

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
هدى للناس الى صراط مستقيم

شرح

موطا امام محمد

مختصر

عن ابن ابي شيبة و
ابن جابر

مختصر

عن ابن ابي شيبة و
ابن جابر

تأليف

فرید بیگ
طال ریاضی ۳۸ اردو بازار لاہور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا قُتِلْتُمْ كُنْتُمْ سَوَاءً
 اے ایمان والو! اللہ اور آپس کے رسول سے اللہ علیہ وسلم سے آگے نہ بڑھو۔

فقہ حنفی کے عظیم مآخذ اور حثیث شریف کے اہم ذخیرے کی شرح

شرح

موطأ امام محمد صحبہ

الجزء الاول

تصنیف

حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمہ اللہ تعالیٰ

شرح

محقق اسلام مولانا علامہ محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ

ناشر

فریدیکس ٹال (جڑی) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کا پی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



مطبع : رومی پبلی کیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور

الطبع الاول : رجب ۱۴۲۶ھ / اگست ۲۰۰۵ء

قیمت : 270/- روپے

Farid Book Stall®

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست

شرح موطا امام محمد (جلد اول)

صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان
41	24	دارالعلوم کا قیام	17	1	ابتدائی باتیں
	25	آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی کلمات	18	2	حالات: حضرت امام حسن بن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ
41			20	3	کتب حدیث میں موطا امام محمد کا کافی مقام
46		۱ - کتاب الصلوٰۃ	22	4	سوانح حیات: حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ
		باب ۱	22	5	پیدائش
46	26	نمازوں کے اوقات کا باب	22	6	تعلیم و تربیت
47	27	شرح حدیث نمبر ۱	23	7	تلاش مرشد کامل
48	28	امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت	24	8	تحکیل علم
48	29	حدیث امامت جبرئیل	24	9	وصال
	30	مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے جوابات	25	10	تصانیف
48	26		26	11	اولاد
53	31	غیر مقلدوں کے اعتراضات	27	12	آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ
55	32	وضاحت حدیث نمبر ۲	28	13	آپ کی غیرت دینی
55	33	وضاحت حدیث نمبر ۳	30	14	آپ کا عشق رسول ﷺ
56	34	وضاحت حدیث نمبر ۴	31	15	آپ کی اتباع سنت نبوی
56	35	اعتراض	34	16	آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری
58	36	خلاصہ عبارت	34	17	آپ کی عبادت و ریاضت
	36	باب ۲	36	18	آپ کا زہد و تقویٰ
59	37	ابتدائے وضو	36	19	آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام
	38	باب ۳	38	20	استاذ کا ادب
61	38	وضو میں دونوں ہاتھوں کا دھونا	39	21	پیر و مرشد کا ادب
	39	باب ۴	39	22	آپ کے اقوال مبارکہ
62	39	استنجاء میں وضو کرنا	40	23	آپ کی انصاف پسندی
	40		40		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
40	باب: ۵ مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اس سے وضو ٹوٹنا	63	57	حوض کبیر کی تعریف و تجدید اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ	86
41	اعتراض	64		باب: ۱۲	
42	شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار	65	58	سمندر کے پانی سے وضو کرنے کا حکم	87
	باب: ۶		59	باب: ۱۳ موزوں پر مسح کا حکم	88
43	آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان	68		باب: ۱۴	
44	بچی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا	69	60	دوپٹے اور پگڑی پر مسح کرنا	90
45	اشکال	70	61	باب: ۱۵ جنابت کے بعد غسل کا حکم	92
46	حاصل کلام	71	62	غسل کو فرض کرنے والی اشیاء	92
	باب: ۷			باب: ۱۶	
47	ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا	71	63	رات جس آدمی کو جنابت ہو جائے اس کے بارے میں احادیث	93
48	اشکال	71	64	فرضی غسل کے فرائض	94
49	تکسیر سے وضو کا حکم	72	65	جبئی کو کیا کیا کرنا جائز ہے؟	94
50	اشکال	74	66	حالت جنابت میں کیا کرنا ناجائز ہے؟	95
	باب: ۹			باب: ۱۷	
51	بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا	76	67	جمہ کے دن غسل کرنا	95
	باب: ۱۰			باب: ۱۸	
52	مذی کی وجہ سے وضو کا ہونا	80	68	عیدین کے دن غسل کرنے کا بیان	97
	باب: ۱۱			باب: ۱۹	
53	اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس سے درندے نے پیا ہو اور منہ ڈالا ہو	80	69	مٹی سے تیمم کرنے کا حکم	98
54	دو قلعہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے	84	70	تیمم کی شرائط	99
55	کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے	84	71	تیمم کا طریقہ	99
56	پانی والے برتن میں کتا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے	85	72	چند ضروری مسائل	99
				باب: ۲۰	
			73	مرد دوران حیض عورت سے مباشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث	100

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
119	تکبیر (اقامت) بینہ کر سننے کا ثبوت کتب مشہورہ فقہیہ احناف سے	87	101	حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل	74
121	غیر مقلدین کی کتب سے کھڑے ہو کر تکبیر کی تردید	88	101	باب: ۲۱	75
122	”عمون العبود“ کی مذکورہ عبارت سے تین مسئلے معلوم ہوئے	89	102	جب مرد و عورت کی شرمگاہیں بلا حجاب مل جائیں تو کیا غسل واجب ہو جاتا ہے؟	76
125	تکبیر کھڑے ہو کر سننا عمل صحابہ اور مسلک ائمہ اربعہ کے خلاف ہے	90	103	باب: ۲۲	77
129	باب: ۲۳	91	104	باب: ۲۳	78
130	نماز شروع کرنے کے بارے میں رکوع جاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا	92	106	باب: ۲۴	79
130	حضرت علی کا عمل	93	107	باب: ۲۵	80
130	حضرت اسود و علقمہ کا عمل	94	108	باب: ۲۶	81
130	حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل	95	109	باب: ۲۷	82
131	حضرت عمر بن خطاب کا عمل	96	113	باب: ۲۸	83
131	حضرت عبداللہ بن مسعود کا عمل	97	114	باب: ۲۹	84
131	عشرہ مبشرہ کا عمل	98	116	باب: ۳۰	85
131	حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کے اصحاب کا عمل	99		باب: ۳۱	86
131	حضور ﷺ نے تکبیر تحریر کے سوا رفع یدین نہیں کیا	100		باب: ۳۲	
131	رفع یدین عند الركوع کے منسوخ ہونے پر چند دلائل	101		باب: ۳۳	
133	ایک ضروری بحث (زیر ناف ہاتھ باندھنا)	102		باب: ۳۴	
140	فصل اول: زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار	103			
140	فصل دوم: سینہ پر ہاتھ باندھنے کی تائید میں غیر مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات	104			
145	باب: ۳۴	105			
147	امام کے پیچھے نماز میں قرآن پڑھنے کا بیان	106			

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
191	اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں	123	106	امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل	
124	نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں	147	107	فاتحہ خلف الامام کے منع پر چند احادیث	
192	حضور ﷺ صفات خداوندی سے متصف ہیں	149	108	امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ	
125	عبارات محمد شین کرام سے "السلام علیک"	151		باب: ۳۵	
126	الح بطور انشاء پڑھنے کا ثبوت	169	109	مستحب کی نماز کا بیان	
193	حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں	127		باب: ۳۶	
128	حضور ﷺ بارگاہ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے	171	110	فرضی نماز کی ایک رکعت میں چند سورتیں پڑھنا	
193	فقہاء کرام کی عبارات سے "السلام علیک"	129	111	نماز میں بلند آواز سے قرأت کے بارے میں	
194	الح بطور انشاء کہنے کا ثبوت	172		باب: ۳۸	
195	خلاصہ کلام	173	112	نماز میں آمین کا بیان	
131	قعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعائے مانگنے کا ثبوت	173	113	آمین کی تفصیلی بحث	
	باب: ۴۲	173	114	فصل اول: آمین آہستہ کہنے پر دلائل	
197	سجدہ میں سنت طریقہ	176	115	ایک ضروری وضاحت	
	باب: ۴۳	176	116	فصل دوم: آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات	
199	نماز میں بیٹھنے کا بیان	177		باب: ۳۹	
200	غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل	180	117	نماز میں بھولنے کا بیان	
135	قعدہ میں تورک نہ کرنے اور احتیاف کی تائید میں چند احادیث و آثار			باب: ۴۰	
202	حضرت علی المرتضیٰ کا عمل	185	118	نماز میں کنکریاں ہٹانا اور اس کی کراہیت کا بیان	
202	سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول	185		باب: ۴۱	
202	حضرت ابراہیم کا قول	186	119	نماز میں تشہد (التحیات الح)	
202	ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول	188	120	تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات	
	باب: ۴۴	188	121	عمدہ القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح	
204	بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان	189	122	"السلام علیک ایہا النبی" الح کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث	
	باب: ۴۵	190			
206	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان	141			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
	باب: ۴۶				
142	نماز تہجد کا بیان	208	159	بکریوں کے باڑے (بیٹھنے کی جگہ) میں نماز	228
143	بحث وتر	209	160	خلاصہ کلام	231
144	عبارت خدا سے پانچ درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں	210	161	باب: ۵۲	
145	ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و آثار سے ثابت ہے	212	162	طلوع وغروب آفتاب کے وقت نماز کا حکم	231
146	وتر کے وجوب پر دلائل	215	163	نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے	234
147	حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر سواری سے اتر کر پڑھتے تھے	217	164	ابن سعد منکر الحدیث ہے	235
148	نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید	219	165	ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار	235
149	نماز تہجد کے فضائل از احادیث	219	166	باب: ۵۳	
150	نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے	219	167	سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم	236
151	نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہوگا	220	168	نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں	236
152	تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے	220	169	جلدی پڑھنی چاہیے	236
153	نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے	220	170	ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا	236
154	باب: ۴۷		171	باب: ۵۴	
155	دوران نماز بے وضو ہو جانا	223	172	نماز بھول جانے اور وقت سے فوت ہو جانے کا بیان	237
156	باب: ۴۸		173	نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق ہے	238
157	قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کا استحباب	224	174	اوقات مکروہ میں نماز پڑھنا منع ہے	239
158	سورۃ اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے	225	175	باب: ۵۵	
159	باب: ۴۹		176	بارش ہوتی رات میں نماز کا حکم اور جماعت کی فضیلت	240
160	دوران نماز اسلام کہنا اور اس کا جواب دینا	226	177	باب: ۵۶	
161	باب: ۵۰		178	سفر میں نماز قصر پڑھنا	241
162	دو آدمیوں کا جماعت سے نماز پڑھنا	227	179	سفر شرعی کی مقدار تین دن کا سفر ہے	242
163	باب: ۵۱		180	تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال کی قید کی وضاحت	244
164			181	تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا	245
165			182	میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر	246
166			183	ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر تنقید اور اس کا رد بلغ	246

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
178	مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے	247	198	غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا	275
179	وجوب قصر پر احادیث و آثار	247			
180	نمازیں اصل میں دو دو رکعت فرض ہوئیں	247			
181	حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر ناراضگی کا اظہار کیا	250	199	فرضی نماز گھر میں پڑھنے کے بعد جماعت کا مل جانا	275
182	پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم	251	200	فجر عصر اور مغرب کے فرض تہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا	277
183	قصر نماز کے چند احکام ضروریہ	253			
184	قصر نہ کرنے والوں پر وعید	254	201	کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟	277
185	قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے	254			
186	نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد	255			
187	اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات	256	202	نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد نوافل کا بیان	278
188	حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مٹی میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں	259	203	جمعہ کا وقت اور اس دن خوشبو اور تیل لگانے کا بیان	280
189	شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر پوری نماز کب پڑھے؟	262	204	جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث	281
			205	جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟	281
			206	شرط اول: شہر یا ثناء شہر	281
190	سفر کی نماز میں قرأت	264	207	شرط دوم: جماعت	284
			208	تیسری شرط: خطبہ	285
191	سفر اور بارش کے وقت نمازیں جمع کرنا	264	209	چوتھی شرط: اذن عام	285
192	جمع بین الصلوٰتین کی تحقیق	265	210	پانچویں شرط: وقت ظہر	285
193	جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار	268	211	زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا	286
194	سفر کے دوران سواری پر نماز پڑھنے کا حکم	269	212	فرضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض	288
195	وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے	272	213	جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت	288
196	دوران نماز قضا نماز کا یاد آ جانا	273	214	نماز جمعہ میں قرأت اور خطبہ میں خاموشی کا بیان	288
197	قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا	273			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
215	عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل	290	232	باب: ۷۳	314
216	عیدین سے پہلے یا بعد کی نماز کا بیان	293	233	نماز فجر اور اس کی دو سنتوں کی فضیلت کا بیان	314
217	عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان	295	234	حضور ﷺ سنت فجر کے بعد استراحت کے لیے تھوڑی دیر کے لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت	316
218	عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان	295	235	باب: ۷۴	317
219	نماز عید میں صحابہ کرام نو تکبیریں کہا کرتے تھے	297	236	نماز میں قرأت کی طوالت و تخفیف کا بیان	317
220	رمضان شریف میں تراویح اور اس کی فضیلت کا بیان	300	237	باب: ۷۵	319
221	بحث تراویح	302	238	مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں	319
222	فصل اول: حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے	302	239	باب: ۷۶	319
223	فصل دوم: غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات	305	240	باب: ۷۷	320
224	زمانہ فاروقی میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں	307	241	سواری پر وتر پڑھنے کا بیان	320
225	صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کا بیان	309	242	سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے	321
226	بحث قنوت فی الفجر	309	243	باب: ۷۸	321
227	چند ایام تک قنوت نازلہ پڑھنے کے دلائل	309	244	باب: ۷۹	323
228	حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی	310	245	باب: ۸۰	325
229	حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی	310	246	قرآنی سجدہ ہائے تلاوت	325
230	صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے	311	247	باب: ۸۱	328
231	وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل	313	248	نماز کی آگے سے گزرنے والا	328
			249	باب: ۸۲	329
			250	مسجد میں نفل ادا کرنے کے استحباب میں	329
			251	باب: ۸۳	330
			252	نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا	330
			253	باب: ۸۴	333
			254	بے ہوش کی نماز	333
			255	باب: ۸۵	335
			256	بیمار کی نماز کا بیان	335

نمبر شمار	موضوع	صفحہ	نمبر شمار	موضوع	صفحہ
247	باب: ۸۶ مسجد میں تھوکنے کی کراہت کا بیان	335	261	نماز پڑھ کر وہاں ہی بیٹھ رہنے کا بیان	350
248	باب: ۸۷ جنسی اور حیض والی عورت کا پسینہ	336	262	باب: ۹۸ فرضی نماز کے بعد نفل نماز کا بیان	351
249	باب: ۸۸ کعبہ کی قبلیت کی ابتدا اور بیت المقدس کی منسوختیت کا بیان	336	263	باب: ۹۹ بے وضو اور جنسی کا قرآن پاک کو چھونا	353
250	باب: ۸۹ جنسی اور بے وضو کی امامت کا بیان	337	264	ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ غیر مقلد	353
251	باب: ۹۰ صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان	338	265	امام بخاری کا تعلقاً فعل ابن عمر بیان کرنا	355
252	باب: ۹۱ کسی چیز کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا بیان	340	266	باب: ۱۰۰ ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت کے دامن پر گندگی لگ جانے کا بیان	355
253	باب: ۹۲ مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا یا کھڑا ہونا	342	267	باب: ۱۰۱ جہاد کی فضیلت کا بیان	358
254	باب: ۹۳ خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان	343	268	باب: ۱۰۲ شہادت کی موت کا بیان	359
255	نماز خوف کا طریقہ	344	342	۲ - کتاب الجنائز	362
256	باب: ۹۴ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر رکھنا	344	269	باب: ۱۰۳ بیوی کا اپنے خاوند کو غسل دینا	362
257	باب: ۹۵ سینہ پر ہاتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت	345	270	سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ	362
258	باب: ۹۶ نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے کا بیان	346	271	مذکورہ حدیث پر مزید گفتگو	363
259	فتوح الشام	348	272	سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق	363
260	باب: ۹۷ پارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان	349	273	مرد کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل نہ دینا اس پر دلائل	364
			274	غاسل پر غسل واجب نہیں	366
			345	باب: ۱۰۴ میت کو کفن دینے کا بیان	367
			346	باب: ۱۰۵ جنازہ اٹھانے اور اس کے ساتھ چلنے کا بیان	369
			348	باب: ۱۰۶ میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ	370
			349	آگ لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت	370

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
278	باب: ۱۰۷ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کا بیان	372	293	حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں مساجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل	398
279	باب: ۱۰۸ جنازہ کی نماز اور دعا کا بیان	373	294	صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے	398
280	میت کے بارے میں چند اہم مسائل	373	295	مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت	400
281	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث	374	296	اولیاء کرام اپنی قبور میں تصرف کرنے میں زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں	402
282	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ	375	297	مذکورہ حوالہ جات سے درج ذیل امور ثابت ہوئے	404
283	دعا بعد نماز جنازہ کی بحث	376	298	مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز	404
284	نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کے جواز پر چند دلائل	377	299	فتاویٰ دارالعلوم دیوبند	412
285	باب: ۱۰۹ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کا بیان	384	300	بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جائز اسے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صلحاء ہے	413
286	حضرت سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ	386	301	میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے	414
287	باب: ۱۱۰ کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟	387	302	۳- کتاب الزکوٰۃ زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم	421
288	باب: ۱۱۱ اچانک جنازہ آنے پر بے وضو کیا کرے؟	388	303	زکوٰۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب	421
289	باب: ۱۱۲ دفن کر لینے کے بعد نماز جنازہ پڑھنے کا بیان	389	304	زکوٰۃ نہ دینے پر عتاب	422
290	باب: ۱۱۳ زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب دیئے جانے کا بیان	395	305	باب: ۱۱۵ مال کی زکوٰۃ کا بیان	423
291	باب: ۱۱۴ رونے والی کو رونے کا عذاب	397	306	باب: ۱۱۶ جن اشیاء میں زکوٰۃ لازم ہے	424
292	باب: ۱۱۵ قبور کو مسجد بنانا اس پر نماز پڑھنا یا ٹیک لگانے کا بیان	397	307	باب: ۱۱۷ مال میں زکوٰۃ کب واجب ہوتی ہے؟	426
			308	باب: ۱۱۸ کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوٰۃ ہے؟	427

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
309	باب: ۱۱۹ زیورات کی زکوٰۃ کا بیان	429	450	باب: ۱۳۰ روزہ رکھنے والے پر کس وقت کھانا حرام ہو جاتا ہے؟	324
310	باب: ۱۲۰ عشر کا بیان	432	451	باب: ۱۳۱ رمضان کے دنوں میں جان بوجھ کر کھانے پینے کا بیان	325
311	باب: ۱۲۱ جزیہ کا بیان	433	454	باب: ۱۳۲ حالت جنابت میں رمضان کے اندر صبح صادق ہو جانے کا بیان	326
312	باب: ۱۲۲ عام گھوڑے، ترکی گھوڑے اور غلاموں کی زکوٰۃ کا بیان	434	458	باب: ۱۳۳ روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان	327
313	باب: ۱۲۳ کان اور دینہ کی زکوٰۃ	437	459	باب: ۱۳۴ روزہ دار کا کچھ لگوانے کا بیان	328
314	باب: ۱۲۴ گائے وغیرہ کی زکوٰۃ کا بیان	438	461	باب: ۱۳۵ روزہ دار کو تے آ جانا یا خود تے لانا اس کا بیان	329
315	باب: ۱۲۵ دینہ یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان	439	463	باب: ۱۳۶ سفر میں روزہ کے احکام کا بیان	330
316	باب: ۱۲۶ صدقہ کون لے سکتا ہے؟	439	466	باب: ۱۳۷ رمضان کی قضا میں کیا تفریق کی جائے گی؟	331
317	باب: ۱۲۷ صدقہ فطر کا بیان	441	466	باب: ۱۳۸ نفل روزہ رکھ کر توڑ دینے کا حکم	332
318	باب: ۱۲۸ زیتون کی زکوٰۃ کا بیان	442	468	باب: ۱۳۹ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان	333
319	زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل	448	470	باب: ۱۴۰ غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے کے نطن پر روزہ افطار کرنا	334
320	باب: ۱۲۹ چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی رمضان ختم ہونا	448	471	باب: ۱۴۱ لگاتار روزے رکھنے کا بیان	335
321	اختلاف مطالع کا بیان	449	475	باب: ۱۴۲ نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنا	336
322	رویت ہلال سمیٹی کے اعلان کا حکم	449			
323	ضیائے حرم (رسالہ)	449			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
337	باب: ۱۴۳ وہ دن جن میں روزہ رکھنا مکروہ ہے	476	355	باب: ۱۵۱ تلبیہ کہنے کا بیان	501
338	باب: ۱۴۴ رات سے ہی صیہ روزہ کرنے کا بیان	479	356	ایجاد تلبیہ کی تاریخ	502
339	باب: ۱۴۵ روزوں پر پیشگی اختیار کرنے کا بیان	481	357	باب: ۱۵۲ تلبیہ کس وقت ختم کیا جائے؟	503
340	باب: ۱۴۶ محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان	482	358	باب: ۱۵۳ بلند آواز سے تلبیہ کہنا	506
341	باب: ۱۴۷ لیلۃ القدر کا بیان	483	359	باب: ۱۵۴ حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے کا بیان	507
342	باب: ۱۴۸ اعکاف کے بیان میں	484	360	حضرت عثمان غنی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ	512
343	فوائد اعکاف	486	361	تعالیٰ عنہما کے تحت سے منع کرنے کی حکمت	512
344	اعکاف کے چند ضروری مسائل	487	362	باب: ۱۵۵ گھر سے قربانی کا جانور بھیجنے کا بیان	520
345	مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے اعکاف ٹوٹتا ہے؟	490	363	باب: ۱۵۶ قربانی کے جانور کے گلے میں پسہ ڈالنا اور اونٹ	522
346	اعکاف ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قضا کا مسئلہ کیا ہے؟	491	364	کی کو بان زخمی کرنا	523
347	اعکاف کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے	491	365	غلط فہمی پر مبنی اعتراض	523
348	اعکاف کی اقسام	492	366	باب: ۱۵۷ احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانے کا بیان	525
349	سنت کفایہ اعکاف	493	367	باب: ۱۵۸ ہدی کا دوران سفر بلاک ہو جانا یا چلنے سے عاجز	527
350	حج کا لغوی اور شرعی معنی	493	368	آ جانا اور پند نہ کی نذر ماننے کا بیان	527
351	حج کے بعض فضائل	494	369	باب: ۱۵۹ قربانی کے جانور پر بوجہ مجبوری سوار ہونے کا بیان	532
352	باب: ۱۴۹ احرام باندھنے کے مقامات	496	370	باب: ۱۶۰ محرم کا جوں وغیرہ مارنے اور بال اکھیرنے کا	533
353	مقامات سے گزرنے کے چند احکام	497	371	بیان	533
354	باب: ۱۵۰ نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام باندھنے کا	500	372	باب: ۱۶۱ حج کا کچھ نکتے	535
355	بیان	500	373		535

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
369	باب: ۱۶۲ محرم کا اپنا سر نہ ڈھانپنا	536	382	باب: ۱۶۲ ماہ رمضان المبارک میں عمرہ کی فضیلت کا بیان	558
370	باب: ۱۶۳ محرم کا سر کے بال دھونا یا نہانا	537	383	باب: ۱۷۵ منتہی پردہ واجب ہونے کا بیان	559
371	باب: ۱۶۴ محرم کے لیے کون سا لباس پہننا مکروہ ہے؟	539	384	باب: ۱۷۶ طواف کعبہ کے دوران رمل کا بیان	560
372	باب: ۱۶۵ محرم کے لیے کن جانداروں کا مارنا جائز ہے؟	541	385	باب: ۱۷۷ مکی یا غیر مکی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر رمل واجب ہے	562
373	باب: ۱۶۶ محرم کہ جس کا حج فوت ہو جائے اس کا بیان	543	386	باب: ۱۷۸ عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر بال منڈوانے اور پردہ میں سے کیا ضروری ہے؟	562
374	باب: ۱۶۷ محرم کا قربانی کے جانور سے بھیچر اور اس کا بچہ نکال پھینکنا	545	387	باب: ۱۷۹ مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان	564
375	باب: ۱۶۸ محرم کے لیے پٹنی اور تھیلی باندھنے کا بیان	546	388	باب: ۱۸۰ سر مونڈنے اور بال کٹوانے کا بیان	565
376	باب: ۱۶۹ محرم کا اپنے جسم کو کھینچنا	547	389	باب: ۱۸۱ مکہ شریف کی طرف حج یا عمرہ کرنے کے ارادہ سے آنے والی عورت کو مکہ پہنچنے سے قبل یا بعد حیض آ جانے کا بیان	567
377	باب: ۱۷۰ محرم کا اپنا نکاح کرنے کا بیان	548	390	باب: ۱۸۲ عورت کو دوران حج طواف زیارت سے قبل حیض آ جانے کا بیان	571
378	باب: ۱۷۱ نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان	550	391	طواف کی اقسام	572
379	باب: ۱۷۲ غیر محرم شکار کو ذبح کرے یا شکار کرے تو اس میں سے محرم کھا سکتا ہے یا نہیں؟	552	392	امت کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا	573
380	حدیث اول دوم سوم کا خلاصہ	554	393	اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چراغاں کرنا	578
381	باب: ۱۷۳ حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے پھر بغیر حج کیے گھر لوٹنے والے کا بیان	556	394	چائز ہے	579
	باب: ۱۷۴		395	اولیاء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے نذر عربی کے جواز پر علماء دیوبند وغیرہ مقلدین کی	

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
603	اس کا جواب	585	چند عبارات		
603	باب: ۱۹۱	411	باب: ۱۸۳	احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں	396
605	نویں ذوالحجہ کو منی میں نماز پڑھنے کا بیان	412	ہو جانا یا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان		
605	باب: ۱۹۲	413	باب: ۱۸۴	دوران حج مستحاضہ کا حکم	397
607	عرفات سے واپسی کا بیان	414	باب: ۱۸۵	مکہ شریف میں داخل ہونے اور داخلہ سے قبل غسل	398
608	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھا ادا کرنے کی تفصیل	415	کرنے کے استحباب کا بیان		
608	وقوف مزدلفہ	416	باب: ۱۸۶	صفاء اور مردہ کے درمیان سعی کا بیان	399
609	باب: ۱۹۳	417	سعی کا حکم		400
610	واپسی میں چلنے کا بیان	418	باب: ۱۸۷	بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیدل چل کر کرنے کا بیان	401
611	باب: ۱۹۴	419	باب: ۱۸۸	رکن کو چومنے کا بیان	402
614	مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان	420	رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ان کے علاوہ دیگر		403
615	باب: ۱۹۵	421	ارکان کو نہ چومنا		
616	قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی کے بعد جو کام ممنوع ہیں	422	باب: ۱۸۹	باب: ۱۹۰	404
618	باب: ۱۹۶	423	کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل ہونے کا بیان		405
619	باب: ۱۹۷	424	فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے حج بدل کا بیان		406
	کھان سے کنکریاں مارے؟	600			
	کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فضیلت	601			
	باب: ۱۹۸				
	کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا مؤخر کرنا				
	اور اس کی کراہیت کا بیان				
	باب: ۱۹۹				
	جمعرات کی رمی سواری کی حالت میں کرنے کا بیان				
	باب: ۲۰۰				
	کنکریاں مارنے اور وقوف کے وقت کیا پڑھنا ہے؟				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
425	باب: ۲۰۱ زوال سے پہلے اور زوال کے بعد کنکریاں مارنے کا بیان	620	437	باب: ۲۱۳ کسی شخص کا طواف زیارت کرنے سے قبل اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے کا بیان	638
426	باب: ۲۰۲ عقبہ کے پیچھے منی میں رات بسر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان	622	438	باب: ۲۱۴ احرام باندھنے میں جلدی کرنے کا بیان	640
427	باب: ۲۰۳ مناسب حج میں تقدیم و تاخیر ہونے کا بیان	623	439	باب: ۲۱۵ حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس لوٹنے کا بیان	642
428	باب: ۲۰۴ حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان	626	440	باب: ۲۱۶ حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان	643
429	باب: ۲۰۵ تکلیف (بیاری کی وجہ سے سر منڈوانا) کے کفارہ کا بیان	627	441	باب: ۲۱۷ عورت کے لیے احرام کھولتے وقت قصر سے قبل کنکھی کرنا مکروہ ہونے کا بیان	644
430	باب: ۲۰۶ ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مزدلفہ بھیجنے کا بیان	628	442	باب: ۲۱۸ مصب میں اترنے کا بیان	644
431	باب: ۲۰۷ بدنہ پر جل ڈالنے کا بیان	630	443	باب: ۲۱۹ جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کیا وہ بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان	646
432	باب: ۲۰۸ خانہ کعبہ سے روک دیے جانے والے شخص کا بیان	631	444	باب: ۲۲۰ محرم کے پچھنے لگوانے کا بیان	648
433	باب: ۲۰۹ محرم کے کفن و دفن کا بیان	632	445	باب: ۲۲۱ مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان	649
434	باب: ۲۱۰ مزدلفہ کی رات میں وقفہ کرنے کا بیان	635	446	فضائل مدینہ منورہ مکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟	651
435	باب: ۲۱۱ منی میں بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جانے کا بیان	637	447	روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لیے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان	652
436	باب: ۲۱۲ منی سے طلاق کرانے کا بیان	637	448	روضہ مقدس کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات	655
			449	مدینہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند ادب	659
			449		666

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابتدائی باتیں

پیش نظر کتاب "شرح موطا امام محمد" میرے والد گرامی محقق اسلام شیخ الحدیث والفیہر حضرت علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کی آخری تصانیف میں سے ہے۔ والد گرامی رحمہ اللہ نے اسے سر سے شروع کر کے سر میں مکمل کیا۔ آپ نے اپنی موجودگی میں اس کی کتابت شروع کروا رکھی تھی۔ مگر ابھی کتاب کی زیور طبع سے آرائش باقی تھی کہ داعی اجل پہنچ گیا اور آپ ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۱۹۹۶ء دارفانی کو چھوڑ کر دارالقراری کی طرف کوچ فرما گئے "انا لله وانا الیہ راجعون" اللہ آپ کی روح مبارک کو جنت الفردوس کے اعلیٰ مدارج میں سکونت عطا فرمائے۔ آمین

والد صاحب نے اس سے قبل ناموس صحابہ کرام کے دفاع اور رافضیت کی تردید میں عظیم شاہکار تحقیق کتابیں تصنیف فرمائیں۔ جن کی تفصیل یہ ہے۔ تحفہ جعفریہ (پانچ جلدیں) عقائد جعفریہ (چار جلدیں) فقہ جعفریہ (چار جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (دو جلدیں) میزان الکتب وغیرہ ان پندرہ جلدوں پر مشتمل کتب کو دفاع ناموس صحابہ میں وہ عظیم کارنامہ قرار دیا جاسکتا ہے جس کی مثال ڈھونڈنے سے نہ ملے گی۔ ہر کتب فکر کے جید علماء نے ان کتب کی تحقیق انداز اور افادیت پر ٹھوس تعریفیں بصرے اور تقریضات لکھی ہیں۔ حتیٰ کہ خود شیعہ علماء نے تسلیم کیا کہ رد شیعیت یہ ایک علمی اور تحقیقی کام ہے اور سنجیدہ انداز میں قلم اٹھایا گیا ہے۔

ان کتب سے فراغت کے بعد والد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے موطا امام محمد کی محققانہ اور مفصل شرح لکھنے کا پروگرام بنایا تاکہ جہاں اس کتاب کی شرح تیار ہو جائے وہاں فقہ حنفی کے جزئیات و مسائل کی قرآن و احادیث اور آثار صحابہ سے مضبوط تائید بھی سامنے آجائے۔ حضرت والد گرامی جب کسی مسئلے کی تحقیق میں پڑتے تھے تو دنیا و مافیاء سے کٹ کر اسی فکر میں ڈوب جایا کرتے۔ چنانچہ اسی انداز کے مطابق انہوں نے جب اس کتاب کی شرح کا بیڑہ اٹھایا تو ہر طرف سے اپنی توجہ ہٹا کر پوری یکسوئی کے ساتھ اس کام میں لگ گئے اور دن رات ایک کردی۔

یہ بات کسی خوف تردید کے بغیر کہی جاسکتی ہے کہ اس شرح میں ہر موضوع پر جس طرح تحقیق کا دریا بہایا گیا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے مسلک اہل سنت کے جملہ عقائد اور فقہ حنفی کے جزئیات کی تحقیق میں اسے مجمع العارف کہا جائے تو بیجا نہیں۔ نماز عصر کے وقت کی ابتدا کا مسئلہ ہو یا رفع یدین عند الركوع کی بات۔ اسی طرح فاتحہ خلف امام ہو یا معاملہ آمین بالجہر سب پر حضرت شارح علیہ الرحمہ نے تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ اسی طرح جتنے بھی عقائد اہل سنت زیر بحث آئے ان پر آپ کی قلم نے تحقیق کی وہ جولانیاں دکھائی ہیں۔ جنہیں دیکھ کر اہل علم سر دھنتے ہیں۔ قارئین کے ہاتھوں میں شرح موطا امام محمد کی پہلی جلد ہے جو طہارت، نماز، جنازہ، زکوٰۃ، صیام اور حج یعنی عبادات سے متعلقہ ابواب پر مشتمل ہے۔ مزید تین یا چار جلدیں زیر طبع ہیں، کتابت شروع ہے، دعا ہے کہ اللہ رب العزت ہمیں یہ کتاب مکمل طور پر چھاپنے کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے تاکہ والد صاحب کی روح اپنے مزار پر انوار میں سرور ہو جائے اور اہل اسلام ایک قیمتی علمی سرمائے سے بہرہ ور ہوں۔ والسلام

قاری محمد طیب غفرلہ

حالات

حضرت امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد اللہ محمد بن حسن بن فرقد العیسانی رحمۃ اللہ علیہ، آسمان علم و حکمت کے اس نیز تاپاں کا نام ہے جس کی کتابیں دیکھ کر غیر مسلم پکار اٹھے تھے۔ اگر چھوٹے محمد (حضرت امام محمد) کے علم کا یہ حال ہے تو بڑے محمد (رسول اللہ ﷺ) کے علم کی عظمتوں کا کیا حال ہوگا؟ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کو شیبانی اس لیے کہتے ہیں کہ قبیلہ شیبان سے ان کی نسبت ولاء ہے آپ کے والد دمشق کے قریب ایک بستی ”حرسنا“ سے تعلق رکھتے تھے۔ جہاں سے وہ ہجرت کر کے عراق چلے آئے اور ۳۲ھ میں واسطہ شہر میں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ ان کے ہاں پیدا ہوئے بعد ازاں کوفہ میں ان کی علمی نشوونما ہوئی۔ جہاں انہوں نے امام الامہ سراج الامہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حدیث میں آپ نے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ کے علاوہ حضرت امام مالک بن انس، حضرت سفیان ثوری، عمرو بن دینار، مسعر بن کرام، امام اوزاعی اور ربیعہ بن صالح وغیرہم سے استفادہ کیا۔

آپ عراق کے شہر رقہ میں تشریف لے گئے جہاں عباسی خلفاء میں سے ہارون الرشید بھی قیام پذیر تھا۔ اس نے آپ کی جلالت علمی سے متاثر ہو کر منصب قضاہ پیش کیا جو آپ نے قبول کیا اور چند دن بعد چھوڑ دیا۔ بعد ازاں آپ بغداد چلے آئے اور حدیث وفقہ کی تعلیم دینا شروع کی اور آپ کے علم کا شہرہ اطراف و اکناف مملکت اسلامیہ میں پھیل گیا مسجد کوفہ میں بیس برس کی عمر میں آپ نے درس حدیث وفقہ دینا شروع کیا اور زندگی بھر دیتے رہے۔ ہزاروں تشنگان علم آپ کے چشمہ علم سے سیراب ہوئے۔ جن میں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، یحییٰ بن سلیمان جوزجانی، ہشام بن عبید اللہ رازی اور امام ابو حفص کبیر وغیرہم جیسے جلیل القدر ائمہ دین بھی شامل ہیں۔ آپ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے تین سال یوں استفادہ کیا کہ ہر وقت ان کے دروازے سے چپکے رہے اور احادیث نبویہ کا ایک بڑا ذخیرہ ان سے جمع کر لیا۔

امام محمد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: میرے والد نے تیس ہزار درہم ترکہ میں چھوڑے جن میں سے چندہ ہزار درہم میں نے عربی نحو اور شعر میں صرف کیے اور چندہ ہزار حدیث وفقہ پر۔ الغرض مجھے جتنی رقم ترکہ میں ملی وہ میں نے ساری کی ساری علم حاصل کرنے پر خرچ کر ڈالی۔

امام ابو عبید کہتے ہیں ہم ایک بار امام محمد بن حسن شیبانی کے ساتھ بیٹھے تھے اتنے میں خلیفہ ہارون الرشید آ گیا سب لوگ اس کے لیے کھڑے ہو گئے مگر امام محمد کھڑے نہیں ہوئے بیٹھے رہے خلیفہ دوبارہ دروازے سے نکل کر واپس داخل ہوا تا کہ امام محمد کھڑے ہو جائیں اور اسے خفت نہ اٹھانی پڑے مگر آپ ٹس سے مس نہ ہوئے خلیفہ شرمندہ ہو کر پوچھنے لگا۔ جب تمام مجلس میرے لیے کھڑی ہو گئی ہے تو آپ کیوں کھڑے نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا اے ہارون! ہمیں تمہارے ہی گھرانے سے حدیث ملی ہے (یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی احادیث کی طرف اشارہ ہے) اور تم ہی نے ہمیں دین کی خدمت کے لیے چھوڑ رکھا ہے۔ اب تم کیا چاہتے ہو کہ ہمیں دین کی خدمت سے جنا کر اپنی خدمت پر لگاؤ؟ اور یاد رکھو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔ جو شخص یہ چاہتا

ہے کہ لوگ اس کے لیے قیام میں کھڑے رہا کریں اس نے اپنا ٹھکانہ جنہم میں بنالیا۔ ہارون الرشید پر اس جواب سے بڑی ہمت سوار ہوئی اور اس نے آپ کو بہت سال مال نذرانے میں پیش کیا جو آپ نے لے لیا مگر جیسے ہی خلیفہ باہر نکلا آپ نے وہ سب تقسیم کر دیا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ صرف علم ہی کے نہیں تھوڑی دتوکل کے بھی جیل شاخ تھے اور یہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تربیت کا اثر تھا۔

مجاہد بن یوسف کہتے ہیں۔ میں مدینہ طیبہ میں امام مالک کے پاس بیٹھا تھا آپ لوگوں کو ان کے سوالات پر فوے دے رہے تھے اتنے میں وہاں امام محمد بن حسن داخل ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر بہت مختصر تھی۔ انہوں نے سوال کیا۔ اس مجاہد شخص کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں جو مسجد کے سوا کہیں پانی نہ پائے؟ امام مالک نے فرمایا: مسجد میں ناپاک آدمی داخل نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے پوچھا پھر وہ کیا کرے جبکہ نماز کا ٹائم جارہا ہو اور وہ پانی بھی دیکھ رہا ہے؟ امام مالک بار بار یہی کہے جا رہے تھے ناپاک آدمی مسجد میں نہیں جا سکتا۔ جب امام محمد نے اپنا سوال بار بار دہرایا تو امام مالک فرمانے لگے۔ آخر تم اس بارے میں کیا کہتے ہو؟ انہوں نے کہا: اسے ختم کرنا چاہیے اور مسجد میں جا کر پانی باہر لانا چاہیے اور غسل کرنا چاہیے۔ امام مالک نے اس جواب کو بہت سراہا اور آپ کو اپنا قرب خاص عطا فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے تھے، میں نے اپنی زندگی میں امام محمد سے بڑھ کر کوئی شخص فصیح اللسان نہیں دیکھا اور جب میں انہیں قرآن پڑھتے ہوئے دیکھتا ہوں تو لگتا ہے جیسے قرآن انہی کی زبان پر اترتا ہے۔ محمد بن ساعد فرماتے ہیں امام محمد کی مسائل فقہیہ اور احکام شرعیہ کے استنباط و استخراج اور تدوین و ترتیب میں مشغولیت کا یہ عالم تھا کہ گھر والوں کو اپنا ایک وکیل دے رکھا تھا اور فرما دیا تھا کہ جو کچھ مصارف ہوں اس سے لے لیا کر دو اور مجھے دین کی خدمت کے لیے چھوڑ دو تہا رہاری گفتگو سے میں حوائج دنیا میں بھٹس جاتا ہوں اور مسائل شرعیہ پیچھے رہ جاتے ہیں۔ ابراہیم حربی کہتے ہیں: میں نے امام احمد بن حنبل سے پوچھا یہ اس قدر باریک اور گہرے مسائل آپ کہاں سے لاتے ہیں؟ فرمایا میرے پاس امام محمد بن حسن کی کتب ہیں، انہی سے لاتا ہوں۔

الغرض حضرت امام محمد کی علمی قدر و منزلت کا احاطہ بہت مشکل ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید آپ سے اس قدر متاثر تھا کہ اکثر آپ کو ساتھ رہنے پر مجبور کرتا تھا باوجودیکہ آپ اس کی صحبت کے خواہاں نہ تھے بلکہ ناخوش تھے۔ جب خلیفہ شہر ”رے“ گیا تو آپ کو ساتھ لے گیا۔ ”رے“ کے قیام ہی میں امام محمد رحمہ اللہ وصال فرما گئے۔ آپ کا سن وفات ۱۸۹ھ ہے۔ آپ کی عمر مبارک اس وقت ستاون (۵۷) برس تھی۔

اتفاق ہے کہ دنیائے نحو کے امام النکھل امام کسائی اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ ایک دن ایک ہی جگہ فوت ہوئے۔ خلیفہ ہارون الرشید نے دونوں کی تدفین کے بعد کہا: آج ہم نے لغت اور فقہ کو زمین میں دفن کیا ہے۔ اتنی قلیل عمر میں امام محمد نے اتنا وسیع اور وسیع کام کیا ہے جس کے غلطی سے آج بھی عالم اسلام گونج رہا ہے اور ہمیشہ گونجتا رہے گا۔ آپ کی تصنیفات۔ الجامع الصغیر، الجامع الکبیر، کتاب المصنوع، الزیادات، اور موطا امام محمد وغیرہم آپ کی علمی یادگاریں ہیں۔ تغمده اللہ بغفرانہ و اقامہ فی اعلیٰ مدارج جنانہ و عم علیہ من احسانہ و صلی اللہ علی حبیبہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شاریح کتاب

۲۸ ربیع اول ۱۴۱۸ھ / ۱۳ اگست ۱۹۹۶ء

کتب حدیث میں موطا امام محمد کا فنی مقام

موطا امام محمد رحمہ اللہ دراصل موطا امام مالک رحمہ اللہ کا دوسرا نام ہے۔ امام مالک نے حدیث رسول (ﷺ) کا جو مجموعہ تیار فرمایا اس کا نام انہوں نے موطا رکھا جو کہ باب وطی یوطی تو طینۃ کا اسم مفعول ہے۔ جس کا معنی ایسا راستہ جس پر لوگ کثرت سے چلیں۔ گویا یہ ”الصرار المستقیم“ کا ترجمہ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے شاگردوں نے آپ سے یہ مجموعہ سنا اور آپ کو سنایا اور آگے اسے اپنی اپنی روایت کے ساتھ لوگوں تک پہنچایا۔ چنانچہ ہر شاگرد کے نام سے ایک ایک موطا مشہور ہو گیا۔ جیسے موطا ابن وہب، موطا ابن القاسم، موطا معن بن عیسٰی، موطا ابی مصعب، موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور موطا امام محمد وغیرہ۔

چنانچہ بقول امام زرقانی شارح موطا امام مالک اور بقول امام قاضی عیاض رحمہ اللہ مختلف اکناف عالم میں مشہور موطعات کی تعداد تیس کے لگ بھگ ہے۔ (زرقانی شرح موطا امام مالک جلد مقدمہ ص ۳)

ان موطعات کا باہم کسی جگہ تقدیم و تاخیر اور کمی بیشی کے اعتبار سے کچھ کچھ اختلاف بھی ہے چنانچہ بستان الحدیث میں ان اختلافات پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور ہر نسخہ میں پائی جانے والی انفرادی احادیث کو واضح کیا گیا ہے۔

موطا امام مالک جو آج کل مستقل کتاب کی حیثیت سے ملتا ہے۔ یہ موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی ہے۔ یحییٰ مذکور نے جب امام مالک سے ان کے موطا کی احادیث سنیں اور ان کا مجموعہ لے کر اندلس میں داخل ہوئے تو وہاں کے حاکم نے ان کی بہت مدارات کی اور اس کے تعاون کی وجہ سے ان کا موطا بہت شہرت پا گیا۔ یہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ جس کتاب کو سرکاری طور پر تعاون مل جائے اور وہ ہو بھی عمدہ کتاب تو وہ بہت جلد مشہور اور عام ہو جاتی ہے۔ پھر یہی یحییٰ جب دربار ترکیہ میں آئے تو وہاں بھی ان کی بڑی پذیرائی ہوئی اور امیر قریطہ نے انہیں عہدہ قضا جیش کیا جو انہوں نے قبول نہ کیا۔ اس سے امیر قریطہ ان کا مزید گرویدہ ہو گیا اور ان کے موطا کی شہرت کو چار چاند لگ گئے اور کثرت شہرت کی بناء پر اسے علی الاطلاق موطا امام مالک کہا جانے لگا اور یہ شہرت خدا داد چیز ہے جسے خدا چاہے دے دیتا ہے۔ جیسے قرآن کریم کی قراءات سبعہ جو قراء سبعہ سے مروی ہیں سب ہی قطعی اور حتمی ہیں ان میں سے کسی ایک کا انکار کفر ہے۔ مگر ان قراء سبعہ میں سے امام عاصم کوئی کے شاگرد امام حفص کی روایت کو جو عالمگیر شہرت ملی ہے یہ مجزا نہ حد تک محیر العقول ہے۔ آج پوری دنیا میں امام حفص کی روایت کے مطابق قرآن کریم پڑھا جا رہا ہے جبکہ دوسری محیر قراءات بھی قطعیہ ہیں۔ کچھ یہی حال موطا یحییٰ بن یحییٰ مصمودی کا بھی ہے کہ اب اسی کو موطا امام مالک کے طور پر سمجھا جا رہا ہے جبکہ دوسرے موطعات بھی اسی طرح صحیح اور مستند ہیں۔ انہی میں سے موطا امام محمد بھی ہے۔

چنانچہ امام زرقانی فرماتے ہیں کہ موطا امام محمد کو امام مالک کے موطعات میں سے نہ شمار کرنا محض وہم اور جہالت ہے۔ بلکہ چند اعتبار سے موطا امام محمد کو موطا یحییٰ بن یحییٰ پر ترجیح حاصل ہے۔

اول: یحییٰ نے سارا موطا امام مالک سے نہ سنا چند ابواب وہ بھی ہیں جو انہوں نے امام مالک کے شاگردوں سے سنے جن میں کتاب الاعکاف وغیرہ شامل ہیں۔ جبکہ امام محمد نے تمام ابواب امام مالک سے براہ راست سنے۔

دوم: یحییٰ امام مالک کے پاس ان کی زندگی کے آخری سال میں پہنچے اور تجنیز و تکفین میں بھی شامل ہوئے جبکہ امام محمد تو امام مالک کے پاس اہل میر کے ہاں بالاتفاق تین برس تک مقیم رہے۔ صرف مقیم نہیں رہے ہر وقت ان کے ساتھ رہے دروازے سے لگے رہے۔

ظاہر کثیر الصوحہ شخص کو قلیل الصوحہ پر ترجیح ہے۔

سوم: بچکانی کا موطا بہت سے مقامات پر امام مالک کے اجتہادات اور استخراج کا ذکر کرتا ہے اور تائید میں کوئی حدیث یا اثر پیش نہیں کرتا۔ جبکہ موطا امام محمد میں کوئی ترجمہ الباب ایسا نہیں ملے گا جس میں احادیث و آثار موجود نہ ہوں۔ اس کی مزید تشریح مقدمہ اعلیٰٰن امجد میں دیکھیں۔

الغرض جب موطا امام محمد بھی امام مالک کے موطعات میں داخل ہے تو پھر استنادی اور فنی حیثیت میں کیا شک رہ جاتا ہے؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جیسے عظیم امام نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرآن کریم کے بعد زمین کے چہرے پر میں نے موطا امام مالک سے بڑا کرم صحیح ترین کتاب نہیں دیکھی۔ دیکھئے ”تویر الحواکک شرح موطا امام مالک للسبوطی“ الزرقانی شرح موطا امام مالک وغیرہما۔ اگرچہ امام ابن حجر اور امام سیوطی وغیرہ نے امام شافعی کے اس قول کے تحت لکھا ہے کہ یہ انہوں نے صحیح البخاری کے وجود میں آنے سے قبل فرمایا تھا۔ جب صحیح البخاری وجود میں آئی تو پھر بالاتفاق اسے ہی اصح الکتاب بعد القرآن قرار دیا گیا۔ کیونکہ جو شرائط بخاری نے صحت قبول روایت کے لیے مقرر کی اور نبھائی ہیں۔ ان کا امام مالک نے التزام نہیں فرمایا۔ تفصیل کے لیے فتح الباری شرح صحیح البخاری کا مقدمہ دیکھا جائے۔

تاہم اس میں شک نہیں کہ موطا امام مالک حدیث کی قدیم ترین اور مستند ترین کتاب ہے اور اس میں امام مالک کے تقویٰ و زہد کی خوشبو بھی شامل ہے۔ آپ علم فضل اور زہد و ورع کا وہ جبل رفیع ہیں جس کی بشارت پر احادیث نبویہ میں اشارات ملتے ہیں۔ آپ جب بھی حدیث نبوی بیان کرنے بیٹھتے تو پہلے غسل کر کے عمدہ کپڑے پہنتے اور خوشبو لگاتے۔ تب کسی کو حدیث مبارک سناتے اور یہ اہتمام لب ہائے رسول اللہ ﷺ سے نکلے ہوئے کلمات کے احترام کے لیے تھا۔ اللہ ہمیں بھی ان کی اتباع عطا فرمائے۔

آمین بحرمة طہ ویس علیہ والہ وصحبہ اجمعین

محمد طیب غفرلہ ابن شیخ الحدیث علامہ محمد علی شارح کتاب

۲۸ ربیع اول ۱۴۱۸ھ

۱۱۴ اگست ۱۹۹۶ء



سوانح حیات حضرت علامہ محمد علی رحمہ اللہ (شارح کتاب)

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ۔ اما بعد۔

تخلیق کائنات کے ساتھ ہی خالق کائنات نے جب بنی آدم کو عزت و شرافت کا تاج بخشا تو اسے پردہ عدم سے متصف شہود میں لا کر سطح زمین پر آباد فرمایا پھر ہر دور و ہر عہد میں دینی امور کی رشد و ہدایت اور دنیوی ضروریات کی فلاح و بہود کا راستہ دکھانے کے لیے جلیل القدر انبیاء کرام علیہم السلام، عظیم المرتبت اولیاء کرام علیہم السلام اور بقیہ علمائے دین مبعوث و مقرر فرماتا رہا۔ ان عظیم ہستیوں نے نوع انسانی کو صراطِ مستقیم کی تلقین و تبلیغ فرمائی اور انہیں شرک و کفر اور گمراہی کی بھیانک تاریکیوں سے نکال کر ان کے سینوں کو نور علی نور اور معرفت خداوندی سے معمور فرمایا اور یہ حضرات متلاشیانِ حق کے لیے ینارۃ نور ثابت ہوئے۔

چودہ سو سال ہوئے خلاق عالم نے سلسلہ نبوت تو اپنے محبوب خاتم النبیین ﷺ پر ختم فرمادیا۔ جب سید کائنات ختمی مرتبت نے بظاہر دنیا سے پردہ فرمالیا تو اس وقت سے آج تک اولیاء اور علماء ہی ہیں جو پیامِ حق بندگانِ حق تک پہنچاتے رہے ہیں اور تاقیامت پہنچاتے رہیں گے۔ ان ہی عظیم محسنین امت میں سے ایک استاذ العلماء استاذی المکرم حضرت الحاج الحافظ علامہ مولانا محمد علی صاحب رحمہ اللہ شیخ الحدیث و ناظم اعلیٰ دارالعلوم جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بلال گنج امیر روڈ لاہور ہیں۔ آپ بیک وقت اور بہت سی خوبیوں کے ساتھ ساتھ ایک بقیہ عالم دین، حق گو، مجاہد، شیریں لسان خطیب ایک مہربان و مشفق استاد اور اعلیٰ درجہ کے مدرس ہیں۔ آپ کے تلامذہ کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے جو ملک کے طول و عرض میں عرصہ سے مسلک اہل السنۃ والجماعت کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہیں۔ راقم الحروف بھی ان کے گلشن کے خوش چینوں میں سے ایک ادنیٰ سا غلام ہے۔

حضرت مولانا الحاج الحافظ محمد علی صاحب رحمہ اللہ مذہبِ سنی، حنفی، بریلوی، شریف نقشبندی ہیں، ساکن لاہوری، مولدا گجراتی ہیں۔ قبلہ استاذی المکرم نے کم و بیش اٹھارہ سال تک نارووال ضلع سیالکوٹ کی مرکزی جامع مسجد شاہ جماعت میں فرائض خطابت انجام دیئے۔ اس مسجد کی بنیاد حضرت امیر ملت قبلہ پیر سید جماعت علی شاہ صاحب محدث علی پوری رحمہ اللہ نے رکھی تھی۔ اس مسجد میں خطابت کے دوران عوام کے اجتماع کا یہ حال ہوتا تھا کہ جامع مسجد کے وسیع ہال اور صحن کے علاوہ گلیوں، بازاروں، دکانوں اور مکانوں کی چھتوں پر عوام کا ٹھانٹھیس مارتا ہوا سمندر نظر آتا تھا۔ جب آپ اپنی تقریر میں قرآن مجید کی آیات اپنے مخصوص لہجہ میں تلاوت فرماتے تو مجمع جھوم جھوم اٹھتا تھا۔

پیدائش

استاذی المکرم مولانا الحاج محمد علی صاحب رحمہ اللہ ۱۹۳۳ء میں موضع حاجی محمد مضافات شہر لالہ موسیٰ تحصیل کھاریاں ضلع گجرات میں پیدا ہوئے۔ اس زمانے میں آپ کے والدین کی مالی حالت کچھ اچھی نہ تھی۔ خود فرماتے ہیں: ”جب میری عمر سات برس کی ہوئی

اور ہوش سنبھالا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہایت تنگدستی کا دور دورہ تھا۔ آپ کی والدہ محترمہ جو کہ ایک دلیہ کاملہ تھیں اور روزانہ ایک ہزار رکعت نوافل ادا کرتی تھیں، نے محسوس فرمایا کہ ہم اپنی کفالت نہیں کر سکتے۔ لہذا فیصلہ فرمایا کہ اپنے بیٹے محمد علی کو کسی دینی مدرسہ میں داخل کرایا جائے تاکہ علم دین حاصل کریں اور اسی سبب سے اللہ تعالیٰ ہمارے دن پھیر دے۔ لہذا آپ کی والدہ ماجدہ نے آپ کو چکوزی شریف ضلع گجرات کے ایک مدرسہ میں داخل کروادیا مگر صحیح سرپرستی نہ ہونے کی وجہ سے آپ چار پانچ سال تک مختلف مدارس میں گھومتے رہے اور اس عرصہ میں صرف قرآن مجید ناظرہ ہی ختم ہوا۔

بعد ازیں جب آپ گھر واپس تشریف لائے تو خیال کیا کہ اب کسی طرح والدین کی خدمت کرنی چاہیے گھر سے نکلے اور لاہور پہنچ کر ہر بنس پورہ کے قریب ہوائی جہاز چھاونی میں ملازم ہو گئے اور اس طرح بذریعہ ملازمت کچھ عرصہ تک والدین کی خدمت کرتے رہے۔ ۱۹۳۷ء میں جب تقسیم ہند ہوئی تو آپ واپس اپنے گاؤں حاجی محمد ضلع گجرات چلے آئے۔

تعلیم و تربیت

چوں کہ والدہ محترمہ کا دلی ارادہ علم دین پڑھانے کا تھا اور آپ اکثر اوقات اس کی دعا بھی فرماتی رہتی تھیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ آپ کے دل میں علم دین کے حصول کی تڑپ اس شدت سے پیدا ہوئی کہ جب آپ خیال فرماتے کہ ساری عمر یونہی گزر جائے گی؟ تو آنکھوں سے اشکوں کی جھڑیاں لگ جاتیں۔ ایک دن والدہ صاحبہ سے اجازت چاہی تو انہوں نے خاموش رہنے کی تلقین فرمائی۔ کیوں کہ وہ جانتی تھیں کہ ان کے والد اور بھائی اجازت نہیں دیں گے۔

اور پھر ایک دن آپ بلا کسی اطلاع کے گھر سے نکلے اور میانہ گوندل ضلع گجرات پہنچ گئے۔ وہاں ایک مسجد میں حافظ قاضی غلام مصطفیٰ صاحب پنن وال ضلع جہلم قرآن مجید حفظ کراتے تھے۔ آپ بھی ان کے حلقہ درس میں داخل ہو گئے اور ایک سال میں پندرہ پارے حفظ فرمائے۔ دفعۃً ایک دن خیال آیا کہ غدر کا زمانہ ہے اور حالات محمّدش ہیں والدین کہیں یہ نہ سمجھے بیٹھے ہوں کہ ان کا بیٹا کہیں شہید ہو گیا ہے جس کی آج تک کوئی اطلاع نہیں آئی۔ لہذا آپ نے والدین کو ایک خط اپنی خیر و عافیت کے متعلق لکھا مگر اس میں اپنا پتہ درج نہ فرمایا۔ صرف یہ تحریر کیا کہ میں زندہ و سلامت ہوں اور بخیر و عافیت ہوں تلاش کی زحمت گوارہ نہ فرمائیں۔ قرآن پاک مکمل حفظ کر کے خود گھر واپس آ جاؤں گا۔

یہ خط جب پہنچا تو حقیقتاً والدین آپ کی زندگی سے مایوس ہو چکے تھے والدین آخر والدین ہوتے ہیں برداشت نہ کر سکے۔ خط پر ہو بنا زوچ کی مہر دیکھ کر والدین وہاں پہنچ گئے اور تلاش کرتے کرتے میانہ گوندل تشریف لے آئے اور ملاقات ہوئی تو گلے لگا کر بہت روئے لہذا واپس گھر لے آئے۔

چند دن گھر پر گزارنے کے بعد پھر وہی اشتیاق حصول علم موجزن ہوا۔ آپ پھر بھاگے اور موضع گوڑ مضافات منڈی بہاؤ الدین پہنچے۔ وہاں آپ کو ایک نہایت ہی مہربان اور تجربہ کار استاد ملے جن کا اسم گرامی حافظ فتح محمد صاحب تھا۔ وہ آپ کو اپنے مدرسہ اجوال لے گئے اور بڑی محنت و جافشانی سے قرآن مجید مکمل کرایا۔ قرآن کریم مکمل حفظ کرنے کے بعد آپ گھر تشریف لے آئے۔ میانہ طبع کو دیکھتے ہوئے گھروالوں نے مزید علوم دینیہ حاصل کرنے کی اجازت دے دی اور آپ دارالعلوم جامعہ محمدیہ کھکھی شریف ضلع گجرات میں داخل ہو گئے۔ دارالعلوم کے شیخ الحدیث اور ناظم اعلیٰ علامہ الدھر جامع المعقول و المنقول حضرت پیر سید جلال الدین شاہ صاحب نے بڑی شفقت فرمائی اور آپ کو حضرت مولانا علامہ بشیر احمد سرگودھی مرحوم کے سپرد فرما دیا۔ انہوں نے آپ کو قانونی تبحر اور شرح مائتہ عامل وغیرہ ابتدائی کتب پڑھائیں۔

تلاش مرشد کامل

دوران تعلیم مرشد کامل کی تلاش ذہن میں آئی تو اپنے استاذ مکرم حضرت علامہ مولانا حافظ محمد سعید احمد صاحب خطیب اعظم علی پور چٹھہ کی معیت میں استاذ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف حاضر ہوئے۔ سراج السالکین قدوة العارفین قبلہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری قدس سرہ العزیز واکمل و اعظم خلیفہ مجاز، سلطان العارفین، قطب زمان اعلیٰ حضرت قبلہ میاں شیر محمد صاحب شرق پوری رحمہ اللہ نے آپ کو دیکھ کر فرمایا ”آپ حافظ قرآن ہیں“ پھر جواب سے پہلے خود ہی فرمادیا: ”ہاں آپ حافظ قرآن تو ہیں“ پھر فرمانے لگے ”آپ کس لیے آئے ہیں؟“ آپ نے عرض کیا حضور اللہ! حاضر ہوا ہوں۔ حضرت خواجہ پیر سید نور الحسن شاہ صاحب بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ پہلے بھی ایک دفعہ یہاں آئے تھے آپ نے عرض کیا ہاں حضور حاضر ہوا تھا حضرت صاحب کے اس عارفانہ کلام کا دل پر نہایت گہرا اثر ہوا دراصل واقعہ یہ تھا کہ جب آپ اجودال میں قرآن مجید حفظ کر رہے تھے تو اس گاؤں کا ایک چوہدری شیر محمد رولہ آپ کو ساتھ لے کر حضرت کیلیا نوالہ شریف حاضر ہوا تھا راستہ میں دوران گفتگو چوہدری صاحب نے آپ سے پوچھا کہ حافظ صاحب: بھلا مرشد کیسا ہونا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ ایسا جسے کم از کم اتنی خبر تو ہو کہ کوئی آنے والا عقیدت لیے آ رہا ہے۔ جب وہ دونوں صاحب حاضر بارگاہ ہوئے تو حمد شریف کا دلن تھا۔ حضرت صاحب خطبہ کے لیے ممبر پر رونق افروز ہوئے۔ آیت قرآنی، ہو الذی اومل رسولہ بالہدی الخ تلاوت فرمائی۔ دوران تقریر آپ نے فرمایا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ پیروہ ہوتا ہے جسے جبر ہو کہ مرید آ رہا ہے۔ مگر دوستو! آزمائش بھی بات نہیں ہوتی۔ طسنا المسلمین خیرا (مومنوں کے متعلق حسن ظن رکھو) حدیث پاک پر بھی اور وعظ ختم فرمایا۔ خطبہ کے اختتام پر اشارہ فرمایا کہ اسے یعنی آپ کے ساتھی کو پیچھے کر دو کیوں کہ چوہدری صاحب داڑھی مونڈے تھے۔

اگلی صبح اجازتیں ملنے لگیں۔ سب لوگ اجازتیں لے لے کر جا رہے تھے سب سے آخر میں آپ کی باری آئی تو حضرت علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ جو لوگ رہ گئے ہیں ان کو کہہ دو چلے جائیں۔ میری طبیعت خراب ہے۔ پھر کبھی آجائیں۔ اس طرح قبلہ استاذی المکرم کے دل میں یہ بات راسخ ہو گئی۔ شیخ کامل یہی ہیں اور بہر صورت ان سے اکتساب فیض کرنا چاہیے لیکن حضرت قبلہ عالم نے بڑی کوشش کے بعد قبول فرمایا اور اپنے عقد ارادت میں داخل کیا۔ پھر فرمانے لگے کہ حافظ صاحب: کون کون نہ کیا کرو۔ تہجد پڑھا کرو، پھر سبق یاد کیا کرو، برکت ہوگی۔ اصل بات یہ تھی کہ جن دنوں حضرت استاذی المکرم قانونچہ کیوالی پڑھتے تھے تو رات کو اٹھ کر صرف کی گردائیں منہ بند کر کے ناک کے راستہ وہاں کرتے تھے جس کو حضرت شیخ نے ”کول کول“ سے تعبیر فرمایا۔ یہ آپ کا کشف باطنی تھا۔ اس کے بعد حضرت قبلہ نے فرمایا ”حافظ صاحب! جلدی“ گھٹی ”مارتا“ یعنی جلدی آتا۔ آپ اگلے جمعہ تیس میل پیدل چل کر درگاہ شیخ پر پہنچے تو حضرت شیخ نے آپ کا وظیفہ مکمل فرمادیا اور ساتھ ہی فرمایا ”حافظ صاحب! اب کی بار بہت جلدی“ گھٹی ”مارتا“ یعنی بہت جلدی آتا۔

استاذی المکرم نے اگلے جمعہ کو حاضر ہونے کا ارادہ کیا مگر اس سے پہلے ہی حضرت شیخ کیلانی اس دار فانی سے پردہ فرما گئے۔ یہ سارا واقعہ حرف بحرف قبلہ استاذی المکرم نے خود بیان فرمایا۔

تکمیل علم

بعد ازاں استاذ گرامی حضرت مولانا علامہ محمد علی صاحب رحمہ اللہ دارالعلوم حزب الاحناف لاہور میں داخل ہوئے اور بحر العلوم استاذ الاساتذہ جامع معقول ومنقول علامہ زمان حضرت مولانا غلام رسول رضوی فیصل آبادی کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ حضرت مولانا قبلہ رضوی صاحب نے نہایت جافٹانی کمال محنت و شفقت سے پڑھایا اور آپ نے انہیں سے درست نظامی کی تکمیل کی۔ استاذی المکرم آخر فرمایا کرتے تھے کہ جتنی محنت اور محبت میرے ساتھ قبلہ مولانا علامہ غلام رسول صاحب نے فرمائی ہے اس کی شاید

ہی کہیں مثال مل سکتی ہو۔

علوم درسیہ سے فراغت کے بعد آپ نے اورٹیکل کالج لاہور سے نمایاں حیثیت سے فاضل عربی کا امتحان پاس فرمایا پھر حضرت مولانا علامہ غلام رسول صاحب رضوی کی وساطت سے محدث اعظم پاکستان حضرت قبلہ مولانا علامہ سردار احمد صاحب قدس سرہ العزیز سے اکتساب حدیث کے بعد سند حدیث حاصل کی۔

وصال

شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے ساری زندگی دین متین کی خدمت کی۔ مذاہب باطلہ کا رد کیا اور مسلمانوں کے عقائد پر آنچ لانے والی ہر مذموم تحریک کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ بالآخر علم و فضل کا یہ آفتاب اپنی نورانی روحانی اور علمی کرنیں بکھیرتا ہوا ۲۸ صفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۴ جولائی ۱۹۹۶ء بروز اتوار بعد نماز مغرب غروب ہو گیا۔

آپ کے وصال پر علماء اہل سنت جس حد سے دوچار ہوئے اس کا بیان لفظوں میں ممکن نہیں۔ پورے ملک میں آپ کے انتقال پر ملال پر گہرے رنج و غم کا اظہار کیا گیا۔ جگہ جگہ آپ کے ایصالِ ثواب کے لیے جلسے اور محافل منعقد ہوئیں اور تقریبی اجلاسات ہوئے طویل القدر علماء و مشائخ نے اپنے تعزیتی پیغامات ارسال کیے اور ان میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی دینی خدمات اور علمی کارناموں کو سراہا اور آپ کے وصال کو مسلک اہل سنت و جماعت اور مسلمانانِ عالم کے لیے عظیم حادثہ قرار دیا۔

وصال کے بعد آپ کا چہرہ سب دنیا نے دیکھا کہ وہ عام مردوں کی طرح زرد یا پھیکا نہیں پڑ گیا تھا بلکہ زندگی کے چہروں کی طرح خون سے بھرا ہوا اور سرخ نظر آ رہا تھا۔ پھر جیسے جیسے تدفین کا وقت قریب آتا گیا۔ چہرے کی رونق اور سرخی میں اضافہ ہوتا چلا گیا۔ دیکھنے سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ آپ سوئے ہوئے ہیں ابھی اٹھ کر بیٹھ جائیں گے اور ہمیں دین کے مسائل بتلانے لگیں گے۔ کسی نے سچ کہا ہے۔

نشانِ مردِ مومنِ با تو گویم

چومرگ آید تبسمِ برب او ست

کسی دانا کا کہنا ہے اے انسان! جب تو دنیا میں آتا ہے تو گھر والے خوشی سے ہنس رہے ہوتے ہیں اور تو رو رہا ہوتا ہے۔ تجھے چاہیے کہ دنیا سے یوں سفر کرے کہ گھر والے رو رہے ہوں اور تو مسکرا رہا ہو۔ مرشد گرامی علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ اس قول کا صحیح مصداق تھے۔ آپ کا وصال نماز مغرب سے قریب پندرہ منٹ بعد ہوا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں کہ آپ نے نماز مغرب سے قبل جب کہ نزاع کی سختی آپ پر طاری تھی بار بار بلند آواز سے یہ دعا پڑھی۔ رب اغفر وارحم وانت خیر الراحمین۔

آخری سانس تک آپ کے ہوش و حواس بدستور قائم رہے نماز مغرب کی اذان ہوئی تو آپ نے چار پائی پر وضو کیا اور بیٹھ کر نماز مغرب ادا کی۔ پھر سنتیں اور نوافل پڑھے پھر اذان کے نوافل ادا کیے اور اس کے بعد لیٹ گئے اور چند ہی منٹ بعد روحِ قدسِ غفری سے پرواز کر گئی۔ آپ نے نماز مغرب کے بعد وصال سے قبل کوئی گفتگو نہیں کی گویا آپ کی زبان سے آخری کلمات جو صادر ہوئے وہ نماز کی صورت میں تلاوت قرآن کریم تھی خداے ذوالجلال کی تسبیحات و تقدیسات تھیں اور رسول کریم ﷺ پر درود شریف تھا۔ حدیث مبارک ہے جس شخص کا آخری کلام لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہو وہ جنت میں داخل ہوا جبکہ یہاں تو مکمل نماز پڑھی گئی ہے۔ یہ امر مرشد گرامی کے جنتی اور فائز المرام ہونے کی اعلیٰ دلیل ہے۔

تصانیف

مرشد گرامی علیہ الرحمہ کی تصانیف چند ایک کے سوا آپ کی زندگی ہی میں زیر طبع سے آراستہ ہوئی تھیں جن کی تفصیل یہ ہے۔
 (۱) فقہ جعفریہ (۵ جلدیں) اس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خصوصاً خلفاء راشدین کے حامد و مناقب قرآن کریم اور کتب شیعہ سے ثابت کیے گئے ہیں اور خلفاء راشدین پر شیعوں کی طرف سے لگائے جانے والے الزامات کی شیعہ کتب کی روشنی میں نہایت محققانہ تردید کی گئی ہے۔

(۲) عقائد جعفریہ (۳ جلدیں) اس میں شیعہ فرقہ کے تمام بنیادی عقائد مجملہ تحریف قرآن امامت - تقیہ - تبرا وغیرہ پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے اور مرشد گرامی نے شیعہ کتب سے ثابت کیا ہے کہ یہ فرقہ نہایت گھناؤنے عقائد کا حامل ہے جن کا ایک عام مسلمان تصور بھی نہیں کر سکتا اور ثابت کیا ہے کہ شیعوں کے نزدیک رسول کریم ﷺ کے صحابہ کرام تین کے سوا سب آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے اور یہ کہ خلفاء راشدین پر ہر نماز کے بعد معاذ اللہ لعنت کرنی چاہیے۔ مرشد گرامی نے اس کتاب میں یہ بھی ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی زبان و علم سے انبیاء کی عصمت بھی محفوظ نہیں۔ ائمہ اہل بیت کے ساتھ قابل کرتے ہوئے یہ لوگ انبیاء کرام کی شہید توہین کے مرتکب ہوتے ہیں۔ ان کے نزدیک موجودہ قرآن ناقص ہے۔ پورا قرآن امام مہدی لائیں گے اور یہ کہ امام حسین اور شہدائے کربلا کی شہادت کے ذمہ دار یہی لوگ ہیں۔ وغیرہ ذالک۔

(۳) فقہ جعفریہ (۴ جلدیں) اس کتاب میں حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی اس وسیع تحقیق کی بنیاد اور عمیق مطالعہ کی بنیاد پر جو آپ نے شیعہ مذہب کی ریسرچ پر صرف کیا شیعہ فرقہ کی فقہ جعفریہ کے ایک ایک جزئیہ کا رد کیا ہے اور نہایت عالمانہ محققانہ انداز میں ثابت کیا ہے کہ اس فرقہ کی فقہ نہایت گھناؤنے شرمناک اور ناقابل عمل بلکہ ناقابل یقین مسائل پر مشتمل ہے۔ فقہ جعفری کی کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الجنائز اور کتاب الکراخ جس میں احکام متعہ بھی شامل ہیں۔ قابل مطالعہ ہیں۔ علاوہ ازیں شیعہ مجتہدین فقہ حنفی پر جو اعتراضات کرتے ہیں۔ مرشد گرامی نے نہایت تحقیقی انداز میں اس کتاب کے اندر ان کا قلع قمع کیا ہے۔

(۴) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (۲ جلد) اس کتاب میں جیسا کہ نام سے ظاہر ہے سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے مناقب اور آپ کی ذات گرامی پر شیعوں اور شیعہ نمائندوں کی طرف سے وارد کردہ اعتراضات و الزامات کی تردید پر واد تحقیق دی گئی ہے۔ اس کتاب نے اہل سنت ہی نہیں دیگر مکاتب فکر سے بھی داد تحسین وصول کی ہے۔

(۵) میزان الکتاب: یہ قریباً سات سو صفحات پر مشتمل کتاب ہے جس میں ان کتب کی تحقیق کی گئی ہے جو جھوٹا شیعہ فرقہ کی لکھی ہوئی ہیں۔ مگر شیعہ علماء انہیں اہل سنت کی معتبر کتب قرار دے کر ان سے حوالہ جات پیش کرتے اور جاہل عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ یہ کتاب اپنی مثال آپ ہے۔ اپنے موضوع پر سب سے پہلی اور شاید آخری کتاب ہے۔

(۶) نور الغنیین فی ایمان آباء سید الکونین ﷺ (صفحات قریباً سو) اس محققانہ کتاب میں رسول کریم ﷺ کے والدین اور آپ کے نسب مبارک کے تمام آباء و اہمات کے مسلمان اور اہل پایہ کے اہل ایمان ہونے پر دلائل قاطعہ پیش کیے گئے ہیں۔ اس کتاب میں مرشد گرامی نے سید انس و جاں مالک کوثر و نسیم و جناب ﷺ سے محبت کا دریا بہایا ہے اور تحقیق کا حق ادا کیا ہے۔ عشاق رسول ﷺ کے لیے نعمت گراں مایہ ہے۔

(۷) تعارف سیدنا امیر معاویہ: قریباً سو صفحات پر مشتمل عالمانہ اور محققانہ رسالہ۔

(۸) قانونچہ رسولیہ: عربی صرف کے قواعد و قوانین کی تشریح میں لکھی جانے والی عام فہم کتاب جو درس نظامی کے مبتدی طلباء اور

مدرسین و علماء سب کے لیے یکساں مفید ہے۔

(۹) منکرین و جوب الحجیہ کا شرعی محاسبہ: قریباً دو سو صفحات کی اس کتاب میں داہمی رکھنے کے وجوب پر قاطع دلائل پیش کیے گئے ہیں اور منکرین کے شکوک کا ازالہ کیا گیا ہے۔ نہایت تحقیقی کتاب ہے۔ الغرض حضرت مرشد گرامی نے جس موضوع پر بھی قلم اٹھایا۔ تحقیق کا دریا بہا دیا۔

مذکورہ سب کتب چھپ چکی ہیں اور بازار میں دستیاب ہیں۔

(۱۰) شرح موطاء امام محمد رحمہ اللہ: اس کتاب کی پہلی جلد آپ کے ہاتھوں میں ہے مزید تین یا چار جلدیں منتظر طبعیت ہیں۔ اس کتاب پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔ قارئین خود مطالعہ کر کے مصنف علیہ الرحمہ کی جلالت علمی کا اندازہ کر سکتے ہیں۔ یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ اہل سنت و جماعت پر اس کتاب کی صورت میں مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے احسان عظیم فرمایا ہے۔

(۱۱) شان اہل بیت اور دشمنان اہل بیت کا محاسبہ: یہ کتاب آپ کی زندگی کی آخری تصنیف ہے جس روز آپ کا وصال ہو اس کی صبح کو آپ نے اس کا آخری ڈیڑھ صفحہ تحریر فرمایا۔ یہ کتاب آپ نے اس لیے تحریر فرمائی کہ شیعوں کے رد اور شان صحابہ پر آپ کی مسلسل اور پے در پے تصانیف دیکھ کر خدشہ تھا کہ شاید کوئی شخص یہ نہ سوچنے لگے کہ آپ کا اہل بیت سے ربط قلبی نہیں اس لیے آپ نے فضائل اہل بیت پر یہ محققانہ اور علمی کتاب لکھ کر ثابت کیا کہ اہل سنت علماء جس طرح صحابہ کرام کے عقیدت مند ہیں۔ اسی طرح غلامی اہل بیت کا بھی دم بھرتے ہیں۔ فضائل اہل بیت۔ واقعہ کہ بلا میں امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت اور مجاہدانہ کردار اور یزید پلیدی کی بدکرداریوں پر جس قدر حق تحقیق اس کتاب میں ادا کیا گیا ہے اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ ان شاء اللہ یہ کتاب بھی جلد چھپ کر منظر عام پر آئے گی اور اہل اسلام کے عقائد کی چٹنگی کا سبب بنے گی۔

اولاد

فیاض ازلی نے حضرت مرشد برحق کو چار بیٹے اور چار بیٹیاں عطا فرمائی ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی چار صاحبزادیاں اور چار صاحبزادے تھے۔ یہ صرف تعداد کی مشابہت ہے۔

آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب ہیں جو حافظ قاری اور فاضل علوم عربیہ فاضل قرأت مشرق اور فاضل السنہ شریف ہیں۔ متعدد کتب کے مصنف اور مترجم ہیں۔ جن میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) دلائل النبوة (امام ابی نعیم) کا اردو ترجمہ و شرح۔ یہ کتاب مکتبہ ضیاء القرآن کی طرف سے بڑے عمدہ و بڑے اے میں چھپ کر اہل علم سے داد تحسین پارہی ہے۔ صفحات چھ سو سے زائد ہیں۔

(۲) ترجمہ الریاض النضرہ۔ عشرہ مبشرہ صحابہ کرام کے فضائل پر بڑی جامع کتاب ہے۔ پہلی جلد پچیسپ چکی ہے۔ صفحات قریباً ۹۰۰۔

(۳) شرح الشاطبیہ۔ قرأت سبعہ پر مشہور عالم کتاب الشاطبیہ کی ضخیم شرح (زیر طبع)۔

(۴) الدعا بعد صلوة الجنائزہ۔ نماز جنازہ کے بعد دعا کے جواز پر محققانہ کتاب ہے۔ چھپ چکی ہے صفحات دو سو سے زائد ہیں۔

(۵) خلاصہ شیعہ مذہب۔ یہ مرشد برحق کی کتب تحفہ جعفریہ، عقائد جعفریہ اور فقہ جعفریہ کا جامع خلاصہ ہے۔ قریباً ساڑھے تین سو صفحات ہیں۔

(۶) ترجمہ الکبائر۔ امام ابو بکر حبشی کی کتاب الکبائر، جو کبیرہ گناہوں کی بولناک سزاؤں کے بیان پر مشتمل ہے، کا ترجمہ اور مختصر شرح (زیر طبع ہے) صفحات تین سو سے زائد ہیں۔

علاوہ ازیں قاری محمد طیب صاحب نے متعدد قیمتی رسائل تصنیف کیے ہیں اور مزید لکھ رہے ہیں۔ خدا انہیں اپنے والد گرامی قدر کا سچا جانشین بنائے۔ ان کی تحریر میں اپنے والد کا انداز جھلکتا نظر آتا ہے۔ کیوں نہ ہو الولد سر لا یدہ۔ قاری محمد طیب صاحب آج کل برطانیہ میں تبلیغ دین کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ خدا انہیں عمر دراز عطا کرے اور بڑھ چڑھ کر خدمت دین کی توفیق مرحمت فرمائے۔

مرشد گرامی کے دوسرے صاحبزادے علامہ مولانا حافظ قاری صاحبزادہ رضاء المصطفیٰ مدظلہ ہیں جو اس وقت اپنے والد گرامی کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج لاہور میں نظامت کے فرائض ادا کرنے کے علاوہ درس نظامی کی منتہی کتب کی تدریس کر رہے ہیں۔ ایک اچھے ادیب اور مسلک کے فعال کارکن ہیں تیسرے صاحبزادے مولانا حافظ احمد رضا بھی انگلستان میں دینی تعلیم و تربیت کا کام کر رہے ہیں اور چوتھے صاحبزادے حافظ محمد رضا صاحب درس نظامی کی آخری کتب کے طالب علم ہیں اور اچھے خطیب اور شاعر و خوان رسول ﷺ ہیں۔

الغرض یہ مرشد گرامی کی دینی تربیت کا اثر ہے کہ آپ کی ساری اولاد خدمت دین کے لیے وقف ہو چکی ہے۔ آپ کی سب سے چھوٹی صاحبزادی بھی حافظ قاریہ ہیں اور اپنے والد گرامی کے قائم کردہ مدرسہ تعلیم البنات میں بچیوں کو قرآن کریم حفظ و ناظرہ کی تعلیم دے رہی ہیں ان سے بڑی صاحبزادی کو بھی حضرت مرشد گرامی شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ نے خود درس نظامی پڑھایا اور اب وہ جامعہ تعلیم البنات میں بچیوں کو قرآن کریم کے ترجمہ و تفسیر اور مسائل و ضعیہ کی تعلیم دے رہی ہیں۔

موجودہ دور کے علماء میں ہمارے مرشد برحق مناظر اسلام شیخ الحدیث علامہ محمد علی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ وصف امتیازی ہے کہ انہوں نے ساری اولاد کو علم دین سکھایا اور انہیں علم دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا۔ خدا آپ کی تربیت پر کروڑوں کھربوں رحمتیں نازل فرمائے۔

نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا عن ثلاث صدقة جاریة او علم یتفع بہ او ولد صالح یدعو لہ۔
جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے تمام اعمال منقطع ہو جاتے ہیں البتہ تین عمل منقطع نہیں ہوتے صدقہ جاریہ، علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں اور اچھی اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔

اس حدیث کو مد نظر رکھ کر حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کے کردار پر غور کیا جائے تو نظر آتا ہے کہ آپ نے عظیم الشان دینی درس گاہ بنا کر صدقہ جاریہ بھی اپنے پیچھے چھوڑا ہے اور تصانیف کی صورت میں ایسا علم بھی چھوڑا ہے جس سے امت محمدیہ استفادہ کرتی رہے گی اور آپ کو اپنی لحد میں ثواب ملتا رہے گا اور ساری اولاد کو دین پڑھا کر اور خدمت دین پر مقرر فرما کر ایسی نیک اولاد بھی اپنی یاد گار چھوڑی ہے جو آپ کے مشن کو آگے بڑھا رہی ہے اور اپنے والد گرامی مرتبت کے درجات میں اضافہ کا سبب بن رہی ہے۔ فجزاہ اللہ عنا خیر الجزاء۔

آپ کا طریقہ دعوت و تبلیغ

فیاض ازلی نے مرشد گرامی قدر رحمۃ اللہ علیہ کو جوہر خطابت سے بھی نوازا تھا۔ آپ اعلیٰ پایہ کے مقرر بھی تھے۔ انداز بیان اتنا میٹھا اور دلنشین تھا کہ سننے والوں پر دورانِ سماعت و جد کی کیفیت طاری رہتی۔ خوبصورت آواز میں جب تلاوت قرآن حکیم فرماتے تو مجمع پر بے خودی کا عالم طاری ہو جاتا۔

دوران وعظ آپ کو اس چیز کا طمع نہیں ہوتا تھا کہ زیادہ سے زیادہ نعرے لگیں اور شور مچا ہو جیسا کہ آج کل بہت سے خطباء و مقررین کا طمع نظر ہوتا ہے، بلکہ آپ خود اپنے وعظ کے دوران وجد کی کیفیت میں ہوتے۔ جو کچھ بیان فرماتے اس میں خود ڈوب جاتے اور سامعین کو بھی اسی دریاے محبت میں ڈبو دیتے۔ ہزاروں گمراہوں کو آپ کے مواعظ حسنہ سے راہ ہدایت حاصل ہوئی۔ ان گنت لوگوں کے عقائد مستحکم ہوئے اور بے شمار لوگوں کا کردار سنور گیا۔ آپ وعظ کے لیے جہاں بھی گئے۔ تبلیغ دین کے جذبہ سے بار بار ایسا ہو کہ جلسہ کے منتظمین نے میزبانی کے اخلاقی حقوق بھی ادا نہ کیے مگر آپ نے کبھی کسی سے شکایت نہ کی آپ سے جس شخص نے بھی ارادت قائم کی اور آپ کے حلقہ متولین میں شامل ہوا آپ نے اس کی دنیا ہی بدل کے رکھ دی۔ اگر وہ بے نماز تھا تو یکا نمازی بلکہ تہجد گزار بن گیا۔ داڑھی نہ تھی تو اس کے چہرے پر داڑھی کی صورت میں سنت رسول ﷺ کا نور جگمگانے لگا۔ اگر اس میں کوئی اخلاقی برائی تھی تو وہ دور ہو گئی۔

جو شخص بھی آپ کے پاس آکر بیٹھتا آپ اسے دین پر عمل کی نصیحت فرماتے۔ آپ کے پاس بیٹھنے والا شخص کوئی نہ کوئی اخلاقی اور علمی بات بے باندھ کر اٹھتا۔

اگر کوئی شخص آپ سے تعویذ لینے آتا تو آپ اس سے پوچھتے کیا تم نماز پڑھتے ہو۔ کیا تمہارا رزق حلال ذریعے سے ہے؟ اگر اس کا جواب نفی میں ہوتا تو آپ اسے فرماتے اے اللہ کے بندے! تعویذ تجھے کیا فائدہ دے گا؟ تم اللہ تعالیٰ کے احکامات پورے نہیں کرتے اور اسے ناراض کر رہے ہو تو اس کا کلام تمہیں کیا فائدہ دے گا؟ خدا کو راضی کرو اس کے رسول کو راضی کرو خود ہی سارے مسائل حل ہو جائیں گے۔ یہ بھی یاد رہے آپ تعویذ کا مالی معاوضہ نہیں لیتے تھے۔ اگر کوئی دیتا بھی تو اسے سختی سے روک دیتے تھے۔ آپ کا یہ عمل ان پیشہ ور لوگوں کے لیے نمونہ عمل ہے۔ جنہوں نے ہر تعویذ کا الگ الگ ریٹ مقرر کر رکھا ہے اور یہ عموماً دیکھا گیا کہ جس بھی شخص کو آپ تعویذ دیتے اس پر اللہ کا فضل ہو جاتا۔

دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے آپ ایک نذر سپاہی تھے جب کبھی کسی علاقہ کے لوگ آپ کے پاس آئے اور بتایا کہ ہمارے ہاں شیعہ فرقہ نے یا دیگر بد مذہبوں نے علاقہ کے اہل سنت پر یلغار کی ہے تو آپ کا جلال قابل دید ہوتا آپ فوراً مجاہدانہ انداز میں تیاری کرتے اور اس علاقہ میں پہنچ کر اپنے علمی مواعظ سے ایسا ماحول پیدا کر دیتے کہ بد مذہبی کی یلغار کرنے والے دم دبا کر بھاگ جاتے اور حق کا پرچم بلند ہو جاتا۔

آپ کے دل میں دین حق اور مسلک اہل سنت کی حمایت کا جذبہ اس قدر موجزن تھا کہ جان تک کی بھی پروا نہ رکھتے تھے۔ آپ سکے سادھواں اندرون لاہور میں اپنے زمانہ عقون شباب میں خطیب و امام تھے وہاں شیعوں کا بڑا زور تھا۔ آپ بھی شیعہ مذہب کی طرف سے اٹھائے جانے والے سوالات کی تردید میں ایڑی چوٹی کا زور لگاتے تھے اور خطبات جمعہ اور درس سحر میں اکثر شیعہ مذہب کی تردید پر مغرور قرار فرماتے تھے۔ ایک بار ماہ حرم میں شیعوں کے ہاں بہت بڑا جلسہ تھا۔ ایک شیعہ چوہدری آپ کے پاس آ گیا کہنے کا چل چل میرے ساتھ ہمارا بہت بڑا مولوی آیا ہوا ہے اس سے بات کر لو۔ بعد میں ہم پر الزام نہ رکھنا۔ آپ کسی خوف و خطرہ کے بغیر چند کتب اٹھا کر شیعوں کے جلسے میں چلے گئے۔ آپ کی وجہ سے بہت سے سنی عوام بھی ان کے جلسے میں پہنچ گئے۔ وہاں مولوی اسماعیل گوہر دی تقریر کر رہا تھا۔ آپ بھی مجمع میں بیٹھ گئے۔ مولوی گوہر دی شیعوں کا بہت بڑا مناظر بلکہ استاذ المناظرین مانا جاتا تھا۔ وہ اس وقت بیان کر رہا تھا کہ قرآن میں آتا ہے وانا بہم فتحنا قریبا یعنی اللہ نے مسلمانوں کو ایک فتح قریب کی جزا عطا فرمائی۔ اس سے فتح خیر مراد ہے۔ اور خبر مولا علی کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ ان سے پہلے سنیوں کے بڑے بڑے چوہدری ابو بکر اور عمر گئے اور تا کام لوٹ آئے آخر اسے مولا علی نے فتح کیا۔

آپ کی غیرت دینی

حضرت مرشد گرامی نے مجمع میں بیٹھے ہوئے فوری طور پر چٹ لکھ کر مولوی اسماعیل کو بھیجی کہ اس سے قبل ساری آیت پڑھ کر سناؤ تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ صحابہ کرام کو فتح خیبر کی جزاء کس نیکی کے صلے میں دی گئی تھی؟ لوگوں کو بتاؤ کہ اس سے پہلے اللہ نے بیعت رضوان کا ذکر فرمایا ہے اور بتلایا ہے کہ اللہ ان مومنوں سے راضی ہو گیا جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی اللہ نے ان کا قلبی اخلاص دیکھ لیا۔ اللہ نے ان پر رحمت نازل فرمادی اور انہیں فتح قریب کی جزاء عطا فرمائی۔ (فتح: ۱۸)

مولوی اسماعیل جو جردی نے آپ کی چٹ کا جواب نہ دیا۔ آپ نے دوبارہ چٹ بھیجی اس نے جواب دیئے بغیر بات آگے بڑھا دی آپ نے اس چوہدری کو جو آپ کو لے کر آیا تھا اشارہ کیا کہ دیکھو میں دوبارہ تمہارے مولوی کو چٹ بھیج چکا ہوں مگر وہ جواب نہیں دے رہا۔ اس نے کہا مولانا آپ آگے سٹیج کے پاس چلیں اور خود اس سے سوال کر لیں۔ میں ذمہ دار ہوں آپ کو کچھ نہیں ہوگا۔ آپ مولوی اسماعیل کے سامنے سٹیج کے آگے جا کر کھڑے ہو گئے اور لٹکار کر کہا ”مولوی صاحب میں نے دوبارہ چٹ بھیجی ہے مگر آپ نے جواب نہیں دیا کیا وجہ ہے؟“ آگے جو گفتگو ہوئی اسے سوال و جواب کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔

مولوی اسماعیل۔ آپ کیا پوچھنا چاہتے ہیں:

مرشد گرامی۔ میرا سوال یہ ہے کہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما اگر اس بیعت رضوان میں جس کا ذکر خدا نے قرآن میں فرمایا ہے شامل نہ تھے تو اس کا ثبوت پیش کیا جائے۔ ورنہ ہم شیعہ کتب سے ثابت کرتے ہیں کہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تھے اور اگر وہ شامل تھے تو خدا نے ان پر اپنی رضا کا اعلان کر دیا۔ اگر تم لوگ ان سے ناراض ہو تو خدا کی رضا کے مقابلہ میں تمہاری ناراضگی کی کیا حیثیت ہے؟

مولوی اسماعیل۔ اصل میں ابوبکر و عمر فاروق بیعت رضوان میں شامل تو تھے مگر خدا ان سے راضی نہیں ہوا اسی لیے تو اللہ نے فرمایا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ یعنی اللہ ان مومنوں سے راضی ہوا۔ جنہوں نے درخت کے نیچے بیعت کی۔ گویا اللہ نے بتلادیا کہ میں بیعت کرنے والوں میں سے صرف مومنوں پر راضی ہوا ہوں۔ منافقوں پر راضی نہیں ہوا۔

مرشد گرامی۔ شیعہ کتب میں یہ واقعہ بکثرت موجود ہے کہ بیعت رضوان میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا۔ پھر آپ نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر رکھ کر فرمایا: یہ میں عثمان کی طرف سے بیعت کر رہا ہوں۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں تمہارے نزدیک ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی بیعت تو مومنانہ نہیں، (معاذ اللہ) منافقانہ تھی۔ مگر نبی اکرم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے حضرت عثمان غنی کی طرف سے جو بیعت کی تھی کیا یہ بھی تمہارے عقیدے میں منافقانہ تھی؟ اس بارے میں کیا جواب ہے؟

آج بھی وہی لوگ موجود ہیں جنہوں نے یہ گفتگو سنی تھی وہ بتاتے ہیں کہ مولوی اسماعیل سے حضرت مرشد گرامی کے اس سوال کا کچھ جواب نہ بن پڑا اور اس کا چہرہ سینے سے بھگ گیا۔ آپ بار بار یہی سوال کرتے تھے اور وہ لا جواب ہو کر لیوں پر زبان پھیرتا تھا۔ وہاں موجود سنی عوام نے وہ نعرہ ہائے تکبیر و رسالت بلند کیے کہ سبحان اللہ مولوی اسماعیل کی تقریر کا بھی خاتمہ ہو گیا اور عزت کا بھی۔ سنی عوام مرشد گرامی کو فاتحانہ نعروں کی گونج میں اپنی مہجلائے کیونکہ مرشد گرامی نے شیعوں کے سب سے بڑے مناظر کو چند منٹوں میں چاروں شانے چت کر دیا تھا۔

اس واقعہ سے حضرت مرشد گرامی کی ملی حقیت اور دینی غیرت کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو مسلک حق کی عزت اپنی جان سے بھی

عزیز تھی۔

آپ کو جب بھی ایسی خبر سننے میں ملتی جس میں مسلمانوں کی بہتری اور اہل سنت کی کامیابی کا پیغام ہوتا تو آپ کی مسرت کا عالم قابل دید ہوتا آپ خوشی سے بھولے نہ ساتے اور اگر کوئی خیر اہل ایمان اور اہل محبت کے حق میں ابتداء میں مشکل سنائی دیتی تو سخت افسردہ ہو جاتے۔ دراصل وہ دین اسلام اور مسلک اہل سنت کے لیے سراپا خلوص و وفا تھے۔

آپ کا عشق رسول ﷺ

آپ بلاشبہ سچے عاشق رسول ﷺ تھے آپ کی تعاریف کا موضوع عموماً محبت رسول ﷺ ہوتا۔ چنانچہ آپ کا یہی عشق رسول تھا جو آپ کو ہر سال کشاں کشاں شہر نبی میں لے جاتا تھا۔ آپ زندگی کے آخری قریباً پندرہ سالوں میں بلا ناغہ پابندی کے ساتھ ہر سال روزہ رسول ﷺ کی حاضری دے رہے تھے اور قریباً آخری سات آٹھ سال سے مسجد نبوی شریف میں پابندی کے ساتھ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کر رہے تھے۔ حضور سید کائنات فخر موجودات علیہ التحیہ والثناء کی ذات گرامی سے آپ کو دیوانگی کی حد تک محبت و عشق تھا۔ رمضان شریف میں مدینہ طیبہ کی اقامت کے دوران روزانہ روزہ کی افطاری سرکار مدینہ ﷺ کی جالی شریف کے سامنے کیا کرتے تھے اور اس افطاری میں آپ پر جو رقت اور گریہ طاری ہوتا اسے کوئی شخص لفظوں میں بیان نہیں کر سکتا۔ اس قدر آنسو بہاتے اور رو رہے کہ رحمۃ اللعالمین ﷺ کے واسطے سے دعائیں فرماتے کہ دیکھنے والے بھی آنسوؤں پہ ضبط نہ کر سکتے فرمایا کرتے، میں جالی شریف کے سامنے بیٹھ کر اس لیے افطاری کرتا ہوں تاکہ قبولیت کے اسباب زیادہ سے زیادہ جمع ہو جائیں ایک وقت افطار ہے۔ دوسرا روزہ سرکار ہے۔ تیسرا آب زم زم کی بہار ہے اس طرح مجھے دعا کی قبولیت کا یقین ہو جاتا ہے۔ نعت رسول مقبول ﷺ سنتے ہوئے آپ پر اکثر گریہ طاری ہو جاتا تھا۔ حدیث مبارک کا درس دیتے ہوئے اشکبار ہو جاتے تھے۔

اسی محبت رسول کا اثر تھا کہ مدرسہ میں سید طلباء کا بہت لحاظ فرمایا کرتے۔ اگر طلباء کے درمیان کوئی چیز تقسیم کی جاتی تو سید طلباء کو دو گنا حصہ دیا کرتے۔ فرماتے، یہ اولاد رسول ﷺ ہیں۔ ایک مرتبہ کا واقعہ ہے دو سید طلباء باہم لڑ پڑے اور انہوں نے ایک دوسرے کو بہت مارا بھولہاں کر دیا، حضرت مرشد گرامی نے دونوں کو بلا کر فرمایا میں تمہیں کوئی سزا نہیں دیتا بس اتنا کافی ہے کہ تم مدرسہ سے چلے جاؤ۔ انہوں نے بھی کوئی جواب نہ دیا اور خاموشی سے سامان اٹھا کر چل دیے۔ جب وہ مدرسہ کے دروازہ تک پہنچے تو حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ مجھے خیال آیا یہ سید زادے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی اولاد ہیں۔ آج میں انہیں مدرسہ سے نکال رہا ہوں۔ اگر آقائے دو عالم ﷺ ناراض ہو گئے اور قیامت میں مجھے فرمادیا کہ تم میری پچھری سے نکل جاؤ تو پھر مجھے کون بخشائے گا؟ فرماتے ہیں میں فوراً دوڑ کر گیا اور انہیں واپس لے آیا اور ان سے معافی مانگی اور انہیں راضی کیا۔

۱۳۹۳ھ کی بات ہے آپ حسب معمول مسجد نبوی شریف میں معتکف تھے۔ اعتکاف سے قبل یا اس کے بعد وہاں ایک بزرگ نے اپنے گھر آپ کی دعوت کی اور دعوت کے بعد ایک پتھر پیش کیا اور بتلایا۔ آج سے چند برس قبل سرکار دو عالم ﷺ کے روزہ مبارک کے اندر وہی حصہ میں فرش کی مرمت ہوئی اور کچھ پتھر رسول کریم ﷺ کی قبر منور کے قریب سے دوران مرمت ٹوڑے گئے ان پتھروں کے بعض ٹکڑے معماروں نے حسن عقیدت کے ساتھ سنبھال لیے تھے۔ ان میں سے ایک ٹکڑا میرے پاس محفوظ ہے۔ میں وہ آپ کو پیش کرنا چاہتا ہوں۔ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس عظیم الشان نعمت کو چوم کر سینے سے لگا لیا اور وہ ٹکڑا اپنے ساتھ پاکستان لے آئے اور اسے بہت خوبصورت بکس میں جا کر معطر و معطر کپڑے میں لپیٹ کر رکھا۔ آپ اکثر اس کی زیارت کرتے اور رو پڑتے اور احباب کو بھی اس کی زیارت کرواتے۔ پھر جب آپ کا وصال ہوا تو وہ پتھر آپ کی قبر میں آپ کے چہرے کے قریب رکھ دیا گیا۔ افاض اللہ علیہ شایب رحمۃ۔

حضور سرکار مدینہ مہبط وحی و سکینہ، سر در قلب و سینہ رحمۃ للعالمین شفیع المذنبین سید المرسلین ﷺ کے ذکر مبارک پر آپ پر

عجب کیف طاری ہو جاتا تھا۔ آپ کے بڑے بیٹے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار رمضان شریف کا مہینہ تھا۔ ان کے چھوٹے بھائی اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نعت شریف پڑھ کر لوگوں کو محرمی کے لیے جگا رہے تھے۔ حضرت مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ اس وقت اپنے گھر میں نماز تہجد پڑھ کر مصلیٰ پر بیٹھے درود شریف پڑھ رہے تھے۔ نعت شریف کے الفاظ یہ تھے۔ ع

اٹھا دو پردہ دکھا دو جلوہ کہ نوری باری حجاب میں ہے
زمانہ تاریک ہو رہا ہے کہ مہربان سے نقاب میں ہے
جب رضاء المصطفیٰ صاحب اعلیٰ حضرت کے اس شعر پر پہنچے:

کریم اپنے کرم کا صدقہ لقیم ہے قدر کو نہ شرما
تو اور رضا سے حساب لینا، رضا بھی کوئی حساب میں ہے

تو آپ پر سخت گریہ طاری ہو گیا۔ آپ اتنا روئے اتنا چیخے کہ گھر والے ڈر گئے۔ کہیں ان کی صحت پر اثر نہ ہو جائے۔ بڑی دیر بعد آپ کی طبیعت سنبھلی اور گریہ ختم ہوا۔

اسی والہانہ اور دیوانہ وار عشق نبوی کا نتیجہ تھا کہ آپ کو چند بار اللہ ارحم الراحمین نے اپنی رحمت کاملہ کے صدقے میں اپنے محبوب پاک صاحب لولاک سید الافلاک ﷺ کی زیارت بھی عطا فرمائی تھی انہی زیارات میں سے ایک زیارت کا واقعہ آپ نے اپنی نوٹ بک میں اپنے وصال سے دو دن قبل لکھوایا بھی تھا۔ ہوا یہ کہ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب کی کتاب ”ترجمہ دلائل النبوة“ چھپ کر منظر عام پر آئی تو اس کے دیباچے میں وہ واقعہ لکھا ہوا تھا جب قاری صاحب نے اپنے والد گرامی کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی مگر واقعہ لکھنے والے نے صحیح واقعہ بھائی قاری رضاء المصطفیٰ صاحب محرمی کے وقت مسجد کے لاؤڈ سپیکر میں نہیں سن رکھا تھا۔ اس لیے آپ نے فوری طور پر اسے نوٹ بک میں اپنے لفظوں کے ساتھ لکھوایا۔

واقعہ یہ ہے کہ مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ میں حج کے لیے حرمین شریفین گیا۔ مولانا خیاہ الدین مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے درود دولت پر حاضری ہوئی اور وہ ان کی زندگی کا آخری سال تھا۔ مولانا خیاہ الدین مدنی نے مجھے بہت بہت نوازا۔ روزانہ مسائل حج بیان کرنے کے لیے میری ڈیوٹی لگائی اور جس روز میں نے مدینہ طیبہ سے واپس آنا تھا آپ نے مجھے خرقہ خلافت عطا فرمایا اور سلسلہ عالیہ قادریہ میں بیعت کی اجازت عطا فرمائی۔ جب میں حج سے فارغ ہو کر پاکستان آیا تو ایک دن خواب میں دیکھتا ہوں جیسے حضرت کیلیا نوالہ شریف (ضلع گوجرانوالہ) کے قرب وجوار میں ایک ندی نالہ ہے جس کے ساتھ درختوں کا ایک جٹڑا ہے اور لوگ کہہ رہے ہیں اس جٹڑا کے نیچے سید المرسلین شفیع المذنبین حضور پر نور شفیع یوم النشور ﷺ جلوہ فرما ہیں۔ میں وہاں پہنچا اور اپنے آقا و مولا ﷺ کے جلوہ جہاں آراء و رخ والضحی واللیل اذا سجدی سے آنکھوں کو غمخدا کیا۔ پھر آقا نبوت ﷺ نے نماز ظہر پڑھائی اور میں نے آپ کے پیچھے آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی۔ اس کے بعد آپ کیلیا نوالہ شریف سے شرق پور شریف شریف لے گئے اور سارا مجمع بھی آپ کے پیچھے شرق پور شریف آگیا۔ مرشد گرامی فرماتے ہیں کہ وہاں میں خواب میں دیکھتا ہوں ایک دروازہ ہے جس کے سامنے دو در در تک لوگوں کا ہجوم ہے اور کسی کو اندر جانے کی اجازت نہیں۔ میں قریب ہوا اور اندر چلا گیا۔ مجھے کسی پہرے دار نے نہیں روکا۔ اندر دیکھتا ہوں کہ حضرت قبلہ شیر ربانی میاں شیر محمد رحمۃ اللہ علیہ کا روضہ مبارک ہے اور آواز آتی ہے کہ سیدنا غوث اعظم محبوب سبحانی رضی اللہ عنہ بھی اسی روضے میں تشریف فرما ہیں۔ چند قدم آگے دیکھتا ہوں کہ ایک روضہ مبارک نظر آتا ہے۔ جو بہت بلند اور بے حد خوبصورت ہے اور اس پر نورانی قدمیں نور انشا ہیں اور آواز یہ آتی ہے یہ رسول اللہ ﷺ کا روضہ

مبارک ہے اس وقت میرے دل میں یہ تمنا آئی اے کاش میرا بیٹا قاری محمد طیب بھی آج یہاں موجود ہوتا تو اسے بھی اس کرم خاص سے حصہ وافر مل جاتا۔ فرماتے ہیں میں خواب ہی میں پیچھے مڑ کر دیکھتا ہوں تو میرے پیچھے قاری محمد طیب کھڑا ہے اس کے بعد میں خواب سے بیدار ہو گیا مجھ پر رقت طاری تھی۔ سحری کا وقت تھا میں نے اسی وقت محمد طیب کو جگایا اور اسی رقت و گریہ کے عالم میں اسے بیعت کیا اور اسے ذکر الہی اور تہجد گزاری کا طریقہ تعلیم دے دیا۔

مرشد گرامی فرمایا کرتے تھے۔ خواب میں مجھے رسول اکرم ﷺ کا حضرت کیلیا نوالہ شریف کے قرب و جوار میں نظر آتا اور حضرت شیر ربانی میاں شیر محمد شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کے روئے میں سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کا جلوہ فرما محسوس ہوتا۔ اس بات کی دلیل ہے کہ مجھے جو کچھ بھی ملا ہے پالے گا وہ اپنے مرشد کے در سے ہی ملے گا۔

دراصل آپ نے قدوة السالکین عہدہ العارفین سند اکالمین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی اور زندگی بھر آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف سے والہانہ اور دیوانہ وار محبت کا دم بھرتے رہے۔

اگرچہ قطب مدینہ مولانا غیاث الدین مدنی رحمہ اللہ نے آپ کو قادری سلسلے میں اجازت عطا فرمائی تھی اور آپ نے اس سلسلے میں اپنے بیٹوں سمیت بعض دیگر احباب کو بیعت بھی کیا تھا اور اسی کی برکت سے آپ کو سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ روضہ میاں شیر محمد شرقپوری رحمہ اللہ میں جلوہ فرما نظر آئے مگر مرشد گرامی اس خواب کا معنی یہی بیان فرماتے تھے کہ مجھے قادری سلسلے کی برکت بھی اپنے مرشد ہی کے در کے واسطے سے حاصل ہوگی۔

نبی کریم ﷺ ورحمہم اللہ کے والدین سے آپ کو بے پناہ عقیدت تھی اور جن لوگوں کی تحقیق میں وہ مسلمان نہیں مشرک ہیں ان سے سخت اختلاف فرماتے اس موضوع پر آپ نے مستقل کتاب ”نور العینین فی ایمان آباء سید الکونین“ تحریر فرمائی اور نہ صرف سرکار دو عالم ﷺ کے والدین بلکہ آپ کے نسب مبارک میں آخر تک آنے والے تمام آباء و اہمات کے ایمان و اسلام پر وہ تحقیق فرمائی کہ اگر امام سیوطی اس دنیا میں ہوتے تو بہت داد دیتے۔ کیونکہ امام سیوطی نے اس موضوع پر مستقل چھ رسائل تحریر فرمائے تھے اسی عقیدت و محبت کی بناء پر آپ سعودی عرب میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان واقع ابواء شریف متعدد بار تشریف لے گئے جہاں ایک اونچے نیلے پر رحمت کائنات رسول شش جہات علیہ التحیۃ والصلوٰۃ کی والدہ ماجدہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور ہے اور وہ ایک دور دراز تک پہلے ہوئے ریگستان میں ہے جسے عبور کر کے وہاں پہنچنا انتہائی کٹھن کام ہے مگر آپ کا عشق رسول آپ کو جگہ مشرک بن رہی تھی وہاں سے آپ نے بہت ساری ہجری اور ہجرو وغیرہ حاصل کیے اور اپنے ترک میں لا کر وہاں لے گئے اور حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر انور کے پاس ایک مضبوط فرش بنایا تاکہ اس پر آسانی سے بیٹھا جاسکے ورنہ پہلے وہاں نوکیلے پتھر تھے اور بیٹھنا مشکل تھا۔ آپ فرماتے تھے۔ میں جب بھی حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کی تربت پر حاضر ہوا تو یہی عرض کیا۔ اماں جس کی اتنا کرم کرو کہ اپنے بیٹے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرو اور فرما دو کہ یہ کالے منہ والا محمد علی میرے پاس کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ اس کی بخشش کا سامان ہو جائے اگر آپ نے سفارش کر دی تو یقیناً رحمۃ اللعالمین میری شفاعت فرما دیں گے۔

ہمیں یقین ہے کہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی سفارش ضرور کی ہوگی کیونکہ آپ کو حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا سے بے پناہ عقیدت تھی۔ آپ نے مدینہ طیبہ میں مسجد نبوی کی تعمیر جدید سے قبل باب السلام کی طرف ایک بازار میں واقع نبی اکرم ﷺ کے والد گرامی کی قبر انور کی تعمیر کی تھی۔

آپ کی اتباع سنت نبوی

حضرت مرشد گرامی قد رحمۃ اللہ علیہ سنت مطہرہ کی بہت پابندی فرماتے تھے۔ داڑھی شریف کی اہمیت ہر وقت واضح کرتے رہتے تھے۔ آپ کے قائم کردہ جامعہ رسولیہ کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ آج تک کسی ایسے شخص کو جو قبضہ سے کم داڑھی رکھنے والا ہوسن نہیں دی گئی۔ ایک بار آپ کے تیسرے صاحبزادے حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی چھوٹی کر والی۔ آپ نے ان سے بول کلام بند کر دیا اور فرمایا میری آنکھوں سے دور ہو جاؤ اگر تم میرے جنازے میں بھی اس حالت میں آئے تو میری روح کو تکلیف ہوگی تمہاری اس حرکت سے شدت غم سے میرا کلیجہ پھٹ گیا ہے پھر جب تک حافظ احمد رضا صاحب نے داڑھی مکمل نہیں کر لی آپ نے ان سے کوئی نرمی نہیں برتی۔ آپ کی داڑھی کترانے والے طالب علم کو مد رسہ میں داخلہ نہیں دیتے تھے اور اگر کوئی طالب علم ایسی حرکت کرتا تو اس کا داخلہ فوراً ختم ہو جاتا۔ آپ اپنے سبج پر کسی بے ریش آدمی کو تلاوت یا نعت پڑھنے کیلئے نہیں آنے دیتے تھے۔ آپ اس بات کا ہر وقت لحاظ رکھتے تھے کہ آپ کا تہبند یا پاجامہ ٹخنوں سے نیچے نہ ہونے پائے اور اگر کوئی ٹخنے ڈھانپنے مصلیٰ امامت پر کھڑا ہوتا تو آپ اسے فوراً ٹوک دیتے۔ ایک بار ایک شخص آپ کے پاس آیا کہنے لگا میں نے غصے میں آکر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اب کیا کیا جائے؟ میں پشیمان ہوں آپ اس کی بات سن کر سخت جلال میں آگئے اور اسے بہت ڈانٹا اور سخت ناگواری کا اظہار کیا پاس بیٹھے ہوئے کسی شخص نے عرض کیا آپ اسے اتنا کیوں ڈانٹ رہے تھے جبکہ یہ اس کا ذاتی معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا کیا تم نے وہ حدیث نہیں پڑھی جب نبی ﷺ کے زمانے میں کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں تو آپ اتنے ناراض ہوئے کہ غصے سے چہرہ اقدس سرخ ہو گیا تھا اور آپ نے فرمایا کیا لوگوں نے دین کو مذاق بنالیا ہے میں تو اپنے نبی کی سنت کے مطابق اس شخص سے ناراض ہوا ہوں۔

قبلہ مرشد گرامی رحمۃ اللہ علیہ کی عمر شریف بھی رسول اللہ ﷺ کی عمر مبارک کے مطابق ۶۳ برس ہی تھی، بلکہ اس سلسلہ میں آپ نے اپنا خواب بھی زندگی کے آخری مہینوں میں بہت لوگوں کو سنایا۔ فرماتے تھے اس مرتبہ جب میں مسجد نبوی میں اعتکاف کر رہا تھا (اور یہ آپ کا آخری اعتکاف اور مدینہ منورہ کی آخری حاضری تھی) تو ایک رات خواب میں دیکھتا ہوں جیسے دو فرشتے آئے ہیں۔ ایک کے ہاتھ میں درجہ ہے۔ دوسرا فرشتہ میری طرف اشارہ کر کے اپنے ساتھی سے پوچھتا ہے۔ مولوی صاحب کی عمر کتنی ہوگئی ہے؟ وہ جواب دیتا ہے تریسٹھ ۶۳ سال اور نبی ﷺ کی عمر بھی تریسٹھ برس ہی تھی۔ یہ کہہ کر وہ دونوں فرشتے چلے گئے اور میری آنکھ کھل گئی اور یہ حقیقت ہے کہ اس خواب کے بعد حضرت مرشد گرامی کے دل کی دنیا بدل گئی تھی۔ آپ مدینہ منورہ کی حاضری سے فارغ ہو کر عید الفطر کے بعد پاکستان تشریف لائے اور ہر وقت آخرت کی باتیں کرنے لگے۔ قبر کا ذکر ہر وقت چھیڑ دیا کرتے۔ آپ کے دل میں یہ بات رائج ہوگئی تھی کہ اب میرا وقت آخرت قریب ہے چنانچہ آپ نے اپنے بڑے فرزند قاری محمد طیب کو فون کر کے انگلینڈ سے بلایا اور اپنی تمام وصیات پوری تفصیل سے لکھوا دیں۔ آپ نے آخری دنوں میں اپنے پورے خاندان کو بلایا اور ہر چھوٹے بڑے شخص سے معافی مانگی اور کہا کہ مجھے خبر نہیں کب مجھے خدا اپنے پاس بلا لے اس لیے اگر میں نے کسی سے کوئی زیادتی کی ہو تو مجھے معاف کر دو حتیٰ کہ مد رسہ کے مد رسین اور ملازمین سے معافی مانگی، طلباء سے معافی مانگی اور چند ہی دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی قبر انور پر کروڑوں رحمتیں برسائے۔

آپ کی صلہ رحمی اور غریب پروری

قسام ازل نے آپ کو درمندول دیا تھا۔ ضعیفوں، محتاجوں اور بے کسوں کی تکالیف کا درداپنے سینے میں محسوس فرماتے تھے اپنے آبائی علاقہ (ضلع گجرات) سے، اپنے سسرال کے علاقہ (گوجرانوالہ) سے، یا ان علاقوں سے جہاں آپ دور طالب علمی میں زیر

تعلیم رہے یا جہاں آپ نے کچھ عرصہ خطابت فرمائی، اگر کوئی شناسا کوئی حاجت یا مشکل لے کر آتا تو آپ اس کی حاجت برآری میں حتی المقدور کوشش فرماتے۔

اگر کسی ٹھکے میں کام ہوتا تو کسی نہ کسی واسطے سے اس کا معاملہ حل کروانے کی پوری کوشش فرماتے۔ اگر کوئی مریض اپنی بیماری کے سلسلے میں علاج کی خاطر لاہور آتا اور آپ سے مدد چاہتا تو آپ متعلقہ ہسپتال میں اس کے داخلے کا بندوبست کرتے۔ پھر جب تک وہ ہسپتال میں رہتا اس کے لیے تین وقت کا کھانا گھر سے بھجواتے رہتے۔ کسی طالب علم کی ڈیوٹی لگا دیتے کہ تینوں ٹائم اس مریض کو اور اس کے ساتھ کوئی اور آدمی ہو تو اس کو بھی تینوں ٹائم کھانا پہنچا دیتے۔

اپنے اعزہ و اقرباء میں سے اگر کسی کو ضرورت مند سمجھتے تو قبل اس کے کہ وہ آپ سے سوال کرتا آپ خود اس کی مدد کر دیتے۔ اپنے پورے خاندان کی ضرورتوں پر نظر رکھتے۔ اگر کسی کو مکان بنانے کی ضرورت ہوتی تو اس کی مالی اور اخلاقی ہر طرح سے مدد کرتے اپنی طرف سے قرض دے دیتے۔ پھر اگر جی میں آتا تو بہت ساقرض معاف فرما دیتے۔

اپنے خاندان میں سے سب سے اول آپ حصول علم کے لیے لاہور آئے اور تعلیم سے فارغ ہو کر دینی ادارہ قائم کیا۔ پھر آپ کے تعاون سے آپ کے دوسرے بھائی بھی گاؤں سے لاہور آ کر آباد ہوئے آپ نے ہر ایک کو سب معاش میں اور رہائش کے مسائل میں پوری پوری مدد دی۔ حتیٰ کہ اب تقریباً سارا خاندان لاہور ہی میں آباد ہے اور بلاشبہ اس میں حضرت مرشد گرامی کے تعاون اور صلہ رحمی کا بہت بڑا حصہ ہے۔

اگر آپ کا کوئی عقیدت مند محتاج ہوتا تو اس سے نذرانہ قبول نہ فرماتے بلکہ اپنی جیب سے اس کی مدد کر دیتے۔ آج کے دور میں اس سیرت و کردار اور دردمندوں کے مالک لوگ بہت کم بلکہ نایاب ہیں۔

آپ نے کئی دیندار اور محتاج لوگوں کو شخص ان کی بے بسی کی وجہ سے عرصہ تک مدرسہ میں ٹھہرائے رکھا اور ان کی خدمت کرتے رہے۔

مدینہ طیبہ میں آپ ایک بار محکمہ تھے اور آپ کا دستور تھا کہ کھانا کھانے کے لیے مسجد سے باہر نہیں جاتے تھے ایسے میں ایک امیر آدمی نے آکر کہا حضور میں آپ کے لیے دونوں وقت سحری و افطاری کے لیے کھانا لایا کروں گا ساتھ ہی اس کے مقابلے میں ایک بہت غریب شخص نے بھی آپ سے عرض کی کہ دونوں وقت کا کھانا میں لایا کروں گا۔ آپ نے غریب شخص کا کھانا قبول کر لیا اور امیر آدمی سے معذرت کر لی۔ شخص اس لیے تاکہ غریب کے دل میں یہ بات نہ آجائے کہ میری غربت کی وجہ سے میرا کھانا پسند نہیں کیا آپ نے امیر شخص کے پر کھف کھانے کی جگہ غریب شخص کے سادہ کھانے کو ترجیح دی دعا ہے کہ اللہ ہمیں بھی ایسا ہی دردمند و عطا فرمادے۔

ایک بار آپ کے سسرال گاؤں کی ایک سید زادی آپ کے پاس آئی۔ کہنے لگی میرا بیٹا کسی مصیبت میں گرفتار ہے اسے پولیس ناجائز طور پر پکڑ کر لے گئی ہے اور ایک ہزار روپے طلب کرتی ہے اور میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ مجھے ایک ہزار روپے قرض چاہیے آپ فوراً ایک ہزار روپے لے آئے اور کہا یہ میری بہن ہزار روپے اور یہ میری طرف سے ہدیہ عقیدت ہے کیونکہ آپ اولاد رسول ہیں۔ یہ قرض نہیں ہے۔ اس سید زادی نے آپ کو اس قدر دعائیں دیں کہ بیان سے باہر ہیں۔ اسی طرح آپ کے سسرال والے گاؤں کو لو تارنگو جرانوالہ ہی میں ایک امیر گھرانے کی امیر و کبیر عورت فوت ہوئی۔ اس کی ایک نوکرانی تھی جس نے ساری زندگی اس کی خدمت کی تھی اور شادی تک نہ کسی بھی یا اسے شادی کرنے نہیں دی گئی تھی تاکہ خدمت کا سلسلہ قائم رہے مگر مرتے دم وہ عورت نوکرانی کے لیے کوئی وصیت نہ کر گئی۔ مرشد گرامی نے اس امیر عورت کے جنازہ کے بعد اس کے ورثاء کو جمع کر کے ان سے قرآن پر عہد لیا کہ تم اس نوکرانی کو بیدخل نہیں کرو گے اور اتنا وظیفہ تا عمر دیتے رہو گے۔ چنانچہ جب تک مرشد گرامی زندہ رہے اس غریب و نادار نوکرانی کی

سرپرستی کرتے رہے۔

آپ کی عبادت و ریاضت

اللہ نے انسان کی تخلیق کا مقصد عبادت الہی قرار دیا ہے اور عبادات میں سب سے اہم پہلو فرائض کی تکمیل ہے۔ نوافل کا درجہ اس کے بعد ہے۔ مرشد گرامی فرائض کے معاملہ میں بہت عزیمت پسند اور سخت کوشش تھے۔ نماز کے ساتھ آپ کوشش کی حد تک پیار تھا۔ سفر و حضر میں کبھی نماز قضا نہ ہوئی۔ اگر آپ کبھی لمبے سفر پر روانہ ہوتے اور ڈرہوتا کہ اگلی نماز قضا ہو جائے گی اور گاڑی نہیں رکے گی تو آپ آخری منزل تک کانٹ لپٹنے کی بجائے وہاں تک کانٹ لیتے جہاں آپ اتر کر وقت پہ نماز ادا کر سکیں اس طرح آپ کا سفر اگر چہ طویل ہو جاتا اور سفر کی صعوبت و تکلیف بڑھ جاتی مگر نماز قضا ہونے سے بچ جاتی۔ ایک بار بس میں سفر کر رہے تھے نماز کا وقت جا رہا تھا آپ نے ڈرائیور کو بار بار کہا بس روکو میری نماز جا رہی ہے مگر وہ نہ مانا۔ تھوڑی ہی دیر بعد وہ ایک پٹرول پمپ پر رکا تاکہ ڈیزل ڈلوائے۔ آپ نے اتر کر نماز پڑھنا شروع کر دی۔ ڈیزل ڈلوانے کے بعد بس سٹارٹ نہ ہوتی تھی جب تک آپ نے نماز مکمل نہیں کی گاڑی خراب رہی نماز سے فراغت کے کچھ دیر بعد گاڑی سٹارٹ ہو گئی۔

جب آپ وصال کے قریب بہت ضعیف ہو گئے تھے۔ اس وقت بھی آپ سخت نقاہت اور ضعف کے باوجود کھڑے ہو کر باجماعت نماز ادا کرتے رہے کبھی دیوار کے سہارے اور کبھی کسی شخص کے سہارے قیام فرماتے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا کہ صرف پہلی رکعت میں قیام کر سکتے اس کے بعد بہت جواب دے جاتی تو باقی رکعات بیٹھ کر پڑھتے الفرض فقہ حنفی کے مسائل پر آپ نے تادم آخر پورا پورا عمل کیا چونکہ کتب فقہ میں لکھا ہے جو شخص صرف تکبیر تحریرہ کھڑے ہو کر کہہ سکتا ہے اسے کھڑا ہونا ضروری ہے آپ نے اس پر عمل کر کے دکھایا۔ ایام علالت میں بھی اگر آپ کی نماز باجماعت نہ ہو سکتی یعنی کسی وقت کوئی ساتھی نہ مل سکتا جو آپ کی نماز باجماعت ادا کروا سکتا تو آپ کو سخت تکلیف ہوتی بہت افسوس فرماتے اور ایسا بہت ہی کم ہوا ہے کہ نماز جماعت سے رہی ہو جبکہ نماز کے قضا ہونے کا تو تصور ہی نہیں۔ چندہ میں برس قبل کی بات ہے کہ آپ کے گلے کے قریب ٹی بی کی عدد و نکل آئیں۔ جن کا اپریشن ضروری تھا آپ کو نماز مغرب سے قبل اپریشن تھیر میں لے جایا گیا۔ اس وقت آپ کے ذہن پر نماز مغرب کا بہت زیادہ فکر سوار تھا۔ جب نماز مغرب کے بعد آپ کو اپریشن تھیر سے باہر لایا گیا اس وقت آپ بے ہوش تھے کیونکہ اپریشن سے قبل بے ہوشی کا انجکشن دیا جاتا ہے۔ آپ بے ہوشی ہی میں ڈیزل بول رہے تھے۔ ہائے میری نماز گئی ہائے میری نماز قضا ہو گئی اور جہاں تک ہمیں یاد ہے آپ کو نماز مغرب کے وقت ہی میں ہوش آئی تھی اور اپنے ہوش میں وہ نماز ادا کر لی تھی۔

حج بیت اللہ کے لیے آپ نہ جانے کتنی بار تشریف لے گئے اور تمنا ہوتی تھی کہ ہر سال تشریف لے جائیں۔

زندگی بھر آپ نے نماز تہجد کی پابندی فرمائی اور آپ کے تمام عقیدت مند اور متوسلین بھی نماز تہجد کی پابندی کرتے ہیں کیونکہ بیعت لیتے وقت آپ تہجد کی پابندی کا عہد لیتے تھے۔ علاوہ ازیں آپ نماز اشراق کی بھی پابندی فرماتے تھے اور نماز مغرب کے بعد نوافل ادا بین پر آپ نے زندگی بھر مداومت فرمائی۔ آگے آپ کے وصال کے تذکرے میں آ رہا ہے کہ آپ کے وصال سے دس منٹ قبل آپ نے نماز مغرب ادا فرمائی اور اس کے بعد ستائیس اور نوافل ادا کیے اور صلوٰۃ ادا بین پڑھی اور دس منٹ بعد آپ کا وصال ہو گیا۔

آپ کا زہد و تقویٰ

آپ اپنے احباب، اولاد، اور ارادتمندوں کو ہمیشہ یہی تلقین فرماتے کہ دنیا لاشی ہے اس سے یوں محبت نہ کرو کہ تمہارا دین خراب ہو جائے آپ اپنے ارادتمندوں سے اکثر فرمایا کرتے مجھے خوش کرنے کے لیے نذرانہ پیش کرنے کی بجائے اچھا عمل پیش کرو میری

اصلی خوشی اسی میں ہے اور یہ حقیقت ہے کہ آپ کسی کی خدمت کرنے سے اتنا خوش نہ ہوتے جتنا کسی کے کردار کی خوبی دیکھ کر مسرور ہوتے تھے۔

ارادتمندوں سے فرمایا کرتے میرے آنے پر اعلیٰ کھانے مت پکایا کرو جو خود گھر کھاتے ہو وہی میرے لیے لایا کرو کیونکہ تم مہمان نوازی کی کہ فارغ ہو جاتے ہو اور میرا ان نعمتوں کی وجہ سے حساب سخت ہو جاتا ہے۔ پھر وہ واقعہ ارشاد فرماتے جب سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ابتدائی دور مدنی میں بھوک کی وجہ سے مسجد نبوی کے سامنے گر جایا کرتے تھے ایک بار آپ بھوک سے نڈھال ہو کر مسجد کے دروازے پر لیٹے ہوئے تھے۔ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ حضرت ابو ہریرہ نے ان آیات قرآنیہ کی تلاوت کی جن میں مساکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب دی گئی ہے حضرت سیدنا ابوبکر صدیق سن کر آگے گزر گئے کیونکہ خود ان کے چہرے پر بھوک کے آثار تھے پھر سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ گزرے۔ انہوں نے پھر وہی آیات تلاوت کیں مگر ان کا حال بھی حضرت ابوبکر صدیق جیسا ہی تھا وہ بھی گزر گئے۔ اتنے میں رحمت کائنات ﷺ کا گزر ہوا۔ جب آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے چہرے پر بھوک کے آثار دیکھے تو فرمایا میرے پیچھے چلو۔ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے فرمایا میرے پیچھے آؤ۔ آپ ان حضرات کو لے کر ایک انصاری صحابی کے باغ کی طرف تشریف لے گئے۔ اس نے دور سے دیکھا تو استقبال کو دوڑا ان حضرات کو درختوں کے سائے میں بٹھایا۔ پھر تازہ کھجوریں پیش کیں اور ساتھ ٹھنڈا پانی پیش کیا۔ ان حضرات نے کھجوریں کھائیں اور پانی پیا اور بہت خوش ہوئے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر! اے عمر! اور کھودیو نعمتوں کا حساب ہونے والا ہے اور جو کچھ ہم نے اس وقت کھایا ہے اس کا بھی حساب ہوگا۔

اگر کوئی مرید یا مخلص دوست دعوت میں تکلف کرتا اور اپنی حیثیت سے بڑھ کر خرچ کرتا تو اسے ناراض ہوتے۔ فرماتے فضول خرچی کیوں کرتے ہو حقیقت ہے کہ اللہ نے آپ کو ایک صحیح ذہن بخشی انسان بنایا تھا۔ آپ کے ایک نہایت گہرے عقیدت مند اور مرید خالص الاء عقاد مولوی محمد یوسف (ساکن بھگت پور شریف ضلع گوجرانوالہ) نے آپ کی عقیدت میں چند اشعار لکھے۔ جن میں انہوں نے اپنی محبت اور اپنے مرشد کی خوبی ظاہر کی تھی۔ حضرت مرشد گرامی مرتبت نے اشعار سن کر فرمایا، مولوی یوسف! میری تعریف کے اشعار نہیں میری مغفرت کی طلب کے اشعار لکھو جن کا مجھے کچھ فائدہ بھی ہو۔ تعریف کا مجھے کیا فائدہ ہے۔ سبحان اللہ کتنا پر حکمت کلام ہے؟ آج کل بہت سے پیر ہمیں ایسے نظر آتے ہیں جو اپنی تعریف و توصیف اور مدح و ستائش کے قصیدے خود سنتے اور سر دھنتے ہیں۔

آپ کئی بار فرمایا کرتے دوستو! جیسا تم میرا ظاہر دیکھتے ہو اگر خدا میرا باطن بھی ایسا ہی بنادے تو اس کے خزانے میں کیا کمی ہے؟ بلکہ ایک بار تو آپ نے یوں بھی فرمایا: خدائے ستارہ درحیم نے ہمارے عیوب پر پروے ڈالے ہیں۔ اگر ہمارے پردے اٹھا دیئے جائیں تو شاید لوگ ہمیں مسلمان بھی تصور نہ کریں۔ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے ان اشعار پر آپ پر بہت رقت طاری ہوئی۔ ع

کریم اپنے کرم کا صدقہ
لیم ہے قدر کو نہ شرما

رات کو اٹھ کر نماز تہجد پڑھنے کے بعد آپ طویل دعا کرتے اور اس میں بہت بہت روتے۔ ایسا آپ اس وقت کرتے جب کوئی پاس نہ ہوتا، البتہ گھر والے آپ کے رونے کی آواز بسا اوقات سن لیا کرتے، آپ کے بڑے صاحبزادے قاری محمد طیب صاحب بتلاتے ہیں ایک بار وہ اپنے والدین کی معیت میں حج بیت اللہ شریف کی ادائیگی کے لیے مکہ مکرمہ میں ایک مکان میں سکونت پذیر تھے کہتے ہیں ایک دفعہ پچھلی رات کا وقت تھا، میں سویا ہوا تھا، اچانک کسی کے رونے کی آواز سے میری آنکھ کھل گئی، لائٹ آف تھی، تھوڑی

دیر بعد محسوس ہوا کہ والد گرامی علیہ الرحمہ میرے پیروں والی جانب مصلے پر بیٹھے رد رہے اور ہچکیاں لے رہے ہیں وہ آنسو پونچھ پونچھ کر پھینکتے ہیں جو میرے پیروں پر گرتے ہیں۔ کہتے ہیں میں دم بخود ہو کر لیٹا رہا تا کہ میرے حرکت کرنے سے یا آواز پیدا کرنے سے ان کے تضرع اور حضور قلب میں خلل نہ آجائے اور راتوں کی تنہائیوں میں اٹھ اٹھ کر رونے کے باوجود ہمیشہ اپنے گناہوں کا ذکر کیا کرتے۔ حضرت میاں محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ (کھڑی شریف) پنجابی میں خوب فرماتے ہیں۔ راتیں زاری کر کر رونے نہ اٹھیاں دے دھونڈے فحیریں اوگن ہار کہاندے سب تھیں نیویں ہوندے اور قرآن کریم بھی یہی بیان ارشاد فرماتا ہے:

قَلِيلًا مِّنَ الْكَلِمَاتِ جَعَلُونَا وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (الذاریات: ۱۷-۱۸)

اللہ کے محبوب بندے رات کا بہت قلیل حصہ سوتے ہیں اور سحری کے وقت گناہوں کا استغفار کرتے ہیں۔

آپ نے اپنے بیٹوں کی شادیاں بڑی سادگی سے کیں: چند رشتہ داروں اور احباب کو بلا کر نکاح کیا اور انہیں ماحضر پیش کر دیا اور فرمایا دنیا کی عزت اگر قبر میں ساتھ گئی تو پھر کچھ بات ہوگی ورنہ یہ بیکار ہے اس کا دنیا میں فائدہ ہے نہ آخرت میں۔ آپ تصویر کھینچوانے کے سلسلے میں بہت محتاط تھے: ایسی محافل ہی میں نہیں جاتے تھے جہاں تصویریں بنائی جا رہی ہوں اگر کسی محفل میں آپ کی تصویر بنانے کی کوشش کی جاتی تو آپ سختی سے روک دیتے اور اگر ایسا ممکن نہ ہوتا تو چہرے پر رومال رکھ لیتے۔ پاسپورٹ بنوانے کے سوا آپ نے اپنی تصویر نہیں بنوائی: آپ فرماتے پاسپورٹ ایک مجبوری بن گئی ہے اس کے لیے بادل ناخواستہ تصویر بنواتا ہوں کیونکہ بہت سے اہل علم نے پاسپورٹ کے لیے تصویر بنانا جائز لکھا ہے ورنہ مجھے اس سے بہت نفرت ہے یہ سب چیزیں بتاتی ہیں کہ آپ کا دل فکر آخرت کے تصورات سے معمور تھا اور دنیوی نمود و نمائش کی آپ کو کچھ ضرورت نہ تھی آج ہمارے مذہبی رہنماؤں میں جن میں علماء بھی شامل ہیں اور پیران عظام بھی یہ چیزیں عموماً نظر نہیں آتیں۔

آپ کا اپنے بزرگوں سے احترام

خواہ والدین ہوں! اساتذہ ہوں! پیر و مرشد سب سے آپ کا ادب و احترام مثالی تھا۔ والدین کا ادب: آپ کے والد گرامی جناب غلام محمد صاحب: ایک پابند صوم و صلوة اور پرہیزگار آدمی تھے غالباً ۱۹۶۲ء کے لگ بھگ ان کا وصال ہو گیا ہم نے ان کا عہد نہیں دیکھا: البتہ آپ کی والدہ ماجدہ ان کے بعد عرصہ تک اس دار فانی میں رہیں اور ۱۹۸۲ء میں ان کا وصال ہوا: ہم نے ان کا زمانہ نہ دیکھا ہے اور حضرت مرشد گرامی کو جس طرح ان کی خدمت کرتے دیکھا ہے وہ اپنی مثال آپ ہے۔ اگر آپ اسباق پڑھا رہے ہوتے اور اماں جی تشریف لے آئیں تو آپ سبق چھوڑ کر ان کا استقبال کرتے اور بڑی خوشی اور نہایت ادب کے ساتھ ان کی بات سنتے اور ان کے حکم کی تعمیل فرماتے: آپ والدہ کا ہر حکم لازم العمل سمجھتے تھے ایک بار اماں جی نے آپ کو کسی ایسے رشتہ دار کے پاس جانے کے لیے کہا جس سے آپ کی ناراضگی تھی: آپ نے انکار بھی نہ کیا اور جانے میں جلدی بھی نہ کی! اماں جی نے دوبارہ کہا تو آپ ناراضگی کے باوجود اس شخص کے پاس گئے اور اماں جی کا پیغام پہنچایا: واپس آئے تو اماں جی نے بہت دعائیں دیں کیونکہ وہ جانتی تھیں کہ یہ میرے حکم پر اپنی مرضی کے خلاف گئے ہیں مرشد گرامی فرماتے ہیں۔ اماں جی کی دعائیں سن کر میں بہت نادم ہوا کہ میں ان کے پہلے حکم پر وہاں کیوں نہ گیا اگر میں ایسے کرتا تو شاید آپ مجھے اس سے بھی زیادہ دعائیں دیتیں۔

جب کسی طالب علم سے کوئی کوتاہی ہو جاتی اور مرشد گرامی اس سے ناراض ہو جاتے تو ایسے میں اماں جی کی سفارش ڈھونڈتا اور

اگر وہ سفارش کر دیتیں تو مرشد گرامی کتنے ہی ناراض کیوں نہ ہوتے فوراً معاف کر دیتے اپنی والدہ کا یہی احترام تھا کہ آپ نے وصال سے قبل وصیت لکھوائی کہ آپ کو اماں جی کی قبر انور کے قدموں میں دفن کیا جائے۔ احباب نے بہت اصرار کیا کہ مدرسہ میں آپ کا حزار ہونا چاہیے تاکہ ہر وقت قرآن کریم پڑھا جاتا رہے مگر آپ نے فرمایا نہیں! میری والدہ ولیہ کاملہ تھیں ان کے قدموں میں مجھے جو سکون مل سکتا ہے وہ کہیں اور نہیں مل سکتا چنانچہ قبرستان میانی صاحب نزد چوہدری چوک لاہور میں آپ کی والدہ ماجدہ اور بڑے بھائی فضل داد صاحب کے قدموں میں آپ کو سپرد خاک کیا گیا اللہ آپ کی اور آپ کے خاندان کی تقور پر خصوصی رحمتیں نازل فرمائے اور انوار کی برسات فرمائے اور بلاشبہ آپ کی والدہ ماجدہ صحیح معنوں میں ولیہ کاملہ تھیں۔ روزِ نہایت اٹھ سو تک نوافل ادا فرمایا کرتیں رات اور دن کا اکثر حصہ نوافل میں بسر فرماتیں انتہا درجہ کی خلیہ تھیں۔ غریب پروری ان کا شیوہ تھا۔ مرشد گرامی کی صلہ رحمی، سخاوت اور شفقت، دراصل والدہ ماجدہ کی تربیت کا اثر تھا: مرشد گرامی فرماتے ہیں جب ہم گاؤں میں رہتے تھے، ایک روز چاول بیچنے والا ایک شخص گلی میں صدالگا تھا ہوا گزرا: دو تین بار گزرا مگر کسی نے چاول نہ لیے غربت کا زمانہ تھا: والدہ نے اسے روکایا اور اس سے چاول خرید لیے گھر والے پریشان ہوئے کہ چاول تو گھر میں پہلے ہی موجود ہیں جبکہ اس وقت رقم کی بہت ضرورت ہے والدہ نے کہا میں نے صرف اس لیے خریدے ہیں کہ یہ غریب شخص ہماری گلی میں سے تین بار گزرا مگر کسی نے اس سے چاول نہ خریدے مجھے خوف آیا کہیں ہم سے اللہ ناراض نہ ہو جائے، میں نے اس لیے چاول خرید لیے کہ بیچارہ دعا دے گا تو نہ جانے اللہ ہمیں اس کے عوض کتنے پیسے دے گا؟ اور واقعتاً اماں جی کا ارشاد درست ثابت ہوا اللہ نے بہت جلد وہ فقر کا دور ختم کر دیا اور خوشحالی آگئی۔

استاد کا ادب

حضرت مرشد گرامی اپنے اساتذہ کا ادب بھی والدین ہی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ کرتے تھے ہم نے دیکھا ہے کہ آپ کے اور ہمارے استاذ العلماء حضرت شیخ الحدیث و التفسیر جامع معقول و منقول علامہ غلام رسول رضوی مہتمم دہلوی دارالعلوم جامعہ سراجیہ فیصل آباد جب کبھی جامعہ رسولیہ شیرازہ لاہور میں تشریف لاتے تو مرشد گرامی ان کے استقبال کو دیوانہ وار دوڑتے اور نہایت ادب سے دست بوسی کرتے بلکہ کئی بار ایسا ہوا کہ جوتی پہننے کی بھی فرصت نہ رہی برہنہ پا استاذ کی دست بوسی کے لیے لپکے پھر جس قدر آپ ان کی خدمت اور آداب و اکرام بجالاتے وہ بے مثال تھا بلکہ اپنے استاذ کے گھر کا کوئی فرد بھی آجاتا تو اس کا احترام بھی استاذ جیسا ہی کرتے۔

پیر و مرشد کا ادب

آپ نے قدوة السالکین زبدۃ العارفين سند اکالمین حضرت خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سرکار حضرت کیلیا نوالہ شریف کے دست حق پرست پر بیعت کی تھی جس کا تذکرہ شروع میں ہو چکا ہے مگر ان کے وصال کے بعد آپ زندگی بھر پیر طریقت راہبر شریعت واقف اسرار حقیقت حضرت قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ کی دیوانہ وار غلامی کرتے رہے اور ان پر دل و جان نچھاور کرتے رہے بلکہ آگے ان کی اولاد کا بھی بے پناہ احترام کرتے رہے اور قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب مدظلہ العالی نے آپ کو شان صحابہ کرام کے دفاع اور ردِ دشینیت پر لکھنے کا حکم فرمایا تو آپ قلم اٹھا کر شروع ہو گئے اور تحقیق کے دریا بہا دیئے اور اپنی ہر تصنیف کے آغاز میں لکھتے ہیں کہ میں عاجز اس بڑے کام کا اہل نہیں تھا یہ مجھ سے میرے مرشد نے کام لے لیا ہے ان کی توجہ اور دعاؤں نے میری بددلی ہے۔

اللہ ہمیں بھی اپنے بزرگوں کا ایسے ہی ادب و احترام کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

آپ کے اقوال مبارکہ

کسی شخص کے اقوال اس کی شخصیت اور اس کی قلبی کیفیات کے آئینہ دار ہوتے ہیں، مرشد گرامی کے اقوال مبارکہ جو آپ دوران وعظ اکثر دہرایا کرتے یا محافل میں ارشاد فرمایا کرتے، ان میں سے بعض یہ ہیں۔

(۱) روز قیامت کوئی شخص خواہ کتنا ہی پرہیزگار اور متقی کیوں نہ ہو اپنے اعمال پر ناز کرتا ہوا جنت میں نہیں جائے گا جب تک اسے کملی والے آقا ﷺ کی شفاعت نصیب نہ ہوگی۔

(۲) نبی کریم ﷺ کی محبت عین ایمان اور جان ایمان ہے اگر یہ محبت نہیں تو سب اعمال بے کار ہیں۔

(۳) بعض لوگ نبی اکرم رسول معظم ﷺ کی زیارت حاصل کرنے کے لیے وظائف پوچھتے ہیں، دوستو! یہ نعت محض وظائف سے نہیں ملتی اس کی شرط آپ کی گنجی محبت اور اتباع ہے جب یہ شرط پوری ہو جائے تو آپ خود ہی زیارت عطا فرمادیتے ہیں۔

(۴) لوگ چاہتے ہیں کہ ان کے مسائل تعویذوں اور وظائف سے حل ہو جائیں جبکہ وہ احکامات الہیہ سے اعراض کر رہے ہیں، فرائض سے غفلت برت رہے ہیں، حلال و حرام کی تمیز مٹا رہے ہیں، ایسے میں تعویذ کیا اثر کریں گے، لوگ اللہ اور اس کے رسول کو راضی کر لیں مصائب خود حل ہو جائیں گے۔

(۵) اگر ساری دنیا کی نعتیں اور مسرتیں ایک طرف رکھی جائیں اور روضہ رسول اللہ ﷺ پر سنہری جالیوں کے سامنے ایک بار محبت سے درود شریف پڑھنا دوسری طرف رکھا جائے تو میرے نزدیک ساری دنیا کی نعتوں سے یہ نعت بہت اعلیٰ ہے۔

(۶) دنیا کی جھوٹی عزت اگر مرنے کے بعد قبر میں بھی کام آئی تب تو کچھ بات ہے اور اگر یہ قبر میں کام نہیں آسکتی تو پھر اسے حاصل کرنے کا کیا فائدہ؟ عزت وہ بنائی چاہیے جو اگلے جہاں میں بھی کام آئے۔

(۷) میں نے علم یا عمر میں اپنے سے کمتر آدمی سے بھی علم سیکھنے میں کبھی عار محسوس نہیں کی، مجھے جہاں سے بھی علم حاصل ہوا میں نے لے لیا۔

(۸) مجھے جب بھی کسی کا استدلال سمجھ میں آگیا تو میں نے اسے تسلیم کرنے میں بخل سے کام نہیں لیا، اسے شرح صدر کے ساتھ قبول کیا ہے۔

(۹) مجھے جو کچھ بھی ملا اپنے بزرگوں، اپنے والدین، اساتذہ اور پیرو مرشد کے ادب میں ملا ہے اور جس کو جو بھی ملتا ہے ادب ہی میں ملتا ہے۔

(۱۰) وعظ وہ وعظ ہے جسے سن کر تیری آخرت سنور جائے تجھے وقت آخر کلکے نصیب ہو جائے ورنہ محض قصے سنانے اور نعرے لگانے میں ضیاع وقت کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

آپ کی انصاف پسندی

معاملات میں پورا اترنا عبادات کی تکمیل سے بھی اہم اور مشکل ہے، ایسے بہت سے لوگ دیکھنے میں آئے ہیں جو نماز روزہ کی بہت پابندی کرتے ہیں مگر حقوق العیاد اور معاملات میں ان کی روش غیر متعافانہ ہوتی ہے، مرشد گرامی مرتبت رحمہ اللہ کو ہم نے معاملات میں شریعت محمدیہ کی کامل اتباع کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ اگر آپ کے بیٹوں میں سے کسی کے ساتھ کسی طالب علم کا جھگڑا ہو جاتا تو اپنے بیٹوں کی ذرہ رعایت نہ کرتے اور اگر آپ کے بیٹے کی زیادتی ثابت ہو جاتی تو سخت سزا دیتے یہی سبب ہے کہ آپ کی اولاد دیگر بہت سے علماء کی اولاد کی طرح بے راہ رو نہیں ہوئی بلکہ سب ہی دین متین کی خدمت کر رہے ہیں جیسا کہ پیچھے گزرا ہے۔

آپ کی آبائی زمین فروخت ہوئی تو اس کی تقسیم کا مسئلہ درپیش ہوا۔ آپ کی ایک ہمیشہ بھی حصہ دار تھیں، جبکہ بعض اختلافات کی

وجہ سے آپ کے دیگر بھائی انہیں حصہ نہیں دینا چاہتے تھے آپ نے ان کی پرزور مخالفت کی اور انہیں شرعی حکم کے مطابق حصہ دلوا دیا۔ اسی طرح آپ نے وصال سے چند ایام قبل اپنی وصیات لکھوائیں ان میں یہ وصیت بھی تھی کہ آپ کی بچیوں کو بھی وراثت میں سے پورا پورا حصہ دیا جائے گا۔

دارالعلوم کا قیام

جامعہ نظامیہ لاہور میں جب آپ درس نظامی کی منتہی کتب پڑھ رہے تھے آپ نے ساتھ میں مختلف اسباق کی تدریس بھی شروع کر دی اور ساتھ ہی اندرون لوہاری گیٹ لاہور محلہ پیر شیرازی کی ایک مسجد میں امامت و خطابت کے فرائض بھی سرانجام دے رہے تھے جامعہ نظامیہ کی انتظامیہ سے کسی اختلاف کی بناء پر آپ نے اپنی مسجد ہی میں طلباء کو درس نظامی کے اسباق پڑھانا شروع کر دیئے۔ دیکھتے ہی دیکھتے طلباء کی کثیر تعداد وہاں جمع ہونے لگی آپ ایک نہایت مہنتی مدرس تھے طلباء آپ کے گرد پروانہ دار اکٹھا ہونے لگے چنانچہ اسی مسجد میں ایک ادارہ کی تشکیل دے دی گئی۔ جس کا نام جامعہ رسولیہ شیرازیہ رکھا گیا رسولیہ تو رسول کریم ﷺ کی نسبت سے اور شیرازیہ محلہ پیر شیرازی کی نسبت سے دراصل اس مسجد میں ایک بزرگ پیر شیرازی کا حزر تھا اور وہ محلہ بھی انہی کے نام پر تھا۔

کچھ ہی عرصہ میں مسجد کا درس طلباء کی وسیع تعداد کے لیے اپنی تنگی کی شکایت کرنے لگا چنانچہ ضرورت محسوس ہوئی کہ اندرون شہر سے بہت کر کسی کشادہ جگہ پر ادارہ قائم کیا جائے چنانچہ بلال سنج میں موجودہ ادارہ قائم کیا گیا جسے مرشد گرامی نے خون جگر سے سینچا شب و روز محنت کی اس کی تعمیر و ترقی میں بے پناہ جدوجہد کی۔ آج آپ کی کوششوں کے نتیجے میں تین منزلہ پر شکوہ عمارت اور اس کا بلند و بالا مینار دین کی عظمت کا اعلان کر رہا ہے۔ اس وقت جامعہ قرآن کریم حفظ و ناظرہ تجوید و قرأت درس نظامی دورہ حدیث، دورہ تفسیر پہلی جماعت سے میٹرک تک سکول اور بچیوں کے لیے قرآن کریم حفظ و ناظرہ اور دو سالہ عالمہ فاضلہ کورس وغیرہ شعبہ جات میں دینی تعلیم دی جا رہی ہے۔ ماہر اور مہنتی اساتذہ دن رات تعلیم و تدریس میں مشغول ہیں اور الحمد للہ مرشد گرامی کے وصال کے بعد بھی جامعہ کا تعمیری و تعلیمی کام اپنے تسلسل کے ساتھ جاری ہے۔ اس میں ذرہ تپل نہیں آیا۔ قبلہ مرشد گرامی نے جامعہ کی عمارت کی تیسری منزل کی تکمیل اور مہمان خانہ کی تعمیر کا جو کام اپنی زندگی کے آخری دنوں میں شروع کیا تھا وہ تیزی سے جاری ہے۔ آپ کے فرزند اکبر قاری محمد طیب صاحب اور ان سے چھوٹے صاحبزادے مولانا رضاء المصطفیٰ پوری سندھی سے جامعہ کا انتظام و انصرام سنبھالے ہوئے ہیں اب حضرت قبلہ مرشد گرامی کے مریدین محبین و مخلصین اور عام ہم مسلک بھائیوں کا فرض منصبی ہے کہ پہلے سے بڑھ کر جامعہ کا تعاون کریں تاکہ حضرت مرشد گرامی کا قائم کردہ جامعہ مزید ترقی کرے اور اس کے کسی کام میں تعطل نہ آئے۔

آپ کے وصال پر علماء اور دینی رسائل کے تعزیتی کلمات

ماہنامہ رضائے مصطفیٰ نے پہلے صفحے پر آپ کے انتقال پر یوں اظہار تعزیت کیا

آہ! علامہ حافظ محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ممتاز عالم دین مولانا حافظ محمد علی صاحب بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال سنج لاہور ۲۸ صفر المظفر ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۳ جولائی ۹۶ بروز اتوار بعد از نماز مغرب انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون مرحوم کو قبرستان میانی صاحب لاہور میں ان کی والدہ ماجدہ کے قدموں میں دفن کیا گیا مرحوم بہت مہنتی، بڑے مبلغ، مناظر، مدرس اور مصنف تھے۔ ۱۶ سال مسلسل حرمین شریفین حاضری دیتے رہے۔ عمر ۶۳ سال تھی، آخری دن نماز مغرب اور نوافل ادا بین پڑھ کر انتقال فرمایا۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۵۸ گشت ختم چہلم شریف ہوگا۔

مرحوم آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف (گوجرانوالہ) کے نامور بزرگ شیخ طریقت پیر سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مریدین میں سے تھے مرحوم کی علمی و تحقیقی تصانیف اور آپ کے صاحبزادے مولانا قاری محمد طیب صاحب، مولانا رضا المصطفیٰ صاحب، حافظ احمد رضا اور حافظ محمد رضا صاحب - آپ کی بہترین یادگار ہیں۔ آپ شیعہ مذہب اور شیعہ کتب کے بڑے ماہر محقق تھے اور اس سلسلہ میں آپ کی تصانیف تحفہ جعفریہ (۵ جلدیں) عقائد جعفریہ (۳ جلدیں) فقہ جعفریہ (۳ جلدیں) دشمنان امیر معاویہ کا علمی محاسبہ (۶ جلدیں) بڑا سائنس علمی و تحقیقی ذخیرہ ہیں اور اپنے بیگانوں کے لیے قابل مطالعہ ہیں۔ علاوہ ازیں نور العینین فی ایمان آباء سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ میزان الکتاب شرح موطا امام محمد اور شان اہل بیت اور مسئلہ تحقیق وادھی بھی بہت ضخیم اور اہم کتب ہیں۔

جزاہ اللہ تعالیٰ فیرا الجزاء (نمائندہ خصوصی)

ماہنامہ فیض عالم بہاولپور نے یوں اظہار خیال کیا

ایک شیخ اور بچہ گئی: فاتح رافضیت حضرت علامہ الحاج محمد علی نقشبندی بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ بلال گنج لاہور ۱۳ جولائی ۱۹۹۲ء میں وفات پا گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون آپ کی زندگی کا لمحہ عشق رسول ﷺ سے عبارت تھا۔

ہفت روزہ اخبار مجد والف ثانی لاہور نے یہ لکھا

آہ! مولانا علامہ محمد علی نقشبندی بھی وصال فرما گئے۔

دنیا نے سقیّت کے لیے یہ الناک خبر ہے کہ جامعہ رسولیہ شیرازیہ کے بانی و مہتمم حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ تعالیٰ مورخہ ۱۳ جولائی بروز اتوار کو اس دار فانی سے ہزاروں متعلقین و متوکلین کو داغ مفارقت دیتے ہوئے رانی ملک بقا ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

فخر المشائخ حضرت صاحب زادہ، الحاج میاں جمیل احمد شرپوری نقشبندی مجددی دامت برکاتہم نے آپ کے وصال پر ملاں کو ملت اسلامیہ کے لیے ایک سانحہ قرار دیا۔ روحانی و جسمانی پسماندگان سے اظہار تعزیت کرتے ہوئے فاتحہ خوانی کی اور دعائے مغفرت فرمائی۔ نیز بارگاہ رب العزت میں ان کے صاحبزادگان کے لیے مرحوم کے مشن کو جاری رکھنے کے لیے خصوصی دعا کی مرحوم متعدد کتب کے مصنف بھی تھے، اس لیے ان کی تمام یادگاروں کو زندہ رکھنے کے لیے بھی دعا کی گئی اللہ تعالیٰ مرحوم کو جوار رحمت اور صاحبزادگان متعلقین کو مبر جمیل واجر جزیل عطا فرمائے۔ (ادارہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی و نسلّم علی رسولہ الکریم

حضرت علامہ مولانا محمد شمس الزمان قادری مدظلہ نے ان الفاظ میں آپ کی خدمات کو سراہا

حضرت علامہ مولانا الحاج محمد علی صاحب مہتمم جامعہ رسولیہ شیرازیہ بلال گنج رحمۃ اللہ علیہ ایک جید عالم دین اور مدرس و مصنف اور سچے سچے ہوئے مبلغ دین تھے۔ یقیناً اتنی صفات سے موصوف بہت کم علماء ہوتے ہیں۔ بعض مقرر ہیں مصنف نہیں بعض مصنف ہیں تو مقرر نہیں بعض مقرر اور مصنف ہیں تو مدرس نہیں۔ مگر حضرت علامہ الحاج محمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہمہ صفت موصوف تھے۔ بندہ سے

ان کا تعلق جامعہ بوقت تعلیم سے تھا۔ بندہ ۱۹۵۸ء میں جامعہ نظامیہ بطور مدرس حاضر ہوا تو حضرت اس وقت زیر تعلیم تھے بندہ کے سامنے وہاں قریب ہی لوہاری دروازہ کے اندر پہلا مدرسہ قائم کیا۔ پھر بلال گنج مستقل تشریف لائے اور ایک عظیم درس گاہ کا قیام عمل میں آیا۔ مسلسل اس وقت سے تا حال رابطہ اور تعلق رہا بلکہ میری بیماری پر ہسپتال تشریف لے گئے مگر ہسپتال والوں نے اندر نہ جانے دیا جب قوت العیون میں بندہ ہسپتال سے واپس آیا تو ٹیلی فون پر خیریت دریافت فرمائی اور دعاؤں سے نوازا اللہ تعالیٰ ان کی اولاد کو اس صدمے کے برداشت کی توفیق عطا فرمائے اور اپنے والد گرامی کے مشن پر قائم رہتے ہوئے خدمت دین کی توفیق عطا فرمائے۔

الفقیر محمد نس الزماں قادری رضوی

مہتمم غوث العلوم نیومن آباد لاہور/۲۹ صفر المظفر ۱۴۱۷ھ



علامہ مولانا محمد مظفر اقبال رضوی صاحب خطیب اونچی جامع مسجد اندرون بھائی گیٹ کے الفاظ یہ تھے

مولانا مولوی قاری حافظ محمد طیب و مولانا مولوی حافظ قاری رضا المصطفیٰ سلمک اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی حضرت مولانا مولوی حاجی محمد علی علیہ الرحمہ کے انتقال پر ملال سے دلی صدمہ ہوا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے۔ اور آپ کو اس صدمہ کے برداشت کی توفیق اور اس پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

مولانا محمد علی رحمۃ اللہ علیہ سلم العلوم ملا حسن اور محمد اللہ میں ہم سب ساتھیوں میں بڑے ساتھی تھے۔

وہ ایک سبق پر کئی گنا زیادہ وقت لیا کرتے تھے جب ہم تنگ آکر احتجاج کرتے تو وہ بڑے نرم لہجے میں ہمیں راضی کر لیتے۔

قبلہ استاذ الاساتذہ حضرت علامہ مولانا غلام رسول صاحب رضوی دامت برکاتہم العالیہ ایک سبق کی کئی بار تقریر فرماتے تو حاجی محمد علی صاحب مرحوم بڑی دیانت داری سے کہہ دیتے کہ مجھے تو کچھ بھی سمجھ نہیں آیا۔ اب استاذی المکرم کا ناراض ہونا بجا تھا۔ لیکن حاجی محمد علی بھی اپنی طبع کے ہاتھوں مجبور تھے۔ پھر ایک بار تقریر کی درخواست کرتے تو شفیع و مہربان استاد کا غصہ شفقت و مہربانی کا حسین روپ دھار لیتا۔ علم کے گوہر بکھرتے اور حاجی محمد علی انہیں آہستہ آہستہ اپنے دامن میں سمیٹ لیتے۔ حاجی صاحب نے ایک کتاب کو کئی بار پڑھا۔ شرح جامی پڑھنے کے بعد جب انہوں نے میرے والد گرامی حضرت مولانا مفتی ابوالمظفر مفتی محمد غلام جان قادری رضوی علیہ الرحمہ کی علم خویش شہرت سنی تو ان سے شرح جامی دوبارہ شروع کر دی۔ یہاں بھی پڑھنے کا وہی انداز تھا۔ والد علیہ الرحمہ فرمایا کرتے تھے کہ محمد علی سمجھتا دیر سے ہے لیکن جب سمجھتا ہے تو پکا سمجھتا ہے آج مولانا محمد علی ہم میں موجود نہیں لیکن جو سلسلہ انہوں نے شروع کیا تھا الحمد للہ کہ وہ سلسلہ آپ دونوں بھائیوں کے ذریعہ جاری رہتا نظر آ رہا ہے۔

اس افراتفری اور پیسے کی دوڑ والے دور میں اعلیٰ علمی گھرانوں میں علم کی شمعیں بجھتی جا رہی ہیں اور علم کی مسندیں خالی دکھائی دے رہی ہیں۔ زبہ قسمت کہ آپ کے والد علیہ الرحمہ نے عالم بیٹے اپنے جانشین چھوڑے ہیں، میری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مزید علم نافع کی دولت سے مالا مال فرمائے۔ مذہب مہذب اہل سنت و جماعت کی خدمت کے لیے آپ کو ہمیشہ کمر بستہ رہنے کی توفیق بخشے تاکہ آپ اپنے والد مرحوم کے صحیح جانشین ثابت ہوں۔

اتفاق کی دولت بنیادی پتھر کی حیثیت رکھتی ہے بڑوں کا ادب اور چھوٹوں پر شفقت والد کے مشن کو آگے بڑھانے میں بڑی مدد

معاون ثابت ہوں گی۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو ان امور میں استقلال نصیب فرمائے آمین بجائے نبی الامین الکریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
۔ این دعا از سن واز جملہ جہاں آمین یاد۔

فقط والسلام

دعا محمد مظفر اقبال رضوی مصطفویٰ غفرلہ، ابن مفتی محمد غلام جان قادری
رضوی ہزاروی علیہ الرحمہ بازار شخصی ملا خاں اندرون ٹیکسالی گیٹ لاہور

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا سید محمود احمد رضوی مدظلہ نے آپ کی خدمت میں یہ کلمات پیش کیے

پیران و عزیزان حضرت مولانا محمد علی صاحب مرحوم و مغفور سلام منون حضرت علامہ محمد علی صاحب مرحوم و مغفور کی وفات
حسرت آیات کی خبر پا کر سخت و شدید صدمہ ہوا، مولیٰ تعالیٰ انہیں اپنے محبوب رسول ﷺ کے طفیل جنت الفردوس میں جگہ عطا
فرمائے اور آپ کو صبر جمیل کی توفیق۔ مولانا مرحوم میرے خاص احباب میں سے تھے۔ جب تشریف لاتے اور کسی مسئلہ پر گفتگو کرنی
ہوتی تو ہنستے مسکراتے آتے۔ آج بھی ان کی مسکراہٹ بھرا چہرہ میری آنکھوں کے سامنے آگیا، وہ جید عالم دین تھے انہوں نے تحریر و
تقریر کے ذریعے دین کی بہت خدمت کی اللہ تعالیٰ ان کی دینی خدمات کو قبول فرمائے اور آپ عزیزان کو ان کے نقش قدم پر چلنے اور
ان کے قائم کردہ دینی ادارے کو چلانے کی توفیق عطا فرمائے آمین، مجھے افسوس ہے کہ میں فی الحال بوجہ علالت ضعف و نقاہت ان کے
جنازہ میں اور اب قل میں شریک نہیں ہو سکا، عزیزم مولوی مصطفیٰ اشرف بھی لاہور سے باہر گئے ہوئے ہیں، میں اس خط کے ذریعہ
افسوس و معذرت اور تعزیت سے معذرت کرتا ہوں۔ والسلام

سید محمد محمود رضوی غفرلہ

حضرت علامہ مولانا علی احمد سندیلوی مدظلہ نے آپ کو یوں خراج عقیدت پیش کیا

بخدمت اقدس حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ کے والد گرامی قدر مناظر اسلام شیخ القرآن والحدیث حضرت علامہ مولانا حاجی محمد علی رحمہ اللہ تعالیٰ کی وفات حسرت آیات
کا سن کراڑھ صدمہ ہوا، انا للہ وانا الیہ راجعون حضرت نے فرق باطلہ رافضیت، خارجیت، ناصیت وغیرہ کے خلاف تدریس اور
مدرسہ کی ذمہ داریوں کے باوجود جو جہاد بالقلم کیا اس سے پہلے اس کی نظیر نہیں ملتی، اس کے ساتھ احیائے سنت اور قطع بدعت میں بھی ہر
تن مصروف رہے اور اپنے پیچھے جہاد باجہاد روحانی نیک اولاد مدرسہ، مسجد اور کثیر تالیفات باقیات الصالحات جو بطور صدقہ جاریہ چھوڑ گئے
ہیں ان کا ثواب انہیں قیامت تک پہنچتا رہے گا۔

وفات سے تھوڑی دیر قبل انہوں نے زندگی کی آخری نماز نماز مغرب بلکہ نوافل ادا میں بھی ادا کیے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان
کے گزشتہ اعمال مقبول ہوئے اور وہ دینی خدمات مخلص دل انجام دیتے رہے ہیں اور کیوں نہ ہو علمائے حق کا طبقہ وہ گروہ ہے کہ
”اولئک القوم لا یشفی جلیسہم یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے پاس بیٹھنے والا بھی محروم نہیں رہتا“۔ اللہ تعالیٰ حضرت کے آثار کو
قائم و دائم رکھے اور انہیں جنت الفردوس میں اعلیٰ مقام نصیب فرمائے۔ احقر آپ کے جملہ یس ماندگان کی خدمت میں تعزیت پیش

کرتا ہے خواہ وہ کسی ہوں یا علی یا روحانی، رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وایانا رحمۃ واستمہ امین بحرمت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ واصحابہ وازواجه اجمعین والسلام علیکم۔

خادم العلماء والمسلمین
علی احمد سندیلوی غفرلہ



۱۔ کِتَابُ الصَّلَاةِ

نمازوں کا بیان

نمازوں کے اوقات کا باب

محمد بن حسن کہتے ہیں کہ ہمیں مالک بن انس نے یزید بن زیاد سے خبر دی۔ جو بنی ہاشم کا غلام تھا۔ وہ عبد اللہ بن رافع سے جو ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ رسول کریم ﷺ کا آزاد کردہ غلام تھا اور عبد اللہ بن رافع حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ اس (عبد اللہ بن رافع) نے ابو ہریرہ سے نمازوں کے اوقات کے متعلق پوچھا تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تجھے بتاتا ہوں کہ تو ظہر کی نماز اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے اور عصر اس وقت پڑھا کر جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا بڑا ہو جائے۔ اور مغرب غروب آفتاب کے بعد اور عشاء تیرے اور تہائی رات کے درمیان وقت میں پڑھا کر اور اگر تو آدمی رات تک (نماز عشاء پڑھے بغیر) سوتا رہا۔ تو تیری آنکھیں نہیں سونی جائیں۔ اور صبح کی نماز ادا میرے میں پڑھا کر۔

امام محمد نے کہا: امام ابو حنیفہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں یہی قول ہے (حدیث میں ذکر ہوا) اور صبح کی نماز کے متعلق ان کی رائے یہ ہے کہ وہ خوب روشنی میں پڑھنی چاہیے لیکن ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جب کسی چیز کا سایہ اس کی شکل سے زیادہ ہو گیا اور سورج کے ڈھلنے کے بعد مذکورہ سایہ کی شکل اور کچھ زیادہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت شے کے دو شکل سایہ ہو جانے پر شروع ہوتا ہے۔

مالک بن انس نے ابن شہاب زہری عن عروہ سے بیان کیا کہ مجھے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ حضور ﷺ نماز عصر ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے کہ سورج ان کے حجرے میں ہوتا تھا (یعنی ابھی دھوپ میرے حجرے میں ہی ہوتی تھی) اور یوں اردوں پر نہیں چڑھی ہوتی تھی۔

۱۔ بَابُ وَقُوتِ الصَّلَاةِ

۱۔ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ زَيْدٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبِرُكَ صَلَّيْتَ الظُّهْرَ إِذَا كَانَ بِطَلِّكَ مِنْكَ وَالْعَصْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِنْطَلِقَ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثُلُثِ اللَّيْلِ فَإِنْ رَمْتَ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ فَلَا نَامَتْ عَيْنَاكَ وَصَلَّ الصُّبْحَ بِغَلَسِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي وَقْتِ الْعَصْرِ وَكَانَ يُرَى الْأَسْفَارَ بِالْفَجْرِ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَإِنَّا نَقُولُ إِذَا رَأَى الظِّلُّ عَلَى الْبُيُوتِ فَصَارَ مِثْلَ الشَّيْءِ وَزِيَادَةً مِنْ جِوْنٍ رَأَتْ الشَّمْسُ فَقَدْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ قَالَ لَا يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ حَتَّى يَصِيرَ الظِّلُّ مِثْلَهُ.

۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ فِي حُجْرَتِهَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ.

امام مالک نے ابن شہاب زہری کے واسطے سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ انہوں نے کہا: ہم نماز عصر ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ ادا انگلی کے بعد اگر کوئی قبا کی طرف جاتا تو اس کے قبا پہنچنے تک سورج بلند ہوتا۔

امام مالک نے بواسطہ اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ جناب انس بن مالک سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا: ہم نماز عصر ادا کرتے تھے پھر کوئی شخص بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں جاتا تو وہ ان کو نماز عصر پڑھتے پاتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عصر کو جلدی پڑھنے کی بجائے تاخیر سے ادا کرنا ہمارے نزدیک افضل ہے۔ جب تو نماز عصر پڑھنا چاہے تو ایسے وقت میں پڑھ کہ سورج صاف اور سفید ہو، اور اس میں زردی نہ داخل ہوئی ہو۔ اسی وقت کے متعلق عام آثار آئے ہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے بعض فقہاء کرام نے کہا کہ عصر کو اس لیے عصر کا نام دیا گیا کہ یہ ظہر کر پڑھی جاتی ہے اور اس کے آخری حصہ میں ادا کی جاتی ہے۔

۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى قُبَاءَ فَيَأْتِيهِمْ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ.

۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَخْرُجُ الْإِنْسَانُ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ فَيَجِدُهُمْ يُصَلُّونَ الْعَصْرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ تَأَخِيرُ الْعَصْرِ أَفْضَلُ عِنْدَنَا مِنْ تَعْجِيلِهَا إِذَا صَلَّتْهَا وَالشَّمْسُ بَيَاضًا نَفِيقَةً لَمْ تَدْخُلْهَا صُفْرَةٌ وَبِذَلِكَ بَاءَتْ عَامَةُ الْأَثَارِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيقَةَ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ إِنَّمَا سُمِّيَتْ الْعَصْرُ لِأَنَّهَا تَعَصَّرُ وَتَوْخَّرُ.

شرح حدیث نمبر ۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب عبد اللہ بن رافع کو اوقات صلوٰۃ کے استفسار میں ارشاد فرمایا کہ نماز ظہر اپنا سایہ ایک مثل ہونے پر پڑھنی چاہیے۔ نماز ظہر کا وقت اگرچہ سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس وقت ادا انگلی درست ہے۔ لیکن عند الاحناف مستحب یہ ہے کہ اسے ایسے وقت ادا کیا جائے جس کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ نے ابن رافع کو ارشاد فرمایا۔ نماز ظہر کا وقت اپنا سایہ دو گنا (اصلی سایہ چھوڑ کر) ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر اس کے فوراً بعد احناف کے ہاں نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اسی دو گنا سایہ ہونے پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جناب ابن رافع کو نماز عصر ادا کرنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ نماز عصر کا یہ وقت ابتدائی اور اول وقت ہے، تو جس طرح نماز ظہر میں ایک مثل پر ادا انگلی عند الاحناف مستحب تھی اسی طرح نماز عصر میں تغیل کی بجائے تاخیر مستحب ہے۔ لیکن تاخیر اتنی نہیں ہونی چاہیے کہ سورج کی سپیدی ختم ہو کر زردی آنا شروع ہو جائے۔ زردی آنے تک نماز عصر مؤخر کرنا مکروہ ہوگا۔ مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہونے پر تمام کا اتفاق ہے۔ اور جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز عشاء کا وقت رات کے تہائی حصہ تک فرمایا تو یہ مستحب وقت ہے۔ (اور ایسے نمازی کے لیے جو اتنی تاخیر سے ادا کرنے والا ہو) نماز عشاء کا اول وقت وہ ہے جب آسمان کے کنارے اندھیرے میں ڈوب جائیں، اسی وقت سے شروع ہو کر نماز صبح کے وقت تک عشاء کا وقت ہے، اور نماز صبح کو اندھیرے میں ادا کرنے کا حکم جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ابن رافع کو دیا۔ احناف کے نزدیک صبح کو روشن کر کے پڑھنا مستحب ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی وضاحت

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حدیث پاک ذکر فرما کر نماز عصر کے وقت شروع ہونے میں اپنے اور امام ابوحنیفہ کے درمیان اختلاف کو بیان کرتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ بیان کیا کہ جب کسی چیز کا (اصلی سایہ چھوڑ کر) سایہ دوشل ہو جائے۔ تو یہ وقت نماز عصر کا ابتدائی اور نماز ظہر کا آخری وقت ہے پھر اپنا (امام محمد، ابو یوسف) مسلک بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے نزدیک جب کسی چیز کا اصلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سے سایہ بڑھنا شروع ہو جائے۔ تو اب نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

نوٹ: امام محمد (اور امام ابو یوسف) کے مسلک کو غیر مقلد بڑھا کر بیان کرتے ہیں کیونکہ اس سے وہ اپنی تائید پاتے ہیں اور پھر امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر تو کوکوش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراضات اور جرح کر کے اسے ناقص اور خلاف حدیث ثابت کرنے کی سر تو کوکوش کرتے ہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر تائید میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کی امانت کرانے والی احادیث پیش کرتے ہیں۔ جس سے وہ اپنا مسلک صحیح اور مطابقت حدیث ثابت کرتے ہیں اور احناف کو بڑے فخر سے کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک اور ابوحنیفہ کے شاگردوں (امام محمد و ابو یوسف) کا مسلک ایک ہی ہے۔ اس لیے ہم پہلے حدیث الممت جبریل ذکر کرتے ہیں۔ اور پھر اس پر تحقیق عرض کریں گے۔

حدیث امامت جبریل

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ
اتاني جبريل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس وكانت قدر الشراك وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء حين غاب الشفق وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله وصلى بي العصر حين كان ظله مثليه وصلى بي المغرب حين افطر الصائم وصلى بي العشاء الى ثلث الليل وصلى بي الفجر فاسفر ثم التف الى فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين.

(مشکوٰۃ شریف ص ۹۹ فصل دوم باب المواقيت رواہ ابو داؤد و الترمذی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا میرے پاس بیت اللہ میں جبرئیل دو مرتبہ آئے۔ پہلی مرتبہ نماز ظہر سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی پڑھائی۔ اس وقت سایہ قسمہ کی مقدار تھا۔ نماز عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو جاتا ہے، اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جب روزہ دار روزہ افطار کرتا ہے، اور عشاء شفق کے غروب ہونے کے بعد پڑھائی، اور صبح اس وقت پڑھائی جب روزہ دار پر کھانا پینا حرام ہو جاتا ہے۔ پھر دوسرے دن جبرئیل امین دوبارہ تشریف لائے اور ظہر کی نماز ایک مثل سایہ ہونے پر پڑھائی۔ عصر کی نماز دوشل ہونے اور مغرب روزہ دار کے افطار کرنے کے وقت پڑھائی۔ اور عشاء رات کے تنہائی وقت گزرنے پر پڑھائی اور صبح خوب روشن کر کے پڑھائی۔ پھر میری طرف القا فرمایا۔ اور کہا اے محمد ﷺ یہ آپ سے پہلے آنے والے پیغمبروں کے اوقات ہیں اور ان اوقات کے درمیان درمیان ہر نماز کا وقت ہے۔

مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کے استدلال کے جوابات

جیسا کہ ظاہر ہے کہ پہلے دن حضرت جبرئیل نے نماز عصر اس وقت پڑھائی جبکہ سایہ ایک مثل تھا۔ اس سے غیر مقلد یہ دلیل

چکڑتے ہیں کہ نماز ظہر کا آخری وقت ایک مثل سایہ تک ہے۔ اس کے بعد نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ احناف کے نزدیک نماز ظہر کا آخری وقت اصل سایہ چھوڑ کر دو مثل سایہ ہونے تک باقی رہتا ہے اور پھر نماز عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک حدیث امامت جبرئیل کے خلاف ہے اور ہم غیر مقلدوں کا مسلک ان کے موافق و مطابق ہے۔ لہذا درست ہے۔

جواب اول: یہ ایک مسلمہ اور متفق علیہ ضابطہ ہے کہ ایک نماز کے وقت کے ختم ہونے کے بعد اگلی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے یعنی ایک وقت دو نمازوں کی ادائیگی کا وقت نہیں ہو سکتا۔ اس کی تصریح حدیث صحیح میں یوں موجود ہے۔

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله ﷺ قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۲)

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ظہر کا وقت سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہوتا ہے اور آدھی کا اپنے قد کی لمبائی کا مقدار سایہ ہوتا ہو اور یہ وقت عصر کے وقت آنے تک رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت سورج کے زرد ہونے تک ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب تک وقت ظہر ختم نہیں ہوتا اس وقت تک نماز عصر کا وقت گزر نہیں ہوگا۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث میں نماز عصر پہلے دن کی اور نماز ظہر دوسرے دن کی ان دونوں کے وقت کو دیکھیں تو بالکل ایک ہی وقت ہے کہ پہلے دن اس میں عصر پڑھائی گئی اور دوسرے دن اسی وقت ظہر پڑھائی جا رہی ہے۔ اور ایسا ہونا مذکورہ ضابطہ کے خلاف ہے۔ جس ضابطہ کی تصریح حدیث صحیح میں موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث جبرئیل قابل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: ”موطا امام محمد“ کا مذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جناب ابن رافع کو نماز ظہر ایسے وقت ادا کرنے کو کہا جبکہ سایہ ایک مثل ہو چکا ہو۔ حدیث مذکورہ پر کسی غیر مقلد کو کوئی اعتراض نہیں۔ تو پھر اس حدیث کے خلاف ایک مثل پر نماز عصر کا وقت شروع کرنے اور نماز ظہر کا وقت ختم ہونے پر مولوی عطاء اللہ وغیرہ اہلحدیث کا زور دینا کس بناء پر ہے؟ خود عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پر کوئی جرح نہیں کی لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا مسلک عقل و نقل کے موافق نہیں۔

جواب سوم: امامت جبرئیل والی حدیث میں نمازوں کا وقت اول و آخر دونوں دنوں کی ادائیگی کے پیش نظر متعقد ہونا ناممکن ہے کیونکہ دوسرے دن کی نماز عصر جبرئیل امین نے دو مثل ہونے پر پڑھائی۔ اور یہ نماز عصر کا آخری وقت ہوا۔ حالانکہ غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ نماز عصر کا آخری وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ دو مثل گزرنے کے بعد وقت عصر میں کراہت بھی نہیں بلکہ کراہت زردی آجانے پر ہے۔ نماز عصر کے وقت یعنی غروب آفتاب تک پر سب کا اتفاق کیوں نہ ہو کیونکہ یہ وقت خود احادیث صحیحہ میں حضور ﷺ کا مقرر فرمودہ ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۱ باب اوقات الصلوٰۃ خمس مطبوعہ نور محمد کراچی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے سورج طلوع ہونے سے پہلے صبح کی رکعت پالی۔ اس نے تحقیق نماز پالی۔ اور جس نے غروب آفتاب سے قبل نماز عصر کی ایک رکعت پڑھ لی۔ اس نے بالتحقیق نماز عصر پالی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جس نے عصر کی ایک رکعت غروب آفتاب سے قبل پالی اس نے نماز عصر پالی اور جس نے طلوع

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك ومن ادرك الفجر ركعة قبل ان تطلع الشمس

فقہ اندک، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ باب اوقات الصلوٰۃ) آفتاب سے قبل صبح ایک رکعت پالی اس نے نماز صبح پالی۔

مسلم شریف کی مذکورہ احادیث مقدمہ بطور نمونہ پیش کی گئیں ورنہ اس موضوع پر مختلف استاد کے ساتھ مختلف کتب حدیث میں بہت سی روایات موجود ہیں۔ بہر حال ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ دو شل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہوتا۔ اب جبکہ حدیث امامت جبرئیل میں نماز عصر کا وہ وقت جو دوسرے دن نماز پڑھنے کے لیے مقرر کیا گیا اور اس سے آگے کا وقت مذکور نہیں۔ تمام مذاہب کے پیروں نے یہ فتویٰ نہیں دیا۔ کہ نماز عصر کا وقت اسی مقدار پر ختم ہو گیا، لہذا اسی طرح دوسری صریح احادیث کے پیش نظر ایک شل سایہ ہو جانے پر نماز ظہر کا وقت ختم ہونے پر کیسے فتویٰ دیا جاسکتا ہے؟ مندرجہ ذیل حدیث پیش خدمت ہے۔

عن عبد الله بن عمرو ان النبي ﷺ قال وقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر وقت العصر ووقت العصر ما لم تصغر الشمس.

عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے جبکہ آدمی کا سایہ لمبا اس کے اپنے قدم کے برابر لمبا ہوتا جائے۔ اور یہ وقت عصر کے وقت آنے تک باقی رہتا ہے۔ اور عصر کا وقت

(نصب الرایح ص ۲۲۲ کتاب الصلوٰۃ)

اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ نماز ظہر کا وقت بالاتفاق سورج ڈھلنے کے ساتھ شروع ہو جاتا ہے لیکن ایک شل سایہ ہونے پر اس کی ادائیگی مستحب ہے اور یہ وقت، نماز عصر کا وقت شروع ہونے تک باقی رہتا ہے۔ گویا ایک شل سایہ ہو جانے پر ابھی نماز ظہر کا وقت ہی موجود ہے۔ اسی وقت نماز عصر کی ادائیگی قبل از وقت ہوگی۔ اور اسی طرح دو شل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہیں ہو جاتا بلکہ کامل وقت سورج کے زرد ہونے تک باقی رہتا ہے۔ اور سورج کا زرد پڑنا دو شل سایہ ہونے کے تقریباً ایک گھنٹہ بعد ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ امامت جبرئیل کی حدیث سے ایک شل سایہ ہونے پر نماز ظہر کا آخری وقت اور نماز عصر کا ابتدائی وقت ثابت کرنے سے بہت سی مرفوع اور مستند احادیث کا انکار یا ان کی مخالفت لازم آئے گی۔

جواب چہارم: سورج ڈھلنے کے ساتھ ہی نماز ظہر کا وقت شروع ہو جاتا متفق علیہ اور یقینی امر ہے اور ایک شل سایہ ہونے پر ظہر کے وقت کا اختتام غلطی اور غیر یقینی ہے اور یہ قاعدہ شرعیہ ہے کہ غلٹ و شک سے یقین زائل نہیں ہو سکتا بلکہ یقین، یقین سے ہی اٹھ سکتا ہے۔ لہذا ایک شل سایہ ہونے پر بھی ظہر کا وقت ہونا جب پہلے سے یقینی چلا آ رہا ہے تو اب کسی غلطی دلیل سے اس کا اختتام نہیں ہو سکتا۔ جواب پنجم: نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کی احادیث کثرت اور طرق بشیرہ سے مروی ہیں۔ دو عدد روایات ملاحظہ ہوں۔

عن ابي ذر اذن مؤذن رسول الله ﷺ بالظھر فقال النبي ﷺ ابرد ابرد اوقال انتظر انتظر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابعدوا عن الصلوة قال ابو ذر حتى رايانا في التلول.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے مؤذن نے اذان ظہر دی۔ تو آپ نے فرمایا: ٹھنڈا کر، ٹھنڈا کر یا فرمایا: انتظار کر، انتظار کر اور فرمایا: گرمی کی شدت دوزخ کے بخارات میں سے ہے لہذا جب گرمی میں شدت ہو تو نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔ ابو ذر کہتے ہیں کہ نماز ظہر کے لیے ٹھنڈا کرنے میں اتنی تاخیر ہوتی تھی کہ ہم ٹیوں کا سایہ دیکھا کرتے تھے۔

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۲)

حضرت ابو ذر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے اور آپ کے ساتھ بلال بھی تھے۔ (اذان کے بعد) بلال نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو حضور ﷺ نے

عن ابي ذر ان رسول الله ﷺ كان في سفر ومعه بلال فاراد ان يقيم فقال ابرد ابرد اوقال انتظر انتظر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابعدوا عن الصلوة قال ابو ذر حتى رايانا في التلول.

فرمایا ظہر ٹھنڈا کرو، پھر اقامت کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا کر نماز ظہر کو بلال کہتے ہیں کہ ہم نے جب ٹیلوں کا سایہ دیکھا تو پھر اقامت ہوئی اور حضور نے نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا بے شک گرمی کی شدت جہنم کے بخارات میں سے ہے لہذا نماز (ظہر) کو ٹھنڈا کر کے پڑھا کرو۔

حتى رايانا في التلؤل ثم اقام فصلى فقال رسول الله ﷺ ان شدة الحر من فحج جهنم فابعدوا عن الصلوة. (سنن الترمذی ج ۱ ص ۲۳)

گرمی کے موسم میں حضور ﷺ نے بذات خود نماز ظہر کو ٹیلوں کے سایہ ہونے تک مؤخر کیا اور اس کی حکمت بھی بیان فرمائی۔ اور امت کو بھی یہی تعلیم دی۔ ٹیلوں کا سایہ بہت تاخیر سے نظر آتا ہے۔ اسی لیے امام نووی نے مسلم شریف کے ان الفاظ کی تشریح و تفسیر کی ہے۔

قوله حتى رايانا في التلؤل انه اخر تاخيرنا كثيرا حتى صار لتلؤل في و التلؤل منقطع غير منتصبة ولا يصبر لها في العادة الا بعد زوال الشمس بكثير. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۲)

راينا في التلؤل کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے نماز ظہر کو بہت زیادہ مؤخر کر کے ادا فرمایا۔ اتنا مؤخر کہ ٹیلوں کے سامنے نمودار ہو چکے تھے اور ٹیلے ریت وغیرہ کے ڈھیر ہوتے ہیں۔ جو زمین پر پھیلے ہوتے ہیں ان کی بلندی نہیں ہوتی اور عادتاً ان کا سایہ زوال شمس کے بہت دیر بعد ظاہر ہوتا ہے۔

قارئین کرام! حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہونے پر پڑھو اور اس پر عمل کرنے کا معاملہ خود صحابہ کرام نے ذکر فرمایا اور وہ یہ کہ ٹیلوں کا سایہ نظر آ جاتا تھا۔ اور ٹیلوں کا سایہ نظر آنا زوال شمس کے بہت بعد بلکہ ایک مثل سایہ (ان اشیاء کا جو طول و قامت والی ہوں) کے گزر جانے کے بعد محقق ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ گرمیوں میں ظہر ایک مثل سایہ بڑھنے پر یا اس کے بعد ادا کرتے تھے اور ایسا ہی کرنے کا حکم بھی دیا ہے۔ پھر جب سر زمین حجاز میں گرمیوں کے موسم میں سایہ کا معاملہ دیکھا جائے تو ایک مثل سایہ ہونے تک گرمی کی شدت نہیں ٹوٹتی۔ اسی بات کو ”صاحب عنایہ“ نے یوں بیان کیا ہے۔

ما روى ابو سعيد ابردوا بالظھر فان شدة الحر من فحج جهنم ای ادخلوا الصلوة فی البرد یعنی صلواھا اذا سكنت شدة الحر وقوله من فحج جهنم ای شدة حرھا واشد الحر فی دیارھم کان فی هذا الوقت یعنی اذا صار ظل كل شيء مظلة.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نے جو ”ابرودا بالظہر الخ“ روایت بیان فرمائی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز ظہر کو گرمی کی شدت کم ہو جانے پر ادا کرو۔ ”فحج جهنم“ سے مراد دوزخ کی گرمی کی شدت ہے۔ ان شہروں میں گرمی کی شدت اس وقت ہوتی ہے جب کسی چیز کا سایہ اس کی مثل ہوتا ہے۔

(حاشیہ فی شرح حدیث، ج ۱ ص ۱۵۳ کتاب الصلوٰۃ و ملحوظہ)

لہذا معلوم ہوا کہ ایک مثل سایہ ہونے پر موسم گرما میں گرمی کی شدت بدستور موجود ہوتی ہے اور ایسے میں حضور ﷺ نے نماز کو ٹھنڈا کر کے پڑھا اور پڑھنے کا حکم دیا۔ جس سے پتہ چلا کہ ایک مثل سایہ ہو جانے کے بعد بھی نماز ظہر کا وقت باقی رہتا ہے کیونکہ گرمیوں یا سردیوں میں اوقات نماز تبدیل نہیں ہوتے۔ اس صریح اور صحیح حدیث کی تائید، اہل لغت، فقہاء اور اہل حدیث حضرات نے کی جس سے ثابت ہوا کہ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا۔

جواب ششم: امامت جبریل والی حدیث اور ظہر کی گرمیوں میں ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث دونوں صحیح اور مرفوع احادیث ہیں اور نماز ظہر کے آخری وقت اور نماز عصر کے ابتدائی وقت میں ان دونوں کے درمیان تعارض ہے۔ تعارض کو ختم کرنے کا

ایک طریقہ یہ ہے کہ ایک کو ناخ اور دوسری کو منسوخ قرار دیا جائے۔ اگر اس طریقہ پر دونوں احادیث کو ہم دیکھتے ہیں تو یہ بات واضح ہے کہ امامت جبرئیل کا واقعہ کی زندگی کا واقعہ ہے۔ جب نماز کی فریضت اترتی تھی اور ظہر کو ٹھنڈا کرنے کے پڑھنا اور پڑھنے کا حکم دینا بہت بعد یعنی مدینہ منورہ کا واقعہ ہے لہذا دونوں احادیث میں تقدیم و تاخیر زمانی کا پایا جانا متحقق علیہ ہے۔ اس لیے امامت جبرئیل والی حدیث کے لیے ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث کو ناخ مانا جائے گا۔ اسی وجہ کو متحقق علی الاطلاق ابن الہمام نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

قوله واذا تعارضت الآثار یعنی حدیث الامامة جب آثار متعارض ہو جائیں یعنی حدیث امامت جبرئیل اور وهذا الحديث وهذا مخالف لحديث جبرئيل ناسخ یہ حدیث (ابن دوا بالظہر والی موخر الذکر حدیث) لما خالفه فيه لتحقيق تقدم امامة جبرئيل. حدیث جبرئیل کے مخالف ہے، اور جس قدر اختلاف ہے اس کے لیے ناخ ہے کیونکہ امامت جبرئیل کا واقعہ بہت پہلے کا واقعہ ہے۔ (فتح القدیر علی المدنی ج ۱ ص ۱۵۳ کتاب الصلوٰۃ) لہذا معلوم ہوا کہ اگرچہ دونوں احادیث مرتبہ و مقام کے اعتبار سے ایک جیسی ہیں لیکن تعارض کو ختم کرنے کا ایک ضابطہ یہ ہے کہ جو پہلے کا واقعہ ہو اسے پچھلا واقعہ منسوخ کر دیتا ہے لہذا امامت جبرئیل والی حدیث منسوخ اور ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کے حکم والی حدیث اس کی اسی قدر میں ناخ ہے جس میں تعارض ہے۔ اب امامت جبرئیل والی حدیث سے استدلال درست نہ رہا کیونکہ وہ منسوخ ہے۔

جواب ہفتم: دخل سایہ پڑھنے پر نماز عصر پڑھنا حضور ﷺ کی عادت کریمہ تھی۔

ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ نے ایک حدیث پاک میں حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان کرتے ہوئے لکھا کہ نماز عصر آپ ایسے وقت ادا فرمایا کرتے تھے جب سورج میں تیز کرشمے ہو کر وہ صاف ہو جاتا۔ یعنی سورج کے زرد پڑنے سے قبل ادا کر لیا کرتے تھے اور یہی وقت نماز عصر کی ادائیگی کے لیے احناف کے نزدیک مستحب ہے۔

وقال القرطبي خالف الناس كلهم ابا حنيفة فيما قاله حتى اصحابه (قلت) اذا كان استدلال ابي حنيفة بالحديث لما يضره مخالفة الناس له ويؤيده ما قاله ابو حنيفة حديث علي بن شيان قال (قدمنا على رسول الله ﷺ المدينة فكان يومئذ العصر مادامت الشمس بيضاء نقية) رواه ابو داود وابن ماجه وهذا يدل على انه كان يصلي العصر عند صيرورة ظل كل شيء مثليه وهو حجة على خصمه.

(عمدة القاري الجزء الثاني ص ۳۳ بیان وقت العصر)

قرطبی نے کہا کہ ابو حنیفہ کے قول میں تمام لوگوں نے حتیٰ کہ ان کے اصحاب نے بھی ان کی مخالفت کی۔ میں کہتا ہوں کہ جب حضرت امام ابو حنیفہ کا استدلال حدیث پاک کے ساتھ ہو تو پھر لوگوں کی مخالفت کرنے سے ان کا کچھ نہیں بگڑتا اور امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید وہ حدیث کرتی ہے جو علی بن شیان سے مروی ہے کہتے ہیں ہم حضور ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے تو آپ نماز عصر کو اس وقت تک مؤخر فرمایا کرتے تھے جب سورج سفید اور ستھرا ہو جاتا تھا۔ اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث پاک اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ ﷺ نماز عصر اس وقت ادا فرماتے تھے جب ہر چیز کا سایہ دوگنا ہو جاتا تھا اور یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے مخالفین پر حجت ہے۔

مذکورہ روایت سے دو اعتراضات کا جواب مل جاتا ہے۔

غیر مقلدوں کے اعتراضات

(۱) امام اعظم کا نماز عصر کے ابتدائی وقت کے متعلق مسلک اتنا مجروح ہے کہ ان کے شاگردوں نے بھی ان کا ساتھ نہ دیا۔

(۲) امام اعظم نے بالآخر امام محمد اور ابو یوسف کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا اور اپنا سابقہ نظریہ چھوڑ دیا تھا۔

یہی دو اعتراضات غیر مقلدوں نے بڑھا چڑھا کر بیان کیے ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک جب حدیث سے ثابت ہے تو پھر اس کے مجروح ہونے کا کیا معنی؟ آخر امام اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ قول ان اہل حدیثوں کو نظر نہ آیا۔ ”اذا صح الحدیث فہو مذہبی جب کوئی حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔“ صحیح حدیث کے مطابق مذہب ہوتے ہوئے اس بات کی پرواہ تک نہ کی کہ کون اسے تسلیم کرتا ہے اور کون نہیں؟ اس سے غیر مقلدوں کا یہ کہنا بھی باطل ہو گیا کہ آپ نے صاحبین کے مسلک کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ یہ بہت بڑا بہتان ہے۔ آخر حدیث صحیح کو چھوڑ کر کسی کے اجتہاد اور رائے کی طرف رجوع کر لیا تھا کسے گوارا ہے؟ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر ایک نفیس ضابطہ بیان کیا۔ وہ یہ کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول چھوڑ کر صاحبین کے قول پر عمل کرنا دو وجہ سے جائز بنتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا استدلال کسی حدیث سے نہ کیا گیا ہو۔ اور دوسرا یہ کہ آپ کی طرف سے اپنے قول سے رجوع صراحتاً ثابت ہو۔ ان دونوں کے عدم موجودگی میں آپ کے کسی قول سے آپ کا رجوع ثابت کرنا نری جہالت ہے۔

مذکورہ حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عادت کریمہ تھی کہ آپ نماز عصر سورج کے صاف ہونے پر ادا فرمایا کرتے تھے یعنی تاخیر سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے حدیث جبریل کا منسوخ ہونا بھی معلوم ہو گیا کیونکہ اس میں نماز عصر کا آخری وقت دو مثل سایہ تک مذکور ہے لہذا اسی خاص قدر میں یہ حدیث، حدیث جبریل کی ناخ ہوگی اور منسوخ حصہ سے استدلال ہرگز ہرگز درست نہیں ہوتا۔

نوٹ: فقہ حنفی کے مطابق نماز عصر کے وقت کی تقسیم یوں ہے۔ نماز عصر کے از ابتدا تا انتہاء مکمل وقت کو تین حصوں میں تقسیم کریں۔ دوسرے حصہ میں ادا کرنا مستحب ہے۔ فرض کریں کہ کل وقت ڈیڑھ گھنٹہ ہے اس کے تین حصے آدھ آدھ گھنٹہ کے ہوئے گویا دو مثل سایہ بڑھنے کے آدھ گھنٹہ بعد نماز عصر پڑھنا افضل ہے اور جب سورج زرد ہونے لگے اس وقت سے غروب آفتاب تک ادا کیجیے مکروہ ہے اور یہ تقریباً تین منٹ کا وقت ہوتا ہے۔ مذکورہ حدیث میں جہاں حضور ﷺ کا سورج صاف ہونے تک نماز عصر کو مؤخر کرنا مذکور ہے۔ اس سے بھی یہی احتیاجی ادا کیجیے اخذ ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں ایک اور حدیث میں اس کی صراحت ان الفاظ سے بھی آئی ہے۔

عن رافع بن خدیج ان رسول اللہ ﷺ کان یأمر بتاخير هذه الصلوة یعنی العصر۔
(دارقطنی ج ۱ ص ۲۵۱ باب ذکر بیان المواقیت)
رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز عصر کو تاخیر سے ادا کرنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اسی دارقطنی کے صفحہ ۲۵۶ پر یوں تحریر ہے۔ کان عبد اللہ يؤخر العصر یعنی حضرت عبداللہ بن رافع نماز عصر ٹھہر کر ادا فرمایا کرتے تھے۔

جواب ہشتم: عبداللہ بن رافع نماز عصر کی اذان دینے والے کو ملامت کیا کرتے تھے۔

حدثنا عبد الواحد بن نافع قال دخلت مسجد المدینة فاذا بن مؤذن بالعصر قال وشيخ جالس فلامه وقال ان ابی اخبرنی ان رسول اللہ ﷺ کان یأمر بتاخير هذه الصلوة قال فسالت عنه فقالوا هذا عبد اللہ بن رافع بن خدیج۔
عبدالواحد بن نافع نے ہمیں حدیث سنائی کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ کی مسجد میں گیا تو ایک مؤذن نے عصر کے لیے اذان دی کہتے ہیں کہ ایک بزرگ وہاں بیٹھے تھے تو انہوں نے مؤذن کو ملامت کیا۔ اور کہا: کہ مجھے میرے باپ نے یہ خبر دی ہے کہ رسول کریم ﷺ نماز عصر کے لیے تاخیر کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

(دار قطنی ج ۱ ص ۲۵۱)

عبدالواحد بن نافع کہتے ہیں کہ میں نے وہاں موجود لوگوں سے اس بزرگ کے متعلق پوچھا کہ یہ کون ہے؟ تو انہوں نے کہا یہ عبداللہ بن رافع بن خدیج ہیں۔

لہذا معلوم ہوا کہ جب حضور ﷺ نے خود بھی اور صحابہ کرام کو بھی یہی بار بار حکم ارشاد فرمایا کہ نماز عصر تاخیر سے پڑھا کرو۔ تو یہ تاخیر وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے تھی اس لیے جو یہ کہتا ہے کہ دو مثل سایہ ہو جانے کے بعد نماز عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے اس کا یہ کہنا بالادلیل ہونے کے ساتھ ساتھ بہت سی احادیث رسول کے خلاف ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حدیث جبرئیل اس قدر میں منسوخ ہے۔

جواب نہم: ”موطا امام محمد“ کی آخری حدیث کے تحت خود امام محمد اور ابو یوسف وغیرہ کا مسلک امام محمد نے یوں ذکر فرمایا کہ ”نساخیر العصر افضل عندنا من تعجیلہا نماز عصر ٹھہر کر پڑھنا ہمارے نزدیک جلدی پڑھنے سے افضل ہے“۔ یعنی سورج زرد پڑنے سے کچھ پہلے نماز عصر ادا کرنا بہتر ہے اور اس کی دلیل یہ بیان فرمائی کہ اکثر آثار اسی پر دلالت کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور جبر عقیل دلیل یہ ارشاد فرمائی کہ لفظ ”عصر“ کا معنی ہی تاخیر کرنا ہے۔ دلیل نقلی و عقلی سے امام محمد نے یہ ثابت کیا کہ نماز عصر کو دو مثل سایہ ہونے کے بعد اور وقت مکروہ شروع ہونے سے پہلے ادا کرنا افضل ہے لہذا معلوم ہوا کہ دو مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت ختم نہ ہوتا خود امام محمد وغیرہ کا مسلک بھی ہے اور اس سے بھی حدیث جبرئیل کا نسخ ثابت ہو گیا۔

جواب دہم: نماز عصر کا وقت سایہ اصلی کو چھوڑ کر دو مثل سایہ ہونے پر شروع ہونا حدیث مسند و مرفوع سے ثابت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا بے شک تمہارا وقت گزشتہ امتوں کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا کہ نماز عصر سے غروب شمس تک تمہاری اور یہود و نصاریٰ کی کہادت ایسی ہے کہ جیسے ایک شخص نے کئی کارندے معاوضہ کے طور پر لیے اور کہا جو دو پہر تک میرا کام کرے گا اسے ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر یہودیوں نے ایک قیراط بدلے دو پہر تک کام کیا پھر اس نے کہا: جو دو پہر سے نماز عصر تک کام کرے گا اسے بھی ایک ایک قیراط معاوضہ ملے گا تو یہ سن کر نصاریٰ نے نماز عصر تک کام کیا اور ایک ایک قیراط پایا پھر اس نے کہا: جو میرا کام نماز عصر سے غروب آفتاب تک کرے گا اسے دو قیراط ملیں گے سنتے ہو تم (اے میری امت!) وہ لوگ ہو جو نماز عصر سے مغرب تک کام کرنے والے ہو۔ سنتے ہو تمہارے لیے دو گنا (دو قیراط) معاوضہ ہے۔ اس پر یہود و نصاریٰ کو غصہ آیا اور کہنے لگے: ہم کام کریں زیادہ اور معاوضہ پائیں تمھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تو کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ ظلماً روک رکھا ہے؟ کہنے لگے نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یہ فضل و کرم ہے میں جسے چاہتا ہوں

عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال انما اجلكم في اجل من خلام الامم ما بين صلوٰۃ العصر الى مغرب الشمس وانما مثلکم اليهود والنصارى لرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط قال من يعمل لى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط على قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلوٰۃ العصر على قيراط على قيراط ثم قال من يعمل لى من صلوٰۃ العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا فانتم الذين يعملون من صلوٰۃ العصر الى مغرب الشمس الا لکم اجر مرتين فغضب اليهود والنصارى فقالوا نحن اكثر عملا واول عطاء قال الله تعالى فهل ظلمکم من حقکم شيئا قالوا لا قال الله تعالى فانه فضل اعطيه من شئت.

(رواہ البخاری مشکوٰۃ شریف ص ۵۸۳ ثواب حدہ لامہ) عطا کرتا ہوں۔

مذکورہ حدیث سے نماز عصر کا وقت نماز ظہر سے کم ہونا واضح طور پر ثابت ہے کیونکہ یہود و نصاریٰ نے یہ اعتراض کیا کہ عصر سے مغرب تک کام کرنے کا وقت یہ نسبت ظہر تا عصر کم ہے۔ اب نماز عصر کا مکمل وقت دونوں طریقوں سے سامنے رکھیں۔ ایک یہ کہ سورج ڈھلنے کے وقت سے لے کر ایک مثل سایہ ہونے تک نماز ظہر کا وقت لیا جائے۔ یہ تقریباً ڈیڑھ سے پونے دو گھنٹے تک بنتا ہے اور ایک مثل سے سورج غروب ہونے تک تقریباً پونے چار گھنٹے وقت بچتا ہے۔ اگر نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر شروع ہوتا اور غروب آفتاب تک رہتا تو یہود و نصاریٰ کو مذکورہ اعتراض کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ ہاں اگر نماز ظہر کا وقت سورج ڈھلنے سے دو مثل سایہ ہونے تک لیا جائے اور نماز عصر کا دو مثل سایہ ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک لیا جائے تو پھر عصر کا وقت کم ہو جاتا ہے لہذا اس صحیح، مسند اور مرفوع حدیث سے معلوم ہوا کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نماز عصر کے وقت کے بارے میں مسلک احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ تلک عشرۃ کاملہ۔

وضاحت حدیث نمبر ۲

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی ادائیگی کو بیان فرماتے ہوئے کہتی ہیں کہ آپ نماز عصر ادا فرما لیتے تھے اور ابھی تک میرے حجرہ میں دھوپ موجود ہوتی اور سایہ دیواروں پر چڑھائیں ہوتا تھا۔ اس سے غیر مقلدین یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ نماز عصر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ مولوی عطاء اللہ نے بھی اس کی تشریح میں یہ لکھا ”اس حدیث سے صاف طور پر آنحضرت ﷺ کا نماز عصر جلد پڑھنا ثابت ہوتا ہے کیونکہ حجرے میں دھوپ اس وقت رہتی ہے، جب سورج بلند رہے ورنہ جب آفتاب جھکے تو دھوپ دیواروں پر چڑھ جائے گی۔“

لیکن مولوی عطاء اللہ پر تو ایک مثل سایہ کا جنون سوار ہے، وہ کیا جانے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ کیسا تھا؟ اس نے شاید اپنے مدارس و مساجد پر قیاس کر لیا ہو گا حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ آپ کے حجرہ مقدسہ کی دیواریں بہت اونچی نہ تھیں۔ بلکہ عام آدمی کے قد سے کچھ بڑی تھیں۔ جب کسی مکان کی دیواریں چھوٹی ہوں تو سورج کی روشنی ان میں دو مثل سایہ بلکہ اس کے بعد تک رہتی ہے۔ یہی بات مولوی عبدالحی نکھنوی نے اس حدیث کے تحت امام طحاوی کی عبارت نقل کر کے کہی جس کا ترجمہ یہ ہے ”اس میں نماز عصر کے جلدی ادا کرنے پر کوئی دلالت نہیں، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ آپ کا حجرہ شریفہ چھوٹی دیواروں پر مشتمل ہو اور سورج کی شعاعیں اس سے غروب ہونے سے کچھ دیر پہلے ختم ہوتی ہوں لہذا اگر یہ بات ہوگی تو مذکورہ حدیث نماز عصر کا خیر کے ساتھ پڑھنے پر دلالت کرے گی، لہذا احتمال کے پیش نظر غیر مقلدین کا استدلال بر محل نہ رہا اور محض چیغ و پکار رہی ہوگی اس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔“

وضاحت حدیث نمبر ۳

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت کہ ”نماز عصر ادا کرنے کے بعد اگر کوئی قباء والا ہوتا تو وہاں سورج بلند ہوتے ہوئے پہنچ جاتا، اس سے بھی غیر مقلد بھی مطلب نکالتے ہیں۔ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے۔ قباء مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ گویا تین میل کا فاصلہ طے کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ایک مثل سایہ کے بعد نماز عصر ادا کی جائے اور پھر سورج بلند ہوتے ہوئے تین میل طے ہو جائیں۔ یہ عجیب استدلال ہے۔“

قارئین کرام! مدینہ منورہ سے قباء شریف تک کا فاصلہ طے کرنے کے لیے پونہ ایک گھنٹہ صرف ہوتا ہے جبکہ عام آدمی پیدل یہ

سفر طے کرے۔ ایک گھنٹہ سفر طے کرنے میں لگا اور پون گھنٹہ سورج غروب ہونے میں باقی بچا مجموعی طور پر نماز عصر سے غروب آفتاب کا وقت پونے دو گھنٹے بنا۔ پونے دو گھنٹے غروب آفتاب سے قبل سایہ کو دیکھیں۔ کیا وہ ایک مثل ہوگا؟ حالانکہ ایک مثل سایہ کے بعد غروب آفتاب تک کا وقت تقریباً پونے چار گھنٹے ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام بھی نماز عصر مثل سایہ ہو جانے کے بعد ادا کرتے تھے اس لیے غیر مقلدین کا استدلال محض ناواقفیت کی بنا پر ہے۔ علاوہ ازیں اس حدیث میں اس بات کی تصریح نہیں کہ یہ سفر طے کرنے والا کس طرح طے کرتا تھا؟ آیا پیدل چل کر یا کسی گھوڑے اونٹ پر سوار ہو کر اگر پیدل چلنے کا معاملہ ہو تو اس کے بارے میں تحقیق لکھی جا چکی ہے اور اگر سوار ہو کر تھا تو پھر وقت نصف رہ جائے گا۔ یعنی غروب آفتاب سے تقریباً نصف گھنٹہ قبل۔ اس دوسرے احتمال کی طرف موطا امام مالک میں ارشاد ملتا ہے، الفاظ یہ ہیں۔ "قد رما یسیرا الواکب فر مسخین او ثلثہ اندازہ و در فرخ یا ثلثین فرخ ایک سوار کے چلنے کے اعتبار سے"۔ قارئین کرام! ہماری ان گزارشات سے آپ کو بخوبی علم ہو گیا ہوگا کہ غیر مقلدین کا اس حدیث پاک سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر کا وقت شروع ہونے پر استدلال کس قدر کمزور بلکہ سینہ زوری ہے۔

وضاحت حدیث نمبر ۴

انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے اگر کوئی نماز عصر پڑھ کر بنی عوف کے محلہ میں جاتا تو وہاں کے لوگ نماز عصر ابھی ادا کر رہے ہوتے، اس سے بھی غیر مقلدین نے اپنا اختراعی مسلک ثابت کرنے کی کوشش کی اور مزے کی بات یہ ہے کہ خود مولوی عطاء اللہ نے اس حدیث کی تشریح میں لکھا ہے کہ محلہ بنی عوف تقریباً (۲) میل کے فاصلہ پر واقع ہے تو جب قباء تک کا فاصلہ جو تین میل ہے اس سے ایک مثل سایہ ہونے پر نماز عصر پڑھنا درست نہ ہوا تو وہیل کی مسافت کے لیے یہ استدلال کیسے درست ہو سکتا ہے؟ بہر حال مذکورہ حدیث سے غیر مقلدین کا استدلال واستنباط نہایت کمزور بلکہ سرے سے غلط ہے اور مسلک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ احادیث صحیحہ کے عین مطابق ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراف

بعض غیر مقلدوں کا کہنا ہے کہ خود امام ابو حنیفہ کا یہ مسلک بھی ہے کہ نماز ظہر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم ہو جاتا ہے اور اسی قول پر فتویٰ بھی ہے۔ اس کی تائید میں درختی کی مندرجہ ذیل عبارت پیش کی جاتی ہے۔

(ووقت الظھر من زوالہ ای میل ذکاء عن کبد السماء (الی بلوغ الظل مثلیہ) وعنه مثله وهو قولهما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوی وبه نأخذ وفي غرر الاذکار وهو ماخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبرئیل وهو نص فی الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتی. (درختی ریح راجح) ج ۱ ص ۳۵۹ کتاب الصلوٰۃ مطلب فی تبیہ علیہ السلام)

اور ظہر کا وقت سورج کی ٹکے کا وسط آسمان سے جانب مغرب میلان کرنے سے کسی چیز کے دو مثل سایہ ہونے تک ہے، اور امام اعظم سے ایک مثل تک بھی آیا ہے اور یہی صاحبین، امام زفر اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے۔ امام غزالی نے کہا: ہم اسے ہی لیتے ہیں۔ غرر الاذکار میں ہے کہ یہی مسلک قابل اخذ ہے برہان میں ہے کہ یہی زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اس وقت کا بیان حضرت جبرئیل سے موجود ہے اور وہ اس بارے میں نص ہے۔ فیض میں ہے کہ اسی مسلک پر لوگوں کا عمل ان دنوں ہے اور اسی پر فتویٰ بھی دیا گیا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایک مثل سایہ ہونے پر نماز ظہر کا وقت ہونا اصل ہے اور اسی پر فتویٰ اور لوگوں کا عمل ہے۔ اور حدیث جبرئیل اسی پر نص ہے لہذا دو مثل سایہ پر نماز ظہر کا وقت ختم ہونا قول مرجوح ہے جس پر عمل جائز نہیں۔

جواب: ایک مثل سایہ ہو جانے پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ یہ امام اعظم کا مسلک ہے۔ ہم دعوے سے کہتے ہیں کہ کوئی

غیر مقلد ہم احناف کی کسی کتاب سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذکورہ مسلک ثابت نہیں کر سکتا۔ درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح ذکر کیا گیا ہے۔ قول راجح ہے کہ ظہر دو رکعتی ہوئے تک ادا کرنا جائز ہے۔ صاحب درمختار کی مذکورہ عبارت میں آپ کا قول مرجوح کو اظہر قرار دینا اور اس کی دلیل حدیث جبرئیل پیش کرنا۔ ہم اس دلیل پر تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں۔ جب مذکورہ حدیث جبرئیل منسوخ ہونے کی بنا پر قابل استدلال نہیں تو جو دعویٰ اس کے سہارے کیا جائے گا اس میں دو اظہر ہونا کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ رہا یہ کہ ”فیض“ کے حوالہ سے صاحب درمختار نے عوام کا اسی پر عمل ہونا لکھا ہے تو یہ بات مشاہدہ سے تعلق رکھتی ہے۔ دنیائے اسلام میں جہاں کہیں حنفی رہتے ہیں۔ کہیں بھی ایک مثل سایہ ہونے پر نماز نہیں پڑھی جاتی۔ رہا یہ کہ یہی قول مفتی بہ ہے تو یہ بھی غیر صحیح ہے۔ اس کی کتب فقہ سے تائید لیجئے۔

واما اخره ففیه روایتان عن ابی حنیفۃ الاولی وراہا محمد عنہ مافی الکتاب والثانیۃ روایۃ الحسن اذا صار ظل کل شیء مثله سوی الفیء وهو قولہما والاولی قول ابی حنیفۃ قال فی البدائع انها مذکورۃ فی الاصل وهو الصحیح فی النہایۃ انها ظاہر الروایۃ عن ابی حنیفۃ وفی غایۃ البیان وبہا اخذ ابو حنیفۃ وهو المشہور عنہ وفی المحيط والصحیح قول ابی حنیفۃ وفی البیان وهو الصحیح عن ابی حنیفۃ وفی تصحیح القدوری للعلامة قاسم ان برہان الشریعۃ المحبوبی اختارہ وعول علیہ النسفی ووافقہ صدر الشریعۃ ورجع دلیلہ وفی غیائیہ وهو المختار وفی شرح المجمع للمصنف انه مذهب ابی حنیفۃ واختارہ اصحاب المتون ورتضاه الشارحون فثبت انه مذهب ابی حنیفۃ فقول الطحاوی اصحاب المتون وارتضاه الشارحون فثبت انه مذهب ابی حنیفۃ فقول الطحاوی ویقولہما ناخذ لایدل علی انه المذهب مع ما ذکرناہ وما ذکرہ الکرکی فی الفیض من انه ینفی بقولہما فی العصر والعشاء مسلم فی العشاء فقط علی ما فیہ ایضا کما سند کرہ لہما امامۃ جبرئیل فی الیوم الاول وفی هذا الوقت ولہ قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جہنم واشد الحر فی دیارہم کان فی هذا الوقت

(ظہر کے اول وقت میں سب متفق ہیں) لیکن آخری وقت میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ پہلی جسے امام محمد نے اپنی کتاب میں ذکر کیا اور دوسری وہ جسے امام حسن نے آپ سے روایت کیا کہ جب کسی چیز کا اصلی سایہ چھوڑ کر ایک مثل سایہ ہو جائے تو نماز ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اور یہی صاحبین کا قول ہے اور پہلا امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ بدائع میں ہے یہی اصل میں مذکور ہے اور یہی صحیح ہے۔ نہایت میں اسے ہی امام ابو حنیفہ سے ظاہر روایت کہا گیا ہے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ اسی پر ابو حنیفہ کا عمل تھا اور یہی ان سے مشہور ہے۔ محیط میں ہے کہ قول ابی حنیفہ ہی صحیح ہے۔ نتائج میں بھی اسی کی مثل آیا، اور تصحیح القدوری میں علامہ قاسم نے کہا کہ برہان الشریعہ محبوبی نے اسے ہی پسند فرمایا اور علامہ نسفی نے اسی کی طرف رجوع فرمایا اور صدر الشریعہ نے اسی کی موافقت کی اور غیائیہ میں اسی مسلک کی دلیل کو ترجیح دی گئی اور یہی مذہب مختار ہے۔ مصنف کی شرح مجمع میں ہے کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے اسی کو اصحاب متون نے اختیار کیا اور اسی پر شارحین نے رضا مندی کا اظہار کیا لہذا ثابت ہوا کہ یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ پس امام طحاوی کا یہ کہنا کہ صاحبین کے قول کو ہم لیتے ہیں اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہی امام اعظم کا مذہب تھا۔ جو علامہ کرکی نے فیض میں اسے مفتی یہ کہا، اور نماز عصر وعشاء دونوں کے معاملہ میں مفتی بہ ہونے کا قول کیا تو یہ صرف عشاء میں مسلم ہے۔ صاحبین کی دلیل امامت جبرئیل پہلے اور دوسرے دن کی ہے اور امام اعظم کی دلیل حضور ﷺ کا ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا اٹھ کر کہتا ہے اور ان علاقوں میں گرمی کی شدت ایک مثل سایہ پر ہوتی ہے۔ لہذا

واذا تعارضت الآثار لا ينفي الوقت بالشك. جب آثار باہم متعارض ہو گئے تو شک کے ساتھ وقت کا ختم ہونا صحیح رہا (ج ۱ ص ۳۳۵ کتاب الصلوة وقت ظہر) درست نہ ہوگا۔

صاحب بحر الرائق نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک صحیح پر بہت سے مشاہیر فقہاء احناف اور ان کی تصانیف سے حوالہ جات پیش کر کے یہ ثابت کر دیا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک قول رائج یہی ہے کہ نماز ظہر کا وقت ایک مثل سایہ ہونے پر ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ سایہ اصلی کے سوا دوسرا مثل سایہ ہونے پر ختم ہوتا ہے اسی مسلک صحیح اور ظاہر الروایہ کو مزید تفصیل کے ساتھ ملاحظہ فرمایا۔

حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک جب تک سایہ ظل اصلی کے علاوہ دو مثل نہ ہو جائے وقت عصر نہیں آتا اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی مثل کے بعد آ جاتا ہے۔ اگرچہ بعض کتب فتاویٰ وغیرہ تصانیف بعض متاخرین مثل برہان طرابلسی اور فیض کرکی اور در مختار میں قول صاحبین کو مرجع بنایا مگر قول امام ہی احوط واضح اور از روئے دلیل رائج ہے عموماً متون مذہب قول امام پر جزم کہتے ہیں اور عامہ اجلہ شارحین نے اسے مرضی اور مختار رکھا۔ اور اکابر ائمہ ترجیح و انتفاء بلکہ جمہور پیشوا یا مذہب نے اسی کی تصحیح کی ہے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود نے بدائع اور امام سرخسی نے محیط میں فرمایا۔ هو الصحيح یعنی یہ صحیح ہے۔ امام اجل قاضی خان نے اسی کو تقدیم دی ہے اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں۔ جو اظہر من حیث الدارۃ اور اشہر من حیث الروایۃ ہو کما نص علیہ فی خطبۃ الخانیۃ اور وہی قول معتد ہوتا ہے کما فی الخطاوی و الشامی یونہی امام طاہر بخاری نے خلاصہ میں اسے تقدیم دی۔

امام اجل برہان الدین صاحب ہدایہ نے اور امام جلیل ابوالبرکات نسفی نے کافی اور امام زیلعی نے تبیین الحقائق میں اس کی دلیل مرجع رکھی۔ امام جلیل مجبونی نے اسی کو اختیار فرمایا۔ امام صدر الشریعہ نے اسی پر اعتماد کیا وہ چند متاخرین یعنی مصنفین، برہان فیض اور در مختار ان اکابرین میں سے ایک کی بھی جلالت شان کو نہیں پہنچتے جو صاحب فتاویٰ غیاثیہ اور جواہر اخلاطی نے فرمایا وہی مختار ہے۔ علامہ قاسم نے قدوری کی تصحیح میں اس کی تحقیق کی۔ امام سعفی نے خزائنہ المستعین میں اسی پر اقتصار فرمایا۔ قول خلاف کا نام بھی نہ لیا۔ امام محمود عینی نے اسی کی تائید فرمائی۔ ملتقی الا بحر میں اسی کو مقدم رکھا اور وہ اسی کو تقدیم دیتے ہیں جو ارجح ہو جیسا کہ خطبہ میں ذکر کیا گیا اور وہی مختار للفتویٰ ہوتا ہے۔ کما فی شرحہ مجمع الانہر مرقی الفلاح میں ہے ”وہو الصحيح وعلیہ جمل المشائخ والمستون یہی صحیح ہے اسی پر جمہور مشائخ اور متون مذہب ہیں“ ”خطاوی علی الرائق“ میں ہے کہ جمور ائمہ مذہب نے اسی کی تصحیح فرمائی ہے۔ نقایہ میں روایت خلاف کی تصحیف فرمائی اور شرح الحجج للمصنف میں ہے۔ ”انہ المذهب واختاره اصحاب المعون وارتضاه الشارحون مذہب یہی ہے اور اسی کو اصحاب متون نے اختیار فرمایا اور اسی کو شارحین نے مرضی اور پسندیدہ رکھا۔“ یتابع و مالگیری میں ہے۔ ”هو الصحيح“ یعنی یہی صحیح ہے۔ جامع الرموز میں اسی کو مفتی بہ بتایا اور سراج المبرور میں ہے۔ ”علی قولہ الفتویٰ یعنی امام کے قول پر ہی فتویٰ ہے۔“ بحر الرائق اور پھر در مختار میں ہے قول امام سے عدول کی اجازت نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۸۸۔ ۱۸۹ مطبوعہ میرٹھ ہند)

خلاصہ عبارت

سایہ اصلی کو چھوڑ کر دوسرا مثل سایہ کسی چیز کا ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق نماز ظہر کا وقت ختم اور نماز عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ یہی قول مشہور اور ظاہر الروایہ ہے۔ اس کے خلاف قول مرجع اور بعض متاخرین کی تحقیق ہے۔ جس پر فتویٰ نہیں ہے۔ و در مختار کی عبارت سے معترض نے دھوکہ دینے کی کوشش کی حالانکہ اس کی شرح در مختار میں اسی مقام پر ایک ضابطہ بیان کر کے مذکورہ قول کو قول مرجع قرار دیا گیا ہے۔ ضابطہ یہ ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کے خلاف فتویٰ اور صاحبین کے قول کے موافق فتویٰ دو شرطوں کی موجودگی میں ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ آپ کی دلیل کمزور ہو اور دوسری یہ کہ وہ تعامل کے خلاف ہو۔ یہاں

دونوں شرطیں مفقود ہیں لہذا امام اعظم کے متعلق یہ کہنا کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے غیر معتبر اور خلاف حقیقت ہے۔ جہاں تک دلیل بلکہ دلائل کا تعلق ہے وہ ہم عرض کر چکے ہیں اور جہاں تک تعامل اور لوگوں کا اس پر عمل کرنے کا معاملہ ہے تو غیر مقلد اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں کہ احناف کا عمل کس پر ہے؟ بہر صورت امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اختتام ظہر اور ابتدائے عصر کا وقت جو ذکر فرمایا وہی معتبر اور مفتی یہ ہے۔

۲۔ بَابُ اِبْتِدَاءِ الْوُضُوءِ

ابتدائے وضو

امام مالک نے عبد اللہ بن یحییٰ المازنی سے وہ اپنے باپ یحییٰ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے دادا ابو حسن سے سنا کہ انہوں نے عبد اللہ بن زید ابن عامر صحابی رسول خدا ﷺ سے پوچھا: کیا آپ ہمیں حضور ﷺ کا وضو فرماتا دکھا سکتے ہیں؟ عبد اللہ بن زید نے کہا: ہاں ضرور۔ پھر انہوں نے وضو کے لیے پانی کا برتن منگوایا۔ اس سے اپنے ہاتھوں پر پانی ڈال کر دو مرتبہ انہیں دھویا پھر کھلی کر کے منہ کو تین مرتبہ دھویا پھر ہاتھوں کو کہنوں تک دو دو مرتبہ دھویا پھر سر کے اگلے حصے سے مسح کرتے ہوئے سر کے پچھلے حصہ تک ہاتھ پھیر کر وہیں پر ختم کر دیا۔ جہاں سے ابتدا فرمائی تھی پھر پاؤں کو دھویا۔

۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ يَحْيَى بْنِ عُمَارَةَ بْنِ أَبِي حَسَنِ الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِي يَحْيَى أَنَّهُ سَمِعَ جَدَّهُ أَبَا حَسَنِ يَسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدَ ابْنِ عَاصِمٍ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تُرَبِّئَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ نَعَمْ فَدَعَا بَوَضُوءٍ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضْمَضَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمُوقَفَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ مِنْ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى دَخَلَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَتَكَيْنِ الَّذِي مِنْهُ بَدَأَ ثُمَّ عَسَلَ وَجْهَهُ.

(موطا امام محمد ص ۳۶-۳۷)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں بازو کہنی تک صرف دو دفعہ دھونے ہی کافی ہیں اس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ یہاں یہ بات قابل یاد دہانی ہے کہ احناف کا مسلک اس مسئلہ میں یہ ہے کہ ہر عضو کا ایک مرتبہ پوری طرح دھونا مطلوب و مامور بہ ہے۔ اس سے نفس وضو ہو جائے گا لہذا ایک کی بجائے اگر دو دفعہ دھویا گیا تو بطریقہ اولیٰ جواز وضو ثابت ہو جائے گا لیکن وضو میں اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ ہر عضو کو تین تین بار دھویا جائے اور یہ بات حدیث مسند اور معروف سے ثابت ہے جسے صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ صحیح البخاری درج ذیل مفہوم سے روایت کیا ہے۔

حضور ﷺ سے جناب عثمان روایت کرتے ہیں فرمایا کہ جو کوئی مسلمان فرضی نماز کے لیے اچھی طرح وضو کرے اور خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرے تو اس کے پچھلے گناہوں کا یہ کفارہ ہو جاتا ہے بشرطیکہ کبیرہ گناہ نہ کیا ہو اور یہ ہمیشہ ہی ہوتا ہے۔ انہی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا ہاتھوں پر تین بار پانی بہا کر پھر کھلی کی، ناک میں پانی ڈالا پھر تین بار چہرہ دھو کر دایاں ہاتھ کہنی تک تین بار پھر بائیں اسی طرح تین بار دھویا پھر سر کا مسح کرنے کے بعد دونوں پاؤں تین تین بار دھوئے۔ اس طرح جب وضو کر چکے تو فرمایا کہ سر کا ردو عالم ﷺ اسی طرح وضو کیا کرتے تھے۔ پھر فرمایا: جس نے میرے وضو کی طرح وضو کیا اور پھر دو نفل پڑھے۔ اس طرح کہ اپنے دل میں کچھ خیالات و باتیں نہ لائے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

حدیث مذکور میں دھوئے جانے والے ہر عضو کو تین تین بار دھونا بالشرع ثابت ہے کیونکہ صحابی نے تین تین بار دھو کر اسے حضور ﷺ کا وضو بتایا۔ بعض احادیث میں یوں بھی آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین تین بار اعضاء وضو دھونا میرا اور پہلے انبیاء کرام کا وضو ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۳۶)

امام محمد فرماتے ہیں کہ اعضائے وضو کو تین تین بار دھونا حسن و افضل ہے اور دو مرتبہ وضو سے بھی وضو ہو جاتا ہے۔ اور ایک مرتبہ کا دھونا ایسا کہ کوئی جگہ خشک نہ رہنے پائے یہ بھی جائز ہے اور یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ اس کی توضیح مذکورہ بالا حدیث میں گزر چکی ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی ہمیں حضرت ابو ہریرہ سے ابو الزناد عن عبد الرحمن سے روایت ملی کہ جب تم میں سے کوئی وضو کرنے لگے تو اسے اپنی ناک میں پانی ڈالنا چاہیے پھر ناک کو صاف کرے۔

امام مالک نے خبر دی ہمیں زہری سے اور انہوں نے اور یس خولانی سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ حضور ﷺ سے بیان فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا جو وضو کرے اسے ناک بھی صاف کرنی چاہیے۔ اور جو بول و براز کے بعد ڈھیلے استعمال کرے وہ طاق تعداد کا خیال رکھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ (مذکورہ بالا حدیث پر ہمارا عمل ہے) وضو کرنے والے کو گلگی کرنی اور ناک صاف کرنے چاہیے اور اسے ڈھیلوں کا استعمال کرنا چاہیے اور ڈھیلوں کا استعمال استنجا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

وضو کرنے والے کے لیے کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، اور اسے صاف کرنا سنت ہے، اور استنجا بھی یہی حکم رکھتا ہے۔ ”استنجا“ بول و براز کے بعد خرج کی صفائی کو کہتے ہیں۔ اصل مقصد صفائی ہے کہ جس پر جو از نماز کا حکم لگایا جاسکے۔ استنجا کے دو طریقے مشہور و متعارف ہیں۔ ایک ڈھیلے اور یا پانی استعمال کر کے حاصل کیا جاتا ہے اور دوسرا پانی اور ڈھیلے دونوں کے بعد دیگرے استعمال کر لیے جائیں۔ ان میں سے ہر ایک طریقہ درست ہے لیکن افضل و بہتر یہ ہے کہ پہلے ڈھیلے استعمال کر کے خرج سے عین نجاست کو دور کر دیا جائے پھر پانی سے اسے دھو کر خوب صفائی حاصل کر لی جائے جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہے کہ اصل مقصد صفائی ہے لہذا صرف ڈھیلے یا صرف پانی استعمال کرنا بھی درست ہے۔ ڈھیلوں کے استعمال کی صورت میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ خرج پر ایک درہم یا اس سے زائد گندگی و نجاست باقی نہ رہنے پائے ورنہ مطلوبہ صفائی حاصل نہ ہونے کی بناء پر وضو اور نماز نہ ہوں گے اسی لیے اکیلے ڈھیلوں کے استعمال کی نسبت صرف پانی کا استعمال اولیٰ ہے کیونکہ اس سے عین نجاست بھی دور ہو جاتی ہے اور جگہ کی صفائی بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن ڈھیلوں کے استعمال سے صرف عین نجاست تو دور ہو جائے گی، خرج نجاست کی صفائی نہیں ہوگی۔ پانی سے استنجا کرنا جبکہ ڈھیلوں سے صفائی ہو جائے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں ہے۔ سیدنا سعد ابن ابی وقاص، عبد اللہ ابن زبیر اور عبد اللہ بن مسیب رضی اللہ عنہم کا مسلک بھی یہی ہے کہ پانی سے استنجا کرنا واجب نہیں ہے۔ حدیث پاک میں بھی آیا ہے کہ جب کوئی یا خانہ کے لیے جائے اور تین پھروں سے صفائی کرے تو وہ کافی ہے۔ ڈھیلوں کے بعد پانی یا ویسے ہی پانی سے استنجا کرنا اس روایت

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَالْوُضُوءُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا
أَفْضَلُ وَالْإِنْسَانُ يُجْزِيَانِ وَالْوُاحِدَةُ إِذَا اسْبَغَتْ تَجْزِي
أَيْضًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلِ
الْمَاءَ فِي أَنْفِهِ ثُمَّ لِيَسْتَنْجِرْ.

٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي ذَرِّيسٍ
الْحَوَّلَانِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْجِرْ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُزِرْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَا خُذْ يَنْبَغِي لِلْمُتَوَضِّئِ أَنْ
يَتَمَطَّطَ وَيَسْتَنْجِرَ وَيَنْبَغِي لَهُ أَيْضًا أَنْ يَسْتَجْمِرَ
الْإِسْتِجْمَارُ الْإِسْتِجَاءُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کی بنا پر افضل ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے انصار کی طہارت کا ذکر فرمایا:

فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ۔ (التوبہ: ۱۰۸)

اس (مسجد قباء) میں پاکیزگی سے محبت کرنے والے لوگ ہیں اور اللہ تعالیٰ بھی پاک لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔

اس آیت کے نزول کے بعد حضور ﷺ نے انصار سے اس طہارت کی بابت پوچھا عرض کرنے لگے ہم نماز کے لیے وضو جنابت کے لیے غسل اور بول و براز کے بعد پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔ فرمایا: تو اللہ تعالیٰ کو پسندیدہ یہی ہے۔ (پانی سے استنجاء کرنا) آخر میں امام محمد نے کہا کہ ہمارا اس پر عمل ہے یعنی وضو میں کلی کرنا، ناک صاف کرنا وغیرہ ہم سبھی اس کو سنت سمجھتے ہیں۔ اسی طرح دھیسے سے استنجاء کرنا بھی اولیٰ ہے اور یہی قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔

۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُعْجَمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِزْقَةَ يَقُولُ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ وَإِنَّهُ تَكْنَبُ لَهُ يَأْخِذُ بِحُطُوئِهِ حَسَنَةً وَتُمْسُحِي عَنْهُ بِالْأَخْرَى سِتَّةً فَإِنْ سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِقَامَةَ فَلَا يَسْعَ فَإِنَّ أَغْطَ كُمْ أَجْرًا أَبْعَدَكُمْ ذَارًا قَالُوا لِمَ يَا أَبَاهُ رِزْقَةُ قَالَ مِنْ رَجُلٍ كَثُرَتْ خُطْيُ

ہمیں امام مالک نے انہیں نعیم بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی فرماتے ہیں کہ جو اچھی طرح وضو کر کے پھر قصد نماز پڑھنے کے لیے جاتا ہے وہ قصد تک نماز میں ہی شمار ہوتا ہے، اور بے شک اس کے لیے ہر ایک قدم پر ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک برائی (گناہ) ختم کی جاتی ہے پھر اگر تم میں سے کوئی اقامت سنے تو جلدی نہ کرے (یعنی دوڑے نہیں) بے شک تم میں سے اجر و ثواب میں بڑھا ہوا وہ ہے جس کا گھر مسجد سے زیادہ دور ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا اے ابو ہریرہ! ایسا کیوں؟ فرمایا: زیادہ قدم چلنے کی وجہ سے۔

حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ گھر سے باہر یا وضو نکل کر مسجد کی طرف قصد جانے والا حکم نماز میں ہوتا ہے یعنی اس کا وقت عبادت پر درگزر میں بسر ہو رہا ہوتا ہے اور راستے میں ہر قدم پر ایک نیکی کا حصول اور دوسرے پر ایک گناہ کی معافی مرحمت ہوتی ہے لیکن مسجد کی طرف آتے ہوئے یا مسجد میں پہنچ کر دوڑنا ثواب میں اضافہ کی بجائے کمی کر دیتا ہے کیونکہ یہ وقار اور کرامت کے خلاف ہے اور مسجد کی حرمت کے بھی خلاف ہے۔

۳۔ بَابُ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي الْوُضُوءِ

۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا اسْتَقْبَضَ أَحَدُكُمْ مِنْ تَوْبِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهَا فِي وَضُوءِهِ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَكْبُرُ إِلَّا بَيْنَ بَسْمَاتِ يَدِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَكَذَا يَتَّبِعِي أَنْ يَفْعَلَ وَكَأَنَّهُ مِنَ الْأَمْرِ الْوَاجِبِ الَّذِي إِنْ تَرَكَ تَارِكًا لَمْ يَكُنْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

وضو میں دونوں ہاتھوں کا دھونا

ہمیں امام مالک نے انہیں ابو الزناد نے انہیں اعرج نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نیند سے بیدار ہو تو پانی والے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھو لے کیونکہ اسے کیا معلوم کہ اس کے ہاتھ رات کہاں پڑتے رہے؟

امام محمد کہتے ہیں یہ حسن ہے اور ایسے ہی کرنا چاہیے۔ یہ حکم احکام واجبہ میں سے نہیں کہ اگر کسی نے نہ کیا تو اس پر گناہ و پتھر اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھوئے بغیر پاک پانی میں ہاتھ نہیں ڈالنے چاہیں۔ اس کی حکمت یہ

بیان فرمایا گئی کہ سونے والے کو اس بات کا علم نہیں کہ اس کے ہاتھ حالت نیند میں پاک رہے یا ناپاک ہو گئے۔ حضور ﷺ کا اٹھنے والے کے لیے مذکورہ حکم ”واجب“ کے زمرہ میں نہیں آتا بلکہ ایسا کرنا سنت کے درجہ میں رہے گا۔ یاد رہے کہ وضو میں بالاحاق ”واجب“ نہیں۔ بلکہ یا تو فرض ہیں یا سنن و مستحبات و مباحات دوسری بات یہ بھی قابل غور ہے کہ کچھ لوگوں کا جو یہ نظر یہ ہے کہ گناہ صرف واجب یا فرض کے ترک پر ہوتا ہے (سنت پر نہیں ہوتا) یہ درست نہیں۔ سنت مؤکدہ کا تارک گناہ کا مستحق ہوتا ہے۔ صاحب مکوٰج نے ترک سنت کو قریب الحرام کہا ہے اور اس کی تائید میں بخاری و مسلم کی ایک حدیث سے استدلال کیا ہے۔ ”عن رغب عن سنن فلیس حنی“ جس نے میری سنت سے منہ پھیرا وہ مجھ سے نہیں ہے۔“ اسی طرح طبرانی وغیرہ میں مذکور ایک اور حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ وہ یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے چھ آدمیوں پر لعنت کی۔ ان میں ایک ”تارک سنت“ بیان کیا۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث پاک بھی اس کی مؤید ہے جس میں ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان کل قیامت کو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا تمہی ہے اسے پانچ نمازوں پر مداوت کرنی چاہیے۔ آخر میں آپ نے فرمایا: اگر تم نے اپنے گھروں میں نمازیں پڑھنی شروع کر دیں جیسا کہ تارک جماعت کرتا ہے تو تم نے اپنے نبی کی سنت کو ترک کر دیا اور اگر ترک سنت پایا گیا تو تم گمراہ ہو گئے۔ (مذکورہ احادیث مولوی عبدالحی نے اسی جگہ موطا امام محمد کے حاشیہ پر لکھیں) بہر حال معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی سنت کا ترک گناہ کو لازم کرتا ہے تو تم سے کسی نے بطریق تخفیف یا استہزاء ایسا کیا وہ گمراہ اور بے دین ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اذان کی بحث میں اسی لیے فرمایا: ”جو شخص اذان کے وقت اذان سننے کی بجائے دنیوی باتوں میں مشغول رہتا ہے خطرہ ہے کہ بوقت مرگ اسے کلمہ شریف نصیب نہ ہو۔“

موطا امام محمد کی مذکورہ حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ قلیل پانی میں ہاتھ دھوئے بغیر ڈالنا اسے مستعمل کر دیتا ہے۔ قلیل چاہے لوٹے وغیرہ چھوئے برتن میں ہو یا وہ درود سے کم کسی جگہ ہو۔ سب کا حکم ایک ہی ہے لہذا جب کوئی شخص کسی پانی کو طہارت کے لیے استعمال کرنا چاہتا ہے تو اس میں ہاتھ ڈالے بغیر کسی طریقہ سے ہاتھ دھوئے پھر ہاتھوں سے وہ پانی بقیہ اعضاء کی طہارت کے لیے استعمال کرے کیونکہ ہاتھ بلکہ انگلی اور اس کا ایک پورا پانی میں تر ہو جانے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور مستعمل پانی خود تو پاک رہتا ہے۔ (شرطیکہ ہاتھ وغیرہ اس میں پڑنے والی چیز جس نہ ہو) لیکن اس سے کوئی ناپاک چیز پاک نہیں ہو سکتی۔ حدیث پاک میں ”نیند سے اٹھنے“ یہ قید اتفاقی ہے کیونکہ مذکورہ مسئلہ سب کے لیے ہے خواہ وہ جاگ رہا تھا یا سو گیا تھا۔ بہر حال وضو سے پہلے ہاتھوں کا وضو سنت ہے۔ برتن کے پانی سے وضو کرنا ہو تب بھی اور آج کل کے دور میں ٹوٹی یا نکلے سے وضو کرنا ہو تب بھی یہ سنت ہے۔

استنجاء میں وضو کرنا

ع- بَابُ الْوُضُوءِ فِي الْإِسْتِنجَاءِ

۱۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ وَضُوءٌ لِمَا نَحْتُ إِذَا رَمَ.

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن محمد بن طلحہ سے انہوں نے عثمان بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ ان کے باپ نے بتایا کہ میں نے سنا ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما استنجاء پانی کے ساتھ کیا کرتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور پانی سے استنجاء کرنا بہ نسبت اور کے ہمارے نزدیک محبوب تر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

عَلَيْهِ

حدیث مذکور کی تشریح و وضاحت گزری چکی ہے۔ مختصر یہ کہ پانی سے استنجاء کرنے میں چونکہ دوسرے طریقوں سے زیادہ صفائی و

پاکیزگی حاصل ہوتی ہے لہذا یہ افضل ہے یہی امام عظیم کا مسلک ہے۔

۵- بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الذَّكْرِ

۱۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كُنْتُ أُمْسِكُ الْمُصْحَفَ عَلَى سَعْدٍ فَأَحْتَكِكْتُ فَقَالَ لَعَلَّكَ مَسَسْتَ ذَكَرَكَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ قُمْ فَتَوَضَّأْ قَالَ فَقُمْتُ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ.

۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ لَهُ أَمَا يُجْزِيكَ الْغُسْلُ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ أَمْسُ ذَكَرِي فَأَتَوَضَّأُ.

مرد کا اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اس سے وضو ٹوٹنا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے مصعب بن سعد سے بتایا، کہا کہ میں حضرت سعد کے لیے قرآن کریم اٹھائے رکھتا تھا میں نے کھجلی کی فرمانے لگے شاید تو نے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا ہے میں نے عرض کیا، جی ہاں۔ فرمانے لگے اٹھو اور وضو کرو۔ میں اٹھا اور وضو کر کے واپس آ گیا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے اور انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ وہ غسل کرنے کے بعد وضو بھی کیا کرتے تھے۔ سالم نے پوچھا۔ کیا غسل آپ کے لیے کافی نہیں ہوتا حضرت عبد اللہ نے فرمایا: ہاں کفایت تو کرتا ہے لیکن میں بعض دفعہ اپنی شرمگاہ کو چھو لیتا ہوں۔ (جس کی وجہ سے مجھے پھر وضو کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا وَضُوءَ فِي مَسِّ الذَّكْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَفِي ذَلِكَ آثَارٌ كَثِيرَةٌ.

مذکورہ دونوں آثار یہ ثابت کرتے ہیں کہ اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس طریقہ سے وضو ٹوٹنے کے غیر مقلد نہایت شہود کے ساتھ نقل ہیں اور امام محمد کی مذکورہ دونوں روایات کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ان دونوں آثار میں سے اول الذکر کہ جس میں مصعب بن سعد نے کھجلی کی اور ان کے والد نے فرمایا: جاؤ تمہارا وضو ٹوٹ گیا ہے جس پر انہوں نے وضو کیا۔ اس اثر کے چند جوابات ملاحظہ ہوں۔

(۱) مصعب بن سعد بنی سے ایک روایت جو ان کے والد جناب سعد سے ہے۔ مذکورہ اثر کے بالکل خلاف بھی منقول ہے۔ (ملاحظہ ہو) عن مصعب بن سعد قال كنت اخذ على ابني المصحف فاحتككت فاصبت فرجی قال اصبت فرجك قلت نعم احتككت فقال اغمس يدك في التراب ولم يامرني ان اتوضأ.

(لحمادی ج ۱ ص ۷۷ ع ۷۷ مس الفرج)

قارئین کرام! ایک ہی شخص اپنے بارے میں دو مختلف بلکہ متضاد باتیں ذکر کرتا ہو تو مشہور ضابطے "اذا تعارضتا تساقطا" کے تحت کوئی بھی قول نہیں ہوتا۔ اگر اس اختلاف کو ختم کرنا ہو تو تطبیق کی یہ صورت نکلے گی کہ حضرت سعد کے نزدیک شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بعد اسی ہاتھ سے قرآن کریم پکڑنا بے ادبی ہے اور کراہت ہوتی ہے لہذا اس صورت میں یا تو مٹی مل کر کراہت کو دور کر لیا جائے یا پھر پانی سے دھویا جائے لہذا جہاں وضو کرنے کا حکم تھا اس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہوگا شرعی وضو مراد نہیں ہے۔ یعنی مس ذکر کی صورت میں۔

(۲) طحاوی میں اسی جگہ یہ بھی مرقوم ہے کہ حضرت سعد نے اپنے بیٹے کو فرمایا: ”اغسل یدک اپنا ہاتھ دھو لے۔“ اس حکم کے پیش نظر تعارض ختم ہو جاتا ہے اور وضو کا حکم جو پہلے اثر میں تھا اس کی تفسیر خود راوی سے منقول ہو گئی۔ معلوم ہوا کہ جس طرح روٹی کھانے سے قبل ہاتھ دھوئے جاتے ہیں۔ اسی طرح ”مس ذکر“ کے بعد بھی صرف ہاتھ دھونا ہی مراد ہے۔ شرعی وضو مقصود نہیں۔

(۳) طحاوی میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ قد روی عن سعد انه لا وضوء فی ذالک۔ بے شک جناب سعد سے مروی ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے پر وضو کرنا کوئی ضروری نہیں۔

(۴) طحاوی شریف میں خود حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت موجود ہے۔ سنل سعد عن مس الذکر فقال ان کان نجسا فاقطعه لا باس بہ۔ جناب سعد سے پوچھا گیا کیا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ فرمایا: اگر وہ ناپاک ہے تو اسے کاٹ پھینکو اس سے کوئی ضرورت نہیں ٹوٹتا۔

امام طحاوی مذکورہ روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں کہ جب جناب سعد سے مروی روایات سامنے آتی ہیں تو ان سے صاف صاف پتہ چلتا ہے کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگنے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام طحاوی نے یہ بھی فرمایا کہ اس صورت میں وضو ٹوٹنے کا قول صرف ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ملتا ہے۔ ان کے سوا کسی صحابی سے ہمیں ایسا کوئی قول و فتویٰ نہیں ملتا بلکہ تمام صحابہ کرام نے اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر کی مخالفت کی ہے۔

اعتراض

مذکورہ حدیث موطا کے تحت غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ایک روایت لکھی کہ عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ مروان بن حکم کے ہاں گیا اور ہم نے وضو توڑنے والی اشیاء کا نام لیا۔ مروان نے کہا: شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے بھی وضو کرنا لازم ہو جاتا ہے۔ میں نے کہا: اسے میں نہیں جانتا۔ مروان نے کہا: مجھے بسرہ بنت صفوان نے خبر دی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا: جب کوئی اپنی شرمگاہ کو چھوئے تو وضو کر لیا کرے۔ یہ روایت ذکر کرنے کے بعد عطاء اللہ غیر مقلد نے کہا کہ اسے کثیر محدثین نے روایت کیا ہے۔ اس لیے اس کے مقابلہ میں نڈوٹنے والی حدیث کو پیش کرنا درست نہیں کیونکہ وضو ٹوٹنے والی یہ حدیث سب سے صحیح اور متواتر ہے۔

جواب اول: خود مولوی عطاء اللہ غیر مقلد روایت مذکورہ کو نقل کرتے وقت یہ ذکر کر رہا ہے۔ مروان کے بیان کرنے پر جناب عروہ بن زبیر ایسے جلیل القدر مذکورہ روایت کی سماعت کا انکار کر رہے ہیں۔ اسی واقعہ میں جناب عروہ کے متعلق یوں بھی آیا ہے۔ ”فکان عروہ لم یرفع یحسد بشہار أسا۔ مروان سے مذکورہ حدیث سن کر حضرت عروہ نے سر تک نہ اٹھایا۔ (بلکہ گہری سوچ میں پڑے رہے)۔“ بہر حال حضرت عروہ سے عدم سماعت کا قول کیا ہو یا سرگوں رہے ہوں۔ ان کا حدیث مذکور کے وقت یہ ردیہ ثابت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک اس حدیث کی روایت میں کچھ خامی تھی لہذا اسے سب سے زیادہ صحیح اور متواتر کہنا درست نہیں بلکہ ایسی حدیث کو متواتر کہنا بے علمی اور جہالت پر مبنی ہے۔

جواب دوم: حضرت ربیعہ جو ثقہ تابعین کرام میں سے ہیں، جلیل القدر محدث اور فقہیہ ہیں وہ بسرہ بن صفوان کی مذکورہ روایت کی تردید فرما رہے تھے بلکہ امام طحاوی رضی اللہ عنہ نے ان سے صریح تردید بھی ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخبرنی زید عن ربیعۃ انه قال لو وضعت یدی ہاتھ خون یا حیض میں رکھ دوں تو بھی میرا وضو نہیں ٹوٹتا لہذا شرمگاہ کو ہاتھ لگانا زیادہ کراہت رکھتا ہے یا خون یا حیض میں ہاتھ رکھنا؟

(طحاوی ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ بیروت، باب مس الفرج)

كان الربيعه يقول لهم ويحكم مثل هذا ياخذ به احد وتعمل بحديث بسره والله لو ان بسره شهدت على هذه النعل لما اجزت شهادتها. انما قوام الدين الصلوٰۃ وانما قوام الصلوٰۃ الطهور.

(مجاہد ج ۱ ص ۱۷)

ربیعہ لوگوں سے کہا کرتے تھے تم پر انہوں نے کیا کوئی اس قسم کی روایت پر عمل کرتا ہے؟ اور کیا ہم بسرہ کی روایت کردہ حدیث پر عمل کریں؟ خدا کی قسم! اگر بسرہ اس جوتی پر گواہی دے تو میں اس کی گواہی جائز نہیں قرار دوں گا کیونکہ دین کا ستون نماز ہے اور نماز کا ستون طہارت ہے، اور صحابہ میں سے کسی نے ستون کو سوائے بسرہ کے قائم نہیں کیا۔

جواب سوم: بسرہ بنت صفوان کی مروی حدیث مجروح کے مقابلہ میں امام مجاہد نے ایک صحیح الاسناد حدیث ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

حدثنا ملازم عن عبد الله بن بدر عن قيس بن طلق عن النبي ﷺ انه سأل رجل قال يا نبي الله ماتري في مس الذكر ذكره بعد ما توفى فقال النبي ﷺ هل هو الا بضعة منك او مضعة منك فهذا حديث ملازم حديث صحيح مستقيم الاسناد غير مضطرب في اسناده ولا في متنه فهو اولي عندنا مما روينا والا.

(مجاہد شریف ج ۱ ص ۷۶ مطبوعہ بیروت)

ہمیں ملازم نے عبد اللہ بن بدر انہوں نے قیس بن طلق سے انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی کہ آپ سے کسی شخص نے وضو کرنے کے بعد شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں پوچھا کہ کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ بھی تو تیرے جسم کا ایک ٹکڑا یا گوشت کا ایک حصہ ہے۔ ملازم کی یہ حدیث صحیح اور سند کے اعتبار سے بالکل درست ہے۔ اس کی اسناد میں کوئی اضطراب نہیں اور نہ ہی اس کے متن میں کوئی قابل اعتراض بات ہے لہذا یہ روایت ہم احتاف کے نزدیک پہلی روایت سے بہتر ہے۔

خلاصہ یہ کہ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا حدیث بسرہ بنت صفوان کو صحیح بلکہ متواتر کہنا قطعاً درست نہیں بلکہ اس کے خلاف احادیث سند و متن کے اعتبار سے غیر مجروح موجود ہیں اس لیے مجروح حدیث، حدیث صحیح کا معارض نہیں ہو سکتی تو ثابت ہوا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب نہ ہونے پر چند قوی آثار

ہمیں ایوب بن عتیہ النخعی قاضی یمامہ نے قیس بن طلق سے خبر دی کہ ان کے باپ نے انہیں یہ حدیث بتائی کہ ایک مرد نے حضور ﷺ سے ایک ایسے مرد کے بارے میں پوچھا جس نے اپنی شرمگاہ کو چھوا تھا کیا وہ وضو کرے؟ آپ نے فرمایا: وہ تیرے جسم کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

ہمیں طلحہ بن عمرو نے انہیں عطاء بن ابی رباح نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ آپ نے حالت نماز میں شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں فرمایا: میں اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو چھوؤں یا اپنی ناک کو۔

۱۳- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ بْنُ حَنْظَلَةَ الشَّيْبِيُّ قَاضِي الْيَمَامَةِ عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ رَجُلٍ مَسَّ ذَكَرَهُ أَيْتَوْضَأُ قَالَ هَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْ جَسَدِكَ.

۱۴- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ عَمْرٍو الْمَكِّيُّ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي مَسِّ الذَّكَرِ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ مَا بَالِي مَسَّهُ أَوْ مَسَّتْ أُنْفِي.

ہیں خبر دی ابراہیم بن محمد مدنی نے اس کو خبر دی تو اسے کہے مولیٰ نے ابن عباس سے انہوں نے فرمایا: بس ذکر میں وضو نہیں ہے۔

ہمیں ابراہیم بن محمد مدنی نے انہوں نے حارث بن ابی ذباب سے خبر دی کہ انہوں نے جناب سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے دوبارہ وضو نہیں کرنا پڑتا۔ ہمیں ابوالعوام بصری نے بتایا کہ ایک مرد نے جناب عطاء بن ابی رباح سے پوچھا: اے ابوجہ! ایک شخص نے وضو کرنے کے بعد اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا۔ (کیا اس کو وضو دوبارہ کرنا چاہیے؟) موجودہ لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا بے شک حضرت ابن عباس کہا کرتے تھے اگر تو اسے (شرمگاہ کو) پلید سمجھتا ہے تو کاٹ پھینک۔ یہ سن کر عطاء بن ابی رباح کہنے لگے: خدا کی قسم! یہ حضرت عبداللہ بن عباس کا قول ہی ہے۔

ابوظیفہ نے حماد انہوں نے جناب یحییٰ اور انہوں نے حضرت علی المرتضیٰ سے بیان کیا کہ حضرت علی فرمایا کرتے تھے میں اگر شرمگاہ کو ہاتھ لگالوں یا ناک کے کنارے کو دونوں میرے نزدیک ایک حکم رکھتے ہیں۔

امام محمد نے کہا ہمیں خبر دی امام ابوظیفہ نے حضرت حماد سے انہوں نے ابراہیم سے کہ بے شک ابن مسعود سے سوال کیا گیا وضو کے متعلق مس ذکر کے بعد فرمایا اگر نجس ہے تو اس کو کاٹ دے۔

امام محمد نے فرمایا: ہمیں محل النبی نے ابراہیم سے نماز میں مس ذکر کے متعلق خبر دی: فرمایا: وہ تیرے جسم کا کھلا ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور بن معتمر سے انہوں نے ابوقیس انہوں نے ارم بن شریصل سے خبر دی کہ میں نے عبداللہ بن مسعود سے پوچھا: دوران نماز میں اپنے جسم کو کھیلانا ہوں تو کیا میں شرمگاہ کو ہاتھ لگا سکتا ہوں؟ فرمایا: وہ تیرے جسم کا ایک کھلائی تو ہے۔

ہمیں سلام بن سلیم نے منصور بن معتمر سے انہوں نے سدوسی اور انہوں نے براء بن قیس سے خبر دی کہ میں نے حضرت حذیفہ بن یمان سے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگانے والے کے بارے

۱۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ اَخْبَرَنَا صَالِحٌ مَوْلَى الثَّوْمَانَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَيْسَ فِيهِ مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوءٌ.

۱۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ اَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ لَيْسَ فِيهِ مَسِّ الذِّكْرِ وَضُوءٌ.

۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَوَامِ الْبَصْرِيُّ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ رَجُلٌ مَسَّ فَرَجَهُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ إِنْ كُنْتَ تَسْتَنْجِيهِ فَاقْطَعْهُ قَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ هَذَا وَاللَّهِ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ.

۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فِيهِ مَسِّ الذِّكْرِ قَالَ مَا أَبْرَأَى مَسَّتَهُ أَوْ طَوَّفَ اَنْفَى.

۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ سُئِلَ عَنِ الْوَضُوءِ مِنْ مَسِّ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنْ كَانَ نَجِسًا فَاقْطَعْهُ.

۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِجْلُ الصَّيْغِيِّ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ النَّخَعِيِّ فِيهِ مَسِّ الذِّكْرِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

۲۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامٌ بْنُ سُلَيْمٍ الْخَنَفِيُّ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ أَبِي قَيْسٍ عَنْ أَرْقَمِ بْنِ شَرَحْبِيلٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ إِنِّي أَحْكُمُ جَسَدِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَمْسُ ذِكْرِي فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

۲۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامٌ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ مَنْصُورِ اِبْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنِ السَّدُوسِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ حَذِيفَةَ بْنَ الِیْمَانِ عَنِ الرَّجُلِ مَسَّ ذِكْرَهُ فَقَالَ

إِنَّمَا هُوَ كَمَيْتِهِ رَأْسُهُ.

میں پوچھا تو فرمایا: وہ ایسے ہی ہے جیسے اس نے اپنے سر کو ہاتھ لگایا۔

ہمیں مسعر بن کدام نے عمیر بن سعد نخعی سے خبر دی کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں حضرت عمار بن یاسر بھی موجود تھے۔ کسی نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کی بات پھیر دی تو آپ نے فرمایا: وہ تیرا ہی ایک ٹکڑا ہے اور بے شک تیری پھیلی کا اس کے سوا بھی موضع ہے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے ایاد بن لقیط سے انہوں نے براء بن قیس سے خبر دی کہ حذیفہ بن الیمان نے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے متعلق فرمایا: وہ یوں ہی ہے جیسے تو اپنی ناک کو چھو لے۔

ہمیں مسعر بن کدام نے خبر دی کہ ہمیں قابوس نے ابو ظبیان اور انہوں نے علی ابن ابی طالب سے حدیث بیان کی فرمایا: میں اس میں کوئی پردہ نہیں کرتا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں یا اپنی ناک یا کان کو چھوؤں۔

ہمیں ابو کدیرہ یحییٰ بن مہلب نے ابو اسحاق شیبانی سے انہوں نے ابو قیس عبد الرحمن بن ثروان سے انہوں نے علقمہ اور انہوں نے قیس سے خبر دی کہ ایک شخص ابن مسعود کے پاس آیا اور کہنے لگا میں نے دوران نماز اپنی شرمگاہ کو چھو لیا ہے، فرمایا: تو پھر تو نے اسے کاٹ کیوں نہ پھینکا؟ پھر فرمایا تیری شرمگاہ بھی تو تیرے باقی جسم کی طرح ہے۔

ہمیں خبر دی یحییٰ بن مہلب نے انہیں اسماعیل بن ابی خالد نے انہیں خبر دی قیس بن ابی حازم نے کہ ایک شخص سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور کہنے لگا کیا میرے لیے جائز ہے کہ میں حالت نماز میں اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگاؤں؟ فرمایا: اگر تو اپنے جسم کے کسی حصہ کو ناپاک سمجھتا ہے تو اسے کاٹ پھینک۔

ہمیں اسماعیل بن عیاش نے خبر دی انہیں حریز بن عثمان نے انہیں حبیب بن عبید نے اور انہیں ابو درداء نے بیان کیا کہ جناب ابو درداء سے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ تیرا ہی ایک ٹکڑا ہے۔

۲۳- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كَدَامٍ عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعْدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ فَذَكَرَ مَسْأَلُ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ وَإِنْ لَكَ فَكْ لَمْ يَضَعْ غَيْرَهَا.

۲۴- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كَدَامٍ عَنْ إِيَادِ بْنِ لَقِيطٍ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ فِي مَسْأَلِ الذِّكْرِ مِثْلُ نَفْسِكَ.

۲۵- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مِسْعَرُ بْنُ كَدَامٍ حَدَّثَنَا قَابُوسُ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا أَبَالِي بِرَأْسِهِ مَسْنَسٍ أَوْ أَنْفِهِ أَوْ أُذُنِي.

۲۶- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو كُدَيْرَةَ يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِي قَيْسٍ عَنِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَرْوَانَ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنِّي مَسْنَسٌ ذَكَرْتُ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَفَلَا قَطَعْتَهُ ثُمَّ قَالَ وَهَلْ ذَكَرْتَ إِلَّا كَسَائِرَ جَسَدِكَ.

۲۷- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ أَجِزُّ لِي أَنْ أَمْسُقَ ذَكَرِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ إِنْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنْكَ بَضْعَةٌ تَجَسَّهَ فَاقْطَعْهَا.

۲۸- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَاشٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَرِيزُ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبِيدٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ سِئِلَ عَنْ مَسْأَلِ الذِّكْرِ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ.

ذکر شدہ آثار ان جلیل القدر فقہائے کرام صحابہ اور تابعین حضرات کے ہیں جن کی فقہیت و عدالت مسلم ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، علی المرتضیٰ، عمار بن یاسر، حذیفہ بن الیمان، سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہم سبھی شرمگاہ کو

ہاتھ لگنے سے وضو نئے کے قائل و معتقد نہیں۔ ان حضرات کے بارے میں یہ بھی تصور نہیں کیا جاسکتا کہ حضور ﷺ کے ارشاد کی مخالفت کرنے والے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں۔ اور جس روایت میں وضو کرنے کا کہا گیا ہے اس سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ لغوی ہے جس سے مراد ہاتھ دھونا ہے۔

آگ سے تبدیل شدہ چیز سے وضو کرنے کا بیان ہمیں امام مالک نے وہب بن کیسان سے ایک روایت سنائی کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو کہتے سنا کہ میں نے ابو بکر صدیق کو دیکھا کہ انہوں نے گوشت کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز پڑھ لی۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم انہوں نے عطاء بن یسار اور انہوں نے ابن عباس سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے مکی کا پہلو (پکا ہوا) کھایا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔ ہمیں امام مالک نے انیس محمد بن منکدر نے اور انیس محمد بن ابراہیم نے ربیعہ سے اور انہوں نے عبد اللہ سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ رات کا کھانا کھایا اور وضو کیے بغیر نماز ادا کر لی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے صخرہ بن سعید مازنی نے ابان بن عثمان سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے گوشت اور روٹی کھائی پھر کھل کی اور ہاتھ دھو کر انیس منہ پر پھیرا پھر وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی، انہوں نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ عدوی سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ اس نے وضو کر کے پھر ایسا کھانا کھایا جسے آگ نے جھوٹا کیا وہ دوبارہ وضو کرے؟ فرمانے لگے میں نے اپنے والد گرامی کو بارہا دیکھا وہ اس طرح کرنے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے بشر بن یسار مولیٰ بنی حارثہ آن سویدہ بن نعمان نے بتایا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ خیبر کے سال نکلے یہاں تک کہ جب لوگ خیبر کے نزدیک مقام صہبہاء پر پہنچے تو انہوں نے نماز عصر ادا کی پھر حضور ﷺ نے توشہ طلب فرمایا آپ کو سوتو پیش کیے گئے۔ آپ نے انہیں پانی میں گھونٹنے کا حکم دیا پھر حضور ﷺ اور

۶- بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا غَيَّرَتِ النَّارُ
۲۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ بِالْيَدَيْنِ أَكَلَ لَحْمًا ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ جَنْبَ شَاةٍ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ رُبَيْعَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ تَعَشَّى مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي صَمُورَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَازِنِيُّ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُمَانَ أَنَّهُ عَثَمَانَ بْنَ عَفَّانٍ أَكَلَ لَحْمًا وَخُبْزًا فَتَمَضَّضَ وَعَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ مَسَحَهُمَا بِوُجْهِهِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رُبَيْعَةَ الْعَدَوِيَّ عَنْ الرَّجُلِ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَصِيبُ الطَّعَامَ قَدْ مَسَّهُ النَّارُ أَتَوَضَّأُ مِنْهُ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ رَبِّي يُفْعَلُ ذَٰلِكَ ثُمَّ لَا يَتَوَضَّأْ.

۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ مَوْلَى بَنِي حَارِثَةَ أَنَّ سُوَيْدَةَ بْنَ نَعْمَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِالْمَقْصَدِ وَهِيَ أَدْنَى خَيْبَرَ صَلُّوا الْعَصْرَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَزْوَادِ فَلَمْ يَأْتُوا إِلَّا بِالسُّوْنِقِ فَأَمَرَ بِهِ فَنُزِيَ لَهُمْ بِالنَّارِ فَأَكَلَ كُلُّ

ہم نے وہ کھائے پھر آپ نے نماز مغرب پڑھنے سے قبل کھلی فرمائی
ہم نے بھی کھلی کی اور وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جس چیز کو آگ نے
چھو ہو یا جو چیز جسم کے اندر داخل ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو
جسم سے ناپاک چیز نکلنے سے ٹوٹتا ہے۔ بہر حال جو کھانا آگ سے
پکا کر کھایا جائے یا آگ سے نہ پکایا گیا ہو ان دونوں کے کھانے
سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا آگ سے پکنے والی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹنے والی حدیث کے بعد پانچ حدیثوں کا ذکر کرنا اس
بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ حدیث ان کے نزدیک یا تو منسوخ ہے اگر اس میں وضو سے مراد شرعی وضو ہو یا اگر لغوی وضو یعنی
صرف ہاتھ دھونا مراد ہے تو یہی ان کا مسلک ہے اسی لیے فرمایا کہ ہم سب کا مع امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ یہی مسلک ہے کہ ایسی اشیاء
کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا جو آگ سے پکائی گئی ہو۔

اعتراض

مذکورہ آثار کے ذکر کے بعد مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے ”فائدہ“ کے تحت حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے مروی ایک
حدیث (جو صحیح مسلم میں ہے) لکھی ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے بری کا گوشت کھا کر وضو کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ
نے فرمایا: اگر تو چاہے تو کرے۔ اس نے پھر پوچھا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھا کر کیا وضو کرنا چاہیے آپ نے فرمایا۔ ہاں کرو۔ یہ
حدیث لکھ کر ثابت کیا کہ اونٹ کا پکا ہوا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہی مذہب امام احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ
ابن یحییٰ، ابن منذر اور ابن خزيمة کا ہے۔ اس استدلال سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی عطاء اللہ اسی مسلک کو صحیح سمجھتا ہے یعنی عام نہ سہی
صرف اونٹ کا پکا ہوا گوشت ناقض وضو ہے۔

جواب: حقیقت یہ ہے کہ اس بارے میں اختلاف ضرور ہے لیکن جمہور صحابہ کرام، تابعین بلکہ خصوصاً خلفائے راشدین اس بات کے
قائل ہیں کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ کا عمل شریف اس کی تائید کرتا ہے لہذا آگ سے پکی
چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ یا تو ابتدا اسلام کی روایات ہونے کی وجہ سے منسوخ ہیں کیونکہ احتمال ہے کہ ابتدائی
دور اسلام میں لوگ صفائی کا زیادہ اہتمام نہ کرتے ہوں پھر جب اہتمام کرنے لگے تو وضو کا حکم واپس لے لیا گیا یا یہ کہ وضو سے مراد
شرعی نہیں بلکہ لغوی مراد ہو۔ جس سے صرف منہ ہاتھ دھونا مراد ہو۔ اس کی مزید تائید مندرجہ ذیل روایات میں سے بھی ہوتی ہے۔

پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا پوچھنے والوں کو حضور ﷺ کا تنبیہ فرمانا

حضرت مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ
ﷺ نے کھانا تناول فرمایا پھر نماز کے لیے اقامت کہی گئی تو
آپ نے نماز کے لیے قیام فرمایا۔ آپ کھانا کھانے سے قبل وضو
فرما چکے تھے۔ میں آپ کی خدمت عالیہ میں وضو کے لیے پانی لایا تو
آپ نے مجھے جھڑکا اور فرمایا تیرے بعد بھی لوگ آئیں گے مجھے

عن المغيرة بن شعبه ان رسول الله ﷺ
اكل طعاما ثم اقيمت الصلوة فقام وقد كان توشا
قبل ذلك فاتيته بماء ليتوضا منه فانتهرني وقال
وراءك فساء نبى والله ذالك ثم صلى فشكوت
ذالك الى عمر فقال يا نبى الله ان المغيرة قد
شك عليه انتهارك ايساه وخشي ان يكون في

کے پاس پریشانی کا اظہار کیا تو انہوں نے جناب رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا یا نبی اللہ! مغیرہ آپ کے جھڑکنے سے پریشان دکھائی دیتا ہے اور خطرہ محسوس کرتا ہے کہ آپ کے قلب انور میں اس کے بارے میں کچھ غصہ وغیرہ نہ ہو سرکار ابد قرار ﷺ نے فرمایا: میرے دل میں اس کے متعلق محض بھلائی ہی ہے۔ بات یہ ہوئی کہ دو کھانے کے بعد میرے لیے پانی لایا تاکہ میں اس سے وضو کروں اگر میں اس وقت وضو کر لیتا تو میرے بعد لوگوں کو ایسا کرنا پڑتا (جس سے وہ تکلیف میں پڑ جاتے)۔

نفسک علیہ شیء فقال النبی ﷺ لیس علیہ فی نفسی الا خیر ولكن اتانی بماء لا توضا وانا اكلت طعاما ولوفعلت فعل الناس ذالک بعدی .
رواہ احمد والطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات .
(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۱ باب ترک الوضوء مما مست النار)

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں آپ کے کھانا تناول فرمانے کے بعد وضو کے لیے پانی حاضر کرنا اس بات کی طرف دلالت کرتا ہے کہ ایسا پہلے ہوتا رہا۔ یعنی کھانے کے بعد حضور ﷺ نے وضو فرمایا ہوگا جس کی وجہ سے سابقہ عادت کے پیش نظر حضرت مغیرہ نے ایسا کیا لیکن اب کے حضور ﷺ نے اس سے جھڑک دیا۔ گویا پہلا عمل یا حکم آپ نے منسوخ کر دیا اور ساتھ ہی امت کی آسانی کی طرف اشارہ فرمایا لہذا معلوم ہوا کہ جن احادیث میں آگ سے کچی اشیاء کھانے کے بعد وضو کرنے کا مسئلہ آتا ہے وہ زمانہ کے اعتبار سے پہلے کی روایات ہیں لہذا بعد کی روایات سے منسوخ ہو چکی ہیں۔ اگر اس استدلال پر کوئی یہ کہہ دے کہ حضرت مغیرہ کی روایت کردہ حدیث کا زمانہ مؤخر ہونے پر کوئی صراحت نہیں ہو سکتا ہے کہ یہ مقدم ہو اور وضو کرنے کا حکم بعد میں آیا ہو تو ہم اس بارے میں ایک واضح اور صریح حدیث پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

عن جابر قال کان اخر الامرين من رسول الله ﷺ توک الوضوء مما غیرت النار .
(ابوداؤد شریف ج ۱ ص ۲۵۱ باب فی ترک الوضوء مما مست النار)
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا آخری عمل و امر یہ ہے کہ آگ سے کچی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا (آپ نے آگ سے کچی چیز کھانے کے بعد وضو کرنا ترک کر دیا تھا)۔

اشکال

مسلم شریف میں ہی حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث جو پہلے بھی گزر چکی ہے جس میں بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے پر آپ نے کچھ نہ فرمایا لیکن اونٹ کا گوشت کھا کر وضو کرنے کو کہا۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ سے کچی چیز (اونٹ کا گوشت) کھانے کے بعد آپ نے وضو کرنے کا حکم دیا ہے۔

جواب: اونٹ کا یا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا ”امراستجابی“ ہے اس کے سنت یا واجب ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کیونکہ حقیقت الامر یہی ہے کہ آگ سے کچی ہر چیز کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ وضو کا حکم جن روایات میں ہے وہ اول الامر کی روایات ہیں لہذا آخر الامر روایات نے انہیں منسوخ کر دیا نیز اونٹ کے گوشت والی مذکورہ حدیث کا آخری حصہ دیکھیں جس میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے اونٹوں کے بازو میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا تو یہ منع بمعنی حرام نہیں ہے کیونکہ گندگی کے علاوہ اونٹ سے نمازی کو نقصان پہنچنے کا خطرہ ہے جس کے پیش نظر احتیاطاً منع کیا گیا تو جس طرح یہ نجی تحریمی نہیں اسی طرح پہلا امر ”امرو جوبی“ نہیں ہے۔

حاصل کلام

ہر وہ چیز جسے آگ سے پکایا گیا ہو اور اس کا کھانا جائز ہو اس کے کھانے سے پہلے کیا گیا وضو نہیں ٹوٹا یعنی یہ ناقض وضو نہیں ہے اور جن روایات میں وضو کرنے کا مسئلہ ملتا ہے وہ یا تو منسوخ یا صرف ہاتھ دھونے اور ٹکلی کرنے پر محمول ہیں۔ حاصل کلام کے طور پر اگر علامہ نووی کی عبارت درج کردوں تو بہت بہتر ہوگا۔

حضور ﷺ کے قول "آگ سے پکی چیز کھانے کے بعد وضو کرو" میں علماء کا اختلاف ہے۔ سلف و خلف کے جمہور علماء کا یہ مسلک ہے کہ ان اشیاء کے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہی مذہب ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد اللہ بن مسعود، ابوہریرہ، ابن عباس، عبد اللہ بن عمر، انس بن مالک، جابر بن سمرة، زید بن ثابت، ابو موسیٰ، ابو ہریرہ، ابی بن کعب، ابو طلحہ، عمرو بن ربیعہ، ابوامامہ، عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کا ہے یہ تمام بزرگ صحابی رسول ہیں۔ یہی مذہب جمہور تابعین کرام کا بھی ہے یہی مسلک امام ابو حنیفہ، امام مالک، شافعی، احمد، اسحاق بن راہویہ، یحییٰ ابن یحییٰ، ابو ثور اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کا ہے۔ جمہور نے ان احادیث سے حجت پکڑی جن میں آگ سے پکی چیز کے کھانے کے بعد وضو نہ کرنے کا حکم ہے۔ امام مسلم نے یہاں وہ احادیث ذکر کی ہیں ان کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں بھی موجود ہیں اور اس حدیث پاک کے جس میں وضو کرنے کا معاملہ ہے جمہور نے دو جوابات دیئے ہیں ایک یہ کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے یہ منسوخ ثابت ہوتی ہے جس میں حضرت جابر نے حضور ﷺ کا اس بارے میں آخری عمل شریف ذکر فرمایا ہے اس حدیث کو جو صحیح ہے ابوداؤد اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وضو سے مراد منہ دھونا اور دونوں ہاتھ دھونا ہیں پھر یہ اختلاف جو ہم نے ذکر کیا یہ صدر اول میں تھا اس کے بعد تمام علماء نے اس بات پر اجماع فرمایا کہ آگ سے پکی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (نودی شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۵۶)

۷۔ بَابُ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يَتَوَضَّأَانِ مِنْ

ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا

إِنَاءٍ وَاحِدٍ

۳۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ يَتَوَضَّأَانِ جَمِيعًا مِنْ زَمْنٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَأْسُ بَأَنَّ يَتَوَضَّأَ الْمَرْأَةُ وَتَغْتَسِلُ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ إِنْ بَدَأَتْ قَبْلَهُ أَوْ بَدَأَ قَبْلَهَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

ایک برتن سے مرد و عورت کا وضو کرنا یا غسل کرنا حضور ﷺ کے زمانہ میں بھی معمول بہ تھا اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

اشکال

عن میمونۃ عن النبی ﷺ قَالَ لَا يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِ غَسَلِهَا مِنَ الْحَبَابَةِ۔ رواه احمد و رجاله رجال صحيح۔ (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۷۴)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے بچنے پانی سے وضو کیا جائے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیح ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے غسل جنابت سے بچنے پانی سے وضو کرنا جائز نہیں نیز اس پانی سے مرد غسل نہیں کر سکتا۔

جواب: حضور ﷺ نے عورت کے غسل جنابت سے بچے پانی کے ساتھ وضو کرنے سے جو منع فرمایا وہ کراہت تنزیہہ کے ضمن میں آتا ہے یعنی ایسا کرنا مرد کے لیے بہتر نہیں ہے اگر کرے گا تو نفس جواز کی بناء پر درست ہوگا ملاحظہ ہو۔

وہو ممکن ان تحمل احادیث النہی علی مائساقط من الاعضاء والجواز علی مابقی من الماء وبذلک جمع الخطابی او یحمل النہی علی التنزیہی جمعا بین الادلة واللہ اعلم۔
(فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۰)

نوٹ: مرد و عورت کا ایک پانی سے غسل کرنا یا وضو کرنا اس کے جواز کے لیے ایک روایت تو موطا امام محمد کی گزر چکی ہے کچھ روایات درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس ان امرأۃ من ازواج النبی ﷺ اغتسلت من جنابة فوضا النبی ﷺ بغسلها فذکرت ذالک له فقال ان الماء لا ینجسه شیء رواہ احمد ورجالہ ثقات۔

ولہ عند البزار عن النبی ﷺ انه اراد ان یوضا فقاتلہ امرأۃ من نسائه انی توضت من هذا فوضا منه فقال ان الماء لا ینجسه شیء ورجالہ ثقات۔ (معجم الزوائد ج ۱ ص ۲۱۳)

ان عائشۃ و النبی ﷺ کانا یغتسلان من اناء واحد یغترف قبلہا وتغترف قبلہ۔

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

لہذا ثابت ہوا کہ مرد و عورت ایک پانی سے وضو اور غسل کر لیں تو درست اور جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸ - بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرِّعَافِ

۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا رَعَفَ رَجَعَ قَتْرًا وَلَمْ يَتَكَلَّمْ ثُمَّ رَجَعَ قَبْلِي عَلَى مَا صَلَّي.

۳۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ

تکسیر سے وضو کا حکم
ہمیں امام مالک نے نافع انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ
ابن عمر کو جب تکسیر پھوٹی تو نماز چھوڑ کر وضو کرنے چلے جاتے کسی
سے گفتگو نہ کرتے پھر وضو کر کے واپس آ کر وہیں سے نماز شروع
کرتے جہاں سے چھوڑی ہوتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس یزید بن عبد اللہ بن قسیط

فَسَبَّحَ اللَّهُ رَأَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَعْفَ وَهُوَ يَصَلِّي
فَاتَى حُجْرَةً أَمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَوْتَى
بَوْصُوهُ فَنَوَّصَا ثُمَّ رَجَعَ فَبَيَّ عَلَى مَا قَدْ صُلِيَ.

نے بتایا کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ
انہیں تکبیر پھونکی اور وہ نماز میں مصروف تھے تو آپ حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے حجرہ کی طرف آئے، آپ کو وضو کے لیے پانی بھرا
برتن دیا گیا جس سے آپ نے وضو کیا اور واپس آ کر اسی نماز پر بنا
کی جو پڑھ چکے تھے۔

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے سعید بن
مسیب سے خبر دی کہ جناب سعید بن مسیب سے پوچھا گیا۔ وہ
مختص نماز کیسے پڑھے جس کی تکبیر بکثرت پھونٹ رہی ہو؟ فرمایا:
سرکا اشارہ کر کے نماز ادا کرے۔

ہمیں امام مالک نے عبداللہ بن مجہر بن عبدالرحمن بن عمر بن
خطاب سے خبر دی کہ انہوں نے سالم بن عبداللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ
اپنی ناک میں ایک یاد انگلیاں پھیرتے ہیں۔ جب انگلی باہر نکالی تو
اس پر کچھ خون لگا تھا آپ نے وضو کیے بغیر نماز ادا کی۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے۔ تکبیر کے
بارے میں امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ وہ
اسے کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے اور ان کی رائے یہ تھی کہ جب کسی
آدمی کو دوران نماز تکبیر پھونٹ پڑے تو وہ خون کو پونچھ دے اور منہ
قبلہ کی طرف کیے رکھے اور نماز دوبارہ پڑھ لے لیکن امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ کا مسلک وہ روایت ہے جو امام مالک نے ابن عمر اور
سعید بن مسیب سے روایت فرمائی۔ وہ یہ کہ یہ دونوں حضرات تکبیر
پھونٹنے پر نماز چھوڑ کر وضو کرنے تشریف لے گئے پھر واپس آ کر اسی
پہلی نماز پڑھا لیکن اس دوران گفتگو نہ ہوئی ہو۔ یہی ہمارا بھی
قول ہے اور اگر تکبیر بکثرت پھونٹ پڑے تو اگر نماز میں سر زمین پر
رکھ کر سجدہ کرتا ہے تو تکبیر بدستور چلتی ہے اور اگر اشارہ کرے تو بند
ہو جاتی ہے تو اس صورت میں سجدہ کے لیے سرے اشارہ ہی کرے
یہ اس کے لیے جائز ہے اور اگر دونوں حالتوں میں تکبیر نہیں تھمتی تو
پھر سجدہ کرے۔ اگر کسی نے اپنی ناک میں انگلی ڈالی پھر باہر نکالنے
پر اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس صورت میں وضو کی کوئی ضرورت
نہیں کیونکہ انگلی پر لگا یہ خون نہ تو جبینے کے اور نہ ہی قطرے والا ہے۔
وضو حکم اس خون میں سے جو جبینے والا یا قطرے والا ہو اور یہی امام

۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَيْلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ
الْحَطَّابِ أَنَّ رَأَى سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يُدْجِلُ إِصْبَعَهُ فِي أَنْفِهِ
أَوْ إِصْبَعِهِ ثُمَّ يُخْرِجُهَا وَفِيهَا شَيْءٌ مِنْ دَمٍ فَيَفْعَلُهُ ثُمَّ
يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ.

۳۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
السَّجَّارِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ
رَأَى سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يُدْجِلُ إِصْبَعَهُ فِي أَنْفِهِ
أَوْ إِصْبَعِهِ ثُمَّ يُخْرِجُهَا وَفِيهَا شَيْءٌ مِنْ دَمٍ فَيَفْعَلُهُ ثُمَّ
يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُهَا مِنَ الرَّعَافِ فَإِنَّ
مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ بِذَلِكَ وَيَرَى إِذَا
رَعَفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَفْسِلَ الدَّمَ وَيَسْتَقِيلَ
الصَّلَاةَ فَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ يَقُولُ بِمَا رَوَى مَالِكُ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ يَتَوَضَّأُ
ثُمَّ يَتَنَسَّى عَلَى مَا صُلِيَ إِنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ وَهُوَ قَوْلُنَا وَأَمَّا إِذَا
كُنَّ الرَّعَافَ عَلَى الرَّجُلِ لَكَانَ إِنْ أَوْضَأَ بِرَأْسِهِ إِمَاءً ثُمَّ
يَتَوَضَّأُ وَإِنْ سَجَدَ رَعَفَ أَوْضَأَ بِرَأْسِهِ إِمَاءً وَ أَجْزَأُ
وَإِنْ كَانَ يَرَعَفُ عَلَى كُلِّ حَالٍ سَجَدَ وَأَمَّا إِذَا دَخَلَ
الرَّجُلُ إِصْبَعَهُ فِي أَنْفِهِ فَأَخْرَجَ عَلَيْهَا شَيْئًا مِنْ
دَمٍ فَلَهُدَا لَا وَضُوءَ فِيهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ سَائِلٍ وَلَا قَاطِرٍ وَرَأَيْنَا
الْمَوْضُوءَ فِي الدِّمِ وَمِمَّا سَأَلَ أَوْ قَطَّرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے چار ایسے آثار ذکر کیے جس سے واضح طور پر ثابت ہے کہ تکبیر کے پھونکنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اسی کو امام محمد نے اپنا مسلک فرمایا۔ مذکورہ آثار سے درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) دوران نماز تکبیر پھونکنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن نماز نہیں ٹوٹی۔ اگر تکبیر پھونکنے والا وضو کر کے واپس آیا اور اس دوران گفتگو نہ کی تو پہلی نماز پر ہی بنا کر سکتا ہے۔

(۲) تکبیر کی کثرت والے شخص کو اگر سجدہ کرنے سے تکبیر پھونکنے کا اندیشہ نہ ہو تو سجدہ ہی کرے گا اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر سجدہ کی بجائے اشارہ کرے گا۔

(۳) کسی نے اگر ناک میں انگلی پھیری اور اس پر کچھ خون لگا نظر آیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ یہ خون بہنے والا ہے نہ تین (۳) کی وجہ احناف یہ بیان کرتے ہیں کہ ایک قاعدہ کلیہ ہے جب دو آزمائشیں درپیش ہوں تو ان میں سے کم تر کو اختیار کیا جاتا چاہیے۔ بکثرت تکبیر پھونکنے والے شخص کو جب سجدہ کرتے وقت اس میں خطرہ ہو کہ اگر سجدہ کروں گا تو خون بہہ نکلے گا تو اب وہ دو پریشانیوں میں مبتلا ہو گیا ایک یہ کہ اگر سجدہ کرتا ہے تو خون بہنے کی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جس سے نماز کا جاری رکھنا ناممکن ہے اور اگر سجدہ نہیں کرتا تو نماز کا ایک اہم رکن چھوٹ رہا ہے اب ان میں سے کم تر یہ ہوتی کہ سجدہ کے لیے اشارہ کرے اس طرح نماز بھی جاری رکھی جاسکے گی وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور پکڑوں اور جگہ کی طہارت بھی باقی رہے گی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان آثار پر ہمارا عمل ہے لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تکبیر پھونکنے سے وضو نہیں ٹوٹتا بلکہ تکبیر والے کو ناک صاف کر کے پھر سے نماز پڑھنی چاہیے۔ انہی سے ایک اور روایت جو عبد اللہ بن عمر اور سعید بن مسیب سے ہے اس میں تکبیر پھونکنے والے کے لیے دوبارہ وضو کر کے بغیر کلام کہنے وہیں سے نماز شروع کرنی جائز ہے جہاں سے چھوڑ کر وضو کرنے گیا تھا لہذا دوران نماز اگر تکبیر پھونکنے سے وضو ناقض وضو ہے اور اگر اس میں بہنے کی صفت موجود نہ ہو تو وضو کی ضرورت نہیں۔

اشکال

غیر مقلدین کا جہاں بہت سے مسائل میں احناف کے ساتھ اختلاف ہے ان میں سے ایک یہ بھی مسئلہ زیر بحث ہے یعنی ان کے نزدیک خون اگر چہ سر سے بہہ کر پاؤں تک پہنچ جائے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ مذکورہ احادیث و آثار کے جواب میں ان کا کہنا ہے کہ ان میں مذکورہ وضو سے مراد وضو شرعی نہیں بلکہ عرفی یا لغوی ہے جس سے مراد صرف ہاتھ دھونا ہے۔ ان کا استدلال درج ذیل حدیث سے ہے۔

عن عبد الملك بن مهران عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله اني كلما توضأت سال فقال رسول الله ﷺ اذا توضأت فسال من قرونك الي قدمك فلا وضوء عليك.

حضرت ابن عباس سے عبد الملك بن مهران روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا میں جب بھی وضو کر لیتا ہوں تو خون بہہ نکلتا ہے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: جب تو وضو کر چکے پھر خون تیرے سر سے بہہ کر قدموں تک بھی آجائے تو بھی تجھ پر کوئی وضو نہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۹)

جواب اول: ہمیں تسلیم کہ مذکورہ حدیث دارقطنی میں موجود ہے لیکن خود دارقطنی کی اس حدیث کی صحت یا عدم صحت کے بارے میں جو رائے حدیث کے آخر میں لکھی ہے وہ بیان نہیں کی جاتی کیونکہ اس میں غیر مقلدین کا رد موجود ہے۔ امام دارقطنی کہتے ہیں کہ عبد الملك بن مهران ضعیف ہے لہذا ضعف کی وجہ سے حدیث درجہ صحت سے گر گئی لہذا اس سے استدلال مضبوط نہیں ہو سکتا اور مزید کھالا

یصح۔

جواب دوم: اس حدیث ضعیف کے مقابلہ میں قوی آثار موجود ہیں جن کی اسناد اور متن میں کوئی جرح نہیں ہوئی جن میں چند درج ذیل ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا رفع الرجل فی الصلوٰۃ اوزرعة الفیء او وجد هذیا فانه ينصرف فليتوضا ثم يرجع فینم مابقی علی ماضی مالم يتكلم۔ رواه عبد الرزاق فی مصنفه واسناده صحيح۔ (آثار السنن ج ۱ ص ۳۵ باب نواقض الوضوء)

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب کسی کو دوران نماز نکسیر پھوٹے یا تے آجائے یا ندی پائے تو اسے وضو کر کے وہیں سے نماز پڑھ لینی چاہیے جہاں سے چھوڑی تھی لیکن یہ اس وقت جب اس نے اس دوران کوئی کلام نہ کیا ہو۔

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قاء احدكم اور عف وهو فی الصلوٰۃ او احدث فلينصرف فليتوضا ثم لیجی قلیین علی ماضی رواه دار قطنی اسناده حسن۔ (التلخیص الحیرج ص ۱۰۶ باب شروط الصلوٰۃ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی دوران نماز کرتے کرے یا اس کی نکسیر پھوٹے یا تے وضو ہو جائے تو نماز کو وہیں ترک کر کے وضو کرنے چلا جائے پھر آکر پہلی نماز پڑھ کرے۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

وفي جوهر النقی قال ابن ابی شیبہ حدثنا علی ابن مسهر عن سعید هو ابن ابی عروية عن قتادة عن خلاص عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا رفع الرجل فی صلوٰۃ اوقاء فليتوضا ولا يتكلم وليبن علی صلوٰۃ رجال هذا السند علی شرط الصحيح۔ (اعلاء السنن ج ۱ ص ۸۲-۸۳ باب نقض الوضوء)

جوہر النقی میں ہے۔ ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ علی ابن مسہر نے سعید انہوں نے قتادہ انہوں نے خلاص اور انہوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا فرمایا جب کسی شخص کو دوران نماز نکسیر پھوٹ پڑے یا تے آجائے تو اسے گفتگو کیے بغیر وضو کرنا چاہیے اور پھر پہلی نماز پڑھ کرے۔

عن ابراهيم سے ہے کہ جب خون بہہ نکلے تو وضو کو توڑ دیتا ہے۔ عبد العزیز بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے شعی کو کہتے سنا وضو کرنا ایسے خون (کے سبب) سے جو قطرے والا ہو واجب ہے اور میں نے حکم سے سنا کہ بننے والے خون (کے سبب) سے وضو واجب ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۱۳۷ از سال الدم او قطر)

دو عدد آثار مذکورہ اور ایک حدیث پاک جن کی اسناد صحیح ہیں، سے ثابت ہوا کہ نکسیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس ناقض وضو کے ساتھ اسے نواقض کا بھی ایک ہی جگہ ذکر ہے۔ جنہیں غیر مقلد بھی ناقض تسلیم کرتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ایسے اکابر صحابہ کرام نے بھی نکسیر کو نقض وضو میں مذکور رہ کے برابر شمار فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ جس طرح مذکور درج رہ نواقض وضو ہیں اسی طرح نکسیر پھوٹنا بھی ناقض وضو ہے۔

جواب سوم: بعض ضعیف احادیث سے نکسیر کا ناقض وضو ہونا ثابت بالترتیب ہے اور مسلمہ قانون کہ حدیث ضعیف اگر مختلف اسناد سے مروی ہو تو اس کا ضعف دور ہو جاتا ہے کے پیش نظر جب مذکورہ آثار صحیحہ اور حدیث نے اس کی تائید کر دی تو اس کے ناقض وضو نہ

ہونے کا ضعف بھی ختم ہو گیا لہذا اس پر عمل درست ثابت ہوا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اذا رعد احدكم في صلوته فليصرف فليغسل عنه الدم ثم ليعدد وضوءه ويستقبل صلوته.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۲ باب فی الوضوء من الخارج من البدن)

عن سليمان قال راني نبي ﷺ سال من انفي دما فقال احداث وضوء قال المحاملي احداث لما حدث وضوءه.

(دارقطنی ج ۱ ص ۱۵۶ باب الوضوء)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا ﷺ نے فرمایا: جب دوران نماز تم میں سے کسی کی نکسیر پھوٹ پڑے تو وہ نماز چھوڑ کر ناک سے خون کو دھوئے پھر وضو کا اعادہ کر کے نماز کو از سر نو پڑھے۔

سليمان کہتے ہیں کہ میری ناک سے خون نکلا اور اسے رسول کریم ﷺ نے دیکھا تو فرمایا: وضو دوبارہ بناؤ۔ مجاہلی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ”احداث وضوء“ فرمانا اس لیے تھا کہ نکسیر سے وضو ٹوٹ چکا تھا۔

ان ضعیف احادیث سے صراحت نکسیر کو ناقض وضو کہا گیا ہے یہ موضوع نہیں۔ جب ان احادیث کی تائید مذکورہ صحیح الاسناد آثار بھی کرتے ہیں تو پھر ان کا ضعف ختم ہو گیا اور نکسیر پھوٹنے سے وضو ٹوٹنا ثابت ہو گیا۔

اعتراض

جب خون اور پیشاب تم احناف کے نزدیک نجس ہیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ خون میں بہنے کی شرط اور پیشاب میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی؟ تمہیں چاہیے کہ جس طرح پیشاب کے نکلنے سے وضو ٹوٹنے کا قول کرتے ہو اسی طرح خون کے نکلنے سے بھی یہ قول کرنا چاہیے چاہے وہ بہنے والا ہو یا نہ ہو؟

جواب: اولاً غیر مقلدین کو اس قسم کے اعتراض زیر نہیں دیتے کیونکہ یہ قیاس سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ قیاس کے قائل نہیں ہیں۔ اور تسلیم کی صورت میں جواب یہ ہے کہ خون کے ساتھ مسنوخ (بہنے والا) کی قید قرآن کریم نے لگائی ہے۔ اسی طرح یہ قید احادیث مبارکہ میں بھی موجود ہے لہذا اس قید کی وجہ سے ہم اس خون کو ناقض وضو کہیں گے جس میں ”بہنے“ کی صفت پائی جائے اور وہی نجس بھی کہلائے گا۔

جواب چہارم: خون استحاضہ سے وضو کا ٹوٹنا متفق علیہ ہے اور یہ بھی بہنے والا خون ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے جو ارشاد فرمایا کہ بہنے والے خون سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ تمام بہنے والے خون کو شامل ہے۔ استحاضہ کا ناقض وضوء ہونا درج ذیل حدیث میں موجود ہے۔

عن عروة عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي جحش الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله انى امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذالك عرق وليست بالحضة اجتنبي الصلوة ايام حيضك ثم اغتسلي وتوضي لكل صلوة ثم صلي وان قطر الدم على الحصى.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۲۶ استحاضہ کیف صنع)

عروہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ فاطمہ بنت ابی جحش، حضور ﷺ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ! میں استحاضہ کی مریضہ ہوں اور پاک نہیں ہو سکتی کیا میں نماز پڑھنا چھوڑ دوں؟ فرمایا نہیں استحاضہ تو ایک رگ کا خون ہوتا ہے اور حیض نہیں ہوتا نماز سے دوران حیض اجتناب کر اور استحاضہ کے دوران ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کر پھر اس سے نماز پڑھ لیا کر اگر چہ خون کا قطرہ چٹائی پر کیوں نہ گر پڑے۔

بچے کے پیشاب سے کپڑا وغیرہ دھونا

۹- بَابُ الْغُسْلِ مِنْ بَوْلِ الصَّبِيِّ

ہیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے عید اللہ بن عبد اللہ سے انہوں نے امام قیس بنت حصن سے بیان کیا کہ وہ اپنا چھوٹا بیٹا لے حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہو گئے جو ابھی کھانا نہیں تھا تو حضور ﷺ نے اسے اپنی گود میں لے لیا اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا تو آپ نے پانی منگوا کر کپڑے پر چھینے ڈالے اور دھویا نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کھانا نہ کھانے والے لڑکے کے پیشاب میں رخصت آئی ہے اور بچی کے پیشاب والے کپڑے کا دھونا آیا ہے۔ ہمارے احناف کے نزدیک ان دونوں کے پیشاب والا کپڑا دھونا پسندیدہ امر ہے اور یہی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہیں امام مالک نے انہیں ہشام بن عروہ نے اور انہیں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ ایک بچہ حضور ﷺ کے پاس لایا گیا تو اس نے آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوا کر اس پر ڈال دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسے پر ہمارا عمل ہے ہم اس پیشاب والے کپڑے پر پانی ڈالتے ہیں تاکہ دھل کر وہ صاف سقرا ہو جائے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

لڑکا یا لڑکی جب دودھ پینے کی عمر میں ہوں اور ابھی انہوں نے کھانا شروع نہ کیا ہو تو ان کے پیشاب میں اختلاف ہے۔ بعض لڑکے کے پیشاب کو نجس نہیں کہتے اور تمام لڑکی کے پیشاب کو نجس کہتے ہیں لڑکی کے پیشاب والا کپڑا دھونا ضروری ہے اور لڑکے کے پیشاب والے کپڑا دھونے کی غرض سے پانی بہانا چاہیے۔ یہ مسلک احناف کا ہے احناف کے نزدیک دودھ پینے والے میں مذکر و مؤنث کا کوئی امتیاز نہیں دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

اعتراض

احناف کا مذکورہ نظریہ مرتع حدیث کے خلاف ہے جسے مصنف ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو۔

عن لبابة ابنة الحارث قالت قال بال الحسين ابن علي على حجر النبي ﷺ فقلت يا رسول الله اعطني ثوبك والبس ثوبيا غيره فقال انما ينضح من بول الذكر ويغسل من بول الانثى .

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱۲۰)

لہذا معلوم ہوا کہ نابالغ لڑکے اور لڑکی کے پیشاب میں فرق ہے دونوں کا حکم ایک نہیں اس لیے احناف کا مسلک غلط ہے۔

جواب اول: مختلف احادیث میں بچے کے پیشاب والے کپڑے کے بارے میں فضح، صم اور اتباع الماء کے الفاظ ملتے

ہیں۔ جن کا بالترتیب معنی پانی گراتا، پانی بہاتا اور پانی کا پیشاب سے تر شدہ جگہ پر پیچھے پیچھے بہانا ہے۔ ان الفاظ سے مراد غسل (دھونا) ہے جیسا کہ درج ذیل احادیث میں صراحت موجود ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کو ایک بچہ پکڑا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا۔ آپ نے اس کے پیچھے پانی بہایا پھر نہ دھویا۔

عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ اوتى بصبى بال عليه فاتبعه الماء فلم يغسله .

ابو یعلیٰ سے مروی کہ ہم ایک مرتبہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں بیٹھے تھے کہ حسین بن علی گھٹنوں کے بل چلتے ہوئے آئے اور حضور کے سیدہ اقدس پر بیٹھ گئے اور پیشاب کر دیا۔ ہم انہیں پکڑنے کے لیے لپکے آپ نے فرمایا: میرا بیٹا ہے میرا بیٹا ہے پھر آپ نے پانی منگوا یا اور اس پر انڈیل دیا۔

عن ابی یعلی قال کنا عند النبی ﷺ جلوسا فجاء الحسن بن علی یحبو جلس علی صدره وبال علیہ قال فابتد رناہ وناخذہ وقال النبی ﷺ ابی ابی ثم دعا بماء فصبہ علیہ .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۰ کتاب الطہارت)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے ہاں لوگ بچے لاتے تاکہ آپ ان کے حق میں دعا فرمائیں۔ ایک مرتبہ ایک بچے نے آپ پر پیشاب کر دیا تو فرمایا: اس پر پانی اچھی طرح انڈیل دو۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله ﷺ يوتى بصبیان فيدعولهم اتى بصبى مرة فبال عليه فقال صبا عليه الماء صبا .
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۹۳ مطبوعہ بیروت)

ہشام بن عروہ نے اس بارے میں کہا جس آپ نے پانی منگوا کر اس پر چھڑک دیا، اور امام مالک، ابو معاویہ اور عبدہ بن ہشام بن عروہ نے کہا: آپ نے پانی منگوا کر اس پر انڈیل دیا لہذا یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ چھینٹے مارنا ان کے نزدیک انڈیلنے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

عن هشام بن عروة فقال فيه فدعا بماء فنضحه عليه وقال مالک و ابو معاوية وعبدہ بن هشام بن عروة فدعا بماء فصب عليه فدل ذلك ان النضح عندهم الصب .
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۹۳ بول الغلام والجار یہ)

دودھ پیتے بچے بچی کے متعلق جبکہ وہ کپڑے پر پیشاب کر دے تو اس بارے میں اگرچہ بہت سی دیگر کتب احادیث میں احادیث وارد ہیں۔ ہم نے صرف چند کو اس لیے ذکر کیا تاکہ ان میں مذکور لفظ ”نضح“ کا معنی واضح ہو سکے لہذا جس لفظ سے غیر مقلدین بچے کے پیشاب والے کپڑے کو دھونے کی بجائے صرف چھینٹے مار دینے کو کافی سمجھتے ہیں اس کے بارے میں معلوم ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک مذکور لفظ ”صب“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور صب کا معنی پانی بہانا ہے، تو ثابت ہوا کہ اہل عرب کے نزدیک آلود کپڑے کا ایک ہی حکم ہے اور یہ کہ دونوں کا پیشاب نجس ہے۔

جواب دوم: یہ بات ہر ذی عقل تسلیم کرتا ہے کہ کپڑے کو چھینٹوں کے ذریعہ دھویا نہیں جاسکتا بلکہ پہلے سے زیادہ گیلیا ہو جاتا ہے۔ جب کسی کپڑے پر پیشاب گرا اور اس پر پانی کے چھینٹے دیئے گئے تو اب چھینٹوں کے بعد کپڑے کا تر حصہ بڑھ جائے گا اور پانی سے پیشاب کا اثر زائل ہونے کی بجائے پھیل جائے گا اس سے بہتر تھا کہ چھینٹے ہی نہ مارے جاتے لیکن حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر ”نضح“ کیا اور اسی کا حکم دیا، اور لڑکی کے لیے دھونے کا ارشاد فرمایا۔ بات دراصل یہ ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا خرچ بہ نسبت لڑکی کے خشک اور لڑکی کا فراغ ہوتا ہے اس لیے وہ خشکی خرچ کی بنا پر سارے کپڑے پر نہیں گرتا اور یہ فراخی خرچ کی بنا پر وہیں پھیل جاتا ہے۔ اس فرق کی بنا پر ایک میں تخفیف رکھی گئی اور دوسرے میں نہیں لیکن دونوں کی نجاست میں فرق نہیں ہے

یعنی لڑکے کے پیشاب والے کپڑے کو ہلکا دھونا چاہیے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو اچھی طرح دھونا چاہیے یا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ لڑکا عام طور پر باپ کے ساتھ مجالس میں جاتا ہے، اور اس کے پیشاب کا معاملہ بکثرت واقع ہوتا ہے لہذا کثرت کے پیش نظر اس میں حکم لڑکی کی بہ نسبت خفیف رکھا گیا ہے۔

جواب سوم: لفظ ”نضح“ کے معنی میں جو لوگ ”چھڑکے“ پر اصرار کرتے ہیں اور پھر اس سے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر صرف چھینے دینے کو کافی سمجھتے ہیں ان کے لیے ایک حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں یہی لفظ صراحتہ مذکور ہے اور اس کے معنی یہ نہیں بلکہ ”دھونا“ متفقہ طور پر کیا جاتا ہے لہذا یہ اصرار ایک حدیث صریح کا انکار بن جائے گا۔

عن اسماء بنت ابی بکر قالت سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله ﷺ اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع قال رسول الله ﷺ اذا اصاب ثوب احدكن من الحيضة فلتنقوصه ثم لتنضح بماء ثم لتصل فيه. متفق عليه.

اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر ہم عورتوں میں سے کوئی اپنے کپڑے پر حیض کا خون لگا دیکھے تو وہ کیا کرے؟ آپ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اسے کھرچنا چاہیے۔ پھر پانی کے ساتھ نضح کرنا چاہیے پھر اس میں نماز پڑھ لینی چاہیے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۲۵ الفصل الاول باب تطهير النجاسة)

وعن ام الفضل قالت لما ولد الحسين قلت يا رسول الله ﷺ اعطينيه او ادفعه الي فلا كفله او ارضعه بلبني ففعل فاتيته به فوضعه علي صدره فبال عليه فاصاب ازاره فقللت له يا رسول الله اعطني ازارك اغسله قال انما يصب علي بول الغلام ويغسل بول الجارية. رواه الطحاوي واسناده حسن.

ام فضل کہتی ہیں کہ جب حسین بن علی پیدا ہوئے تو میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ یہ بچہ مجھے دے دیں میں اس کی کفالت کروں گی یا اپنا دودھ پلاؤں گی۔ آپ نے ایسا کر دیا پھر میں ایک دفعہ حسین کو حضور کے پاس لائی۔ آپ نے اسے اپنے سینے پر بٹھالیا تو اس نے آپ پر پیشاب کر دیا جو آپ کی چادر (تہبند) کو گیلیا کر گیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اپنا تہبند دیجئے تاکہ میں دھواؤں فرمایا لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر ”صب“ کیا جاتا ہے اور لڑکی کے پیشاب والے کپڑے کو دھویا جاتا ہے۔ اسے طحاوی شریف نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۱۸ باب ماجاء في بول الصبي)

فقده رواه الطبراني في الاوسط من حديث ام سلمة باسناد حسن قالت بال الحسن او الحسين علي بطن رسول الله ﷺ فسر كه حتى قضى بوله ثم دعا بماء فصب عليه.

طبرانی نے اوسط میں روایت کی کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں امام حسن یا حسین نے حضور ﷺ کے شکم اطہر پر پیشاب کر دیا تو آپ نے انہیں پیشاب سے مکمل فراغت کا موقعہ بہم فرمایا پھر پانی منگوا کر اس پر بہا دیا۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۳۲۶ باب بول الصبيان)

مذکورہ دونوں احادیث جن کی اسناد صحیح ہیں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے لڑکے کے پیشاب والے کپڑے پر چھیننے نہیں ڈالے بلکہ ان پر پانی گرایا اور یہی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ہے جس سے ثابت ہوا کہ امام ابوحنیفہ کا

ملک احادیث صحیح الاسناد اور آثار صحیح الاسناد سے ثابت ہے۔

۱۰۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الْمَذْيِ

۴۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ أَبِي النَّظِيرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ بْنِ مَعْمَرِ النَّبِيِّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمَرَهُ أَنْ يُسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا أَذْنَى مِنْ أَهْلِهِ فَخَرَجَ مِنْهُ الْمَذْيُ مَاذَا عَلَيْهِ فَإِنْ عَذِيَ ابْنَتُهُ وَأَنَا اسْتَحْيِي أَنْ أَسْأَلَهُ فَقَالَ الْمُقَدَّادُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيُغْسِلْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

مذی کی وجہ سے وضو کا ہونا

ہمیں امام مالک نے انہیں سالم ابو النضر نے انہیں سلیمان بن یسار اور انہوں نے مقداد بن اسود سے خبر دی کہ ایک مرتبہ حضرت علی بن ابی طالب نے حکم دیا کہ تم حضور ﷺ سے پوچھو جب آدمی اپنی بیوی کے قریب جائے اور مذی نکل آئے تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ میں (علی المرتضیٰ) بوجہ اس کے کہ میرے ہاں حضور کی صاحبزادی ہے یہ پوچھتے ہوئے شرم آتی ہے۔ مقداد کہتے ہیں میں نے پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی مذی پائے تو اسے اپنی شرمگاہ دھو لینی چاہیے اور نماز والا وضو کر لینا چاہیے۔

۴۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ زَيْنَبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنِّي لَأَجِدُهُ يَتَحَدَّرُ مِثْقَالُ مِثْلِ الْخُرْبِزَةِ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَغْسِلْ فَرْجَهُ وَلْيَتَوَضَّأْ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ.

ہمیں امام مالک نے انہیں زید بن اسلم نے انہیں زینب کے والد نے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ سے مذی اس طرح نکلتی تھی جیسے موٹی یا بلور کا دانہ ہو لہذا جب تم میں سے کوئی اسے پائے تو اپنی شرمگاہ کو دھوئے اور نماز والا وضو کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِغَيْسِلٍ مُوَضِعَ الْمَذْيِ وَيَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

ہمیں امام مالک نے انہیں صلت بن زبید نے خبر دی انہوں نے سلیمان بن یسار سے موجود تری (مذی) کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: اپنی چادر (تہبند) کے نیچے (یعنی شرمگاہ) پر پانی چھڑک کر مطمئن ہو جا۔

۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ زَيْدٍ أَنَّهُ سَأَلَ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ الْبَلَلِ يَجِدُهُ فَقَالَ انْصُصْ مَا تَحْتَ ثَوْبِكَ بِالْمَاءِ وَاللَّهُ عَنْهُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ مذی کی جگہ کو دھویا جائے گا اور نماز والا وضو کیا جائے گا اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَثُرَ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْسَانِ وَأَدْخَلَ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ فِيهِ الشَّكَّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

اس پانی سے وضو کرنے کے بیان میں کہ جس

۱۱۔ بَابُ الْوُضُوءِ مِمَّا يَشْرَبُ مِنْهُ

سے درندے نے پیا ہو اور منہ ڈالا ہو

التَّبَاعُ وَتَلَعُ فِيهِ ۴۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

ابراہیم التیمی سے انہوں نے یحییٰ بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ سواروں کے ہمراہ چلے جن میں حضرت عمرو بن العاص بھی تھے چلتے چلتے ایک حوض پر پہنچے تو عمرو بن العاص نے حوض کے مالک سے پوچھا کیا تمہارے اس حوض پر درندے آتے ہیں؟ اس پر عمرو بن خطاب رضی اللہ عنہ بول پڑے اور حوض والے سے فرمانے لگے۔ ہمیں اس بارے میں خبر دینے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ کبھی ہم (یعنی انسان) پہلے حوض پر آجاتے ہیں اور کبھی ہم سے پہلے وہ آجاتے ہیں۔

امام محمد فرماتے ہیں جب حوض اختیار ہو کہ اس کی ایک طرف (یا کنارہ) کو حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت میں نہ آتی ہو تو وہ پانی کسی درندے کے منہ ڈالنے یا گندگی پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اور ہاں اگر اس کی بدبو اور ذائقہ تبدیل ہو جائے تو پھر ناپاک ہو گیا اور اگر حوض چھوٹا ہو کہ اس کی ایک طرف کی حرکت سے دوسری طرف بھی حرکت میں آجائے۔ پھر ایسے حوض میں کوئی درندہ منہ ڈال دے یا گندگی گر جائے تو اس سے وضو نہیں کیا جائے گا (کیونکہ وہ ناپاک ہو جاتا ہے)۔ کیا دیکھتے نہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حوض کے مالک کو عمرو بن العاص کی بات کا جواب دینا اچھا نہ جانا اور اس سے منع کر دیا۔ یہ تمام امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوض کے مالک کو جناب عمرو بن العاص کے سوال کا جواب دینے سے روک دینا اس کی وجہ یہ تھی کہ پانی اصل میں پاک ہوتا ہے جب تک اس کے ناپاک ہونے کی دلیل نہیں ملتی۔ اس کی طہارت قائم رہتی ہے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ بعض لوگ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ پانی زیادہ ہو یا دو ٹکڑوں تک ہو اس کو کوئی ناپاک چیز، نجس نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور اس خیال و استدلال کی تصدیق نہیں کرتی کیونکہ اس مفہوم کے پیش نظر حضرت عمر بن خطاب کا منع کرنا درست نہ ہوتا اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تشریح و توضیح میں حوض کبیر اور حوض صغیر کے احکام بیان فرمائے۔ مختصر یہ کہ حوض کبیر (جس کی حد فقہاء کرام نے وہ درودہ ہاتھ بیان فرمائی) میں نجاست پڑنے سے پانی اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کی بو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو جائے۔ ہاں حوض صغیر نجاست گرنے سے ہی ناپاک ہو جاتا ہے۔

اعتراض

حدیث پاک میں دو ٹکڑے پانی کو نجاست پڑنے پر پاک ہی کہا گیا ہے یہ مسلک احناف کے خلاف ہے؟ حدیث پاک کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

حدثنا المغيرة بن سفيان عن محمد بن

اور انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب پانی دو منگے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

اسحاق عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ اذا كان الماء قلتين لم ينجسه شيء.

(الکامل فی الضعفاء الرجال ج ۲ ص ۲۳۸)

جواب اول: حدیث مذکور مجروح ہے اس کے راوی مغیرہ بن سقلاب کو کتب اسماء الرجال میں منکر الحدیث لکھا گیا ہے بلکہ اسے روایت حدیث میں ناقابل اعتبار تک کہا گیا ہے الکامل فی الضعفاء الرجال میں ہی اس کے راوی کے بارے میں یوں مذکور ہے۔

”مغیرہ بن سقلاب الحرانی منکر الحدیث

ابا بشر“.

میں نے ابوعرودہ سے کہتے سنا انہوں نے محمد بن یحییٰ بن کثیر سے اور انہوں نے ابوجعفر بن نفیل سے مغیرہ بن سقلاب کے ذکر پر کہتے سنا کہ وہ حضور ﷺ کی حدیث پر قابل اعتبار نہیں تھا۔

سمعت ابا عروة يقول سمعت محمد بن

يحيى بن كثير يقول سمعت ابا جعفر بن نفيل يقول

وذكر المغيرة بن سقلاب فقال لم يكن مؤتمنا على

حدیث رسول الله ﷺ.

(الکامل فی الضعفاء الرجال ج ۲ ص ۲۳۵)

ابن عدی نے حضرت ابن عمر سے مروی حدیث بیان کی ”جب پانی دو منگے ہو جائے تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی“ اس حدیث کی سند میں مغیرہ بن سقلاب ہے جو منکر الحدیث ہے۔ نفیلی نے کہا: مغیرہ بن سقلاب حدیث کے بارے میں قابل اعتبار نہیں اور ابن عدی نے کہا، کہ اس کی بات نہیں مانی جاتی۔

وروى ابن عدى من حديث ابن عمر اذا بلغ

الماء قلتين من قلال هجر لم ينجسه شيء وفي

اسناده المغيرة بن سقلاب وهو منكر الحديث قال

النفيلي لم يكن مؤتمنا على الحديث وقال ابن عدى

لا يتابع .

(دار قطنی ج ۱ ص ۲۲۲ انسان المیزان ج ۶ ص ۸۷ کتاب الطہارۃ)

لہذا معلوم ہوا کہ دو منگوں والی حدیث کی سند میں اضطراب ہے اور جرح بھی ہے اگرچہ اس کے اور بھی طرق روایت ہیں لیکن مضطرب اور مجروح ہونے کی وجہ سے قابل استدلال و حجت نہیں ہے۔

جواب دوم: جس طرح مذکورہ روایت سند کے اعتبار سے مضطرب ہے اسی طرح متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے اس کے متن کے اضطراب کے بارے میں دار قطنی میں مفصل تذکرہ ہے۔ ہم اختصار کے پیش نظر چند روایات پر اکتفا کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ جب پانی دو منگے اور اس سے زائد ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی۔

عن مجاهد عن ابن عباس اذا كان الماء

قلتین فصاعدا لم ينجسه شيء .

(دار قطنی ج ۱ ص ۲۵ کتاب الطہارۃ)

عاصم بن منذر بن زبیر کہتے ہیں کہ میں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر کے ساتھ ایک باغ میں گیا جس میں پانی کا ایک حوض تھا اور اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چمڑا پڑا ہوا تھا۔ عبید اللہ بن عبد اللہ نے اس کے پانی سے وضو کیا تو میں نے پوچھا: آپ نے اس پانی سے وضو کیا حالانکہ اس میں مرے ہوئے اونٹ کا چمڑا پڑا ہوا ہے؟

عن عاصم بن المنذر بن الزبير قال دخلت مع

عبيد الله بن عبد الله بن عمر بستانا فيه مقراة ماء

فيه جلد بعير ميت فتوضا منه فقلت له اتوضا منه

وفيه جلد بعير ميت؟ فحدثني عن ابيه عن النبي

ﷺ قال اذا بلغ الماء قلتين او ثلاثا لم ينجسه

شیء. (دارقطنی ج ۱ ص ۲۲)

تو انہوں نے اپنے والد سے مجھے ایک حدیث سنائی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب پانی دو یا تین مکے ہو تو اسے کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی۔

جابر بن عبد اللہ سے محمد بن منکدر نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب پانی چالیس مشکوں تک پہنچ جائے تو وہ گندہ (ناپاک) نہیں ہوتا۔

متن کے اعتبار سے مذکورہ حدیث میں اضطراب یوں ہے کہ بعض میں دو مشکے بعض میں صحیح اسناد کے ساتھ دو یا تین مکے اور ایک صحیح موقوف روایت میں چالیس مشکے اور اسی طرح ایک مرفوع روایت میں بھی چالیس مشکے آیا ہے لیکن یہ ضعف سے خالی نہیں ہے۔

تو معلوم ہوا کہ حدیث قلتین میں سند کی طرح متن میں بھی اضطراب ہے جس کی وجہ سے مقام حجت میں پیش نہیں کی جاسکتی۔

جواب سوم: روایت مذکورہ باعتبار معنی بھی مضطرب ہے ملاحظہ ہو۔

معنی کے اعتبار سے اضطراب یوں کہ لفظ قلة آدمی کا سر، گھرے اور بستی وغیرہ میں مشترک ہے جس کی مقدار کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ امام طحاوی کہتے ہیں ان دونوں قلة جات کا مذکورہ آثار میں یہ نہیں بتایا گیا کہ ان کی مقدار کیا ہے؟ یہ بات جائز ہے کہ ان سے مراد حجر کے قلة جات ہوں جیسا کہ تم نے ذکر کیا ہے اور احتمال یہ بھی ہے کہ ان سے مراد قلة الرجل یعنی آدمی کا سر ہو تو اس احتمال کے پیش نظر معنی یہ ہوگا کہ جب پانی دو آدمیوں کے قد کے برابر ہو تو وہ کثیر ہونے کی وجہ سے نجس نہیں ہو سکتا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ دو آدمیوں کے قد کے برابر سے مراد ”نہر“ کا پانی ہو لہذا خلاصہ کلام یہ ہوا کہ حدیث مذکورہ مضطرب ہے اور اضطراب کی وجہ سے اس میں ضعف آگیا اور اس کے ساتھ ساتھ نہ تو حدیث مذکور میں دو قلتین کی مقدار بیان کی گئی اور نہ ہی ان کی حد بندی کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا بلغ الماء اربعین قلة فانه لا یحمل الخبث. (دارقطنی ج ۱ ص ۲۶)

واما الاضطراب من جهة المتن ففي بعضها قلتین وفي بعضها باسناد صحیح قلتین اولئنا وفي رواية موقوفة صحیحة اربعین قلة وكذا الک في رواية مرفوعة اربعین قلة لكنها لا یخلو من ضعف. (آثار السنن ج ۱ ص ۴)

واما الاضطراب من جهة المعنی فالقلة مشتركة بین رأس الرجل والحجرة والقرية وغير ذالك لم یثبت مقدارها قال الطحاوی ان هاتین القلتین لم یبین لنا فی هذه الآثار ما مقدارهما فقد یجوز ان یکون مقدارهما قلتین من قلال حجر کما ذکرتم ویحتمل ان تكون قلتین ارید بهما قلة الرجل وهی قامتہ فارید اذا كان الماء قلتین ای قامتین لم یحمل نجسا لکثرته ولانه یکون ذالك فی معن الانهار. فخلاصة الکلام ان الحدیث مضطرب والاضطراب یورث الضعف ومع ذالك لم یبین مقدار القلتین ولم یثبت تحدیدهما. (آثار السنن ج ۱ ص ۵-۶)

قارئین کرام! جو حدیث تین اعتبار سے مضطرب ہونے کے ساتھ ساتھ غیر واضح اور غیر مبین ہو اس سے استدلال کرنا کہاں کی دانش مندی ہے؟

جواب چہارم: اس حدیث قلتین کے مقابلہ میں ایسی احادیث صحیحہ موجود ہیں جن کی دو قلتین میں نجاست پڑنے سے اس کے ناپاک ہو جانے کی تصریح موجود ہے۔

دو قلعہ جات پانی میں نجاست پڑنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے

عن عطاء ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزع ماء ما جعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجري من قبل الاسود فقال ابن الزبیر حسبکم۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۷)

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ ایک حبشی زمزم کے کنوئیں میں گر کر مر گیا تو اس پر جناب ابن زبیر نے فرمایا کہ تمام پانی نکالا جائے لیکن پانی ختم ہونے کا نام ہی نہ لیتا تھا۔ دیکھا تو حجر اسود کی طرف سے چشمہ جاری تھا۔ اس پر ابن زبیر نے فرمایا: چھوڑ دو۔

اثر مذکور سے ثابت ہوا کہ دو قلعے پانی یا اس سے زیادہ میں ناپاکی متصور ہے۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر نے حبشی کے گرنے پر زمزم کے کنوئیں کو بخش قرار دے کر اس کا پانی نکالنے کا ارشاد فرمایا اور یہ حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا اگر وہ پانی ناپاک نہ ہوتا تو اسے نکالنے کا حکم ارشاد فرمانا کیا معنی رکھتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی دو قلعے کہاں چالیس پچاس قلوں سے بھی زیادہ ہوتا ہے اور جب سارے پانی کی مقدار اندازا نکالنے پر پتہ چلا کہ زمین سے چشمہ کی صورت میں پانی نکالنا مشکل رہا ہے تو آپ نے فرمایا: اب چھوڑ دو اس کی طہارت ہوگئی۔

حدثنا محمد بن حمید بن الہشام الرعینی قال حدثنا علی بن معبد قال حدثنا موسیٰ بن اعین عن عطاء عن ميسرة وذاذان عن علی رضى الله عنه قال اذا سقطت الفارة او الدابة فی البير فانزحها متی يغلبک الماء۔ (الطحاوی ج ۱ ص ۱۷ انی الطہارة)

حضرت علی المرتضیٰ فرماتے ہیں کہ جب کنوئیں میں چوبایا کوئی اور چار پایہ گر کر مر جائے تو تمام پانی نکالو یہاں تک کہ پانی تجھ پر غالب آجائے۔

اس اثر سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ کے نزدیک کنواں بھی نجس ہو جاتا ہے حالانکہ کنوئیں کا پانی عام طور پر دو قلوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے لہذا دو قلوں کے نجس نہ ہونے کا معاملہ درست نہیں۔

کھڑے پانی میں پیشاب کرنا منع ہے

حدثنا عبد الرحمن الاعرج قال سمعت ابا هريرة عن رسول الله ﷺ قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵ صحیح البخاری ص ۱۵)

ہمیں عبد الرحمن اعرج نے حدیث سنائی کہا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے ہرگز ہرگز کوئی شخص کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے جو بہتا نہ ہو اور پھر اسی سے نہاتا ہو۔

عبد اللہ بن زبیر، حضرت جابر اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا پھر اس سے وضو کرنے سے بھی۔

عن ابن الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ انه نهی ان یبال فی الماء الراکد ثم يتوضأ منه۔ (الطحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵)

مذکورہ دونوں حدیثیں کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے منع پر صراحت کرتی ہیں اور یہ منع اسی لیے ہے کہ پیشاب پڑنے سے وہ پانی نجس ہو جاتا ہے اس میں ”قلقتین“ کی کوئی قید نہیں تو معلوم ہوا کہ جو پانی بھی کھڑا ہو چاہے وہ دو منکے کے برابر ہو وہ نجاست گرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

پانی والے برتن میں کتنا منہ ڈال دے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ ثم لیفسله سبع موات. رواہ مسلم والنسائی والدارقطنی وقال اسنادہ حسن رواہ کلہم ثقات. (دارقطنی ج ۱ ص ۶۳ باب ولغ الکلب فی الاناء)

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تمہارے کسی کے برتن میں کتنا منہ ڈال دے تو اس پانی کو گرا دینا چاہیے پھر اس برتن کو سات مرتبہ دھونا چاہیے۔

حسن الاسناد اور ثقہ راویوں سے ذکر کردہ اور والی حدیث سے ثابت ہوا کہ کسی برتن کے پانی میں کتنا منہ ڈال دے تو پانی ناپاک ہونے کے ساتھ ساتھ برتن کو بھی سات مرتبہ دھونے کا حکم دیا گیا کیونکہ پانی ناپاک ہو جانے کی صورت میں اس برتن کے ساتھ گنت کی وجہ سے برتن میں بھی ناپاک اثر کرگئی۔ حضور ﷺ نے برتن چھوٹا بڑا ہونے کی کوئی قید نہ لگا کر یہ بتا دیا کہ کھڑا پانی چاہے دو منکے کے برابر ہو اس میں نجاست پڑنے یا ملنے سے وہ نجس ہو جاتا ہے، یہ حکم ”مساء راکد“ کا ہے یعنی کھڑا رہنے والے پانی کا حکم ہے اور اگر پانی میں بہاؤ ہو تو وہ مخصوص حالت میں ناپاک ہوتا ہے ملاحظہ ہو۔

قال ابو جعفر فلما خص رسول اللہ ﷺ الماء الراکد الذی لا یجری دون الماء الجاری علمنا بذالک انه انما فصل ذالک لانه النجاسته تداخل الماء الذی لا یجری ولا تداخل فی الماء الجاری. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵)

ابو جعفر (طحاوی) نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے ناپاک ہونا ایسے پانی کے ساتھ خاص کر دیا جو کھڑا ہو اور بہتا نہ ہو تو ہمیں معلوم ہو گیا کہ آپ نے کھڑے اور جاری میں امتیاز اس لیے فرمایا کیونکہ کھڑے اور نہ بہنے والے پانی میں جب گندگی گرتی ہے تو وہ اس میں گھل جاتی ہے اور پانی میں مل جاتی ہے لیکن بہنے والے پانی میں گھل جانا نہیں ہوتا۔

جواب پنجم: قلین کی حدیث جنگی تالابوں کے بارے میں ہے کیونکہ وہ برائے نام گہرے ہوتے ہیں اور جب بارش ہوتی ہے تو ان کا پانی جھیل جاتا ہے گہرائی نہ ہونے کی وجہ سے ان کا پانی دو قلعہ جات ہو سکتا ہے۔ حدیث ملاحظہ ہو۔

عن ابن عمر قال سئل رسول اللہ ﷺ عن الماء یکون بارض الفلات وما ینوبہ من السباع والدواب فسال اذا کسان الماء قلین لم یحمل الخبث. (ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۳)

ابن عمر سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے جنگل کے پانی کے متعلق پوچھا گیا کہ اس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں تو آپ نے فرمایا: جب پانی دو منکے ہو تو وہ پلید نہیں ہوتا۔

پہلے تو ہم تسلیم کرتے کہ دو (۲) منکے پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ اگر اس مضمون کی حدیث کا ثابت ہونا تسلیم کر لیا جائے تو پھر اس سے مراد وہ پانی ہوگا۔ جو سطح زمین پر پھیلا ہوا ہوتا ہے جیسا کہ اسی کی تائید ترمذی کے لفظ کرتے ہیں وہ یہ ہیں۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول اللہ ﷺ وهو یسئل عن الماء یکون فی الفلات من الارض وما ینوبہ من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلین لم یحمل الخبث. (ترمذی ج ۱ ص ۱۳۳ الباب اجاء ان الماء لا یجسی مطبوعہ امین کتب دہلی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کسی نے آپ سے دریافت کیا جنگل کے پانی کے بارے میں پاک و ناپاک ہونے کے متعلق کیا حکم ہے جس میں سے درندے اور چوپائے گزرتے ہوں؟ تو آپ نے فرمایا: اگر دو منکے برابر ہو تو وہ نجاست کو نہیں اٹھاتا۔

خلاصہ جواب یہ ہوا کہ دو منکے پانی ناپاک نہ ہونے والی حدیث سے مراد جنگلات میں سطح زمین پر پھیلا ہوا پانی مراد ہے اور دو منکوں کا پانی پھیل کر دس گز مربع کی مقدار اختیار کر لیتا ہے اور اس مقدار طویل و عرض کا پانی احناف کے نزدیک حوض کبیر کے حکم میں ہے جو ناپاک نہیں ہوتا اس کی دوسری طرف وضو کرنا جائز ہے۔

حوض کبیر کی تعریف و تحدید اور اس کے پانی کے ناپاک نہ ہونے کی وجہ

ایسا پانی جو کھڑا ہو اور اس کا رقبہ مربع ہاتھ ہو اور گہرائی اتنی کہ چلو بھرنے سے زمین نظر نہ آئے حوض کبیر کہلاتا ہے اور ”دہ دردہ“ بھی یہی پانی ہے۔ یہ پانی نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ پانی میں پانی ملنے کی بہ نسبت حرکت جلد سرایت کرتی ہے یعنی اگر حوض کے ایک کنارے کے پانی میں پانی ڈالا جائے تو وہ بھی پانی میں مل کر پھیلنا شروع ہو جاتا ہے اسی طرح کنارے کے پانی کو ہاتھ یا کسی اور چیز سے حرکت دی جائے تو وہ بھی ادھر ادھر پھیلنا شروع ہو جاتی ہے لیکن دونوں میں سے حرکت کی سرایت زیادہ ہے اس لیے حوض کبیر کی طہارت و عدم طہارت میں حرکت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ یعنی ایک کنارے کے پانی کو حرکت دینے سے دوسرے کے کنارے کا پانی بھی متحرک ہو جائے تو یہ اور اثر رکھتا ہے، اور اگر دوسرا کنارہ متحرک نہ ہو تو دوسرا حکم ہوگا۔ اب اگر کسی نے حوض کبیر کے ایک کنارے کے پانی میں پیشاب کر دیا یا نجاست ڈال دی تو دوسرے کنارے کے پانی سے وضوء یا غسل کرنا درست ہے کیونکہ اس کنارے کی نجاست دوسرے کنارے تک نہیں پہنچے پانی اور یہ حوض جاری پانی کے حکم میں اسی وجہ سے ہے کیونکہ جاری پانی میں نجاست گرنے سے ایک جگہ پر قائم نہیں رہتی بلکہ بہاؤ کی طرف چلی جاتی ہے اور چونکہ پیچھے سے پاک پانی بھی اس میں لمحہ بہ لمحہ رہا ہے لہذا اس نجاست کی سرایت بہت کمزور بلکہ نہ ہونے کے برابر ہوگئی۔ ہاں اگر حوض کبیر میں اس قدر گندگی جمع ہو جائے کہ جس سے اس کی بو، رنگ اور مزہ تبدیل ہو جائے تو پھر اس سے طہارت کا حصول درست نہیں ہے۔ فقہائے کرام احناف نے ”دہ دردہ“ حوض کے پانی کی مقدار نہیں بلکہ اس کے رقبہ کا لحاظ کیا ہے دیکھئے کہ کنواں چونکہ وہ دردہ رقبہ کے لحاظ سے نہیں اگرچہ اس کا پانی وہ دردہ حوض سے بھی بڑھ کر مقدار میں ہو۔ گندگی گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے اسی سے قلعین کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے یعنی قلعین سے مقدار میں کہیں بڑھ کر کنوئیں کا پانی ہوتا ہے اور اس کو پیشاب وغیرہ گرنے سے بھی ناپاک تسلیم کرتے ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی تحقیق ملاحظہ ہو۔

اگر حوض نیچے دہ دردہ اور اوپر کم ہے تو جب تک پانی نیچا دہ دردہ کی جگہ تک ہے نہ نجاست سے ناپاک ہوگا اور نہ وضوء غسل سے مستعمل اور اگر پورا بھر دیا جہاں بالا سطح دہ دردہ سے کم ہے تو مستعمل ہو جائے گا اور نجاست سے ناپاک بھی یعنی اوپر کا حصہ جہاں تک وہ دہ دردہ سے کم ہے نیچے کا حصہ پاک رہے گا یہی اصح ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۲۹۰)

اعتراض

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیر بضاع سے وضو کرتے تھے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! اس میں مردار اور حیض لگے کپڑے ڈالے جاتے ہیں۔ فرمایا: پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! بیر بضاع سے آپ کے لیے پانی لایا جاتا ہے حالانکہ اس کنوئیں میں لوگ گندگی پھینکتے ہیں، عورتیں حیض

عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ کان یتوضاء من بیر بضاعة فقیل یا رسول اللہ انه یلقى فیہ الجیف والمحائض فقال ان الماء لا ینجس۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۱)

عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ ﷺ انه یتستقی لک من بیر بضاعة وہی بیر یطرح فیہا عذرة الناس ومحائض النساء ولحم

الکلاب وقال ان الماء طهور لا ينجس شيء. (طحاوی شریف ج ۱۱)
 لگے کپڑے ڈالتی ہیں اور کتے کا گوشت پھینکا جاتا ہے۔ فرمایا:
 بے شک پانی پاک ہے کوئی چیز اسے نجس نہیں کر سکتی۔

ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر پانی دو قلعہ جات یا اس سے زیادہ ہو تو کسی گندگی کے پڑنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا لہذا وہ درودہ کی تحدید درست نہیں۔

جواب اول: مذکورہ دونوں احادیث ان لوگوں کے بھی خلاف ہیں جو دو مٹکے پانی میں گندگی کرنے سے اسے پاک ہی سمجھتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک گندگی کرنے سے دو قلعے پانی اس وقت تک پاک رہتا ہے جب اس کا رنگ، بو اور ذائقہ تبدیل نہ ہو، اور اگر یہ اوصاف تبدیل ہو جائیں تو پھر وہ نجس ہو جائے گا۔ اب ان مذکورہ دونوں احادیث میں اس بات کا قطعاً ذکر نہیں کہ رنگ و بو اور ذائقہ بدل لایا نہیں اور مشاہدہ یہ ہے کہ جس قدر گندگیاں بیربضاعہ میں ڈالی جاتی مروی ہیں۔ ان سے اس کو نکس کے تینوں اوصاف یقیناً تبدیل ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے اگر کسی کنوئیں میں ایک کتابی لکڑی گر کر مر جائے تو دو چار دن کے بعد اس سے اس قدر بو پھیلے گی کہ قریب کھڑا ہونا مشکل ہو جائے گا اور یہاں کوڑا کرکٹ گندگیاں عورتوں کے حیض سے بھرے کپڑے اور مرے ہوئے کتے پھینکے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اسے استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کی کوئی صفت تبدیل نہیں ہو رہی لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاعہ کا پانی جاری پانی تھا جس میں گری گندگی جمع نہیں ہوتی تھی۔ مکہ معظمہ کے کنوئیں نہر زبیدہ پر اور مدینہ منورہ کے نہر زرا پر بنائے گئے ہیں اسی طرح بیربضاعہ بھی تھا لہذا معلوم ہوا کہ بیربضاعہ جاری پانی تھا اور جاری پانی میں گندگی کرنے سے پانی ان تین اوصاف کے ظاہر نہ ہونے تک پاک رہتا ہے بیربضاعہ کے متعلق جاری پانی ہونے کا ثبوت ملاحظہ ہو۔

ان یسربضاعة كانت طريقا للماء الى البساتين
 وكان الماء لا يستقر فيها فكان حکم ماء ها حکم
 ماء النهر. (طحاوی شریف ج ۱۱ فی الطہارۃ)
 ”بیربضاعہ“ باغات کی طرف جانے والے پانی کا راستہ تھا اور پانی اس میں ٹھہرتا نہ تھا لہذا اس کے پانی کا حکم نہر کے پانی جیسا ہے۔

قارئین کرام! طحاوی شریف کے حوالہ سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ بیربضاعہ کا پانی جاری تھا۔ نیز اگر سرکارِ دعوٰ عالم رحمۃ اللہ علیہ کی طہارت و نفاذ کو پیش نظر رکھیں تو پھر بھی یہی بات سامنے آئے گی کہ آپ گندے پانی کو برگز استعمال نہ فرماتے تھے۔ اگر بیربضاعہ کا پانی ٹھہرا ہوا پانی ہوتا تو لازماً گندہ ہوتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نفاذ اور طہارت کے شایان شان اس کا استعمال نہ ہوتا۔

جواب دوم: بیربضاعہ کی حدیث کو اگر اپنے ظاہر پر محمول رکھیں تو دیگر بہت سی احادیث صحیحہ کی مخالفت لازم آئے گی۔ چند اوراق پیچھے ہم زحرم کے کنوئیں میں حبشی کا گرنا اور مرنا اور اس کے متعلق صحابہ کرام کا عمل تحریر کر چکے ہیں تو ایسی مثالوں کے ہوتے ہوئے یہ کیونکر ممکن کہ بیربضاعہ میں اس قدر گندگی پڑنے کے باوجود صحابہ کرام اسے پاک ہی سمجھیں؟ غائب و یا اولی الا بصار

۱۲۔ باب الوضوء بماء البَحْرِ

۴۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ الْأَزْدِيِّ عَنْ الْعَمِيرَةِ بِنْتِ أَبِي بَرْزَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّا نَرَكُمُ الْبَحْرَ وَنَحْمِلُ مَعَنَا الْقَبِيلَ مِنَ الْمَاءِ فَإِنْ تَوَضَّأْنَا بِهِ عَطِشْنَا أَفَتَوْضَّأُ بِمَاءِ الْبَحْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الطَّهَرُ مَاءٌ

ہمیں امام مالک نے صفوان بن سلیم سے انہوں نے سعید بن مسلیٰ بن ازرق سے انہوں نے مغیرہ بن ابی بردہ سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا (کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا) ہم سمندروں کے سفر پر ہوتے ہیں اور اپنے ساتھ قلیل مقدار میں پانی لے کر جاتے ہیں۔ اگر اس سے وضو کریں تو پیا سے ہو جائیں تو کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر لیا

الْحَلَالُ مِثْلَهُ

کریں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا پانی پاک اور اس کا مینہ یعنی پھل حلال ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ سمندر کا پانی دیگر پانیوں کی طرح پاک ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مَاءَ الْبَحْرِ طَهُورًا
كَغَيْرِهِ مِنَ الْمَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ

حدیث بالا میں دو باتوں کا ذکر ہوا ایک سمندر کے پانی کی طہارت اور دوسرا اس کا مینہ حلال ہونا اول الذکر مسئلہ میں سب فقہاء متفق ہیں سمندر کا پانی خواہ بٹھا ہو یا نیکین یا کسی اور رنگ و ذائقہ والا ہو وہ پاک ہے لیکن اس کے مینے کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام اعظم کا مسلک یہ ہے کہ پھل کے سوا تمام دیگر سمندر حیات حلال نہیں ہیں۔ اس مسلک کا ماخذ قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے۔ "أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ الْخ تَحَارَى لِي سَمْنَدِر كاشكار اور اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے۔" اس آیت میں مذکور طعام سے مراد وہ پھل کہ جسے دریا باہر پھینکے نہ وہ جو مکر تیرے لگے۔ یہی مسلک ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب وغیرہ صحابہ کرام کا ہے۔

قال الله تعالى (أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ)
روى عن ابن عباس وزيد بن ثابت وسعيد بن جبير
وسعيد ابن المسيب وقتادة والسدي ومجاهد قالوا
صيد ماصيد طريا بالشباك ونحوها فاما قوله
(وطعامه) فقد روى عن ابي بكر وعمر وابن عباس
وقتادة قالوا ما قد فقه ميتا.

(احکام القرآن ص ۴۷۸ جزء ثانی باب صید البحر)

تو معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک وہی ہے جو اہل صحابہ کرام تابعین اور مفسرین حضرات کا تھا اور ان سب کا ماخذ قرآن کریم ہے۔

۱۳- بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ

٤٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ
عَنْ عَبْدِ بْنِ زَيْدٍ مَنْ وَلَدَ الْمُعَيَّرُونَ بَنِي شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ ذَهَبَ لِحَاجَتِهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ قَالَ
فَذَهَبَ مَعَهُ بِيَاءٌ قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ فَسَجَنَتْ
عَلَيْهِ قَالَ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثُمَّ ذَهَبَ يَخْرُجُ يَدْيَهُ فَلَمْ
يَسْتَطِعْ مِنْ ضَيْقِ كُمَيْ جَنَّتِهِ فَأَخْرَجَهُمَا مِنْ تَحْتِ
جَنَّتِهِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ
ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ
يَوْمَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى بِهِمْ سَجْدَةً قَضَىٰ مَعَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ ثُمَّ صَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيََتْ فَفَرَّغَ النَّاسُ لَهَا

موزوں پر مسح کا حکم

ہمیں امام مالک نے انیس ابن شہاب زہری نے وغیرہ بن شعبہ کی نسل کے ایک مرد عباد بن زیاد سے خبر دی کہ حضور ﷺ غزوہ تبوک میں قضائے حاجت کے لیے تشریف لے گئے میں پانی لیے آپ کے ساتھ ہو یا حضور ﷺ واپس تشریف لائے تو میں نے آپ کے ہاتھوں پر پانی ڈالا آپ نے منہ دھو یا پھر بازو دھونے کے لیے جب سے باہر نکالے لگے لیکن جب کی آستین نکالے ہونے کی وجہ سے ایسا نہ کر سکا اس پر آپ نے جب کے نیچے سے دونوں بازو نکال کر دھوئے اور سر انور کا مسح کیا اور موزوں پر مسح فرمایا پھر حضور ﷺ تشریف لائے اور عبد الرحمن بن عوف امامت کر رہے تھے انہیں ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ ان

ثُمَّ قَالَ لَهُمْ قَدْ أَحْسَنْتُمْ.

کے ساتھ حضور ﷺ نے ایک رکعت ادا فرمائی پھر بقیہ رکعت ادا فرمائی لوگ حیران ہوئے اور آپ کو دیکھ کر گھبرا گئے۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا (یعنی وقت پر نماز ادا کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے)۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں سعید بن عبدالرحمن بن رقیش نے بتایا کہ میں نے انس بن مالک کو دیکھا وہ قباء آئے پیشاب کیا پھر انہیں پانی دیا گیا تو اس سے وضو کیا منہ اور کہیں تک ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کر کے پھر موزوں پر مسح کیا اس کے بعد نماز ادا کی۔

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع اور عبداللہ بن دینار نے بتایا کہ عبداللہ بن عمر کوفہ کے امیر جناب سعد بن ابی وقاص کے پاس آئے تو عبداللہ نے انہیں موزوں پر مسح کرتے دیکھا اور اسے اچھا نہ جانا۔ جناب سعد نے فرمایا جب تم اپنے والد کے ہاں جاؤ تو ان سے یہ مسئلہ دریافت کرنا لیکن عبداللہ کو پوچھنا یاد نہ رہا پھر جب جناب سعد بن ابی وقاص مدینہ منورہ آئے تو آپ نے فرمایا: کیا فلاں مسئلہ تم نے اپنے ابا جان سے پوچھا تھا؟ کہنے لگے یاد نہیں آرہا تھا پھر جناب عبداللہ نے ان سے دریافت کیا تو فرمایا: جب تو اپنے پاؤں موزوں میں داخل کرے اور وہ اس وقت پاک ہوں تو ان پر مسح کر لیا کہ عبداللہ نے پوچھا: اگر ہم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے؟ (جب بھی وہ مسح کرے) فرمایا: ہاں۔ اگرچہ تم میں سے کوئی بول و براز سے فارغ ہو کر آئے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبداللہ بن عمر نے بازار میں (کسی مناسب جگہ پر) پیشاب کیا۔ پھر وضو کرتے وقت ہاتھ اور منہ دھو کر سر کا مسح کیا۔ پھر ایک جنازہ بوقت دخول مسجد لایا گیا تا کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے تو آپ نے موزوں پر مسح کر کے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ہمیں امام مالک نے انہیں ہشام بن عروہ نے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ انہوں نے اپنے والد کو موزوں کی پشت پر نہ کہ پیٹ پر مسح کرتے دیکھا پھر انہوں نے عمادہ اتار کر سر کا مسح کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے اور یہی

۴۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رُقَيْشٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَتَى قَبَاءَ فَبَالَ ثُمَّ أَوْرَثِي بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْبُرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ مَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

۴۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَدِيمَ الْكُوفَةِ عَلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَهُوَ أَبِيرُهَا قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ فَلَا تَنْكَرُ ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ سَلْ أَبَاكَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَيْهِ فَنَسِيَ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَسْأَلَهُ حَتَّى قَدِمَ سَعْدٌ فَقَالَ أَسَأَلْتُ أَبَاكَ فَقَالَ لَا فَسَأَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا أَدَخَلْتَ رِجْلَكَ فِي الْخَفَيْنِ وَهُمَا ظَاهِرَتَانِ فَأَمْسَحْ عَلَيْهِمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُنَا مِنَ الْغَائِطِ قَالَ وَإِنْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ.

۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ بَالَ بِالسُّوقِ ثُمَّ تَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ دَعَى لِحْزَانَهُ حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يُصَلِّي عَلَيْهِ فَمَسَحَ عَلَى خَفَيْهِ ثُمَّ صَلَّى. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى أَبَاهُ يَمْسَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ عَلَى ظَهْرِهِمَا لَا يَمْسَحُ عَلَى بَطْنَيْهِمَا قَالَ ثُمَّ يَرْفَعُ الْعِمَامَةَ فَيَمْسَحُ بِرَأْسِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي

حَنِيفَةً رَّحِمَهُ اللَّهُ وَتَرَى الْمَسْحَ لِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً
وَتَلَاخَةً أَيَّامٍ وَلِكُلِّهَا لِلْمُسَافِرِ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ
لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْحَقْنِ وَعَامَةً هَذِهِ الْأَثَارُ الَّتِي
رَأَى مَالِكٌ فِي الْمَسْحِ إِنَّمَا هِيَ فِي الْمُقِيمِ ثُمَّ قَالَ
لَا يَمْسَحُ الْمُقِيمُ عَلَى الْحَقْنِ.

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ ہمارا مسلک یہ ہے کہ مقیم کے لیے مدت مسح ایک دن رات اور مسافر کے لیے تین دن رات ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ مقیم کے لیے موزوں پر مسح کرنا درست نہیں ہے اور یہ تمام روایات جو امام مالک نے موزوں پر مسح کرنے کی بیان فرمائیں یہ مقیم کے لیے مسح کو ثابت کرتی ہیں پھر (امام مالک) نے فرمایا: کہ مقیم موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔

مذکورہ روایات سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہوا۔ اس مسئلہ میں چند باتیں تشریح طلب ہیں ہم ان کی بقدر ضرورت تشریح کر دیتے ہیں۔ (۱) موزہ کی تعریف (۲) موزہ پر مسح کا طریقہ (۳) مدت مسح (۴) نواض مسح۔

(۱) ہر وہ چیز کے کی بنی ہوئی چیز یا جس کا صرف نچلا حصہ چڑے کا ہوا اور باقی حصہ کسی دیز چیز کا بنا ہوا ہو یا جرابیں دیز کپڑے کی کہ جو بغیر تسمہ پاؤں پر چسکی رہیں یہ تمام موزہ کے حکم میں شامل ہیں۔

(۲) اگر دایاں ہاتھ ہو اور اس کی انگلیاں بھی موجود اور قابل استعمال ہوں تو تین انگلیاں دائیں موزے کی پشت پر اور اسی طرح بائیں ہاتھ کی تین انگلیاں بائیں موزے کی پشت پر پاؤں کی انگلیوں کی طرف سے پنڈلی کی طرف لے کر ڈالتے ہوئے کھینچ کر موزہ کی تین انگلیوں کی مقدار جگہ پر مسح ہو جائے اور سنت یہ ہے کہ دونوں طرف کے موزہ پر ہاتھ کی انگلیاں پنڈلی تک پہنچیں اور انگلیاں پھیرتے وقت گیلی ہونا ضروری ہے۔

(۳) مسافر حالت سفر میں تین دن رات تک مسلسل مسح کرے گا اور مقیم ایک دن رات۔ یہ مدت موزہ پہننے کے بعد اس وقت سے شروع ہوگی جب پہلی مرتبہ مسح کی ضرورت پڑے گی اور یہ بھی ضروری ہے کہ موزہ پہننے وقت پاؤں پہلے سے پاک ہوں۔ مسافر اگر اپنی مدت مسح مکمل کرنے سے پہلے مقیم ہو گیا تو وہ مقیم کی مدت تک مسح کرے گا اگر ابھی اتنا مسح نہ کیا ہو ورنہ موزہ اتار کر پاؤں دھونے پڑیں گے۔ اسی طرح مقیم اگر مسافر ہو جائے تو وہ مسافر کی مدت مسح مکمل کرے گا جس میں بحالت اقامت گزری مدت بھی شمار ہوگی۔

(۴) جن صورتوں میں اور جن چیزوں میں وضو ٹوٹا ہے وہ مسح کو بھی توڑ دیتی ہیں۔ علاوہ ازیں مدت مسح مکمل ہونے پر بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ اس صورت میں موزہ اتار کر پاؤں دھو کر موزہ پہن لیا جائے اور وضو پہلے سے ہونے کی صورت میں دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں لیکن مدت مسح ختم ہونے پر بہتر یہ ہے کہ مکمل وضو کر لیا جائے۔ مدت مسح کے دوران اگر ایک پاؤں کا موزہ اتر گیا یا اترائیں مگر پاؤں کا اکثر حصہ کھل گیا۔ پاؤں اس مسئلہ میں ٹخنوں سے نیچے شمار ہوتے ہیں اس کا حکم بھی وہی ہے کہ مسح ٹوٹ جائے گا اور اوپر مذکورہ طریقہ کے مطابق عمل کیا جائے گا۔

نوٹ: موزہ دراصل حدت کو پاؤں کی طرف سرایت کرنے سے روکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مدت مسح میں بول و براز سے پیدا حدت پاؤں تک نہیں پہنچتا صرف موزوں پر مسح کرنے سے پاؤں کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے ہاں اگر حدت اکبر ہو یعنی غسل فرض ہو گیا تو اب موزہ اتار کر پاؤں کو بھی دوسرے تمام اعضاء کی طرح دھونا ضروری ہے۔ مختصر یہ کہ موزوں پر مسح کا ثبوت احادیث صحیحہ کثیرہ سے ہے بلکہ اس کی ثبوت روایات حد تو اتنا تک پہنچی ہوئی ہیں لہذا اس کا منکر بدین اور گمراہ کہلائے گا۔

دوپٹے اور پٹری پر مسح کرنا

۱۴۔ بَابُ الْمَسْحِ عَلَى

الْعَمَامَةِ وَالْخِمَارِ

۵۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ بَلَغَنِي عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ مِنَ الْعُمَامَةِ فَقَالَ لَا حَتَّى يَمْسَحَ الشَّعْرَ الْعَمَاءُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ رَأَيْتُ صَفِيَّةَ ابْنَةَ أَبِي عُبَيْدَةَ تَتَوَضَّأُ وَتَنْزِعُ خِمَارَهَا ثُمَّ تَمْسَحُ بِرَأْسِهَا قَالَ نَافِعٌ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ صَغِيرٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَمْسَحُ عَلَى الْخِمَارِ وَلَا الْعُمَامَةُ بَلَعْنَا أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْعُمَامَةِ كَانَ قَبْرِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعُمَامَةُ مِنْ لَفْظِهَا نَأْخُذُ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے جابر بن عبد اللہ سے یہ بات پہنچی انہیں گڑی پر مسح کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: جب تک پانی سر کے بالوں سے نہیں لگے گا (کام نہیں ہے)۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب رافع سے خبر دی کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبیدہ کو وضو کرتے دیکھا انہوں نے سر سے دوپٹا اتار کر سر کا مسح کیا میں ان دنوں بہت چھوٹا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دوپٹا اور گڑی پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ ہمیں یہ بھی بات پہنچی کہ گڑی پر مسح کرنا پہلے جائز تھا پھر اسے چھوڑ دیا گیا اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کا ہے۔

گڑی پر مسح کرنے کے متعلق احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے گڑی پر مسح کیا اور ہاتھوں کی تری سر کے بالوں تک نہ پہنچی تو اس کا وضو نہ ہونے کی وجہ سے نماز کی ادائیگی درست نہیں ہوگی۔ اگر گڑی اتنی باریک تھی کہ اس پر گیلہا ہاتھ بھرنے سے سر کے بال گیلے ہو گئے تو یہ دراصل سر پر مسح کرنا ہے گڑی پر نہیں اور اسی کی تائید امام محمد کی روایت کردہ جابر بن عبد اللہ والی روایت کرتی ہیں اور اسی کی حریذ توثیق صفیہ بنت ابی عبیدہ کا فعل و عمل کرتا ہے۔

یاد رہے کہ سر کے بارے میں مختلف احادیث میں مسح علی الناصیہ مسح علی العمامہ وغیرہ کے الفاظ آتے ہیں اور گڑی پر مسح مجوز بن الکی احادیث کو پیش کر کے اپنا نظریہ صحیح ثابت کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک حدیث درج ذیل ہے۔

عن المغيرة بن شعبه في حديث طويل في وضوء النسي فيه مسح بناصرية وعلى العمامة وعلى خفيه.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۲ باب مسح علی الخفين)

جواب اول: جن احادیث میں ناصیہ پر مسح کرنا مذکور ہے ان میں ناصیہ سے مقدار ناصیہ مراد ہے۔ یعنی چار انگل کے برابر سر کا مسح کرنا اور ان احادیث میں گڑی پر مسح بطور مجاز ہے یعنی سر پر مسح کرنے کو گڑی پر مسح کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے جیسے کہ چٹائی یا دری وغیرہ پر بیٹھنے والے کو زمین پر بیٹھنے والا کہا جاتا ہے حالانکہ وہ زمین پر نہیں بلکہ درحقیقت چٹائی پر بیٹھا ہوا ہے۔

جواب دوم: احادیث صریحہ میں مجھ میں گڑی پر مسح کرنے کی مخالفت موجود ہے ملاحظہ ہو۔

عن انس بن مالك رضى الله عنه قال رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة ومسح مقدم رأسه

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وضو کرتے دیکھا آپ اس وقت قطری عمامہ پہنے ہوئے تھے۔ آپ نے گڑی کے نیچے ہاتھ داخل فرما کر اپنے سر اور

ولم ينقص العمامة. (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۸۱ باب الح على العمامة)

اخبرنا مسلم عن ابن جريج عن عطاء ان رسول الله ﷺ توضأ فحسر عمامة ومسح مقدم رأسه اوقال ناصيته بالماء.

(بخاری شریف ج ۱ ص ۶۱ باب ایجاب الح بالأس)

۱۵- بَابُ الْإِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ

۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ أَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ الْمِئْمَنِي فَقَسَلَهَا ثُمَّ غَسَلَ قَرْجَةً وَمَضْمَصَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَتَضَحَّ فِي عَيْنَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْمِئْمَنِي ثُمَّ الْيُسْرَى ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ ثُمَّ اغْتَسَلَ وَأَقَاضَ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ إِلَّا التَّضَحَّ فِي الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ فِي الْجَنَابَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ وَالْعَامَّةِ.

کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا اور پگڑی بندھی کی بندھی ہی رہی۔

ہمیں مسلم نے ابن جریج انہوں نے عطاء سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے وضو فرمایا: پس عمامہ کو اٹھایا اور سر کے اگلے حصے یا پیشانی کا پانی کے ساتھ مسح فرمایا۔

جنابت کے بعد غسل کا حکم

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب غسل جنابت کیا کرتے تو پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈال کر اسے دھوتے پھر اپنی شرمگاہ دھوتے اور کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے اور چہرہ دھوتے اور آنکھوں میں پانی کا چھینٹا مارتے پھر دایاں پھر بایاں بازو دھو کر سر کو دھوتے پھر پورے جسم پر پانی بہا کر اسے دھوتے۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے۔ صرف آنکھوں میں پانی کے چھینٹے مارنا ان میں سے ہمارے عمل میں داخل نہیں کیونکہ جنابت میں یہ بات لوگوں پر کوئی واجب نہیں ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور یہی امام مالک بن انس اور عام فقہاء کا قول ہے۔

مذکورہ اثر سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ غسل جنابت کا طریقہ اور اس کے ضروری معمولات بیان کرتے ہیں۔ آپ نے مذکورہ اثر میں سے صرف آنکھوں میں چھینٹے مارنے کے وجوب کا استثنا فرمایا۔ آنکھوں میں چھینٹے مارنے سے مراد آنکھوں کے کونوں میں پانی لگانا ہے اور یہ بات مستحبات میں سے ہے۔ اثر مذکور کے پیش نظر ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ جنابت کے متعلق تھوڑی سی تفصیل پیش کر دی جائے۔ سب سے پہلے غسل واجب کرنے والی اشیاء کا تذکرہ کرتے ہیں۔

غسل کو فرض کرنے والی اشیاء

(۱) منی: جب شہوت کے ساتھ منی اپنی جگہ سے جدا ہو تو اس کے نکلنے پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ منی کا آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت کے ساتھ ہونا کوئی ضروری نہیں لہذا اگر بغیر شہوت کے منی اپنی جگہ سے چل کر نکلے تو غسل لازم نہیں جیسا کہ بوجھ اٹھانے سے یا گرنے سے کسی کی منی نکل آئی اور اگر اپنے مقام سے چلنا بوجھ شہوت ہوا لیکن آلت تناسل سے نکلنے وقت شہوت نہ تھی تو بھی غسل واجب ہو گیا اگر ایسی منی کا کچھ حصہ غسل کے بعد نکلا تو غسل بیکار بلکہ دوبارہ غسل فرض ہو گا مثلاً خروج منی کے بعد پیشاب کیے بغیر یا چلے پھرے بغیر فوراً کسی نے غسل کر لیا اور بعد غسل رکی ہوئی منی نکل آئی تو دوبارہ غسل کرنا لازم ہو جائے گا۔ اگر پیشاب کر لیا یا چل پھر کر پھر غسل کرنے کے بعد منی نکلے تو یہ ناقض وضو ہوگی دوبارہ غسل اس سے واجب نہ ہوگا کیونکہ پہلی صورت میں نکلنے والی منی اسی منی کا حصہ تھی جو شہوت سے چلی تھی اور دوسری صورت میں ایسا نہ تھا۔

(۲) احتلام: کوئی شخص سو کر اٹھا اور اپنے جسم، کپڑے یا بستر وغیرہ پر منی پانی تو غسل واجب اگرچہ احتلام ہونا یا دھو رہا ہو اور اگر

احتمال ہوتا یا دیکھیں مٹی موجود نہیں تو غسل واجب نہ ہوگا۔ مرد و عورت دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔

(۳) مرد کے آلہ تناسل کی سیاری کا محل شہوت میں چھپ جانا: کسی بالغ مرد کا حشفہ (شرمگاہ کا اگلا حصہ جسے سیاری کہا جاتا ہے) عورت کے قبل یا درمیان میں چھپ گیا تو غسل واجب ہو جائے گا انزال ہونا کوئی شرط نہیں ہے اگر نابالغ ہو تو غسل واجب نہیں۔ بہر حال بالغ پر بہر صورت حشفہ غائب ہونے پر غسل کرنا لازم ہے۔

(۴) مرد نے بغیر شہوت کے اور بغیر سخت ہونے آلہ تناسل کے عورت کی فرج میں اپنی انگلی کے دباؤ سے داخل کر دیا تو چاہے مٹی خارج ہو یا نہ ہو غسل واجب ہو جائے گا کیونکہ مرد کا حشفہ جب عورت کی فرج میں داخل ہو جائے تو مطلقاً غسل فرض ہو جاتا ہے چاہے شہوت آئے یا نہ آئے مٹی خارج ہو یا نہ خارج ہو۔

۱۶ - بَابُ الرَّجُلِ تَصَيُّمِهِ رات جس آدمی کو جنابت ہو جائے اس کے

بارے میں احادیث الْجَنَابَةِ مِنَ اللَّيْلِ

ہمیں امام مالک نے انہیں عبد اللہ بن دینار نے ابن عمر سے روایت بیان کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا کہ مجھے رات کو جنابت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: وضو کر لیا کرو اور اپنی شرمگاہ کو پانی سے دھو کر سو جایا کرو۔

امام محمد کہتے ہیں اگر ایسا شخص وضو نہ کرے اور نہ ہی شرمگاہ کو دھوئے بلکہ ویسے ہی سو جائے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے ابو اسحاق السبئی سے انہوں نے اسود بن یزید سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ رات اپنی کسی بیوی سے ہم بستری کرتے اور پھر پانی کو چھوئے بغیر سو جاتے۔ اگر رات کے آخری حصہ میں پھر اٹھ کر ہم بستری کرتے تو اس کے بعد غسل فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس آخری حدیث کا عمل لوگوں کے لیے بہت آسان ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

احناف کا مذکورہ مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص رات اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کے لیے فوری طور پر غسل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ صبح اٹھ کر غسل کرے تو درست ہے۔ ہاں اگر کسی نے سونے سے قبل وضو کر لیا یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے اور پہلی مرتبہ جماع کرنے کے بعد درمیان میں وضو کر لیتا ہے تو بہت بہتر یعنی مستحب ہے لیکن بعض ظاہریں یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جماع کے بعد اور دوسری مرتبہ جماع کرنے سے قبل درمیان میں وضو کرنا واجب ہے لیکن ان کا یہ نظریہ یہ ہے کہ وضو کرنا حضور ﷺ سے مروی اس حدیث پاک کے خلاف ہے جو ابھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی اور امام محمد نے بھی یہی کہا کہ اگر کوئی شخص دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو نہیں کرتا اور سو جاتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام محمد کے اس ارشاد سے مراد مطلقاً جواز ہے ورنہ استحباب کے یہ معانی نہیں کیونکہ افضل یہی ہے کہ دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو کر لیا جائے اور شرمگاہ کو دھویا جائے۔

۵۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تَصَيَّمَ الْجَنَابَةَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ تَوَضَّأَ وَاعْتَمَلَ وَذَكَرَكَ وَتَمَّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَإِنْ لَمْ يَتَوَضَّأْ وَلَمْ يَغْتَسِلْ ذَكَرَهُ حَتَّى يَنَامَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ أَيْضًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ السَّبْيِيِّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصِيُمُ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَنَامُ وَلَا يَمْسُ مَاءً فَإِنْ اسْتَيْقَظَ مِنْ أَحْوَجِ اللَّيْلِ عَادَ وَاعْتَمَلَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذِهِ الْحَدِيثُ أَرْفَقُ بِالنَّاسِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

احناف کا مذکورہ مسئلہ میں یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص رات اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کے لیے فوری طور پر غسل کرنا فرض نہیں ہے بلکہ صبح اٹھ کر غسل کرے تو درست ہے۔ ہاں اگر کسی نے سونے سے قبل وضو کر لیا یا دوبارہ جماع کرنے سے پہلے اور پہلی مرتبہ جماع کرنے کے بعد درمیان میں وضو کر لیتا ہے تو بہت بہتر یعنی مستحب ہے لیکن بعض ظاہریں یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ جماع کے بعد اور دوسری مرتبہ جماع کرنے سے قبل درمیان میں وضو کرنا واجب ہے لیکن ان کا یہ نظریہ یہ ہے کہ وضو کرنا حضور ﷺ سے مروی اس حدیث پاک کے خلاف ہے جو ابھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی اور امام محمد نے بھی یہی کہا کہ اگر کوئی شخص دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو نہیں کرتا اور سو جاتا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ امام محمد کے اس ارشاد سے مراد مطلقاً جواز ہے ورنہ استحباب کے یہ معانی نہیں کیونکہ افضل یہی ہے کہ دوبارہ جماع کرنے سے قبل وضو کر لیا جائے اور شرمگاہ کو دھویا جائے۔

فرضی غسل کے فرائض

فرضی غسل میں احناف کے نزدیک تین فرض ہیں۔

(۱) کلی کرنا: اور اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ منہ کے ہر پرزے گوشت اور ہونٹ سے حلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہہ جائے اور خوب دھل جائے لہذا جو لوگ فرضی غسل میں کلی کرتے وقت تھوڑا سا پانی منہ میں ڈال کر پھینک دیتے ہیں اور زبان کی جڑ اور حلق کے کنارے تک نہیں پہنچاتے وہ احتیاط نہ کرنے کی وجہ سے غسل کا ایک فرض نامکمل چھوڑ دیتے ہیں جس سے طہارت نہیں ہوتی اور ایسی ادھوری طہارت کے بعد پڑھنی گئی نماز بیکار ہو جاتی ہے۔ اس لیے بڑی احتیاط سے دائروں کے پیچھے گالوں کی تہ میں اور دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروٹ میں حلق کے کنارے تک پانی بہانا چاہیے۔ اگر دانتوں کے درمیان خلا یا دائروں کی دراڑوں میں کوئی ایسی چیز پھنسی ہوئی ہو جو پانی کے پینچے میں رکاوٹ بنے تو اسے دور کرنا ضروری ہے بشرطیکہ اس کے دور کرنے اور چھوڑانے میں ضرر نہ ہو جیسا کہ بکثرت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں جما ہوا چونا چھڑانا مشکل ہو جاتا ہے۔ اس کے پھیلنے سے دانتوں یا مسوڑوں کو تکلیف پہنچنے کا خطرہ ہے۔ لہذا یہ معاف ہے۔

(۲) ناک میں پانی ڈالنا: دونوں نگوں کی جہاں تک نرم جگہ ہے وہاں تک پانی پہنچا کر دھونا ضروری ہے اس کے لیے ناک میں پانی ڈالنے وقت سونگھنے کے انداز میں پانی کو نرم پانے تک چڑھایا جائے۔ اگر اس حصہ میں بال برابر جگہ ایسی رہ گئی جس پر پانی نہ پھرا تو غسل نہ ہوگا لہذا ناک میں جمی ریشم کا چھڑانا بہت ضروری ہے۔ عورت کے لیے اگر ناک میں بلاق کا سوراخ اگر بند نہیں تو اس میں پانی پہنچانا بھی ضروری ہے۔ بڑی احتیاط سے اس میں حرکت کے ذریعہ پانی گزارا جائے۔ اگر سوراخ بند ہو گیا تو پھر معافی ہے۔

(۳) تمام ظاہر بدن پر ایک مرتبہ پانی بہانا: یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے ٹکوں تک جسم کے ایک ایک پرزے ایک ایک روگٹے پر پانی بہانا ضروری ہے۔ یاد رہے کہ پانی ڈال کر جسم کو ہاتھ سے نیل کی طرح مل لینا کفایت نہ کرے گا کیونکہ یہ دھونا یا پانی بہانا نہیں کہلاتا بلکہ ملنا ہے۔ جسم کے ان حصوں پر پانی بہانا جو گوشت کی فراوانی یا ڈھلکنے کی وجہ سے تہہ میں چھپ جاتے ہیں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

جنبی کو کیا کرنا جائز ہے؟

(۱) حالت جنابت میں کھانا پینا اگرچہ جائز ہے لیکن اس کے لیے وضو کر لینا افضل ہے چنانچہ سر کا ردو عالم رضی اللہ عنہ کا یہی معمول شریف تھا۔

(۲) مصافحہ کرنا درست ہے۔ حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بحالت جنابت ملاقات ہوئی حضور ﷺ ان کا ہاتھ پکڑ کر ایک جگہ تشریف فرما ہوئے۔ ابو ہریرہ وہاں سے غسل کرنے چلے گئے۔ واپسی پر حضور نے پوچھا تو ماجرا بیان کر دیا اس پر آپ نے فرمایا مومن نجس نہیں ہوتا۔ (بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب محاطۃ الحب)

(۳) جنبی کے ساتھ لیٹنا درست ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ غسل جنابت فرمانے کے بعد میرے پاس آکر لیٹ جاتے تھے تاکہ جسم میں حرارت آجائے اور میں ابھی جنبی ہی ہوتی تھی۔

(۴) جنبی کا پسینہ لگنے سے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا ہاں اگر پسینہ کسی نجاست کے ساتھ لگ کر تر کر گیا ہو تو پھر نجاست کی وجہ سے ناپاک آجائے گی۔

(۵) جنبی اگر غسل جنابت سے قبل کھائی کر روزہ رکھے اور بعد طلوع صبح صادق غسل کرنے تو روزہ میں کوئی خرابی نہیں پڑتی۔

(۶) حالت جنابت میں ذکر اللہ جائز ہے۔

حالت جنابت میں کیا کرنا جائز ہے؟

- (۱) مسجد میں داخل ہونا (۲) کعبہ کا طواف کرنا (۳) قرآن پاک کو چھونا اگرچہ غلاف کے ساتھ ہی ہو
(۴) قرآن کریم سلفاً پڑھنا (۵) کسی آیت کا لکھنا (۶) نماز پڑھنا

جمعہ کے دن غسل کرنا

ہمیں امام مالک نے انہیں جناب نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی (نماز) جمعہ کے لیے آئے تو اسے غسل کر کے آنا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں صفوان بن سلیم نے عطاء بن یسار سے اور انہیں جناب ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن کا غسل ہر بالغ پر واجب ہے۔ ہمیں مالک نے امام زہری سے انہوں نے سابق سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے جماعت مسلمانین! یہ جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لیے عید بنایا ہے پس غسل کر لیا کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کے لگانے میں کوئی نقصان نہیں اور اس دن تمہارے لیے مسواک کرنا ضروری ہے۔

ہمیں امام مالک نے مقبریٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرمایا: جمعہ کے دن نہاتا ہر بالغ پر لازم ہے جیسا غسل جنابت۔

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ جمعہ پڑھنے بغیر غسل کیے نہیں جاتے۔

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ اور انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضور ﷺ کے اصحاب سے ایک آدمی جمعہ کے دن مسجد میں آیا۔ اس وقت حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطبہ دے رہے تھے فرمایا: یہ تمہارے آنے کا کونسا وقت ہے؟ کہنے لگا میں بازار لوٹا تو اذان سن کر وضو کر کے سیدھا یہاں آ گیا فرمایا دوسرا قصور یہ کہ صرف وضو کر کے آ گئے ہو کیا تمہیں معلوم نہیں؟ کہ حضور ﷺ جمعہ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔

۱۷- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا أَمْسَى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ.

۵۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ غَسَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ ابْنِ السَّبَّاحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ بَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عِيدًا لِلْمُسْلِمِينَ فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طِبُّ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَغْتَسِرَ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ.

۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الْمُقْبَرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ غَسَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ كَغَسَلِ الْجَنَابَةِ.

۵۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَبْرُحُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَلَا اغْتَسَلَ.

۵۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَعَمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَخْطُبُ النَّاسَ فَقَالَ آتَيْتُ سَاعَةَ هَذِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ انْقَلَبْتُ مِنَ السُّوقِ فَسَمِعْتُ الْإِدَاءَ فَمَازَ دُفْتُ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتُ ثُمَّ أَقْبَلْتُ قَالَ عَمَرُ الْوَضُوءُ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ بِالْمَغْسِلِ.

امام محمد کہتے ہیں جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے واجب نہیں ہے اس کی تائید میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں ربیع بن صبیح نے سعید رقاشی سے انہوں نے انس بن مالک سے اور حسن بصری سے خبر دی۔ دونوں حضرات اس روایت کو حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے ہیں آپ نے فرمایا: جس نے جمعہ کے دن وضو کیا اس نے بہتر اور عمدہ کیا اور جس نے غسل کیا تو یہ افضل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے حماد سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے بیان کیا کہ میں نے ان سے جمعہ کے دن حجامت کے بعد اور عیدین کے لیے غسل کرنے کے بارے میں پوچھا: کہنے لگے اگر تو غسل کرے تو بہتر اور اگر نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے میں نے عرض کیا: کیا حضور ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو جمعہ پڑھنے جائے اسے غسل کرنا چاہیے؟ فرمایا: ہاں لیکن یہ حکم وجوبی نہیں ہے۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرح ہے آپس میں لیکن دین کے وقت گواہ بنالیا کرولہذا جو گواہ بنالیتا ہے اچھا کرتا ہے اور جو نہیں بناتا اسے کوئی حرج نہیں، اور اس قول باری کی طرح ہے جب تم نماز جمعہ ادا کر چکو تو زمین میں پھیل جاؤ لہذا جو پھیل جاتا ہے وہ بھی درست اور جو بیٹھا رہتا ہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ میں نے جناب ابراہیم نخعی کو دیکھا کہ عیدین کے لیے تشریف لے جاتے اور غسل نہ کیا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان نے ابن جریج انہوں نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہمیں عبداللہ بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ہم عبداللہ بن عباس کے پاس بیٹھے تھے تو نماز کا وقت ہو گیا انہوں نے پانی منگو کر وضو کیا اس پر کسی ساتھی نے کہا کیا آپ غسل نہیں کریں گے؟ فرمایا آج سردی ہے لہذا آپ نے وضو ہی اکتفا فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سلام بن سلیم حنفی نے منصور سے انہوں نے ابراہیم سے خبر دی کہ جناب علقمہ بن قیس نے دوران سفر نماز چاشت نہیں پڑھی اور نہ ہی جمعہ کے لیے غسل کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثوری نے انیس منصور نے اور انیس مجاہد نے خبر دی کہ جس شخص نے طلوع فجر کے بعد جمعہ کے دن

قَالَ مُحَمَّدٌ اَفْغَسَلُ اَفْضَلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْسَ يَوْجِبُ وَفِي هَذَا اَنَّهُ كَثِيرٌ۔

۶۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ صَبِيحٍ عَنْ سَعِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ كِلَاهُمَا يَرْفَعُهُ اِلَى النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهَا وَتَعَمَّتْ وَمِنْ اَغْتَسَلَ فَاَفْغَسَلَ اَفْضَلُ۔

۶۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ الْغُسْلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْحِجَامَةِ وَالْغُسْلِ فِي الْعِيدَيْنِ قَالَ اِنْ اَغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَاِنْ تَرَكْتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ فَقُلْتُ لَهُ اَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَنْ رَاحَ اِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لَيْسَ مِنَ الْاُمُورِ الْوَاجِبَةِ وَاِنَّمَا هُوَ كَقَوْلِهِ وَاَشْهَدُوْا اِذَا تَبَايَعْتُمْ فَمَنْ اَشْهَدَ فَقَدْ اَحْسَنَ وَمَنْ تَرَكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ وَكَقَوْلِهِ فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْاَرْضِ فَمَنْ اِنْتَشَرَ فَلَا بَأْسَ وَمَنْ جَلَسَ فَلَا بَأْسَ قَالَ حَمَّادٌ وَاقْدَرْتُ رَأْيَ اِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ يَأْتِي الْعِيدَيْنِ وَمَا يَغْتَسِلُ۔

۶۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ اَبِي رَبَاحٍ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمَّاسٍ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ اَتَى الْجُمُعَةَ فَدَعَا يَوْضُوْءَ قَتَوْضًا فَقَالَ لَهُ بَعْضُ اَصْحَابِهِ اَلَا تَغْتَسِلُ قَالَ الْيَوْمَ يَوْمٌ بَارِكُ قَتَوْضًا۔

۶۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيْمٍ الْخَنَفِيُّ عَنْ مَسْصُوْرٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ عَلَقْمَةُ بْنُ قَيْسٍ اِذَا سَافَرَ لَمْ يَغْتَسِلِ الصُّحَى وَلَمْ يَغْتَسِلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔

۶۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا مَسْصُوْرٌ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ مَنْ اَغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ

طُلُوعِ الْفَجْرِ أَجْزَأَهُ اللَّهُ عَنْ غُسْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ. ٦٥- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عُبَادُ بْنُ عَزْمٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ عَمَلُ أَنْفُسِهِمْ فَكَانُوا يَرُوْهُنَ إِلَى الْجُمُعَةِ يَهَيِّئُهُمْ فَكَانَ يُقَالُ لَهُمْ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ لَكَانَ حَسَنًا.

عُسل کیا اللہ تعالیٰ جمعہ کے دن کا غسل کرنا اس کے لیے کافی فرما دے گا۔ ہمیں عباد بن عوام انہیں یحییٰ بن سعید نے عمرہ اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں: لوگ اپنے اپنے کام میں مصروف ہوتے پھر ایسی دورانہی کپڑوں میں بغیر غسل کیے جمعہ پڑھنے آجاتے تو انہیں کہا گیا: اگر تم غسل کر لیا کرو تو بہتر ہوگا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں کچھ احادیث ایسی ذکر فرمائیں جن میں جمعہ کے دن غسل کا وجوب اور لزوم موجود ہے اور کچھ دوسری ایسی کہ جن میں اس کو بہتر افضل اور اچھا کہا گیا ہے۔ ان کے بعد امام محمد نے احناف کا مسلک ذکر کیا کہ بروز جمعہ غسل کرنا بہت بہتر ہے لیکن واجب و فرض نہیں جس کی تائید انہوں نے قرآن کریم کی دو آیات میں موجود صیغہ امر سے کی۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جمعہ کا غسل ابتدائے اسلام میں واجب تھا کیونکہ ان دنوں مسجد نبوی بہت چھوٹی تھی اور صحابہ کرام مالی اعتبار سے آسودہ حال نہ تھے اس لیے وہ محنت مزدوری کے کپڑوں میں ہی نماز جمعہ پڑھنے آجایا کرتے۔ جب مسجد کی توسیع ہوئی اور مالی غنیمت وغیرہ سے صحابہ کرام آسودہ حال ہو گئے تو اس وجہ کو استحباب میں تبدیل کر دیا گیا۔ اس پس منظر کو مشکوٰۃ شریف میں یوں ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ کچھ عراقی لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آکر پوچھنے لگے کیا جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے؟ فرمایا نہیں ہاں ایسا کرنا بہتر اور زیادہ صفائی کا حامل ہے اور جس نے غسل نہ کیا اس نے کسی واجب کا ترک نہیں کیا میں تمہیں بتاتا ہوں کہ یہ غسل کیونکر شروع ہوا؟ لوگ سختی تھے اون کی کپڑے پہنتے تھے اپنی پشتوں پر کام کیا کرتے تھے اور مسجد بہت تنگ اور تنگی چست والی تھی وہ تو صرف ایک چھتری تھی حضور ﷺ ایک گرم دن میں باہر تشریف لائے۔ لوگ انہی کپڑوں میں پسینہ میں شراپور تھے اور ان سے اٹھنے والی بدبو سے کچھ لوگوں کو اذیت ہوئی تو جب حضور ﷺ یہ بدبو ملاحظہ فرمائی تو فرمایا لوگو! جب جمعہ کا دن آئے تو تم غسل کر لیا کرو اور تیل و خوشبو جو ملے لگا لیا کرو۔ ابن عباس کہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آسودہ حالی عطاء فرمائی صحابہ کرام نے اون کی کپڑے ترک کر دیے اور کچھ کام کاج بھی کم ہو گیا، مسجد بھی وسیع ہو گئی اب وہ بدبو جس سے بعض کو اذیت ہوتی تھی ختم ہو گئی (جس کے بعد غسل کا وجوب بھی استحباب میں تبدیل ہو گیا)۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۵ باب الغسل المسنون)

۱۸- بَابُ الْإِغْتِسَالِ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ

٦٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ قَبْلَ أَنْ يَغْتَوِزَ إِلَى الْوَيْدِ.

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عید کے دن لوگوں کے عید پڑھنے جانے سے قبل غسل فرمایا کرتے تھے۔

٦٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْتَوِزَ.

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے ابن عمر سے خبری دی کہ وہ عید الفطر کے دن عید کی نماز کو جانے سے قبل غسل فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عید کے دن غسل کرنا بہتر ہے واجب نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

عید کے دن غسل کے وجوب کا کوئی قائل نہیں ہے چونکہ خوشی کا دن ہے اور بکثرت لوگ نماز عید پڑھنے آتے ہیں لہذا نماز کی

صفائی و نظافت جتنی ہو سکے بہتر ہے یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام نے خود تو اس دن غسل کیا لیکن حکم نہیں دیا۔

مٹی سے تیمم کرنے کا حکم

۱۹- بَابُ التَّيْمُمِ بِالصَّعِيدِ

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے خبر دی کہ وہ اور عبد اللہ بن عمر جرف سے مقام مرید پر پہنچے تو عبد اللہ بن عمر سواری سے اترے اور پاکیزہ مٹی سے تیمم کیا اپنے چہروں اور دونوں ہاتھوں پر کہیں تک مسح کیا پھر نماز ادا کی۔

۶۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ أَقْبَلَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنَ الْجُرُفِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْمُرْبِدِ نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَتَيَمَّمَ صَعِيدًا طَيِّبًا فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ صَلَّى.

ہمیں امام مالک نے انہیں عبد الرحمن بن قاسم نے وہ اپنے باپ سے اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر پر تھے چلتے چلتے ہم جب مقام بیداء یا ذات الجحیش پر پہنچے تو میرا ہار گر کر ٹوٹ گیا تو حضور ﷺ اور دوسرے لوگ اس کی تلاش میں چل پڑے اس جگہ پانی نہیں تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا لوگ ابوبکر کے پاس آئے اور کہا کیا تم نہیں جانتے کہ عائشہ نے کیا کیا؟ انہوں نے رسول اللہ ﷺ اور ہم لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا جہاں پانی نہیں ملتا اور نہ ہمارے پاس پانی ہے۔ فرماتی ہیں یہ سن کر ابوبکر میرے پاس تشریف لائے اس وقت حضور ﷺ میری ران پر سر رکھے آرام فرما رہے تھے ابوبکر نے مجھ سے کہا: تو نے رسول اللہ ﷺ اور دوسرے لوگوں کو ایسی جگہ روک دیا ہے جہاں نہ ان کے پاس اور نہ اس جگہ پر پانی موجود ہے ابوبکر میرے پہلو میں اپنے ہاتھ سے کوئیں مارتے میں اس حالت میں صرف اس وجہ سے حرکت نہ کر سکتی تھی کہ میری گود میں سرکارِ دو عالم ﷺ آرام فرما رہے تھے یہاں تک کہ ہمیں صبح ہو گئی اور کوئی پانی نہ مل سکا سو اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی جس کے بعد لوگوں نے اور ہم نے تیمم کیا اسید بن خنیر نے کہا اے آل ابی بکر! یہ تمہاری کوئی پہلی برکت نہیں (بلکہ اس سے قبل کئی مرتبہ تمہاری وجہ سے ہمیں برکات عطا ہوئیں) سیدہ عائشہ فرماتی ہیں جب ہم چلتے گئے تو جس اونٹ پر میں سوار تھی میرا ہار اس کے نیچے سے برآمد ہوا۔

۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ الْأَسْفَارِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ أَوْ بِذَاتِ الْجَحِشِ انْقَطَعَ عَقْدِي فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النِّمَاسِ وَأَقَامَ النَّاسُ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ فَاتَى النَّاسَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالُوا الْآنَ نَرَى إِلَى مَا صَعَتَ عَائِشَةُ أَقَامَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبِالنَّاسِ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَاضِعٌ رَأْسُهُ عَلَى فَخِذِي قَدْ نَامَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَسْبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسِ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ قَالَتْ فَعَاتَبَنِي وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَجَعَلَ يَطْعُنُنِي بِرِجْلِهِ فِي خَاصِرَتِي فَلَا تَنْعُرْنِي مِنَ التَّحْرُكِ الْأَرَأْسُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى فَخِذِي فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ التَّيْمُمِ فَيَسْكُمُوا فَيَتَمَمُّوا فَقَالَ أَسِيدُ بْنُ حُصَيْنٍ مَا هِيَ بِأَوَّلِ بَرَكَتِكُمْ يَا أَلْ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ وَبَعَثْنَا الْبَجِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعُقْدَ تَحْتَهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی روایت پر ہمارا عمل ہے۔ تیمم کے لیے دو دفعہ ہاتھ زمین پر مارنا ہیں پہلی دفعہ مار کر چہرہ پر مسح کرنا اور دوسری مرتبہ ہاتھوں پر کہیں تک مسح کرنا ہے لہذا یہی امام ابوحنیفہ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالتَّيْمُمُ ضَرْبَانِ ضَرْبُهُ لِلْوُجْهِ وَضَرْبُهُ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ان آثار و روایات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی امت کے لیے طہارت کا خاص طریقہ ”تیمم“ جو برکت ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خاندان کی اور خاص ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اسی لیے حضرت اسید بن خضیر نے آل ابی بکر کی برکات کا برملا اعلان فرمایا مذکورہ واقعہ تیمم کے ضمن میں کچھ لوگوں کے عجیب و غریب اعتراضات ہیں اور وہ بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ اقدس کے علم و کمال پر کہا جاتا ہے کہ حضور ﷺ کو عائشہ صدیقہ کے ہار کا قطعاً علم نہ تھا ورنہ بتا دیتے کہ کہاں پڑا ہے اور لوگوں کو پریشان نہ ہوتا پڑتا۔ ان عقل کے اندھوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ نہ جانتا اور نہ بتانا دونوں میں بہت فرق ہے لوگوں نے رسول کریم ﷺ کے واسطے سے اللہ تعالیٰ سے پوچھا: چاند کے بڑھے گھٹنے کی کیا وجہ ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے اس کو نہ بتایا بلکہ اس کے فوائد بیان فرمادیے تو کیا نہ بتانے پر کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہی نہ تھا۔ حضور ﷺ کے نہ بتانے کا راز آیت تیمم کے نزول کی صورت میں ظاہر ہوا اور اس کے ساتھ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عظمت و قیامت ظاہر ہوئی تھی تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے صدقہ میں نعت تیمم ہمیں عطا فرمائی۔ آیت تیمم کے نزول کے اس سبب سے رافضی لوگوں کو نفیست حاصل کرنی چاہیے کیونکہ اس کے شان نزول میں حضرت ابو بکر صدیق کی محبت رسول اور سیدہ عائشہ کی جانشاری سامنے آتی ہے اور حضور ﷺ کا اپنی زوجہ عائشہ صدیقہ کی گود میں سر رکھ کر سونا ان کے عظیم اعتماد کی نشاندہی کرتا ہے لہذا ان حضرات پر لعنت کرنے والا خود ملعون ہے اور بارگاہ رسالت سے مردود ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

تیمم کی شرائط

- (۱) جب پانی نہ ملے (یعنی ایک میل کے فاصلہ تک پانی دستیاب نہ ہو)۔
- (۲) پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو۔ (مثلاً بیماری، دشمن کا خوف یا کنوئیں سے پانی نکالنے کا آلہ دستیاب نہ ہونا) پانی ٹھنڈا ہے کہ اس کے استعمال سے کسی عضو کے ضائع ہونے کا یا مرض میں اضافہ کا خطرہ ہے۔
- (۳) وضو کرتا ہے تو یہاں سارہ کر تپ جانے کا خطرہ ہے یا آٹا وغیرہ گوندھنے کے لیے پانی نہ رہے گا اور بھوک سے بلک جانے کا خطرہ درپیش ہو ان صورتوں میں تیمم کرنا، حصول طہارت کے لیے مفید ہوتا ہے۔

تیمم کا طریقہ

دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھ کر کسی ایسی چیز پر جو جنس زمین سے ہو ایک دفعہ مار کر اٹھالے اور اگر زیادہ غبار لگ جائے تو جھاڑنے میں کوئی مضاقتہ نہیں۔ اس دفعہ مارنے کے ساتھ اپنے منہ کا پھر اسی طرح دوسری دفعہ جنس زمین پر مار کر دونوں ہاتھوں کا کہنوں سمیت مسح کیا جائے گا۔

چند ضروری مسائل

- (۱) نماز کا وقت اتنا تک ہو گیا کہ اگر وضو کرتا ہے تو وقت ختم ہو جاتا ہے تو ایسی صورت میں فوراً تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر اعادہ کرے گا۔
- (۲) مردے کو اگر غسل نہ دے سکیں خواہ اس وجہ سے کہ نا محرم ہونے کی وجہ سے اس کے بدن پر ہاتھ لگانا حرام ہے یا پانی ہی نہیں تو اسے تیمم کرایا جائے گا۔
- (۳) نماز جنازہ اور عیدین اگر جاتی نظر آئیں تو فوراً تیمم کر کے ان میں شامل ہو جائے اسی طرح نماز جنازہ کے دوران اگر بے وضو

ہو گیا تو بھی تیمم کرے گا۔

(۴) بے وضو اور جہتی کے لیے تیمم ایک ہی طرح کا ہوتا ہے اور دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کفایت کرتا ہے۔

(۵) ہاتھ میں اگر انگلی یا پچھلا وغیرہ ہو تو تیمم میں اسے حرکت دینا ضروری ہے ورنہ تیمم نہیں ہوگا۔

(۶) مسجد میں سوتے ہوئے جسم ناپاک ہو گیا تو اسی کپڑے پر تیمم کر کے فوراً مسجد سے نکل جانا چاہیے۔

۲۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَصِيْبُ مِنْ اَمْرٍ اَوْ يَنَاشِرُهَا وَهِيَ حَائِضٌ
مرد دوران حیض عورت سے مباشرت یا قریب جاتا ہے تو اس کے بارے میں احادیث

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر نے کسی کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ ان سے پوچھا جائے کیا مرد اپنی بیوی کے ساتھ حالت حیض میں مباشرت کر سکتا ہے؟ فرمائے لگیں عورت اپنے ازار بند کو ناف کے نیچے سے باندھ لے۔ پھر اگر مرد مباشرت کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ اور عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے فرمایا کہ ہمیں ایک معتبر اور ثقہ راوی نے خبر دی کہ سالم بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار دونوں سے پوچھا گیا کیا آدمی اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے جبکہ اس کا حیض آ کر ختم ہو گیا ہو لیکن ابھی غسل نہ کیا ہو؟ دونوں نے فرمایا نہیں غسل کرنے سے قبل ایسا نہ کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ حیض والی عورت کے ساتھ اس وقت تک جماع کرنا درست نہیں جب تک اس کے لیے نماز حلال نہ ہو جائے یا اس پر نماز واجب نہ ہو جائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ ایک شخص نے رسول کریم ﷺ سے پوچھا: میرے لیے میری بیوی کے ساتھ حالت حیض میں کیا کرنا حلال ہے؟ فرمایا: وہ حیض والی جگہ پر ازار باندھ لے پھر اس کے اوپر کسی جگہ کو استعمال کر سکتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اس سے بھی زیادہ رخصت والی حدیث آئی ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔ خون آنے والی جگہ سے اعتنا کر کے اور اس

۷۰۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ اَرْسَلَ اِلَى عَائِشَةَ يَسْأَلُهَا هَلْ يَنَاشِرُ الرَّجُلُ اَمْرًا وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَتْ لَتَشُدَّ اِزَارَهَا عَلٰى اَسْفَلِهَا ثُمَّ يَنَاشِرُهَا اِنْ شَاءَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَقْهَائِنَا.

۷۱۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنِي النُّفَعُ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلِّمَانَ بْنِ يَسَارٍ اَنْهُمَا سَيَّلَا عَنْ الْحَائِضِ هَلْ يَصِيْبُهَا زَوْجُهَا اِذَا رَأَتْ الظُّهْرَ قَبْلَ اَنْ تَغْتَسِلَ فَقَالَا لَا حَتٰى تَغْتَسِلَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِحَائِضٍ عِنْدَنَا حَتٰى تَجْعَلَ لَهَا الصَّلٰوةَ اَوْ يَجِبَ عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

۷۲۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ اَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ مَا يَجْعَلُ لِي مِنْ اَمْرٍ اَوْ هِيَ حَائِضٌ قَالَ تَشُدُّ عَلَيْهَا اِزَارَهَا ثُمَّ تَسْلُكُ بِاَعْلَاهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ وَقَدْ جَاءَنَا هُوَ اَوْ خَصَّ مِنْ هَذَا عَنْ عَائِشَةَ اَنْهَا قَالَتْ يَجْتَنِبُ شَعَارَ الدِّمِ وَلَكِنْ مَا يَسُوْى ذَٰلِكَ.

کے علاوہ ہر جگہ کا استعمال جائز ہے۔

مذکورہ احادیث و روایات میں لفظ مباشرت استعمال ہوا اس کے معنی اگرچہ جماع کرنا بھی آتا ہے لیکن یہاں اس سے مراد جسم کو بلا حجاب جسم سے ملنا ہے۔ یوں و کنار اور سینہ سے لگانا سبھی اس میں داخل ہیں۔ حالت حیض میں جماع حرام ہے ہاں حیض والی عورت سے جماع کے علاوہ دل بہلانے کے طریقے درست ہیں اور اسی معنی پر وہ روایت محمول ہے جس میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ روزہ کی حالت میں حضور ﷺ میرے ساتھ مباشرت فرمایا کرتے تھے۔ اس سے جماع مراد لینا اور پھر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر الزام تراشی رافضیوں کا شیوہ ہے اگر غور کیا جائے تو اس میں سرکارِ دو عالم ﷺ پر بھی بہتان ہے یہ لوگ اذلی بد بخت ہیں ایمان سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

حالت حیض کے بارے میں چند ضروری مسائل

حالت حیض میں اپنی عورت سے جماع کرنا حرام اور اس کی حلت کا قائل دائرہ اسلام سے خارج ہے کیونکہ وہ نص قطعی "فَاعْتَرَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ" کا منکر ہے اور اگر غلط شہوت کی وجہ سے جماع کر بیٹھا تو ایسے پر تو یہ فرض ہے۔ اس غلطی کے ازالہ کا ایک احتیاجی طریقہ یہ بھی ہے کہ اگر ابتدائی ایام حیض میں یہ غلطی ہوئی جبکہ خون حیض اپنی اصلی حالت میں یعنی سرخ تھا تو ایک دینار یا اس کے برابر صدقہ کرے ورنہ نصف دینار خیرات کر دے۔ یاد رہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ حیض والی جگہ کو چھوڑ کر جہاں چاہے مباشرت کر سکتا ہے یہ نفس جواز کے لیے ہے لیکن احتیاط یہ کہ ناف کے نیچے سے گھٹنے تک احتیاط کرے جبکہ وہ بالکل برہنہ ہو اور اگر اتنے حصہ پر کپڑا لپٹا ہوا ہے تو بقیہ حصہ سے دل لگی درست ہے۔ دورانِ حیض عورت روٹی کھا سکتی ہے بچوں کو کھلا سکتی ہے بلکہ خاوند اور وہ دونوں مل کر کھانا کھا سکتے ہیں تو بہت اچھا ہے اس سے نفرت کرنا درست نہیں۔ ان تمام دل لگی کی باتوں میں یہ شرط پیش نظر رہے کہ کہیں ان کے بعد جماع کے لیے تیار ہو کر یہ نہ گزرے۔ اگر یہ خطرہ ہو تو پھر مذکورہ مباشرت سے احتراز ضروری ہے۔ کم از کم مدت حیض تین دن رات اور زیادہ سے زیادہ دس دن رات ہے۔ اگر اکثر مدت آکر خون رک گیا تو غسل حیض سے قبل مرد اس سے جماع کر سکتا ہے اور اگر کم مدت آکر ختم ہوا تو پھر غسل کر لینے کے بعد یا نماز کا وقت گزرنے کے بعد جماع کرنے کی اجازت ہے۔ یہاں ایک اعتراض ہو سکتا ہے کہ دس دن حیض آکر غسل سے قبل احناف جماع کو جائز کر رہے ہیں حالانکہ حدیث پاک میں "حتی تغتسل" کے الفاظ اس کی اجازت نہیں دیتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اس کے لیے "حتی یطھرن" کا لفظ مذکور ہے "یطھرن" طہارت اور تطہیر دونوں سے مشتق کر کے پڑھا گیا ہے۔ اول الذکر کا معنی پاک ہونا اور دوسرے کا خوب پاک ہونا ہے لہذا طہارت خفیفہ ہوئی دس دن مکمل خون آنے کے بعد عورت خون سے نکل آئی اور طہارت شدیدہ یہ کہ وہ غسل کر کے دونوں میں سے پہلی مرتبہ قرات پر عمل کرتے ہوئے احناف نے دس دن مکمل حیض کے بعد غسل کرنے سے قبل جماع کی اجازت دی لہذا یہ حدیث پاک کے خلاف نہیں ہے۔

۲۱۔ جب مرد و عورت کی شرمگاہیں بلا حجاب مل جائیں

تو کیا غسل واجب ہو جاتا ہے؟

ہمیں امام مالک نے انہیں زہری نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ حضرت عمر، عثمان اور عائشہ رضی اللہ عنہم کہا کرتے تھے جب مرد و عورت کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے۔

۲۱۔ بَابُ إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ

هَلْ يَجِبُ الْغُسْلُ

۷۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَائِشَةَ كَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ

۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ مَا يُؤْجِبُ الْغُسْلَ فَقَالَتْ أَنْ تَذُرْجِي مَا مَثَلَكَ يَا أَبَا سَلَمَةَ مَثَلُ الْفَرْوَجِ يَسْمَعُ اللَّيْثُكَ تَضَرَّجُ فَيَضَرَّجُ مَعَهَا إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانَ الْخِتَانُ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ.

ہمیں امام مالک نے انہیں ابوالنضر مولى عمر بن عبد اللہ نے انہیں ابوسلمی بن عبد الرحمن نے خبر دی انہوں نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا غسل واجب کرنے والی کیا چیزیں ہیں؟ فرمائی ہیں اے ابوسلمی! کیا تم اپنی مثال جانتے ہو؟ تمہاری مثال مرغی کے چوزوں جیسی ہے وہ مرغی کو چیتا سننے میں تو اس کے ساتھ چیخا شروع کر دیتے ہیں جب مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ سے گزر جائے تو یقیناً غسل واجب ہو گیا۔

۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ مُحَمَّدَ ابْنَ لَيْدٍ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الرَّجُلِ يُصِيبُ أَهْلَهُ ثُمَّ يُكْسِلُ فَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يَقْتَسِلُ فَقَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ بَيْنَ لَيْدٍ فَإِنَّ أَبِي بَنَ كَعْبٍ لَا يَرَى الْغُسْلَ فَقَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ نَزَعَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ.

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے عبد اللہ بن کعب مولى عثمان بن عفان سے خبر دی کہ محمود بن لبید نے حضرت زید بن ثابت سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جو اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے (لیکن انزال سے پہلے اس سے جدا ہو جائے) تو زید بن ثابت نے فرمایا: وہ غسل کرے گا یہ سن کر محمود بن لبید نے کہا حضرت ابی بن کعب تو اس صورت میں غسل کے وجوب کے قائل نہ تھے تو زید بن ثابت نے فرمایا: انہوں نے موت سے قبل اس نظریے سے رجوع فرمایا تھا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا نَفَى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَتْ الْحَشْفَةُ وَجَبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے (کہ جب دونوں شرمگاہیں مل جائیں اور مرد کے ذکر کی پیاری عورت کی شرمگاہ میں چھپ جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے انزال ہو یا نہ ہو یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں دونوں تختوں کا مل جانا جو آیا ہے اس سے مراد محض دونوں شرمگاہوں کا باہم چھونا نہیں بلکہ آخری روایت کے قرینہ سے ان سے مراد مرد کے حشفہ کا عورت کی شرمگاہ میں چھپ جانا ہے احناف کا یہی مسلک ہے کہ اس صورت میں انزال ہو یا نہ ہو غسل دونوں پر واجب ہو جاتا ہے اور اگر کسی مرد کا حشفہ کٹا ہوا ہو تو پھر یہی حکم مقدار حشفہ کے چھپنے پر جاری ہو گا یہ بھی یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جناب ابوسلمی کو جو مرغی کے چوزے کے ساتھ تشبیہ دی اس سے ان کی تحقیر مقصود نہیں بلکہ ان کے بچپن اور اس کی عادات کی طرف اشارہ ہے یعنی اے ابوسلمی! تو بچے ہونے کی وجہ سے ایسی باتوں کو کیا سمجھے گا یا بچوں کی طرح کوئی اور جو تجھے کہتا ہے تو بھی وہی کہہ دیتا ہے سوچتا سمجھتا نہیں اس کے بعد ائمہ اربعین رضی اللہ عنہا نے مسئلہ کی حقیقت بیان فرمادی۔

۲۲- بَابُ الرَّجُلِ يَنَامُ هَلْ يَنْقُصُ

ذَالِكَ وَصُوءُهُ

جانتا ہے؟
ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی چت سو جائے تو اسے وضو کرنا چاہیے۔

۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ إِذَا نَامَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ مُصْطَلِحٌ فَلْيَتَوَضَّأْ.

۷۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ قَائِمٌ فَلَا يَتَوَضَّأُ.

ہمیں امام مالک نے نافع انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ وہ بیٹھے بیٹھے سو جایا کرتے تھے پھر بیدار ہونے پر وضو (نہیں) کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عُمَرَ فِي الْوُجْهِينِ جَمِيعًا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

مذکورہ دونوں روایات میں دو طرح کا سونا اور ان کا حکم بیان ہوا۔ چت لیٹ کر سونے کے بعد اٹھ کر وضو کرنا پڑے گا اور بیٹھے بیٹھے سونا ناقض وضو نہیں۔ ان دونوں حالتوں کے متعلق بہت سی احادیث کتب احادیث میں ملتی ہیں۔ صحابہ کرام کا نماز کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے سو جانا حتیٰ کہ خراٹے کی آواز پیدا ہو جاتی لیکن پھر بھی وہ نیا وضو کے بغیر نماز ادا کر لیا کرتے تھے ان جیسی احادیث سے علمائے احناف نے درج ذیل مسائل کا استنباط فرمایا۔

(۱) سو جانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب جھے نہ ہوں اور نہ ایسی ہیأت پر سویا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو باعث ہو مثلاً اکڑوں بیٹھ کر سویا یا ایک کہنی پر تکیہ لگا کر یا بیٹھ کر سویا مگر ایک کرٹ کو جھکا ہوا ہو کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں وضو جاتا رہے گا۔

(۲) سواری پر سوار ہے اور جانور کی پیٹھ لگی اور جانور ڈھلائی کی طرف جا رہا ہو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۳) دونوں زانو پر بیٹھا اور پیٹ رانوں پر رکھا کہ دونوں سرین زمین پر جھے نہ رہیں اس صورت میں بھی وضو ٹوٹ جائے گا اس کے برخلاف نماز کی حالت میں کھڑے، رکوع میں، سجدہ میں اگر نماز کی سو جائے تو وضو نہیں جائے گا۔ خلاصہ یہ کہ ایسا سونا کہ جس سے ہوا خارج ہونے کا قوی مانع موجود ہو تو وضو قائم رہے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا۔

(۴) اونگھنا یا جھونکے لینے سے وضو نہیں جاتا ہاں اگر گر گیا اور فوراً نہ اٹھ رہا تو وضو لگیا۔

(۵) بے ہوشی، دیوانگی، غشی اور حالت نشہ کے اندر پاؤں چلنے میں لڑکھرائیں تو ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہتا ہے۔

(۶) ان تمام نواقض وضو سے حضرات انبیاء کرام مستثنیٰ ہیں ان کی نیند چاہے کسی حالت میں ہو ناقض وضو اس لیے نہیں کہ ان کی آنکھیں تو سوئی ہوئی نظر آتی ہیں لیکن ان کا دل بیدار ہوتا ہے۔

۲۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَامِهَا

نیند میں عورت کا وہ دیکھنا

جو مرد دیکھتا ہے

مَا يَرَى الرَّجُلُ

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب زہری نے عروہ بن زبیر سے خبر دی کہ ام سلمہ نے حضور ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! اگر عورت کو خواب میں احلام ہو جائے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ فرمایا: ہاں اسے غسل کرنا لازم ہے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے گفتگو سن کر فرمایا: اے ام سلمہ! انھوں نے تجھ پر کیا عورت کو بھی احلام ہوتا ہے؟ تو اس پر حضور ﷺ سیدہ عائشہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: تیرا دایاں ہاتھ خاک آلودہ ہو اگر عورت کو احلام نہیں آتا تو پھر بچے میں اس کی مشابہت

۷۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْمَرْأَةُ تَرَى فِي الْمَنَامِ وَمِثْلَ مَا يَرَى الرَّجُلُ فَتَغْتَسِلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَعَمْ فَلَتَغْتَسِلُ فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ أَيْ لَكَ وَهَلْ تَرَى ذَلِكَ الْمَرْأَةُ قَالَ فَانْتَفَتْ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ وَمِنْ أَيْنَ يَكُونُ الشَّيْبَةُ.

کہاں سے آتی ہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ
امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عورت کے احتلام پر تعجب فرمانا بایں وجہ تھا کہ ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن اس سے نا آشنا
تھیں انہیں کبھی اس سے واسطہ ہی نہ پڑا تھا یا یہ امر کہ حضور ﷺ نے ان کے جواب میں "مشابہت" کا ذکر کیوں فرمایا؟ اس کی
وجہ یہ ہے کہ پیدا ہونے والا بچہ کبھی ماں، کبھی باپ اور کبھی دونوں سے مشابہت رکھتا ہے۔ ایک مرتبہ اسی مشابہت کی وجہ حضور
ﷺ سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا: مرد اور عورت کی منی میں سے جو غالب ہوگی ہونے والا بچہ اسی سے زیادہ مشابہ ہوگا یعنی
آپ کا یہ بتلانا مقصود تھا کہ عائشہ! جب مادہ منوی عورت میں بھی پایا جاتا ہے تو پھر اس کے احتلام کو انوکھی بات کیوں سمجھتی ہو؟

۲۴- بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ

استحاضہ والی عورت کے احکام

ہمیں امام مالک نے انہیں سلیمان بن یسار نے سیدہ ام سلمہ
زوجہ النبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو
حضور ﷺ کے دور اقدس میں استحاضہ بکثرت آتا تھا اس
کے بارے میں سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ
سے پوچھا آپ نے فرمایا: ہر مہینہ جتنے دن رات اسے پہلے حیض آتا
تھا وہ حیض ہی شمار کرے گی اور اس کے بعد استحاضہ کا حکم ہوگا، حیض
کے دنوں کی مقدار اسے نماز معاف ہے اور جب یہ دن ختم ہو
جائیں تو اسے غسل کر کے خون کو کبھی کپڑے وغیرہ کے ذریعہ روک
کر نماز پڑھنی پڑے گی۔

۷۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ
يَسَارٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ أَمْرَأَةً
كَانَتْ تَهْرَاقُ الدَّمَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ
لِتَنْظُرِ اللَّيْلَ إِلَى الْآيَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُ مِنَ الشَّهْرِ
فَقُلْ أَنْ يَبْصُرَ بِهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلْتَتْرِكَ الصَّلَاةَ قَدَرُ
ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ فَإِذَا خَلَفَتْ ذَلِكَ فَلْتَغْتَسِلْ ثُمَّ
لِتَسْتَفْرِئْ بِنَوْبٍ فَلْتَصَلِّ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے کہ استحاضہ والی عورت
ہر نماز کا وقت آنے پر وضو کرے گی اور نماز کے آخر وقت تک نماز
پڑھتی رہے اگرچہ اس کا خون جاری ہو اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ
رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَتَوَضَّأُ لَوَقَّتْ كُلَّ
صَلَاةٍ وَتَصَلِّيَ إِلَى الْوَقْتِ الْآخِرِ وَإِنْ سَالَ دَمُهَا وَهُوَ
قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں مکی مولیٰ ابی بکر بن عبد
الرحمن نے خبر دی کہ قعقاع بن حکیم اور یزید بن اسلم دونوں نے اسے
جناب سعید بن مسیب کے پاس بھیجا تا کہ مستحاضہ کے بارے میں
پوچھے کہ وہ کیسے غسل کرے؟ انہوں نے فرمایا: ایک طہر سے
دوسرے طہر تک غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے پس
اگر خون کا غلبہ ہو جائے تو کسی کپڑے وغیرہ کا لٹکوت باندھ لے۔

۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ
أَرْسَلَهُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ يَسْأَلُهُ عَنِ
الْمُسْتَحَاضَةِ كَيْفَ تَغْتَسِلُ فَقَالَ سَعِيدٌ تَغْتَسِلُ مِنَ
طَهْرٍ إِلَى طَهْرٍ وَتَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ فَإِنْ عَلِيَهَا الدَّمَ
اسْتَفْرَأَتْ بِنَوْبٍ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جب مستحاضہ کے ایام حیض گزر جائیں
پھر وہ ہر نماز کے لیے وضو کر کے نماز پڑھتی رہے گی یہاں تک کہ

قَالَ مُحَمَّدٌ تَغْتَسِلُ إِذَا مَضَتْ أَيَّامُ أَفْرَاقِهَا ثُمَّ
تَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَتَصَلِّيُ ثَلَاثِيَّ أَيَّامٍ أَفْرَاقِهَا فَتَدْعُ

دوبارہ ایام حیض آجائیں پھر ان دنوں نماز چھوڑ دے گی اور جب یہ دن گزر جائیں ایک مرتبہ غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت میں ایک مرتبہ وضو کرے اس نماز کے آخری وقت تک جو چاہے نماز نفل وغیرہ پڑھتی رہے یہ حکم اس وقت ہے جب اس کا خون لگا تار آ رہا ہو اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ مستحاضہ کے لیے صرف ایک مرتبہ غسل فرض ہے پھر اس کے بعد ہر نماز کے لیے صرف وضو کرے گی۔

الصَّلَاةُ فَإِذَا مَضَتْ اغْتَسَلَتْ غَسْلًا وَاحِدًا ثُمَّ تَوَضَّأَتْ لِكُلِّ وَفَتْ صَلَاةً وَتَوَضَّأَتْ حَتَّى يَذْهَبَ الْوَقْتُ الْآخِرُ مَا دَامَتْ تَرَى الدَّمَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِهِ.

۸۱- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَيْسَ عَلَى الْمُسْتَحَاضَةِ أَنْ تَغْتَسِلَ إِلَّا غَسْلًا وَاحِدًا ثُمَّ تَتَوَضَّأُ بَعْدَ ذَلِكَ لِلصَّلَاةِ.

وہ بالغ عورت کہ جس کے رحم سے تین دن سے کم یا دس دن سے زائد خون آئے اسے مستحاضہ کہتے ہیں۔ مستحاضہ احکام شریعہ میں پاک عورت کے مثل ہے۔ نماز روزہ اس پر فرض ہے اس کا خاندان اگر اس دوران طہی کرنا چاہے تو جائز ہے اس کے اس عذر کے پیش نظر ادائیگی نماز کا طریقہ یہ ہوگا کہ جب کسی نماز کا وقت شروع ہو تو یہ وضو کرے اس کا یہ وضو نماز کے وقت نکلنے تک حکماً موجود ہوگا بشرطیکہ خون استحاضہ کے سوا کوئی دوسرا ناقض وضو نہ پایا جائے۔ اس وضو سے مذکورہ نماز کے وقت میں ہر وہ کام کر سکتی ہے جس کے لیے جسم کا پاک ہونا شرط ہے۔ جب وقت نکلے گا تو اس کا وضو ٹھٹ جائے گا اور دوسری نماز کے وقت کے لیے پھر نئے سرے سے وضو کرنا پڑے گا۔ اس کے خون استحاضہ کے بہنے کے وقت میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر خون کثرت سے آ رہا ہے جس سے جسم یا کپڑے خون آلود ہونے کا خطرہ ہے تو پھر روئی یا کپڑے وغیرہ کو خارج خون پر رکھ کر روک لیا جائے۔ بہر حال مستحاضہ غسل کی ضرورت نہیں صرف وضو سے ہی پاک ہو جائے گی۔

اعتراض

مستحاضہ کے لیے احناف اور دیگر ائمہ نے جو یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ اسے ایام حیض گزرنے کے بعد صرف ایک مرتبہ غسل کرنا لازم ہے اس کے بعد کسی نماز کے لیے غسل کی ضرورت نہیں۔ یہ بہت سی احادیث کے خلاف ہے مثلاً فاطمہ بنت عیض نے جب استحاضہ کی شکایت حضور ﷺ سے کی تو آپ نے فرمایا: یہ رگ کا خون ہے حیض کے دنوں میں نماز چھوڑ دے بعد میں خون کو صاف کر اور نماز پڑھا کر دوسری ام حبیبہ بنت عیض کے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا: تو غسل کر اور نماز پڑھا۔ اس ارشاد کے بعد یہ ہر نماز کے لیے غسل کیا کرتی تھیں۔ اسے مسلم و بخاری وغیرہ نے ذکر کیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ہر نماز کے وقت صرف وضو کافی نہیں بلکہ غسل بھی کرنا چاہیے۔

جواب: حضور ﷺ کا مستحاضہ کو غسل کا حکم دینا ”امراستحبابی ہے اور جناب ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اس استحباب پر عمل کیا کرتی تھیں۔ اگر یہ امر وجوبی لیا جائے تو ”لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“ کے خلاف ہوگا کیونکہ یہ بہت بڑی تکلیف کا موجب ہے بعض احادیث میں مستحاضہ کے لیے صرف وضو کرنا صراحۃً موجود ہے ملاحظہ ہو۔

قال النبی ﷺ المستحاضة تتوضأ لكل صلاة قلت رواه ابن ماجة من حديث شريك عن ابی یقطان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال المستحاضة تضع الصلوة ایام

حضور ﷺ نے فرمایا: مستحاضہ ہر نماز کے لیے وضو کرے گی میں کہتا ہوں اسے ابن ماجہ نے عن ابی یقطان عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مستحاضہ حیض کے دنوں کی نماز چھوڑ دے پھر

غسل کرے اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کرے اور روزے رکھے نماز پڑھے اوداؤد کے یہ لفظ ہیں ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔ ترمذی نے ان الفاظ سے روایت کی۔ ہر نماز کے نزدیک وضو کرے۔ ابن ماجہ نے ابن زبیر اور انہوں نے حضرت عائشہ سے بیان کیا کہ فاطمہ بنت جحش نامی عورت حضور ﷺ کے پاس آئی اور اپنا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: پھر غسل کر لیا کہ اور ہر نماز کے لیے وضو کر لیا کہ اور نماز پڑھ لیا کہ۔ ابن ماجہ نے یہ لفظ زیادہ ذکر کیے۔ اگرچہ چونہ استخاضہ کا قطرہ چٹائی پر ہی کیوں نہ گر پڑے۔ ان تمام روایات سے یہی معلوم ہوا کہ مستحاضہ کے لیے ایام حیض مکمل ہونے پر صرف ایک مرتبہ غسل کرنا فرض ہے اس کے بعد ہر نماز کے لیے اس کے وقت میں صرف وضو کرے گی غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس وقتی وضو سے وہ ہر ایسی عبادت کر سکتی ہے جس کے لیے جسمانی طہارت ضروری ہوتی ہے نماز کا وقت لگنے پر مستحاضہ کا وضو نہ لے گا۔

عورت زرد یا نیلے رنگ کا خون دیکھے تو اس کا حکم

ہمیں امام مالک نے انیس علقہ نے اپنی والدہ مولا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ عورتیں حضرت عائشہ کے پاس عورت کے زرد خون سے آلودہ روئی ڈبیہ میں رکھ کر دکھانے کے لیے بھیجتیں۔ (ان کا مقصد یہ تھا کہ اس حالت میں عورت نماز پڑھے یا نہ پڑھے) سیدہ عائشہ فرماتیں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ تم سفید پانی نہ دیکھ لو۔ اس سے آپ کی مراد وہ سفید مادہ تھا جو حیض کے اختتام پر آتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عورت جب تک سرخ، زرد یا نیلا خون دیکھتی ہے تو وہ پاک نہیں ہوتی حتیٰ کہ خالص سفید پانی نہ دیکھ پائے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ ہمیں امام مالک نے انیس عبد اللہ بن ابی بکر نے انہوں نے اپنی بھویچی اور انہوں نے زید بن ثابت کی بیٹی سے بیان کیا کہ انہیں خبر ملی کہ عورتیں رات کو چراغ جلا کر دیکھتیں کہ وہ حیض سے پاک ہوئی ہیں کہ نہیں تو وہ اسے معیوب سمجھتی تھیں اور کہتی تھیں کہ صحابہ کرام کی عورتیں ایسا نہیں کرتی تھیں۔

حیض کے مختلف رنگ ہوتے ہیں۔ سرخ، زرد، نیلا، سیاہ، سبز اور گدلا۔ ان میں سے ہر ایک رنگ حکم حیض رکھتا ہے ہاں اگر سفید رنگ کی رطوبت نظر آنے لگے تو یہ حیض کے اختتام کی علامت ہوگی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے دور کی

اقراء ہا ثم تغتسل وتوضاً لكل صلوۃ وتصوم وتصلی ورواہ ابو داود ولفظہ والوضوء عند كل صلوۃ ورواہ ترمذی ولفظہ وتوضاً عند كل صلوۃ ابن ماجہ ابن الزبیر عن عائشۃ قال جاءت فاطمۃ بنت جحش الی النبی و ذکر خبرہا وقال ثم اغتسلی ثم توضی لكل صلوۃ وصلی وزاد ابن ماجہ فیہ وان قطر الدم علی الحصر .

(نسب الراویج اص ۲۰۲ باب الخیض کتاب الطہارات مطبوعہ قاہرہ)

۲۵۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَرَى الصَّفْرَةَ وَالْكَدْرَةَ

۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُلَيْمَةُ بِنْتُ أَبِي عُلَيْمَةَ عَنْ أُمِّ مَوْلَاةٍ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ النِّسَاءُ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكَرْسُفُ فِيهِ الصَّفْرَةُ مِنَ الْخَيْضِ فَتَقُولُ لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنَ الْفُصَّةَ الْبَيْضَاءَ تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْخَيْضِ.

قَالَ مُحَقِّقٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا تَطْهَرُ الْمَرْأَةُ مَا دَامَتْ تَرَى حُمْرَةً أَوْ صَفْرَةً أَوْ كَدْرَةً حَتَّى تَرَى الْبَيَاضَ خَالِصًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ.

۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمَّتِهِ عَنِ ابْنَةِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهَا بَلَغَتْهَا أَنَّ نِسَاءً كُنَّ يَدْعُوْنَ بِالْمُصَابِيحِ مِنْ حَوْفِ اللَّيْلِ فَيَسْئَلْنَ إِلَى الطَّهْرِ فَكَانَتْ تَعِيبُ ذَلِكَ عَلَيْهِنَّ وَتَقُولُ مَا كَانَ النِّسَاءُ يَبْعَثْنَ هَذَا.

عورتوں کو یہی سمجھایا ان کے بعد سیدہ ام کلثوم نے ان عورتوں پر تعجب کا اظہار فرمایا جو راتوں کو اٹھ کر چراغ جلا کر حیض کے خون کو دیکھتی تھیں تعجب اس بنا پر کہ اگر انہیں حیض سے نکلنے اور نماز شروع کرنے کی خوشی ہے تو حیض کا رنگ دیکھنا رات کی بہ نسبت دن کے وقت زیادہ واضح ہوتا ہے اور سبکی میں سبقت اگر مد نظر ہے تو حضرات صحابہ کرام کی ازواج ان سے کہیں زیادہ نیکی کا لالچ کرنے والی تھیں لیکن ان میں سے کسی کے بارے میں رات کو چراغ جلا کر دیکھنے کا واقعہ نہیں ملتا۔ بہر حال سفید رنگ کی رطوبت کے علاوہ دوسرا ہر رنگ کا خون حیض ہی شمار ہوگا۔

عورت کا حالت حیض میں مرد کے

اعضاء دھونا

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی کنیزیں حالت حیض میں ان کے پاؤں دھویا کرتی تھیں اور انہیں جائے نماز لا کر دیتی تھیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج و گناہ نہیں ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہیں ان کے والد نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سرانور کے بالوں میں لگھی کرتی تھی حالانکہ میں حیض میں ہوتی تھی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

مرد، عورت کے وضو سے بچے پانی سے غسل یا وضو کرے

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور انہیں ابن عمر نے خبر دی کہ فرماتے ہیں مرد اگر عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے غسل کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں جبکہ عورت جنہی یا حیض کی حالت میں نہ ہو۔

ہاں امام محمد کہتے ہیں عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی کے استعمال میں کوئی حرج نہیں اگرچہ عورت جنہی یا حیض کی حالت میں ہو اور یہی حکم اس کے جھوٹے کا بھی ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک ہی برتن کے پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے اور دونوں ایک دوسرے سے غسل میں سبقت چاہتے تھے تو دیکھو یہ روایت نہایت صاف بتا رہی ہے

۲۶۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَغْتَسِلُ بَعْضُ أَعْضَاءِ

الرَّجُلِ وَهِيَ حَائِضٌ

۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَغْتَسِلُ جَوَارِبَهُ وَرِجْلَيْهِ وَيُعْطِيَنَّهُ الْخُمْرَةَ وَهِيَ حَائِضٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۸۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُرْجِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا حَائِضٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَانَا.

۲۷۔ بَابُ الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ أَوْ يَتَوَضَّأُ بِسُورِ الْمَرْأَةِ

۸۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ مَا لَمْ تَكُنْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِفَضْلِ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَغُسْلِهَا وَسُورِهَا وَإِنْ كَانَتْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا بَلَغًا أَنْ يَتَوَضَّأَ بِغُسْلِهَا كَانَ يَغْتَسِلُ هُوَ وَعَائِشَةُ مِنْ رَأْيِ وَاحِدٍ لِيَتَنَازَعَا فِي الْغُسْلِ جَمِيعًا فَهُوَ فَضْلُ غُسْلِ الْمَرْأَةِ الْجُنْبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کہ جنسی عورت کا پانی استعمال کیا گیا یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

حالت حیض میں عورت کا جسم اگرچہ حکماً نجس کہلاتا ہے لیکن حقیقتاً نجس نہیں ہوتا اس لیے ان کے ہاتھ اگر کسی پاک چیز کو لگ جائیں (جیسے وہ خشک ہوں یا تر) تو وہ چیز پلید نہیں ہوتی۔ عبد اللہ بن عمر کی کئی روایت والی روایت اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضور ﷺ کے سر انور میں لکھی کرنا اس کی دلیل ہے بلکہ یہاں تک وارد ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حالت حیض میں کسی برتن سے پانی پی کر وہ برتن رسول کریم ﷺ کو دے دیتیں تو آپ بھی اسی جگہ منہ لگا کر پانی نوش فرما لیتے جہاں سے سیدہ نے پانی پیا ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ عورت حالت حیض میں ظاہر بدن کے معاملہ میں نجس نہیں ہوتی۔

اعتراض

مذکورہ حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمر نے عورت کی حالت جنابت اور حیض کو مستغنیٰ فرمایا کہ ان دو حالتوں میں بچا پانی استعمال کرنا درست نہیں تو احناف کا مسلک اس کے بالکل خلاف ہے۔

جواب: رسول کریم ﷺ کے قول و فعل سے جب کسی صحابی کا عمل نکل جائے تو عمل حضور ﷺ کے قول و فعل پر ہوتا ہے نہ کہ عمل صحابہ پر۔ حضور ﷺ کا اس بارے میں عمل توفیق کے نعم میں ہم لکھ چکے ہیں اور ممکن ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نہ ملی ہو ورنہ وہ اس کی مخالفت نہ کرتے۔

بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا

ابوقادہ کی بہو کبشہ بیان کرتی ہیں کہ مجھے ابوقادہ نے وضو کے لیے پانی تیار کرنے کو کہا میں لائی تو بلی نے اس میں سے پینا چاہا تو ابوقادہ نے برتن اس کی طرف جھکا دیا اس نے پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں کہ میں اب دیکھتی تھی کہ کیا کرتے ہیں؟ تو ابوقادہ نے فرمایا: اے بھیجی کیا تمہیں توبہ ہوا؟ عرض کی ہاں فرمانے لگے: رسول کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ بلی کا جھوٹا ناپاک نہیں کیونکہ وہ تمہارے گھر میں رات دن ادھر ادھر پھرنے والے جانوروں میں سے ہے۔

۲۸- بَابُ الْوُضُوءِ بِسُورِ الْهَرَّةِ

۸۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أُمَّرَأَةً حَمِيدَةَ ابْنَةَ عُبَيْدِ بْنِ رِفَاعَةَ أَخْبَرَتْهُ عَنْ خَالَاتِهَا كَيْسَةَ ابْنَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَكَانَتْ تَحْتُ بَنِي أَبِي قَسَادَةَ أَنَّ أَبَا قَسَادَةَ أَمَرَهَا فَسَكَّتْ لَهَا وَضُوءَ فَجَاءَتْ هَرَّةٌ فَشَرِبَتْ مِنْهُ فَاصْغَى لَهَا الْإِنَاءَ فَشَرِبَتْ قَالَتْ كَيْسَةُ قَرَأَنِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَسْعِجِي يَا ابْنَةَ أَخِي قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِنَجَسٍ أَهْلًا مِنَ الطَّوَرِ فَمِنْ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَرَاتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا نَاسَ بِأَنْ يَتَوَضَّأَ بِفَضْلِ سُورِ الْهَرَّةِ وَغَيْرِهِ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اگر کوئی بلی کے جھوٹے سے وضو کرتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہاں اگر اس کے علاوہ پانی مل جائے تو اس سے وضو کرنا بہتر ہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

بلی کا جھوٹا پانی قابل استعمال اور پاک قرار دیا گیا ہے یہ طہارت ایک ضرورت کے تحت ہے وہ یہ کہ اگر اس قسم کے جانور یا دیگر اشیاء کہ جن کا گھروں میں آنا جانا بالاروک وٹوک ہو اور وہ خوردنی و دیگر اشیاء میں منہ مارنے کے عادی ہوں تو پھر ان کے پس خوردہ کو یا ہر اس چیز کو جسے وہ لعاب یا تھوک لگا دیں وہ ناپاک قرار دی جاتی تو بہت تنگی ہو جاتی اس لیے شریعت نے آسانی کے پیش نظر اس میں رعایت عطا فرمادی حالانکہ قانون یہ ہے کہ جس جانور کا گوشت حرام ہے اس کا لعاب بھی نجس ہے اور بلی ایسے ہی جانوروں میں سے

ہے۔ اسی بات کو ایک اور حدیث میں یوں ذکر کیا گیا۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال يغسل الانسان اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات او لهن واخرهن بالتراب واذا ولغت فيه الهرة غسل مرة هذا حديث حسن صحيح . (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۳)

حضرت ابو ہریرہ جناب رسول کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب کسی برتن میں کتا منہ ڈال دے تو اسے سات مرتبہ دھویا جائے۔ پہلی اور آخری مرتبہ منی استعمال کی جائے اور جب بلی منہ ڈال دے تو اسے صرف ایک مرتبہ دھویا جائے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نافع بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: گدھے، کتے اور بلی کے جھوٹے پانی سے وضو نہ کرو۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال توضؤا من سور الحمار ولا الكلب ولا السور .

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۰)

بلی کے جھوٹے پر سے حکم نجاست ضرورت کے لیے ساقط ہوا اور کراہت باقی رہے گی کیونکہ وہ نجاست سے نہیں پہنچتی اور اگر اس کے منہ میں نجاست لگی ہونے کا علم ہو جائے تو پھر جھوٹا بھی نجس کر دے گی۔

فسقط حکم النجاسة للضرورة وبقي الكراهة لعدم تحاميلها النجاسة لو علمت النجاسة في فمها تنجس .

(رواۃ الخراج ص ۲۳۳)

مذکورہ احادیث اور فقہی روایات سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے اور یہ بوجہ ضرورت ہے۔ اسی مسئلہ کو واضح کرنے کی غرض سے حضرات صحابہ کرام نے اسے پانی پلا کر باقی ماندہ پانی کو طہارت کے لیے استعمال فرمایا لہذا اصل کے پیش نظر اس سے بچنا چاہیے اور اسی احتیاط پر عمل کرانے کے لیے فقہاء کرام نے فرمایا: اگر کسی کے ہاتھ کو بلی چاٹنا شروع کر دے تو اسے فوراً ہاتھ کھینچ لینا چاہیے اور چاٹنا ہوا ہاتھ دھو کر نماز پڑھنی چاہیے ورنہ کراہت رہے گی اور وہ حدیث پاک کہ جس میں بلی کے منہ لگائے برتن کو ایک دفعہ دھونے کا ارشاد نبوی ہے وہ اسی کی طرف نشاندہی کرتی ہے لہذا اگر صاف و پاک پانی کے ہوتے ہوئے کوئی بلی کے جھوٹے سے وضو کرتا ہے تو وہ ترک اولیٰ ہوگا۔

۲۹- بَابُ الْأَذَانِ وَالتَّشْرِيبِ

اذان اور اس کے بعد دوبارہ

اعلان کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے عطاء بن یزید لیش سے اور انہوں نے ابوسعید خدری سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے لیے بلاؤ (اذان) سنو تو تم بھی مؤذن کی مثل کہو۔

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مؤذن کے پاس صبح کی نماز کے لیے آئے اور انہیں سوتا پایا مؤذن نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم۔ حضرت عمر نے انہیں حکم دیا کہ صبح کی اذان میں زیادہ کیا کریں۔ ہمیں امام مالک نے انہیں ابن عمر سے نافع نے خبر دی کہ

۸۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْبَيَّأَةَ فَقُولُوا اذْهَبْ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ .

۸۹- قَالَ مَالِكٌ بَلَّغْنَا أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ يُؤَذِّنُ لَصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يُجْعَلَهَا فِي يَدَايِ الصُّبْحِ .

۹۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ

كَانَ يَجْعَلُ فِي الْبَدَاءِ ثَلَاثًا وَيَتَشَهَّدُ ثَلَاثًا وَتَحْمِيًّا أَحْيَانًا إِذَا قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ عَلَى رَأْسِهَا حَتَّى عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ

ابن عمر رضی اللہ عنہما اذان میں اللہ اکبر تین مرتبہ اور اشہدان لا الہ الا اللہ ، اشہدان محمد رسول اللہ تین تین بار کہتے اور حسی حسی علی الفلاح کے بعد حسی علی خیر العمل بھی کہتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ يَكُونُ ذَٰلِكَ رَجْعِي نِدَاءِ الصُّبْحِ بَعْدَ الْفَرَغِ مِنَ الْبَدَاءِ وَلَا يَجِبُ أَنْ تَزِيدَ فِي الْبَدَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ

امام محمد کہتے ہیں کہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان میں اذان کے بعد کہنا چاہیے کیونکہ اذان میں ایسا کلمہ جو اذان میں نہ ہو زیادہ کرنا واجب نہیں ہے۔

حدیث اول میں اگرچہ اذان سننے والے کے لیے یہی ہدایت کی گئی کہ وہ وہی کلمات کہے جو مؤذن کہتا ہے لیکن کتب احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب مؤذن حسی علی الصلوٰۃ اور حسی علی الفلاح کہے تو سننے والا الاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کہے۔ اس وضاحت کے بعد مذکورہ اثر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے کلمات اذان کے ضمن میں کچھ بحث ہے۔

مسئلہ اول: صبح کی اذان میں "الصلوٰۃ خیر من النوم" حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جاری و ساری فرمائے۔ اہل تشیع کو جب ان کی اذان کے کلمہ اشہدان علیا ولی اللہ الخ پر ہم یہ اعتراض کرتے ہیں کہ تم نے یہ الفاظ اذان میں اپنی طرف سے داخل کیے ہیں اور یہ مداخلت فی الدین ہے تو انہی جواب کے طور پر وہ "الصلوٰۃ خیر من النوم" کو پیش کرتے ہیں لہذا اس کا تعقیف ہونا چاہیے۔ جواب اول: روایت مذکورہ کی مکمل سند مذکور نہیں کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا زمانہ نہیں پایا لہذا ان کے پاس جس واسطہ سے مذکورہ روایت پہنچی وہ مفقود ہے البتہ مصنف ابن ابی شیبہ میں روایت مذکورہ کی سند یوں موجود ہے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل قال جاء المؤذن . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۰۸ کتاب الاذان) اس سند کا اول راوی مجہول نظر آتا ہے کیونکہ "ایک مرد جس کو اسماعیل کہا جاتا ہے" کا انداز اس پر دلالت کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے ابن عبد البر نے کہا:

لا اعلم انه روى من وجه يحتج به وتعلم صحته وان ما فيه حديث هشام بن عروة عن رجل يقال له اسماعيل لا اعرفه . (حاشیہ عبد الحئی علی الموطا ص ۸۵)

یعنی میں نہیں جانتا کہ مذکورہ روایت قابل احتیاج طریقہ اور اس کی صحت کے علم کے ساتھ ذکر کی گئی ہو کیونکہ اس میں ہشام بن عروہ راوی جس اسماعیل نامی راوی سے یہ روایت بیان کرتا ہے میں اسے نہیں جانتا۔

خلاصہ یہ کہ روایت مذکورہ کا اول راوی ہی جب غیر متعارف ہے تو اس کی روایت کا مقام و مرتبہ بھی ویسا ہی ہوگا۔ جواب دوم: تاویل اول: موطا امام محمد کی مذکورہ روایت اگر صحیح تسلیم کر لی جائے تو پھر اس کی تاویل کرنا پڑے گی وہ یہ کہ مؤذن اذان صبح سے فارغ ہوا اور جب جماعت کا وقت قریب آن پہنچا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے در دولت پر حاضر ہو کر "الصلوٰۃ خیر من النوم" کہنے لگا اس پر حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ الفاظ تو صبح کی اذان میں داخل کر لے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مؤذن کا طریقہ پسند آیا اور آپ نے ان الفاظ کو اذان میں داخل کرنے کا حکم دیا یا یہ نہیں بلکہ آپ کو اپنے دروازہ پر آ کر مؤذن کا مذکورہ جملہ کہنا ناگوار گزرا اور فرمایا کہ اس جملہ کا مکمل وقوع میرا گھر نہیں بلکہ اذان ہے لہذا اسے اذان میں کہا کرو۔ یہ تاویل علامہ زرقانی نے بیان کی۔

وجوابہ کما نقله الزرقاني عن ابن عبد البران اس کا جواب وہ جو امام زرقانی نے ابن عبد البر سے نقل کیا وہ نداء الصبح موضع قوله لا ههنا مكانه كونه ان يكون یہ ہے کہ "الصلوٰۃ خیر من النوم" کا موقع مکمل اذان صبح ہے یہ

نداء اخر عند باب الامير كما حدثته الامراء والافانثوب اشهر عند العلماء والعامه من ان يظن بعمرانه جهل ماسن رسول الله ﷺ و امر به مودنيه بلالا بالمدينه و ابا محذوره بمكة .

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۵۰) ایا جانی النداء الصلوٰۃ

میری اقامت گاہ نہیں گویا حضرت عمر نے امیر کے دروازہ پر دوسری اذان کہنا ناپسند فرمایا جیسا کہ امراء نے اسے کیا اور اختراع کیا ورنہ اذان و تحویب کا معاملہ تو علماء کے نزدیک مشہور و معروف ہے اور عام لوگ بھی اسے بخوبی جانتے ہیں تو پھر سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ گمان کیونکر کیا جاسکتا ہے کہ آپ کو حضور ﷺ کے مسنون طریقہ کا علم نہ تھا اور آپ نے مدینہ منورہ میں حضرت بلال اور مکہ مکرمہ میں حضرت ابو محذورہ کو جو طریقہ اذان سکھایا تھا کیا حضرت عمر اسے نہیں جانتے تھے؟

یحتمل ان عمر قال ذالک انکار الاستعماله لفظة من الفاظ الاذان فی غیره وقال له اجعلها فیہ یعنی لا تقلها فی غیره انتہی وهو حسن متعین .

(زرقانی علی الموطا باب ما جاء فی النداء الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۵۰)

معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کو اپنے دروازہ پر کہا جانا پسند فرمایا اور ان الفاظ کو بطور تحویب کہنا مکروہ سمجھا۔ خلاصہ یہ کہ مذکورہ الفاظ کو بطور تحویب کہنے سے روکا گیا یہ نہیں کہ حضرت عمر نے یہ الفاظ اپنی طرف سے اذان صبح میں داخل کیے تھے لیکن اس کے برعکس اہل تشیع کی اذان میں موجود الفاظ ”علی ولی اللہ“ کے متعلق خود ان کی کتب میں موجود ہے کہ ان کلمات کا اضافہ کرنے والا لعنتی اور مردود ہے۔ اس کی تفصیل ”فقہ جعفریہ جلد اول باب الاذان“ میں ہم نے ذکر کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

جواب سوم: اذان صبح میں ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کا اضافہ حضرت عمر بن الخطاب کا نہیں بلکہ خود حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ ان الفاظ کو آپ نے اذان صبح میں کہنے کا حکم دیا ہے ملاحظہ ہو۔

ابو محذورہ کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ جنگ حنین کے لیے تشریف لے گئے تو میں اہل مکہ کے دس آدمیوں میں سے دسواں تھا جو ان کی تلاش میں نکلا ہم نے انہیں اذان کہتے سنا اس پر ہم نے ان کا مذاق اڑایا اور ازراہ تسخر اذان کی نقل اتارنے لگے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ان میں سے ایک شخص ابھی آواز والا ہے اسے بلاؤ چنانچہ ہم سے اذان سنئی کسی سب سے آخر میری باری آئی میری آواز خوبصورت تھی لہذا مجھے حضور ﷺ کے سامنے بٹھا دیا گیا آپ نے میری پیشانی پر ہاتھ پھیرا اور تین دفعہ برکت کی دعا دی پھر فرمایا: جاؤ اور جا کر کعبہ میں اذان کہو میں نے عرض کیا: کیسے اذان دوں؟ تو آپ نے مجھے اذان سکھائی چار دفعہ اللہ اکبر دو دفعہ اشہدان لا الہ الا اللہ ، دو دفعہ اشہدان محمد رسول اللہ اور پھر بطور ترجیح ان الفاظ کو دوبارہ کہلوا۔ اس کے بعد دو دفعہ حی علی الصلوٰۃ اور دو دفعہ حی علی الفلاح اور اس کے بعد دو دفعہ الصلوٰۃ خیر من النوم صبح کی اذان کے لیے کہلوا یا پھر آخر میں دو دفعہ اللہ اکبر سکھایا۔

حضرت ابو محذورہ سے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ نے صبح کی اذان اول میں دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا سکھایا۔ ابو جعفر (طحاوی) کہتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ابو محذورہ کو

عن ابی محذورۃ ان النبی ﷺ علمہ فی الاذان الاول من الصبح الصلوٰۃ خیر من النوم الصلوٰۃ خیر من النوم قال ابو جعفر فلما علم رسول

اللہ ﷺ ذالک ابا محذورۃ کان ذالک
زیادۃ علی مافی حدیث عبد اللہ بن زید ووجوب
استعمالها وقد استعمل ذالک اصحاب رسول اللہ
ﷺ. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۳۷)

خلاصہ یہ کہ ”الصلوۃ خیر من النوم“ کے الفاظ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایجاد و احداث بتانا قطعاً درست نہیں بلکہ حضرت
محذورہ رضی اللہ عنہ کو حضور ﷺ نے ان کی تعلیم دی۔ حضرت صحابہ کرام نے اذان صبح میں اسے معمول پر رکھا۔
نوٹ: حضرت ابو محذورہ کے ماتھے پر سے ہاتھ پھیرنا شروع کر کے ناف تک جب آپ ﷺ کو اس کے انوار و تجلیات کی برکت سے
ابو محذورہ کو دولت ایمان نصیب ہوئی اور اسی بابرکت فعل کی وجہ سے حضرت ابو محذورہ نے زندگی بھر پیشانی کے نہ بال کٹوائے اور نہ ہی
مانگ نکالی۔

”فکان ابو محذورۃ لا یجز ناصیئہ ولا یفرقہ لان رسول اللہ ﷺ مسح علیہا. (دارقطنی ج ۱
ص ۲۳۵ باب الاذان) معلوم ہوا کہ جب حضرات صحابہ کرام اس جگہ کو جہاں سر کا ردو عالم ﷺ کے ہاتھ لگ جاتے اسے بے مثال و
بے مثل سمجھتے اور اس کا ادب و احترام کرنا اپنے لیے سرمایہ آخرت سمجھتے تھے۔“ فاعتبرو یا اولی الابصار
مسئلہ دوم: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے طریقہ اذان میں جو یہ مروی ہے کہ آپ ﷺ تین تین مرتبہ تکبیر کہتے تھے پھر شہادتین بھی
اتنی ہی مرتبہ ادا فرمایا کرتے تھے چونکہ امام محمد کی موطا میں یہ روایت آئی اس بنا پر کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ احناف کے نزدیک تکبیر و
شہادتین تین تین مرتبہ کہنا جائز ہیں۔

جواب: احناف میں سے نہ کسی کا یہ قول اور نہ ہی کسی کا یہ مسلک ہے جو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہوا آپ کی مذکورہ روایت درجہ
مرفوع میں نہیں اور حدیث مشہورہ کے خلاف بھی ہے کیونکہ احادیث مشہورہ میں پہلے چار دفعہ تکبیر پھر دو دو مرتبہ شہادتین کہنا موجود ہے
اور یہی جمہور اہل سنت کا مسلک ہے لہذا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مذکورہ روایت نہ کسی حنفی کا مسلک اور نہ ہی اس کے جواز پر کسی کا قول
موجود ہے لہذا معمول نہیں۔

مسئلہ سوم: روایت مذکورہ میں حی علی الفلاح کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ”حی علی خیر العمل“ کہنا
بھی ثابت ہے اور اہل تشیع اپنی اذان میں موجود اسی جملہ کو اہل سنت کی کتب سے ثابت کر کے اتمام حجت کرتے ہیں کیا یہ
درست ہے؟

جواب: ”حی علی خیر العمل“ الفاظ مذکورہ کسی صحیح حدیث میں جزو اذان ہونا موجود نہیں اس لیے ان کا اذان میں پڑھنا
درست نہیں۔

قال الشیخ وهذه اللفظة لم تثبت عن
النسی ﷺ فیما علم بلالا ومحذورۃ ونحن
نکمرہ الزیادۃ فیہ.
(تہذیب شریف ج ۱ ص ۳۲۵)

لہذا ان الفاظ کا اذان میں داخل کرنا جائز نہیں کیونکہ اذان بلال و محذورہ میں کہیں بھی ان کا ذکر نہیں ملتا۔ حضرات صحابہ کرام سے
دوران اذان ان الفاظ کی ادائیگی کسی صحیح روایت میں ہرگز موجود نہیں اس لیے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ کا دوران اذان

کہا جاتا ہے جیسا کہ شروع میں عین مرتبہ اللہ اکبر کہنا اہل نظر ہے اس لیے مسلک جمہور کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نام سے سخت مجروح روایت کی بنا پر چھوڑنا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

مسئلہ چہارم: مذکورہ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے "الصلوة خیر من النوم" کو اذان صبح میں زیادہ کہنا ناپسند کیا ہے لہذا کوئی شیعہ کہہ سکتا ہے کہ احناف کے بہت بڑے امام نے صبح کی اذان میں ان الفاظ کا کہنا ناپسندیدہ قرار دیا۔

جواب: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں ناپسندیدگی کا قول کیا۔ وہ الصلوٰۃ خیر من النوم اور حسی علی خیر العمل کے بعد کیا ہے۔ اہل تشیع نے اس سے یہ سمجھ لیا کہ اس کا تعلق الصلوٰۃ خیر من النوم کے ساتھ ہے حالانکہ آپ کے اس قول کا تعلق حسی علی خیر العمل کے ساتھ ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ الصلوٰۃ خیر من النوم کا اذان میں ہونا تو حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حضرات صحابہ کرام کا اس پر عمل بھی موجود ہے۔ ایسے الفاظ کو وہ ناپسند کس طرح کہہ سکتے ہیں؟ ناپسندیدگی کی وجہ بیان فرمائی کہ اذان میں جو زیادتی ہے اور زیادتی حسی علی خیر العمل ہے نہ کہ الصلوٰۃ خیر من النوم امام محمد کی مراد یہی ہے جو ہم نے بیان کی۔

۳۰ - بَابُ الْمَشْيِ إِلَى الصَّلَاةِ

وَفَضْلُ الْمَسَاجِدِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب نے اپنے والد سے حدیث سنائی انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب نماز کے لیے اقامت کہی جائے تو تم نماز کے لیے دوڑتے ہوئے نہ آؤ آرام و سکون سے آؤ پھر جو پاؤہ پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے مکمل کر لو تم میں جو شخص نماز کے لیے قصد کر کے چل پڑتا ہے وہ نمازی میں شمار کیا جاتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ تم رکوع و نماز کے افتتاح میں صف تک پہنچنے اور اس میں کھڑے ہونے سے پہلے ہرگز جلدی نہ کرو اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اقامت سنی اور وہ اس وقت جنت البقیع میں تھے وہ وہاں سے جلدی جلدی چل پڑے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں جب تک سانس نہ چھوٹے پائے۔

ہمیں امام مالک نے انہیں سنی نے خبر دی انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے سنا: جو شخص صبح یا شام مسجد کو جاتا ہے تاکہ وہاں کسی کو دین کی بات سکھائے یا کسی سے سکھے اس کے سوا اس کا کوئی دوسرا ارادہ نہ ہو پھر اپنے اس گھر میں لوٹ آئے جہاں سے گیا تھا۔

۹۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَلَاءُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ثُوبٌ بِالصَّلَاةِ فَلَا تَأْتُواهَا تَسْعُونَ وَأَنْتُمْ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَذْرَكُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَارْتَمُوا فَإِنْ أَخَذَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَعْجَلَنَّ بِرُكُوعٍ وَلَا اِجْتَاكِ حَتَّى تَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَتَقُومَ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ سَمِعَ أَلِ قَامَةً وَهُوَ بِالْبَقِيعِ فَاسْرَعَ الْمَشْيَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ مَا لَمْ يَجْهَدْ نَفْسَهُ.

۹۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمْعِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ يَعْصِي بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ مَنْ عَدَا أَوْرَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَرِدُهُ غَيْرُهُ لِيَعْلَمَ خَيْرًا أَوْ يَعْلَمَهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ كَانَ كَالْمَجَاهِدِ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ رَجَعَ عَنَّا. تودہ فی سبیل اللہ مجاہد کی مثل ہے جو مال غنیمت لیے واپس گھر آجائے۔

مذکورہ آثار سے تین مسئلے معلوم ہوئے۔

پہلا مسئلہ: جماعت ہو رہی ہو تو آنے والے کے لیے جماعت میں شمولیت کی خاطر دوڑ بھاگ سے کام نہیں لینا چاہیے بلکہ سکون و اطمینان سے آئے اور نماز میں شامل ہو جائے جس قدر میسر آئے وہ پڑھ لے اور جو نفل سکے اسے امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کرے مثلاً ظہر کی جماعت ہو رہی ہے آنے والا پہلی دو رکعتوں میں مل گیا اب اٹھ کر جو دو رکعت ادا کرے گا یہ اس کی پہلی دو رکعت ہوں گی لہذا ان میں سے پہلی میں ثنا، فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اور دوسری میں فاتحہ اور قرآن پڑھے گا اس کے بغیر نماز نہ ہوگی۔

دوسرا مسئلہ: جماعت میں شامل ہونے کے لیے دوڑنا چاہیے نہ تھا کیونکہ احترام مسجد کے خلاف ہونے کے ساتھ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنا بھی ہے ہاں بغیر مشقت میں پڑے اگر تیز قدم اٹھا کر شامل ہو جائے تو اس کی اجازت ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل اس کی دلیل ہے۔

تیسرا مسئلہ: مسجد میں جانے کا مقصد علم و دین سکھنا ہوتا چاہیے اور یہ مقصد لے کر آنے جانے والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک فی سبیل اللہ جہاد کرنے والے کی مانند ہے جو جہاد کا ثواب اور مال غنیمت کا فضل ساتھ لایا ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تم میں سے بہتر وہ ہے جو قرآن سیکھے یا سکھائے اسی کی تشریح و تفسیر کر رہا ہے۔ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

۳۱ - بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي وَيَقْدُ أَخَذَ
مَوْزَنَ أَقَامَتِ كُنْهٍ لَّگے اور کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کیا کرنا چاہیے؟

۹۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَنَّهُ سَمِعَ بْنَ عَبَّادٍ قَالَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ قَالَ سَمِعَ قَوْمَ الْأَقَامَةِ فَقَامُوا يَصَلُّونَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ أَصَلَّائِي مَعًا. ہمیں امام مالک نے انہیں شریک بن عبد اللہ بن ابی نمیر نے خبر دی کہ ابوسلمی بن عبد الرحمن بن عوف نے کہا لوگوں نے اقامت سنی پھر وہ کھڑے ہو کر اپنی اپنی (نفل) نماز پڑھنے لگے اسے میں حضور ﷺ ان کے پاس تشریف لائے پھر فرمایا: کیا دو نمازیں اکٹھی (پڑھی جا رہی ہیں)؟

قَالَ مُحَمَّدٌ يَكْرَهُ إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ تَطَوُّعًا غَيْرَ رَجْعِيٍّ الْفَجْرُ خَاصَّةٌ فَإِنَّهُ لَا يَأْسُ بِأَنْ يُصَلِّيَهَا الرَّجُلُ وَإِنْ أَخَذَ الْمَوْزَنُ فِي الْأَقَامَةِ وَكَذَلِكَ يَنْبَغِي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. امام محمد کہتے ہیں جب اقامت کہی جا چکی ہو تو نفل نماز ماسوائے دو رکعت سنت فجر پڑھنا مکروہ ہے۔ ان دو رکعتوں میں اقامت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور چاہے بھی اسی طرح اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

مذکورہ روایت سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ جب جماعت کے لیے اقامت کہی جا چکی ہو تو پھر سنت و نوافل کی ادائیگی درست نہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اقامت ہو چکنے کے بعد صرف صبح کی دو سنتیں ادا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن اس میں بھی یہ بات پیش نظر رہے کہ سنتوں کی ادائیگی سے کہیں جماعت چھوٹ نہ جائے یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

حضور ﷺ سے مروی ایک صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ ”اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا التي اقيمت لها“ (طحاوی ج ۱ ص ۳۷۲ مطبوعہ بیروت باب الرجل يضل السجود الامام في صلاة الفجر) جب اقامت کہی جائے تو پھر وہی نماز درست ہوگی جس کے لیے اقامت کہی گئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت ہوتے ہوئے کوئی نفل یا سنت حتیٰ کہ صبح کی سنتیں پڑھنا درست نہیں۔ احناف نے جواز کہاں سے نکالا؟

جواب: مذکورہ اعتراض میں مذکورہ حدیث پاک اگرچہ عام معلوم ہوتی ہے لیکن بہت سے آثار اس میں صبح کی سنتوں کی ادائیگی کو مستثنیٰ کرتے ہیں لہذا صبح کی سنتوں کو چھوڑ کر باقی تمام نوافل و سنتن کی ادائیگی کا اس میں تذکرہ ہے، آثار ملاحظہ ہوں۔

عن ابی عثمان انصاری قال جاء عبد الله بن عباس والامام في صلوة الغداة ولم يكن صلى الركعتين فصلی عبد الله بن عباس رضى الله عنهما الركعتين خلف الامام ثم دخل معهم. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۷۵)

ابو عثمان انصاری سے کہ عبد اللہ بن عباس مسجد میں ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہے تھے عبد اللہ بن عباس نے صبح کی دو سنتیں نہیں ادا کیں تھیں پس آپ نے امام سے ہٹ کر دو رکعتیں ادا کیں پھر جماعت کے ساتھ شامل ہو گئے۔

عن زيد بن اسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما انه جاء والامام يصلى الصبح ولم يكن صلى الركعتين قبل صلوة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة رضى الله عنهما ثم انه صلى مع الامام. (طحاوی ج ۱ ص ۳۷۵)

زید بن اسلم سے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر مسجد میں تشریف لائے اس وقت امام صبح کی جماعت کر رہے تھے آپ نے ابھی صبح کی دو سنتیں ادا نہ فرمائی تھیں پس آپ نے یہ دو سنتیں حفسہ کے حجرہ میں ادا کیں پھر امام کے ساتھ نماز ادا فرمائی۔

عن ابی عبيد الله عن ابی درداء انه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلوة الفجر فيصلی الركعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلوة. (طحاوی ج ۱ ص ۳۷۵)

ابو عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ جناب ابو درداء رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے لوگ نماز فجر کے لیے صفیں باندھ چکے تھے آپ نے دو رکعت سنت فجر مسجد کے ایک کونہ میں ادا کیں پھر لوگوں کے ساتھ جماعت میں شامل ہو گئے۔

آثار کثیرہ میں سے ہم نے چند پر اکتفا کیا جن سے معلوم ہوا کہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور ابو درداء رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عمل سے ثابت ہوا کہ صبح کی سنتیں، جماعت ہوتے ہوئے بھی پڑھ لی جاسیے لیکن اس میں احتیاط یہ ہے کہ جماعت کی صفوں سے ہٹ کر کسی کونہ میں ادا کی جائیں لہذا احناف کا مسلک ان آثار سے ثابت اور ان کے مطابق ہے علاوہ ازیں حضور ﷺ کا صبح کی سنتوں کے بارے میں ارشاد کہ ”صبح کی سنتیں ترک نہ کرو اگرچہ تمہیں گھوڑے یا اونٹ پکڑ دیں“ بھی اس کا تقاضا کرتا ہے کہ ان سنتوں کی اہمیت دوسری نقلی یا سنت نمازوں سے زیادہ ہے اسی تاکید کے پیش نظر جماعت ہوتے ہوئے صرف دو سنتوں کی ادائیگی کا ہم قول کرتے ہیں۔ اگر جماعت چھوٹنے کا خطرہ ہو تو پھر یہ سنتیں بھی ترک کر کے جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے اور طلوع آفتاب کے بعد ان دو سنتوں کو ادا کر لینا چاہیے۔

عن ابی مجلز قال دخلت المسجد في الصلوة الغداة مع ابن عمر و ابن عباس رضى الله عنهما

ابو مجلز کہتے ہیں کہ میں صبح کی نماز کے لیے ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا اور امام جماعت کرا

عنہم والامام یصلی اما ابن عمر فدخل فی الصف واما ابن عباس فصلی رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سلم الامام قعد ابن عمر مکانہ حتی طلعت الشمس فقام فركع رکعتین. (لمحادی شریف ج ۱ ص ۳۷۵) اور دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

قارئین کرام! حضرت ابن عمر نے یہ سمجھا کہ اگر میں صبح کی سنتوں کی ادائیگی میں مشغول ہو گیا تو جماعت جاتی رہے گی کیونکہ آپ نماز بہت آہستہ ادا کرتے تھے اس لیے آپ نے اس خطرہ کے پیش نظر سنتیں ادا کیے بغیر جماعت میں شمولیت فرمائی لیکن طلوع آفتاب کے بعد پھر انہیں ادا کر لیا لہذا دو مسئلے واضح طور پر معلوم ہو گئے وہ یہ کہ اگر سنتیں پڑھ کر جماعت میں شمولیت ہو سکتی ہو تو سنتیں پڑھ لیجی جائیں اور اگر ایسا نہ ہو تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے اور سنتوں کو طلوع آفتاب کے بعد پڑھا جائے۔

۳۲ - بَابُ تَسْوِيَةِ الصَّفِّ

صف کو سیدھا کرنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں نافع نے ابن عمر سے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چند آدمیوں کو صفیں سیدھی کرانے کا حکم دیتے پھر جب وہ آکر نکلتے کہ صفیں سیدھی ہو گئی ہیں تو آپ اس کے بعد تکبیر کہتے۔

۹۵- أَحْبَبْنَا مَالِكَ أَحَبُّنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَأْمُرُ بِجَلَالِ تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَإِذَا جَاءَهُ فَتَحَبَّرُوهُ بِتَسْوِيَتِهَا كَثِيرًا بَعْدَ.

ہمیں امام مالک نے ابو سہیل ابن مالک اور ابوالنضر مولیٰ عمر و بن عبید اللہ نے مالک بن ابی عامر انصاری سے خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ خطبہ میں فرمایا کرتے تھے جبکہ اقامت کہی جاتی تھی لوگو! صفیں درست کرو اور کندھوں کو برابر کر لو کیونکہ صفوں کا درست ہونا تمام نماز میں سے ہے پھر اس وقت تک تکبیر نہ کہتے جب تک وہ لوگ نہ آجاتے جو آپ نے صفوں کی درستگی کے لیے مقرر کیے ہوتے تھے وہ آکر خبر دیتے کہ صفیں درست ہو گئی ہیں اب آپ تکبیر کہتے۔

۹۶- أَحْبَبْنَا مَالِكَ أَحَبُّنَا أَبُو سَهِيلِ ابْنِ مَالِكٍ وَأَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ فِي تَخْطِيبِهِ إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَاعْمَلُوا الصُّفُوفَ وَحَادُوا بِالسَّانِكِ فَإِنْ رَاحَ إِعْدَالِ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَكْتَبِرُ حَتَّى يَأْتِيَهُ رَجَالٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ فَيَكْبِرُ.

امام محمد کہتے ہیں کہ مسجد میں موجود نمازیوں کو چاہیے کہ جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو نماز کے لیے کھڑے ہوں اور صفیں درست کریں اور کندھوں کو برابر کریں پھر جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہے یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لِلْقَوْمِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ أَنْ يَقُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ كِيَصُفُّوا وَيَسْتَوُوا الصُّفُوفَ وَيُحَادُّوا بَيْنَ الصَّانِكِ فَإِذَا أَقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ كَثُرَ الْإِمَامُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

مذکورہ روایت سے ایک مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اس وقت تکبیر کہتے جب صفیں درست ہونے کی آپ کو اطلاع کر دی جاتی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ صفوں کو درست کرو اور کندھ سے کندھا ملاؤ آپ بھی صفوں کی درستگی کی اطلاع ملنے پر تکبیر کہتے۔

سوال: کندھ سے کندھا ملانے کی طرح کچھ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ پاؤں سے پاؤں بھی ملنا چاہیے یعنی ایک آدمی کے پاؤں کا ٹھنڈا دوسرے کے ٹخنے کے ساتھ ملا ہوا ہوں ملاقات کے لیے دونوں پاؤں میں کافی فاصلہ درکار ہوتا ہے لہذا وہ اس فاصلے کی پرواہ نہیں

کرتے تو کیا ٹخنے سے ٹخنہ ملانا بھی ضروری ہے؟

جواب: ٹخنے سے ٹخنہ ملانے کی بات حضور ﷺ سے ثابت نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام میں سے بعض کا عمل اس کی نشاندہی کرتا ہے لیکن اس کے خلاف حدیث صریح موجود ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

ان رسول اللہ ﷺ قال اقيموا الصفوف وحاذوا بين المنكبات وسدوا الخلل وليوا ابائدي اخوانكم لم يقل عيسى اخوانكم ولا ترووا فرجات للشيطان. (ابوداؤد ج ۱ ص ۹۷ باب توبۃ الصفوف)

حضور ﷺ نے فرمایا: صفوں کو سیدھا کرو، کندھوں کو برابر کرو اور درمیان کی خالی جگہ نہ چھوڑو اور اپنے بھائیوں کے لیے بازوؤں کو نرم رکھو۔ عیسیٰ نے ”لینوا ابائدي اخوانکم“ ذکر نہیں کیا اور شیطان کے لیے رخنے نہ چھوڑو۔

ابوداؤد کی مذکورہ حدیث میں دو باتوں کا ارشاد ہے ایک یہ کہ کندھے کو کندھے کے برابر کرو اور دوسری یہ کہ رختوں کو بند کرو۔ اب اگر کندھے سے کندھا ملایا جاتا ہے تو جسم کے بالائی حصہ کا رخ نہ تو بند ہو جائے گا لیکن پاؤں کا رخ نہ بڑھے گا اس رخنے کی بندش کے بارے میں غیر مقلدین یہ کہتے ہیں کہ رخنے سے مراد دو نمازیوں کے درمیان والا خلا ہے اور جب ٹخنے سے ٹخنہ ملایا جاتا ہے تو رخ نہ ختم ہو جاتا ہے لیکن اس رخنے کے بند ہونے سے ایک نمازی کے اپنے دونوں پاؤں کا رخ نہ اور بڑھ جاتا ہے اور رخ نہ جس قدر زیادہ کھلا ہوگا شیطان کے لیے اسی قدر دخل اندازی زیادہ ہوگی اس لیے شیطان کی دخل اندازی ختم کرنے کا وہی طریقہ ہے جو احناف کا مسلک ہے یعنی یہ کہ ہر نمازی اپنے دونوں پاؤں میں چار انگلی تک کا فاصلہ رکھے۔ اس طریقہ پر عمل کرنے کی صورت میں نمازی کے اپنے پاؤں اور دوسرے نمازی اور اپنے درمیان رخ نہ دونوں کم ہوں گے۔ علامہ شامی نے اسی لیے چار انگشت کے درمیانی فاصلہ کو اقرب الی الخشوع فرمایا۔ چار انگشت کا فاصلہ احناف کی کتب کثیرہ میں موجود ہے اور یہ فاصلہ دراصل پاؤں کو طبعی عادت پر چھوڑنے کے مترادف ہے اور دونوں نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانا بے مقصد تکلف اور خلاف طبع ہے اور رخ نہ بند کرنے کے بھی مٹانی ہے۔ حالانکہ الفاظ حدیث ”الزاق المنکب بالمنکب“ بھی صف کی تعدیل اور درمیان میں خلاء کو ختم کرنے پر بطور مبالغہ مراد لیے جاسکتے ہیں جیسا کہ ابن حجر نے اسی حدیث کے تحت لکھا بھی ہے اور فقہائے اربعہ بھی یہی کہتے ہیں کہ دو نمازیوں کو اپنے درمیان اتنی جگہ نہیں چھوڑنی چاہیے جس میں تیسرا آدمی کھڑا ہو سکے۔ دو پاؤں کے درمیان چار انگشت کا فاصلہ ہونا ”شرح الوقایہ“ اور دوسری کتب میں موجود ہے۔ امام شافعی کے مقلدین کا بھی ایک قول یہی ہے اور ان کا دوسرا قول ایک بالشت کا بھی ہے۔ اس کے برعکس دو نمازیوں کا ایک دوسرے سے ٹخنہ ملانے کا کسی نے قول نہیں کیا اور نہ ہی کسی کتاب میں مذکور ہے اور اگر آیا بھی ہے تو اس سے مراد محاذات ہے۔

پھر سلف صالحین میں نماز جماعت پڑھنے اور تنہا پڑھنے میں حالت قیام میں پاؤں کے درمیان دو مختلف طریقے اختیار کرتا کہیں مذکور نہیں یعنی دوران جماعت تو ان کے پاؤں کے درمیان فاصلہ زیادہ اور تنہا نماز پڑھنے میں کم ہوتا ہوا بلند معلوم ہوتا ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ ملانا درحقیقت غیر مقلدین کی اختراع ہے اور ان کے پاس اگر اس اختراع کی کوئی دلیل ہے تو وہ فقط ”الصادق“ کا لفظ ہے حالانکہ ابوالولاء الصاقی کے تحت مشہور مثال ”مرات بزیہ“ میں الصادق کا معنی ہیضہ موجود ہے لیکن ان غیر مقلدین سے کوئی پوچھے کہ شکلم کا زید سے الصادق مراد کیا مفہوم ہے؟ کیا زید کے پاس سے گزرنا مراد ہے یا زید کے جسم کو چھو کر گزرنا مراد ہے؟ جب یہاں الصادق سے مراد زید کے قریب سے گزرنا ہے تو قدم کا قدم سے الصادق کا معنی ایک دوسرے کے قریب ہونا ہی ہوگا۔ آپس میں جڑنا کہاں سے آگیا؟ تو واضح ہوا کہ غیر مقلدین کی طرح اپنے پاؤں خوب پھیلا کر کھڑا ہونا خلاف طبع اور خلاف عرف ہے۔

خلاصہ یہ کہ حضرت صحابہ کرام و تابعین میں سے کسی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے دوران جماعت پاؤں خوب پھیلائے ہوں اور تنہا پڑھتے وقت عادت کے مطابق فاصلہ رکھا ہو اور ”الزاق المنکب بالمنکب“ کا مقصود دراصل صفوں کو سیدھا کرنا ہے۔ دلائل کو

چھوڑے عملی طور پر نغنے سے نغنے ملانا کارے دار کیونکہ نغنے سے نغنے ملنے میں دو قوی موانع موجود ہیں۔ ایک پاؤں کے تلوے کا کنارہ جو کھڑا ہونے کی صورت میں نغنے سے کچھ آگے بڑھ جاتا ہے۔ جب دو آدمی ایک دوسرے سے نغنے ملانا چاہیں گے تو پہلے پاؤں کے تلوے کا کنارہ ملے گا پھر تکلف شدید کے ساتھ نغنے نغنے سے متصل ہوگا، دوسرا مانع یہ کہ جب تک پاؤں کی وہ طرف جس میں انگلیاں ہوتا ہے۔ اسے زمین سے اٹھایا نہ جائے گا بلکہ چھٹکیا کے علاوہ چاروں انگلیوں کو بچ اڑھی تک کے حصہ کے اٹھانا پڑے گا جب جا کر دونوں ٹخنوں کی ملاقات ہوگی یہ عمل ایک طرف نمازی کی صورت میں اور اگر دونوں طرف نمازی ہوں تو دو گنی مصیبت پھر اسی کیفیت میں پورا قیام بلا مشقت ناممکن ہے سجدہ کی حالت میں اس سے بھی زیادہ مشکل ہو جاتا ہے پھر سجدہ کے بعد جب قعدہ یا جلوس ہوگا تو قیام کی حالت میں دونوں پاؤں کے درمیان کا فاصلہ جب تک کم نہ کیا جائے بیٹھنا دشوار، پھر بیٹھ کر اٹھانا اور قیام میں دوبارہ پاؤں کو بالا راہ پہلے جتنا پھیلا نا ان تمام تکلفات کو ہم غیر مقلدوں کی نماز میں دیکھتے ہیں لیکن وہ اپنے امتیاز کی خاطر اسے ہرگز چھوڑنے کے لیے تیار نہیں اور خواہ مخواہ اسے سنت کہنے پر ادھار رکھاے بیٹھے ہیں۔ جہاں کہیں ”صف بین القدرین“ کا لفظ دیکھتے ہیں اسے اپنی عملی کیفیت کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ اس سے مراد قدموں کی محاذات ہے اس سے بڑھ کر نغنے سے نغنے ملانا حضور ﷺ سے ایسا کوئی لفظ مروی نہیں جو اس کی تصریح کرتا ہو۔ ابن حجر نے بھی ایسے الفاظ سے مراد تعدیل مصروف اور برابر کھڑا ہونا لیا ہے۔ سلف صالحین کا دوران جماعت اور تنہا قیام ایک حالت کا ہونا اور کامل محدثین و فقہاء کی جامع آراء کے علاوہ عرف عام سبھی احناف کی تائید کرتی ہیں اس لیے غیر مقلدین خواہ مخواہ تکلف میں پڑے ہوئے ہیں۔ خود بھی اور اپنے مقلدین کو بھی پریشان کیے ہوئے ہیں۔ امید ہے کہ ہر غیر متعصب قاری ہماری ان گزارشات کو پڑھ کر صحیح فیصلہ کر سکے گا اور نماز ایسی عبادت کو خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنے کو غنیمت سمجھے گا۔ فاعبرو یا اولی الابصار

دوسرا مسئلہ: جو گزشتہ روایت سے ثابت ہوتا ہے وہ یہ کہ جب اقامت کہنے والا جی علی الفلاح پر پہنچے تو نمازیوں کو کھڑا ہو کر صفیں درست کرنی چاہیے اور جب قدامت الصلوٰۃ کے الفاظ پر پہنچے تو امام نماز شروع کر دے۔

اعتراض

بعض کا کہنا ہے کہ اقامت کے وقت جی علی الفلاح پر جا کر کھڑا ہونا بدعت سیئہ ہے۔ سنت یہ ہے کہ اقامت شروع ہونے کے ساتھ ہی کھڑا ہو کر صفیں درست کر لی جائیں لہذا احناف کا مذکورہ مسلک خلاف سنت ہے۔

جواب: یاد رہے کہ جی علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کے ہاں تو بدعت سیئہ ہے ہی لیکن تعجب اس بات پر ہے کہ کچھ خفی المسلك بھی یہی کہتے پھرتے ہیں اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کو درست نہیں سمجھتے۔ بہر حال یہ مسئلہ ایسا ہے جس کا احادیث صحیحہ میں اثبات ہے اور فقہی معتبر کتب میں صراحت موجود ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی بایں الفاظ موجود ہے۔ ”لا تقوموا حتی ترونی (ج ۳ ص ۳۳۵) مجھے دیکھ کر بغیر نماز کے لیے مت کھڑے ہو کرو“ اسی حدیث کے تحت مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہے ”علہ ﷺ کان یخرج من الحجرة بعد شروع المؤذن فی الاقامة فیدخل فی المحراب عند قوله حی علی الفلاح ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ اپنے حجرہ شریفہ سے مؤذن کے اقامت شروع کر دینے کے بعد باہر تشریف لاتے ہوں اور محراب میں جی علی الفلاح کے وقت داخل ہوتے ہوں“۔ حدیث مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام کا اول معمول یہ تھا کہ اقامت کے شروع ہوتے ہی وہ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے لیکن حضور ﷺ نے جب یہ دیکھا تو انہیں منع فرما دیا اور فرمایا کہ مجھے دیکھ کر کچھ کھڑے ہو کرو۔

ملا علی قاری نے یہ احتمال بیان کیا کہ حضور ﷺ اقامت شروع ہونے کے بعد حجرہ سے باہر تشریف لاتے اور محراب میں

حی علی الفلاح کہتے وقت داخل ہوتے تو جب صحابہ کرام آپ کو دیکھتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اب یہ دیکھنا اقامت سے پہلے تو نہیں ہو سکتا کیونکہ اقامت شروع ہونے کے بعد آپ تشریف لایا کرتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ اقامت بیٹھ کر سننا حدیث سرور کائنات ﷺ کے عین مطابق ہے۔ اسے بدعت سیر کہنا خود بدعت سیر ہے۔ اس حدیث سرور کائنات ﷺ پر عمل کرنے والی ایسی شخصیت کا ہم ذکر کرتے ہیں جن سے بارشاد رسول مقبول ﷺ شیطان بھی بھاگتا تھا اور جن کے بارے میں ارشاد فرمایا: "ان الله ينطق على لسان عمر، بے شک اللہ تعالیٰ عمر بن خطاب کی زبان پر بولتا ہے۔"

وكان عمر رضى الله عنه يقول لا تقوما للصلاة حتى يقول المؤذن قد قامت الصلاة .
(كشف الغم من مبع الاامه صفات المؤذن ص ۸۱)

كان انس يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة .
(نوی مع مسلم شریف ج ۱ ص ۲۳۱)

لمحة فكرية: ہم نے تکبیر بیٹھ کر سننے پر ایک قوی حدیث اور دو عدد آثار جن میں سے ایک فقیہ صحابہ اور دوسرا حافظ الحدیث صحابہ کا ہے پیش کیے ہیں۔ ان کے مطالعہ کے بعد ہر قاری یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ یہ بدعت سیر ہے یا سنت رسول اللہ ﷺ ہے؟ انہی روایات کے پیش نظر فقہاء کرام نے تکبیر بیٹھ کر سننے کا فتویٰ دیا ہے۔ چند قاضی ملاحظہ ہوں۔

تکبیر (اقامت) بیٹھ کر سننے کا ثبوت کتب مشہورہ فقہیہ احناف سے

لان المقيم امر بالقيام اى ضمن قوله حى على الفلاح فان المراد بفلاحهم المطلوب منهم حينئذ الصلوة فيبادر اليها بالقيام .

(طحاوی علی مرآۃ الفلاح ص ۱۶۶ مطبوعہ مصر)

والقيام لامام ومؤتم حين قيل حى على الفلاح خلافا لزر فعدنه عند حى على الصلوة ابن كمال ان كان الامام بقرب المحراب والا فيقوم كل صف ينتهى اليه الامام على الاظهر وان دخل من قدام قالوا حين يقع بصرهم عليه الا اذا اقام الامام بنفسه فى مسجد فلا يقف حتى يتم اقامته ظهير يته وان خارجا جه قام كل صف ينتهى اليه بحر وشروع الامام فى الصلوة مذ قبل قد قامت الصلوة ولو اخر حتى اتمها لا بأس به اجماعا .

(در مختار ج ۱ ص ۱۷۷ مطبوعہ مصر)

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تکبیر اولیٰ کے شروع ہونے کے وقت امام اور مقتدی کو کھڑا ہونا چاہیے یا بیٹھ رہنا چاہیے اور بیٹھ جانے میں کیا فضیلت اور کھڑے رہنے میں کیا نقصان ہے؟ (فتاویٰ رضویہ)

جواب: امام کے لیے اس میں کوئی خاص حکم نہیں مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سنیں جی علی الفلاح پر کھڑے ہوں، کھڑے کھڑے تکبیر سننا مکروہ ہے یہاں تک کہ عالمگیر وغیرہ میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص ایسے وقت میں مسجد میں آئے کہ تکبیر ہو رہی ہو تو فوراً بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر کھڑا ہو اور اس میں راز مکبر کے اس قول کی مطابقت ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ۔ اور اس نے جی علی الفلاح کہا کہ آدمراہ پانے کو جماعت کھڑی ہوئی اس نے کہا قد قامت الصلوٰۃ جماعت قائم ہوگئی۔

(مجلس فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۳۸ کتاب الصلوٰۃ باب الاذان مطبوعہ میرٹھ)

احناف کی مشہور کتب سے فتاویٰ آپ نے ملاحظہ کیے۔ بہر حال یہ مسئلہ بالکل ثابت اور واضح ہے کہ مقتدی کے لیے تکبیر کھڑے ہو کر سننا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ طریقہ یہ ہے کہ جب مکبر جی علی الفلاح پر پہنچے تو مقتدی کھڑے ہو جائیں۔ اس کی دلیل نقلی تو حضور ﷺ کی حدیث پاک اور آثار صحابہ کبار ہیں اور دلیل عقلی یہ کہ اس وقت کھڑا ہونے والا دراصل فلاح کے حصول کے لیے اٹھ کھڑا ہوا جس کی طرف مکبر نے دعوت دی تھی اور قد قامت الصلوٰۃ کہتے وقت اس فلاح کا اعلان کیا جا رہا ہے۔ مذکورہ فتاویٰ سے چند مسائل سامنے آئے ہیں جن کا جاننا ضروری ہے۔

(۱) اگر امام باہر سے مسجد میں آ رہا ہو تو اس کو دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے تاکہ ”حتی ترونی“ پر عمل ہو سکے۔
(۲) اگر کوئی نمازی مسجد میں ایسے وقت داخل ہوا کہ تکبیر شروع ہو چکی تھی تو وہیں جہاں چاہے بیٹھ جائے اور جی علی الفلاح پر اٹھ کر صف میں شامل ہو جائے۔

(۳) اگر امام مقتدیوں کے پیچھے سے آئے تو جس صف کے پاس سے وہ گزرے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اگلی بیٹھی رہیں۔
(۴) اگر امام مسجد میں موجود ہو تو مکبر کی تکبیر پوری کرنے تک مقتدی کھڑے نہ ہوں کیونکہ اس صورت میں نہ تو حدیث کی مخالفت لازم آتی ہے اور نہ ہی وہ خطرہ ہے کہ اگر تکبیر ہو جائے اور امام نہ آئے تو مقتدیوں پر طول قیام بھاری ہو جائے۔

فاعتبر وایا اولی الایصار

اگر مؤذن نے اقامت کہنی شروع کر دی اور کوئی مرد مسجد میں داخل ہوا تو اسے امام کے مصلیٰ پر کھڑے ہونے تک بیٹھا رہنا چاہیے۔

جب کوئی شخص مسجد میں آئے تو وہ بیٹھ جائے کھڑے کھڑے انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے جیسا کہ مضمرات قہستانی میں ہے اور اس سے یہ بات بھی مفہوم ہوئی کہ اقامت کے شروع کرتے وقت کسی کا کھڑا ہو جانا مکروہ ہے لوگ اس سے بے خبر ہیں۔

لو اخذ المؤذن فی الإقامة ودخل رجل فی المسجد فانه یقعد الی ان یقوم الامام فی مصلاة.
(بحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۷)

اذا اخذ المؤذن فی الإقامة و اذا دخل الرجل فی المسجد فانه یقعد ولا ینتظر قائم فانه مکروه کما فی المضمرات القہستانی و یفہم فیہ کراهیة القیام ابتداء الإقامة و الناس عنه غافلون.

(خطاوی علی مرقا الفلاح ص ۱۶۶)

اقامت ہوتے وقت اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے کھڑے کھڑے انتظار کرنا مکروہ ہے وہ بیٹھ جائے پھر اس وقت اٹھ کھڑا ہو جب مؤذن جی علی الفلاح پر پہنچے یہ ہمارے تینوں علماء (ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے) اور یہی صحیح ہے۔

اذا دخل الرجل عند الإقامة یمکروہ له الانتظار قانما و لكن یقعد ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله حی علی الفلاح عند علماء نا الثلاثة و هو الصحیح.
(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵۹ مطبوعہ مصر)

غیر مقلدین کی کتب سے کھڑے ہو کر تکبیر کی تردید

نوی نے کہا: ایک روایت میں ہے جب اقامت کہی جائے تو مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہو کر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اقامت کہی گئی اور ہم کھڑے ہو گئے اور حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل صفیں سیدھے کرنے لگے۔ ایک اور روایت میں ہے نماز حضور ﷺ کے آنے پر کھڑی ہوتی تھی پھر حضور ﷺ کے اپنی جگہ تشریف فرما ہونے سے قبل لوگ اپنی اپنی صف میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ جب اذان کا وقت ہو جاتا تو اذان دے دیتے لیکن حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل اقامت نہ کہتے پھر جب آپ کو بلال دیکھ پاتے تو اقامت کہتے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ان مختلف روایات میں یوں تطبیق ہو سکتی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اسکی جگہ سے سرکار دو عالم ﷺ کا بیٹھنا انتظار کرتے تھے جہاں سے صرف انہیں یا چند اور صحابہ کو حضور ﷺ نظر آ سکتے تھے۔ جب آپ کا شانہ اقدس سے باہر تشریف لاتے تو آپ کے اولین قدم اٹھاتے وقت حضرت بلال اقامت کہنا شروع کر دیتے اور دیگر صحابہ کرام اس وقت کھڑے ہوتے جب وہ حضور ﷺ کو دیکھ پاتے پھر آپ امامت کے لیے اپنی جگہ پر اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے جب تک لوگ صفیں درست نہ کر لیتے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو یہ آیا ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفیں بنالیا کرتے تھے یہ ہو سکتا ہے ایک آدھ مرتبہ ایسا ہوا ہوتا کہ اس طرح بیان جواز سامنے آجائے یا ایسا کسی عذر کی بنا پر ہوا ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”مجھے دیکھے بغیر مت کھڑے ہو کر۔“ شاید اس کے بعد فرمایا گیا ہو اکثر فقہاء محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اگر امام مقتدیوں کے ساتھ مسجد میں ہی موجود ہو تو پھر نمازیوں کو اقامت سے فراغت پر کھڑا ہونا چاہیے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوا کرتے تھے جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہا کرتا تھا اور

قال نووی فی روایۃ اذا اقيمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی وفی روایۃ ابی ہریرۃ اقيمت الصلوٰۃ وقمنا فعدلنا الصفوف قبل ان يخرج الينا رسول الله ﷺ وفی روایۃ ان الصلوٰۃ كانت تقام لرسول الله ﷺ فياخذ الناس مصافهم قبل ان يقوم النبي ﷺ مقامه وفی روایۃ جابر ابن سمرۃ رضی اللہ عنہ کان بلال يؤذن اذا دحضت ولا يقيم حتى يخرج النبي ﷺ فاذا خرج اقام الصلوٰۃ حين يراه قال القاضي عياض يجمع بين مختلف هذه الاحاديث بان بلالا كان يراقب خروج النبي ﷺ من حيث لا يراه غيره او الا القليل فعند اول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يعتدلوا الصفوف وقوله فی روایۃ ابی ہریرۃ فياخذ الناس مصافهم قبل خروجه لعله كان مرة او مرتين ونحوهما لبيان الجواز او ليعذر ولعل قوله ﷺ لا تقوموا حتى ترونی کان بعد ذلك . وذهب الاكثرون الى انهم اذا كان الامام معهم فی المسجد لم يقوموا حتى تفرغ الاقامة وعن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ . واما اذا لم يكن الامام فی المسجد فذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه .
(عن المعبر ج ۱ ص ۲۱۲)

اگر امام مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ نمازیوں کو امام کے دیکھے بغیر کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔

”عون المعبود“ کی مذکورہ عبارت سے تین مسئلے معلوم ہوئے

اول: تکبیر شروع ہوتے ہی نمازیوں کا کھڑے ہو جانا عمل صحابہ کرام کے خلاف ہے اور صحابہ کرام کا عمل حضور ﷺ کی حدیث پاک ”لا تقوموا حتی تسرونی“ کے مطابق تھا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کہ ”صحابہ کرام، حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفیں باندھ لیا کرتے تھے“ اس کے صاحب عون المعبود مولوی محمد اشرف نے تین جوابات نقل کیے۔ (۱) یہ عمل ایک دو دفعہ ہی ہوا تا کہ نفس جواز کا بیان بن سکے (۲) ایسا کسی عذر کی بنا پر ہوا (۳) یہ عمل حضرات صحابہ کرام کا اس دور کا ہو جب حضور ﷺ نے ”لا تقوموا حتی تسرونی“ ابھی ارشاد نہیں فرمایا تھا اس ارشاد کے بعد یہ عمل ختم کر دیا گیا ہو۔ ان تین عدد جوابات کو نقل اسی لیے کیا گیا تا کہ اصل مسئلہ صحیح و سالم رہے لہذا یہ سامنے آیا کہ اقامت کہتے وقت فوراً مقتدیوں کا کھڑے ہونا درست نہیں۔

دوم: علماء محدثین کی اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ امام اگر مسجد میں ہی ہو تو اقامت سے فراغت پر امام اور مقتدیوں کو کھڑے ہونا چاہیے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا عمل بھی اس کے قریب قریب ہے یعنی آپ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہوتے تھے۔

سوم: اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر کوئی نمازی اقامت کے وقت کھڑا نہ ہو۔ الحاصل: حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی، عمل صحابہ کرام، اکثر فقہاء اور محدثین اور جمہور مسلمانوں کے مسلک سے یہی ثابت ہوا کہ اقامت شروع کرتے وقت نمازیوں کو کھڑا ہونا درست نہیں بلکہ بیٹھ کر تکبیر سنی جائے اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہو کر صفیں درست کی جائیں۔ اب ان تمام دلائل کو چھوڑ کو اپنی ڈیڑھ لائنٹ کی مسجد الگ بنانے والے ذرا سوچیں کہ ”اہل حدیث“ نام رکھنا کہاں تک انہیں زیب دیتا ہے؟ بہر حال یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے خواہ مخواہ اس کے خلاف جانا ”من شذ شذ فی النار“ کی راہ ہموار کرنا ہے۔ جاہل احناف کو بھی اس مسئلہ پر غور کرنا چاہیے اور اپنا طریقہ جمہور کے مطابق بنانا چاہیے۔

موطا امام محمد کی اگلی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی اشرف نے مزید لکھا۔

حدیث: ”شمس نے کہا: ہم نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو امام نہ نکلا تو ہم میں سے بعض بیٹھ گئے (اور میں بھی بیٹھ گیا) تو مجھے اہل کوفہ کے ایک شخص نے کہا تجھے کس چیز نے بٹھایا؟ میں نے کہا ابن یزید نے اس نے کہا ہے کہ (کھڑے ہو کر امام کی انتظار کرنا) ”سود“ ہے۔

گویا ابن یزید نے یہ فعل اچھا نہ جانا جیسا اس کو حضرت علی المرتضیٰ نے اچھا نہ سمجھا اور یہی ترجمہ الباب کے مطابق مفہوم ہے۔ ابن الاثیر نے التباہی میں کہا حضرت علی سے مروی حدیث میں ہے کہ آپ تشریف لائے اور لوگوں کو کھڑے انتظار کرتے پا کر فرمایا: کیا ہو گیا میں تمہیں ”سامدین“ یا تارہوں ابراہیم نخعی سے حکایت کی گئی۔ انہوں نے کہا: وہ لوگ امام کا کھڑے ہو کر انتظار کرنے کو کمزور سمجھتے تھے انتظار بیٹھ کر کرنا چاہیے اور اس طرح کھڑے ہو کر

السمود کان ابن یزیدہ کرہ ہذہ الفعل کما کرہ علی وهو موضع ترجمہ قال ابن الاثیر فی النہایۃ فی حدیث علی انہ خرج والناس ینتظرونہ للصلوٰۃ قیاما فقال مالی اراکم سامدین وحکی عن ابراہیم النخعی انہ قال یكون کانوا یکرہون ان ینتظروا الامام قیاما ولكن قعودا وتقولون ذالک السمود۔ (عون المعبود ص ۲۱۳)

انتظار کرنے کو ”سمود“ کہتے تھے۔

امام کے آنے کے انتظار میں کھڑا ہونا ”سمود“ کہلاتا ہے یعنی منکبرانہ طریقہ ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ بھی اسے ”سمود“ ہی کہتے سمجھتے تھے اور ابراہیم نخعی نے سلف صالحین کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کرنا وہ مکروہ سمجھتے تھے تو معلوم ہوا کہ اقامت سے پہلے یا دوران اقامت ہی علی الفلاح سے قبل کھڑا ہو جانا بالاتفاق والا جماع مکروہ ہے لہذا حضور ﷺ کے ارشاد، حضرت بلال کے طریقہ، عمل صحابہ اور سلف صالحین کے اقوال سے نمازیوں کے لیے ”علی الفلاح“ کے کہنے کے وقت کھڑا ہونا سنت ثابت ہوا اور اس کے خلاف بالاتفاق کراہت ہے۔ فاعتبروایا اولی الابصار

اعتراض

ابوداؤد کی روایت میں طہمس کو جب اہل کوفہ نے کہا کہ تم کو کس نے بٹھایا؟ تو شیخ نے ابن بریدہ کو بیٹھ کر تکبیر سننے کے عمل کو اچھا نہ سمجھتے ہوئے کہا کہ براء ابن عازب بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ کے دور میں ہم تکبیر ہونے سے پہلے صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جایا کرتے تھے لہذا شیخ نے براء بن عازب کے حوالہ سے حضرات صحابہ کرام کا جو عمل بیان کیا وہ مذکورہ عمل کے خلاف ہے؟

جواب: اس اعتراض کا جواب غیر مقلد مولوی محمد اشرف نے یوں دیا ہے۔

لا یدل علی ان قیامهم کان لا انتظار النبی ﷺ بل یجوز ان یکون بعد حضورہ ﷺ ولو سلم فاسناد الحدیث لا یخلو عن جہالة اذا الشیخ غیر معلوم فلا یعارض حدیث لا تقوموا حتی ترونی۔
(عون المعبود ج ۱ ص ۲۱۳)

(مذکورہ اعتراض والی حدیث) اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ حضرات صحابہ کرام کا کھڑا ہونا حضور ﷺ کے انتظار کے لیے تھا بلکہ جائز ہے کہ یہ قیام حضور ﷺ کے تشریف لانے کے بعد ہو اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو حدیث مذکورہ کی اسناد جہالت سے خالی نہیں کیونکہ شیخ غیر معلوم ہے لہذا یہ مجہول حدیث ”لا تقوموا حتی ترونی“ کے معارض نہیں ہو سکتی (کیونکہ یہ مجہول الاسناد نہیں ہے)۔

لمحہ فکر یہ: اقامت سے پہلے ہی کھڑا ہو جانا جس حدیث سے بیان کیا گیا وہ اس حدیث کی معارض نہیں بن سکتی جس میں حضور ﷺ نے حضرات صحابہ کرام کو فرمایا: ”جب تک مجھے نہ دیکھ پاؤ مت کھڑے ہو کر“ کیونکہ اس حدیث میں صحابہ کرام کا پہلے ہی کھڑا ہونا اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ تشریف لائے ہوئے ہوں لیکن کسی سے مصروف گفتگو ہوں اور اگر یہ احتمال نہ بھی ہو تو پھر بھی اس حدیث کی سند میں جہالت ہے۔ بہر حال جب یہ حدیث اس حدیث کے معارض بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی تو مسئلہ بہر حال خود قائم و ثابت رہا وہ یہی کہ علی الفلاح سے قبل نمازیوں کو کھڑے نہیں ہونا چاہیے۔ فاعتبروایا اولی الابصار

قال ﷺ اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی ای خرجت لانه یدل علی ان المقیم شرع فی الاقامة قبل خروجه ويمكن الجمع بین الحدیثین بان بلالا کان برأقب خروج النبی ﷺ فشرع النبی ﷺ فشرع فی الاقامة عند اول رؤيته له قبل ان يراه غالب الناس ثم اذا

حضور ﷺ نے فرمایا: جب اقامت کہی جائے تو مجھے دیکھتے بغیر کھڑے نہ ہو کر دینی مجھے حجرہ سے نکلتے دیکھ کر کھڑے ہوا کرو۔ اس لیے یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اقامت کہنے والا حضور ﷺ کے حجرہ اقدس سے باہر تشریف لانے سے قبل ہی اقامت کہنا شروع کر دیتا تھا اور دونوں احادیث کو جمع کرنا یعنی تطبیق ممکن ہے وہ یوں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان

راوہ قاموا ويشهد لهذا ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن شهاب ان الناس قاموا ساعة يقول المذنب اللهم اكبر يقومون الصلوة فلا يأتي النبي ﷺ مقامه حتى تعتدل الصفوف وفي صحيح مسلم وسنن ابی داود ومستخرج ابی عوانة انهم كانوا يعتدلون الصفوف قبل خروج وجه ﷺ وفي حديث ابی قتادة انهم كانوا يقومون ساعة تقام الصلوة ولولم يخرج النبي ﷺ فنهاهم عن ذلك.

(نیل الاطوار ج ۲ ص ۳۱ مطبوع مصر)

کے بعد حضور ﷺ کے باہر تشریف لانے پر نظریں جمائے رکھتے تھے پھر جب آپ پر اوّل نگاہ پڑتی تو اقامت کہنا شروع کر دیتے۔ اس وقت عام لوگوں کو آپ دکھائی نہ دیتے پھر جب مسجد میں موجود تمام لوگ آپ کو تشریف لاتے دیکھ لیتے تو کھڑے ہو جاتے۔ اسی کی گواہی وہ حدیث دیتی ہے جسے عبد الرزاق نے ابن جریج سے اور انہوں نے ابن شہاب زہری سے بیان کیا وہ یہ کہ لوگ اسی وقت کھڑے ہو جایا کرتے تھے۔ جب مؤذن اللہ اکبر لیکن حضور ﷺ اپنے مقام امامت پر اس وقت تک تشریف نہ لاتے جب تک لوگ صفیں درست نہ کر لیتے۔ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد اور مستخرج ابی عوانہ میں ہے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے تشریف لانے سے قبل ہی صفوں کو درست کر لیا کرتے تھے۔ حضرت ابو قتادہ کی حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام اسی وقت کھڑے ہو جاتے جب تکبیر شروع ہوتی اگرچہ حضور ﷺ ابھی تشریف نہ بھی لائے ہوتے تو حضور ﷺ نے انہیں ایسا کرنے سے منع کر دیا۔

مذکورہ عبارت اس شخص کی ہے جس پر غیر مقلدین کو تازہ ہے جسے عالم ربانی اور مجتہد کے خطابات دیئے گئے ہیں۔ اس نے واضح اور صریح طور پر لکھ دیا ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی "لا تقوموا حتی ترونی" کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کے بعد راتدس یہ نظریں جمائے دیکھتے رہتے جو نبی انہیں حضور ﷺ تشریف لاتے نظر آتے اٹھ کر تکبیر کہنا شروع کر دیتے اور جب حضور ﷺ مسجد میں تشریف لے آتے تو حضرت بلال جی علی الفلاح کے الفاظ پر پہنچ چکے ہوتے۔ اور حضور ﷺ کے ارشاد پر عمل کرتے ہوئے صحابہ کرام عین ان الفاظ کی ادائیگی کے وقت حضور ﷺ کے دیدار پر انوار سے مشرف ہو کر نماز کے لیے قیام فرماتے۔ انہی حقائق کو مد نظر رکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ نے یہ قول فرمایا کہ تکبیر جب جی علی الفلاح پر پہنچے تب نمازیوں کو کھڑا ہونا چاہیے مزید حوالہ لیجئے۔

باب فی الصلوة تقام ولم یأت الامام ینظرونہ
قعودا اذا اقيمت الصلوة ای اذا ذكرت الفاظ
الاقامة فلا تقوموا حتی ترونی . ومعنی الحدیث ان
جماعة المصلین لا يقومون عند الاقامة الا حين
یرون ان الامام قام للامامة. (عون الميعود ج ۱ ص ۲۱۲)

علامہ شوکانی اور دوسرا غیر مقلد شارح مولوی محمد اشرف دونوں حضور ﷺ کی حدیث پاک "لا تقوموا حتی ترونی" کا مطلب بیان کر کے وہی کچھ بیان کر رہے ہیں جو احناف کا مسلک ہے یعنی صرف اقامت کی آواز کان پڑنے پر نمازیوں کو کھڑا نہیں

ہونا چاہیے بلکہ جب امام امامت کے لیے کھڑا ہوتا تو یہ بھی کھڑے ہو جائیں اور امامت کے لیے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے الفاظ ادا کرتے وقت نماز کو شروع کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ جی علی الفلاح پر کھڑا ہونا غیر مقلدین کو بھی تسلیم ہے اور اس کا خلاف، خلاف سنت ہے۔ ایک مشہور غیر مقلد سید سابق کی عبارت اسی موضوع پر ملاحظہ کر لیں۔

عن جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ قال کان مؤذن رسول اللہ ﷺ يؤذن ثم يبعث فلا يقيم حتى رأى رسول الله ﷺ قد خرج اقام الصلوة حين يراه رواه احمد ومسلم وابو داود والترمذی وروى ابن المنذر عن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة. (تذكرة ابن حجر ۱۱۲)

جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ کا مؤذن اذان دے کر انتظار کرتا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کو روانہ قرآن سے نکلتا دیکھ لیتا پھر اقامت کہتا! اسے احمد، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور ابن منذر نے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ اس وقت کھڑے ہوتے جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ پر پہنچتا۔

مذکورہ احادیث سے ثابت ہوا کہ نمازیوں کو امام کے آنے سے پہلے کھڑا ہونا منع ہے اور قد قامت الصلوٰۃ کے الفاظ تک پہنچنے سے پہلے کھڑا ہونا بھی منع ہے۔ سید سابق بھی یہی کہتے رہے کہ حضرات صحابہ کرام کا رسول اللہ ﷺ کے ارشاد گرامی پر پختہ عمل تھا اور وہ جی علی الفلاح سے پہلے ہرگز کھڑے نہیں ہوتے تھے لہذا معلوم ہوا کہ تکبیر بیٹھ کر سننا اور جی علی الفلاح پر کھڑے ہونا صرف احناف کا مسلک ہی نہیں بلکہ حضرات صحابہ کرام اور فقہاء اربعہ، محدثین کرام اور جمہور اہل سنت کا بھی مسلک ہے۔ صرف اس قدر اختلاف ہے کہ کیا جی علی الفلاح پر کھڑے ہونا چاہیے یا قد قامت الصلوٰۃ پر لیکن ان پر سب کا اتفاق ہے کہ تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑا ہونا مکروہ اور خلاف سنت ہے اور فضیلت درست کرنے کے لیے بھی اسی وقت کھڑا ہونا افضل ہے۔

تکبیر کھڑے ہو کر سننا عمل صحابہ اور مسلک ائمہ اربعہ کے خلاف ہے

اذا اقيمت اى اذا ذكرت الفاظ الاقامة حتى ترونى اى خرجت . قال مالك فى الموطا لم اسمع فى القيام حتى تقام الصلوة بعد محلود الا انى ارى ذالك على طاعة الناس فان منهم الثقيل والخفيف وذهب الاكثر الى انهم اذا كان الامام معهم فى المسجد لم يقوموا حتى تفرغ الاقامة وعن انس انه كان يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة . وعن ابى حنيفة يقومون اذا قال حتى على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلوة كبر الامام واما اذا لم يكن الامام فى المسجد فلذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه وخالف من ذكرنا على التفصيل الذى شرحنا وحديث الباب حجة عليهم وفيه جواز الاقامة وكان الامام فى منزله اذا تقدم اذنه يسمعها فى ذالك.

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو تم مت کھڑے ہوا کرو جب تک مجھے گھر سے نکلتا نہ دیکھ لو۔ امام مالک نے موطا میں کہا ہے میں نے اقامت کہتے ہوئے کھڑے ہونے کے متعلق کوئی معین حد نہیں سنی۔ ہاں میری رائے یہ ہے کہ قیام لوگوں کی طاعت کے اعتبار سے ہونا چاہیے کیونکہ نمازیوں میں سے کچھ بھارے جسم اور کچھ ہلکے جسم والے ہوتے ہیں۔ اکثر کا مذہب یہ ہے کہ اگر امام صاحب مسجد میں نمازیوں کے ساتھ ہی موجود ہوں تو اقامت سے فراغت پر سب کھڑے ہوں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ امام ابوحنیفہ سے مروی کہ جب جی علی الفلاح کہا جائے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور جب قد قامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام نماز کے لیے تکبیر شروع کر دے اور اگر امام نمازیوں کے درمیان مسجد میں موجود نہ ہو تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امام کو دیکھے بغیر نمازی کھڑے نہ ہوں اور جمہور نے اختلاف کیا ہے اس کی تفصیل شرح میں ذکر کر دی

(نسخ الباری ج ۲ ص ۹۵ مطبوع مصر)

ہے اور باب کی حدیث ان خلاف کرنے والوں پر جحمت ہے اور اس حدیث سے یہ بھی جواز نکلتا ہے کہ امام اگر اپنے گھر میں ہی ہو تو اقامت کہنا درست ہے جبکہ اس نے اسے سنا ہو اور اسے پہلے اطلاع مل چکی ہو۔

جب اقامت کے الفاظ کہے جائیں تو مت کھڑے ہو یہاں تک کہ مجھے نہ دیکھ نہ لو۔ حضرت انس اس وقت کھڑے ہوا کرتے تھے۔ جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہتا۔ عام علماء کا مذہب ہے کہ امام کو تکبیر اس وقت کہنی چاہیے جب مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے۔ مصنف میں ہے کہ ہشام بن عروہ اس بات کو کمرہ دیکھتے تھے کہ مؤذن نے ابھی قدامت الصلوٰۃ نہیں کہا اور لوگ کھڑے ہو گئے اور یحییٰ بن وثاب سے ہے کہ جب مؤذن فارغ ہو جائے تو تکبیر تحریرہ کہے اور ابراہیم کہہ کرتے تھے جب قدامت الصلوٰۃ کہا جائے تو امام تکبیر کہے امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ مستحب یہ ہے کہ جب مؤذن اقامت سے فارغ ہو جائے تو کھڑا ہوا جائے اور یحییٰ امام ابو یوسف کا قول ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ اقامت کے مکمل ہونے اور صفوں کو سیدھا ہونے پر تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دینی چاہیے۔ امام احمد نے کہا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو کھڑے ہو جاؤ اور امام زفر کہتے ہیں کہ جب مؤذن پہلی بار قدامت الصلوٰۃ کہے تو لوگ کھڑے ہو جائیں اور دوسری مرتبہ کہنے پر امام تکبیر کہہ دے اور امام ابو حنیفہ اور محمد کہتے ہیں کہ حتیٰ علی الفلاح کے وقت صفوں میں کھڑے ہو جائیں۔ پھر جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام نماز شروع کر دے کیونکہ امام شرع کا امین ہے۔ اور نماز کے قیام کی خبر دی گئی ہے لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو جمہور کہتے ہیں کہ اس کے دیکھے بغیر نہ کھڑے ہوں۔

حضور ﷺ نے فرمایا جب کلمات اقامت کہے جائیں تو جب تک تم مجھے گھر سے نکلتے نہ دیکھو کھڑے نہ ہوا کرو جب میں نظر آ جاؤں تو کھڑے ہو جایا کرو اور یہ حکم اس لیے ہے تاکہ لوگوں کو تادیب کھڑا ہونا نہ پڑے اور اس لیے بھی کہ اس سے آپ کو کوئی جہد تاخیر بھی لائق ہو سکتی ہے۔ قیام کس وقت کیا جائے؟ اس میں

اقیمت الصلوٰۃ ای ذکر ت الفاظ الاقامة و نودی بها قوله حتى ترونی ای تبصرونی . و كان انس رضى الله عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ و ذهب عامة العلماء الى انه لا يكبر حتى يفرغ المؤذن عن الاقامة وفي المصنف كره هشام يعني ابن عروة ان يقوم حتى يقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ وعن يحيى بن وثاب اذا فرغ المؤذن كبر و كان ابراهيم يقول اذا قيل قد قامت الصلوٰۃ يكبر و مذهب الشافعي و طائفة انه يستحب ان لا يقوم حتى يفرغ المؤذن من الاقامة و هو قول ابی يوسف عن مالک رحمۃ اللہ علیہ السنة فی الشروع فی الصلوٰۃ بعد الاقامة و بدایة استواء الصف و قال احمد اذا قال المؤذن يقوم و قد قامت الصلوٰۃ يقوم و قال زفر اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ مرة قاموا و اذا قال ثانيا افتحوا و قال ابو حنیفہ و محمد يقومون فی الصف اذا قال حی علی الصلوٰۃ فاذا قامت الصلوٰۃ کبر الامام لانه امین الشرع و قد اخبر بقيامها فيجب تصديقه و اذا لم يكن الامام فی المسجد فذهب الجمهور الى انهم لا يقومون حتى يروه.

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۵ ص ۱۵۳ مطبوع بیروت)

قال رسول الله ﷺ اذا اقيمت الصلوٰۃ ای ذکر ت الفاظ الاقامة فلا تقوموا الى الصلوٰۃ حتى ترونی ای تبصرونی خرجت فاذا رايتموني فقوموا و ذالك لان لا يطول عليهم القيام و لانه قد يعرض له ما يؤخره و اختلف في وقت القيام الى

اختلاف کیا گیا ہے۔ امام شافعی اور مہمور کہتے ہیں۔ اس وقت جب اقامت مکمل ہو جائے اور یہی امام ابو یوسف کا قول ہے۔ یہی امام مالک کہتے ہیں اور موطا میں انہوں نے کہا کہ یہ معاملہ لوگوں کی طاقت و حالت پر موقوف ہے کیونکہ ان میں کچھ بھاری بھر کم اور بعض ہلکے پھلکے جسم والے ہوتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ حی علی الفلاح کے وقت صفوں کو درست کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر امام بکیر تحریر یہ کہے کیونکہ وہ شریعت کا امین ہے اور نماز کے قیام کی خبر ملے چکی لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اور امام احمد کہتے ہیں کہ حی علی الصلوٰۃ کہنے کے وقت کھڑا ہونا چاہیے۔

الصلوة فقال الشافعي والجمهور عند الفراغ من الإقامة وهو قول أبي يوسف وعن مالك رحمه الله اولها وفي الموطاء يرى ذلك على طائفة الناس فان منهم الثقيل والخفيف وعن أبي حنيفة انه يقوم في الصف عند حي على الفلاح فاذا قال قد قامت الصلوة كبر الامام لا نه امين الشرع وقد اخبر لقيامها فيجب تصديقه وقال احمد اذا قال حي على الصلوة. (ارشاد الساری ج ۲ ص ۲۱ باب حتی يقوم الناس)

حضور ﷺ نے فرمایا: جب اقامت شروع ہو جائے تو کوئی شخص اس وقت تک کھڑا نہ ہونے پائے جب تک وہ مجھے گھر سے باہر آتے نہ دیکھ لے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز کے لیے کھڑا ہونا حی علی الفلاح کے وقت، امام شافعی کے نزدیک اقامت کے الفاظ مکمل ہونے پر امام احمد کے نزدیک قد قامت الصلوٰۃ پر اور امام مالک کے نزدیک اقامت شروع ہونے پر کھڑا ہونا چاہیے۔

فرمود وقت کہ در شروع در اقامت کرده شود پس نالیستند آنکہ بیند مرا کہ از خانہ برآمده ام نزد حنیفہ قیام نماز در وقت حی علی الصلوٰۃ است و نزد شافعی بعد از فراغ از الفاظ اقامت و نزد احمد قد قامت الصلوٰۃ و نزد امام مالک در اول اقامت۔ (تیسیر القاری ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ لکھنؤ)

سلف اور ان کے بعد والے علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا کہ لوگ نماز کے لیے کس وقت کھڑے ہوں اور امام بکیر تحریر یہ کہے؟ امام شافعی اور ایک گروہ کا یہ مذہب ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ قاضی عیاض نے امام مالک کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ وہ اور عام علماء اقامت شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جانے کو مستحب کہتے ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مؤذن کے قد قامت الصلوٰۃ کہنے پر کھڑے ہوا کرتے تھے اور یہی امام احمد کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ کا قول ہے کہ جب حی علی الصلوٰۃ کہا جائے تو صفیں درست کر لی جائیں اور قد قامت الصلوٰۃ پر امام بکیر تحریر یہ کہے۔ مہمور علماء کا سلف و خلف سے یہ قول ہے کہ امام کو اس وقت تک نماز کے لیے بکیر تحریر یہ نہیں کہنی چاہیے جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو جائے۔

اختلف العلماء من السلف فمن بعد هم متى يقوم الناس لا صلوة ومتى يكبر الامام ومذهب الشافعي وطائفة ان يستحب ان لا يقوم احد حتى يفرغ المؤذن من الإقامة وكان ونقل قاضي العياض عن مالك رحمه الله عليه وعامة العلماء انه يستحب ان لا يقوموا اذا اخذ المؤذن في الإقامة وكان انس رضي الله عنه يقوم اذا قال المؤذن قد قامت الصلوة وبه قال احمد رحمه الله عليه وقال ابو حنيفة رضي الله عنه ولا الكوفيون يقومون في الصف اذا قال حي على الصلوة فاذا قد قامت الصلوة كبر الامام وقال جمهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة. (نور شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ نور محمد کراچی)

وجہ الجمع ان یکون بلال یوقب خروجه بحیث لا یراه غیره او یراه القلیل فیقیم لا ول خروجه فبقوموا الناس فنبهی ان یقوموا حتی یراه جمیعہم .

(اکمال المعلم شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱ مطبوعہ بیروت)

جمع بین الروایات یوں ہو سکتی ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان کہنے کے بعد ایسی جگہ بیٹھ کر حضور ﷺ کے تشریف لانے کا انتظار کرتے ہوں جہاں وہ یا چند اور صحابہ کرام دیکھ سکتے ہوں پھر جب آپ تشریف لاتے تو اولین نظر پڑھنے پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ اقامت کہنا شروع کر دیتے اور اس کے ساتھ ہی دوسرے لوگ بھی کھڑے ہو جاتے ، اس پر حضور ﷺ نے انہیں منع فرمادیا کہ جب تک سب نہ دیکھ لیں کھڑے نہ ہوا کرو۔

حضور ﷺ کے ارشاد گرامی ”لا تقوموا حتی ترونی“ کے پیش نظر پوری امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ تکبیر (اقامت) شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑا ہو جانا خلاف سنت ہے۔ اب کس وقت کھڑا ہونا چاہیے تو اس بارے میں امام مالک کی ایک روایت کو چھوڑ کر سبکی حی علی الفلاح پر کھڑے ہونے میں متفق ہیں۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پوری اقامت کے بعد کھڑے ہونے کو مستحب قرار دیتے ہیں اور دوسرا اختلاف یہ کہ امام کس وقت تکبیر تحریر کیے لیکن اس بارے میں بھی تمام متفق ہیں کہ قدامت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام کو نماز شروع کر دینی چاہیے۔ اس میں جمہور مفسر و مفسر کا مسلک یہ ہے کہ اقامت سے مکمل فراغت پر امام نماز شروع کرے۔ اس مسئلہ میں ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کا عمل ذکر کر چکے ہیں اور مذکورہ مسئلہ کے خلاف ایک روایت جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”عون المعبود“ وغیرہ کتب میں اس کے متعلق بحث آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام کا یہی معمول رہا کہ اقامت کھڑے ہو کر سننا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا معمول بھی یہی تھا حوالہ ملاحظہ ہو۔

ابو الخالد والابی سے کہ ایک مرتبہ علی المرتضیٰ اقامت ہو چکے پر تشریف لائے اور لوگوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہو کر ان کی آمد کا انتظار کر رہے ہیں فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تمہیں ”سمود“ کرتے دیکھ رہا ہوں؟ ہمیں جریر نے منصور سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ لوگ اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ کوئی شخص مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے کے بعد کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرے اور اسے بھی ناپسند کیا جاتا تھا کہ امام کا انتظار کھڑے ہو کر کیا جائے اور ایسا کرنے کو ”سمود“ کہا جاتا ہے۔

ابو عبیدہ سے ابن عجلان بیان کرتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے کہا: میں نے عمر بن عبدالعزیز کو مقام حناصرہ میں یہ فرماتے سنا: جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو اس وقت کھڑے ہوا کر دوس میں عبداللہ نے ہشام سے انہوں نے حسن سے بیان کیا کہ وہ مؤذن کے قدامت الصلوٰۃ کہنے سے پہلے امام کے کھڑے ہونے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

عن ابی الخالد والابی قال خرج علی وقد اقيمت الصلوٰۃ وهم قیام ینظرو نہ فقال قالی اراکم سامدین حدثنا جریر عن منصور عن ابراہیم قال کانوا یکرہون ان ینظر الرجل اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ ولیس عند ہم امام وکانوا یکرہون ان ینظروا الامام قیاما وکان یقال هو السمود .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۵)

عن ابن عجلان عن ابی عبیدہ قال سمعہ یقول سمعت عمر بن عبد العزیز بحناصرہ یقول حین یقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قوموا قد قامت الصلوٰۃ حدثنا عبد الاعلیٰ عن ہشام عن الحسن انه کرہ ان یقوم الامام حتی یقوم المؤذن قد قامت الصلوٰۃ . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۴۰۶)

حدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ عَيَّيَةَ قَالَ رَأَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ حَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ فِي حَوْضٍ مَزْمُومٍ وَقَدْ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ يَشْجُرُ بَيْنَ الْإِمَامِ وَبَيْنَ بَعْضِ النَّاسِ شَيْءٌ وَنَادَى الْمَنَادُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ فَجَعَلُوا يَقُولُونَ لَهُ اجْلِسْ فَيَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ .
(مصنف ابن أبي شيبة ج ۱ ص ۲۰۶)

ہم نے بہت سے آثار میں سے چند اس موضوع پر پیش کیے۔ ان سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام حسن و حسینؑ جناب عمر بن عبد العزیز، حسن ابن زیاد وغیرہ سبھی اس بات کو کمرودہ سمجھتے تھے کہ تکبیر سے پہلے ہی نمازی کھڑے ہو جائیں۔ ان تمام حضرات کا معمول یہ تھا کہ تکبیر چیتے کر سننے اور قدامت الصلوٰۃ پر کھڑے ہو کر نماز کی تیاری کرتے ان تمام حضرات کا عمل اسی بنا پر ہے کہ انہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کی احادیث مقدسہ اس بارے میں رہنمائی کرتی تھیں اگر تسلیم کر لیا جائے کہ ”لا تقوموا حتی ترونی“ والی حدیث میں کچھ ضعف ہے تو پھر ان طویل القدر حضرات کے عمل سے وہ بھی دور ہو گیا۔

عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله ﷺ اذا قال بلال قد قامت الصلوة نهض فكبّر . (مجمع الروائع ج ۲ ص ۵ باب ما يفعل اذا اقيمت الصلوة)
عبد الله بن ابي اوفى کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ قدامت الصلوٰۃ کہتے تو اٹھ کر تکبیر کہتے تھے۔

اس حدیث پاک میں اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے تھے اور مسجد میں امام حاضر ہوتی ہی طریقہ سنت ہے۔ عبد اللہ ابن ابی اوفیٰ کی روایت میں الفاظ ”نهض فكبّر“ نہوض بیٹھا ہوا شخص کھڑا ہوا تو کہا جاتا ہے اور اگر حضور ﷺ اپنے درودلت سے مسجد میں تشریف لاتے تو پھر ”جاء“ مذکور ہوتا۔ بہر حال یہ لفظ اس بات کا قرینہ ہے کہ حضور ﷺ اپنے درودلت سے پہلے ہی تشریف لا کر مسجد میں جلوہ فرما تھے اور دوسرا قرینہ یہ کہ ”فكبّر“ پر حرف فاء موجود ہے جو تعقیب بلا مہلت پر دلالت کرتا ہے یعنی اٹھ کر زیادہ دیر کیے بغیر جلدی سے آپ نے تکبیر تحریر کی تو اگر آپ جمرہ مقدسہ سے اٹھ کر تشریف لاتے تو لازماً مسجد کے محراب میں آ کر تکبیر کہتے یہ تکبیر کہنا فوراً نہ پایا گیا تو معلوم ہوا کہ آپ مسجد میں ہی تشریف فرما تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ فقہی مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ اگر امام مسجد میں موجود ہو تو تکبیر کہتے وقت کوئی نہ کھڑا ہو۔ جب تک قدامت الصلوٰۃ نہ کہا جائے نمازی یہ سن کر کھڑے ہو جائیں محض درست کریں اور امام نماز پڑھانے کی تیاری کرے۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔ فَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَابْتَغُوا الْآفَاقَ

۳۳ - بَابُ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ

نماز شروع کرنے کے بارے میں

۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ قَالَ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ .

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت بتائی کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع میں تشریف لے جاتے اور رکوع سے سرانور اٹھاتے تو بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے پھر آپ نے رکوع سے اٹھتے ہوئے سبح اللہ الحمد کہا پھر بناؤ لک الحمد کہا۔

۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ تَكُنْ إِذَا ابْتَدَأَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ رَفَعَهُمَا قُبْنَ ذَالِكِ۔
ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے تھے اور جب رکوع کر کے سر اٹھاتے تو دونوں ہاتھ ذرا پہلے سے کم اونچے اٹھاتے۔

مذکورہ دونوں احادیث سے دو اہم مسئلے سامنے آتے ہیں۔

(۱) رفع یدین بوقت رکوع (۲) رفع یدین کندھوں تک۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں تفصیل سے گفتگو کرتے ہیں۔

رفع یدین عند الركوع رکوع جاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا

اعتراض

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی کیفیت ادا بھی نماز بیان کرتے ہوئے آپ کا یہ معمول بتایا کہ رکوع پر جاتے وقت بھی آپ دونوں ہاتھ اٹھایا کرتے تھے اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا عمل بھی یہی تھا لہذا جو لوگ اس رفع یدین کے مخالف ہیں وہ دراصل حضور ﷺ کی سنت کے مخالف ہیں؟
جواب: یہ حدیث اس جیسی تمام دیگر احادیث جن میں رفع یدین عند الركوع آیا ہے وہ احناف کے نزدیک منسوخ ہیں۔ ان کے منسوخ ہونے کے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

دلیل اول: فقہاء صحابہ کرام کا عمل اس پر نہیں ہے اور صحابہ کرام کے بارے میں خود حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اقتدیتم میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی تم نے اقتداء کی ہدایت پا گئے“۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں جن میں عمل صحابہ کی جھلک نظر آئے گی۔

حضرت علی کا عمل

عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة ثم لا يعود۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶، کتاب الصلوٰۃ سن کان یرفع)
یہ پانچ الصلوٰۃ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی)

حضرت اسود و علقمہ کا عمل

حدثنا وكيع عن شريك عن جابر عن الاسود وعلقمة انهما كانا يرفعا ان يديهما اذا افتحا ثم لا يعودان۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۷ کتاب الصلوات)
ہمیں وکیع نے شریک سے انہوں نے جابر سے روایت کی کہ جناب اسود اور علقمہ رضی اللہ عنہما صرف تکبیر تحریر کہتے وقت ہاتھوں کو اٹھاتے تھے اس کے بعد اس عمل کا اعادہ نہیں کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل

عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر رضي الله عنهما فلم يكن يرفع يديه الا في التكبير۔
مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز ادا کی آپ نے دوران نماز صرف تکبیر تحریر کے وقت

الاولی من الصلوٰۃ. (طحاوی ج ۱ ص ۳۲۵ باب التیمم للروکوع رفع یدین کیا۔
والتیمم للیمود والرفع من الروکوع مطبوع بیروت)

حضرت عمر بن خطاب کا عمل

عن ابراهیم عن الاسود قال رأیت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یرفع یدیه فی اول تکبیرہ ثم لا یعود قال ورایت ابراهیم وشعیب یفعلن ذالک۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۲۷)

حضرت عبداللہ بن مسعود کا عمل

حدثنا سفیان اسنادہ بهذا قال فرفع یدیه فی اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة۔
جناب سفیان اسی اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مسعود نے صرف پہلی مرتبہ رفع یدین کیا۔ بعض نے کہا صرف ایک مرتبہ کیا۔

عشرہ مبشرہ کا عمل

روی عن ابن عباس انه قال العشرۃ الذین شہد لہم رسول اللہ ﷺ بالجنتہ وما کانوا یرفعون ایدیہم الا فی الفتح الصلوٰۃ۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۷۱)
ابن عباس سے مروی ہے کہ دسوں جنتی صحابہ کے جن کے جنتی ہونے کی گواہی رسول اللہ ﷺ نے دی وہ نماز شروع کرتے وقت ہی ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود کے اصحاب کا عمل

عن شعبۃ عن ابن اسحاق قال کان اصحاب عبد اللہ واصحاب علی لا یرفعون ایدیہم الا فی الفتح الصلوٰۃ قال وکیع ثم لا یعودون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶)
شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ابن اسحاق نے کہا حضرت عبداللہ بن مسعود اور علی المرتضیٰ کے اصحاب صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے۔ وکیع کہتے ہیں پھر وہ اعادہ نہیں کرتے تھے۔

لحمہ فکر یہ: عشرہ مبشرہ اور دیگر جلیل القدر صحابہ کرام کا عمل اس بات کی تائید کرتا ہے کہ ان کے نزدیک رسول کریم ﷺ کا رفع یدین عند الروکوع منسوخ ہو چکا تھا۔ آپ ابتدائی دور میں یہ عمل کیا کرتے تھے لیکن بعد میں خود ہی اسے ختم فرما دیا۔ اگر یہ بات تسلیم نہ کی جاتی تو پھر ان جلیل القدر صحابہ کرام پرست کا خلاف کرنا لازم آتا ہے حالانکہ ایسا نہیں اور پھر جب ان حضرات کو حضور ﷺ کے پیچھے دوران نماز صف اول میں بلکہ آپ کے بالکل قریب کھڑا ہونا ہم تصور کریں اور انہیں حضور ﷺ کی حرکات و سکنات کا جتنا علم ہونے اور دوسروں کے لیے ایسا نہ ہونے کو پیش نظر رکھیں تو یہ کہنا بڑے گا کہ ان حضرات کا عمل "رفع یدین عند الروکوع" کے نسخ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

حضور ﷺ نے تکبیر تحریمہ کے سوا رفع یدین نہیں کیا

دلیل دوم: ہو سکتا ہے کہ کسی کے ذہن میں یہ سوال ابھرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو جب صحابہ کرام نے دوران نماز تکبیر

تحریر کے علاوہ رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا اور اس کی مزید روایات ملتی ہیں تو پھر انہیں اعمال صحابہ سے منسوخ قرار دینا ایک قیاس ہی ہو سکتا ہے اور اگر یہ واقعی منسوخ ہے تو اس کی ناخ احادیث ہونی چاہئیں۔ اس سوال کے حل کرنے کے لیے ہم ذیل میں چند احادیث درج کر رہے ہیں کہ جن میں حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہی سے یہ بات ملتی ہے اور یہ ثبوت میسر آتا ہے کہ حضور ﷺ کو انہوں نے صرف تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے بعد آپ نے رفع یدین نہیں کیا ملاحظہ ہوں۔

عن البراء بن عازب ان النبی ﷺ کان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه ثم لا یرفعهما حتی یرفع۔
حضرت براء بن عازب سے کہ رسول کریم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر نماز سے فراغت تک ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

عن علقمة عن عبد اللہ قال الا ربکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فلم یرفع یدیه الا مرة۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۳۶)
عالمہ بیان کرتے ہیں کہ جناب عبد اللہ نے کہا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز (پڑھنے کی کیفیت) نہ دکھاؤں؟ کہا کہ حضور ﷺ نے پوری نماز میں صرف ایک مرتبہ دونوں ہاتھ (تکبیر تحریر کے وقت) اٹھائے۔

عن عبد الرحمن بن غنم ان ابا مالک الاشعری رضی اللہ عنہ جمع قومه فقال یا معشر الاشعریین اجتمعوا واجمعوا النساء کم وابتاء کم اعلمکم صلوٰۃ النبی ﷺ النبی کان یصلی لنا بالمدينة فاجتمعوا نساء ہم فابناهم فتوضا واری هو کیف يتوضا فاحصى الوضوء الی اماکنه حتی لما ان فاء الفی فاء الظل وانکسر الظل قام فاذا فی فصف الرجال فی ادنی الصف وصف الولدان خلفهم وصف النساء خلف الولدان ثم اقام الصلوٰۃ فتقدم فرفع یدیه فکبر فقرء بفاتحة الکتاب وسورة يسرها ثم کبر فركع فقال سبحان الله وبحمده ثلاث مرات ثم قال سمع الله لمن حمده واستوی قائما ثم کبر وخر ساجدا ثم کبر فرفع رأسه ثم کبر فمسجد ثم کبر فانهض۔
(الفتح الربانی لترتیب باب جامع صفة الصلوٰۃ مطبوعہ قاهرہ)
ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ نے اپنے قبیلہ کے تمام مرد و زن کو حضور ﷺ کی جس نماز کی کیفیت بتائی اس میں آپ نے صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا۔ اسی طرح عبد اللہ بن مسعود نے بھی جو نماز پڑھ کر دکھائی اس میں بھی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا گیا لہذا معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی آخری نماز میں رفع یدین عند الركوع کے بغیر تھیں۔

ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے جناب عبد الرحمن بن غنم بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا: اے جماعت اشعریین! سب اکٹھے ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کو بھی اکٹھا کرو میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی مدینہ منورہ میں ہمیں پڑھائی جانے والی نماز کی تعلیم دینا چاہتا ہوں اس پر لوگوں نے عورتوں اور بچوں کو اکٹھا کیا پھر آپ نے وضو کر کے ان کو دکھایا کہ اعضائے وضو صحت و وقت کہاں تک پانی بہانا چاہیے پھر جب دوپہر کا سایہ ڈھل گیا کھڑے ہوئے اور اذان کہی پھر آپ امام بنے اور اپنے قریب بالکل پیچھے مردوں کی صف بنوائی، ان کے پیچھے بچوں اور بچوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنوائیں پھر اقامت ہوئی، آپ آگے بڑھے، ہاتھوں کو اٹھا کر تکبیر تحریر کہی پھر سورہ فاتحہ اور کوئی آسان سورہ پڑھی پھر تکبیر کہہ کر رکوع کیا، رکوع میں سبحان اللہ وحمده تین مرتبہ کہا پھر رکوع سے اٹھتے ہوئے سبح اللہ حمد کہہ پھر سیدھے کھڑے ہو گئے پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں چلے گئے پھر سجدہ سے سر اٹھایا پھر تکبیر کہی اور دوسرا سجدہ کیا پھر کھڑے ہو گئے۔

جناب ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ نے اپنے قبیلہ کے تمام مرد و زن کو حضور ﷺ کی جس نماز کی کیفیت بتائی اس میں آپ نے صرف ایک مرتبہ تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا۔ اسی طرح عبد اللہ بن مسعود نے بھی جو نماز پڑھ کر دکھائی اس میں بھی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کیا گیا لہذا معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی آخری نماز میں رفع یدین عند الركوع کے بغیر تھیں۔

رفع یدین عند الركوع کے منسوخ ہونے پر چند دلائل

دلیل اول: جن فقہاء صحابہ کرام کا ذکر ہوا یعنی حضرت عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم یہ نماز میں تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے حالانکہ انہیں بطور خاص حضور ﷺ نے نماز میں اپنے قریب کھڑے ہونے کا حکم دے رکھا تھا۔

حضرت ابوسعود انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ تم میں سے عاقل و بالغ آدمی میرے بالکل پاس کھڑے ہوا کریں پھر ان سے اس درجہ میں پھر ان سے کم قیس بن عباد کہتے ہیں کہ مجھے الی بن کعب نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں کہا تھا تم اس صف میں کھڑے ہوا کرو جو میرے ساتھ متصل ہوتی ہے۔ ابو جعفر طحاوی کہتا ہے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ان حضرات میں سے ایک ہیں جنہیں سرکار دو عالم ﷺ کا دوران نماز قرب حاصل تھا۔ یہ حضرات اس لیے قریب کھڑے کیے جاتے تھے تاکہ حضور ﷺ کی نماز کے افعال کی کیفیت قریب سے دیکھ کر خود سیکھیں اور پھر لوگوں کو سکھلائیں۔

عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول اللہ ﷺ یقول لیئنی منکم اولو الاحلام والنہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم۔ عن قیس بن عباد قال قال لی ابی بن کعب قال لنا رسول اللہ کونوا فی الصف الذی یلینی قال ابو جعفر فبعد اللہ من اولئک الذی یقربون من النبی لیعلموا افعاله فی الصلوۃ کیف ہی لیعلموا الناس ذالک۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۶۶ باب التکبیر الركوع والتمیز للشیخ دار الفکر من الركوع مطبوعہ بیروت)

یہی اجلہ صحابہ کرام، حضور ختمی مرتبت ﷺ کی ادا کی گئی نماز کی کیفیت بیان فرما رہے ہیں۔ مذکورہ بالا حدیث کی روشنی میں ان حضرات کو افعال رسول اللہ ﷺ قریب سے دیکھنے کا بار بار موقعہ میسر آیا لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ تکبیر تحریر کے علاوہ رفع یدین جب ان حضرات کی تعلیم و افعال سے ثابت نہیں تو لازماً یہ بات منسوخ ہو چکی ہے اور اگر رفع یدین عند الركوع والی حدیث کو منسوخ نہ مانیں یا ان حضرات کی آنکھوں دیکھی بات کو تسلیم نہ کریں تو پھر ان کی عدالت محل نظر ہوگی اور ”اصحابی کلہم عدول“ کے ارشاد نبوی سے ہاتھ دھونا پڑے گا لہذا اس بڑے الزام کی بجائے یہ تسلیم کرنا بہر حال صحیح ہے کہ رفع یدین عند الركوع والی احادیث منسوخ ہو چکی تھیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

دلیل دوم: رفع یدین عند الركوع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور انہی سے منقول ہے کہ آپ تکبیر تحریر کے سوا کسی دوسرے مقام پر ہاتھ نہیں اٹھایا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن سالم عن ابیہ قال رایت رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوۃ یرفع یدہ حتی یحاذی بہما منکبہ واذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع ولا یرفع بین سجدتین۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ لبنان)

عبداللہ بن عمر سے ان کے بیٹے سالم بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز کے افتتاح کے وقت دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے دیکھا اور جب آپ رکوع کا ارادہ فرماتے تو پھر ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے اور نہ ہی دو سجودوں کے درمیان ہاتھ اٹھاتے۔

عن مجاہد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدہ الا فی التکیبۃ الاولی من الصلوۃ

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے تکبیر اولی کے سوا دونوں ہاتھ نہ

فہذا ابن عمر قد رای النبی ﷺ یرفع ثم قد ترک ہو الرفع بعد النبی ﷺ فلا یكون ذالک الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد رای النبی ﷺ فعله وقامت الحجة علیه بذالک .

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۵)

حجت خود ان کا یہی فعل کر رہا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جس روایت میں رفع یدین عند الركوع کا ذکر فرمایا وہ آپ نے بہت پہلے حضور ﷺ سے ملاحظہ کی ہے اور اگر اس کے خلاف کوئی معقول و معتبر روایت یا حضور ﷺ کی نماز کی عملی صورت ان کے سامنے نہ ہوتی تو ان سے یہ توقع کرنا ہرگز ممکن نہیں تھا تا کہ جانتے بوجہ یہ فعل رسول کریم ﷺ کی مخالفت پر انجام دیتے۔ لہذا ثابت ہوا کہ رفع یدین عند الركوع کا فعل حضرت عبداللہ بن عمر کے نزدیک بھی منسوخ ہو چکا تھا اور اس کی تنسیخ کی دلیل خود ان کا اپنا عمل (جو اس کے خلاف ہے) ہے۔

دلیل سوم:

ان عبد اللہ بن زبیر رای رجلا یرفع یدیه فی الصلوٰۃ عن الركوع وعند رفع رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا شیء فعله رسول اللہ ﷺ ثم ترکہ . (عمدة القاری ج ۵ ص ۲۴۳)

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ جس پر اعتماد طریقہ سے منع فرما رہے ہیں یہ اس کی واضح دلیل ہے کہ ان کے نزدیک رفع یدین عند الركوع وغیرہ منسوخ ہو چکا تھا ورنہ ایک بلند مرتبہ صحابی کا حضور ﷺ پر کذب باندھنا لازم آئے گا۔ یہی جلیل القدر صحابی ہیں کہ بحوالہ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ جب ان کو سولی پر چڑھایا گیا تو آپ کی نعش مبارک سے ایسی خوشبو پھیلی جس سے سارا مکہ معطر ہو گیا تھا۔

دلیل چہارم:

عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول اللہ ﷺ فقال مالی اراکم رافعی ایدیکم کناہا اذناہ خیل شمس اسکنوا فی الصلوٰۃ . (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۱ باب الامر بالاسکون فی الصلوٰۃ مطبوعہ نور محمد کراچی)

یہ حدیث پاک بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ ان صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے پہلے عمل کو تو دیکھا تھا اور اس کے مطابق نماز ادا کر رہے تھے لیکن انہیں چونکہ آپ کے آخری عمل کی خبر نہ پہنچی تھی اس لیے جب آپ ﷺ نے انہیں منسوخ شدہ کام کرتے دیکھا تو اسے گھوڑوں کے دم ہلانے سے مشابہ قرار دیا اور اسکون کا حکم دیا لہذا اس ارشاد گرامی سے رفع یدین والی روایات کا

منسوخ ہونا خود حضور ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہو گیا۔

اعتراض

مذکورہ حدیث کہ جس میں گھوڑے کی دم سے تشبیہ دی گئی۔ اس کا عمل رفع یدین عند الركوع نہیں بلکہ صحابہ کرام کا سلام پھیرنے کے بعد ایک دوسرے کو ہاتھوں سے اشارہ کرنا تھا جس کی تصریح درج ذیل روایت میں ہے۔

عن جابر بن سمرة قال اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ فلم احدنا اشار بيده من عن يمينه ومن عن يساره فلما صلى قال ما بال احدكم يومى بيده كانها اذنا ب خيل شمس انما يكفى احدك اولا يكفى احدكم ان يقول هكذا و اشار باصبعه يسلم على اخيه من عن يمينه ومن عن شماله.

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھا کرتے تھے تو ہم میں سے کوئی ایک سلام پھیرتا اور اپنے دائیں اور بائیں والے نمازیوں کو اشارہ کرتا پھر جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھا دی تو فرمایا: تم میں سے کوئی ایک اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتا ہے گویا شہر پر گھوڑے کی دم ہو (یہ کیا طریقہ ہے؟) بے شک تم میں سے ایک کو کافی ہے یا نا کافی وہ یوں کہا کرے آپ نے اپنی انگلی سے اشارہ فرماتے ہوئے بتایا کہ اس طرح اپنے دائیں اور اپنے بائیں والے بھائی کو سلام کہہ دے۔

(ابوداؤد ج ۱ ص ۱۴۳ باب فی السلام)

جواب: معترض کو مغالطہ یہ ہوا کہ چونکہ دونوں احادیث ایک ہی باب میں مذکور ہیں لہذا دونوں کا عمل بھی ایک ہی ہونا چاہیے اس لیے رفع یدین عند الركوع کا مسئلہ ہی یہاں کوئی نہیں تو اس بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ ایک باب میں دونوں احادیث کا ہونا اس کے لیے یہ بات کافی ہوتی ہے کہ دونوں میں باب کی مناسبت کچھ نہ کچھ پائی جائے اور وہ یہاں موجود ہے یعنی دونوں ہاتھوں کا حرکت دینا ممنوع ہے۔ اس بارے میں دونوں احادیث کا اشتراک ہے لیکن دونوں کا عمل ایک نہیں بلکہ مختلف ہے اس کی وضاحت ہم دونوں کے درمیان فرق بیان کر کے واضح کرتے ہیں۔

فرق اول: جس حدیث میں سلام کے وقت رفع یدین کی ممانعت ہے اس کے یہ الفاظ ہیں کنا اذا صلينا خلف الخ. اور جس میں رفع یدین عند الركوع کا ذکر ہے اس میں یہ الفاظ ہیں مالی اراکم رافعی ابیدیکم کانها اذنا ب خیل۔ اب دونوں مختلف الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک حالت اور عمل یہ تھا کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھ رہے تھے یعنی حضور ﷺ بنفس نفیس موجود تھے اور امامت فرما رہے تھے اس حالت اور عمل میں رفع یدین عند السلام کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ گھوڑوں کی دم کی طرح کیا کر رہے ہو اور دوسری حالت اور عمل وہ کہ صحابہ کرام نماز پڑھ رہے تھے لیکن حضور ﷺ ان میں بنفس نفیس تشریف فرما نہ تھے بلکہ ان کی نماز پڑھنے کے دوران آپ تشریف لائے اور انہیں ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو یہ رفع یدین عند الركوع تھا جسے آپ نے گھوڑے کے دم ہلانے سے تشبیہ دے کر ممانعت فرمادی۔

فرق دوم: سلام والی حدیث میں اذا سلمنا قلنا بایدینا السلام کے الفاظ بتاتے ہیں کہ ہم دوران نماز اپنے دائیں اور بائیں موجود بھائیوں سے سلام کرتے تھے اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں مالی اراکم اسکنوا فی الصلوٰۃ کے الفاظ ہیں جس میں آپ نے دوران نماز سکون سے کام لینے کی تاکید فرمائی۔

فرق سوم: سلام والی حدیث میں اذا سلم احدکم اور نماز میں رفع یدین والی حدیث میں اسکنوا فی الصلوٰۃ یعنی سلام کے وقت ہاتھوں کو حرکت دینے سے منع کرنے والی حدیث کے الفاظ صریح حالت سلام میں ایسا کرنے سے روکنا بتا رہی ہے اور نماز میں رفع یدین سے روکنے والی حدیث سکون وطمینان سے نماز پڑھنے کا حکم دے رہی ہے۔ ان مذکورہ تین طرح کے فرق کے پیش نظر یہ

بات بالکل واضح ہے کہ دونوں احادیث کا محل علیحدہ علیحدہ ہے۔ علاوہ ازیں اگرچہ ابوداؤد میں یہ دونوں احادیث باب السلام میں ذکر کی گئی ہیں جن سے معترض کو شبہ پڑ گیا لیکن احادیث کی دوسری کتب مثلاً صحیح مسلم دیکھیں جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں اس میں رفع یدین والی حدیث کو ”باب امر بالسکون فی الصلوٰۃ“ میں ذکر کیا گیا اس لیے صاف ظاہر کہ اس حدیث رفع یدین کا تعلق نماز میں تکبیر تحریرہ کے سوا ہاتھوں کو اٹھانے سے ہے جس سے آپ نے منع فرمادیا اور دوسری حدیث کو اس باب میں بایں وجہ ذکر کیا کہ دوران نماز ہاتھوں سے ایک دوسرے کو سلام کرنا، سکون و اطمینان کے خلاف ہے لہذا اس سے بھی اجتناب کرتے ہوئے سکون و طمانیت سے نماز ادا کرنی چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ کہ رفع یدین کے قائل اور اس سے روکنے والے دونوں طرف کے اقوال اور احادیث ہم نے تفصیل سے عرض کر دیئے۔ جس سے صاف ظاہر کہ حضور ﷺ ابتداء یہ عمل کرتے تھے اور حضرات صحابہ کرام بھی اس پر کاربند تھے لیکن انتہاء آپ نے اسے ترک کر دیا اور ترک نہ کرنے والوں کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور حضرات صحابہ کرام نے بھی آپ کا آخری عمل لوگوں کو بتایا اور خود رفع یدین کے راوی ابن عمر نے بھی اسے چھوڑ دیا۔ ان تمام دلائل سے یہی ثابت ہوا کہ رفع یدین عندالکوع منسوخ ہو چکا ہے اور اسے حضور ﷺ نے منسوخ فرمادیا اس لیے اب اس پر عمل کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔

مسئلہ دوم: موطا امام محمد میں مذکورہ احادیث میں دوسرا مسئلہ یہ کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے یہی غیر مقلد پنائے ہوئے ہیں اور احناف کے ہاں ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھانا سنت کہا گیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک اس حدیث کے خلاف ہے؟

جواب: بات اگر اتنی ہوتی کہ اس قسم کی روایات کے علاوہ مسلک احناف کی تائید میں کوئی ایک حدیث بھی نہ ہوتی تو معترض کی بات درست ہو سکتی تھی لیکن حقیقت اس کے خلاف ہے۔ بہت سی احادیث کتب میں سند صحیح کے ساتھ ایسی بھی مردی ہیں جو احناف کے مسلک کا اصول قرار پاتی ہیں اس لیے اگر ان کے ہوتے ہوئے ہمیں یہ کہا جاتا ہے کہ تمہارا عمل خلاف سنت ہے تو پھر ان دوسری ہی احادیث کو فقط سامنے رکھ کر ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ تمہارا عمل احادیث کے خلاف ہے لیکن یہ الزامی جواب دینے کی بجائے ہم حقائق کی طرف آتے ہیں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی روایات میں سے چند ذیل میں ہم بیان کر رہے ہیں انہیں غور سے دیکھیے۔

عن براء بن عازب قال کان النبی ﷺ اذا کبر لافتتاح الصلوٰۃ رفع یدیه حتی یکون ابهاماه قریبا من شحمتی اذنیہ ثم لا یعود۔
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۲۳ باب التکبیر للکوع والتکبیر للعود مطبوعہ بیروت)

براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرنے کے لیے تکبیر تحریرہ کہتے تھے تو آپ اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا بلند کیا کرتے تھے کہ آپ کے ہاتھ دونوں کانوں کی لو کے قریب ہو جاتے تھے پھر نماز میں اس کا اعادہ نہیں فرمایا کرتے تھے۔

عن وائل بن حجر انه رای النبی ﷺ رفع یدیه حین دخل فی الصلوٰۃ فکبر حیال اذنیہ۔
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۳)

وائل بن حجر کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نماز میں داخل ہوتے وقت ہاتھوں کو کانوں کے بالقابل اٹھاتے دیکھا پھر تکبیر کہی۔

حضرت انس کی حدیث کو حاکم نے مستدرک میں، دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں حدیث اعلیٰ بن اسماعیل الطائری نے بیان کیا۔ ہمیں حفص بن غیاث نے عامم الاحول سے انہوں نے

اما حدیث انس فرواہ الحاکم فی المستدرک ودارقطنی ثم بیہقی فی سننہما من حدیث العلی بن اسماعیل الطائری حدیثنا حفص بن

غیاث عن عاصم الاحول عن انس قال رايت رسول الله ﷺ كبر فحاذ باهاميہ اذنيہ .
(نصب الراية ج ۳۱ باب مفة الصلوة)
حضرت انس سے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو تکبیر تحریر کہتے وقت اپنے انگوٹھوں (ہاتھوں) کو کانوں کے برابر اٹھاتے دیکھا۔

نوٹ: مذکورہ حدیث کے لیے چند ارباب کتب احادیث کی نشاندہی ملاحظہ ہو۔ مسند امام احمد بن حنبل جلد چہارم ص ۳۰۳ دار قطنی ج ۱ ص ۱۱۰ متدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۲۶ سنن داری ج ۱ ص ۱۳۲، سنن بیہقی ج ۲ ص ۶۶، اور طبرانی شریف وغیرہ۔
ان بکثرت احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریر کے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک بلند فرمایا لہذا اس عمل کو خلاف سنت نہیں بلکہ موافق و مطابق سنت ماننا پڑے گا۔ رہا یہ معاملہ کہ امام محمد نے موطا میں جو ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے کندھوں تک ہاتھ اٹھائے یا موطا کے علاوہ دیگر کتب احادیث میں اسکی احادیث موجود ہیں تو ان میں مخالفت نظر آتی ہے لیکن اس بظاہر مخالفت کو ختم کیا گیا ہے یعنی ان احادیث میں تطبیق دی گئی ہے ملاحظہ ہو۔

لان طرف الكف مع الرسن يحاذي المنكب او يقاربه والكف نفسه يحاذي الاذن واليد تقال على الكف الي اعلاها فالذي نص على محاذات الإبهامين بالشحمتين وفق فسي التحقيق بين الرويتين فوجب اعتباره .
(اعلان السنن ج ۲ ص ۱۵۵، ابواب مفة الصلوة باب الفرض التحریر و نسخا مطبوعه اداره القرآن کراچی)
اس لیے کہ ہتھیلی کی طرف کندھے کے برابر یا قریب ہوتی ہے اور خود ہتھیلی کانوں کے برابر ہو اور لفظ ”ید“ ہتھیلی اور اس کے آخر حصہ تک بولا جاتا ہے اور وہ الفاظ حدیث جن میں دونوں انگوٹھوں کا کانوں کی لو کے برابر آنا مذکور ہے۔ وہ دونوں قسم کی روایات میں تحقیق کی توفیق مرحمت فرماتے ہیں لہذا اس کا اعتبار انتہائی ضروری ہے۔

اس تطبیق کا حاصل یہ ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانا اور کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا دونوں پر بیک وقت عمل ہو سکتا ہے وہ اس طرح کہ کلائی کا آخری حصہ جو ہتھیلی کا شروع مقام ہے وہ کندھوں کے برابر ہے اور ہاتھ کا آخری حصہ یعنی انگوٹھا اور انگلیاں کان کی لو تک برابر ہو جائیں۔ اب بیک وقت ہاتھ کندھوں تک اور کانوں کی لو تک بلند ہوں گے کیونکہ ہتھیلی کی طرف زیریں اور طرف بالا دونوں پر لفظ ”ید“ کا اطلاق ہوتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اب یہ تو کہا جائے گا کہ احناف نے دونوں طرح کی احادیث پر عمل کیا لیکن جن کے ہاتھوں کا بلائی حصہ صرف کندھے تک پہنچتا ہے ان کو یہ الزام دینا درست ہے کہ تم نے ان احادیث پر عمل نہیں کیا جن میں کانوں کی لو تک ہاتھ بلند کرنا مروی ہے۔

۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ أَمَرَنَا أَنْ نُكَبِّرَ مُكَلِّمًا حَقَضْنَا وَرَفَعْنَا .

ہمیں امام مالک نے انہیں وہب بن کیسان نے جابر بن عبد اللہ انصاری سے حدیث بیان کی کہ وہ انہیں نماز میں تکبیر کہنا سکھاتے تھے انہوں نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جب نیچے جائیں تب بھی تکبیر کہیں اور انہیں تو پھر بھی تکبیر کہیں۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب زہری سے انہوں نے حضرت علی بن حسین بن ابن ابی طالب سے روایت بیان کی۔ انہوں نے فرمایا: کہ حضور ﷺ جب نیچے جاتے اور جب اوپر اٹھتے تو تکبیر ادا فرمایا کرتے تھے۔ آپ کی نماز کی یہی کیفیت

۱۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ مُكَلِّمًا حَقَضَ وَكَلِّمًا رَفَعَ فَلَمْ تَزَلْ تِلْكَ صَلَاتُهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ .

اس وقت تک رہی جب آپ اللہ عزوجل سے مل گئے (انتقال فرما گئے)۔

ہمیں امام مالک نے انہیں ابن شہاب نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے خبر دی کہ انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نماز بڑھایا کرتے تھے اور جب نیچے جاتے تب بھی تکبیر کہتے اور جب اٹھتے تب بھی تکبیر کہتے پھر جب نماز سے فارغ ہوتے تو کہتے خدا کی قسم! میں تم میں سے از روئے نماز رسول کریم ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہوں۔

ہمیں امام مالک نے نعیم مجر اور ابو جعفر قاری سے خبر دی کہ حضرت ابو جعفر رضی اللہ عنہ ہمیں نماز پڑھایا کرتے تھے پھر جب نیچے جاتے اور اٹھتے تو تکبیر کہتے۔ ابو جعفر کہتا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تکبیر تحریمہ کہتے وقت ہاتھوں کو بلند کرتے جب نماز شروع کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ آدمی اپنی نماز میں جب نیچے جائے اور جب اوپر اٹھے تو کبیر کہے اور جب سجدہ کے لیے جھکے کبیر کہے اور جب دوبارہ سجدہ کے لیے جھکے پھر جمعی کبیر کہے لیکن رفع یدین نماز میں دونوں کا توں تک ابتدا میں صرف ایک مرتبہ کرے پھر بقیہ نماز میں ہاتھ نہ اٹھائے اور یہ تمام مسائل امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک ہیں اور اس کی تائید میں بہت سے آثار موجود ہیں۔

نماز میں قیام سے رکوع رکوع سے عجبہ عجبہ سے اٹھنا پھر عجبہ کرنا اس اٹھنے بیٹھنے میں جو تکبیرات کہی جاتی ہیں ان سب کا دار و مدار رسول کریم ﷺ سے سامع پر موقوف ہے اپنی عقل کو غل نہیں اسی لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ کرام لوگوں کو نماز پڑھ کر بتانا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے فلاں مقام پر فلاں لفظ کہا فلاں جگہ پر دوسرا لفظ کہا۔ ان تکبیرات پر سب کا اتفاق ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے عاصم بن کلیب جری سے خبر دی کہ ہمارے باپ نے علی ابن ابی طالب کو تکبیر اویں نماز میں ہاتھ اٹھاتے دیکھا اس کے سوا انہوں نے ہاتھ نہ اٹھائے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ابراہیم النخعی نے فرمایا کہ تکبیر اولیٰ کے بعد نماز میں کسی مقام پر ہاتھ نہ باندھیں۔

ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے انہیں حصین بن عبد الرحمن نے

١٠١- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فَكَثُرَ كَلِمًا خَفِضَ وَرَفَعَ ثُمَّ إِذَا انْصَرَفَ قَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا شَيْهَكُمْ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

١٠٢- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَعِيمُ الْمُجَمِّرِ وَأَبُو جَعْفَرٍ الْقَارِي أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فَكَثُرَ كَلِمًا خَفِضَ وَرَفَعَ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَكَانَ يُرَفِّعُ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُوهُ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ السَّنَةُ أَنْ يُكَبِّرَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ
كُلَّمَا خَفِضَ وَكُلَّمَا رَفَعَ وَإِذَا انْحَطَّ لِلسُّجُودِ
كَبَّرَ وَإِذَا انْحَطَّ لِلسُّجُودِ الثَّانِي كَبَّرَ فَأَمَّا رَفْعُ الْيَدَيْنِ
فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يُرْفَعُ الْيَدَيْنِ حَذْوِ الْأُذُنَيْنِ فِي إِبْدَاءِ
الصَّلَاةِ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ لَا يُرْفَعُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ
بَعْدَ ذَلِكَ وَهَذَا كَلِمَةُ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَفِي ذَلِكَ آثَارٌ كَثِيرَةٌ.

١٠٣- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُثَيْبٍ الْجُرُمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي حَالِبٍ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي التَّكْوِينِ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَلَمْ يَرَفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّحِيْمِيِّ قَالَ لَا تَرْفَعْ يَدَيْكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى.

١٠٤- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا

خبر دی کہ میں اور عمرو بن مرہ ایک مرتبہ ابراہیم غنی کے ہاں گئے تو عمرو نے کہا مجھے علقمہ بن وائل حضری نے اپنے باپ سے یہ روایت سنائی کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو دیکھا کہ آپ نے تکبیر کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب رکوع کیا اور اٹھے (جب بھی ہاتھ اٹھائے) ابراہیم غنی یہ سن کر بولے میں نہیں جانتا شاید اس نے حضور ﷺ کو صرف اسی دن نماز پڑھتے دیکھا تو آپ کا عمل شریف ذہن نشین کر لیا۔ ابن مسعود اور ان کے اصحاب نے ان پر عمل نہیں رکھا، میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی وہ تو صرف نماز شروع کرتے وقت تکبیر تحریر کہنے کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے۔

حَصْبَيْنِ ثُمَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعَمْرُو بْنُ مَرْثَةَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ الْخُصْبِيُّ قَالَ عَمَرُو حَدَّثَنِي عُلُقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ السَّخَرِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَاهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا خَبَّرَ وَإِذَا كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ قَالَ إِنَّهُمَا مِمَّا أَدْرَى لَعَلَّهُ لَمْ يَرَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي إِلَّا ذَٰلِكَ الْيَوْمَ فَحَظَظْ لَهَا مَنَةً وَلَمْ يَحْفَظْهُ إِلَّا مَسْعُودٌ وَأَصْحَابُهُ مَا سَمِعْتُهُ مِنْ أَحَدٍ يُنْقِطُهُمْ أَنَّمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي بَدَلِ الصَّلَاةِ حِينَ يُكَبِّرُونَ.

حضرت عبد اللہ بن مسعود اور آپ کے اصحاب کے بارے میں رفع یدین کے متوہید غیر مقلد یہ کہا کرتے ہیں کہ دیکھو: ابن مسعود کے نسیان پر خود ابراہیم غنی گواہ ہیں یعنی ان کے نزدیک علقمہ وائل کے والد نے تو رفع یدین کرنا یاد رکھا اور اس کی روایت کر دی لہذا کہا جاتا ہے کہ ابن مسعود نے جو رفع یدین کے خلاف کہا یا کیا وہ حجت نہیں کیونکہ انہیں نسیان کی عادت تھی حالانکہ جناب ابراہیم غنی کے کہنے کا یہ مطلب ہرگز نہیں بلکہ وہ تعجب کے طور پر کہہ رہے ہیں کہ علقمہ بن وائل کے باپ نے شاید ایک مرتبہ حضور ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور جو دیکھا اسے پلے باندھ لیا لیکن عمرو بن مرہ عجیب آدمی ہے کہ جس نے حضور ﷺ کو ایک مرتبہ نماز پڑھتے دیکھا اس کی بات کو اتنی اہمیت دے رہا ہے حالانکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب کو سفر و حضر میں ہزاروں مرتبہ حضور ﷺ کی اقتداء میں نمازیں پڑھنا میسر آئیں تو ان جیسے عظیم فقہاء کو یاد نہ رہا یعنی علقمہ بن وائل کی اپنے باپ سے روایت رفع یدین ان حضرات کی روایات اور ان کے عمل کے مقابلہ میں نہیں کی جاسکتی۔

عن معبرة قال قلت لابي ابراهيم حديث والي انه رأى النبي ﷺ يرفع يديه اذا افتتح الصلوة واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع فقال ان كان والي راه مرة يفعل ذالك فقد راه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذالك. (لمحاذي ج ۱ ص ۲۲۴ باب التبرير للركوع)

مغیرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم غنی سے پوچھا کہ وائل کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کو تکبیر تحریر اور رکوع جاتے پھر سر اٹھاتے رفع یدین کرتے دیکھا تو انہوں نے کہا: وائل نے آپ کو ایک مرتبہ ایسے کرتے دیکھا ہوگا اور یقیناً عبد اللہ بن مسعود نے پچاس مرتبہ آپ کو رفع یدین کرتے نہیں دیکھا۔

نوٹ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جن کے بارے میں غیر مقلد محض اپنے مطلب کی خاطر بھول جانے کا عادی کہتے اور کہتے ہیں یہ اعتراض بلکہ الزام ان احادیث میں صحیح کے خلاف ہے کہ جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت ابن مسعود کو علم کی تکفیر فرمایا۔ ہم اس الزام کی تفصیلی بحث میں نہیں جانا چاہے۔ صرف حضور ﷺ کا ان کے بارے میں مذکورہ ارشاد جسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کیا ذکر کرنے پر اکتفا کرتے ہیں نیز حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ اگر دنیا میں مجھ سے زیادہ جاننے والا کوئی ہوتا تو میں اس سے ضرور کسب فیض کرتا۔ یہ تمام دولت علم انہیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے درالقدس سے حاصل ہوئی اس میں خرابی اور نسیان کا الزام اپنی خود جہالت کا اقرار ہے۔

١٠٥- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَكَاكٍ بَنِي صَلَاحٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يُرْفَعُ يَدَيْهِ هَذَا أَذْنِبُ فِي أَرْبَلِ تَكْبِيرَةِ الْفِتَاحِ الصَّلَاةِ وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا يَسُورُ ذَلِكَ.

ہمیں محمد بن ابان صالح نے عبدالعزیز بن حکیم سے خبر دی کہ میں نے ابن عمر کو دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے دیکھا اور وہ بھی نماز شروع کرتے وقت گنبد تحریمہ کہتے ہوئے اس کے سوا انہوں نے دونوں ہاتھوں کو نہیں اٹھایا۔

١٠٦- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
التَّهَنَسِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ الْجَرْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ
وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ أَنَّ عَلِيًّا ابْنُ أَبِي طَالِبٍ حَرَّمَ
اللَّهُ وَجْهَهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى الَّتِي
يَفْتَتِحُ بِهَا الصَّلَاةَ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهَا فِي شَيْءٍ مِنَ
الصَّلَاةِ.

ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ مہشلی نے عاصم بن کلیب جری سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی ان کے والد حضرت علی المرتضیٰ کے اصحاب میں سے تھے کہ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بکیر اولیٰ کے وقت نماز شروع کرتے ہوئے ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے پھر اس کے بعد پوری نماز میں ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے۔

١٠٧- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا التَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ
عَنْ زَاهِرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ
يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ.

ہمیں ثوروی نے خبر دی کہ ہمیں حصین نے ابراہیم سے انہوں نے عبداللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ نماز شروع کرتے وقت ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ آپ صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھوں کو اٹھایا کرتے تھے بھر پوری نماز میں رفع یدین نہیں کرتے تھے لہذا ان سے رفع یدین والی روایت خود ان کے عمل سے منسوخ ہونا ثابت ہوگی۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک بلند کیا کرتے تھے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے دونوں عمل، مسلک احناف کی تائید و توثیق کرتے ہیں ان کے عمل نے ثابت کر دیا کہ رفع یدین ایک سے زائد مرتبہ کرنا خلاف سنت ہے اور کانوں تک تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا مطابق سنت ہے۔ **فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ**
ایک ضروری بحث (زیر ناف ہاتھ باندھنا)

غیر مقلدین پر ہاتھ باندھتے اور اسے اپنے شعار کے طور پر اپنائے ہوئے ہیں اور ان کا اس بارے میں یہ دعوٰی بھی ہے کہ ہمارا طریقہ اور عمل قرآن کریم اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے اور یہ کہ احناف کا طریقہ یعنی زیر ناف ہاتھ باندھنا درست نہیں اسی لیے امام محمد نے اس موضوع کو اپنی موطا میں ذکر نہیں کیا ہاں کتاب آثار میں اس کا تذکرہ ملتا ہے بہر حال یہ ہمارے اور غیر مقلدین کے درمیان ایک معرکہ الاراء مسئلہ ہے۔ امام محمد نے موطا میں دفع بدین کی بحث کی اور ہاتھ باندھنے کا مسئلہ آثار میں ذکر کیا ہم نے مناسب سمجھا کہ یہاں اس ضروری مسئلہ کا ایک ضمنی بحث کے طور پر ذکر ہو جائے تاکہ فقہی باب کی تکمیل ہو جائے۔ اس مسئلہ کو ہم دو فصلوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار کے ورود اور دوسری فصل میں غیر مقلدین کے اعتراضات کا جواب دیا جائے گا۔

فصل اول

زیر ناف ہاتھ باندھنے پر احادیث و آثار

موسیٰ بن عمیر سے وکیع نے ہمیں حدیث سنائی انہیں علقمہ بن

حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة

بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رايت النبی ﷺ
وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة.
(ج ۱ ص ۳۹۰)

ہمیں وکیل نے ربیع سے انہیں ابو معشر نے ابراہیم سے
حدیث بتائی کہ وہ (حضور ﷺ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں
ہاتھ پر درون نماز ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

اگر تم کہو کہ ابن ابی شیبہ نے وکیل عن موسیٰ بن عمیر عن علقمہ بن
وائل بن حجر عن ابیہ کی سند سے روایت بیان کی کہ میں نے نبی کریم
ﷺ کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر زیر ناف رکھے
دیکھا۔ اس کی سند بھی جید اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں لہذا یہ
حدیث ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے بارے میں ”صحیح“ ہے۔

حدثنا وكيع عن ربيع عن ابی معشر عن
ابراهيم قال يضع يمينه على شماله في الصلوة
تحت السرة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰)
فان قلتم اخرج ابن ابی شيبه عن وكيع عن
موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر عن
ابيه قال رسول الله ﷺ وضع يمينه على شماله
في الصلوة تحت السرة وسنده جيد ورواته كلهم
ثقات فهذا حديث صحيح في الوضع تحت
السرة. (عون المعبود شرح سنن ابی داود ج ۱ ص ۲۷۶)

یعنی عون المعبود والا یہ اعتراض خود اپنے اوپر غیر مقلدین پر لگانا چاہتا ہے کہ تم زیر ناف ہاتھ باندھنے کے جب قائل نہیں تو پھر
اس حدیث صحیح کا کیا جواب دو گے؟ اعتراض بنا کر پھر خود ہی اس کا جواب دیا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو:

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ علامہ شیخ حیات سندی
نے کہا کہ ”تحت السرة“ کے زائد ہونے کے ثبوت میں نظر
ہے بلکہ یہ غلطی سہو سے پیدا ہوئی ہے میں نے مصنف کا صحیح نسخہ
دیکھا تو میں نے اس میں حدیث بعینہ اسی سند کے ساتھ لکھی دیکھی
لیکن اس میں سے ”تحت السرة“ کے الفاظ نہ تھے اور مصنف
نے اس حدیث کے بعد جناب نخعی کا اثر ذکر کیا ہے جس کے الفاظ
اس حدیث کے الفاظ کے قریب قریب ہیں۔ اثر کے آخر میں ”فی
الصلوة تحت السرة“ کے الفاظ موجود ہیں۔ شاید کاتب کی نظر ایک
جگہ سے دوسری جگہ جا پڑنے کی وجہ سے اس نے موقوف کے الفاظ
حدیث مرفوع میں درج کر دیئے ہوں۔

قلنا قال العلامة الشيخ حیات السندی فی
ثبوت زیادة تحت السرة نظر بل هی غلط نشاء من
السهو فانی راجعت نسخة صحيحة من المصنف
فرايت فيها هذا الحديث بهذا السند بهذه الالفاظ
الا انه ليس فيها تحت السرة وذكر فيها بعد هذا
الحديث اثر النخعي ولفظه قريب من لفظ هذا
الحديث وفي اخره فی الصلوة تحت السرة فعل
بصر الكاتب زاغ من محل الی اخر فادرج لفظ
الموقوف فی المرفوع.

(عون المعبود ج ۱ ص ۲۷۶)

لحجہ فکر یہ: موطا امام محمد کا شارح مولوی اشرف غیر مقلد تسلیم کرتا ہے کہ مذکورہ مرفوع اور متصل الاسناد ہونے کے ساتھ ساتھ اس کے
تمام راوی ثقہ ہیں اور یہی عون المعبود میں بھی مسلم ہے لیکن ہٹ دھری اور کج فہمی کا کیا علاج کیا جائے جب کوئی جلد بہانہ نہ چل سکا تو
شیخ حیات سندی کی ناپیوں کی کسی روایت کا سہارا لیا اور کاتب کے سر تعویپ دیا کہ اس نے دھوکہ اور غلطی سے ”تحت السرة“ کے آثار نخعی
میں موجود لفظ کو حدیث مرفوع میں درج کر دیا۔ اس غیر مقلدانہ تحقیق کا یہ بھی جواب ہو سکتا ہے جو حقیقت کے عین مطابق ہے۔
میں کہتا ہوں اگر مذکورہ زیادتی صرف ایک نسخہ میں پائی جاتی تو ہمیں مقلدانہ تحقیق تھا کہ عون المعبود نے جو کہا شاید کاتب کی نظر دھوکہ کھا
گئی ہو اور ایک جگہ سے دوسری جگہ پڑھنے پر دہاں کا لفظ اس جگہ ذکر کر دیا ہو یہ درست ہے لیکن جب یہ زیادتی بہت سے مختلف نسخہ

جات میں موجود ہے تو پھر ان کے تمام کاتبین کا غلطی کرنا اور دھوکا کھا جانا بالکل تسلیم نہیں ہے کیونکہ زائد الفاظ کتب کثیرہ میں پائے جاتے ہیں اس لیے ان سب کا غلطی پر محمول کرنا نہایت مشکل ہے لہذا مختصراً یہی کہا جائے گا کہ صاحب عون المعبود نے اپنے غیر مقلدائے عمل کو ثابت کرنے کے لیے کاتب پر غلطی کا الزام لگا دیا جو کہ عقلاً (تقلاً) مردود اور غیر صحیح ہے لہذا ثابت ہوا کہ زائد الفاظ صحیح اور اصلی ہیں اور اس میں کاتب کی غلطی کا کوئی جواز نہیں ہے۔

اور علاوہ ازیں ایک اور مشہور غیر مقلد نے مذکورہ حدیث کے صحیح ہونے کی ان الفاظ سے تصدیق کی ہے۔

حدیث وائل بن حجر روی ابن ابی شیبہ فی مصنفہ قال حدثنا وکیع عن موسیٰ ابن عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رایت النبی ﷺ یضع یمینہ علی شمالہ تحت السرة قال الحافظ القاسم بن قطلوبغا فی تخریج احادیث الاختیار شرح المختار ہذا سند جید وقال الشیخ ابو الطیب المدنی فی شرح الترمذی ہذا حدیث قوی من حیث السند وقال الشیخ عابد السندی فی طوابع الانوار رجالہ ثقات قلت اسناد ہذا الحدیث وان کان جیداً لکن فی ثبوت لفظ تحت السرة فی ہذا الحدیث نظراً قویاً . (تختہ الاخوان فی شرح الترمذی ص ۱۱۳)

حدیث وائل بن حجر کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے لکھا ہے کہ ہمیں وکیع نے موسیٰ ابن عمیر سے اور انہیں علقمہ بن وائل بن حجر نے اپنے باپ سے یہ روایت سنائی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھ دیکھا ہے۔ حافظ قاسم بن قطلوبغا نے ”تخریج احادیث الاختیار فی شرح المختار“ میں کہا ہے کہ اس کی سند بہت عمدہ ہے اور شیخ ابو الطیب مدنی نے ترمذی کی شرح میں اسے سند کے اعتبار سے قوی حدیث کہا ہے۔ شیخ عابد سندی نے ”طوابع الانوار“ میں کہا کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اگرچہ عمدہ اور جید ہے لیکن ”تحت السرة“ کے لفظ جو اس حدیث میں ہیں ان کے ثبوت میں نظر قوی ہے۔

۲۱۳ باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوٰۃ مطبوعہ لبنان

روایت مذکورہ کی صحت اور رواۃ کی ثقاہت عند الخصم بھی مسلم ہے اسے غیر مقلدین کے ائمہ نے بھی تسلیم کیا ہے لیکن خدا بہتر جانتا ہے کہ روایت کا ثقہ ہونا ان کے نزدیک کیا ہوتا ہے؟ اگر الفاظ حدیث مراد ہیں تو پھر ”تحت السرة“ بھی تو اسی حدیث کے الفاظ ہیں یہ بھی ثقاہت کا حکم رکھتے ہیں اور اگر روایت کی ثقاہت یہ کہ اس کے راوی ثقہ ہوں تو وہ بھی موجود ہے پھر عون المعبود یا تختہ الاخوان کا کہنا کہ میں نہیں جانتا اور ”تحت السرة“ کے الفاظ کی موجودگی محل نظر ہے اور نظر کی نشاندہی عون المعبود والے نے حیات سندی کی زبانی جو بیان کی ہم اس کا تذکرہ کر چکے ہیں جسے اعلام السنن میں رو کر دیا گیا لہذا ان حیلوں بہانوں سے نہ خود مطمئن ہیں اور نہ دوسرے کی تسلی کی جاسکتی ہے سو معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا حدیث صحیح اور مرفوع سے ثابت ہے اسے بدعت کہنے والے خود ”منکر الحدیث“ کہلانے کے حق دار ہیں۔

حدثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا مجلز او سئلہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف یمینہ علی ظاہرہ کف شمالہ ویجعلہما اسفل من السرة .

ہمیں یزید بن ہارون نے خبر دی انہیں حجاج بن حسان نے خبر دی کہ میں نے ابو مجلز سے سنا یا پوچھا کہ نماز میں حالت قیام کے وقت ہاتھوں کو کیسے رکھا جائے؟ کہنے لگے دائیں ہاتھ کے باطن کو بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھ کر دونوں کو ناف سے نیچے رکھا جائے۔

(معتمد ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۱)

نوٹ: ابو مجلز کے اثر پر بھی غیر مقلد نے بڑا دھوکا کھا لیا ہے لیکن اس روایت کی توثیق صاحب جوہر لائق نے بایں الفاظ کی ہے۔

ومذهب ابی مجلز الوضع اسفل السرة حكاہ
عنه ابو عمر فی التمهید وجاء ذالك عنه بسند
جيد قال ابن ابی شیبہ فی مصنفہ حدثنا یزید بن
هارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا
مجلز او سألته قلت کیف اضع قال يضع باطن کف
یمنیہ علی ظاہر کف شمالہ ویجعلہما اسفل من
السرة والحجاج هذا هو الثقفی قال احمد لیس بہ
بأس وقال مرة ثقة وقال ابن معین صالح .

(جوہر النبی ذیل السنن بیہقی ج ۲ ص ۳۱)

ابو مجلز کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں دونوں ہاتھ ناف سے نیچے
رکھے جائیں ان سے ابو عمر نے تمہید میں حکایت کی اور یہ واقعہ سند
جید کے ساتھ انہوں نے ذکر کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف
میں کہا: حدثنا یزید بن ہارون الخ روایت مذکورہ میں راوی حجاج
دراصل حجاج ثقفی ہے۔ امام احمد نے ان کے بارے میں کہا اس کی
روایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ مرہ نے نقد کہا اور ابن معین نے
”صالح“ کہا ہے۔

ابو مجلز کے عمل کو ثابت اور ثقہ ذرائع سے پیش کیا جا رہا ہے کہ وہ نماز میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھتے تھے ان کے اس فعل
کی نقل سند جید کے ساتھ ہے اور ایک راوی حجاج کہ جن پر غیر مقلدین نے جرح کر کے اسے ناقابل اعتبار بنانے کی کوشش کی اسی
راوی کو امام احمد، مرہ اور ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا رسول کریم ﷺ کی سنت اور تابعین
کرام کا عمل ہے۔

عن ابی جحیفۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال ان
من السنة فی الصلوٰۃ وضع الکف علی الکف تحت
السرة . (مسند امام احمد ج ۱ ص ۱۱۰ نیل الاوطار ج ۲ ص ۲۰۳)

واحتج صاحب الہدایۃ علی اصحابنا فی
ذالک بقولہ علیہ السلام ان من السنة وضع الیمنی
علی الشمال تحت السرة قلت هذا قول علی ابن
ابی طالب واستادہ الی النبی ﷺ غیر بصحیح
انما رواہ احمد فی مسندہ والدارقطنی ثم البیہقی
من جہتہ فی سنیہما من حدیث ابی جحیفۃ عن
علی رضی اللہ عنہ انه قال من السنة وضع الکف
علی الکف تحت السرة وقول علی ان من السنة
هذا اللفظ یدخل فی المرفوع عنہم وقال ابو
عمرو فی الفصی واعلم ان الصحابی اذا اطلق اسم
السنة فالمراد بہ سنتہ النبی ﷺ .
(عمدة القاری ج ۵ ص ۲۷۹ وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوٰۃ)

مذکورہ روایت مسند امام احمد میں مذکور ہے اسے دارقطنی اور بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے اور غیر مقلدین کی ”نیل الاوطار“ اور ”تحفۃ
الاحوذی“ میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ مسند امام احمد کے بارے میں صاحب کنز العمال کا کہنا ہے کہ اس کی ضعیف احادیث بھی حسن ہیں تو معلوم

ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل بھی یہی تھا کہ آپ ہاتھ زیر ناف باندھتے تھے اور اسے آپ سنت سمجھتے تھے جب ان حضرات کے لفظ سنت سے مراد سنت رسول اللہ ﷺ ہے تو صاف ظاہر ہے کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

عن انس رضی اللہ عنہ قال ثلاث من اخلاق النبوة تعجل الاططار وتأخير السجود ووضع اليد اليمنى على اليسرى في الصلوة تحت السرة .
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا کہ تین عادات، اخلاق نبوت میں سے ہیں۔ اططار میں جلدی، سحری میں تاخیر اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔
(جوہر النبی ج ۱ ص ۳۲ باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوٰۃ)

مذکورہ روایت اگرچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن ایک طرف اگر یہ دیکھا جائے کہ آپ حافظ حدیث اور انتہائی متقی و عادل صحابی ہیں اور دوسری طرف ان کے قول میں دیکھا جائے اس قسم کی تحدید عام طور پر احادیث رسول میں ہی ہوتی ہے جس سے یہ احتمال قوی موجود ہے کہ آپ کا یہ قول دراصل حضور ﷺ کی حدیث پاک ہوگی بہر حال اس احتمال کی تقویت ضرور ہے تو معلوم ہوا کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا صرف احناف کا ہی مسلک نہیں بلکہ یہ مسلک دراصل اخلاق پیغمبرانہ میں سے ایک خلق ہے اور حضور ﷺ کی سنت پاک ہے۔

قال ابن حزم روينا عن ابي هريرة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة .
ابن حزم نے کہا کہ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ملی کہ ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔
(جوہر النبی ج ۲ ص ۳۱ ابوداؤد و ترمذی و المعجم ج ۱ ص ۲۷۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کی مکمل سند ابوداؤد میں ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وہ حافظ الحدیث اور قابل اعتماد ہیں جن کے بارے میں یہاں تک کہہ دیا گیا ہے کہ اگر آپ کسی روایت کی نسبت حضور ﷺ کی طرف نہ بھی کریں پھر بھی ان کی روایت کو حدیث رسول ہی سمجھا جائے گا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن محمد بن سيرين انه كان اذا حدث عن ابي هريرة فقبل لك عند النبي ﷺ فقال كل حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ وانما كان يفعل ذلك لان ابا هريرة لم يكن يحدّثهم الا عن النبي ﷺ فاغناه ما اعلمهم من ذلك في حديث ابي داود ان يرفع كل حديث يرويه لهم محمد عنه فثبت .
محمد بن سیرین سے ہے کہ جب وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کوئی روایت کرتے تو ان سے پوچھا جاتا کیا یہ انہوں نے حضور ﷺ سے بیان کیا ہے؟ ابن سیرین کہتے ہیں ابو ہریرہ کی ہر حدیث، حضور ﷺ سے ہی ہوتی ہے وہ ایسا اس لیے کہا کرتے تھے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ نے بھی اپنی طرف سے کوئی بات لوگوں کی سنائی ہی نہیں لہذا اس سوال سے انہیں مستثنیٰ کر دیا۔ اس چیز نے جو سکھایا ان کو حدیث ابوداؤد میں سے کہ وہ حدیث مجھے ابو ہریرہ ان کو سناتے ہیں وہ مرفوع ہوتی ہے لہذا اثبات ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعض دفعہ حضور ﷺ سے متصل ہے۔
(لحاوی شریف ج ۱ ص ۲۰ باب سور احرہ)

خلاصہ حدیث: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعض دفعہ کسی حدیث کے بیان کرنے میں حضور ﷺ کا تذکرہ نہیں کرتے لیکن اس کے باوجود محمد بن سیرین ان کی ایسی روایت کو بھی مرفوع کہہ دیتے ہیں اس کے متعلق وضاحت فرمائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تک اگر رجال سند ثقہ ہوں تو وہ محدثین کرام کے نزدیک مکمل مرفوع ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر زیر ناف ہاتھ باندھنا حدیث مرفوع سے ثابت ہے، اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے تو پھر بھی کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ ضابطہ موجود ہے کہ جب

ایک ضعیف حدیث کو مختلف طرق سے ذکر کیا گیا ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے یہاں ہم ہاتھ زیر ناف باندھنے میں ضعیف نہیں بلکہ حدیث صحیح اور مرفوع ذکر کر چکے ہیں جسے غیر مقلدین نے بھی تسلیم کیا ہے تو یہ حدیث ابو ہریرہ خود مرفوع نہ کہی لیکن مرفوع کی توثیق تو کرے گی۔ مختصر یہ کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا خلاف سنت اور بدعت نہیں بلکہ موافق سنت اور خلق پیغمبری میں سے ہے خود حضور ﷺ نے ایسے کیا۔ صحابہ کرام نے بھی کیا اور روایت بھی کی اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

فصل دوم

سینہ پر ہاتھ باندھنے کی تائید میں غیر مقلدین کے دلائل اور ان کے جوابات

دلیل اول:

حدیثنا محمد بن حجر الحضرمی حدیثنا سعید بن عبد الجبار بن وائل عن ابیہ عن امہ عن وائل بن حجر قال حضرت رسول اللہ ﷺ اذا اوحین نهض الی المسجد فدخل المحراب ثم رفع یدیه بالتکبیر ثم وضع یمینہ علی یسارہ علی صدرہ۔

محمد بن حجر حضرمی نے ہمیں سعید بن عبد الجبار بن وائل سے حدیث سنائی وائل بن حجر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس اس وقت حاضر ہوا جب آپ مسجد کی طرف جانے لگے تھے آپ مسجد میں آکر داخل محراب ہوئے پھر دونوں ہاتھ تکبیر کے لیے اٹھائے پھر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھا۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر الخ)

حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنا حضور نبی کریم ﷺ کی سنت ہے، زیر ناف نہیں۔ جواب: حدیث مذکورہ سخت مجروح ہے کیونکہ اس کا راوی محمد بن حجر حضرمی قابل اعتبار نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قلت محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل عن عمہ سعید لہ منا کبر قالہ الذہبی وام عبد الجبار ہی ام یحیی لم اعرف حالہا ولا اسمہا قال بیہقی ورواہ مؤمل بن اسماعیل عن الثوری عن عاصم بن کلیب قلت مؤمل هذا قيل انه دفن کتبہ فکان یحدث من حفظہ فکثر خطاؤه کذا ذکر صاحب الکمال وفي المیزان قال البخاری منکر الحدیث قال ابو حاتم کثیر الخطاء وقال ابو ذرعة فی حدیثہ خطاء کثیر۔

میں کہتا ہوں کہ محمد بن حجر بن عبد الجبار بن وائل اپنے چچا سعید سے روایت کرتا ہے اس کی حدیث ”منا کبر“ میں یہ ذہبی نے کہا: عبد الجبار کی والدہ یہ بچی کی والدہ ہے میں نہ اس کا حال اور نہ اس کا نام جانتا ہوں بیہقی نے کہا اور اسے مؤمل بن اسماعیل نے ثوری سے اور انہوں نے عاصم بن کلیب سے روایت کیا۔ میں کہتا ہوں یہ مؤمل اس کے بارے میں کہنا گیا ہے کہ اس کی کتاب میں دفن کر دی گئی تھیں یا اس نے خود دفن کر دی تھیں پھر یہ اپنی یادداشت کے بھروسہ پر روایت کرنے کی وجہ سے کثرت غلطیاں کر جاتا تھا اسی طرح صاحب الکمال نے ذکر کیا اور میزان میں ہے۔ بخاری نے اسے منکر الحدیث کہا۔ ابو حاتم اسے کثیر الخطا کہتا ہے اور ابو ذرعة نے کہا کہ اس کی حدیث میں کثرت خطا ہے۔

(جو برائے ذیل یعنی ج ۲ ص ۳۰ باب وضع الیدین علی الصدر الخ)

فی الصلوٰۃ)

مذکورہ حدیث کا راوی محمد بن حجر، اس کی والدہ اور مؤمل بن اسماعیل تینوں ناقابل اعتبار راوی ہیں لہذا یہ روایت ان رواۃ پر جرح کی وجہ سے مجروح ہوئی صحیح ہرگز نہیں ہو سکتی اس لیے بطور حجت یہ حدیث پیش نہیں کی جاسکتی جبکہ ہاتھ زیر ناف باندھنے کی تائید میں جو

احادیث مذکور ہوئیں وہ مرفوع اور صحیح ہیں۔

حدثنا روح بن المسيب قال حدثني عمرو بن مالک النكري عن ابي الجوزة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قول الله عز وجل فصل لربك وانحر قال وضع اليمين على الشمال في الصلوة عند النحر .

روح بن مسیب نے ہمیں حدیث سنائی کہ مجھے عمرو بن مالک نے نکاری سے انہوں نے ابوالجوزہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا قول ”فصل لربك وانحر“ میں ”وانحر“ کا معنی یہ کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھو۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۳۱ باب وضع اليمين على الشمال في الصلوة)

اللہ تعالیٰ نے جب حضور ﷺ کو نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھنے کا حکم دیا تو حضور ﷺ اس حکم کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ سینہ پر ہاتھ رکھنا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو قرآن مجید میں موجود ہے اس لیے احناف کا عمل درست نہیں۔

جواب: پہلی روایت کی طرح اس روایت کے بھی دو راوی روح بن مسیب اور عمر ابن مالک سخت مجروح ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قلت روح هذا قال ابن عدي يروي عن ثابت وزيد الرقاشي احاديث غير محفوظات وقال ابن حبان يروي الموضوعات لا تحل الرواية عنه وقال ابن عدي عمرو النكري منكر الحديث عن الثقات يسرق الحديث ضعفه ابو يعلى الموصلي ذكره ابن الجوزي .

میں کہتا ہوں کہ یہ راوی روح اس کے متعلق ابن عدی نے کہا کہ یہ ثابت اور زید رقاشی سے ایسی احادیث روایت کرتا ہے جو غیر محفوظ ہوتی ہیں۔ ابن حبان نے کہا یہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس لیے اس سے روایت کرنا درست نہیں ہے۔ ابن عدی کا کہنا ہے کہ عمرو النکری ثقات منکر الحدیث ہے۔ ثقہ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ حدیث چراتا ہے ابو یعلیٰ موصلی نے اسے ضعیف کہا اس کو ابن جوزی نے ذکر کیا۔

(جواب الیٰ ج ۲ ص ۳۰)

غیر مقلدین نے اپنی تائید میں سینہ پر ہاتھ باندھنا قرآن کریم سے ثابت کرنے کی کوشش کی لیکن جس روایت کا سہارا لیا اس کے دو راوی سخت مجروح ہیں غیر محفوظ اور موضوع روایت کو بیان کرنے کا ان میں عیب ہے لہذا ایسے راویوں کی روایت سے سینہ پر ہاتھ رکھنا قطعاً درست نہیں۔ ”وانحر“ کا معنی وہ نہیں جو ان راویوں نے حضرت ابن عباس کے حوالہ سے بیان کیا بلکہ اس کا معنی ہے ”اور قربانی کرو“ یعنی آیت مذکورہ میں دو باتوں کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ایک نماز کا دوسرا قربانی دینے کا۔ اس آیت کے تحت مفسرین کرام نے لکھا ہے کہ چونکہ اس دور میں غیر اللہ (بتوں) کی پوجا پاٹ ہوتی تھی اور ان کے نام پر جانور ذبح کیے جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا: نماز بھی اپنے رب کی ادا کرو اور قربانی بھی اسی کے نام پر دو۔ ان دو احکام کو غیر مقلد ایک ہی حکم قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں یعنی نماز پر دھوا اور نماز پڑھتے وقت ہاتھ سینہ پر رکھو۔ یہ اس ایک حکم کے لیے اللہ تعالیٰ نے درمیان میں حرف واو عاطفہ کو استعمال فرمایا جس کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ دونوں میں اختلاف و تغایر ہونا چاہیے حالانکہ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ علاوہ ازیں ”نحر“ گلے کی جانب بالا کو کہتے ہیں۔ تو اگر نماز میں ہاتھ رکھنے کا معنی یہ لفظ کرتا ہے تو پھر غیر مقلدوں کو سید کی بجائے گلے کے اوپر ہاتھ باندھنے چاہیں اسی لفظ کو اونٹ ذبح کرنے پر بھی بولا جاتا ہے اور سبھی جانتے ہیں کہ اونٹ کا آخر یا ذبح کرنا کہاں سے ہوتا ہے؟ لہذا جہاں سے اونٹ ذبح کرتے ہیں اسی جگہ پر ان غیر مقلدوں کو نماز میں ہاتھ باندھنے چاہیں۔ احناف کے مسلک میں زیر تاف ہاتھ باندھنا صرف سنت ہے فرض و واجب نہیں ہے، اور ترمذی نے ص ۳۲

باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة مطبوعه دهلي) پر اس بارے میں یہ کلمات لکھتے ہیں۔ "واری بعضهم ان يضعها فوق السرة واری بعضهم ان يضعهما تحت السرة وکل ذالک واسع عندهم بعضی کے رائے یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے اوپر باندھے جائیں اور بعضی کے رائے یہ ہے کہ ناف کے نیچے باندھے جائیں اور یہ تمام عجائبات ان کے ہاں موجود ہے۔" امام ترمذی کو اگر کوئی مضبوط روایت ایسی ملتی جو سینہ پر ہاتھ باندھنے میں صریح ہوتی تو اس کا بھی تذکرہ کرتے۔ امام ترمذی کو تو ایسی حدیث نہ مل سکی اور آج کل کے نام نہاد "اہل حدیث" اس کی تلاش میں سرگرداں ہیں۔ غیر مقلدوں کے پیشوا ابن کثیر نے بھی یہ وضاحت کر دی کہ وانحر کا معنی سینہ پر ہاتھ رکھنا صحیح نہیں۔ ہاں اس لفظ سے اہل تشیع پر حجت قائم کی جاسکتی ہے کیونکہ ان کے مسلک کی تفسیر مجمع البیان میں اس کا معنی سینہ پر ہاتھ باندھنا کہا گیا ہے حالانکہ اہل تشیع کہیں بھی ہاتھ باندھنے یا رکھنے کے قائل ہی نہیں ہیں۔ وہ ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ قلب سلیم عطا فرمائے اور اندھی ذہنیت سے محفوظ فرمائے۔ آمین فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۴- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

امام کے پیچھے نماز میں قرآن

پڑھنے کا بیان

خَلْفَ الْإِمَامِ

۱۰۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي أَكْبِمَةَ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٍ فَقَالَ رَجُلٌ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا عَنِ الْقُرْآنِ فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيمَا جَهَرَ بِهِ مِنَ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہیں ابن اکیمہ نخعی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کسی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ نے بلند آواز سے قرآن کی تلاوت کی تو فرمایا: کیا میرے ساتھ تم میں سے کسی نے قرآن پڑھا ہے؟ ایک آدمی نے عرض کیا: میں نے یا رسول اللہ پڑھا ہے فرمایا: بے شک میں کہتا ہوں کہ کیا ہوا میرے ساتھ قرآن میں جھگڑا کیا گیا؟ اس کے بعد لوگوں نے حضور ﷺ کے ساتھ ان نمازوں میں قرآن پڑھنا بند کر دیا جن میں آپ اتنی بلند آواز سے پڑھتے جسے صحابہ کرام سن لیتے۔

حضور ﷺ نے نماز میں امام کے ساتھ قرأت کرنے والے کو قرآن میں جھگڑا کرنے والا فرمایا۔ تو اس کے بعد حضرات صحابہ کرام نے پڑھنا بند کر کے خاموشی کو اپنایا۔ احناف کا مسلک ہے کہ امام کی اقتداء میں کسی نماز میں قرأت مطلقاً منع ہے یعنی نہ تو قرآن کریم پڑھنا اور نہ ہی سورت فاتحہ پڑھنا درست ہے۔ ابتدائے اسلام میں مقتدی کے لیے قرأت جائز تھی اور دنیوی گفتگو کی ممانعت بھی نہ تھی۔ جب "قَوْمُوا لِلَّهِ فَلْيَتَنَزَّلِ" آیت اتری تو دونوں باتیں ممنوع قرار پائیں اور پہلا عمل منسوخ ہو گیا لیکن غیر مقلد اس مسئلہ میں بھی اختلاف کرتے ہیں اور ان کا مسلک یہ ہے کہ جب تک مقتدی سورۃ فاتحہ نہ پڑھے گا اس کی نماز نہیں ہوگی اور یہ لوگ احناف کے مسلک کی بڑی شد و مد کے ساتھ تردید کرتے ہیں۔ ہم اس اختلاف کے پیش نظر پہلے اپنے مسلک کے دلائل قرآن و احادیث صحیحہ اور آثار سے پیش کریں گے۔

امام کے پیچھے مطلقاً قرآن پڑھنا منع ہے اس پر دلائل

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (الاعراف: ۲۰۳)

اور جب قرآن مجید پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ رحم کیے جاؤ۔

جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں دوران نماز دیوبی گفتگو بھی ہوتی تھی اور امام کے پیچھے قرآن بھی پڑھنے کی اجازت تھی لیکن ”قومو اللہ قانتین“ کے نزول کے بعد دونوں باتیں منسوخ ہو گئیں۔ اس بارے میں صحیح مسلم کی عبارت ملاحظہ ہو۔

عن زید بن ارقم قال كنا نتكلم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرونا بالسكوت ونهينا عن الكلام. (صحیح مسلح ص ۲۰۲ باب تحريم الكلام في الصلوة)

زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ ہم دوران نماز ایک دوسرے نمازی سے عام آدمی کی سی گفتگو کر لیا کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ ”وقوموا لله قانتین“ نازل ہوئی پھر ہمیں خاموشی کا حکم دیا گیا اور گفتگو سے روک دیا گیا۔

اس آیت کریمہ کے اترنے کے بعد گفتگو تو بند ہو گئی لیکن تلاوت قرآن بدستور جاری رہی کیونکہ وہ ”قنوت“ کے خلاف نہ تھی۔ اس کے بعد بجز آیت نازل ہوئی۔ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له ای اس بارے میں حوالہ ملاحظہ ہو۔

وجمهور الصحابة على انه في استماع المؤتم (تفسیر مدارک ج ۲ ص ۲۴۰ بر حاشیہ تفسیر خازن) زیرا آیت واذا قرئ القرآن فاستمعوا۔

جمہور صحابہ کرام اس بات پر ہیں کہ مذکور آیت اس بارے میں نازل ہوئی کہ مقتدی دوران نماز اپنے امام کی قرأت خاموشی سے سنے۔

عن ابن مسعود فسمع ناسا يقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما ان لكم ان تفقهوا اما ان لكم تعملوا واذا قرا القرآن

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے کہ انہوں نے کچھ لوگوں کو امام کے ساتھ قرآن پڑھتے سنا جب نماز مکمل کر چکے تو فرمایا: تمہارے لیے یہی ہے کہ تم مجھے کی کوشش کرو کہ واذا قری القرآن الخ میں کیا حکم دیا گیا ہے؟

واذا قرئ القرآن في الصلوة المكتوبة فاستمعوا له الى قراته و انصتوا لقرانه۔

اور جب فرض نماز میں قرآن پڑھا جائے تو اس کی قرأت کو غور سے سنو اور خاموش رہو۔

ان تینوں تفاسیر نے یہی بتایا کہ اس آیت کریمہ کے اترنے سے قبل لوگ امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھا کرتے تھے پھر اس اتار کر انہیں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم دے کر پہلی حالت منسوخ کر دی گئی۔

اعتراض

مذکورہ آیت میں خاموش رہنے اور غور سے سننے کا حکم نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کے بارے میں نہیں بلکہ اس کا محل و مقام خطبہ جمع ہے جیسا کہ تفسیر طبری میں منقول ہے۔ (حوالہ تفسیر طبری ج ۹ ص ۱۱۲ زیر آیت واذا قرئ القرآن)

جواب اول: آیت مذکورہ سورۃ الاعراف کی آیت ہے اور الاعراف اور سورتوں میں سے ہے جو ”کئی“ ہیں اور تاریخی حقیقت یہ ہے کہ جمعہ کی فرضیت ”مدنی“ زندگی میں ہوئی تو جب کئی زندگی میں جمعہ فرض ہی نہ ہوا تھا تو پھر اس کے خطبہ کو غور سے سننا اور خاموش رہنا کیا معنی رکھتا ہے؟ لہذا اس کا شان نزول خطبہ جمعہ کو قرار دینا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ آیت مذکورہ خطبہ جمعہ کے لیے ہی نازل ہوئی ہے تو پھر بھی اسے صرف خطبہ جمعہ کے ساتھ مخصوص و مقید کرنا درست نہیں کیونکہ آیت میں خطبہ جمعہ کے لیے کوئی قید یا تخصیص موجود نہیں اور قانون ہے کہ آیت میں شان نزول کے خصوص کی بجائے عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے لہذا اس میں ”قرآن“ کا حکم اپنے عموم پر رہتے ہوئے خطبہ جمعہ اور نماز میں پڑھی جانے والی آیات دونوں کو بلکہ نماز سے خارج پر بھی یہی حکم ہوگا لہذا خطبہ جمعہ اور نماز دونوں میں خاموشی کا حکم اس آیت سے تسلیم کر لیا جائے۔

جائے تو قابل اعتراض نہیں۔ صاحب تفسیر طبری نے اسی جگہ لکھا ہے۔

عن جابر عن مجاهد قال وجب الانصات في
الستين في الصلوة ويوم الجمعة . قال ابو جعفر
اولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من امروا
باستماع القرآن من الصلوة اذا اقر الامام وكان في
خلفه ممن ياتم به يسمعه وفي الخطبة وانما قلنا
ذلك اولى بالصواب لصحة الخبر عن رسول الله
ﷺ انه قال اذا قرا الامام فانصتوا واجمع
الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه
الجمعة الاستماع والانصات عليها مع تنابع
الاخبار بالامر بذلك عن رسول الله ﷺ وانه
لا وقت يجب على احد اسماع القرآن والانصات
لسامع من قارنه الا في هاتين الحالتين على اختلاف
في احدهما وفي حالة ان يكون خلف امام مؤتم به
وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بما ذكرنا
من قوله اذا قرا الامام فانصتوا فالانصات خلفه
لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته
بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله
ﷺ . (تفسیر طبری ج ۹ ص ۱۱۲)

جناب مجاہد سے جابر بیان کرتے ہیں کہ دو جگہوں میں
خاموشی اختیار کرنا واجب ہے۔ ایک نماز میں اور دوسرا جمعہ میں جو
کہتے ہیں کہ اس سے مراد دوران نماز پڑھے جانے والے قرآن کی
سماعت ہے جبکہ امام کے پیچھے کچھ مقتدی ہوں اور خطبہ میں بھی یہی
ہے۔ ہم نے جو صواب کے زیادہ قریب اسے کہا ہے یہ اس لیے کہ
حضور ﷺ سے خبر سنا ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: جب
امام قرأت کرے تو خاموش رہو اور تمام کا اس پر اجماع ہے کہ جن
لوگوں پر جمعہ فرض ہے ان کے لیے خطبہ جمعہ سنا فرض ہے اور
خاموش رہنا لازم ہے اس کے ساتھ ساتھ حضور ﷺ کی
لگاتار بہت سی احادیث اس بارے میں موجود ہیں بے شک کسی
فحص پر بجز ان دو وقتوں کے خاموش رہنا اور غور سے قرآن کریم
پڑھنے والے سے سنا واجب نہیں ان میں سے ایک حالت میں
اختلاف ہے وہ یہ کہ امام کا مقتدی ہو۔ حضور ﷺ سے خبر صحیح
اس کی تائید میں آئی ہے کہ جس کا ہم نے ذکر کر دیا وہ یہ کہ جب
امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو لہذا امام کے پیچھے خاموش رہنا ہر
اس شخص پر واجب ہے جو اس کا مقتدی اور سامع ہو کیونکہ قرآن
کریم کا ظاہر عموم اور حضور ﷺ کی احادیث اسی پر دلالت
کرتی ہیں۔

تفسیر طبری کے درج بالا اقتباس سے چند امور واضح ہوتے ہیں۔

- (۱) قرآن کریم کی مذکورہ آیت کے مطابق خطبہ جمعہ اور نماز میں قرآن کریم پڑھتے وقت سامعین کا سنا واجب ہے۔
- (۲) مذکورہ آیت سے نماز میں پڑھے جانے والے قرآن کریم کا خاموشی سے سنا خطبہ جمعہ کی طرح اجماع امت سے ثابت ہے۔
- (۳) حضور ﷺ سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ جب امام قرآن کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور یہ خاموشی واجب ہے۔
- (۴) قرآن کریم کے عموم ظاہری پر عمل ہوتا ہے خصوص نزول پر نہیں۔

ان امور کو مد نظر رکھ کر معترض کے اعتراض کی حقیقت سامنے آ جاتی ہے۔ طبری کی مکمل عبارت دیکھی ہوتی تو اعتراض نہ کرتا اسی
آیت کریمہ اور حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایسے عظیم فقیہ صحابہ نے لوگوں کو
امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے روکا لہذا ثابت ہوا کہ مقتدیوں کو امام کے پیچھے مطلقاً قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموشی سے کھڑے
رہیں اور الفاظ قرآن سن کر ان میں غور کریں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار
فاتحہ خلف الامام کے منع پر چند احادیث

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضور ﷺ نے نماز

عن انس رضی اللہ عنہ قال صل رسول الله

ﷺ ثم اقبل بوجهه فقال اتقرون والامام يقرو
فسكروا فسالهم ثلاثا فقالوا انا لنفعل قال فلا
تفعلوا.
(لمحاوي شريف ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام)

عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ انه
صلى وكان من خلفه يقرأ فجعل رجل من اصحاب
النبي ﷺ ينهاه عن القراءة في الصلوة فلما
انصرف اقبل عليه الرجل فقال انتهاني عن القراءة
خلف رسول الله ﷺ فتنازعا حتى ذكر ذلك
للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ من صلى خلف
الامام فان قراءة الامام له قراءة هكذا رواه جماعة
عن ابى حنيفة موصولا ورواه عبد الله بن مبارک
عنه مرسلا دون ذكر جابر وهو المحفوظ.
(تتبعي شريف ج ۲ ص ۵۹ باب من قال لا يقرأ خلف الامام الاطلاق)

نوٹ: حدیث بالا کے تحت صاحب جوہر النبی رقمراز ہیں۔
قلت فی مصنف ابن ابی شیبہ حدثنا مالک
ابن اسماعیل عن حسن بن صالح عن ابن زبیر عن
جابر عن النبی ﷺ قال کل من کان له امام
فقرأ ته له قراءة وهذا سند صحیح.

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہی روایت مصنف ابن ابی شیبہ
میں ان الفاظ سے منقول ہے کہ ہمیں مالک بن اسماعیل نے حسن
بن صالح سے انہیں ابن زبیر نے حضرت جابر سے اور وہ حضور
ﷺ سے بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا: ہر وہ شخص جو کسی
امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے
اور یہ سند صحیح ہے۔ (یعنی یہ حدیث متصل، مرفوع اور صحیح ہے)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: امام کی اقتدار کرنی چاہیے جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کو اور
جب وہ قرآن کریم پڑھے تم خاموش رہو۔ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ
مخبری کہتا تھا کہ محمد ابن سعد ثقہ راوی ہے۔

عمران بن حصین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ لوگوں کو نماز
پڑھا رہے تھے کہ ایک شخص آپ کے پیچھے قرآن پڑھتا تھا جب
آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: وہ کون ہے جو میری سورت

عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ
يصلى به فاذا كبر فكبروا واذا قراءة فانصتوا قال
عبد الرحمن كان المنحرم يقول وهو ثقة يعني
محمد ابن سعد. (دار الفکر ج ۱ ص ۲۱۸ باب من كان لارام)

عن عمران بن حصين قال كان رسول الله
ﷺ يصلى بالناس ورجل يقرأ خلفه فلما فرغ
قال من ذا الذي يخالجنى سورتي فنبهني عن القراءة

خلف الامام .

(تلاوت) میں مجھ سے الجھتا ہے؟ سو آپ نے امام کے پیچھے قرآن کریم پڑھنے سے روک دیا۔

(بخاری شریف ج ۲ ص ۶۲ باب کن قال لا یقرء خلف الامام الا طلاق)

حضور ﷺ کے ایک صحابی عبداللہ بن بحینہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پوچھا: کیا تم میں سے کسی نے نماز میں میرے ساتھ بھی قرآن کی تلاوت کی ہے؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں، فرمایا میں کہتا ہوں کیا ہوا کہ قرآن کریم کی تلاوت میں مجھ سے جھگڑا کیا جاتا ہے؟ پس لوگ آپ کے ساتھ قرآن کرنے سے رک گئے۔ جب آپ نے فرمایا۔ اے امام احمد اور طبرانی نے اوسط اور کبیر میں ذکر کیا ہے اور امام احمد کے راوی ثقیف ہیں۔ اس حدیث کے بعد اس پر گفتگو آرہی ہے۔ اور عبداللہ بن مسعود سے ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے تو میں نے فرمایا تم نے مجھ پر قرآن خلط ملط کر دیا۔ اے امام احمد، ابویعلیٰ اور یزار نے ذکر کیا امام احمد کے راوی صحیح ہیں۔

عن عبد الله بن بجنة وكان من اصحاب رسول الله ﷺ ان رسول الله ﷺ قال هل قرا احدكم معي انفا قالوا نعم قال اني اقول مالي انازع القرآن فانتهى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك . رواه احمد والطبراني في الكبير والاووسط ورجال احمد رجال صحيح وباتى الكلام عليه بعد هذا الحديث . وعن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤون خلف النبي ﷺ فقال خلطتم على القرآن رواه احمد وابو يعلى والبخاري ورجال احمد رجال صحيح .

(مجمع الروايات ج ۲ ص ۹۰ باب القراءة في الصلوة)

حضرت علی المرتضیٰ سے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ امام کے پیچھے قرأت کرو یا خاموش رہو؟ فرمایا: خاموش رہو۔

عن علي قال قال رجل للنبي ﷺ اقرا خلف الامام او انصت قال بل انصت .
(دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۰)

الحاصل: احادیث مذکورہ میں خود سر کار دو عالم ﷺ کے استفسار پر جب صحابہ کرام نے کہا کہ آپ کے پیچھے دوران نماز قرآن پڑھتے ہیں تو آپ نے ان کو اس سے منع فرمادیا اور خاموشی سے سننے کی تلقین فرمائی۔ اگر یہ بات آپ کو پسند ہوتی تو آپ اسے کیوں روکتے اور اسے قرآن میں جھگڑنے سے تعبیر کیوں فرماتے؟ تو معلوم ہوا کہ قرآن خلف الامام سے خود حضور ﷺ سے منع کر دیا ہے۔ ہم آخر میں دارقطنی سے ایک حوالہ نقل کرتے ہیں جس میں حضور ﷺ سے نماز کی ترکیب سکھانے کا تذکرہ ملتا ہے۔ ترجمہ ملاحظہ ہو۔

”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا تم اس سے اختلاف مت کرو جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرآن پڑھے تو تم خاموش رہو کہ سنو اور جب وہ ولا الضالین کہے تو تم بھی آمین کہو جب رکوع کرے رکوع کرو اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم ربنا لک الحمد کہو اور جب سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔“

قارئین کرام! قرآن کریم کے ارشاد اذا قرأ القرآن فاستمعوا له کونظر رکھتے ہوئے حضور ﷺ کی احادیث صحیحہ کی روشنی میں اور آپ کی ترتیب نماز والی حدیث کو سامنے رکھتے ہوئے اور امام کے پیچھے پڑھنے کو قرآن میں جھگڑنے اور قرآن میں خلط ملط کرنے سے تعبیر فرمائیہ تمام دلائل اس بات کو ثابت و متحقق کرتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرآن پڑھنا چاہیے۔ اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو؟ جائز نہیں۔ اب ان تمام دلائل سے قطع نظر کرنا کہاں کا انصاف ہے؟

امام کے پیچھے نہ پڑھنے پر آثار صحابہ

قرآن کریم، احادیث صحیحہ کی روشنی میں حضرات صحابہ کرام کے ارشادات و اعمال بھی قرآن خلف امام کے خلاف ہیں۔ چند

آثار ملاحظہ ہوں۔

زید بن ثابت کا عمل

عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سئل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۵ باب سجود التلاوة)

عن موسیٰ بن سعد عن ابن زید بن ثابت عن ابیہ زید بن ثابت قال من قراء الامام فلا صلوٰۃ۔ (تبیق شریف ج ۲ ص ۱۶۳ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

جابر بن عبد اللہ کا عمل

قلت الصحيح ان المؤتم لا یقرأ مطلقا كما صرح به لیهقی اولاً وقال ابن ابی شیبہ فی المصنف حدثنا وكيع عن الضحاک بن عثمان عن عبد الله بن مقسم عن جابر قال لا یقرأ خلف الامام وهذا ايضا سند صحيح متصل على شرط مسلم۔ (تبیق ج ۲ ص ۱۶۱)

عن مالک عن ابی نعیم وهب بن کیسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم یقرء فیها بام القرآن فلم یصلی الا وراء الامام۔

(موطا امام مالک ص ۶۶ باب ماجاء فی ام القرآن مطبوعہ میر محمد آدام باغ کراچی ترمذی ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء فی ترک القراءة امین کہنی دہلی طحاوی ج ۱ ص ۲۱۸ باب القراءة خلف الامام مطبوعہ بیروت)

حضرت علی المرتضیٰ کا فرمان

من قرء خلف الامام فلیس صلی الفطرة (دار الفکر ج ۱ ص ۳۳۲ طحاوی ج ۱ ص ۲۱۹)

من قرء خلف الامام فقد اخطا۔ (دار الفکر ج ۱ ص ۳۳۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶)

حضرت عبد اللہ بن عمر کا فرمان

ان عبد الله بن عمر اذا صل احدكم خلف الامام فحسه قرآنہ الامام واذا صلی وحده فلیقرء

عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے امام کے ساتھ پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: امام کے ساتھ کسی چیز میں قرآن پڑھنا نہیں ہے۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرآن پڑھا اس کی نماز ہی نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ مقتدی مطلقاً نہ پڑھے جیسا کہ اس کی بیعتی نے تصریح کی۔ ابن ابی شیبہ نے کہا: ہمیں وکیع نے ضحاک بن عثمان سے انہوں نے عبد اللہ بن مقسم سے اور وہ جابر سے بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: امام کے پیچھے مقتدی نہیں پڑھے گا اور یہ سند بھی صحیح ہے، متصل ہے امام مسلم کی شرائط پر۔

امام مالک، ابو نعیم و ہب بن کیسان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ کو یہ کہتے سنا جس نے کوئی رکعت فاتحہ کے بغیر پڑھی اس نے وہ رکعت ہی نہیں پڑھی مگر امام کے پیچھے۔

جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت پر نماز نہیں پڑھی۔

(حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے غلطی کی۔)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: جب تم میں کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے

اور اگر اکیلا نماز پڑھے تو پھر قرأت کرنی چاہیے اور جناب عبد اللہ بھی امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ کا فرمان

عبد اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا امام کے پیچھے دوران نماز کسی چیز میں قرأت نہ کرو۔

عن عبد اللہ بن مقسم انه سئل عبد اللہ بن عمر وزید بن ثابت وجابر بن عبد اللہ فقالوا لا تقرؤا خلف الامام فی شیء فی الصلوٰۃ۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۱۹ عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳)

حضرت عبد اللہ بن عباس کا فرمان

ابو حمزہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے پوچھا کہ امام کے پیچھے میں قرأت کروں؟ تو فرمایا نہیں۔

عن ابی حمزۃ قال قلت لابن عباس اقرؤا الامام بین یدی فقال لا۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۲۰ باب قرأت خلف الامام)

عبد اللہ بن مسعود کا فرمان

عبد اللہ بن مسعود نے کہا کاش وہ شخص جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کے منہ میں مٹی بھر دی گئی ہوتی۔

قال لی الذی یقرء خلف الامام ملنی فوه تراہا۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۱۹ عمدة القاری ج ۲ ص ۱۳)

ابو وائل بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبد اللہ بن مسعود کے پاس آیا اور پوچھا میں امام کے پیچھے قرأت کروں؟ تو انہوں نے فرمایا: بے شک نماز میں یہ خطل ہے اور تیرے لیے اس بارے میں تیرا امام ہی کافی ہے۔

عن ابی وائل قال جاء رجل الی عبد اللہ فقال اقرء خلف الامام فقال له عبد اللہ ان فی الصلوٰۃ شغلا وسکفیک ذالک الامام۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ من کرہ القراءۃ خلف الامام)

(تہذیب ج ۲ ص ۱۶۰)

علقمہ بن قیس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے جہری اور خفی کی میں قرأت نہیں کرتے تھے نہ پہلی دو رکعتوں میں اور نہ پچھلی دو رکعتوں میں اور جب اکیلے پڑھتے تو پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ الکتاب اور سورۃ پڑھتے۔ پچھلی دو رکعتوں میں کچھ بھی نہ پڑھتے۔

اخرج عن علقمۃ بن قیس ان عبد اللہ بن مسعود کان لا یقرء خلف الامام فیما یجھر فیه وفیما یتخافت فیه الاولین بفاتحة الكتاب وسورة ولم یقرء فی الاخرین شیئا۔

ابو نضیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

عن ابی نضیر عن سعد قال وددت ان الذی یقرء خلف الامام فی فیه حمرة۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ من کرہ القراءۃ خلف الامام)

موسیٰ بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ مجھے بتایا گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں انگارہ رکھ دوں۔

عن موسیٰ بن سعد بن ابی وقاص قال ذکر لی ان سعد بن ابی وقاص قال وددت ان الذی یقرء خلف الامام فی فیه حجر۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام والامامون)

حضرت عمر فاروق کا قول

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وددت ان الذي يقرء خلف الامام في فيه حجر.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

حضرت ابوودراء کا فرمان

عن كثير بن مرة عن ابي الدرداء ان رجلا فقال يا رسول الله افى كل صلاة قرآن قال نعم فقال الرجل من الانصار وجبت قال وقال ابو درداء ارى ان الامام اذا ام القوم الا قد كفاه.

(طحاوی ج ۱ ص ۲۱۶ باب قراءة خلف الامام (مجمع الزوائد ج ۲ ص

۱۱۰ دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۳)

حضرت علقمة بن قیس کا فرمان

عن علقمة بن قيس قال لان اعرض على جمرة احب الي من ان اقرء خلف الامام.

(موطا امام محمد ص ۱۰۰)

اسود بن یزید کا فرمان

عن الاسود ابن يزيد انه قال وددت ان الذي يقرء خلف الامام ملئ فوه ترابا.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۷۷ طحاوی ج ۱ ص ۳۱۹)

دس صحابہ کا فرمان

عن عبد الله بن زيد بن اسلم عن ابيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله ﷺ يهون عن القراءة خلف الامام اشبه النهي. ابو بكر صديق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ باب وجوب القراءة لامام)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

کثیر بن مرہ حضرت ابوودراء سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر حضور ﷺ سے دریافت کیا یا رسول اللہ! کیا ہر رکعت نماز میں قرآن ہے؟ فرمایا ہاں پھر ایک شخص انصار میں سے بولا یہ واجب ہے تو ابوودراء نے کہا: میں نہیں دیکھتا امام کو وہ امامت کرے مگر اس کی قرأت (مقتدیوں) کو کافی ہوگی۔

علقمة بن قیس کہتے ہیں کہ انگارہ چبانا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔

اسود بن یزید کہتے ہیں کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں مٹی بھر دی جائے۔

عبد اللہ بن زید بن اسلم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دس صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کو سخت ناپسند کرتے تھے اور شدت سے اسے منع کرتے تھے۔ جن کے نام یہ ہیں۔ ابو بکر صدیق، عمر بن خطاب، عثمان بن عفان، علی بن ابی طالب، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، زید بن ثابت، عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم۔

حضور ﷺ، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی کا فرمان

روى عبد الرزاق في مصنفه اخبرني موسى بن عقبة ان رسول الله ﷺ وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يهتفون عن القراءة خلف الامام.

عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت لکھی کہ مجھے موسیٰ بن عقبہ نے خبر دی، بے شک رسول اللہ ﷺ، ابو بکر، عمر اور عثمان امام کے پیچھے قرأت سے منع کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

سعید بن جبیر کا فرمان

عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال سئل عن القراءة خلف الامام قال ليس خلف الامام قراة.

ابو بشر جناب سعید بن جبیر سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے ان سے امام کے پیچھے قرأت کا پوچھا تو فرمایا: امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷ باب نہ کہہ القراءة خلف الامام)

سويد بن غفلة کا فرمان

عن وليد بن قيس قال سئل سويد بن غفلة اقرء خلف الامام في الظهر والعصر قال لا.

ولید بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے سويد بن غفلة سے ظہر اور عصر کی نماز میں امام کے پیچھے قرأت کا پوچھا تو فرمایا: کوئی قرأت نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)

ضحاک کا فرمان

عن ابی کبران قال الضحاک ينهاي عن القراءة خلف الامام. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷) تھے۔

کبران سے کہ ضحاک امام کے پیچھے قرأت سے روکا کرتے تھے۔

الحاصل: حضور ﷺ، خلفائے اربعہ اور دیگر اجلہ صحابہ کرام سبھی اس بات کو درست نہیں سمجھتے تھے اور سختی سے منع کرتے تھے کہ امام کے پیچھے قرأت کی جائے۔ قرأت کرنے والے کے منہ میں انگارہ، ہٹی اور پتھر ڈالنے تک کی وعید سنائی گئی۔ ان سترہ عدد آثار و روایات کے ہوتے ہوئے پھر قرأت خلف الامام کی رٹ لگانا کہاں تک درست ہے؟ خلاصہ یہ کہ نماز خواہ سری ہو یا جبری امام کے پیچھے قرأت کی مطلقاً اجازت نہیں۔ اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت اور دیگر آیات قرآنیہ کی قرأت بھی شامل ہیں۔

اعتراض ۱

مذکورہ تمام احادیث و آثار ضعیف ہیں اور بعض موقوف بھی ہیں لہذا ضعیف و موقوف سے فاتحہ خلف الامام سے منع کرنا درست نہیں۔ ان سے استدلال بھی کمزور ہے۔

جواب اول: پہلی بات تو یہ ہے کہ مذکورہ استدلالات میں سے اول الذکر قرآن کریم کی آیت اذ اقرئ القرآن فاستمعوا له ہم نے ذکر کی۔ یہ کوئی حدیث یا اثر نہیں کہ اسے ضعیف و موقوف کہا جائے۔ معترض کو چاہیے تھا کہ پہلے اس آیت کریمہ کے استدلال پر اعتراض کرتا حالانکہ جمہور صحابہ کرام نے اس آیت کو قرأت خلف الامام کے منع پر نازل ہونا ذکر کیا ہے۔ دوسری بات کہ مذکورہ احادیث و آثار ضعیف و موقوف ہیں یہ کہنا بہت بڑی زیادتی ہے کیونکہ ان احادیث میں سے (قرأت الامام قرأت لہ) وغیرہ کو صحیح اور مستند تسلیم کیا گیا ہے اور دوسری احادیث کی توثیق کے بعد انہیں بھی محدثین کرام نے مستند، مرفوع اور صحیح کے درجہ میں اعتبار کیا لہذا ان

احادیث سے ہمارا استدلال درست ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ مذکورہ تمام احادیث ضعیف نہیں۔ اگر معترض کا یہ کہنا تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے ضعیف حدیث کبھی موضوع نہیں بن سکتی کیونکہ ضعیف اور موضوع دو الگ الگ اقسام کی احادیث ہیں اور یہ اصول میں سے اصل ہے کہ بعض ضعیف دوسری بعض سے مل کر قوت حاصل کر کے صحیح ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اس قانون کو ہم پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

وجوابنا عن الاحادیث التي قالوا في اسانيدھا
ضعفاء ان الضعیف يتقوى بصحيح ويقوى بعضها
بعضا واما قوله في بعضها فهو موقوف فالوقوف
عندنا حجة لان الصحابة عدول ومع هذا روى منع
القراءة خلف الامام عن ثمانين من الصحابة الکبار
منهم المرتضى والعبادة الثلاثة اسميهم عند اهل
الحديث فكان اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا
قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك
القراءة خلف الامام اجماع الصحابة فسماه
اجماعا باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى
اجماعا عندنا.

ہمارا جواب ان احادیث کے بارے میں کہ جن کی اسناد کو انہوں نے ضعیف کہا ہے یہ ہے کہ حدیث ضعیف قوی کے ملنے سے قوی ہو جاتی ہے اور بعض ضعیف دوسری بعض کو قوت بنا دیتی ہیں معترض کا بعض احادیث کو موقوف کہنا اس کا جواب یہ ہے کہ موقوف ہمارے نزدیک حجت ہے کیونکہ صحابہ کرام عادل ہیں اس کے ساتھ ساتھ اسی صحابہ کبار نے قرآن خلف الامام سے منع کیا جن میں علی المرتضیٰ اور عبداللہ و ثمانیہ بھی ہیں۔ ان اسی حضرات کے اسماء گرامی اہل حدیث کے پاس موجود ہیں لہذا ان کا اتفاق بمنزلہ اجماع ہوا یہی وجہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے جو ہمارے اصحاب میں سے ہیں کہا کہ قرأت خلف امام کے ترک پر اجماع الصحابہ ہے۔ انہوں نے اجماع صحابہ باعتبار اتفاق اکثر کہا ہے۔ اس قسم کو بھی ہمارے

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳ ابواب وجوب القراءة لامام والامون)
معلوم ہوا کہ کسی حدیث کو ضعیف کہہ دینا اس سے مانع نہیں کہ وہ حجت بن سکے بلکہ اس جیسی دیگر احادیث کو ساتھ ملا کر فیصلہ کیا جاتا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس ضعیف کو کسی قوی حدیث نے ضعف سے خالی کر دیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضعیف سے ضعیف مل کر قوی ہو جائے پھر حضرات صحابہ کرام سے مروی حدیث اگر موقوف ہے تو ان پر یہ اعتراض تو نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے خود گھڑی ہوگی کیونکہ ان کی عدالت خود بارگاہ رسالت سے موعود و مشہور ہے اس لیے موقوف بھی قابل حجت ہے اور یہی حکم تقریباً آثار صحابہ کرام کا ہے۔ اسی اہمیت کو سامنے رکھتے ہوئے ہمارے بعض اصحاب اصول فقہ نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ صحابہ کی مرحل مسند حدیث سے زیادہ مضبوط ہے کیونکہ جب کوئی صحابی ارسال کرتا ہے تو اسے پورا پورا اعتماد ہوتا ہے اور وہ ذمہ داری سے ایسا کرتا ہے پھر قرأت خلف الامام کے منع کرنے والے اسی جلیل القدر صحابہ کرام ہیں۔ اگر یہ فرض واجب یا سنت ہوتا تو اتنی مقدار صحابہ کبار اس کے مخالف نہ ہوتے۔ آخر انہیں مکرار دو عالم ﷺ کے اقوال و اعمال کو قریب سے سننے اور دیکھنے کا بار بار موقع ملا۔ آخری بات یہ کہ ہمارے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس جو روایات و احادیث پہنچیں ان میں دو یا تین واسطے ہو سکتے ہیں کیونکہ آپ تابعی ہیں۔ ان دو یا تین واسطوں پر اعتماد ہونا چاہیے ہو سکتا ہے کہ کسی حدیث میں ضعف ان کے دور کے بعد روایت کرنے والے کسی راوی کی وجہ سے آیا ہو اور جب وہ راوی سلسلہ اسناد میں آیا نہیں تو پھر اس کے زمانہ سے قبل وہ ضعیف نہیں ہو سکتی۔ مختصر یہ کہ مذکورہ احادیث کو ضعیف یا موقوف کہہ دینے سے فاجح خلف الامام کا اثبات نہیں ہو جائے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض ۲

بخاری شریف اور صحاح ستہ کی تقریباً تمام کتب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے۔ "لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں۔“ اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جس طرح نماز کے لیے رکوع و سجود لازم ہیں اسی طرح سورۃ فاتحہ بھی لازم ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اس حکم میں اکیلا یا جماعت کے ساتھ پڑھنے والا ان دونوں میں کوئی فرق نہیں روا رکھا گیا۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ مقتدی کے لیے فاتحہ پڑھنا فرض ہے اور عوم حدیث کا یہی تقاضا ہے۔ گویا حدیث مذکور میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) فاتحہ پڑھنا فرض ہے (۲) اس کی فرضیت ہر ایک کے لیے ہے۔

جواب اول مسئلہ اولیٰ: نماز میں فاتحہ پڑھنے کو فرض قرار دینا نص قرآنی کے خلاف ہے، نص یہ ہے۔ ”فاسقروا ماتیسر من القرآن“ قرآن سے جو آسان لگے وہ نماز میں پڑھو۔“ اس نص نے نماز میں مطلقاً کہیں سے قرآن پڑھنا فرق کیا ہے تمام قرآن کو چھوڑ کر صرف سورۃ فاتحہ کی تخصیص لفظ ”ما“ کے عوم کے خلاف ہے۔ اس آیت کے حکم کے مطابق نماز میں کہیں سے تین چھوٹی آیات کی مقدار قرآن پڑھا جائے تو قرأت فرضی ہو جاتی ہے اور اس طرح ایک رکن (قرآۃ) ادا ہونے کی وجہ سے نماز ہو جاتی ہے جب کہ دوسرے ارکان بھی ادا کر لیے جائیں۔

جواب دوم: حدیث مذکورہ میں لا صلوٰۃ کے الفاظ سے نفی نماز کی گئی ہے لیکن یہ نفی حقیقت نماز کی نہیں بلکہ کمال نماز کی نفی ہے معنی یہ ہوا کہ اس شخص کی نماز کامل نہ ہوئی جس نے فاتحہ نہ پڑھی۔ اس حدیث سے جو ہم نے ”کمال کی نفی“ مراد لیا ہے۔ اس کے احادیث سے شواہد موجود ہیں۔ مثلاً ”لا صلوٰۃ الا بحضور القلب حضور دل کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“

نماز، مسجد میں حاضر ہوئے بغیر نہیں ہوتی۔ ہر شخص ان دونوں احادیث کے یہی معانی لیتا ہے کہ حضور قلب کے بغیر نماز نامکمل ہے اور حضورؐ کی مسجد کے بغیر مسجد کے ہمسائے کی نماز کامل نہیں ہے لہذا معلوم ہوا کہ حدیث پاک میں کمال کی نفی کی مراد ہے۔ حقیقت کی نفی مقصود نہیں ہے۔ ”لا صلوٰۃ لجار المسجد الا فی المسجد۔ مسجد کے ہمسائے کی نماز مسجد کے بغیر نہیں۔“

جواب سوم: فاتحہ کے فرض ہونے والی حدیث پاک کے الفاظ میں اختلاف ہے مثلاً لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً (ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۹) من ترک القراءة فی الصلوة۔ جس آدمی نے فاتحہ اور کچھ زائد نہ پڑھا اس کی نماز نہ ہوئی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جس طرح فاتحہ پڑھنا فرض ہے اسی طرح اس کے ساتھ کچھ زیادہ یا کوئی اور سورت پڑھنا فرض ہے حالانکہ فاتحہ پڑھنے کو فرض کہنے والے بھی اس زیادتی کی فرضیت کے قائل نہیں کیونکہ فاتحہ کے ساتھ کچھ اور قرآن کریم ملانا یا سورت ملانا واجباً نماز میں سے ہے۔ فرائض میں داخل نہیں لہذا ان زیادہ الفاظ والی روایت کے پیش نظر یہی کہا جاسکتا ہے کہ فاتحہ پڑھنا بھی واجب ہے اور اس کے ساتھ سورۃ ملانا بھی واجب اور یہی مسلک احناف کا ہے۔ سورۃ فاتحہ کی قرأت کے بارے میں احناف کا مسلک حدیث مذکورہ اور قرآن کریم کی آیت فاسقروا ماتیسر من القرآن کی تفسیق سے ماخوذ ہے جس کی وضاحت یہ ہے کہ آیت قرآنیہ کا تقاضا یہ ہے کہ مطلقاً قرآن کریم نماز میں پڑھنا فرض ہو اور حدیث مذکورہ کا تقاضا ہے کہ صرف خاص کر فاتحہ الکتاب کی قرأت فرض ہو۔ جب دونوں میں بظاہر تعارض ہو گیا تو پھر دونوں کے مقام و مرتبہ کے پیش نظر مطلقاً قرآن پڑھنا تو فرض رہا اور کیونکہ یہ نص قطعی سے ثابت ہے اور سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ٹھہرا۔ کیونکہ وہ حدیث (جو دلیل نفی ہوتی ہے) سے ثابت ہے اس لیے اگر کسی نے سہواً سورۃ فاتحہ کو نہ پڑھا تو اسے سجدہ کہہ کر نالیا پڑے گا لیکن مطلقاً قرآۃ ترک کرنے سے نماز کا رکن فوت ہو جانے کی وجہ سے نماز نہیں ہوگی اور اس لیے اس میں سجدہ سہو سے کام نہیں لے گا۔

جواب چہارم: معترض نے جو حدیث پیش کی ہے۔ اس میں اگرچہ ”لا صلوٰۃ“ کے الفاظ موجود ہیں لیکن بعض صحیح روایات میں یہ لفظ موجود نہیں بلکہ اس کی بجائے ”فہی خدا ج“ کے الفاظ ہیں ملاحظہ ہو۔

مالک عن العلاء بن عبد الرحمن بن یعقوب علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب کہتے ہیں کہ میں نے ابوسائب

انہ سمع ابا السائب مولیٰ هشام بن زہرة يقول سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول من صلى صلوٰۃ لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج هي خداج غير تمام۔
مولیٰ هشام بن زہری سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا کہ حضور ﷺ سے میں نے سنا کہ جس نے سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ادا کی تو اس کی نماز نامکمل نامکمل نامکمل ہے۔

(موطا امام مالک ص ۶۶ القرآۃ خلف الامام)

روایت مذکورہ میں صاف موجود کہ فاتحہ الکتاب کی قرآۃ کے بغیر نماز نامکمل ہے۔ اس سے اسی معنی کی تائید و تصدیق ہو رہی ہے جو ہم نے لا صلوٰۃ والیٰ روایت کا کیا تھا۔ اگر سورۃ فاتحہ کی قرآۃ فرض ہوتی تو نامکمل نہیں بلکہ بالکل نہ ہوتی۔

ایک شبہ: ”لا صلوٰۃ الا بفاتحة الكتاب“ حدیث مشہور ہے اور احناف و دیگر ائمہ اہل حدیث یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کی جاسکتی ہے تو اب اس حدیث اور قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں تعارض نہ ہوا بلکہ یہ مقصد ہوا کہ قرآن نے مطلقاً قرأت کو فرض کیا اور حدیث مشہور نے فاتحہ کی قرأت کو فرض کر دیا۔ اب جس طرح مطلقاً قرأت چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی اس طرح فاتحہ چھوڑنے سے بھی نہیں ہوگی۔

جواب شبہ: شبہ میں جو یہ کہا گیا ہے کہ جس طرح مطلقاً قرآن کی قرأت فرض ہے (یعنی سورۃ فاتحہ کو چھوڑ کر) یہ بات خود غیر مقلدین کو تسلیم نہیں کیونکہ وہ بھی سورۃ فاتحہ کے علاوہ قرآن مجید پڑھنا (نماز میں) فرض نہیں مانتے۔ دوسری بات یہ کہ ”لا صلوٰۃ الا بفاتحة الكتاب“ کو حدیث مشہور کہنا یہ بھی ائمہ حدیث پر افتراء ہے۔ اسے تو انہوں نے خبر واحد قرار دیا ہے ملاحظہ ہو۔

قلت لا نسلم انه مشهور لان المشهور ما تلقاه التابعون بالقبول وقد اختلف التابعون في هذه المسئلة ولنس سلمنا انه مشهور فالزيادة بالخبر المشهور انما تجوز اذا كان محكما واما اذا كان محتملا فلا وهذا الحديث محتملا لان مثله يستعمل لنفي الجواز ويستعمل لنفي الفضيلة بقوله عليه السلام لا صلوٰۃ لجار المسجد الا في المسجد والمراد نفي الفضيلة كذا هو ويؤيد هذا هذا التاويل قوله تعالى انهم لا ايمان لهم (سورة توبه) معناه انهم لا ايمان لهم موثوقا بها ولم ينف وجود الايمان منهم وأسا۔
میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کا مشہور ہونا ہمیں تسلیم نہیں ہے کیونکہ مشہور حدیث وہ ہوتی ہے جسے حضرات تابعین قبول کر لیں حالانکہ اس مسئلہ میں تابعین کرام کا اختلاف ہے اگر ہم تسلیم کر لیں کہ یہ مشہور حدیث ہے تو بھی خبر مشہور سے قرآن پر زیادتی اس وقت ہو سکتی ہے کہ جب وہ حدیث محکم ہو اور اگر محتمل ہو تو پھر زیادتی نہیں ہو سکتی اور حدیث مذکورہ محتمل ہے کیونکہ اس جیسا انداز بھی تو جواز کی نفی کے لیے اور کبھی فضیلت کی نفی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ مسجد کے مہمان کی نماز مسجد کے بغیر نہیں تو اس سے مراد فضیلت کی نفی ہے۔ اس تاویل کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ انہم لا ايمان لهم۔ ان کا کوئی ایمان نہیں۔ اس سے مراد یہ کہ ان کا ایمان ایسا نہیں جو قابل وثوق ہو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۰۱ الباب وجوب القرآۃ لامامون)

مسئلہ دوم کا جواب: یعنی نمازی اکیلا ہو یا امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ اکیلے نماز پڑھنے والے کے لیے فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی اقتداء میں خاموشی لازم ہے۔ احناف کا یہ مسلک حدیث مذکور کے عموم کے خلاف ہے؟ اس کے متعلق گزارش ہے کہ مقتدی کی تخصیص کہ وہ نہ پڑھے ہم احناف اپنی طرف سے نہیں کرتے بلکہ یہ تخصیص حدیث پاک میں موجود ہے۔ ”من كان له امام فقرأه الامام قراءة له۔ جس کا امام ہو یعنی جو امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا

ہو تو اس کے امام کا پڑھنا مقتدی کا پڑھنا ہے۔“ (تبیعی ج ۲ ص ۱۵۹) اسی موضوع کی ایک حدیث نسائی سے بھی سن لیجئے۔

فاذا کبر کبروا واذا قرأنا فانصتوا۔ (امام وقتہ ا کے لیے ہوتا ہے) جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر (نسائی ج ۱ ص ۱۲۶) قرآن خلف الامام)

ان دونوں احادیث کی صحت ہم گزارشہ اوراق میں لکھ چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ اکیلے نمازی اور مقتدی کی نماز میں خود فرق حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ حدیث نسائی میں تکبیر کے بعد قرأت کا ذکر ہے تو سمجھا جائے ہیں کہ تکبیر کے بعد قرأت فاتحہ الکتاب کی قرأت ہی ہے۔ اسی قرأت کے وقت مقتدی کو خاموش رہنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ منفرد نمازی کے لیے قرأت ہے اور مقتدی نمازی کے لیے اس کی بجائے خاموش رہ کر سننا ہے۔

اعتراف ۳

ترمذی شریف کی ایک حدیث پاک میں ہے کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی اقتدا میں قرأت کی تو آپ نے نماز سے فارغ ہونے پر فرمایا: تم میرے پیچھے قرأت کرتے ہو؟ عرض کرنے لگے۔ جی! فرمایا: ام القرآن کے سوا پیچھے نہ پڑھا کرو۔ قال لا تفعلوا الابام القرآن۔ (ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱) باب ماجاء فی القراءة خلف الامام اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے اگرچہ مقتدی ہو۔ ہاں اقتدا کی صورت میں فاتحہ کے علاوہ قرآن کی قرأت نہیں کرنی چاہیے بلکہ خاموش رہنا چاہیے۔

جواب اول: ترمذی شریف کی مذکورہ حدیث سند کے اعتبار سے مجروح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال النیسوی فیہ مکحول وهو یدلس رواہ معننا وقد اضطرب فی اسنادہ ومع ذالک قد ففرد بذكر محمود بن الربیع عن عبادۃ فی طریق مکحول محمد بن اسحاق وهو لا یحتج بما انفرد بہ فالحدیث بثلاثۃ وجوہ معلول۔

نیوی نے کہا کہ مذکورہ روایت میں مکحول نامی راوی تدلیس کرتا ہے اور اس سے متعین طریقہ سے روایت کیا اس کی اسناد میں بھی اضطراب ہے اور اس کے ساتھ ساتھ محمود بن ربیع کے طریقہ سے عبارت سے متفرد ہے جو مکحول کی اسناد میں محمد بن اسحاق ہے اور اس سے احتجاج نہیں کیا گیا لہذا یہ حدیث تین وجوہ سے معلول ہے۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۷۶) باب فی القرات

قارئین کرام! جس روایت کا راوی دلس ہو۔ سند میں اضطراب ہو اور تفرد بھی ہو تو ایسی روایت سے غیر مقلدین یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی کو فاتحہ پڑھنی چاہیے تو یہ کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے؟ روایت مذکورہ کے بارے میں امام بیہقی کی عبارت ملاحظہ ہو۔

والکلام فی ابن اسحاق معروف والحدیث مع ذالک مضطرب الاسناد۔ قلت نافع بن محمود لم یذکرہ البخاری فی تاریخہ ولا ابن ابی حاتم ولا اخرج له الشیخان وقال ابو عمر ومجهول وقال طحاوی لا یعرف فکیف یصح او یكون سندہ حسنا ورجالہ ثقاۃ۔ (تبیعی شریف ج ۲ ص ۱۶۳، ۱۶۵) باب من قال قرأه خلف الامام نہ تکبر دنیا یر)

رواہ البزار والطبرانی فی الکبیر وفیہ مسلم بن

ابن اسحاق پر جرح معروف ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حدیث کی اسناد میں اضطراب بھی ہے۔ میں کہتا ہوں نافع بن محمود کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور نہ ہی ابن ابی حاتم نے اسے ذکر کیا اور نہ بخاری و مسلم نے اس کی روایت ذکر کی۔ ابو عمرو مجہول راوی ہے جس کے بارے میں طحاوی کا قول ہے کہ وہ غیر معروف ہے لہذا ان خرابیوں کے ہوتے ہوئے مذکورہ حدیث صحیح کیسے ہو سکتی ہے یا اس کی سند حسن اور اس کے راوی ثقہ کیونکر ہو سکتے ہیں؟

مذکورہ روایت کو بزار اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا اس کی سند

علی وهو ضعیف رواہ احمد وفيہ رجل لم یسم۔
(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۱۰ الباب الترقاؤنی الصلوٰۃ)

جواب دوم:

وہب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح۔
وہب بن کیسان سے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ کہتے سنا جس نے فاتحہ الکتب پڑھے بغیر نماز پڑھی اس نے نماز نہ پڑھی۔ ہاں اگر امام کے پیچھے ہے تو پھر ہو گئی۔ یہ حدیث صحیح حسن ہے۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء فی الترقاؤنی خلف الامام)

معتز نے جو حدیث پیش کی تھی وہ حسن ہے اور ہم نے ابھی ترمذی شریف سے جو حدیث تحریر کی اسے خود امام ترمذی نے صحیح حسن لکھا ہے اگر حسن سے معتز یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ضروری ہے تو پھر صحیح حسن سے یہ بھی تسلیم کرے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھے بغیر نماز ہو جاتی ہے بلکہ حسن صحیح کا درجہ محض حسن سے قوی ہے۔ قوی کو پھوڑ کر ادنیٰ درجہ کی روایات پر جے رہنا کون سی دانش مندی ہے؟ امام ترمذی نے اسی حدیث کے ساتھ امام احمد بن حنبل کا مسلک اس بارے میں تحریر کرتے ہوئے لکھا ہے۔
اما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله حيث قال من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبی ﷺ لا یرى قول النبی ﷺ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا كان وحده۔
(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۲ باب ماجاء بالترقاؤنی خلف الامام)

امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے احتجاج کیا ہے۔ جابر کہتے ہیں جس نے فاتحہ کے بغیر نماز پڑھی اس نے نماز نہیں پڑھی۔ ہاں اگر وہ امام کے پیچھے ہے تو ہو جائے گی۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا: یہ آدمی سرکار کے اصحاب میں سے ہے اور اس نے آپ کے قول لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کی تائید کی ہے کہ یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جو اکیلا نماز پڑھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہی روایت جسے معتز پیش کر رہا ہے اسی کا مفہوم حضور ﷺ کے ایک نامور صحابی بیان کر رہے ہیں اور امام مالک اسی مفہوم کی تائید کر رہے ہیں۔ اس روایت کا مصداق اکیلا نماز ہی ہے امام کے پیچھے پڑھنے والا نہیں ہے۔
جواب سوم: معتز نے امام ترمذی کی جس حدیث کو پیش کیا، کیا اچھا ہوتا اگر اس کے بارے میں خود امام ترمذی کا قول بھی نقل کر دیا جاتا کہ ایک عظیم محدث کی رائے بھی سامنے آ جاتی اور مسئلہ کے حل میں مددگار ہوتی۔ امام ترمذی کا قول ملاحظہ ہو۔

قال ابو عیسیٰ حدیث عبادۃ حدیث حسن وروی هذا الحدیث الزهری عن محمود بن ربيع عن عبادۃ بن صامت عن النبی ﷺ قال لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب وهذا اصح۔
ابو عیسیٰ (ترمذی) کہتا ہے کہ حدیث عبادہ بن صامت حدیث حسن ہے اور اس حدیث کو زہری نے محمود بن ربيع عن عبادہ بن صامت سے روایت کیا ہے۔ وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اور یہ حدیث صحیح ترین حدیث ہے۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۱)

امام ترمذی فرماتے ہیں (معرض نے جو روایت پیش کی ہے، جو محمد بن اسحاق سے ہے جس نے یہ روایت عبادہ بن صامت سے بواسطہ کھول اور محمد بن ربیع ذکر کی ہے۔ جس میں یہ الفاظ ہیں لا تفعلوا الا بام القرآن۔ یعنی اے صحابہ! تم صرف سورۃ فاتحہ پیچھے پڑھا کرو۔ مزید امام ترمذی کہتے ہیں یہی روایت محمد بن اسحاق کے علاوہ زہری نے محمد بن ربیع کے واسطے سے عبادہ بن صامت سے روایت کی ہے لیکن اس میں الام القرآن کے الفاظ نہیں ہیں۔ (یعنی مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ کی قرأت کرنی چاہیے یہ الفاظ موجود نہیں) اور فرمایا کہ یہ روایت صحیح ہی نہیں بلکہ صحیح ترین ہے۔ یاد رہے کہ محمد بن اسحاق اگرچہ مجروح ہے لیکن اس کی روایت کو جب دوسرے نقد رواۃ کی روایت سے تقویت ہوگی تو اس تقویت کی بنا پر امام ترمذی نے اس کی روایت کو حسن کہہ دیا حالانکہ وہ ضعیف تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کے الفاظ والی روایت صحیح ترین اور اس کے ساتھ الام القرآن کے زائد الفاظ والی صرف حسن ہے۔ جب اصح کو دیکھتے ہیں تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی تاویل کے مطابق اس کا حکم اکیلے نماز پڑھنے والے کے لیے ہے تو صاف ظاہر ہے کہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا ثابت نہ ہو سکا اور یہی نتیجہ امام احمد بن حنبل نے اخذ کیا ہے۔

جواب چہارم: غیر مقلدین کے پاس جا کر صرف حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کسی اور صحابی سے انہیں کوئی روایت نہ مل سکی اب ایک طرف صرف ایک صحابی اور دوسری طرف امام کے پیچھے قرأت سے منع کرنے والے اسی صحابہ کرام ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ان اسی حضرات کی بات کا کوئی وزن نہیں اور صرف ایک صحابی کی روایت کو ان پر ترجیح دینا کب درست قرار دیا جائے گا؟

اعترض ۷

علاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ من صلى صلوٰۃ لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج غير تمام فقلت يا ابا هريرة انى اكون احيانا وراء الامام قال اقرأها يا فارسی فی نفسک۔

(مجاہد ج ۱ ص ۲۱۵ باب القرآن خلف الامام)

حضرت ابو ہریرہ کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کو سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے لیکن آہستہ دل میں۔ اس روایت سے غیر مقلد یہ ثابت کرتے ہیں کہ دیکھو۔ حضرت ابو ہریرہ بھی امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا حکم دے رہے ہیں لہذا طریقہ یہی درست ہے۔

جواب اول: جیسا کہ پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ایسی احادیث نص قرآن کے خلاف اور معارض ہیں۔ اب یہ تو ہو نہیں سکتا کہ آیت و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له کو اس روایت یا اس جیسی دیگر روایات سے منسوخ کر دیں کیونکہ کسی مفسر یا محدث نے آیت مذکورہ کی تفسیر کا قول نہیں کیا۔ جب وہ منسوخ نہیں تو پھر اس کے موجب نمازی کو قرأت سننے کا حکم بحال ہے اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت آیت مذکورہ کے اترنے سے پہلے دور کی ہے۔ جب صحابہ کرام امام کے پیچھے قرأت کیا کرتے تھے لہذا جب اس آیت کے نزول کے بعد امام کے پیچھے قرأت ختم ہو گئی۔ اسی طرح یہ روایت بھی منسوخ ہو گئی اس لیے اس سے فاتحہ خلف الامام ثابت نہ کرنا درست نہیں ہے۔

جواب دوم: ہم گذشتہ اوراق میں ایک حدیث صحیح پیش کر چکے ہیں جس میں حضور ﷺ سے مروی کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے جب امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہوئی تو پھر مقتدی کو پڑھنے کی کیا ضرورت باقی ہے؟

جواب سوم:

عن القاسم بن محمد قال كان ابن عمر لا يقرأ خلف الامام جهرا ولم يجهر .
قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جہری یا سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

(سنن شریف ج ۲ ص ۱۶۱ باب من قال لا یقرء خلف الامام علی الاطلاق)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ دیگر صحابہ کرام کے آثار آپ پڑھ چکے ہیں جن میں کسی نے امام کے پیچھے پڑھنے والے کے منہ میں انگارے رکھنے، مٹی ڈالنے اور پتھر ڈالنے تک فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام امام کے پیچھے نہ فاتحہ پڑھنا درست سمجھتے تھے اور نہ ہی قرآن کریم کی کوئی دوسری آیات۔

جواب چہارم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا جناب ابوالسائب کو فرمانا کہ دل میں پڑھ لیا کرو یہ پڑھنا ”قرآن“ نہیں کہلاتا بلکہ یہ تو سننے کے حکم میں ہے۔ اسی مفہوم کو علامہ بدرالدین عینی نے بایں الفاظ بیان کیا ہے۔ فحينئذ يحمل ذالك على ان المراد تدبير ذالك فتنفكر۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳۴ باب وجوب القراءة لامام والمأمون) لہذا اس احتمال کے پیش نظر مذکورہ حدیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ اس سے مراد آیات فاتحہ میں تدبیر و تنفکر ہے۔

اعتراض ۵

ابو ابراهيم التيمي قال سئلت عمر بن الخطاب عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرا قال وقلت وان كنت خلفك قال وان كنت خلفي .
ابو ابراہیم تیمی سے کہ میں نے حضرت عمر سے امام کے پیچھے قرآن کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: پڑھا کرو میں نے عرض کیا اگرچہ آپ کی اقتدا میں ہوں؟ فرمایا اگرچہ تم میرے پیچھے ہو (تب مستف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام) بھی پڑھا کرو۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب ابو ابراہیم تیمی سے کوا کیلے اور امام کے پیچھے دونوں حالتوں میں قرآن کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قرآن کرنا چاہیے حالانکہ احناف منع کرتے ہیں۔

جواب: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا مذکورہ فرمان چونکہ آیت اذا قرأ القرآن فاستمعوا کے خلاف ہے اور آیت مذکورہ منسوخ بھی نہیں جیسا کہ گزر چکا ہے لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ آپ کا یہ حکم اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے۔ نزول کے بعد آپ کا بھی یہی عمل تھا کہ آپ امام کے پیچھے قرأت کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه وددت ان الذى يقرء خلف الامام فى فيه حجر .
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

لہذا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی روایات خود ان کے اپنے ہی دوسرے ارشاد سے متروک العمل ہو گئی۔

اعتراض ۶

عن عبيد الله بن رافع ان عليا كان يقول اقرا فى الظهر والعصر فى كل ركعة بام القرآن وسورة .
عبید اللہ بن رافع کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے کہ میں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھتا ہوں۔

(مستف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۷۳ من رخص فی القراءة خلف الامام)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اس عمل میں چونکہ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھنے کا ذکر ہے لہذا غیر مقلد اس سے اپنا مسلک ثابت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ علی المرتضیٰ فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے اور ہمارا مسلک ان کے عمل کے مطابق ہے۔

جواب: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا مذکورہ روایت میں عمل چونکہ آیت استماع والصفات کے خلاف ہے لہذا یہی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کا یہ عمل نزول آیت سے قبل کا ہے۔ آیت کے نزول کے بعد آپ نے یہ عمل ترک کر دیا تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ہی نے فرمایا: جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ اسلامی فطرت کے خلاف کرتا ہے۔ (بحوالہ دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۲ باب ذکر قول من کان اماماً فقرأ الامام) جب حضرت علی المرتضیٰ کا قول و فعل متضاد ہوئے تو اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا۔ علاوہ ازیں ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں آپ کا پڑھنا اس میں یہ تو موجود نہیں کہ آپ نے ایسا بحیثیت مقتدی کیا یا امام ہونے کی حالت میں کیا ہے۔ اگر امام ہوتے ہوئے کیا تو پھر اختلاف نہیں اور اگر مقتدی ہوتے ہوئے کیا تو احتمال خلاف ہے اور محتمل روایات قابل استدلال نہیں ہوتیں۔

اعتراض ۷

سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال انى لاستحى من رب هذه البنية ان اصلى صلوٰۃ لا بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: مجھے رب کعبہ سے شرم آتی ہے کہ میں کوئی نماز سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر ادا کروں۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۳)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب یہ فرما رہے ہیں کہ اگر میں نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ہر رکعت میں فاتحہ پڑھتے تھے جس سے فاتحہ خلف الامام ثابت ہوا۔

جواب اول: صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین عینی نے اس روایت کا اسی جگہ خود جواب دیا کہ یہ روایت منقطع ہے اور انہی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت لازم نہیں ہے۔ آپ کا یہ ارشاد امام مالک نے یوں ذکر فرمایا ہے۔

عن ابن عمر قال اذا صلى احدكم خلف الامام فحسبه قراءة الامام واذا صلى وحده فليقرأ قال وكان عبد الله لا يقرأ خلف الامام.

(موطا امام مالک ص ۶۸ طحاوی ج ۱ ص ۲۰)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ معترض کی پیش کردہ روایت اگر آپ کا عمل ہے بھی تو وہ پہلے کا تھا بعد میں آپ نے خود بھی یہ عمل چھوڑ دیا اور دوسروں کو بھی ترک کرنے کا حکم دیتے رہے۔

جواب دوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول کہ ”فاتحہ نہ پڑھوں تو اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذ قسوی القرآن الخ کے خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں مطلقاً قرآن کریم کی تلاوت فرض قرار دی گئی ہے۔ اب صرف فاتحہ کی فرضیت آیت کے عموم کو خصوص میں تبدیل کرنا ہے اور روایت چونکہ منقطع ہے لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی اس لیے آپ کا یہ عمل قابل حجت نہ رہا اور احناف کا مسلک کہ مطلقاً کسی جگہ سے تین چھوٹی آیات کی مقدار یا فاتحہ کو قرآن کچھ کر پڑھنے والے کی نماز ہو جاتی ہے اور اگر تین آیات کی مقدار قرأت چھوڑ دی اور فاتحہ پڑھ لی یا فاتحہ چھوڑ دی اور قرأت کر لی تو سجدہ سہو سے نماز ہو جائے گی۔ اس کی تائید درج ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حدثنا عبد الله بن الحارث قال جلست الى رحط من اصحاب النبي ﷺ من الانصار صحابہ انصار کی ایک جماعت میں بیٹھا ہوا تھا۔ ان میں نماز پڑھنے کے

فَذَكِّرُوا الصَّلَاةَ وَقَالُوا لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ وَلَوْ بِأَمِّ
چل نکلی تو کہنے لگے قرآن کریم پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ
الکتاب ۔
فاتحہ ہی کیوں نہ پڑھ لی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۶۱ من قال لا صلوة الا بقراءة الكتاب)

یعنی صرف سورۃ فاتحہ کو قرآن سمجھ کر پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے کیونکہ مطلقاً قرآن کریم میں یہ بھی ہے اور مطلقاً قرأت فرض ہے۔

اعتراض ۸

مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے موطا امام محمد کی شرح میں اسی مقام پر فاتحہ خلف الامام کی حمایت میں چند آثار ذکر کرنے کے بعد امام محمد کا قول نقل کیا کہ بحوالہ حدیث آپ نے فاتحہ خلف الامام پڑھنے کو مستحسن کہا ہے لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد کا آخری فیصلہ ہمارے مسلک غیر مقلد کی تائید کرتا ہے اور امام محمد کے اس مسلک کو صاحب ہدایہ نے یوں بیان کیا ہے۔

ويستحسن على سبيل الاحتياط فيما يروى
عن محمد ويكره عندهما لما فيه من الوعيد .
(ہدایہ اولین ص ۱۰ باب الامامت سے چند سطور پہلے مطبوعہ
اسلامی کتب خانہ کراچی)
احتیاط کے پیش نظر یہ بات اچھی ہے کہ امام کے پیچھے قرأت
کرنی چاہیے۔ یہ اس روایت کے مطابق ہے جو امام محمد سے مروی
ہے اور امام اعظم و ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے یہ کراہت اس
روایت کی وجہ سے ہے جس میں اس کے بارے میں وعید آئی ہے۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ مسلک احناف کے اہم ستون امام محمد فاتحہ خلف الامام کے قائل تھے لہذا احناف کو یہ تسلیم کرنا
چاہیے کہ امام پیچھے کے قرأت درست ہے اور یہی غیر مقلدین کا مسلک ہے۔

جواب: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اگر مذکورہ قول ثابت بھی ہو تب بھی غیر مقلدین کو کوئی فائدہ نہیں پڑتا اور غیر مقلد فرض بتاتے ہیں
جبکہ امام موصوف امام کے پیچھے قرأت کو مستحسن کہہ رہے ہیں جس کے ترک سے نماز میں کوئی فرق نہیں پڑتا اور غیر مقلد فرض بتاتے ہیں
جس کے ترک سے ان کی نماز ہی نہیں ہوتی اور یہ اس بنا پر بات تھی کہ امام محمد کا مذکورہ قول ان سے ثابت ہو ورنہ حقیقت یہ ہے کہ ان کا
یہ قول امام اعظم کے قول کے مطابق ہے۔ اس کی تائید میں فتح القدیر کی ایک عبارت پیش کی جاتی ہے۔

وبعض مشائخنا ذكروا ان علي قول محمد
لا يكره وعلي قولها يكره ثم قال في الفصل الرابع
الاصح انه يكره والحق ان قول محمد كقولهما
فان عباراته في كتيبه مصرحة بالنجاء في عن خلافه
فانه في كتاب الاثار في باب القراءة خلف الامام
بعضها اسند الى علقمة بن قيس انه ما قرأ قط فيما
يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه قال وبه نأخذ لا نرى
قراءة خلف الامام في شيء من الصلوة يجهر فيها
او لا يجهر فيها ثم استمر في اسناد اثار اخر ثم قال
قال محمد لا ينبغي ان يقرأ خلف الامام في شيء في
الصلوة وفي مؤطا بعض ان روى في منع القراءة في

ہمارے بعض مشائخ نے ذکر کیا کہ قرأت خلف الامام امام محمد
کے نزدیک مکروہ نہیں اور شیخین کے نزدیک مکروہ ہے پھر فصل رابع
میں کہا صحیح ترین یہ ہے کہ امام محمد کے نزدیک بھی مکروہ ہے اور حق
یہ ہے کہ امام محمد کا قول شیخین کے قول کے موافق ہے کیونکہ ان کی
کتابوں میں ایسی بہت سی عبارات ہیں جن میں انہوں نے امام
اعظم سے اختلاف سے بچنے کی تاکید کی ہے۔ (کتاب الاثار ص ۱۶)
میں انہوں نے قرأت خلف الامام کے بعض آثار علقمہ بن قیس کی
طرف ان کا اسناد کیا کہ انہوں نے جبری یا غیر جبری نمازوں میں
کبھی بھی قرأت خلف الامام نہیں کی اور اسی پر ہمارا عمل ہے ہمارے
مسلک میں جبری یا غیر جبری کسی نماز میں قرأت خلف الامام نہیں
ہے پھر وہ دوسرے آثار کو نقل کر کے موطا میں کہتے ہیں کہ امام محمد

نہا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں کوئی قرأت نہیں ہے اور موطا میں اس موضوع پر روایات ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ امام محمد کہتے ہیں کہ جبری یا غیر جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے اسی پر عام اخبار وارد ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ عبارت جو مسترض نے صاحب ہدایہ سے نقل کی اس میں يستحسن کی جگہ لا يستحسن تھا کاتب کی غلطی سے لفظ ”لا“ رہ گیا ہے اور اس کی تائید امام محمد کے مختلف اقوال سے صاحب فتح القدیر نے کر دی ہے۔ آخر میں امام ابوحنیفہ کے مسلک کو انہوں نے اپنا مسلک قرار دیا ہے لہذا مذکورہ عبارت سے غیر مقلدین کو کچھ نہیں مل سکتا۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ان سے امام کے ساتھ نماز پڑھنے والے کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا وہ امام کے ساتھ قرأت کرے؟ فرمایا: جب تم میں سے کوئی ایک امام کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے اور ابن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کیا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے وہب بن کيسان سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا: جس نے کوئی رکعت بغیر قرأت پڑھی۔ اس نے نماز نہ پڑھی ہاں اگر امام کے پیچھے ہے تو بغیر قرأت نماز ہوگی۔

ہمیں امام مالک نے علاء بن عبد الرحمن بن یعقوب مزنی سے خبر دی کہ انہوں نے ابوسائب مولیٰ ہشام بن زہرہ سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ اور انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا جس نے کوئی نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ الکتاب نہ پڑھی تو وہ خداج خداج اور نا کمل ہے میں نے پوچھا اے ابو ہریرہ! میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں؟ فرمانے لگے اے فارسی! اور میرے بازوؤں کو زور سے دیا یا سورۃ فاتحہ کو دل میں پڑھ لیا کر میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے میں نے نماز اپنے اور اپنے بندے کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دی ہے اور بندے کے لیے وہ ہے جو وہ مانگے۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں: پڑھو۔ جب بندہ الحمد لله رب العالمین کہتا ہے تو اللہ عز و جل فرماتا ہے میرے بندے نے میری حمد کی بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم تو اللہ عز و جل فرماتا ہے میرے بندے نے میری ثناء بیان کی بندہ کہتا ہے مالک یوم

الصلوة ماروی قال قال محمد لا قراءة خلف الامام فيما جهرو وفيما لم يجهرو فيه بذلك جاء ت علما الاخبار وهو قول ابي حنيفة.

(فتح القدیر ج ۳ ص ۳۳۱ نقل فی التزاة مطبوعہ مصر)

۱۰۹۔ أَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو أَنَّهُ كَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ أَحَدٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدٌ مَعَهُ الْإِمَامُ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو لَا يَقْرَأُ مَعَ الْإِمَامِ.

۱۱۰۔ أَحْبَبْنَا مَالِكًا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ كَيْسَانَ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِإِذْنِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يَصِلْ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ.

۱۱۱۔ أَحْبَبْنَا مَالِكًا أَحْبَبْنَا الْعَلَاءَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَ يَعْقُوبَ مَوْلَى الْحَرَوِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا السَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ فَهِيَ خِدَاجٌ هِيَ خِدَاجٌ غَيْرُ تَمَامٍ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِنِّي أَحْبَبْتُ أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ فَعَمَزْ ذِرَاعِي وَقَالَ يَا فَارِسِي رَافِرُ أَبْهَارِي نَفْسِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ نِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَسْأَلٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَأَ إِذَا يَقُولُ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَمْدِي عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنشَى عَبْدِي يَقُولُ الْعَبْدُ

الدین 'اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی بندہ کہتا ہے ایاک نعد و ایاک نعبد و ایاک نستعین' پس یہ آیت میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے اور میرے بندے کے لیے وہ ہے جو وہ مانگے۔ بندہ کہتا ہے۔ اهدنا لطراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ پس یہ کلمات میرے بندے کے لیے ہیں اور میرے بندے کے لیے وہ ہے جو وہ مانگے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں چاہیے وہ نماز جبری ہو یا غیر جبری ہو اسی کی تاکید میں عام آثار وارد ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا مسلک ہے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب نے نافع سے اور انہوں نے ابن عمر سے روایت بیان کی کہ جو امام کے پیچھے نماز پڑھے امام کی قرأت اس کے لیے کافی ہے۔ ہمیں عبد الرحمن ابن المسعودی نے خبر دی کہ مجھے انس بن سیرین نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی میں نے ان سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا تو فرمایا: تیرے لیے امام کی قرأت ہی کافی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ مجھے امام ابوحنیفہ نے خبر دی کہ ہمیں ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشہ نے عبد اللہ بن شداد بن ہاد سے انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ اور انہوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے خبر دی آپ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

ہمیں شیخ ابوعلی نے سہل بن عباس ترمذی سے انہیں اسماعیل بن علیہ نے ایوب اور انہیں ابن زبیر اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

ہمیں اسماءہ بن زید مدنی نے انہیں سالم بن عبد اللہ بن عمر نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما امام کے پیچھے قرأت نہیں

سَالِکِ یَوْمَ الذِّینَ یَقُولُ اللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ مَجْدِبِیْ عُبْدِیْ یَقُولُ الْعَبْدُ اَیَاکَ نَعْبُدُ وَاَیَاکَ نَسْتَعِیْنُ فَهَذِهِ الْاٰیَةُ بَیِّنٰی وَبَیِّنَ عُبْدِیْ وَلِعَبْدِیْ مَا سَأَلَ یَقُولُ الْعَبْدُ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ صِرَاطَ الذِّینَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْہِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ۔ فَهَؤُلَاءِ لِعَبْدِیْ وَلِعَبْدِیْ مَا سَأَلَ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا قِرَاءَةَ خَلْفَ الْاِمَامِ فِیْمَا جَہَرُ فِیْہِ وَلَا فِیْمَا لَمْ یَہْجُہُ بِذَٰلِکَ جَاءَتْ عَامَّةُ الْاَثَرِ وَہُوَ قَوْلُ اَبُو حَنِیْفَةَ وَرَحْمَةُ اللّٰہِ۔

۱۱۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا عُبَیْدُ اللّٰہُ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ تَافِعِ بْنِ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ مَنْ صَلَّیْ خَلْفَ الْاِمَامِ كَفَفَتْهُ قِرَاءَتُهُ۔

۱۱۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ الْمُسَوْدِیِّ اَخْبَرَنِیْ اَنَسُ بْنُ سِیْرَانَ عَنْ اَبْنِ عُمَرَ اَنَّهُ سَمِعَ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْاِمَامِ قَالَ تَكْفِیْكَ قِرَاءَةُ الْاِمَامِ۔

۱۱۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اَبُو حَنِیْفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو الْحَسَنِ مُوْسٰی بْنُ اَبِیْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ شَدَادِ بْنِ الْہَادِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ عَنِ النَّبِیِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّیْ خَلْفَ الْاِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْاِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ۔

۱۱۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا الشَّیْخُ اَبُو عَلِیِّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَرْزُوقِیُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ التِّرْمِذِیُّ قَالَ اَخْبَرَنَا اِسْمَاعِیلُ بْنُ عَلِیَّةَ عَنْ اَبُوْبَ عَنْ اَبْنِ الزُّبَیْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ ﷺ مَنْ صَلَّیْ خَلْفَ الْاِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْاِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ۔

۱۱۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اَسْمَاءُ بْنُ زَبِیدٍ الْمَدَنِیُّ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ اَبْنُ عُمَرَ

کرتے تھے۔ کہتے ہیں نے قاسم بن محمد سے اس کے متعلق پوچھا وہ کہنے لگے: اگر تو قرأت چھوڑ دے گا تو بے شک قرأت ایسے لوگوں نے چھوڑ دی ہے جو مبتدی ہیں اور اگر پڑھے گا تو ایسے لوگوں نے پڑھی جو مبتدی ہیں اور قاسم ابن محمد ان لوگوں سے ہیں جو قرأت نہیں کرتے تھے۔

لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ فَسَأَلْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ تَرَكْتُ فَقَدْ تَرَكَهُ نَاسٌ يُقْنَدُ بِهِمْ وَإِنْ قَرَأْتُ فَقَدْ قَرَأَهُ نَاسٌ يُقْنَدُ بِهِمْ وَكَانَ الْقَاسِمُ مَعْنَى لَا يَقْرَأُ

قاسم بن محمد کے قول سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت اور عدم قرأت دونوں درست ہیں اور یہ کہ ان دونوں باتوں میں کسی کو ترجیح نہیں ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ اس کی تفصیل ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ خود جناب قاسم بن محمد کا عمل اس کی تردید ثابت کرتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

۱۱۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ قَالَ أَنْصَتُ فِي الصَّلَاةِ شَعْلًا سَجَّكَ بِكَ ذَاكَ الْإِمَامُ

۱۱۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ وَ الْقُرَشِيُّ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّحِيْمِيِّ عَنْ عُلْفَمَةَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا يُجَهَّرُ فِيهِ وَفِيمَا يُخَفَّفُ فِيهِ فِي الْأَوَّلِينَ وَلَا فِي الْأَخْرَيْنِ وَإِذَا صَلَّيْتُ وَحْدَهُ قَرَأْتُ فِي الْأَوَّلِينَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ وَلَمْ يَقْرَأْ فِي الْأَخْرَيْنِ شَيْئًا

امام کے پیچھے مبتدی کسی رکعت میں قرأت نہیں کرے گا اور اگر تنہا پڑھے تو دو رکعتوں میں مطلقاً قرأت فرض ہے اور بالخصوص سورۃ فاتحہ پڑھنا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورۃ یا تین آیات کی مقدار ملانا دونوں واجب ہیں۔ فرائض کی آخری ایک یا دو رکعتوں میں اکیلے کے لیے صرف فاتحہ پڑھنا بہتر ہے واجب نہیں یہی احناف کا مسلک ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے عمل سے یہی ثابت ہے۔

۱۱۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَسْعُودِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ أَنْصَتُ لِلْقِرَاءَةِ فَإِنْ فِي الصَّلَاةِ شَعْلًا وَسَجَّكَ بِكَ الْإِمَامُ

۱۲۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا بِكَيْرٍ مِنْ عَامِرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ التَّحِيْمِيُّ عَنْ عُلْفَمَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ لَأَنْ أُعْطَى عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ

حضرت علقمہ بن قیس کا امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منہ میں آگ کا اٹکار وہاں لے کر زیادہ بہتر سمجھنا دراصل رَدِّ الْقُرْآنِ

فَاتَّبَعُوا الْخَبْرَ بِرِشْدَتِ مَنْ عَمِلَ كَرَانِیَ كَی لَیْ هَآءُ كَآءُ اَمَامِ كَی یُحِیْجَ قِرَآءَتُكَ كَاتِّصَانِ مَعْلُومِ هُوَ كَی مَذْكُورَہ رَوَايَتِ كُو مَصْنُفِ اَبْنِ اَبِي شَيْبَةَ ج ۱ ص ۶۷۶، مَعْمُودَةُ الْقَارِي ج ۶ ص ۱۳۱، اَوْرَثَتْنِي شَرِيفٌ وَغَيْرَہ سَہِی ذَكَرَ كَیَا ہ۔

اَخْبَرَنَا اِسْرَآئِیلُ بْنُ یُوْنُسَ حَدَّثَنَا مَصْنُودٌ عَنْ اَبْنِ اِبْرَاهِیْمَ قَالَ اِنَّ اَوَّلَ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْاِمَامِ رَجُلٌ لَّهُمْ۔ سَہِی خَبَرِ دِی كَہ اَنہوں نے كہا كہ جِس مَخْصُصَ نے اَمَامِ كَی یُحِیْجَ سَب سَہِی پہلے قِرَآءَتِ كَی وَہ مَہْتَم ہوا۔

جَنَابِ اِبْرَاهِیْمِ خَمْنِی كَا مَذْكُورَہ اَثَرِ اس پر دِلَالَتِ كَرتا تھَا كہ مَسْلَمَانوں نے اِجْتِمَاعِ طُور پر اَمَامِ كَی یُحِیْجَ قِرَآءَتِ چھوڑی ہوئی تھی اِن میں سَہِی نے سَب سَہِی پہلے یَ كَام۔ (اَمَامِ كَی یُحِیْجَ پڑھنا) كَیَا۔ لوگوں نے اسے مَہْتَم كَی كَی یہ كَیَا مَسْنُوخِ كَلَمِ پر عَمَلِ كَر رہے ہو؟

۱۲۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا اِسْرَآئِیلُ حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ اَبِي عَاصِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ الْهَادِ قَالَ اَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْعَصْرِ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ قَعْمَرَةَ الَّذِي يَلِيهِ فَلَمَّا اَنْ صَلَّى قَالَ لَمْ عَمَّرَتْنِي قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدَامَكَ فَكُفِّرْتُ اَنْ تَقْرَأَ خَلْفَهُ فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ الْاِمَامُ قَانَ قِرَاءَةً لَهُ قِرَاءَةٌ۔ اَمَامِ مَحْمُودِ كَہتے ہيں كہ ہيں اِسْرَآئِیلُ نے خَبَرِ دِی كہ مجھے مَوْسَى بنِ اَبِي عَاصِمٍ نے عَبْدَ اللَّهِ بنِ شَدَادٍ بنِ الْهَادِ نے اَمَامَتِ فرمائی تو اِيك مَخْصُص نے اَبِ كَی یُحِیْجَ قِرَآءَتِ كَی اس پر اس كَی سَاحِی نے چُوك لگائی پھر جَب وَہ نماز سَہِی فارغ ہو تو پوچھنے لگا تَم نے مجھے چُوك كَیوں لگائی؟ جَوَاب دِیا كہ رسول اللہ ﷺ تیرے اَمَامِ ہيں اَنہوں نے اُسے یُحِیْجَ تَہِرا پڑھنا پَہِنْد نہیں فرمایا یہ بات جَب رسول اللہ ﷺ نے سَنی تو فرمایا: جَوَابِ كَی یُحِیْجَ نماز پڑھتا ہو اس كَی سَاحِی كَی قِرَآءَتِ ہ۔

مَذْكُورَہ اَحَادِیْثِ مَرْفُوعِ مُتَّصِلِ ہ۔ اسے (سَنی ج ۲ ص ۱۵۹ اور دَقْلُی ج ۱ ص ۳۲۳) پر ذَكَرَ كَیَا ہ اور اِن كَی علاوہ دِگَر كُتُبِ اَحَادِیْثِ میں بھی مَوْجُود ہ۔ سَاحِی كَا اُسے سَاحِی كُو چُوك لگاتا پھر دُرُیَا فِت كَرنے پر تَبَانَا كہ تَم نے جُو كَیَا وَہ غَلَط كَیَا ہ اس بات پر دِلَالَتِ كَرتا ہ كہ حَضْرَاتِ صَحَابِہ كَرَامِ آیتِ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ اَلْخ۔ كَی نَازِل ہونے كَی بَعْدِ نَہِ خُودِ اَمَامِ كَی یُحِیْجَ پڑھتے تھے اور نَدَی دُوسروں كُو بَہِنے دیتے تھے كَیونكہ اس آیت كَی نَزُولِ كَی بَعْدِ اَمَامِ كَی یُحِیْجَ پڑھنا مَسْنُوخِ ہو چُكا تھَا پھر اِن دُوبلوں كَی مَسْئَلِہِ میں سَرَكَارِ دُو عَامِ ﷺ نے رُوكنے والے كَی تَاغِیْدِ وَتَهْدِیْقِ میں ارشادِ گَرَامِی عَنَانَتِ فرمایا لَہْذَا صَافِ خَاہِرِ كَہ قِرَآءَةُ خَلْفِ الْاِمَامِ كَی مَمَانَعَتِ بَارِگاہِ رَسَالَتِ ﷺ سَہِ ہ جس پر حَضْرَاتِ صَحَابِہ كَرَامِ عَمَلِ پِیرا تھے۔

۱۲۲۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ الْفَرَّاءُ السَّمْدَنِيُّ اَخْبَرَنَا بَعْضُ وَلَدِ سَعْدِ بْنِ اَبِي رَافِعٍ اَنَّهُ ذَكَرَ لَہْ اَنَّ سَعْدًا قَالَ وَدِدْتُ اَنَّ الْاَلَدِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ فِي يَدِ جَمْرَةٍ۔ اَمَامِ مَحْمُودِ كَہتے ہيں كہ ہيں دَاوُدُ بنِ قَیْسِ الْفَرَّاءِ نے سَعْدِ بنِ اَبِي رَافِعِ كَی كُسی فَرْزَنْدِہ سَہِی خَبَرِ سَنائی كَہ اِن سَہِی تَذَكَّرَہ كَیَا گِیَا كہ جَنَابِ سَعْدِ بنِ اَبِي رَافِعِ نے كَہا ہ كہ جُو خَمْنِ اَمَامِ كَی یُحِیْجَ قِرَآءَتِ كَرتا ہو مِیرا وَلِ چاہتا ہ كہ اس كَی مَنَدِہ میں اِنگَارَہ ہو۔

۱۲۳۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ الْفَرَّاءُ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَنَجَلَانَ اَنَّ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لَيْتَ فِیْ فِیْمِ الْاَلَدِي يَقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ حَجْرًا۔ اَمَامِ مَحْمُودِ كَہتے ہيں كہ ہيں دَاوُدُ بنِ قَیْسِ الْفَرَّاءِ نے مُحَمَّدِ بنِ عَنَجَلَانَ نے عَمَرَ بنِ الْخَطَّابِ نے فرمایا: جُو خَمْنِ اَمَامِ كَی یُحِیْجَ قِرَآءَتِ كَرتا ہ كَاش اس كَی مَنَدِہ میں پَہَر ہو۔

۱۲۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ اَمَامِ مَحْمُودِ كَہتے ہيں كہ ہيں دَاوُدُ بنِ قَیْسِ نے عَمْرُو بنِ مُحَمَّدِ بنِ زَیْدِ

حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ زَيْدٍ عَنْ مَوْسَى بْنِ سَعْدٍ
بْنِ زَيْدٍ بَنِ ثَابِتٍ بِحَدَّثِهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَرَأَ
خَلْفَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ لَهُ۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کی نماز کی نفی اس لیے فرمائی تاکہ اس حکم کی شدت کا اظہار ہو سکے صرف تہدید افرمایا ہے۔ آپ مسجد نبوی کے مفتی اور قاضی ہیں۔ مختصر یہ کہ حضرات صحابہ کرام میں سے چند طویل القدر حضرات کامل اور ارشاد امام محمد نے ذکر فرمایا۔ کسی نے منہ میں چنگاری ہونے کسی نے پتھر ہونے اور کسی نے نماز ہی نہ ہونے کی بات کی یہ سب کچھ اس نماز کی لیے ہے جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہو لہذا ان وعیدات شدیدہ سے بچنے اور قرآن وحدیث پر عمل پیرا ہونے کی ہمیں کوشش کرنی چاہیے ہٹ دھرمی اور ضد بازی سے قطعاً کوئی فائدہ نہیں۔

۳۵۔ بَابُ الرَّجُلِ يَسْبِقُ مَسْبُوقَ كِي نَمَازِ كَا بِيَانِ

بَعْضُ الصَّلَاةِ

۱۲۵۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا نَسْفَعُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
كَانَ إِذَا قَاتَهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ الْيَمِينُ يَمْلِكُ فِيهَا
بِالْقِرَاءَةِ فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَقَرَأَ لِنَفْسِهِ يَقْضِي
وَجَهَرَ۔

احناف کا مسلک یہ ہے کہ امام کے پیچھے جہری نماز میں سے اگر کوئی رکعت رہ جائے تو مقتدی کو وہ ادا کرتے وقت اخفاء اور اظہار دونوں کا اختیار ہے۔ اس مسئلہ کا اصل یہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے۔ اسی کے ساتھ دوسرا مسئلہ کہ جب آدمی اکیلا نماز جہری پڑھے تو بھی اسے ان دونوں باتوں کا اختیار ہے کیونکہ جس طرح ایک رکعت چھوٹی ہوئی کھڑے ہو کر پڑھنے والا تھا وہی پڑھ رہا ہے امام تو سلام پھیر چکا ہے۔ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حالت میں جہر کرتے تھے تو پھر اکیلے نماز پڑھنے والے کو بھی اسی پر قیاس کرتے ہوئے ہم نے دونوں باتوں کا اختیار دیا ہے۔ یہ اختیار مطلقاً جہری نمازوں کے لیے ہے خواہ ان کا تعلق رات کے وقت سے ہو یا دن جیسا کہ جمعۃ المبارک۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِأَنَّهُ يَقْضِي أَوَّلَ
صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ إِبْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ثلاثہ (امام اعظم، امام محمد، امام ابو یوسف) کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے اور بات بالکل ظاہر ہے کہ مسبوق چونکہ کچھ دیر بعد اگر امام کے ساتھ نماز میں شامل ہوتا ہے اس کی ابتدائی نماز رہ گئی ہوتی ہے اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت لازم تھی جو اس سے رہ گئی لہذا دوسری دو رکعتوں میں امام چونکہ خود قرأت نہیں کرتا اس لیے مقتدی کی حکماً قرأت بھی نہ ہو سکی اب جب مسبوق اٹھ کر رہ گئی نماز پڑھتا ہے تو یہی وہ نماز کی رکعتیں تھیں جن میں امام نے قرأت کی اور یہ اس وقت مقتدی نہ تھا اس لیے اب اسے قرأت لازماً کرنا پڑے گی ورنہ فرض رہ جانے کی وجہ سے نماز نہ ہوگی۔

۱۲۶۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّرْنَا نَافِعُ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ
كَانَ إِذَا جَاءَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ

ہمیں امام مالک نے نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب نماز کے لیے آتے اور لوگوں کو رکوع کر کے اٹھتا

ہو پاتے تو ان کے سجدہ میں شریک ہو جاتے۔

امام محمد فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ آنے والا نمازی سجدہ میں ان کے ساتھ شریک ہو جائے لیکن سجدہ میں شریک کرنے سے وہ رکعت شمار میں نہ آئے گی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے خبر دی کہ وہ جب امام کو اس حال میں پاتے کہ وہ نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہوتا تو جس قدر نماز باقی ہوتی وہ اس کے ساتھ ادا کر لیتے اگر امام کھڑا ہوتا تو یہ بھی کھڑے ہو جاتے اور اگر وہ بیٹھا ہوتا تو یہ بھی بیٹھ جاتے حتیٰ کہ امام اپنی نماز مکمل کر لیتا یہ امام کی کسی بات میں مخالفت نہ کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہوں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے خبر دی کہ وہ حضرت ابو ہریرہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے نماز کی ایک رکعت (امام کے ساتھ) پالی اس نے نماز (کے ثواب) کو پایا۔ اس نے وہ رکعت پالی۔

امام محمد فرماتے ہیں یہی ہمارا مسلک ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے کہ عبد اللہ ابن عمر فرماتے تھے کہ جب تمہارا رکوع فوت ہو گیا تو تمہارا سجدہ فوت ہو گیا (یعنی رکعت فوت ہو گئی)۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے امام کے ساتھ دو سجدے کیے ان سے اس کی رکعت شمار نہ ہوگی جب امام سلام پھیرے تو اپنی رکعت دو سجدوں کے ساتھ پوری کرے یہ بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ تین آثار اس بات کی دلیل ہیں کہ بعد میں آنے والا نمازی امام کو جس حال میں پائے اسی میں جماعت کے ساتھ شامل ہو جائے اسے رکعت مکمل ہونے تک انتظار نہ کرنا چاہیے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص نماز با جماعت میں کہیں بھی شامل ہو جائے وہ جماعت کا ثواب پالیتا ہے نیز یہ بھی واضح ہو گیا کہ کسی رکعت کے پانے یا نہ پانے کا دار و مدار رکوع میں شمولیت و عدم شمولیت پر ہے

رُكْعَتِهِمْ سَجَدَ مَعَهُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَنَسْجُدُ مَعَهُمْ وَلَا يُعْتَدُّ بِهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۱۲۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ صَلَّى بَعْضَ الصَّلَاةِ صَلَّى مَعَهُ مَا أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ كَانَ فَلْيَسَا قَامَ وَإِنْ كَلَّمَ قَاعِدًا قَعَدَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ لَا يَخْتَلِفُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۱۲۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شُهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رُكْعَةً فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۱۲۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا قَاتَنَكَ الرُّكْعَةُ فَاتَّكُ السَّجْدَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ سَجَدَ السَّجْدَتَيْنِ مَعَ الْإِمَامِ لَا يُعْتَدُّ بِهِمَا إِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَضَى رُكْعَةً ثَانَةً يَسْجُدُ فِيهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

یعنی اگر آنے والا امام کے ساتھ رکوع میں مل گیا تو اس کی وہ رکعت شمار ہو جائے گی اور اگر رکوع جاتا رہا اور سجدہ میں آکر ملا تو یہ رکعت نہ لی اسے بعد میں ادا کرے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے جو ان آثار سے مستخرج ہے۔

۳۶۔ بَابُ الرَّجْلِ يَقْرَأُ الشُّورَفِي الرُّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ مِنَ الْقَرِئَةِ

۱۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ يَقْرَأُ فِي الرَّابِعِ جَمِيعًا مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ أَحْيَانًا يَقْرَأُ بِالشُّورَفِي أَوْ الْفَلْطِ فِي صَلَوةِ الْقَرِئَةِ فِي الرُّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِإِلَاقِ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ وَسُورَةٍ.

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الشَّامِ أَنَّهُ يَقْرَأُ فِي الْقَرِئَةِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَإِنْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهِمَا أَجْزَاكَ وَإِنْ سَبَّحْتَ فِيهِمَا أَجْزَاكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرضوں کی آخری رکعتوں میں تین باتوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کا جو اپنا مسلک بیان کیا ہے (یعنی سورۃ فاتحہ پڑھے، تسبیح کہے، یا اتنی دیر خاموش کھڑا رہے)۔ یہ ان کا اپنا اجتہاد یا قیاس نہیں بلکہ فقہاء صحابہ کرام مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما آخری دو رکعتوں میں تسبیح کہنے کا کہا کرتے تھے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا شريك عن ابى اسحاق عن علي وعبد الله انهما قال اقرأ في الاوليين ويسبح في الاخيرين عن الحارث عن علي انه قال يقرأ في الاوليين ويسبح في الاخيرين. عن ابن الاسود قال يقرأ في الركعتين الاوليين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخيرين يسبح ويكبر. (مسند ابن أبي شبيبہ ج ۲ ص ۳۷۲ باب من كان يقول سجدة في الاخيرين ولا يقرأ)

ان آثار سے احناف کے مسلک کی اصلیت واضح ہوئی۔ جب فرضوں کی آخری رکعتوں میں قرأت واجب نہیں تو اب اس کی عین صورتیں ہو سکتی تھیں ایک یہ کہ خاموشی اختیار کی جائے یا فاتحہ پڑھے یا تسبیح و تکبیر کہے، بہر حال ہمارے مسلک کے مطابق صرف فاتحہ پڑھنا افضل ہے پچھلی روایات سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص ایک رکعت میں دو یا دو سے زیادہ سورتیں پڑھتا ہے تو اس میں

کوئی مضائقہ نہیں۔

۳۷- بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنْ ذَلِكَ

۱۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَمَّنِ أَبُو سُهَيْلٍ أَنَّ
أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُجَهِّرُ بِالْقِرَاءَةِ
فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ
عِنْدَ ذَا أَبِي جَهْمٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ فِيمَا
يُجَهِّرُ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ حَسَنٌ مَا كُنْ يَجْهَرُ الرَّجُلُ نَفْسُهُ.

نماز میں بلند آواز سے قرأت کے بارے میں

ہمیں امام مالک نے انہیں ان کے چچا ابو سہیل نے خبر دی کہ
مجھے میرے والد نے بتایا۔ حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نماز
میں بلند آواز سے قرأت فرمایا کرتے تھے اور یہ کہ وہ ان کی آواز
دارابی جہم کے قریب ہوتے ہوئے بھی سنتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں جہری نمازوں میں بلند آواز سے پڑھنا اس
وقت تک اچھا ہے جب تک پڑھنے والا بلند آواز کی وجہ سے اپنے
آپ کو مشقت میں نہ ڈال دے۔

احناف کا اس بارے میں نقطہ نظر یہ ہے کہ اگر ایک آدمی یا چند نمازی ہوں تو اتنی آواز سے امام کو قرأت پڑھنی چاہیے کہ سن سکیں
اور اگر زیادہ مجمع ہے تو پھر آواز کو زیادہ بلند کر لینا چاہیے لیکن اتنا بھی نہیں کہ بلند آوازی سے آدمی تکلیف و مشقت میں پڑ جائے۔ امام
محمد رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ مشقت میں ڈالنے کی حد تک بلند آوازی نہیں ہونی چاہیے بلکہ اعتدال پیش نظر ہونا چاہیے۔ آپ کے اس
قول کا ماخذ دراصل حدیث اور آثار ہیں، حوالہ ملاحظہ ہو۔

مردی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نماز پڑھتے
وقت آواز کو آہستہ رکھتے اور حضرت عمر بن الخطاب خوب بلند آواز
سے قرأت کرتے۔ حضور ﷺ نے ابو بکر صدیق سے پوچھا:
تم ایسا کیوں کرتے ہو؟ عرض کی میں اپنے رب سے مناجات کرتا
ہوں وہ میری حاجت کو بخوبی جانتا ہے یہ سن کر حضور ﷺ
نے فرمایا: بہت خوب پھر عمر بن خطاب سے پوچھا ایسا کیوں کرتے
ہو؟ عرض کی سوتوں کو جگاتا ہوں اور شیطان کو بھگاتا ہوں فرمایا:
بہت اچھا ہے پھر جب آیت کریمہ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَتِكَ الْخ
نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے ابو بکر صدیق سے فرمایا:
ذرا آواز میں بلندی اپناؤ اور عمر بن خطاب کو فرمایا: تھوڑا سا آہستہ
پڑھا کرو۔

روى ان ابابكر كان اذا صلى خفض صوته
وان عمر كان اذا صلى رفع صوته فقال النبي
ﷺ لابي بكر لم تفعل هذا قال انا جئ ربي وقد
علم وقال النبي ﷺ احسنت وقال لعمر لم
تفعل هذا فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان فقال
احسنت فلما نزل ولا تجهر بصلوتك الخ. قال
لابي بكر ارفع شيئا وقال لعمر اخفض شيئا.
(احکام القرآن ج ۳ ص ۲۱۱ زیر آیت وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَتِكَ وَلَا تَخَافُ)
بہا تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۵۱ (۱۳۳)

تو صاف ظاہر ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن و حدیث اور آثار سے مستنبط ہے۔ احکام القرآن کی مذکورہ حدیث کی سند تفسیر طبری
میں موجود ہے وہاں سے ملاحظہ کیا جا سکتی ہے۔ مختصر یہ کہ جہری نمازوں میں امام کو تکلف میں پڑنے بغیر بلند آواز سے قرأت کرنی
چاہیے اور کم از کم اتنی کہ ارد گرد کے دو چار آدمی سن سکیں۔ اگر اس سے بھی کم آواز کے ساتھ قرأت کی کہ کسی مقتدی کو بھی نہ سنائی دے گی
تو یہ ترک واجب ہوگا اور سجدہ کبھو سے اس کا تذکرہ ہوگا۔

۳۸- بَابُ اٰمِنٍ فِي الصَّلٰوةِ

نماز میں آمین کا بیان

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں سعید بن المسیب اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ بات یہ ہے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی۔ اس کے اگلے گناہ معاف کر دیئے گئے۔ ابن شہاب زہری نے کہا کہ حضور ﷺ آمین کہا کرتے تھے۔

۱۳۲- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَبِّبِ وَابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ اِذَا اَمَّنَ الْاِمَامُ قَامُوا فَاِنَّهُ مَنْ رَافَقَ تَامِنُهُ تَامِنُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ فَقَالَ ابْنُ الشَّهَابِ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ اٰمِنًا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے جب امام سورہ فاتحہ پڑھنے سے فارغ ہو جائے تو وہ اور مقتدی آہستہ آمین کہیں آواز بلند نہ کریں لیکن امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مقتدی تو آمین کہیں گے لیکن امام نہیں کہے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ يَنْبَغِي اِذَا فَرَغَ الْاِمَامُ مِنْ اَمِّ الْكِتَابِ اَنْ يُؤْمِنَ الْاِمَامُ وَيُؤْمِنَ مَنْ خَلْفَهُ وَلَا يَجْهَرُونَ بِذَلِكَ فَاَمَّا اَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ يُؤْمِنُ مَنْ خَلْفَ الْاِمَامِ وَلَا يُؤْمِنُ الْاِمَامُ۔

آمین کی تفصیل بحث

احناف کے نزدیک ہر نمازی کے لیے ہر نماز میں آمین آہستہ کہنا سنت ہے لیکن غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جہری نمازوں میں آمین جہری اور سری نمازوں یا رعتوں میں آمین سری کہنی چاہیے۔ ہم اس اختلافی مسئلہ کو دو فصولوں میں بیان کریں گے۔ فصل اول میں آمین آہستہ کہنے پر دلائل اور دوسری بلند آواز سے کہنے کے دلائل کا جواب پیش کیا جائے گا۔

فصل اول

آمین آہستہ کہنے پر دلائل

دلیل اول: آمین دعا ہے اور دعا کے آداب قرآن کریم نے یوں بیان فرمائے: ”ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً“ اپنے رب سے عاجزی اور اہستگی کے ساتھ دعا کرو۔ لہذا آمین کو آہستہ کہنا آداب دعا میں سے ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ آمین دعا کیسے ہے اور یہ کہ کیا اس کا دعا ہو یا مسلم ہے؟ تو آئیے درج ذیل حوالہ جات کو نظر غور دیکھیں۔

رَقْنَا اَطْمَسَ عَلَى اُمُو الْبَلْغَمِ وَاشْدَدُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْاَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ اُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاَسْمِعْنَا۔

(یونس: ۸۸-۸۹)

قدم رہو۔

مذکورہ دعا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تنہا مانگی تھی اور حضرت ہارون علیہ السلام اس پر آمین کہنے والے تھے تو اللہ تعالیٰ نے دعا مانگنے اور اس پر آمین کہنے والے دونوں کو ”دعا مانگنے والا“ قرار دے کر یہ بتلایا کہ آمین کہنا بھی دعا کرتا ہے ہاں اگر کسی کے ذہن میں یہ بات آئے کہ حضرت ہارون کا آمین کہنا کہاں لکھا ہے اس کی کیا اصل ہے؟ تو اس کا حوالہ پیش خدمت ہے۔

فان قال قائل وكيف نسبت الاجابة الى اثنين والدعاء انما كان من واحد قيل ان الداعي وان كان

واحدا فان الثاني كان مؤمنا وهو هارون فلذلك نسبت الاجابة اليهما لان المؤمن داع.
(تفسير طبري ج ۱۱ ص ۱۱۰)

والے اگرچہ ایک ہی تھے لیکن دوسرے اس پر آمین کہنے والے تھے اور وہ ہارون علیہ السلام تھے۔ اسی وجہ سے اجابت کی نسبت دونوں کی طرف کر دی گئی ہے کیونکہ آمین کہنے والا بھی تو دعا کرنے والا ہی ہوتا ہے۔

فقال عطاء امين دعاء امن ابن الزبير ومن ورائه حتى ان للمسجد كلجة.

(بخاری شریف ج ۱ ص ۷۰ باب جبر الامام بالآمین پ)

لہذا قرآنی آیت اور حدیث نبوی سے ثابت ہو گیا کہ آمین بھی دعا ہے اور یہ آداب دعا میں سے ہے کہ اسے آہستہ کہا جائے۔ نیز ”اذا سالک عبادی عسی فانی قریب احیب دعوة الداع اذا دعان جب آپ سے میرا کوئی بندہ میرے بارے میں سوال کرے تو آپ فرمادیں کہ میں قریب ہوں دعا کرنے والے کی دعا کا جواب دیتا ہوں جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے“ آیت کا مضمون بھی یہی بتاتا ہے کہ وہ اللہ پاک جس سے دعا کی جا رہی ہے وہ دعا کرنے والے کے قریب ہے تو پھر اس کے قریب ہوتے ہوئے اور آداب دعا کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہنا پڑتا ہے کہ آمین آہستہ کہنی چاہیے۔
نوٹ: حدیث بخاری کے آخری الفاظ ”کہ مسجد گونج اٹھی“ ہم اس کی بحث فصل ثانی میں کریں گے۔
دلیل دوم:

عن ابی هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اذا امن الامام فامسوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه.
(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۰۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہنا کرو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کے آمین کہنے کے موافق ہو گئی اس کے اگلے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

گناہوں کی معافی کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ فرشتوں کے آمین کہنے کے ساتھ تم موافقت کرو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں وہ بھی نماز باجماعت میں شریک ہوتے ہیں اور یہ بات بھی عیاں ہے کہ آج تک کسی نمازی نے فرشتوں کی آمین نہیں سنی لہذا ان کا آمین کہنا ہرگز نہیں بلکہ آہستہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ نمازیوں کو بھی فرشتوں کی طرح آہستہ ہی کہنی چاہیے ورنہ عدم موافقت کی وجہ سے مانگی گئی دعا قبول نہ ہونے کا خطرہ ہے۔
دلیل سوم:

قال سمعت علقمة بن وائل يحدث عن وائل وقد سمعته من وائل انه صلى مع رسول الله ﷺ فلما قرا غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين خفض به صوته.

علقمة بن وائل کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی جب آپ نے غیر المغضوب علیہم والضاہلین پڑھا تو آپ نے آمین کہی اور اپنی آواز پست رکھی۔

(صحیح ج ۳ ص ۷۰ باب جبر الامام بالآمین مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حدیث مذکورہ کو امام احمد، ترمذی، ابوداؤد طیالسی، دارقطنی اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور حاکم نے یہ حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھا ”اسنادہ صحیح“ اس کی ابتداء صحیح ہیں۔ اس کی تفصیل و تحقیق آثار السنن ص ۹۶ پر موجود ہے تو اس حدیث صحیح الاسناد سے یہی

ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز کو آہستہ کر لیا تھا اس لیے آمین کہتے وقت امام و مقتدی سب کے لیے سنت ہے کہ اسے آہستہ کہیں۔ فاعبروا یا اولی الابصار
وکیل چہارم:

عن ابراهيم قال خمس يخفيهن الامام سبحانك اللهم وبحمدك وتعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم وامين اللهم ربنا لك الحمد رواه عبد الرزاق في مصنفه واسناده صحيح. (آثار السنن ج ۹۹ جامع السانيد مصنف امام اعظم ج ۳ ص ۳۳۲ باب ۵ فصل ۲)

ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ پانچ چیزیں کو امام اخفا کے ساتھ پڑھے سبحانک اللہم الخ ، تعوذ تسمیہ آمین اور اللہم ربنا لک الحمد۔ اسے عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں ذکر کیا اور اس کی اسناد صحیح ہیں۔

مذکورہ روایت میں جن پانچ اشیاء کو آہستہ پڑھنے کا کہا گیا ان میں آمین کے سوا چار اخفا میں کسی کو اختلاف نہیں تو پھر آمین کے اخفا میں اختلاف کیوں؟ ان چار میں سے تعوذ کے بارے میں بالاتفاق کہا گیا کہ تعوذ کے متعلق تو قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے۔ اذقراۃ القرآن فاستعذ بالله الخ جب قرآن کی تلاوت کرنا چاہے تو اعوذ بالله من الشیطن الرجیم پڑھ لیا کرو۔ گویا تعوذ قرآن میں ہوتے ہوئے بھی آہستہ پڑھنے کا حکم بالاتفاق ہے اور آمین تو قرآن میں سے ہے ہی نہیں اس کے بلند پڑھنے پر اصرار کیوں کیا جاتا ہے؟ اس کے بلند پڑھنے سے یہ وہم بھی پڑتا ہے کہ یہ لفظ یا تو سورۃ فاتحہ کی جزء یا اس سے الگ قرأت کا حصہ ہے حالانکہ ان میں سے کسی کا حصہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اکثر صحابہ کرام اور تابعین آمین آہستہ کہتے تھے۔

ان عمر و علیا لم یكونا یجہران بامین قال طبری وروی ذالک عن ابن مسعود وروی عن نخعی وشعی وابراہیم التیمی قالوا یخفون بامین (جوہر النبی ج ۲ صفحہ ۵۸ آثار السنن ج ۱ ص ۸۹)

حضرت عمر اور علی المرتضیٰ امین بلند آواز سے نہ کہتے۔ طبری نے کہا یہی ابن مسعود سے مروی ہوا اور جناب نخعی، شععی اور ابراہیم التیمی بھی آمین کو آہستہ کہتے تھے۔

جوہر النبی کی مذکورہ روایت سے اجل صحابہ کرام اور تابعین کا آمین کے بارے میں آہستہ کہنا روز روشن کی طرح ظاہر و باہر ہے۔

فاعبروا یا اولی الابصار

وکیل پنجم:

عن سمرة بن جندب انه كان اذا صل بهم سكت سكتين اذا افتتح الصلوة واذا قال ولا الضالين سكت ايضا ملية فانكروا ذالک عليه فكتب السی ابی بن كعب فكتب اليهم ابی ان الامر كما صنع سمرة رواه احمد والدارقطني واسناده صحيح.

سمرة بن جندب سے کہ جب وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے تو دو جگہ سکت کرتے پہلے اس وقت جب نماز شروع کرتے اور پھر اس وقت جب ولا الضالین پڑھتے۔ لوگوں نے اس کا انکار کیا تو انہوں نے حضرت ابی بن کعب کی طرف یہ مسئلہ لکھ بھیجا آپ نے جواب میں لکھا کہ مسئلہ وہی ہے جو سمرة بن جندب نے کیا اسے احمد اور دارقطنی نے روایت کیا اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۹۵-۹۶ مشکوٰۃ شریف ص ۷۸)

حضرت سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ کا نماز میں پہلا سکت کبیر تحریر کے بعد ثابہ پڑھنے کے لیے تھا اور دوسرا سکت ولا الضالین کہنے کے بعد آمین کے لیے تھا۔ جب ان دونوں سکات کے بارے میں اس وقت میں موجود ایک ایسی شخصیت جنہیں سرکارِ دو عالم

ﷺ کے پیچھے بارہ نماز پڑھنے کا اتفاق ہوا اور جن پر تمام موجود حضرات کو اعتقاد و اتفاق تھا کہ وہ جو کہیں گے درست کہیں گے یعنی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے یا اس ان دو سکناات کا مسئلہ گیا تو آپ نے حضرت سرہ بن جندب کے عمل کی تصدیق کی ان کا تصدیق کرتا دراصل سرکار دو عالم ﷺ کے عمل شریف کو پیش نظر رکھنا تھا تو معلوم ہوا کہ ثناء اور آمین آہستہ کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔ جب سکتہ اولیٰ کی وجہ متعین ہے کہ اس میں ثناء ہوتی تھی تو دوسرے سکتہ کی وجہ بھی متعین ہوئی کہ اس میں آمین کہی جاتی تھی ورنہ بلا وجہ سکتہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ قاعبتروا یا اولیٰ الابصار دلیل ششم:

عن والن بن حجر قال صلی بنا رسول اللہ ﷺ فلما قرا غیر المغضوب علیہم ولا المضالین قال امین واخف بها صوته ووضع یدہ الیمنی علی یدہ الیسری وسلم عن یمنہ وعن یسارہ رواہ احمد وترمذی وابوداؤد والطیالسی والدارقطنی والحاکم واخرون واسنادہ صحیح۔ اسناد صحیح ہیں۔

(آثار السنن ج ۱ ص ۹۶)

معلوم ہوتا ہے کہ یہ دلیل ششم میں مذکورہ حدیث دلیل پنجم میں مذکورہ حدیث کی تشریح کرتی ہے یعنی یہ کہ اس میں ولا المضالین کے بعد سکتہ کرتا حضرت ابی بن کعب کے ارشاد کے مطابق حضور ﷺ کا عمل تھا لیکن اس سکتہ میں یہ مذکور نہ تھا کہ آپ کیا کرتے؟ اس کی تفصیل اس حدیث نے بیان کر دی کہ آپ آمین آہستہ کہتے تھے لہذا ثابت ہوا کہ آمین آہستہ کہنا ہی سنت ہے۔
الحاصل: آمین آہستہ کہنے پر اگرچہ بہت سے دلائل ہیں ہم نے صرف چھ عدد دلائل ذکر کیے ہیں جن کا تعلق اصل قرآن و حدیث اور آثار سے ہے۔ ان دلائل کو دیکھ کر ہر شخص اسی بات کو قبول کرے گا کہ آمین آہستہ کہنا ہی اصل سنت ہے۔

ایک ضروری وضاحت

مذکورہ دلائل میں ایک کے اندر یہ آیا ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی کہو اور دوسری میں یہ کہ جب امام ولا المضالین کہے تو تم آمین کہو۔ ان دونوں کے مفہوم میں فرق یہ ہے کہ پہلی دلیل کے الفاظ مقتدی اور امام دونوں کے آمین کے قول پر دلالت کرتے ہیں اور دوسری کے الفاظ سے امام کو تو ولا المضالین کہنا چاہیے (آمین نہیں) اور مقتدی کو آمین کہنی چاہیے تو اصل مسئلہ کیا ہے یا ان دونوں باتوں میں تطبیق کیسے ہوگی نیز امام محمد نے اپنا مسلک بیان کرتے ہوئے امام و مقتدی دونوں کی آمین کا قول کیا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک امام آمین نہیں کہے گا لہذا دونوں دلائل میں تطبیق اور دونوں امر کے قول میں تطبیق کیسے ہوگی؟

احادیث میں تطبیق یوں ہے کہ جس حدیث میں "امام آمین کہے اور تم بھی آمین کہو" آیا ہے اس سے مراد دونوں کی آمین کہنے میں ترتیب مرا نہیں یعنی یہ نہیں کہ امام آمین کہے اور پھر مقتدی اس کے بعد آمین کہیں بلکہ دونوں اکٹھے آمین کہیں۔ اس کی تفسیر دوسری حدیث کرتی ہے جس میں فرمایا گیا جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے ساتھ مل گئی۔ الخ لہذا امام اور مقتدی تمام آمین اکٹھے اور آہستہ کہیں تاکہ فرشتوں کے ساتھ موافقت ہو جائے۔ اسی طرح دوسری روایت کہ جس میں امام کا ولا المضالین کہنا اور مقتدیوں کا آمین جنانہ مذکور ہے اس سے مراد بھی یہ ہے کہ امام ولا المضالین کہے کہ آمین آہستہ سے کہے اور جس وقت امام ولا المضالین کے الفاظ سے

فارغ ہو گیا تو خاموشی اور سکتہ کے دوران مقتدی بھی آمین آہستہ سے کہیں لہذا دونوں احادیث کا مفہوم یہ ہوا کہ امام اور مقتدی سب کو آہستہ آمین کہنی چاہیے لیکن کچھ حضرات نے دونوں احادیث کے پیش نظر تطبیق کی بجائے ظاہر پر نظر رکھتے ہوئے فرمایا: کہ امام صرف ولا الضالین کہہ کر خاموش رہے گا اور مقتدی ہی آمین کہیں گے لیکن یہ تقسیم، دو سکتوں والی حدیث کے موافق نہ ہوگی کیونکہ دوسرے سکتہ پر ادائی کا کہنا ہے کہ خفی صوتہ آپ نے اپنی آواز آمین کہنے کے لیے پست کر لی تو معلوم ہوا کہ امام بھی آمین کہے گا۔
رہا دوسرا مسئلہ کہ صاحبین اور امام صاحب کے مابین اختلاف ہے تو اس بارے میں امام محمد نے موطا میں جو امام صاحب کا مسلک ذکر کیا ہے۔ وہ ان دونوں میں سے ایک روایت ہے۔ اس کے علاوہ آپ سے ایک اور روایت بھی ہے جو یوں ہے۔

ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم قال اربع
یخاف بہن الامام سبحانک اللہم وبحمدک
وتعوذ من الشیطان وبسم اللہ الرحمن الرحیم
وامین۔ اخرج الامام محمد بن الحسن فی الاثر
قرواہ عن ابی حنیفۃ قال محمد وبہ نأخذ وهو قول
ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ۔ (جامع السانید ج ۱ ص ۳۲۲)

قارئین کرام! امام محمد کی موطا اور آثار میں مذکورہ دو مختلف روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ امام آمین کہے یا نہ کہے لیکن مشہور اور رائج یہی ہے کہ ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ دونوں کو آمین کہنا چاہیے اور اگر اختلاف کو تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی اختلاف امام کے آمین کہنے یا نہ کہنے میں ہے آہستہ اور بلند کہنے میں نہیں۔ اس پر کبھی متفق ہیں کہ آمین بہر حال آہستہ کہنا سنت ہے۔ چاہے امام مقتدی بھی کہیں یا صرف مقتدی کہیں اور امام خاموش رہے۔ اس اختلاف سے آمین بالجہر کہنے والوں کو کچھ ہاتھ نہیں آتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

فصل دوم

آمین بالجہر کے قائلین کی طرف سے اعتراضات اور ان کے جوابات

اعتراض ۱

حدثنا یحییٰ بن عثمان بن صالح حدثنا
اسحاق بن ابراہیم الزبیدی اخبرنی عمر بن
الحارث حدثنا عبد اللہ بن سالم الزبیدی قال
اخبرنی الزہری عن ابی سلمۃ وسعید ان ابی ہریرۃ
قال کان رسول اللہ ﷺ اذا فرغ من قراءۃ ام
القرآن رفع صوته فقال امین۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۵۸ باب الجہر بالآمین)

مذکورہ حدیث پاک میں واضح اور صریح طور پر ثابت ہے کہ حضور ﷺ آمین بالجہر کہتے تھے لہذا یہی سنت ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے جو ہم آمین آہستہ کہنے کے ضمن میں ذکر کر چکے ہیں یعنی آمین دعا ہے اور دعا کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ آہستہ مانگی جائے علاوہ ازیں ان احادیث کے بھی یہ حدیث خلاف ہے۔ جن میں صراحت آمین آہستہ کہنے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان تمام آثار کے بھی خلاف جن میں آمین آہستہ کہنا مذکور ہے۔ ان تمام دلائل کی مخالفت کی وجہ سے اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث قابل عمل نہیں ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ سند کے اعتبار سے سخت مجروح ہے اس کے دو راوی یحییٰ بن عثمان اور اسحاق بن ابراہیم پر جرح کی گئی ہے۔

قلت فیہ یحییٰ بن عثمان قال ابن ابی حاتم
تکلموا فیہ وفی الکاشف للذهبی لہ ما ینکویہ
وشیخہ اسحاق الزبیدی قال ابو داود لیس بشیء
وقال نسائی لیس بشیء وکذبہ محمد بن عوف
الطالی محدث حمص۔
(جوہر اتقی ج ۴ ص ۵۷)

میں کہتا ہوں کہ روایت مذکورہ میں ایک راوی یحییٰ بن عثمان ہیں جن کے بارے میں ابن ابی حاتم نے کہا محدثین نے ان کے بارے میں گفتگو کی ہے۔ علامہ ذہبی کی تصنیف کا شرف میں ہے کہ اس راوی کی روایت میں مناکیر بھی ہیں اور اس راوی کا شیخ اسحاق زبیدی کہ اس کے بارے میں ابو داؤد نے کہا وہ کوئی شی نہیں نسائی نے کہا وہ ثقہ نہیں محمد بن عوف طالی نے اس کی تکذیب کی ہے جو حمص کا محدث ہے۔

اعتراض ۲

حدثنا محمد بن بشار ثنا صفوان بن عیسیٰ
ثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عم ابی ہریرۃ
عن ابی ہریرۃ قلا ترک الناس التامین وکان رسول
اللہ ﷺ اذا قال غیر المغضوب علیہم
ولا الضالین قال امین حتی یسمعہا اهل الصف الاول
ویرتج بہا المسجد۔ (ابن ماجہ ص ۶۲ باب النحر بآمین)

(بخاری اسناد) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں نے آمین کہنا ترک کر دیا حالانکہ رسول اللہ ﷺ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہتے تو آمین کہتے کہ اس کی آواز پہلی صف والے سنتے اور مسجد گونگ مٹتی تھی۔

جواب اول: حدیث مذکورہ میں آمین بالجبر کا واضح تذکرہ نہیں صرف اتنا ہے کہ آپ کی آواز پہلی صف والوں نے سنی اتنی آواز آپ نے اس لیے نکالی تاکہ حضرات صحابہ کرام کو یہ چل جائے کہ ولا الضالین کے بعد آمین کہیں چاہیے تو یہ تعلیم امت کے لیے تھا جس طرح ظہر اور عصر کی نمازوں میں تعلیم امت کی خاطر آپ ایک دو کلمات بلند آواز سے ادا فرمایا کرتے تھے۔ رہا یہ کہ اس آواز سے مسجد گونگ مٹتی تھی۔ یہ راوی کا اپنا بیان حال ہے، جسے ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس سے بھی صرف اسی قدر ثابت ہوتا ہے کہ عام حالات کے خلاف آپ کی آواز بلند ہوتی کیونکہ مسجد کا گونجنا اس وقت متحقق ہوتا ہے جب مسجد چاروں طرف سے بلند ہو اور اس کی چھت گنبد نما ہو ورنہ گونگ پیدا نہیں ہوتی اور یہ بالکل واضح ہے کہ حضور ﷺ کے دور اقدس میں مسجد نبوی کی چھت سمجھو کی ٹہنیوں سے بنائی گئی تھی اس لیے ”گونگ جانا“ حقیقت پر مبنی نہیں۔ علاوہ ازیں اگر مسجد گونگ مٹتی تو پھر صرف پہلی صف کے نمازیوں تک آواز پہنچنے کا کیا مطلب؟ ایسی صورت میں تو تمام صفوں تک آواز پہنچنی چاہیے تھی لہذا مسجد کی حالت اور صف اول تک آواز کا سننا اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ آپ نے آمین خلاف معمول آہستہ کی بجائے ذرا بلند آواز سے کہی تاکہ امت کی تعلیم کا مقصد حاصل ہو جائے لہذا گونجے سے آمین بالجبر مراد لینا عقل و نقل کے خلاف ہے۔

جواب دوم: روایت مذکورہ کا ایک راوی بشر بن رافع تقریباً با اتفاق مجروح ہے ملاحظہ ہو۔

قال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بشيء
ضعيف في الحديث وقال البخاري لا يتابع في
الحديث وقال الترمذي يضاعف في الحديث وقال
النسائي ضعيف وقال ابو حاتم بشر بن رافع ابو
الاسباط الحارثي ضعيف الحديث منكر الحديث
لانرى له حديثا قانما وقال الحاكم ابو احمد ابو
الاسباط بشر بن رافع الحارثي اليمامي ليس بقوى
عندهم. وقال ابن عبد البر في الكشي هو ضعيف
عندهم منكر الحديث وقال في كتاب الانصاف
انفقوا على انكار حديثه وطرح مارواه وترك
الاحتجاج به لا يختلف علماء الحديث.

عبد اللہ بن احمد اپنے باپ سے بیان کرتا ہے کہ بشر بن رافع
لیس بشیء اور حدیث میں ضعیف ہے۔ بخاری نے کہا کہ اس کا
حدیث میں اتباع نہیں کیا گیا ترمذی نے اسے ضعیف فی الحدیث
کہا۔ نسائی نے ضعیف کہا ابو حاتم نے اسے ضعیف الحدیث اور منکر
الحدیث کہا اور کہا کہ ہم اس کی حدیث کو درست نہیں دیکھتے۔ حاکم
نے کہا کہ وہ محدثین کے نزدیک قوی راوی نہیں ہے ابن عبد البر نے
اکثری میں کہا کہ وہ علمائے حدیث کے نزدیک ضعیف اور منکر الحدیث
ہے اور کتاب انصاف میں ابن عبد البر نے کہا کہ تمام محدثین کا اس
کی حدیث کے انکار پر اتفاق ہے اور اس کی روایات کو انہوں نے
دور رکھا اور ان کے ساتھ احتجاج کو چھوڑ دیا اس میں تمام علمائے
حدیث کا اتفاق ہے۔

(تہذیب اجتہاد ج ۱ ص ۳۳۹ طرف ب)

جواب سوم: سند کے اعتبار سے مجروح ہونے کے ساتھ ساتھ مذکورہ روایت متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے یہی روایت ابوداؤد
میں موجود ہے لیکن وہاں ”گوئیں“ کے الفاظ نہیں ہیں ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ ﷺ
إذا تلى غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين
حتى يسمع من يليه من الصف الاول.
(ابوداؤد ص ۳۵ باب الامن وراء الامام)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی
 تلاوت کرتے تو آمین کہتے یہاں تک کہ پہلی صف کے وہ نمازی جو
آپ کے نزدیک ہوتے وہ آپ کی آواز سن لیتے۔

وہی حدیث جو ابن ماجہ سے معترض نے ذکر کی اسی کو ابوداؤد نے ذکر کیا لیکن اس میں گوئیں کی کوئی بات نہیں علاوہ ازیں
ابن ماجہ میں ”صف اول“ کے سننے کی بات تھی اور ابوداؤد میں صف اول کے ان نمازیوں کے سننے کی بات ہے جو آپ کے قریب تھے
یعنی جو نمازی آپ سے بہت کر دائیں یا بائیں تھے وہ صف اول میں ہوتے ہوئے بھی آپ کی آمین نہ سن سکے لہذا جب دونوں کتابوں
میں حدیث کے متن پر اتفاق نہیں بلکہ مختلف ہیں اور مضطرب ہیں تو ایسی حدیث کو جو سند و متن کے اعتبار سے مجروح و مضطرب ہو اس
سے آمین بالجبر ثابت کرنا کب تسلیم ہوگا؟

اعتراض ۳

عن وال بن حجر سمعت النبی ﷺ
غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقال امين
ومدبها صوته.

واہل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور
کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھنے کے بعد آمین
کہتے سنا آپ نے آمین کہتے وقت اپنی آواز کو کھینچا۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۳۳ باب اجاءۃ الاصلۃ لا فائدۃ لکتاب)

لہذا ثابت ہوا کہ آمین کو بلند آواز یعنی جہر سے کہنا حضور ﷺ سے ثابت ہے اور سند ہے۔

جواب: معترض نے دراصل خود غلطی کی اور دوسروں کو بھی غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی۔ وہ یہ کہ لفظ ”مَد“ سے اس نے بلند آوازی کا مفہوم اخذ کیا حالانکہ اس کا معنی لمبا کرنا اور کھینچنا ہے بلند کرنا نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے بیان کا مقصد یہ ہے کہ حضور ﷺ نے آمین کا تلفظ مدہ کر کے پڑھنا یعنی ابتدائی حرف ہمزہ پر مد کی اور اسے ”قَالِینَ“ کے وزن کی طرح پڑھایا تو نہیں کہ ”کریم“ کے وزن کی طرح بلاد پڑھا۔ اس سے آمین کا ثبوت کہاں سے آگیا؟ جہر اور خفاء دو متضاد لفظ ہیں اور مد و قصر متقابل ہیں۔ اگر بلند آواز سے آمین کہنا مقصود ہوتا تو اس کے لیے خفاء کا مقابل جہر لفظ آتا لیکن یہاں قصر کا مقابل مد استعمال ہوا اس لیے حدیث پاک کا مفہوم وہ نہیں جو معترض نے بیان کیا علاوہ ازیں اس کا ایک راوی یحییٰ ابن سلمہ کی ایک جماعت نے تضعیف بھی کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مذکورہ اگر صحیح ہے تو بالاحاق نہیں ہے اس لیے اس سے آمین بالجہر پر استدلال ہرگز درست نہیں۔ ہماری ان گزارشات کو پڑھ کر امید ہے۔ حق کا متلاشی مسئلہ آمین میں کسی واضح نتیجہ پر پہنچ جائے گا۔ دلائل دونوں طرف سے ہم نے پیش کر دیے ہیں فیصلہ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز میں بھولنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہ سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے لگتا ہے تو اس کے پاس شیطان آکر اس کی نماز میں خلط ملط کرتا ہے یہاں تک کہ نمازی کو یہ بھی پتہ نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعت نماز پڑھی؟ لہذا جب تم میں سے کسی کو ایسی حالت پیش آئے تو اسے بیٹھے بیٹھے دو سجدے کرنے چاہئیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں داؤد بن حمین نے ابو سفیان مولیٰ ابن احمد نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بتائی کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے نماز عصر پڑھائی تو دو رکعتوں پر آپ نے سلام پھیر دیا جناب ذوالعیدین صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کم کر دی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ فرمایا: ان میں سے کچھ بھی نہیں ہوا صحابی عرض کرتے ہیں حضور! کچھ نہ کچھ تو ہوا ہے پھر سرکارِ دو عالم ﷺ نے حاضرین سے پوچھا کیا ذوالعیدین نے سچ کہا ہے؟ سب نے کہا ہاں پھر حضور ﷺ نے باقی ماندہ نماز مکمل فرمائی۔ پھر سلام پھیرا اور بیٹھے بیٹھے دو سجدے کیے۔

حدیث مذکورہ سے دو مسئلے سامنے آتے ہیں اول یہ کہ نماز کے درمیان اگر گفتگو کر لی جائے تو اس سے نماز نہیں ٹوٹتی جیسا کہ حضور ﷺ نے لوگوں سے ذوالعیدین کے قول کی تصدیق کرانے کے بعد باقی ماندہ نماز ادا فرمائی حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ دوران نماز کلام کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے تو واضح رہے کہ ابتدائے اسلام میں نماز کے دوران گفتگو کرنے کی اجازت تھی جیسا کہ گزشتہ اوراق میں ہم اس کی تفصیل بیان کر چکے ہیں بعد میں اس سے منع کر دیا گیا لہذا اب اگر کوئی اس طرح کرے گا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ دوسرا مسئلہ

۳۹- بَابُ السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ

۱۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَسَّ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ أَحَدَكُمْ ذَلِكَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

۱۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ الْحَصَنِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَبِي أَحْمَدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ فَقَامَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ أَقْصَرْتَ الصَّلَاةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ فَقَالَ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَن بَعْضُ ذَلِكَ قَاقِلٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَصَلَقَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَأَتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّسْلِيمِ.

یہ کہ بھولنے کی صورت میں سجدہ نہ ہو نکالا جائے گا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ تشہد میں بیٹھے ہوئے پہلے سلام پھیرا جاتا ہے اور پھر دو سجدے کیے جاتے ہیں۔ ہم ان دونوں مسئلوں کے بارے میں مزید احکامات آپ کی نذر کرتے ہیں۔ پہلے مسئلہ کے متعلق احناف کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی کو نماز میں تعداد رکعت وغیرہ کی بھول ہوگئی اور اس نے سلام پھیر دیا یا یاد آگیا تو دیکھیں گے کہ اگر سلام پھیرنے کے بعد وہ قبلہ رخ ہی بیٹھا ہوا ہے اور کوئی گفتگو نہ کی تو ایک دو رکعت جو رہ گئیں ان کو ادا کرے اور آخر میں سجدہ سہواً ادا کرے نماز ہو جائے گی اور اگر قبلہ رخ نہ ہو یا گفتگو کر لی تو نماز نئے سرے سے ادا کرے گا لیکن امام کے پیچھے پڑھنے والے کو فتنہ خفی میں یہ محبتائش بھی دی گئی ہے کہ اگر خود امام مسجد میں ہی ہے اور اگر چہ اس کا منہ قبلہ سے پھر بھی جائے تو پھر بھی پہلی رکعت پر بقیہ نماز پوری کر سکتا ہے ہاں اگر وہ مسجد سے باہر چلا گیا یا مسجد سے نہیں نکلا بلکہ قبلہ رخ رہتے ہوئے گفتگو کر لی تو نماز ٹوٹ جائے گی یہی حکم اکیلے نماز پڑھنے والے کا بھی ہے۔ لہذا ذوالیدین کی حدیث سے نماز میں باتیں کرنے کے جواز پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ منسوخ ہو چکا ہے۔ رہا بھول جانے پر سجدہ سہو کرنے کا طریقہ تو اس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو سجدے کرے۔ پھر تشہد پڑھے اور مکمل کر کے سلام پھیر دے۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ پہلے دو سجدے کرے پھر سلام پھیرے۔ ان دونوں طریقوں پر حضور ﷺ کی فعلی احادیث موجود ہیں۔ صاحب ہدایہ نے فعلی احادیث نقل کرنے کے بعد ایک قوی حدیث ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”لکل سہو سجدتان بعد السلام۔“ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ جس طرح فعلی احادیث دونوں صورتوں کے لیے موجود ہے اسی طرح قوی احادیث بھی دونوں کی تائید میں مذکور ہیں۔ بطور اختصار چند سطور ملاحظہ ہوں۔

وَلَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ
بعد السلام روی هذا الحديث عن ثعبان ورواه
احمد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه والطبرانی
في معجمه ويروی انه عليه السلام سجد سجدتي
السهو بعد السلام هذا الحديث رواه ابو هريرة
رضي الله عنه اخرجه بخاری ومسلم عنه قال صلى
بنا رسول الله ﷺ فسلم في ركعتين فقام
ذوالبيدين فقال اقصر الصلوة يا رسول الله ام
نسيت الي ان قال فاتم رسول الله ﷺ مابقي
من الصلوة ثم سجد سجدتين وجلس بعد السلام
وفي هذا الباب عن عمران بن حصين اخرجه مسلم
عنه قال سلم رسول الله ﷺ في ثلاث ركعات
من العصر ثم قام فدخل الحجر فقام رجل بسيط
البيدين فقال قصر الصلوة يا رسول الله ﷺ
فخرج مبغضا فصلی الركعة التي كان ترك ثم
سلم ثم سجد سجدتين السهو ثم سلم .

احناف کی دلیل حضور ﷺ کا قول شریف ہے کہ ہر سہو کے لیے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اس حدیث کو شبان سے روایت کیا گیا۔ امام احمد نے اپنی مسند میں، عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے اور مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے سہو کے لیے اس حدیث کو ابو ہریرہ نے روایت کیا۔ بخاری اور مسلم نے اسے ذکر کیا کہا کہ حضور ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی دو رکعتوں پر سلام پھیر دیا ذوالیدین کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کم ہوگئی یا آپ بھول گئے ہیں؟ یہاں تک بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے باقی ماندہ نماز ادا فرمائی پھر دو سجدے سہو کیے اور سلام کے بعد بیٹھے۔ اس بارے میں عمران بن حصین سے امام مسلم نے ایک روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے عصر کی تین رکعت پر سلام پھیر دیا پھر اٹھ کر حجرہ شریف میں داخل ہونے لگے۔ ایک کشادہ ہاتھوں والا شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! نماز کم ہوگئی ہے؟ آپ غصہ سے باہر تشریف لائے اور وہ رکعت پڑھائی جو چھوٹ گئی تھی پھر سلام پھیرا اور اس کے بعد سہو

(البنایہ فی شرح البدایہ ج ۲ ص ۶۳۷ باب سجود اسہو) کے دو جہدے کیے پھر سلام پھیرا۔

مذکورہ روایت میں قوی اور فعلی دونوں اقسام کی حدیثیں پیش ہوئیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سہو کا طریقہ یہ بتایا کہ سلام پھیر کر دو جہدے کر کے پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی۔ اس طریقہ کی تائید میں علامہ بدر الدین یعنی نے صحابہ کرام کے دو واقعات بھی نقل کیے ہیں۔ ان کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

البنایہ: مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرنے کے بغیر کھڑے ہو گئے مقتدیوں نے تسبیح کہی تو مغیرہ نے اشارہ سے انہیں بھی کھڑا ہونے کا کہا۔ نماز سے فارغ ہونے پر سلام پھیرا اور سہو کے دو جہدے کیے پھر نماز کو ختم کر کے حاضرین کو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سہو اسی طریقہ سے کرتے دیکھا ہے، ترمذی نے ایک حدیث حسن صحیح حضرت انس بن مالک سے روایت کی۔ طبرانی نے محمد بن صالح سے انہوں نے علی بن عبد اللہ بن عباس سے انہوں نے کہا: کہ میں نے انس بن مالک کے پیچھے نماز پڑھی۔ وہ نماز میں بھول گئے انہوں نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا اور پھر ہمیں فرمایا کہ میں نے اسی طرح کیا جس طرح حضور ﷺ نے کیا تھا۔ اسی طرح عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے مغرب کی نماز عبد اللہ بن زبیر کے پیچھے پڑھی انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو مقتدیوں نے تسبیح کہی۔ اس پر انہوں نے ایک رکعت اور پڑھی آخر میں سلام پھیرا اور دو جہدے کیے۔ راوی کہتا ہے کہ میں یہ دیکھ کر فوراً حضرت عبد اللہ بن عباس کے پاس گیا اور انہیں اس واقعہ کی اطلاع کی۔ انہوں نے فرمایا کہ نزول قرآن کے بعد اس سے سنت رسول فوت نہ ہوئی۔ (البنایہ ج ۲ ص ۶۳۷-۶۳۸)

ان واقعات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو کے لیے سلام پھیر کر پھر دو جہدے ادا کر کے پھر بیٹھ کر تشہد پڑھ کے سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے یہی احناف کا مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر بھی دونوں قسم کی احادیث موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

البنایہ: امام مسلم نے ابوسعید خدری سے روایت ذکر کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو اپنی نماز کی رکعتوں میں شک گزرے کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو چاہیے کہ شک کو ترک کر کے یقین پر بنا کرے پھر دو جہدے سلام سے پہلے ادا کرے۔ صحاح ستہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان آکر اسے بھلا دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ نہیں جانتا کہ اس نے کتنی نماز پڑھی ہے لہذا ایسے آدمی کو آخر میں دو جہدے سہو کے لیے کر کے سلام پھیرنا چاہیے۔

ان احادیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک پر استدلال فرمایا۔ دونوں قسم کی احادیث ذکر کرنے کے بعد علامہ بدر الدین یعنی کہتے ہیں کہ سجدہ سہو کا معاملہ دونوں صورتوں کی گنجائش رکھتا ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ پہلے سلام پھیرے پھر دو جہدے کرے اور پھر سلام پھیر کر نماز مکمل کی جائے کیونکہ اس طریقہ کو اپنانے والے علی بن ابی طالب، سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ بن مسعود، عمار بن یاسر، انس بن مالک، عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم ہیں۔ تابعین کرام میں سے حسن بصری، ابراہیم خضی، ابن ابی لیلیٰ، ثوری، حسن بن صالح وغیرہ حضرات ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۵- أَحْسَرْنَا مَا لَكُمْ حَتَّى نَزَلْنَا بِكُمْ أَسْلَمَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا
شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَلْيَأْتِ
أَرْبَعًا فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ رُكْعَةً وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ عطاء بن یسار نے یہاں تک اسلم کو حدیث سنائی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک گزرے کہ اس نے تین پڑھیں یا چار تو وہ کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ لے اور دو جہدے کر لے اس حال

جَالِسٍ قَبْلَ التَّسْلِيمِ فَإِنْ كَانَتْ الرُّكْعَةُ الْاِثْنِي عَشْرَةَ خَلَعَتْهُ شَقَمَهَا يَهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ وَإِنْ كَانَتْ رَابِعَةً فَلَا سَجْدَتَيْنِ تَرَعِيكَ لِلشَّيْطَانِ۔

میں کہ وہ بیٹھا ہوا ہو یہ عمل سلام پھیرنے سے پہلے کرے پس اگر پڑھی گئی رکعت حقیقت میں پانچویں ہوئی تو ان دو سجدوں کو ساتھ ملا کر دو رکعت کے قائم مقام ہو جائیں گی اور اگر چوتھی ہی ہوئی تو پھر دو سجدے شیطان کی ذلت بن جائیں گے۔

حدیث مذکورہ میں سجدہ سو کا طریقہ وہ ہے جو امام شافعی کا مسلک ہے (یعنی سجدہ کے بعد سلام پھیرنا) ہاں اس حدیث پاک میں یہ بات ذرا تفصیل جاتی ہے کہ حضور ﷺ نے شک کو رفع کر کے یقین پر بنا کر لے کر فرمایا۔ اس بارے میں جو مثال ذکر ہوئی کہ تین مقرر کر کے ایک بعد میں پڑھ لے اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول یہ کہ یہ بعد والی رکعت درحقیقت چوتھی ہی تھی دوسری یہ کہ یہ رکعت پانچویں ہو اول صورت میں تو دو سجدے شیطان کی ذلت کا سبب بن جائیں گے اور نماز فرضی ہی مکمل ہوگی۔ دوسری صورت میں پانچویں کے ساتھ چھٹی ملا کر چار فرض اور دو نفل بنا لے یہ مطلب نہیں کہ پانچ رکعت پڑھ کر سلام پھیر کر دو سجدے کرے تو دو سجدے اس کی چھٹی رکعت بن جائیں گے۔

۱۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ ابْنِ بَحِينَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَعَمْنِي ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ فَلَمَّا قَضَى صَلَوَتَهُ وَنَظَرْنَا تَسْلِيمَهُ كَثُرَ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ ثُمَّ سَلَّمَ۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے عبد الرحمن اعرج سے انہوں نے ابن بحینہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ہمیں دو رکعت پڑھائیں پھر کھڑے ہو گئے اور درمیانہ قعدہ نہ کیا کوئی ابھی کھڑے ہو گئے پھر جب آپ نماز مکمل کر چکے اور ہم نے آپ کا سلام پھیرنا دیکھا تو تکبیر کہہ کر بیٹھے بیٹھے دو سجدے کے لیے دو سجدے سلام سے پہلے تھے پھر سلام پھیرا۔

۱۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَفِيفُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ الْمَسَّيْبِ السَّهْمِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَكُفَّابًا عَنِ الَّذِي يَشْكُكُمْ صَلَّيْنَا ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا قَالَ فَلَاحُمَا قَالَا فَلَقِئْهُمُ وَلِصَلِّ رُكْعَةً أُخْرَى فَإِنَّمَا تَمُتُ بِسَجْدَتَيْنِ إِذَا صَلَّيْتَ۔

ہمیں امام مالک نے عوف بن عمرو بن عوف بن المسیب السہمی سے عطاء بن یسار سے خبر دی کہ میں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور کعب سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جسے اپنی نماز میں تین یا چار رکعت پڑھنے کا شک ہو؟ دونوں نے فرمایا: وہ کھڑے ہو کر ایک اور رکعت پڑھ لے پھر دو سجدے کرے جب نماز پڑھ چکے۔

۱۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَالِثُ بْنُ عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَلَّمَ عَنِ التَّسْبِيحِ قَالَ يَتَوَخَّى أَحَدُكُمْ الَّذِي يَنْظُرُ أَكُلَ نَيْسٍ مِنْ صَلَوَتِهِ۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ثالث بن عمرو سے حدیث سنائی۔ جب انہیں نسیان کے بارے میں پوچھا جاتا تو فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے بارے میں شک پڑے تو یقین پر اپنی نماز کی بنا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ جب کوئی نمازی قعدہ نہ بیٹھا اور کھڑا ہوئے لگا تو اگر قیام کی طرف زیادہ قریب ہے اور قعدہ کی حالت تبدیل ہو چکی تو پھر اس پر سجدہ سو واجب ہو گیا۔ ہر

تَرَكْنَهَا أَفْضَلَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ہے کہ ایک مرتبہ کر لی جائیں تو کوئی حرج نہیں اور نہ کرنا بہتر ہے
عَلَيْهِ۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ آغار میں ایک مسئلہ نماز میں ادھر ادھر التفات کرنا کیسا ہے؟ اس کے متعلق عرض ہے کہ جو شخص دوران نماز اپنی عجدہ گاہ سے
نظر اتاری اور پٹا اٹھا ہے کہ آسمان کی طرف دیکھ سکتا ہو یا دیکھتا ہو تو اس پر حدیث پاک میں وعید شدید آئی ہے وہ یہ کہ ایسا کرنے والے کی
کہیں آنکھوں کی بینائی نہ اچک لی جائے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ابو جعفر کو ایسا
کرنے سے سختی سے منع کیا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ اگر نماز میں عمل قلیل کے ذریعہ کچھ ایسی حرکت کی جائے جو نماز میں خشوع و خضوع کے
معاوان ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں نکلے گی کیونکہ اسی میں شامل ہے یہی وجہ ہے کہ اسے ایک مرتبہ کرنے کی اجازت دی گئی کیونکہ
زیادہ مرتبہ کرنے سے عمل کثیر بن جائے گا جو نماز کو توڑ دیتا ہے اور اگر عجدہ کر سکتا ہے تو پھر ایک مرتبہ کرنے کو بھی اگر ترک کر دیا جائے تو
بہت بہتر ہے اور یہ تفصیل خود حدیث پاک میں مذکور ہوئی۔

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال سئلت
النبي ﷺ عن مسح الحصى في الصلوة فقال
واحدة ولان تمسك عنها خير لك من مائة ناقة
كلها سود الحذقي. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۴۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ میں نے حضور
ﷺ سے دوران نماز نکلے گیوں کو ہاتھ لگانے کے متعلق پوچھا
تو فرمایا: ایک مرتبہ کافی ہے اور اگر تو اس ایک مرتبہ سے بھی رک
جائے تو یہ تیرے لیے سیاہ رنگ کی سواؤنٹیوں سے بہتر ہے۔

تشہد میں اشارہ کرنا: التحیات پڑھتے وقت اشہدان لا الہ الا اللہ پر جب نماز پہنچے تو لفظ لا پر انگلی اٹھائے اور لفظ الا پر رکھ
دے۔ اس کی کیفیت میں اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ تمام انگلیاں بند کر کے صرف شہادت والی انگلی سے اشارہ کیا جائے۔ اس کا
اثبات حدیث پاک میں موجود ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ دونوں چھوٹی انگلیوں کو بند کر کے درمیانی انگشت کا انگوٹھے کے ساتھ حلقہ بنا کر
شہادت والی انگلی سے اشارہ کرے۔ یہ صورت بھی حدیث پاک میں موجود ہے اور احناف کا عمل اسی کے مطابق ہے۔ اس کی اصل
مندرجہ ذیل حدیث ہے۔

عن عبيد الله بن زبير عن ابيه قال كان رسول
الله ﷺ اذا قعد يدعو ووضع يده اليمنى على
فخذة اليمنى ويده اليسرى على فخذة اليسرى
واشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه على اصبع
الوسطى. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۶)

عبد اللہ بن زبیر اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور جب
قعدہ کرتے تو دعاء مانگتے اور اپنا دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھتے اور
بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے
اور اپنا انگوٹھا درمیانی انگلی پر رکھتے (یعنی حلقہ بناتے)۔

ہاتھ کی دونوں چھوٹی انگلیوں کو بند کر کے اشارہ کرنا احادیث میں مختلف طور پر آچکا ہے ان کو چھوڑ کر تین انگلیوں کی کیفیت باقی
رہتی ہے جن میں شہادت کی انگلی تو اشارہ کے لیے مخصوص ہے بقیہ انگوٹھا اور درمیانی بڑی انگلی کے رکھنے کا طریقہ مذکورہ حدیث پاک
میں بیان ہوا ہے۔ بہر حال اشارہ کرنے کے بعد ہاتھ کو پھر اسی طرح دراز کر کے ران پر رکھ لینا چاہیے جس طرح انگلی اٹھانے سے قبل
تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

نماز میں تشہد (التحیات الخ)

۴۱ - بَابُ التَّشْهَدِ فِي الصَّلَاةِ

۱۴۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
السَّائِسِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَتَشَهَّدُ قَوْلُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے
والدہ اور انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ

جب سیدہ التحیات پڑھیں تو مذکورہ الفاظ ادا فرمائیں۔ زبان، جسم اور مال کی تمام عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے بغیر کوئی قابل عبادت نہیں وہ ایک اور لاشریک ہے اور میں گواہی دیتی ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر بھی اور اللہ کے تمام نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔

امام مالک نے جناب ابن شہاب اور انہوں نے عروہ بن زبیر اور انہوں نے عبد الرحمن بن عبد القاری سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو مہر پر لوگوں کو یہ الفاظ الصحیات سکھاتے سنا۔ الصحیات المنخ تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی کریم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ابن عمر سے جناب نافع نے خبر دی کہ وہ التحیات میں یہ الفاظ پڑھا کرتے تھے۔ اللہ کے نام سے شروع، تمام مالی، زبانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں نے گواہی دی کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں اور میں نے گواہی دی کہ جناب محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ فرمایا کرتے کہ یہ التحیات پہلی دو رکعتوں میں ہے اور پھر جو دعا چاہتے مانگتے پھر جب سلام پھیرنے کا ارادہ ہوتا تو کہتے نبی کریم ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی۔ اس کے بعد سلام پھیرتے اور دائیں طرف سلام کے وقت اگر امام اٹھ رہا ہو تو اس کے سلام کا جواب دیتے ورنہ بائیں طرف سلام کے وقت اس کا جواب دیتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ جن تشہدات کا ذکر ہوا تمام اچھی ہیں لیکن حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی تشہد کے ہم پلہ نہیں۔ ہمارے نزدیک حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مروی تشہد

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ، الرَّأكِيَّاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ.

۱۴۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَلَى الْمَيْمَنِ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشْهَدَ وَيَقُولُ قَوْلُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الرَّأكِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

۱۴۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَتَشَهَّدُ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلَّهِ وَالرَّأكِيَّاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ شَهِدْتُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَشَهِدْتُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ هَذَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَيَدْعُو بِمَا بَدَأَ لَهُ إِذَا قَضَى تَشَهُدَهُ فَإِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَوَتِهِ تَشَهُدَ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ يَقْدُمُ التَّشَهُدَ ثُمَّ يَدْعُو بِمَا بَدَأَ لَهُ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُسَلِّمَ قَالَ السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْإِمَامِ فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ أَحَدٌ عَنْ يَسَارِهِ وَدَعَا عَلَيْهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ التَّشَهُدُ الَّذِي ذَكَرْتُكُمْ حَسَنٌ وَلَيْسَ فِيهِ تَشَهُدٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَعِنْدَنَا تَشَهُدُهُ لِأَنَّهُ رَوَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ

عَنْكَا.

ہے کیونکہ انہوں نے مذکورہ الفاظ خود رسول کریم ﷺ سے روایت کیے ہیں اور ہمارے نزدیک اکثریت اسی پر ہے۔

ہیں محل بن عمر از اہل البصری نے شعیب بن مسلم بن داؤد الاسدی سے انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ فرماتے ہیں کہ جب ہم حضور ﷺ کی افتاد میں نماز پڑھتے تو ہم "السلام علی اللہ" کے الفاظ کہا کرتے۔ آپ نے ایک مرتبہ نماز ادا فرمانے کے بعد ہمیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا: السلام علی اللہ نہ کہا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی السلام ہے ہاں یوں کہا کرو: تمام مای، ربانی اور جسمانی عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لیے اے نبی محترم! آپ پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی، رحمت اور برکت نازل ہو ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی نازل ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ جناب محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں۔

۱۴۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ اخْبَرَنَا مَجْلُ بْنُ مَعْمُورٍ الطَّبَرِيُّ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ وَاثِلِ الْأَسَدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَوتَهُ ذَاتَ يَوْمٍ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَقَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ وَلَكِنْ قُولُوا الصَّلَاةُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالصَّلَاةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُكَرِّهُ أَنْ يُزَادَ فِيهِ حَرْفٌ أَوْ يَنْقُصَ مِنْهُ حَرْفٌ.

امام محمد رضی اللہ عنہ نے التحیات کے مختلف الفاظ مختلف صحابہ کرام سے منقول فرما کر ان میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے مروی الفاظ کو افضل قرار دیا۔ احناف کے ہاں انہی الفاظ کو پڑھا جاتا ہے۔ التحیات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی افضلیت کے بارے میں علامہ بدر الدین عینی درج ذیل وجوہ بیان فرماتے ہیں۔

تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے افضل ہونے کی وجوہات

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تشہد کی وجہ دوسری تمام مروی تشہدات پر یہ ہے کہ ترمذی نے اس روایت کو تشہد کے بارے میں حضور ﷺ سے مروی اصح حدیث کہا ہے اور حضرات صحابہ کرام و تابعین کی اکثریت کا عمل بھی اسی پر ہے پھر انہوں نے ایک روایت بسند صحیحین سے بیان کی کہا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا کہ تشہد کے بارے میں لوگوں میں اختلاف پایا جاتا ہے فرمایا: ابن مسعود کی مروی تشہد کو اپنے اوپر لازم کرلو۔ طبرانی نے معجم میں بشیر بن مہاجر انہوں نے ابو ہریرہ اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مسعود کی تشہد سے زیادہ اچھی کوئی تشہد نہیں سنی۔ یہ اس لیے کہ انہوں نے یہ تشہد سرکارِ دو عالم ﷺ سے

الوجه الثاني في ترجيح تشهد ابن مسعود رضي الله عنه على جميع روايات غيره قال الترمذي اصح حديث عن النبي ﷺ في التشهد حديث ابن مسعود والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ثم اخرج عن معمر عن خصيف قال رايت النبي ﷺ في المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا في التشهد فقال عليك بتشهد ابن مسعود واخرج الطبراني في معجمه عن بشير بن المهاجر عن ابي هريرة عن ابيه قال ماسعت في التشهد احسن في حديث ابن مسعود رضي الله عنه وذلك انه رفعه الى النبي

ذکر فرمائی ہے۔ خطابی کہتے ہیں کہ رجال کے اعتبار سے مشہور تر اور صحیح ترین تشہد، تشہد ابن مسعود ہے۔ ابن المنذر اور ابو علی الطوسی نے کہا کہ ابن مسعود کی تشہد کی وجہ پر روایت کی گئی ہے۔ نبی کریم ﷺ سے تشہد کے بارے میں روایت شدہ احادیث میں سے یہ صحیح ترین حدیث ہے۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ ابن مسعود کے تشہد پر اکثر اہل علم کا عمل اس بات کا ثبوت ہے کہ یہ فعل حضور ﷺ سے ثابت ہے۔ علی بن المدینی کہتے ہیں کہ تشہد کے بارے میں اہل کوفہ کی ابن مسعود سے اور اہل بصرہ کی ابن عباس سے روایت شدہ حدیث سے کوئی دوسری حدیث صحیح نہیں ہے۔ ان کے بیٹے طاہر کہتے ہیں اور امام نووی نے کہا: محدثین کرام کی تحت کے اعتبار سے متفق علیہ حدیث حدیث ابن مسعود ہے پھر اس کے بعد ابن عباس کی حدیث۔ بزار نے کہا کہ تشہد کے بارے میں صحیح ترین حدیث، ابن مسعود کی ہے آپ سے بیس (۲۰) طریقوں سے مذکورہ روایت ذکر کی گئی ہے پھر اکثریت نے یہی کہا کہ زیادہ مضبوط اور سند اور رجال کے اعتبار سے زیادہ مشہور اور اصح اس سے بڑھ کر اور کوئی روایت نہیں ہے کیونکہ ان سے روایت کرنے والے ثقہ حضرات نے اس کے الفاظ میں کوئی اختلاف نہیں کیا۔ بخلاف دوسری روایات کے کہ ان میں اختلاف الفاظ موجود ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مذکورہ الفاظ تشہد خود حضور ﷺ سے اخذ کیے جیسا کہ طحاوی کہتے ہیں کہ یزید بن اسود نے ابن مسعود سے بیان کیا کہ میں نے تشہد کے کلمات حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ایک ایک کلمہ کر کے سیکھے۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے انہیں تشہد سکھائی اور لوگوں کو سکھانے کا حکم بھی دیا۔ یہ بات کسی دوسرے کے متعلق منقول نہیں۔

عمدة القاری کی مذکورہ عبارت سے تشہد ابن مسعود کی وجوہات ترجیح

- (۱) یہ تشہد متن اور سند کے اعتبار سے اصح اور محفوظ تر ہے۔
- (۲) جناب حنیف کو دور ان خواب حضور ﷺ نے یہی تشہد پڑھنے کا ارشاد فرمایا ہے۔
- (۳) صحابہ کرام، تابعین اور اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔
- (۴) یہ تشہد خود حضور ﷺ نے بلا واسطہ ابن مسعود کو ایک ایک کلمہ بتا کر یاد کرایا۔
- (۵) اسی تشہد کو دوسروں کو سکھانے کا حکم دیا ہے۔

ﷺ وقال الخطابی اصح الروایات واشهرها رجلا تشهد ابن مسعود وقال ابن المنذر و ابو علی الطوسی قد روى حديث ابن مسعود من غيره وجه وهو اصح حديث روى في التشهد عن النبي ﷺ وقال ابو عمر بتشهد ابن مسعود اخذ اكثر اهل العلم كثيرون فعله عن النبي ﷺ وقال علي بن المديني لم يصح في التشهد الا ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود رضى الله عنه واهل البصرة عن ابي موسى وبنحوه قال ابنه طاهر وقال النووي اشدها صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود رضى الله عنه ثم حديث ابن عباس وقال البزار اصح حديث في التشهد حديث ابن مسعود رضى الله عنه وروى عنه من عشرين طريقا ثم سرد اكثرها قال ولا اعلم في التشهد اثبت منه ولا اصح اسانيد الا اشهر رجلا. لان الرواة عنه من النفاة لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره و ان ابن مسعود رضى الله عنه تلقاه عن النبي ﷺ تلقيا فروى الطحاوى من طريق الاسود بن يزيد عنه قال اخذت التشهد من في رسول الله ﷺ ولقينة كلمة كلمة ومنها ان في رواية احمد ان رسول الله ﷺ علمه التشهد وامره ان يعلم الناس ولم ينقل ذلك لغيره. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۱۳، ۱۱۵ مطبوعہ بیروت، باب التشهد فی الآخرة)

یہ ان وجوہات ترجیح میں سے چند ہیں جو حضرات علمائے کرام اور فقہائے عظام نے ذکر فرمائیں۔ ان وجوہات اور دیگر اولیات کے پیش نظر احناف نے اسی تشہد کو نماز کے لیے اولیٰ قرار دے کر عمل کیا ہے۔ فاعقبوا یا ابا ولی الابصار

السلام علیک ایہا النبی الخ کو بطور حکایت یا انشاء پڑھنے کی بحث

محدثین و فقہائے کرام نے مذکورہ بحث تشہد کے ضمن میں ذکر فرمائی ہے۔ اس لیے چند باتیں ہم بھی ان کی اتباع میں نقل کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں مسئلہ مذکورہ کچھ عرصہ سے عقائد کے زمرہ میں لا کر اس میں غلو سے کام لیا جا رہا ہے یہاں تک کہ فتویٰ دیا گیا کہ مذکورہ کلمات اگر نمازی بطور انشاء پڑھے گا تو اس سے حضور ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ کفر ہے۔ (معاذ اللہ) بلکہ ان کلمات کو یوں سمجھ کر پڑھنا چاہیے کہ شب معراج اللہ تعالیٰ نے ان کلمات سے اپنے حبیب و محبوب ﷺ کو خطاب کیا تھا۔ ہم بھی اسی خطاب کو بطور حکایت کہہ رہے ہیں جیسا کہ تلاوت قرآن کے وقت ”یسنی اسرائیل“ کہنے والا نبی اسرائیل کو خطاب نہیں کر رہا ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے خطاب کو بطور حکایت پڑھ رہا ہوتا ہے۔ اسی طرح السلام علیک الخ کو بطور حکایت ہی پڑھنا درست ہے۔ اس بات کو یوں بند یوں کے ایک بڑے نے یوں لکھا ہے۔

اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور ﷺ خود خطاب سلام کا سنتے ہیں۔ وہ کفر ہے خواہ السلام علیک کے یا السلام علی النبی کے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ صلوٰۃ و سلام آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقررہ ہے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے تو دونوں طرح پڑھنا مباح ہے پس اس کے بعد سنو اگر ابن مسعود نے بعد وفات شریف کے صیغہ بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کسی مصلحت کو یہ کیا ہوگا جو اصل تعلیم کے موافق پڑھا جائے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۸۹)

حضور ﷺ کی بارگاہ میں صلوٰۃ و سلام پیش کرنے میں صرف ایک ہی نیت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ آپ خود نہیں سنتے بلکہ کچھ فرشتے مقرر ہیں جو درود شریف پڑھنے والوں کا درود شریف آپ کی بارگاہ میں پہنچاتے ہیں۔ اس نیت سے چاہے کوئی صیغہ پڑھا جائے مباح ہے اور اگر نیت یہ ہو کہ آپ خود سنتے ہیں تو کفر ہے اس لیے التحیات پڑھتے وقت اسلام علی النبی، السلام علیک ایہا النبی جو بھی پڑھا جائے گا اس میں جب حکایت مقصود ہے تو درود شریف بھیجئے کا معنی ہی نہ رہا اور اسی کو حکایت یا عدم انشاء کہتے ہیں۔

حقیقت حال: تمام مسلمانوں کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جن صفات کاملہ سے موصوف و متصف ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہیں۔ ان میں کسی ایک کو بغیر عطاء الہی، ذاتی ماننے والے مسلمان نہیں لہذا اگر السلام علیک ایہا النبی السخ پڑھتے وقت کسی مسلمان کا یہ نظریہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ صفت کی وجہ سے حضور ﷺ اپنے غلام کا صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں تو اس عقیدہ کو ”کفر و شرک“ نہیں کہا جاسکتا۔ قریب و بعید سے غیر کا سننا خود احادیث مبارکہ سے صریح ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

ان الله قال من عادلی و لیا فقد اذنتہ للحرب
وما تقریب الی عبدی بشیء احب الی مما
افترضت علیہ ولا یزال عبدی یقرب الی بالنوافل
حتی احببته فکنتم سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ
الذی یرصرہ بہ و یدہ الی یبطش بہا و رجله الی
یمشی بہا۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۶۳ باب التواضع ۲۱)

جاتا ہوں وہ اس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں وہ اس سے چلتا ہے۔

اولیاء اللہ ذات الہی کے مظہر ہوتے ہیں

وہو الذی عنہ الصوفیۃ بالفناء فی اللہ ای الانسلاخ عن دواعی نفسہ حتی لا یكون المتصرف فیہ الاہو العبد اذا واطب علی الطاعة بلغ الی المقام الذی یقول اللہ کنت لہ سمعا و بصرا فاذا صار نور جلال اللہ سمعا لہ سمع القرب و البعید و اذا صار ذالک النور بصرا لہ رای القرب و البعید و اذا صار ذالک النوریدا لہ قدر علی التصرف فی الصعب و السهل و البعید و القرب۔

(تفسیر کبرج ص ۲۱ ص ۹۱ سورہ کہف)

اما علماء الشریعة فقالوا معناه ان جوارح العبد تصیر تابعة لمرضاۃ اللہ لہیتہ حتی لا تتحرک الا علی ما یرضی بہ ربہ فاذا کانت غایۃ سمعہ و بصرہ و جوارحہ کلہا ہو اللہ سبحانہ فحينئذ صبح ان یقال انہ لا یسمع الا لہ و لا یتکلم الا لہ فکان اللہ سبحانہ صار سمعہ و بصرہ قلت و هذا عدول عن حق الالفاظ لان قوله کنت سمعہ بصفة المتکلم یدل علی انہ لم یبق من المتقرب بالنوافل الا جسده و شبهہ و صار المتصرف فیہ الحضرت الالہیۃ و هو الذی عنہ الصوفیۃ بالفناء فی اللہ ای الانسلاخ عن دواعی نفسہ حتی لا یكون المتصرف فیہ الاہو۔

(فیض الیاری ج ۳ ص ۳۲۷ کتاب الرقاق)

فانہ اذا صبح للشجرۃ ان ینادی فیہ بانی انا اللہ فما بال المتقرب بالنوافل ان لا یكون اللہ سمعہ و بصرہ کیف وان ابن ادم الذی خلق علی صورۃ الرحمن لیس بادون من شجرۃ موسی علیہ السلام۔

(فیض الباری ج ۳ ص ۳۲۹)

یہ وہ مقام ہے جسے صوفیاء کرام فی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی کسی کا اپنی ذات سے بالکل باہر نکل جانا ایسا کہ اس میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔ بندہ جب بندگی پر دوام اختیار کرتا ہے تو ایسے مقام کو پالیتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میں اس کے کان اور آنکھ بن جاتا ہوں لہذا جب باری تعالیٰ کا نور اس کا کان بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو وہ سن لیتا ہے اور جب وہی نور اس کی آنکھ بن جاتا ہے تو قریب و بعید کو دیکھ لیتا ہے اور جب وہی نور اس کا ہاتھ بن جاتا ہے تو مشکل و آسان میں تصرف کرنے کی قدرت پالیتا ہے قریب و بعید میں اس کا حکم چلتا ہے۔

علماء شریعت نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ آدمی کے تمام اعضاء اللہ تعالیٰ کی مرضی کے تابع ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ اسی کی رضا میں حرکت کرتے ہیں لہذا جب آدمی کے کان، آنکھ اور دیگر اعضاء کی عانت خود اللہ تعالیٰ بن جاتا ہے تو اس وقت یہ کہنا صحیح ہو جاتا ہے کہ وہ سنا ہے تو صرف اس کی خاطر اور فکرت کرتا ہے تو اسی کے لیے۔ گویا اللہ تعالیٰ اس کے کان اور آنکھ بن گیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ مفہوم حدیث پاک کے الفاظ کے حق کو ادانہیں کرتے بلکہ اس سے عدول نظر آتا ہے کیونکہ ”کنت سمعہ مستکلم کے صیغہ کے اعتبار سے اس پر دلالت کرتا ہے کہ قرب الہی والا آدمی جسم تو اپنا رکھتا ہے اور ایک ڈھانچہ اسی کا ہے لیکن اس میں تصرف کرنے والا اللہ واحد ہی ہے یہ وہ کیفیت و مقام ہے جسے صوفیائے کرام مقام نہ فی اللہ سے تعبیر کرتے ہیں یعنی اس حالت میں آدمی اپنے نفسانی دواعی سے ایسا باہر نکل جاتا ہے کہ اس میں تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہوتا ہے۔

جب درخت کے لیے یہ بات صحیح ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ ”انسی انا اللہ“ کی ندا کرتا ہے تو نوافل کے ذریعہ قرب پانے والے آدمی کے لیے یہ کیوں صحیح نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا کان اور اس کی آنکھ بن جائے اور یہ کیسے نادرست ہو سکتا ہے حالانکہ آدمی جس کو سورۃ رحمن پر پیدا کیا گیا وہ موسیٰ علیہ السلام کے درخت سے ادنیٰ تو نہیں ہو سکتا۔

مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ ایک مومن نوافل کے ذریعہ ایسا مقام قرب پالیتا ہے جس کی وجہ سے اس کا قریب و بعید کو

دیکھنا اور دور و نزدیک کی آواز کو سننا محقق ہوتا ہے جب عام مومن کا یہ مقام ممکن ہے تو سرکارِ ابد قرار ﷺ کے لیے ایسا مقام قرب ماننا جس کی وجہ سے کوئی امتیازی آپ کو قریب و بعید کا سننے والا تسلیم کرتا ہو یہ شرک و کفر کیونکر ہو گیا؟ اور اسی عقیدہ کے پیش نظر اگر السلام علیک الخ بطور اثناء عرض کرتا ہے یعنی یہ کہ حضور ﷺ خدا دادِ وقت و ساعت سے بلا واسطہ میرا صلوٰۃ و سلام سننے ہیں تو اسے کفر کہنا کس قدر غلو فی الدین ہے؟ پھر جب علماء کرام نے یہ بھی تصریح فرمادی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی حیات و ممات دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ امام قسطلانی نے فرمایا:

نبی علیہ السلام اپنے غلاموں کے حالات سے خبردار ہیں

قد قال علمائنا لا فرق بین موته و حیاته علیہ السلام مشاہدۃ لامتہ و معرفتہ باحوالہم و نیاتہم و عزائمہم و خواطرہم و ذالک جلی عندہ لا خفاء بہ۔ (انوارِ محمدیہ ص ۵۹۹)

ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا اپنی امت کا مشاہدہ فرمانا، ان کے حالات سے آگاہی، ان کی نیتوں اور عزائم اور دل کے ارادوں سے واقفیت جس طرح حیات ظاہری میں تھی اسی طرح بعد از وفات بھی ہے۔ یہ بات واضح ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اسی موضوع پر گفتگو فرماتے ہوئے شیخ محقق جناب عبدالحق صاحب محدث دہلوی رقمطراز ہیں۔

حضور ﷺ صفاتِ خداوندی سے متصف ہیں

ذکر کن اور او درود بفرست بروے علیہ السلام و باش در حال ذکر گویا حاضر است پیش در حالت حیات و می بینی تو او را متادب با جلال و تعظیم و ہیبت و حیا۔ و بدانکہ وی علیہ السلام می بینند و می شنود کلام تو از برا کہ وے علیہ السلام متصف است بصفات الہیہ و یک از صفات الہی انست کہ انا جلیس من ذکرنی۔ (مدارج النبوة ج ۲ ص ۶۲۱ و ص ۶۲۲)

آپ ﷺ کا ذکر کر اور آپ پر درود و سلام پڑھ اور ذکر کی حالت میں یوں ہو جا کہ گویا سرکارِ دو عالم ﷺ تیرے سامنے حالت حیات میں حاضر ہیں اور تجھے دیکھ رہے ہیں اور تو انہیں دیکھ رہا ہے لہذا نہایت تعظیم، ہیبت، حیا اور آپ کا جلال پیش نظر رہے اور تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ حضور ﷺ تیری گفتگو کو سننے اور تجھے دیکھتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ صفاتِ الہیہ سے متصف ہیں اور من جملہ اس کی صفات میں سے ہے کہ جو اسے یاد کرتا ہے وہ اس کا ہم نشین ہوتا ہے۔

صحیح بخاری کی مذکورہ روایت اور اس کی تشریح میں انور شاہ کا شمیری صاحب فیض الباری پھر علامہ قسطلانی اور شیخ محقق کی تصریحات سے ثابت ہوا کہ جب عام مومن مقام قرب میں پہنچ کر صفاتِ سمیع و بصیر سے متصف بصفاتِ خداوندی ہو جاتا ہے تو مقربینِ بارگاہِ خداوندی کے امام و سردار جناب حضور سید المرسلین ﷺ کی ان صفات کا کیا مرتبہ ہوگا لہذا دور و نزدیک سے آپ کا سماعت فرمانا نہ شرک ہے اور نہ ہی کفر بل اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ آپ بذاتِ خود بغیر اعطاء الہی یہ کمال رکھتے ہیں تو واقعی کفر و شرک ہوگا اس لیے اگر نمازی السلام علیک الخ پڑھتے وقت آپ کو سلام سننے والا سمجھے اور اس ارادہ و نیت سے پڑھے کہ میرا صلوٰۃ و سلام جانِ دو عالم ﷺ بنفس نفیس باعطاء الہی سماعت فرماتے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں اس پر کفر کا فتویٰ لگانا زری جہالت اور مقام قرب الہی سے دوری کا نتیجہ ہے اور یہ غلو سے قطعاً خالی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی دوسری جہت کہ السلام علیک الخ کو نماز میں بطور حکایت کہنا چاہیے یا ارادہ اثناء سے بھی کہا جائے تو کوئی حرج نہیں اس میں بھی گفتگو ہی صاحب نے کتاب و سنت اور فقہائے اسلام کی مخالفت کی ہے بلکہ عقل سلیم بھی ان کا ساتھ نہیں دیتی۔ ہم اس بارے میں پہلے محدثین کرام کا نقطہ نظر اور بعد میں فقہاء کرام

کے ارشادات پیش کرتے ہیں۔

عبارات محدثین کرام سے السلام علیک الخ بطور انشاء پڑھنے کا ثبوت

واحضر فی قلبک النبی ﷺ وشخصه
الکریم وقل السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ
وبرکاتہ (احیاء العلوم ج ۱ ص ۵۱) باب الثالث بیان تفسیر ہشتی ان
عنہ فی القلب (الخ)

حضور ﷺ نمازیوں کے پاس حاضر ہوتے ہیں

قال بعض العارفين ان ذالك لسیران الحقيقة
المحمدية في وراء الموجودات وافراد الكائنات
كلها فهو ﷺ موجود وحاضر في ذوات
المصلين وحاضر عندهم فيغني للمؤمن ان لا يغفل
عن هذه الشهود عند هذا الخطاب لينال من انوار
القلب ويفوز باسرار المعرفة صلى الله عليه
رسول الله وسلم.

(بعض المصنفات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۸۱ باب التحد)

ان المصلين لما استفتحوا باب المكوث
بالتحيات اذن لهم بالدخول في حريم الحي الذي
لا يموت فقتر اعينهم بالمناجات فبهو على ان
ذالك بواسطة نبي الرحمة وبركت متابعة
فاذا التفتوا فاذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر
فاقبلوا عليه قائلين السلام عليك ايها النبی ورحمة
الله وبركاته (عمدة القاري ج ۶ ص ۱۱۱ فتح الباري ج ۲ ص ۲۵۰)

حضور ﷺ بارگاہ خداوندی سے کبھی غیر حاضر نہیں ہوتے

انما امر الشارع المصلي بالصلاة والسلام
على رسول الله ﷺ في التشهد لينبه الغافلين
في جلسوسهم بين يدي الله عز وجل على شهود
نيتهم في تلك الحضرة فانه لا يفارق حضرة الله
ابدا فيخاطبون بالسلام مشافهة (ميزان الكبرى ج ۱ ص
۱۶۷ باب مفت الصلاة کے آخر میں مع رحمة لا مہ)

بعض عارفین کا کہنا ہے کہ التحیات میں خطاب کے طریقہ
سے سلام کا پایا جانا اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ تمام موجودات
اور کائنات کے تمام افراد میں جاری و ساری ہے لہذا سرکارِ دو عالم
ﷺ نمازیوں کی ذات میں موجود و حاضر ہیں اور نمازیوں
کو چاہیے کہ اس مشاہدہ سے بوقت خطاب غافل نہ رہیں تاکہ قلبی
انوار پاکیں اور اسرار معرفت سے بہرہ ور ہو سکیں۔

نمازیوں نے جب التحیات کہہ کر دروازہ ملکوت کو کھولا تو
انہیں اللہ حی قیوم کی بارگاہ میں آنے کی اجازت دی گئی تو
مناجات کر کے انہوں نے اپنی آنکھوں کو ٹھنڈک میسر کی یہ سب کچھ
انہیں نبی رحمت ﷺ کے واسطے اور متابعت کی برکت سے
حاصل ہوا تو انہوں نے جب غور سے دیکھا تو حبيب کو حبيب کی
بارگاہ میں موجود پایا تو ان کی طرف یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے۔
السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته۔

اللہ تعالیٰ نے نمازی کو دوران نماز صلوٰۃ و سلام کا حکم اس لیے
دیا تاکہ وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کے حضور غفلت سے بیٹھے ہیں انہیں یہ
تنبیہ کر دی جائے کہ اس بارگاہ میں ان کے نبی بھی موجود ہیں کیونکہ
وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے کبھی بھی جدا نہیں ہوتے لہذا نمازی آپ کو
بالشافہ سلام عرض کریں۔

سرور اولیاء امام غزالی، تاج المتقین، محدث دہلوی، علامہ بدر الدین عینی، امام الاولیاء عبدالوہاب شحرانی اور امام ابن حجر عسقلانی کے ارشادات آپ نے ملاحظہ فرمائے۔ امام غزالی نے اعمالِ قلبیہ میں سے ایک عمل یہ بتایا کہ نماز کے دوران السلام علیک الخ پڑھتے وقت دل کو یہ سمجھنا چاہیے کہ حضور ﷺ حاضر و ناظر ہیں اس نظریہ سے آپ کی بارگاہ میں بطور انشاء صلوٰۃ و سلام پیش کرے اور شیخ محقق نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ حقیقت محمدیہ چونکہ کائنات کے ذرہ ذرہ میں سرایت کر چکی ہے لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر درود شریف بطور انشاء عرض کرنے والا اسرار معرفت سے وافر حصہ پاتا ہے اور علامہ عینی و عسقلانی کے بقول حرم الہی میں پہنچنے والا جب پہلے سے ہی وہاں موجود سرکارِ دو عالم ﷺ کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے از روئے ادب السلام سے یہی حاصل ہوا کہ السلام علیک الخ کے الفاظ سے آپ کو ہدیہ سلام عرض کرنا چاہیے یہی بات علامہ شحرانی نے بھی فرمائی ان تمام تصریحات سے یہی حاصل ہوا کہ السلام علیک الخ کے الفاظ نمازی کو بطور حکایت نہیں بلکہ بطور انشاء عرض کرنے چاہئیں ورنہ ان کی ادائیگی غفلت سے نہیں بلکہ پوری توجہ سے کرے تاکہ اس کے ذریعہ انوار و برکات کا خزانہ حاصل کر سکے۔

فقہاء کرام کی عبارات سے السلام علیک الخ بطور انشاء کہنے کا ثبوت

و یقصد بالفاظ التشهد معانيها مرآة له على وجه الانشاء كاتا: يحيى الله تعالى ويسلم على نبه وعلى نفسه لا اخبار عن ذلك. (رد المحتار مع رد المحتار ج ۱ ص ۵۱۰ مطلب مسمی فی عقد الاصاغ عند التشهد)

تشہد کے الفاظ ادا کرتے وقت ان کا مفہوم بطریقہ انشاء قصد کرتا چاہیے گویا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عبادت کا تحفہ ادا کر رہا ہے اور اس کے پیغمبر ﷺ پر یہ ہدیہ سلام عرض کر رہا ہے اور خود اپنے لیے عرض سلام کر رہا ہے۔ یہ نہیں کہ اس کا محض بطریقہ اخبار ادا کرتا ہے۔

لا یقصد الاخبار والحکایة عنها وقع فی المعراج منه ﷺ من ربه سبحانه ومن الملكة عليهم السلام. (رد المحتار علی رد المحتار ج ۱ ص ۵۱۰)

رأس المتقین علامہ صکشی اور علامہ ابن عابدین نے واضح اور صراحتہ الفاظ تشہد کے بارے میں فرمایا کہ اخبار کا قصد نہیں بلکہ انشاء کا ارادہ کر کے ان کی ادائیگی ہونی چاہیے۔

فیقصد المصلی انشاء هذه الالفاظ مرآة له قاصدا معناه الموضوعة له من عنده كانه يحيى الله سبحانه وتعالى ويسلم على النبي ﷺ. (مرآة الفلاح علی نور الایضاح ص ۷۰ باب الائمة کے متصل ما قبل)

انما ذکرنا بعض معاني التشهد لما ان المصلی یقصد بهذه الالفاظ معانيها مرآة له على وجه الانشاء كما صرح به المجتبی بقوله ولا نه من ان یقصد بالفاظ التشهد معناها التي وضعت لها من عنده كانه يحيى الله ويسلم على النبي ﷺ. (بعر الرائق ج ۱ ص ۳۲۳ تشہد ابن مسعود)

نمازی کو تشہد کے الفاظ پڑھتے وقت بالا ارادہ و قصد یہ نیت کرنی چاہیے کہ ان الفاظ کی حقیقت اور مفہوم موضوعہ ادا کر رہا ہوں گویا وہ اللہ تعالیٰ کے حضور تمام مالی، جسمانی عبادت کی انشاء کر رہا ہے اور انسانی طور پر ہی رسول اللہ ﷺ کو عرض سلام کر رہا ہے۔ ہم نے تشہد کے بعض معانی اس لیے ذکر کیے تاکہ نمازی ان کی ادائیگی کے وقت ان کے معانی کی انشائی نیت کرے جیسا کہ اس کی تجللی نے تصریح فرمائی۔ وہ کہتے ہیں اس لیے کہ نمازی کو الفاظ تشہد کے حقیقی معانی قصد کرنے چاہئیں گویا وہ اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیت اور نبی ﷺ کے حضور سلام عرض کر رہا ہے۔

خلاصہ کلام

احناف وغیر احناف محدثین و مفسرین اور فقہائے کرام نے واضح طور پر تحریر فرمایا کہ نمازی کو الفاظ تشہد بقصد انشاء ادا کرنا چاہئیں۔ اگر اس ارادے سے پڑھتے وقت نمازی کے ذہن میں یہ خیال گزرے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اس کا صلہ و سلام بذات خود بلا واسطہ فرشتہ سنتے ہیں اور ان کو یہ کمال اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تو اسے شرک کہنا دراصل ان اسلاف کو شرک کہنے کے مترادف ہے اور یہ کج فہمی اور غلو گنگوئی وغیرہ کے خیالات ذاتیہ ہیں اہل سنت کی تصریحات اس کے خلاف ہیں لہذا حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر تشہد میں نمازی کا سلام عرض کرنا قطعاً درست اور مراد شارع کے عین مطابق ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض

مذکورہ باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بروایت نافع تین باتیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دوران تشہد دعائے مانگا کرتے تھے۔ ید عوبما بدالہ۔

(۲) دعا کے بعد السلام علیک الخ پڑھتے تھے۔

(۳) ترتیب یہ ثابت ہوئی کہ پہلے تحیت باری تعالیٰ پھر دعا اور اس کے بعد عرض سلام لیکن احناف ان تینوں باتوں کی مخالفت کر کے درست نہیں کرتے کیونکہ احناف کے نزدیک تحیت باری تعالیٰ کے بعد سلام عرض کیا جاتا ہے پھر آخر میں دعائے مانگی جاتی ہے جو کہ عبد اللہ ابن عمر کے عمل کے بالکل خلاف ہے۔

جواب اول: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول تشہد اگرچہ ثابت ہے لیکن گزشتہ اوراق میں تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی وجہ ترجیح بیان ہوئی۔ ان کے تحت ہم نے ان کے تشہد کو نماز میں پڑھنا اولیٰ قرار دیا ہے۔ اس تشہد میں یہ تینوں باتیں نہیں ہیں۔

جواب دوم:

قعدہ اولیٰ میں تشہد میں دعائے مانگنے کا ثبوت

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعتوں کے بعد تشہد میں التحیات پر زیادتی نہیں فرمایا کرتے تھے۔ (یعنی درود شریف اور دعا نہیں پڑھتے تھے) اسے ابو حویرث سے ابو یعلیٰ نے روایت کیا اور مذکورہ ابو حویرث خالد بن حویرث ہیں اور یہ ثقہ راوی ہیں۔ اس روایت کے بقیر رواۃ تمام ثقہ ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے نماز کے درمیان تشہد پڑھنا سکھائی۔ فرماتے ہیں کہ اگر دو رکعت کے بعد تیسری یا چوتھی رکعت کے لیے اٹھنا ہوتا تو حضور ﷺ تشہد سے فراغت پر اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور اگر آخری تشہد ہوتی تو تشہد کے بعد جو اللہ کو منظور ہوتا وہ دعائے مانگتے پھر سلام پھیرتے۔

عن عائشة ان رسول اللہ ﷺ کان لا یزید فی الرکعتین علی التشہد رواہ ابو یعلیٰ من رواۃ ابی الحویرث والظاهر انه خالد بن حویرث وهو ثقة وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح وعن عبد اللہ بن مسعود قال علمنی رسول اللہ ﷺ التشہد فی وسط الصلوۃ وفی اخرها قال ثم ان کان وسط الصلوۃ نهض حين یفرغ من تشہده وان کان فی اخرها دعا بعد التشہد بما شاء اللہ ان یدعو ثم یسلم۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۴۲۲ باب التشہد)

ابو عبیدہ اپنے والد جناب عبد اللہ بن مسعود سے راوی کہ

عن ابی عبیدۃ عن ابیہ عبد اللہ بن مسعود ان

رسول اللہ ﷺ کان اذا قعد فی الرکعتین الاولین کانہ علی الرضف قلت حتی یقوم . عن شعبۃ عن الحکم عن ابراہیم عن رجل صلی خلف ابی بکر فکان فی الرکعتین الاولین کانہ علی جمر حتی یقوم . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۵ قدر کم یقعد فی الرکعتین) کھڑے ہو جاتے۔

مذکورہ روایات اور آثار اس کی شہادت دے رہے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ درمیانی قعدہ میں تشہد کے بعد دعائیں مانگا کرتے تھے بلکہ آخری قعدہ میں دعا فرمایا کرتے تھے درمیانی قعدہ میں آپ کا مختصر بیٹھنا اس قدر ہوتا تھا کہ دیکھنے والا بھی سمجھتا آپ جلدی اٹھنے والے ہیں۔ اسی طریقہ نبوی کو حضرت ابو بکر نے بھی اپنایا تو معلوم ہوا کہ درمیانی قعدہ میں دعا نہیں ہے۔ جواب سوم:

عن شعبی قال من زاد فی الرکعتین الاولین علی التشہد فعلیہ . جعدتا سجدة السہو . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۶)

جناب شعبی کے اس اثر سے واضح ہوا کہ درمیانی قعدہ میں تشہد سے زیادہ پڑھنا سجدہ سہو کو لازم کر دیتا ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ جواب چہارم:

عن ابن عمر انه کان یقول ما جعلت الراحة فی الرکعتین الا لتشہد . (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۹۶) کے بعد آرام سے بیٹھنا اسی لیے رکھا گیا تا کہ نمازی تشہد پڑھ لے۔ جواب چہارم سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے خود ان کی روایت کا خلاف ثابت ہو گیا لہذا ماننا پڑے گا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی آخری عمل دیگر صحابہ کرام کے عمل کے موافق تھا اس لیے خود ان کا عمل پہلی روایت کے نسخ ہونے کی دلیل بن جائے گا۔ ان تمام آثار و روایات سے یہی نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ درمیانی قعدہ میں صرف تشہد ہی پڑھنی ضروری ہے دعا کا یہ موقع نہیں۔ مسئلہ کا دوسرا پہلو کہ احناف تشہد میں جس ترتیب کے قائل ہیں وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بتائی گئی ترتیب کے خلاف ہے تو اس کا ایک جواب تو جواب اول میں ہی آگیا تھا وہ یہ کہ ہمارے ہاں تشہد ابن مسعود کو بہت سی وجوہ کی بنا پر ترجیح ہے اس میں وہی ترتیب ہے جو احناف نے اپنائی ہے۔ علاوہ ازیں احناف کی ترتیب کا مستقل طور پر ثبوت بھی موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

من حدیث فضالة ابن عبید قال سمع النبی ﷺ رجلا یدعو فی صلوٰۃ لم یحمد اللہ ولم یصلی علی النبی ﷺ فقال عجل هذا ثم دعاہ فقال اذا صلی احدکم فلیبدئ بحمید ربہ والنبی علیہ ثم یصلی علی النبی ثم یدعوا بما شاء وهذا مما

فضالہ بن عبید کی حدیث فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اپنی نماز میں دعا کرتے سنا اس نے نہ تو اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور نہ رسول کریم ﷺ پر درود شریف پڑھا فرمایا اس نے جلد بازی کی کہ ہے پھر اسے بلایا اور فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اسے اپنے رب کی حمد و ثناء سے نماز کی

بدل علی ان قول ابن مسعود المذکور قریباً مرفوعاً
فانہ بلفظہ۔

(فتح الباری ج ۱۱ ص ۱۳۸ باب الصلوٰۃ علی النبی)

الفاظ ویسے ہی ہیں۔

صاحب فتح الباری علامہ ابن حجر نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے قول کو حدیث مرفوعہ کے طور پر پیش کیا یعنی نماز میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر درود شریف اور آخر میں دعا دراصل حضور ﷺ کی بتائی ہوئی ترتیب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے جس قول کا ذکر علامہ ابن حجر نے کیا وہ قول بھی انہوں نے ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی حدیث
الباب ما یقتضیہ فعند سعید ابن منصور وابی بکر بن
ابی شیبہ باسناد صحیح الی ابی الاحوص قال قال
عبد اللہ ینتہد الرجل فی الصلوٰۃ ثم یمسح علی
النسی ﷺ ثم یدعو لنفسہ بعد۔
(فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۶ باب آخر من الدعاء بعد التمجید)

لہذا حدیث مرفوعہ سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے تشہد کی ترتیب وہی بیان فرمائی جس پر احناف کا عمل ہے یعنی پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پھر نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس پر صلوٰۃ و سلام اور آخر میں اپنے لیے (اور تمام مسلمانوں کے لیے) دعا کرے۔ حدیث مرفوعہ کے ہوتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

سجدہ میں سنت طریقہ

ابن عمر سے جناب نافع نے امام مالک کو خبر دی کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھ اسی چیز پر رکھتے تھے جس پر ان کی پیشانی ہوتی۔ نافع کہتے ہیں کہ میں نے انہیں سخت سردی میں دیکھا کہ انہوں نے سجدہ کے لیے اپنے ہاتھ جبہ سے نکالے اور ننگریوں پر رکھ کر سجدہ کیا۔

ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ آپ فرمایا کرتے تھے جس نے سجدہ کرتے وقت پیشانی زمین پر رکھی تو اسے ہاتھ بھی زمین پر رکھنے چاہئیں پھر جب پیشانی کو اٹھائے تو ہاتھوں کو بھی اٹھائے کیونکہ چہرہ کی طرح ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل اس کے مطابق ہے مرد کو چاہیے کہ جب سجدہ کے لیے زمین پر اپنی پیشانی رکھے تو ہاتھ بھی زمین پر

۴۲- بَابُ السَّنَةِ فِي السُّجُودِ

۱۴۶- أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى الْكَذْبِيِّ يَضَعُ جِهَتَهُ عَلَيْهِ قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَرْدٍ شَدِيدٍ أَنَّهُ لِيُخْرِجَ كَفَّيْهِ مِنْ بُرْنِيهِ حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى.

۱۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جِهَتَهُ فِي الْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ جِهَتَهُ فَلْيَرْفَعْ كَفَّيْهِ فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِبَعْضِ اللَّزْمِ إِذَا وَضَعَ جِهَتَهُ سَاجِدًا أَنْ يَضَعَ كَفَّيْهِ يَحْدَا أَدْنَى

وَيَجْمَعُ أَصَابِعَهُ تَحْتَ الْقِبْلَةِ وَلَا يَفْتَحُهَا فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
رَفَعَهُمَا مَعَ ذَلِكَ قَامًا مَنْ أَصَابَهُ بَرْدٌ يُؤْذِي وَيَجْعَلُ
يَكْدُو عَلَى الْأَرْضِ مِنْ تَحْتِ بِسَاءِ أَوْ قَرِيبَ فَلَا يَأْسُ
بِذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

کانوں کے برابر رکھے ہاتھ کی انگلیوں کو بند رکھے اور ان کا رخ قبلہ
کی طرف ہو پھر جب سجدہ سے سر اٹھائے تو ہاتھ بھی اٹھائے۔ ہاں
جس کو سردی کی وجہ سے ایسا کرنے میں تکلیف واذیت ہوتی ہو
اور اس اذیت کے پیش نظر اس نے حالت سجدہ میں اپنے ہاتھ چادر
یا کپڑے کے نیچے سے ہی ہاتھ زمین پر رکھ لیے تو اس میں کوئی حرج
نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار میں ایک مسئلہ یہ بیان ہوا کہ سجدہ کی حالت میں نمازی کو ہاتھ چادر وغیرہ سے نکال کر زمین پر رکھنا چاہیں۔ کیا ایسا کرنا
واجب ہے یا نہیں؟ سو اس کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ ایسا کرنا اگرچہ واجب نہیں لیکن پھر بھی احتیاب بلکہ سنت سے کم بھی نہیں لہذا چادر
وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا بہتر اور سنت پر عمل کرنا ہے اور اگر نہ بھی نکالے تو کوئی اعتراض نہیں ہے۔ حضرات صحابہ کرام
نے ہاتھ نکالنے پر ہی زور دیا ہے۔ چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

عن محمد بن ابن عمر یخرج یدیه اذا سجد
وانهما لسقطران دما۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۷ من
کان یخرج یدیه اذا سجد دائرۃ القرآن کراچی پاکستان)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ عمل اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے یہ عمل سرکارِ دو عالم ﷺ سے سیکھا
لیکن اس میں بوجہ غرر گنجائش ہے اس لیے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے بوجہ سردی سجدہ میں ہاتھوں کا نہ لگانا بھی ثابت ہے۔

عن حمید قال رأیت الحسن یلبس
انجلیا فی الشتاء ولا یخرج یدیه منه۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۶)

تو معلوم ہوا کہ سجدہ کے وقت چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر سجدہ کرنا مستحب یا سنت ہے بعض صحابہ کرام اس پر سختی سے عمل کرتے
تھے اور کچھ جانبِ جواز سے کام لیا کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما باوجود زخمی ہونے کے ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کر رہے ہیں
یہی وجہ ہے کہ ہاتھوں کو نکال کر سجدہ کرنے والے کے لیے حضرات صحابہ کرام سے تحسین بھرے الفاظ منقول ہیں۔

قال عمر اذا سجد احدکم فلیأشربکفیه
الارض لعل اللہ لصرف عنه افعال ان غل یوم
القیامۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۶۶)

فرمادے۔

دوسرا مسئلہ یعنی حالت سجدہ میں دونوں ہاتھ کانوں کے برابر ہوں اور انگلیاں ملی ہوئی ہوں اور ان کا رخ جانبِ قبلہ ہوا اگرچہ اس
کیفیت کی تصریح امام محمد کے ذکر کردہ آثار میں موجود نہیں لیکن پھر بھی اسے ان کی اپنی تحقیق نہیں کہیں گے بلکہ اس کیفیت کا ماخذ
حدیث و آثار ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

عن عبد الرحمن بن قاسم قال صلیت الی
جنب حفص بن عاصم فلما سجدت فرجت بین
عبد الرحمن بن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے حفص بن عاصم کے
پہلو میں نماز پڑھی جب میں نے سجدہ کیا تو میں نے انگلیوں کو کشادہ

رکھا اور پھیلی کو قبلہ سے ہٹا کر رکھا جب سلام پھیرا تو انہوں نے مجھے کہا بیٹھے! جب سجدہ کرو تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ملایا کرو اور ہاتھوں کو قبلہ کی طرف رکھا کرو۔ بے شک چہرہ کے ساتھ ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔ ہمیں جناب کعبہ نے حدیث سنائی کہ سفیان رضی اللہ عنہما حالت سجدہ میں انگلیوں کو ملایا کرتے تھے اور رکوع میں کھڑا رکھتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز میں بیٹھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر سے عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ ایک شخص نے ان کے پہلو میں نماز پڑھی جب وہ بیٹھا تو چارزانوں ہو گیا اور اپنے قدموں کو اندر کی طرف پھیر لیا جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا وہ کہنے لگا جناب آپ نے بھی تو میری طرح ہی جلوس فرمایا ہے فرمانے لگے: میں نے بوجہ بیماری ایسا کیا ہے۔

جلوس میں چارزانو بیٹھنا جبکہ عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے چارزانو بیٹھنے والے پر ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ فعل بلا وجہ اچھا نہیں ہے۔

۱۴۹- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَسْرِى أَبَاهُ يَتَرَبَّعُ فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ قَالَ فَعَلَعْنَاهُ وَأَنَا نُسْمِنُهُ حَدِيثُ التَّيْنِ فَتَهَانِي أَبِي فَقَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَإِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَقْبِلَ رِجْلَكَ الْيُسْرَى.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ نَأْخُذُ بِذَلِكَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَأَمَّا فِي الرَّابِعَةِ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ يُقْبِضِي الرَّجْلَ الْيُمْنَى إِلَى الْأَرْضِ وَيَجْعَلُ رِجْلِي إِلَى الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ.

۱۵۰- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَخْبَرَنَا صَدَقَةُ بْنُ بَسَّارٍ عَنْ الْمُصْبِرَةِ ابْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَجْلِسُ عَلَى عَقِبَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَكَثُرَتْ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا فَعَلْتُهُ مُتَلَذِّذِي.

بیارہوں ایسا کرتا ہوں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُجْلِسَ عَلَى عَقِبَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَلَكِنَّهُ يُجْلِسُ بَيْنَهُمَا كَجُلُوسِهِ فِي صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ دو سجدوں کے درمیان ایڑیوں کے بل نہ بیٹھے جیسے قعدہ (تشہد) میں بیٹھتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

احناف کے نزدیک قعدہ اولیٰ اور قعدہ ثانیہ میں مرد کے بیٹھنے کی کیفیت ایک ہی ہے یعنی یہ کہ دایاں پاؤں کھڑا رکھا جائے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے اور یہی طریقہ حضرت ابن عمرؓ نے ”سنت“ کہہ کر بیان فرمایا ہے۔ غیر مقلدین کے ہاں بیٹھنے کا طریقہ ”تورک“ ہے یعنی دونوں پاؤں دائیں جانب نکال کر سرین پر بیٹھنا۔ غیر مقلدین اپنے اس عمل پر چند دلائل پیش کرتے ہیں جو درج ذیل ہیں۔

دلیل اول:

غیر مقلدین کے اثبات تورک پر دو عدد دلائل

عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا مع نفر من اصحاب النبي ﷺ قال فلذكرونا صلوة رسول الله ﷺ فقال ابو حميد الساعدي انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله ﷺ رايته اذا كبر جعل يديه حذو منكبيه واذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فاذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه واذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل باطراف اصابع رجليه واذا جلس في الركعتين قدم رجليه ثم جلس على رجليه اليسرى واذا جلس في الركعة الاخرة قدم رجليه اليسرى وجلس على مقعدته رواه البخاري في الصحيح.

(بخاری ج ۲ ص ۱۲۷ باب کیفیۃ الجلوس فی التشہد)

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے تو اس دوران حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز کا تذکرہ آیا۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے میں تم میں سے زیادہ جانتے والا ہوں کہ حضور ﷺ کیسے نماز ادا فرمایا کرتے تھے؟ میں نے دیکھا کہ آپ کبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھایا کرتے تھے اور جب رکوع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر خوب ٹکا کر رکھتے تھے پھر پشت انور برابر کرتے جب رکوع سے سر انور اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ پشت کا ہر مہر اپنی جگہ پر آ جاتا جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھ نہ تو بچھا کر اور نہ ہی جسم کے ساتھ ملا کر رکھتے (بلکہ درمیانی کیفیت ہوتی) اپنے پاؤں کی انگلیوں کا رخ جانب قبلہ ہوتا جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھے تو بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے اور جب آخری رکعت میں بیٹھے تو دایاں پاؤں آگے بڑھا لیتے اور سرین پر بیٹھتے۔ یہ روایت امام بخاری نے اپنی صحیح میں ذکر کی ہے۔

جواب: ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا آخری تشہد میں تورک فرمانا بوجہ عذر تھا۔ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بوجہ عذر اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنے بیٹے کو تورک سے منع فرمایا تو اسے خلاف سنت کہا تھا اور اپنے تورک کو عذر پر محمول فرمایا تھا۔ ابو حمید ساعدی نے بوجہ عذر آپ کو تورک فرماتے دیکھ کر یہ بیان کر دیا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف بلا عذر اور دائمی یہی تھا حالانکہ ایسا نہ تھا اسی لیے امام ترمذی نے اس موضوع پر لکھا کہ اکثر اہل علم اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہ تھا کہ وہ نماز میں ”تورک“ نہیں کرتے تھے۔

دلیل دوم:

حدثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي ﷺ احدهم ابو قتادة قال قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله ﷺ فقالوا لم فوالله ما كنت اكثرنا له تبعه ولا اقدمنا له صحبة فقال بلى قالوا فاعرض فذكر انه كان في الجلسة الاولى يثنى رجله اليسرى فيقعده عليها حتى اذا كانت السجدة التي يكون في اخرها السليم اخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه اليسر قال فقالوا جميعا صدقت.

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۸ باب منہ الجہوس فی الصلوٰۃ)

میں محمد بن عمرو بن عطاء نے بتایا کہ میں نے ابو حمید ساعدی سے سنا کہ دس صحابہ کرام کہ جن میں سے ایک حضرت ابو قتادہ بھی تھے۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے کہ میں تم میں سے حضور ﷺ کی نماز کو زیادہ جاننے والا ہوں صحابہ کرام نے کہا خدا کی قسم! یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ تم نہ تو ہم سے زیادہ آپ کی اتباع کرنے والے ہو اور نہ صحبت کے اعتبار سے ہم سے پہلے ہو۔ ابو حمید ساعدی کہنے لگے ہاں یہ ٹھیک ہے۔ صحابہ کرام نے کہا اچھا تو حضور کی نماز بیان کرو کہنے لگے کہ آپ پہلے قعدہ میں بائیں پاؤں بچھا کر بیٹھے جب آپ آخری قعدہ میں بیٹھے کہ جس کے بعد سلام پھیرنا ہوتا تو آپ اپنا بائیں پاؤں پیچھے نکال کر دائیں جانب ”تورک“ کر کے بیٹھے۔ جب انہوں نے حضور ﷺ کے بارے میں یہ بیان کیا تو موجود صحابہ کرام نے کہا تو نے سچ کہا ہے۔

روایت مذکورہ میں جب حضرت ابو حمید ساعدی نے حضور ﷺ کے آخری قعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت ”تورک“ بیان کی تو اس پر موجود صحابہ کرام نے ان کی اس بات پر تصدیق کی جس سے ثابت ہوا کہ آخری قعدہ میں ”تورک“ سنت حضور ﷺ ہے اور اسی پر صحابہ کرام کا اتفاق ہے۔

جواب اول: مذکورہ حدیث متصل نہیں ہے۔ علاوہ ازیں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا موجود ہونا اور راوی کا ابو حمید ساعدی سے سماعت کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ جناب ابو قتادہ کا زمانہ راوی محمد بن عمر نے نہیں پایا لہذا روایت مذکورہ میں عدم اتصال کے ساتھ ساتھ کذب بھی پایا جاتا ہے۔ امام طحاوی کی مذکورہ حدیث پر جرح بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

والذی رواہ محمد بن عمر فغير معروف ولا متصل عندنا عن ابي حميد لان في حديثه انه حضر ابا حميد و ابا قتادة و وفاة ابي قتادة قبل ذلك بدھر طويل لانه قتل مع علي رضي الله عنهما وصل عليه علي فاين سن محمد ابن عمر بن عطاء من هذا. (طحاوی ج ۱ ص ۲۶۱ باب منہ الجہوس)

محمد بن عمر کی روایت غیر معروف اور غیر متصل ہے کیونکہ ان کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ ابو حمید اور قتادہ کی مجلس میں حاضر تھا حالانکہ حضرت ابو قتادہ کا اس سے کافی عرصہ پہلے انتقال ہو چکا تھا کیونکہ وہ علی المرتضیٰ کے ساتھ قتل کیے گئے تھے اور ان کی نماز جنازہ بھی علی المرتضیٰ نے پڑھائی تھی لہذا محمد بن عمر بن عطاء کی عمر اور ان کا زمانہ کہاں اور وہ کہاں؟

علاوہ ازیں مذکورہ حدیث کے آخری الفاظ کہ ”صحابہ کرام نے حمید ساعدی کی تصدیق کی“ ایک دوسری سند میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ امام طحاوی نے دوسری سندوں ذکر کی ہے۔ عن محمد بن عمر بن عطاء عن حميد ساعدي عن رسول الله ﷺ نحوه غير انه لم يقل فقالوا جميعا صدقت (طحاوی ج ۱ ص ۲۵۸ باب منہ الجہوس) تو معلوم ہوا کہ مذکورہ روایت مجروح ہے اور الفاظ کے اعتبار سے بھی مختلف ہے لہذا اس قسم کی حدیث سے جبکہ اس کے مقابلہ میں غیر مجروح، متصل اور صحیح حدیث ہو استدلال کب درست قرار دیا جاسکتا ہے؟ تو معلوم ہوا کہ ”تورک“ کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

جواب دوم: مذکورہ راوی جناب ابو حمید ساعدی سے ہی اسی موضوع پر ایک روایت تورک کے خلاف بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن العباس بن سهل عن ابی حمید الساعدی
انه كان يقول لاصحاب رسول الله ﷺ انا
اعلمكم بصلوة رسول الله ﷺ قالوا من اين
قال رقت ذالك عنه حتى حفظت صلوته قال كان
رسول الله ﷺ اذا قام للصلوة كبر ورفع يديه.
فاذا قعد تشهد اضع رجله اليسرى ونصب
اليمنى على صدرها وتشهد.

(لمحاذی ج ۱ ص ۲۶۰ باب عقد الجکوس فی الصلوٰۃ)

(جناب ابو حمید ساعدی ہی تورک کے خلاف حضور ﷺ کا عمل شریف روایت کرتے ہیں اور یہ حدیث صحیح و متصل ہے۔ اس لیے احناف کا عمل خلاف حدیث نہیں بلکہ احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔ اس پر چند اور شاہد ملاحظہ ہوں)۔

قعدہ میں ”تورک“ نہ کرنے اور احناف کی تائید میں چند احادیث و آثار

(۱) حضرت علی المرتضیٰ کا عمل

عن علی انه كان ينصف اليمنى ويفترش
اليسرى. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳) يفترش اليسرى
وينصب اليمنى

حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تہدہ میں دایاں پاؤں کھڑا کر کے
بایاں بچھا کر بیٹھتے تھے۔

(۲) سیدہ عائشہ صدیقہ کا قول

عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ
اذا سجد ورفع رأسه لم يسجد حتى يستوي جالسا
وكان يفترش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ جب سجدہ فرماتے اور پھر سر انور سجدہ سے بلند فرماتے تو دوسرا سجدہ اس وقت تک نہ فرماتے جب تک سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جاتے آپ دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور بایاں بچھاتے۔

(۳) حضرت ابراہیم کا قول

عن ابراهيم قال كان النبي ﷺ اذا
جلس في الصلوة افترش رجله اليسرى حتى اسود
ظهر قدمه. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز میں جب جگوس فرماتے تو بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھتے حتیٰ کہ آپ کے قدم انور کا ظاہری حصہ سیاہ پڑھ گیا تھا۔

(۴) ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول

عن ابن عمر ان من سنة الصلوة ان يفترش
الرجل اليسرى وان ينصب اليمنى.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳)

عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ نماز میں سنت یہ ہے کہ آدھی اپنا دایاں پاؤں کھڑا کرے اور بایاں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے۔

عن انس ان النبی ﷺ نہی عن الالقاء والتورک فی الصلوٰۃ۔
حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح بیٹھنے اور تورک سے منع فرمایا ہے۔

(بخاری شریف ج ۲ ص ۱۲۰ باب الالقاء والتورک فی الصلوٰۃ)

مذکورہ آثار و احادیث میں حضور ﷺ اور حضرات صحابہ کرام کا عمل یہی نظر آتا ہے کہ نماز کے قعدہ میں یہ حضرات تورک نہیں کیا کرتے تھے۔ آخری حدیث میں تو صاف موجود کہ نبی کریم ﷺ نے تورک سے منع فرمایا اور یہ منع کسی مخصوص قعدہ کے لیے نہیں بلکہ مطلقاً ہے لہذا ثابت ہوا کہ قعدہ میں مطلقاً (چاہے وہ قعدہ اولیٰ ہو یا ثانیہ) تورک ممنوع ہے۔ یہی احناف کا مسلک تورک کے ممنوع ہونے کے ساتھ ساتھ دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں بچھا کر اس پر بیٹھنا سنت نماز قرار دیا گیا تو صاف واضح کہ قعدہ میں سنت طریقہ یہی ہے۔

اشکال: آخری حدیث کے بارے میں کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حضور ﷺ نے تورک سے جو منع فرمایا اس سے مراد قعدہ اولیٰ ہے لہذا یہ عقیدہ ہے اور عقیدہ کا حکم یہی ہوا کہ قعدہ ثانیہ اس سے مشی ہے۔
جواب: اولاً ہم یہ کہیں گے کہ تہقید و تخصیص کے لیے کوئی دلیل و قرینہ چاہیے جو معترض کے پاس نہیں اور بغیر قرینہ تخصیص جائز نہیں۔ دوسرا یہ کہ حدیث مذکور میں دو باتوں سے آپ نے منع فرمایا القاء اور تورک لہذا جب تورک قعدہ اولیٰ کے ساتھ مخصوص کیا جائے گا تو القاء کو بھی اسی حکم میں رکھنا پڑے گا یعنی قعدہ اولیٰ میں القاء اور تورک ممنوع ہیں۔ قعدہ ثانیہ میں جائز ہیں حالانکہ القاء کے قعدہ ثانیہ میں جواز کا کوئی بھی قائل نہیں۔

عن وائل بن حجر الحضرمی قال صلیت خلف رسول اللہ ﷺ فقللت لا حفظن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ قال فلما قعدت لشہد فرش رجلہ الیسری ثم قعد علیہا ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری ووضع مرفقہ الایمن علی فخذہ الیمنی ثم عقد اصابعہ وجعل الحلقۃ الایہام والوسطی ثم جعل یدعو اباً لاخری۔
وائل بن حجر حضری کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی میں نے کہا کہ مجھے حضور ﷺ کی نماز بہت زیادہ یاد ہے۔ فرماتے ہیں کہ جب آپ تشہد کے لیے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ گئے اور بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھا اور دائیں گھٹنی (ہاتھ) اپنی دائیں ران پر رکھی پھر انگلیوں کو بند کیا، انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنایا اور دوسری کے ساتھ اشارہ کیا۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۵۹ باب مدۃ الجلس فی الصلوٰۃ)

جناب وائل بن حجر سے مروی روایت بالاحتمال اور مرفوع ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ کے جلوس کا طریقہ اپنی پختہ یادداشت کے حوالہ سے ذکر کیا۔ یہی طریقہ جلوس کہ جسے احناف اختیار کیے ہوئے ہیں اسی میں غیر مقلدین نے اختلاف کیا ہے۔ دایاں پاؤں کھڑا کر کے بیٹھنا تو انہیں بھی تسلیم لیکن بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنے کی بجائے وہ چوڑوں پر بیٹھنا سنت کہتے ہیں۔ جناب وائل کی مذکورہ روایت کے مطابق اگر بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھا جائے تو پھر سرین زمین پر نہیں گتے بلکہ وہ بائیں بچھے ہوئے پاؤں پر ہوتے ہیں۔ اس حدیث میں اگرچہ بیٹھنے کا طریقہ مطلقاً مذکور ہوا لیکن امام طحاوی نے اس سے قعدہ ثانیہ کا بیٹھنا مراد لیا اور کہا کہ وفی قول وائل ثم عقد اصابعہ یدعو دلیل علی انه کان فی اخر الصلوٰۃ۔ یعنی جناب وائل کا یہ بیان کرنا کہ آپ نے ہاتھ کی انگلیاں بند کیں اور دعا کی تو دعا چونکہ آخری قعدہ میں ہوتی ہے لہذا معلوم ہوا کہ یہ قعدہ آخری قعدہ ہے۔ بہر حال ثابت ہوا کہ مطلقاً قعدہ کا طریقہ یہی ہے کہ نمازی اپنا دایاں پاؤں کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور تورک

درست نہیں اور جن روایات میں تورک کا اثبات ہے وہ حالت عذر پر محمول کی جائیں گی۔ حضور ﷺ کی فعلی، قولی سنت اور حضرات صحابہ کرام کا عمل اسی (عدم تورک) کی تائید و توثیق کرتے ہیں اور یہی مسلک احناف ہے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک خود ساختہ نہیں بلکہ اس کی اصل موجود ہے۔ اس کے خلاف تورک کے قائلین کے پاس کوئی مخصوص ثبوت اور مضبوط دلیل نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

بیٹھ کر نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں مطلب بن ابی وداعہ السیسی سے سائب بن یزید نے اور انہیں حضور ﷺ کی زوجہ مطہرہ سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ میں نے حضور ﷺ کو آپ کی وفات سے ایک سال پہلے تک بھی کبھی نفل بیٹھ کر پڑھتے نہ دیکھا۔ وفات سے ایک برس قبل آپ نماز نفل بیٹھ کر ادا فرماتے اور اس میں کوئی سورۃ ایسی ترتیل سے ادا فرماتے کہ وہ چھوٹی ہونے کے باوجود بہت بڑی معلوم ہوتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں اسماعیل بن محمد بن سعد بن ابی وقاص نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے آزاد کردہ غلام سے انہوں نے جناب عبد اللہ بن عمر سے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں بیٹھ کر نماز پڑھنے والا۔ (ثواب میں) کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے نصف کے برابر ہے۔

زہری سے جناب مالک نے ہمیں خبر دی کہ انہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بتایا، ہم جب مدینہ منورہ آئے تو ایک شدید وبائی مرض میں مبتلا ہو گئے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے تو لوگ نفل نماز بیٹھ کر پڑھ رہے تھے فرمایا: بیٹھ کر پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نماز کے نصف کے برابر ہے۔

مذکورہ احادیث سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں اول یہ کہ کثرت نوافل سے تھوڑے نوافل پڑھنا اس طرح کہ ان کا رکوع وجود اطمینان سے ہو اور قرأت مختصر ٹھہر کر ہو یہ بہتر ہے۔ دوسرا یہ کہ نوافل اگرچہ بیٹھ کر ادا کرنے (بلا عذر) جائز ہیں لیکن ان کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کے مقابلہ میں آدھا رہ جاتا ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن عباس سے نوافل کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے یہی جواب دیا۔ لوگوں نے اصرار کیا کہ جاؤ اور تازہ تازہ اس بارے میں حضور ﷺ سے کچھ پوچھ کر آؤ۔ جب بوجہ اصرار آپ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے ہیں تو دیکھا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ بیٹھ کر نفل ادا فرما رہے ہیں۔ فراغت پر عرض کیا کیا آپ نے بیٹھ کر پڑھنے والے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے والے کے نصف کے برابر قرار نہیں دیا؟ تو فرمایا بات یہی ہے لیکن "لا تقیسونی علی احد ولا تقیسوا احد علی" یعنی نہ مجھ پر تم کسی کو قیاس کرو اور نہ مجھے کسی پر قیاس کرو۔ یعنی میں بیٹھ کر

۴۴- بَابُ صَلَوةِ الْقَاعِدِ

۱۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي مَسَجِدِهِ قَاعِدًا أَقْطَحَ حَتَّى كَانَ قَبْلَ وَقَاتِهِ يَغَامُ فَكَانَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِهِ قَاعِدًا وَيَقْرَأُ بِالسُّورَةِ وَيُرْتِّلُهَا حَتَّى تَكُونَ أَطْوَلُ مِنْ أَطْوَلٍ مِنْهَا.

۱۵۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَوةُ أَحَدِكُمْ وَهِيَ قَاعِدٌ مِثْلُ نِصْفِ صَلَوةٍ وَهِيَ قَائِمٌ.

۱۵۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ نَأَلْنَا رِبَاءً مِنْ وَعْكِهَا شَدِيدٍ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِهِمْ فَقَوَّادًا فَقَالَ صَلَوةُ الْقَاعِدِ عَلَى نِصْفِ صَلَوةِ الْقَائِمِ.

بھی پڑھوں تو ثواب میں کمی نہیں ہے۔ اس عظمت کے باوجود آپ نے بروایت سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا آخری ایک سال جمود کر بھی بیٹھ کر نوافل ادا نہیں فرمائے اس لیے بغیر عذر نقل کھڑے ہو کر ادا کرنا بہت بہتر ہیں۔

۱۵۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ قَرْمًا فَصَوَّغَ عَنْهُ فَحُجِّشَ شَقُّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَوةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ جَالِسٌ فَصَلَّيْنَا جُلُوسًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَنَا مَجْعَلُ الْإِمَامِ لِيُؤْتَمَّ بِهِ إِذَا صَلَّى فَإِنَّمَا فَصَلُّوا إِيَّامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قَاعِدًا أَجْمَعِينَ۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہیں حضرت انس بن مالک نے خبر دی کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے۔ اس سے گر کر آپ کے دایاں پہلو پر خراش آگئی پھر آپ نے ایک نماز بیٹھ کر پڑھی سو ہم نے بھی بیٹھ کر پڑھی جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے جب وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو جب وہ رکوع میں جائے، تم بھی رکوع میں جاؤ اور جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا ولك الحمد کہو اور اگر وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے کہ آدمی کا بیٹھ کر نفل ادا کرنا اس کے کھڑے ہو کر نفل پڑھنے سے نصف کے برابر ہے اور یہ جو روایت کی گئی کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو اگرچہ یہ روایت ہے لیکن اس کی تاخیر روایات بھی موجود ہیں۔

مذکورہ حدیث شریف میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے گھوڑے سے گر جانے کی وجہ سے جب نماز بیٹھ کر ادا فرمائی تو صحابہ کرام نے بھی (بلا عذر) آپ کے پیچھے بیٹھ کر ادا کی اور حضور ﷺ نے ارشاد بھی فرمایا کہ امام کی اقتدا کرنا ضروری ہے وہ کھڑے ہو کر پڑھے تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو وہ بیٹھ کر پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو حالانکہ احناف اس کے خلاف کرتے ہیں یعنی امام اگرچہ بیٹھ کر نماز پڑھا ہے تب بھی مقتدیوں کو بیٹھ کر نہیں بلکہ کھڑے ہو کر پڑھنی چاہیے تو معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک مذکورہ حدیث کے خلاف ہے۔ اس کا امام محمد نے یہ جواب دیا کہ یہ حکم منسوخ ہے اور یہ بات واضح ہے کہ تاخیر باعتبار زمانہ مؤخر ہوتا چاہیے تو کیا یہ بات ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے اس کے بعد کوئی ایسی نماز پڑھائی کہ جس میں آپ بیٹھے ہوئے ہوں اور صحابہ کرام کھڑے ہو کر نماز ادا کر رہے ہوں؟ تو اس کا ثبوت درج ذیل روایت ہے۔

(صرف ترجمہ پیش خدمت ہے)

”حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت عالیہ میں جناب عبداللہ بن عباس حاضر ہو کر ان سے حضور ﷺ کا مرض وقات پوچھتے ہیں تو مائی صاحبہ فرماتی ہیں۔ آپ بیمار ہوئے تو پوچھا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ عرض کیا گیا ابھی آپ کے انتظار میں بیٹھے ہیں فرمایا: میرے لیے کھلے برتن (نب) میں پانی رکھو پانی رکھا گیا آپ نے غسل فرمایا انھنے لگے تو بے ہوش ہو گئے ہوش آنے پر پھر پوچھا: لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟ آخر کار آپ نے فرمایا جاؤ اور ابو بکر کو کہو کہ نماز پڑھا میں ابو بکر نے رقیق القلب ہونے کی بنا پر عمر بن الخطاب کو کہا لیکن انہوں نے کہا یہ حق تمہارا ہی ہے لہذا آپ کچھ دن امامت کراتے رہے۔ جب حضور ﷺ کو افاقہ ہوا تو نماز ظہر کے لیے دو آدمیوں کے سہارے مسجد میں تشریف لائے آپ کو دیکھتے ہی ابو بکر مصلیٰ امامت سے پیچھے ہٹنے لگے آپ نے ارشاد فرمایا کہ رک جاؤ اور فرمایا کہ مجھے ابو بکر کے پہلو میں بٹھا دو چنانچہ آپ نے امامت کرائی آپ خود بیٹھے ہوئے تھے۔ ابو بکر

صدیق نے کھڑے ہو کر آپ کی نیابت کے فرائض سرانجام دیے اور صحابہ کرام نے ان کی اقتدا میں کھڑے ہو کر نماز ادا کی۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۷۱)

یہ حدیث یا واقعہ پہلی حدیث اور واقعہ کی تاریخ ہے لہذا معلوم ہوا کہ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے مقتدی کھڑے ہو کر پڑھیں گے۔ یہی احناف کا مسلک ہے اور یہی حضور ﷺ کا آخری عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرٌ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ أَخْبَرَنَا
إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّعْبِيُّ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ الْجَعْفِيِّ عَنْ عَمْرِو الشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لَا يُؤْمِنُ النَّاسُ أَحَدٌ بَعْدِي بِجَالِسٍ فَأَخَذَ
النَّاسُ بِهَذَا.
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں بشر نے بتایا انیس احمد نے اور انیس
اسرائیل بن یونس بن ابی اسحاق شعبی نے اور انہوں نے جابر بن
یزید سے انہوں نے عامر الشعبي سے بیان کیا کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: میرے بعد کوئی شخص بیٹھ کر لوگوں کی امامت
نہ کرے۔ لوگوں نے اسی پر عمل کیا ہے۔

اس روایت میں حضور ﷺ کے حوالہ سے اس بات سے منع کر دیا گیا کہ کوئی امام بیٹھ کر نماز نہیں پڑھا سکتا لیکن امر اربعہ
کے نزدیک یہ متفق علیہ بات نہیں بلکہ وہ بھی کہتے ہیں کہ اگر امام کسی مجبوری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائے تو اس کی اقتدا درست ہے
اور اس کی دلیل وہی صحیح مسلم والا واقعہ ہے جو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں اور یہ حدیث صحیح کے معارض نہیں ہو سکتی کیونکہ اول یہ صرف
ایک ہی سند سے مروی ہے اور دوم اس کا راوی جابر بن یزید بھی سخت مجروح ہے بلکہ ہر قسم کا عیب اس میں موجود ہونے کی تصریحات
پائی جاتی ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال شعبي لجابر ياجابر لاتموت حتى تكذب
على رسول الله ﷺ قال اسماعيل فما مضت
الايام والليالي حتى التهم بالكذب . عن ابى حنيفة
ما لقيت فيمن لقيت اكذب من جابر الجعفي وقال
يحيى بن يعلى سمعت زائدة يقول جابر الجعفي
رافضى يشتم اصحاب النبي ﷺ وقال عجلي
كان ضعيفا يغلو في التشيع . وقال ابن حبان كان
سبائيا من اصحاب عبد الله بن سباء وكان يقول ان
عليها يرجع الى الدنيا.

امام شعبي نے جابر کو کہا اے جابر! تو اس وقت تک نہیں مرے
گا جب تک رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ نہیں باندھے گا اسماعیل
کہتے ہیں کہ اس کے کچھ ہی دنوں بعد جابر جھوٹ کے ساتھ تم ہوا
۔ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے جن لوگوں سے ملاقات کی ان میں
سے جابر سے بڑھ کر کوئی جھوٹا نہ تھا۔ یحییٰ بن یعلیٰ کہتے ہیں کہ میں
نے زائدہ کو کہتے سنا کہ جابر بھی رافضی تھا حضور ﷺ کے
صحابہ کو گالی دیا کرتا تھا۔ عجلیٰ کہتے ہیں کہ جابر ضعیف راوی تھا اور تشیع
میں غلو کیا کرتا تھا اور ابن حبان کا کہنا ہے کہ یہ سبائی یعنی عبد اللہ بن
سباء یہودی کے مقتدین میں سے تھا اور کہتا تھا کہ علی المرتضیٰ رضی
اللہ عنہ دو بارہ دنیا میں لوٹ کر آئیں گے۔

(تہذیب اجتہاد ج ۲ ص ۷۷ مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

روایت مذکورہ کے مرکزی راوی پر جرح آپ نے پڑھی لہذا اس کی مروی روایت سے یہ ثابت کرنا کہ عذر کی وجہ سے امام بیٹھ کر
نماز نہیں پڑھا سکتا یہ درست نہیں ہے۔ رہی یہ بات کہ امام محمد نے روایت مذکورہ کے آخر میں فرمایا کہ لوگوں نے اس پر عمل شروع کر دیا
تو صاف ظاہر کہ ان لوگوں سے مروی وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہیں جابر بھی کی حقیقت حال کا علم نہ ہوا ہو اور اس کے کذب و ضعف سے
واقف نہ ہوئے ہوں ورنہ اس مجروح اور شدید ترین مجروح راوی کے مقابلہ میں صحیح اور متصل روایات موجود ہوتے ہوئے انہیں
چھوڑنے کا الزام لازم آئے گا اور یہ بات انتہائی سخت ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ
ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے کبیر بن عبد اللہ بن اشج سے انہوں نے
عبد اللہ خولانی سے خبر دی کہ سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا ایک کمرہ اور
اور حنی میں نماز پڑھتی تھیں ان کے جسم پر ازار نہیں ہوتا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہوں نے سعید بن
مسیب اور انہوں نے ابو ہریرہ سے روایت بیان کی کہ ایک سائل
نے حضور ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق
پوچھا آپ نے فرمایا: کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو دو کپڑے
ہیں؟

ہمیں امام مالک نے موسیٰ بن میسرہ اور انہوں نے ابو مرہ
غلام عقیل بن ابی طالب سے بیان کیا کہ جناب ام ہانی نے انہیں بتایا
کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فتح مکہ کے دن آٹھ رکعات ایک
کپڑے میں لیٹے ہوئے ادا فرمائیں۔

مرد اور عورت دونوں کے لیے نماز اور غیر نماز میں ستر عورت ضروری ہے۔ احناف کے نزدیک مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک کا
حصہ ہے اور عورت (آزار) کا تمام جسم (ماسوا چہرہ، ہاتھ اور پاؤں) ستر ہے۔ رہا یہ کہ ستر کرنے کے لیے کتنے کپڑے استعمال کرنا
ضروری ہے اس کی کوئی پابندی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے مقصد بیان کرنے کے لیے دونوں قسم کی احادیث ذکر فرمادیں۔ عورت
کا ستر اگر دو کپڑوں سے ہو سکتا ہے تو ان سے کرے۔ مرد کا اگر ایک ہی بڑے کپڑے سے ہو سکتا ہے تو اس سے ستر کرنا ضروری ہے۔
ہاں افضل یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو تین کپڑوں میں نماز ادا کرنی چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ابو نصر نے ابو مرہ مولیٰ
عقیل سے خبر دی کہ انہوں نے ام ہانی بنت ابی طالب سے یہ بات
سنی میں ایک دفعہ فتح مکہ کے سال حضور ﷺ کے ہاں حاضر
ہوئی۔ آپ اس وقت غسل کی تیاری میں تھے اور سیدہ فاطمہ آپ کی
صاحبزادی نے آپ کا پردہ کیا ہوا تھا میں نے سلام عرض کیا۔ پوچھا:
کون ہے؟ یہ چاشت کا وقت تھا میں نے عرض کی میں ام ہانی بنت
ابی طالب ہوں فرمایا: ام ہانی خوش آمدید! جب غسل سے فارغ
ہوئے تو آپ نے آٹھ رکعات ایک کپڑے میں لیٹے ہوئے ادا
فرمائیں پھر فارغ ہوئے تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرا ماں
جایا (علی المرتضیٰ) ایک ایسے آدمی کو مارنا چاہتا ہے جسے میں پناہ
دے چکی ہوں یعنی فلاں ابن میسرہ تو آپ نے فرمایا: اے ام ہانی
جسے تم نے پناہ دی اسے ہم نے بھی پناہ دے دی ہے۔

۱۵۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَكْبَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْأَنْجِ عَنْ بَسْرَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ قَالَ
كَانَتْ مَيْمُونَةُ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ يَصَلِّي فِي الْكَزْرَعِ
وَالْعِمَارِ لَيْسَ عَلَيْهِمَا زَاوَرٌ.

۱۵۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ قَالَ
أَوْ لِكُلِّكُمْ ثَوْبَانِ.

۱۵۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ
أَبِي مُرَّةٍ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ
أَبِي طَالِبٍ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى
عَامَ الْفَتْحِ ثَمَانِيَّ وَكُمَايَتٍ مَلْجُوعًا يَتَوَبُّ.

مرد اور عورت دونوں کے لیے نماز اور غیر نماز میں ستر عورت ضروری ہے۔ احناف کے نزدیک مرد کا ستر ناف سے گھٹنوں تک کا
حصہ ہے اور عورت (آزار) کا تمام جسم (ماسوا چہرہ، ہاتھ اور پاؤں) ستر ہے۔ رہا یہ کہ ستر کرنے کے لیے کتنے کپڑے استعمال کرنا
ضروری ہے اس کی کوئی پابندی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے مقصد بیان کرنے کے لیے دونوں قسم کی احادیث ذکر فرمادیں۔ عورت
کا ستر اگر دو کپڑوں سے ہو سکتا ہے تو ان سے کرے۔ مرد کا اگر ایک ہی بڑے کپڑے سے ہو سکتا ہے تو اس سے ستر کرنا ضروری ہے۔
ہاں افضل یہ ہے کہ اگر میسر ہو تو تین کپڑوں میں نماز ادا کرنی چاہیے۔

۱۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ أَنَّ أُمَّ مَرْثَةَ
مَوْلَى عَقِيلِ أَخْبَرَهُ أَنَّهَا سَمِعَتْ أُمَّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ
تُحَدِّثُ أَنَّهَا ذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ
الْفَتْحِ فَوَجَدَتْهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ
قَالَتْ فَسَلَّمْتُ وَذَلِكَ حَشَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئِ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ
قَالَ مَرْحَبًا بِكِ هَانِئُ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غَسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى
ثَمَانِيَّ وَكُمَايَتٍ مَلْجُوعًا فِي ثَوْبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أَبِي أَنَّهُ قَاتَلَ رَجُلًا أَجْرَتْهُ فَلَاؤُ
ابْنِ مَيْسَرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ
أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِئِ.

۱۶۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ
بِالتَّحْمِيصِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ
ﷺ مَاذَا تَصَلِّي فِي الْمَرْأَةِ قَالَتْ فِي الْخِمَارِ
وَالذَّرَجِ السَّابِغِ الَّذِي يُعَيِّبُ ظَهَرَ قَدَمَيْهَا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھ سے روایت کیا محمد بن زید
تحصی نے کہ ان کی والدہ نے رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ام سلمہ
رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا عورت کتنے کپڑوں میں نماز پڑھ سکتی
ہے۔ انہوں نے جواب دیا اور زنی اور کرتہ میں جب کہ وہ اتنا لمبا ہو
کہ اس سے پاؤں چھپ جائیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَحْكَمٌ نَأْخُذُ فَإِذَا صَلَّى الرَّجُلُ
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ تَوَشَّحَ بِهِ تَوَشُّحًا جَازًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے۔ اگر کوئی شخص
ایک ہی کپڑے کو اچھی طرح لپیٹ کر نماز پڑھ لے تو جائز ہے اور
یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

یعنی عورت کے لیے ستر سر سے لے کر پاؤں تک چھپانا ہے اور اس کی مفصل بحث اسی موطا امام محمد کے آخر میں باب تفسیر میں
آچکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ حدیث میں نماز چاشت کا ذکر ہوا۔ اس نماز کی رکعات باختلاف روایات دو تا بارہ ہیں۔ اس نماز کے فضائل کتب صحاح
ستہ میں بکثرت وارد ہیں۔ چند فضائل الترتیب والترہیب سے منقول ہیں۔

- (۱) نماز چاشت کی دو رکعت پر پابندی کرنے والے کے گناہ اگرچہ سمندر کی جھاگ کے برابر ہوں بخش دیئے جائیں گے۔
- (۲) حدیث قدسی ہے کہ جو شخص دن کے شروع حصہ میں چار رکعت کی حفاظت کرے گا اللہ تعالیٰ بروز حشر اس کی حفاظت فرمائے گا۔
- (۳) چاشت کی نماز کے لیے اچھا وضو کر کے دو رکعت پڑھنے والا یوں گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے جیسا ابھی ماں کے پیٹ سے باہر
آیا ہو۔

- (۴) چاشت کی دو رکعت پڑھنے والا غفلت میں سے نہیں کھٹک جائے گا چار پڑھنے والا عابدین میں، چھ پڑھنے والا قیامت میں
کفایت والوں میں اور آٹھ پڑھنے والا قاتلین میں کھٹک جائے گا اور بارہ پڑھنے والے کے لیے جنت میں محل تعمیر ہوگا۔
- (۵) چاشت کی نماز اس دن کے گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے اور اگر اس دن اس کا وصال ہو گیا تو جنتی ہوگا۔
- (۶) امام نووی نے کہا کہ چاشت کی آٹھ رکعت پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کبیرہ گناہ سے محفوظ رکھے گا اور اس کا دل نور ایمان سے چمکا
دے گا لہذا اس نماز کی حتی الوضو پابندی کرنی چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز تہجد کا بیان

۴۶۔ بَابُ صَلَوةِ اللَّيْلِ

۱۶۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ
رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ الصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ
قَالَ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَبْصُحَ فَلْيُصَلِّ
رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوَيَّرَ لَهَا مَا قَدْ صَلَّي.

ہمیں امام مالک نے نافع سے انیس ابن عمر نے خبر دی کہ
ایک مرد نے حضور ﷺ سے نماز تہجد کے بارے میں پوچھا
کہ اس کی کیا کیفیت ہے؟ فرمایا: دو رکعت پس جب تم میں سے کسی
کو صبح ہو جانے کا خوف ہو تو اسے ایک رکعت پڑھ کر پڑھی گئی نماز کو
دو تہ بنالینا چاہیے۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے عروہ ابن زہری اور انہوں
نے امام مالک کو اور پھر انہوں نے ہمیں خبر دی کہ رسول کریم
ﷺ رات (تہجد) کو گیارہ رکعت ادا فرمایا کرتے تھے ان

۱۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَمْرٍوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي مِنَ
اللَّيْلِ أَحَدَ عَشَرَ رَكْعَةً يُؤَيِّرُ مِنْهُنَّ بِوَاحِدَةٍ فَإِذَا فَرَغَ

مِنْهَا اِصْطَلَجَ عَلٰی نَقْدِ الْاَمَنِ .

میں سے ایک رکعت کے ساتھ وتر کرتے جب فارغ ہو جاتے تو دائیں جانب لیٹ کر آرام فرماتے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے عبد اللہ بن قیس بن خرمہ سے انہوں نے زید بن خالد جہنی سے روایت کی کہ میں نے ارادہ کیا کہ حضور ﷺ کی نماز تہجد پر پوشیدہ نگاہ رکھوں گا اس کے لیے میں نے آپ کے شامیانے یا دلمیز پر ٹیک لگائی۔ میں نے دیکھا کہ آپ اٹھے اور دو رکعت ہلکی سی ادا فرمائیں پھر دو رکعت بہت لمبی پڑھیں پھر دو رکعت ان دونوں سے کم طویل ادا فرمائیں پھر دو رکعت ان دو رکعتوں سے چھوٹی ادا فرمائیں جو ابھی ادا فرما چکے تھے پھر وتر ادا فرمائے۔

امام مالک نے ہمیں محمد بن منکدر سے خبر دی کہ انہیں سعید بن جبیر نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رات تہجد نماز پڑھنے کا عادی ہو لیکن کسی رات اس پر نیند کا غلبہ ہو جائے اور وہ سو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام اعمال میں نماز کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کی نیند اس کا صدقہ ہو جاتی ہے۔

۱۶۳- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ مَخْرَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدِ الْجُهَنِيِّ قَالَ قُلْتُ لَارْمَقَنَّ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَتَوَسَّدْتُ عَنَتَهُ اَوْ قُصَّطَلُهُ قَالَ فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ دُونَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ اَوْتَرَ .

۱۶۴- اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَا مِنْ امْرَءٍ نَكَوْنُ لَهُ صَلَوةٌ بِاللَّيْلِ يَغْلِبُهُ عَلَيْهَا نَوْمُهُ اِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ اَجْرَ صَلَوةٍ وَكَانَ نَوْمُهُ عَلَيْهِ صَدَقَةً .

روایات مذکورہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نماز تہجد ادا فرمایا کرتے تھے بلکہ بعض روایات کے مطابق یہ نماز آپ پر فرض تھی۔ اس نماز کے بیشتر فضائل ہیں جو انشاء اللہ اپنے مقام پر پیش خدمت ہوں گے۔ ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض دفعہ آپ دو رکعت کے ساتھ ایک اور ملا کر انہیں وتر بنالیا کرتے تھے لیکن اکثر آپ کا معمول شریف یہ تھا کہ گیارہ رکعت ادا فرماتے جس میں آخری رکعت کو ملا کر وتر بنالیا کرتے تھے جس کا مطلب یہ کہ آپ نماز تہجد آٹھ رکعت ادا فرماتے اور آخر میں تین رکعت وتر پڑھتے تھے لیکن یاد رہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا گیارہ رکعت والی نماز ہر روز کی بیان فرما رہی ہیں یعنی رمضان اور غیر رمضان میں آپ اکثر گیارہ رکعت تہجد کے وقت ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس سے غیر مقلدین نے یہ سمجھ لیا کہ نماز تراویح آٹھ رکعت اور بقیہ تین رکعت وتر ہیں لیکن صاف ظاہر ہے کہ آپ سال بھر میں پچھلی رات سو کر اٹھتے تو یہ نماز ادا فرماتے اور سارا سال رمضان نہیں ہوتا لہذا اس سے آٹھ رکعات تراویح ثابت کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ علاوہ ازیں مذکورہ روایت جو زید بن خالد جہنی سے مروی ہے اس میں مذکور ہے کہ آپ ایک رکعت سے وتر کرتے تو اس سے بھی غیر مقلدین نے وتر کا ایک رکعت ہونا ثابت کیا ہے حالانکہ دو رکعت کے ضمن میں آخری دو رکعت کو ایک رکعت سے وتر کرنے کا ذکر صاف بتلاتا ہے کہ وتر کی تین رکعات ہیں نیز معلوم ہوا کہ اگر کسی تہجد کے عادی کی نماز کسی دن سوئے میں رہ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے اعمال میں نماز تہجد کا ثواب درج فرما دیتا ہے اور اس کو محروم نہیں رکھا جاتا۔

بحث وتر

غیر مقلدین وتر کے بارے میں دو باتوں کے معتقد ہیں۔ ایک یہ کہ وتر صرف ایک رکعت کی نماز ہے اور دوسرا یہ کہ نماز وتر صرف سنت ہے (واجب نہیں) اپنے اس نظریے کی وجہ سے وہ تین رکعت وتر ادا کرنے والوں اور اسے واجب کہنے والوں پر سخت تنقید کرتے

ہیں۔ موطا کے اسی مقام پر مذکور حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے (جو محمد حسین بنالوی کا شاگرد ہے) درج ذیل عبارت لکھی ہے۔
 فائدہ: محمد بن نصر مروزی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مت پڑھو وتر کی رکعتیں تین تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کی نماز سے اور صحیح کہا اس حدیث کو حاکم نے اور روایت کیا محمد بن نصر مروزی اور حاکم اور ابن حبان نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً مانند اس کے اور طریقے سے اور اسناد کی تشخیص کی شرط پر ہے اور روایت کیا مروزی اور نسائی نے ابن عباس اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم سے کہ مکروہ ہیں وتر کی تین رکعتیں پڑھنی اور سلیمان بن یسار سے بھی ایسے ہی مروی ہے تاکہ مشابہت نہ ہو مغرب کے فرائض کے ساتھ اور کہا محمد بن نصر نے کہ ہم نے کوئی حدیث رسول اللہ ﷺ سے نہیں پائی جس میں تین رکعت وتر پڑھنا ایک ہی سلام سے ثابت ہو اور غلط ہے کہ ان لوگوں کا جو کہتے ہیں کہ اجماع کیا ہے صحابہ کرام نے کہ تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنی چاہئیں۔ محمد بن نصر مروزی نے کتاب قیام اللیل میں بہت اچھی طرح رد کیا۔ ان لوگوں کا جو قائل ہیں۔ اس بات کے کہ وتر واجب ہیں اور سنت ہوتا وتروں کا بہت عمدہ طور پر ثابت کیا ہے اور کہا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو اس کے وجوب کو اختیار کیا ہے۔ اس حدیث سے کہ زیادہ کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایک نماز اور وہ وتر ہے تو یہ حدیث ضعیف ہے باوجود اس کے کہ اس سے وجوب نہیں نکلتا پھر ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ علم حدیث میں یتیم تھے“ (ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ ص ۶۲)

عبارت ہذا سے پانچ درج ذیل امور ثابت ہوتے ہیں

- (۱) مغرب کی نماز سے مشابہت کی وجہ سے تین رکعت وتر منع ہیں۔
- (۲) حضور ﷺ سے وتر تین رکعت ہونے کے بارے میں کوئی حدیث نہیں ملتی۔
- (۳) تین رکعت وتر پر احناف کا اجماع صحابہ کرام غلط ہے۔
- (۴) وتر واجب نہیں بلکہ سنت ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی مشابہت نوافل کے ساتھ ہے۔
- (۵) امام ابو حنیفہ یتیم فی الحدیث ہیں۔

ہم ان درج بالا امور کا جو عطاء اللہ غیر مقلد کی عبارت سے ثابت ہوتے ہیں ترتیب وار جواب پیش کرتے ہیں۔
 امر اول کا جواب: حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ تنہا وتر ادا نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ نوافل (تہجد) کے ساتھ وتر ادا فرمایا کرتے تھے اور اسی عادت کریمہ کے ضمن میں امام طحاوی نے ایک منہ حدیث نقل فرمائی۔

عن سعید بن المسیب عن عائشة رضي الله عنها قالت كان الوتر سبعا وخمسا وثلاثا فكرهت ان تجعل وتر ثلاثا يتقدم هن شيئا حتى يكون قبلهن غيرهن فلما كان الوتر عندها احسن ما يكون هو ان يتقدمه تطوعا اما اربع واما اثنان جمعت بذلك تطوع رسول الله ﷺ في الليل الذي صلح به الوتر الذي بعدها والوتر فسميت ذالك وترا.
 (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ باب الوتر)

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی سات، پانچ اور تین رکعات کہا کرتی تھیں اور اس بات کو ناپسند فرماتیں کہ وتر تین رکعت اس طرح پڑھے جائیں کہ ان سے قبل کچھ نہ پڑھا گیا ہو بلکہ وہ تین رکعت سے پہلے بھی کچھ رکعات کا پڑھنا پسند فرماتیں لہذا جب ان کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ یہ ہے کہ ان سے پہلے چار یا دو رکعت بھی ہوں تو ان سب کو ملا کر وہ رسول اللہ ﷺ کی نماز وتر شمار کرتیں اور اس رات کی وتر کی تعداد ان کے نزدیک وہ مجموعی رکعات ہوتیں جو وتر سے اور اس سے پہلے نوافل ادا کیے گئے

مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک وتر کا احسن طریقہ روایت بالا سے آپ نے ملاحظہ فرمایا اس سے یہ استدلال کرنا کہ تین رکعت وتر سے منع کیا گیا ہے کس قدر جہالت اور ہٹ دھرمی ہے؟ اگر یہی استدلال کا طریقہ ہے تو پھر وتر کی تعداد پانچ یا سات ہونی چاہیے۔ تین سے بھاگ کر ایک کی طرف آنا آرام پسندی ہے۔ اگر واقعی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ارشاد پر عمل کرنے کا شوق ہے تو پھر پانچ یا سات رکعت وتر ہونے کی سنت کا قول کر کے ”حدیث کے عامل“ کہلوانا درست تھا لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ استدلال کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

امروم کا جواب: تین رکعت وتر ایک سلام سے پڑھنے کا ثبوت نہ ملنا تو اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ محمد بن نصر مروزی کو کوئی ایسی حدیث نہ ملی نہ یہ کہ اس بارے میں کوئی حدیث موجود ہی نہیں ایک منصف مزاج کی طرح عطاء اللہ غیر مقلد کو بھی یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ محمد بن نصر مروزی ہی صرف اس دنیائے علم و فن میں اکیلے شخص نہیں بلکہ ”فوق کل ذی علم علیم“ ان سے بہتر علماء اور محدثین ہو گزرے کیا کسی نے بھی کوئی ایسی حدیث کی نشاندہی نہیں کی جس میں وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کا ثبوت ہو؟ آئیے ہم آپ کو ان احادیث میں سے چند سے واقفیت کرائیں جو غیر مقلد کی آنکھیں نہ دیکھ سکیں۔

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر۔ (منصف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۵)
من کان یوتر بثلاث او اکثر دائرة القرآن کراچی

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الركعتین الاولین من الوتر۔ هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین۔
(المعجم ج ۲ ص ۳۰۲ کتاب الوتر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند)

ان دونوں احادیث سے ثابت ہوا کہ وتر کی ایک رکعت نہیں بلکہ زیادہ ہیں اور یہ بھی کہ دو رکعت وتر پڑھنے پر حضور ﷺ سلام نہیں پھیرتے تھے تو لازماً تیسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاتے ہوں گے۔ اگر دو رکعت پر قعدہ اس نماز کا آخری قعدہ ہوتا تو اس کے اختتام پر سلام لازماً پھیرا جاتا لہذا معلوم ہوا کہ وتر کی رکعت ایک کہنے والے اور تین رکعت ایک سلام سے پڑھنے کے منکر مطالعہ کے اعتبار سے کوتاہ ہیں مستدرک میں ”وتر کی پہلی دو رکعتوں“ کا صاف مطلب ہے کہ ان دو رکعتوں کے بعد بھی کوئی رکعت تھی ورنہ یہ ”جہلی“ نہ ہوتیں۔ اس پر بھی اگر کوئی بغض ہو کہ ان روایات میں تم نے کھینچ تان کر تین رکعت اور وہ بھی ایک سلام سے ثابت کیا ہے کوئی صریح الفاظ والی حدیث پیش کرو تو لیجئے اس پر بھی حدیث مرفوعہ پڑھے۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا ابو داود قال حدثنا ابو بکر النهشلی عن حبيب بن ابي ثابت عن يحيى بن الحزام عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ كان یوتر بثلاث رکعات۔
(طحاوی ج ۱ ص ۲۸۷ باب الوتر مطبوعہ بیروت)

حدثنا روح بن الفرج قال حدثنا لوین قال حدثنا شریک عن فحول عن مسلم الطیْن عن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر تین رکعت اس طرح ادا فرمایا کرتے تھے کہ پہلی

سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث یقرؤ فی الاولی بسبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یاہیا الکفرون الخ وفی الثالث قل هو اللہ احد۔

(طحاوی ج ۱ ص ۲۸۷ باب الوتر)

حدثنا فہد قال حدثنا الحماني قال حدثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن قتادة عن زرارہ بن اوفی عن عمران بن حصین ان النبی ﷺ کان یقرؤ فی الوتر فی الركعة الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یاہیا الکفرون وفی الثالثۃ قل هو اللہ احد۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۹۰ باب الوتر)

حدثنا سعید بن ابی مریم حدثنا یحییٰ بن ایوب عن یحییٰ بن سعید عن عمرہ عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر بثلاث یقرؤ فی الركعة الاولی بسبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانی قل یاہیا الکفرون وفی الثالث قل هو اللہ احد الخ وقل اعوذ برب الفلق الخ وقل اعوذ برب الناس۔ هذا حدیث صحیح علی شرط الشيخین۔

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۵ باب الوتر)

قارئین کرام! مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ تین رکعت وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس بارے میں اگرچہ بہت سی اور بھی احادیث موجود ہیں لیکن اب ہم ایک سلام کے ساتھ تین وتر پڑھنے پر چند اور حوالہ جات پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

ایک سلام کے ساتھ تین رکعت پڑھنا احادیث و آثار سے ثابت ہے

عن سعید بن ہشام عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث لا یسلم الا فی اخرهن وهذا وتر امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اخذہ اہل المدینۃ۔

(المسند رک ج ۱ ص ۳۰۳ باب الوتر)

عن مکحول عن عمر بن الخطاب انه اوتر بثلاث رکعات لم یفصل بینہن بسلام۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے جناب مکحول روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے تین رکعات وتر پڑھے جن میں دوسری

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ وتر تین رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ اور دوسری میں الکفرون اور تیسری میں اخلاص، الفلق اور الناس پڑھتے تھے۔ یہ حدیث شیخین کی شرط صحیح ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یوتر ثلاثا) اور تیسری رکعت کے درمیان (سلام کے ذریعہ) فاصلہ نہ کیا۔
 عن عبد الرحمن بن یزید قال عبد الله الوتر ثلاث كنوتر النهار المغرب هذا صحيح من حديث عبد الله بن مسعود .
 (بخاری ج ۳ ص ۳۱۱ من اور خمس او ثلاثا)

مذکورہ احادیث اور آثار صحابہ سے یہ بات گھر کر سامنے آگئی کہ وتر تین رکعت ہیں اور وہ بھی صرف آخر میں ایک سلام کے ساتھ پڑھے گئے۔ ان احادیث و آثار کو دیکھیں اور مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کے اس دعوے کو دیکھیں کہ تین رکعت کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں ہے اس لیے کہنا پڑے گا کہ اپنی جہالت کا اقرار کرنے کی بجائے ان نام نہاد ”اہل حدیثوں“ نے صاف لکھ دیا کہ اس موضوع پر حدیث ہی کوئی نہیں۔ اسے کہتے ہیں اندھا بین اور تعصب۔ تو معلوم ہوا کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ اور حضرات صحابہ کرام نے وتر تین رکعات اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ ادا فرمائے تو تین رکعات وتر کی ممانعت بوجہ نماز مغرب کی مشابہت کے خود ان معترضین کو سمجھ آئی اور پھر اسے بطور استدلال پیش کرنا شروع کر دیا اور پھر کمال چالاکی سے حدیث ممانعت بھی مکمل ذکر نہ کیا کہ کہیں چالاکی پکڑی نہ جائے۔ امام بخاری نے ج ۳ ص ۳۱۱ پر اسے درج کیا۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: وتر تین رکعات نہ پڑھو کہ اس کی نماز مغرب سے مشابہت ہوتی ہے بلکہ پانچ یا سات یا نو یا گیارہ یا اس سے زائد پڑھو۔“

مطلب یہ کہ کم از کم پانچ پڑھو۔ تین وتر اور دو نفل ہو جائیں۔ یہی امام طحاوی ایک اور روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن ابی قیس نے ان سے حضور ﷺ کی نماز وتر کی رکعات کے متعلق پوچھا تو فرمائے لگیں۔

کان یوتر باریع وثلاث وثمان وثلاث وعشر
 وثلاث ولم یوتر بانقص من سبع ولا باکثر من ثلاث
 عشر۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ باب الوتر)
 آپ چار اور تین (سات) آٹھ اور تین (گیارہ) دس اور تین (تیرہ) رکعات وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔ سات سے کم اور تیرا سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔

اس روایت میں موجود حرف ”واو“ کو ملاحظہ فرمائیں جو ماقبل کا نوافل ہونا اور مابعد کا وتر ہونا واضح کر رہا ہے اور ہر دفعہ وتر کے لیے ثلاث کا لفظ استعمال فرمایا جا رہا ہے۔

نوٹ: سات سے کم نہ پڑھنا یہ آپ کا اکثر معمول بیان کیا گیا ورنہ دو رکعت نفل تہجد اور تین وتر یعنی پانچ رکعات بھی ادا فرمانا ثابت ہے جیسا کہ ابھی بحوالہ بخاری گزر چکا ہے۔

حدثنا ثابت قال صلى انس رضي الله عنه
 الوتر انا عن يمينه وام ولده خلفنا ثلاث ركعات لم
 يسلم الا في اخرهن ظننت انه يريد ان يعلمني .
 (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۹۳)

ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے ہمیں وتر تین رکعات پڑھائے۔ میں ان کی دائیں جانب اور ان کی ام ولدہ پیچھے کھڑے تھے۔ آپ نے صرف آخر میں سلام پھیرا۔ میں نے سمجھا کہ آپ نے ہمیں وتر پڑھنے سکھائے ہیں۔
 مسود بن جرمہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابو بکر صدیق کو رات کے وقت فتن کیا تو حضرت عمر نے فرمایا: میں نے ابھی نماز وتر نہیں

پڑھی۔ آپ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے تو ہم نے آپ کے پیچھے صف بنائی آپ نے ہمیں تین رکعت وتر پڑھائے جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا۔

ثلاث رکعات لم یسلم الا فی اخرهن۔
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

ابو خالدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمانے لگے ہمیں حضور ﷺ کے صحابہ نے سکھایا کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہیں۔ صرف فرق یہ ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں ہم قرأت کرتے ہیں۔ (مغرب میں نہیں) یہ رات کے وتر اور مغرب کی نمازوں کے وتر ہیں۔

حدثنا ابو خالدہ قال سالت ابا العالیہ عن الوتر فقال علمنا اصحاب محمد او علمونا ان الوتر مثل صلوٰۃ المغرب غیر انا نقرء فی الثالثہ فہذا وتر اللیل وہذا وتر النہار۔
(طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۹۳ باب الوتر)

عبد الرحمن بن ابی الزناد بیان کرتے ہیں کہ میرے والد نے ان سات آدمیوں سے بیان کیا۔ سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد، ابوبکر بن عبد الرحمن، خارجہ بن زید، عبید اللہ بن عبد اللہ، سلمان بن یسار۔ ان حضرات کو صاحب فقہہ صلاح اور فضیلت نے بزرگی میں برابر قرار دیا اور جب کبھی انہوں نے کسی بات میں اختلاف کیا تو ان لوگوں کے قول پر عمل کیا جو تعداد میں زیادہ رائے میں افضل تھے اور یہ اسی قبیلہ سے ہے جو میں نے یاد رکھا کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور سلام صرف ان کے آخر میں پھیرا جاتا ہے اور یہ ہے وہ جو ہم سے فقہاء مدینہ اور علمائے مدینہ نے ذکر کیا کہ وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں صرف ایک مرتبہ سلام ہے اور اس پر ان کا اجماع ہے۔

حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی قال حدثنا خالد بن نزار الایلی قال حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن السبعۃ سعید بن المسیب و عروۃ بن الزبیر وقاسم بن محمد و ابی بکر بن عبد الرحمن و خارجۃ بن زید و عبد اللہ بن عبد اللہ و سلمان بن یسار فی مشیخۃ سواہم اہل فقہ و صلاح و فضل و ربما اختلفوا فی شیء فاخذ بقول اکثرہم و افضلہم رأیا و کان مما وعت عنہم علی ہذہ الصفۃ ان الوتر ثلاث لم یسلم الا فی اخرہن فہذا من ذکرنا من فقہاء المدینۃ و علمائہم و قد اجمعوا ان الوتر ثلاث لم یسلم الا فی اخرہن۔ (طحاوی ج ۱ ص ۲۹۲ باب الوتر)

صحابہ کرام کا لگا تار عمل یہی تھا کہ وہ تین رکعات وتر اور وہ بھی آخر میں صرف ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے اور اپنے قبیعین کو اسی طرح وتر پڑھنے کی تعلیم دیا کرتے تھے۔ ایسے جلیل القدر فقہاء و علماء کے ارشادات و عمل کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ تین رکعات وتر اور وہ بھی ایک سلام کے ساتھ اس کا کوئی ثبوت نہیں یا ہمیں معلوم نہیں اسے کون تسلیم کرے گا؟

جواب امر سوم: وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے۔ اس پر اجماع کے انقطاع کا قول کرنا بقول مولوی عطاء اللہ غلط ہے۔ اس کا جواب گزشتہ حوالہ جات میں آچکا ہے۔ حضرات صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کی اکثریت کا یہی عمل تھا۔ اس اکثری عمل کے پیش نظر ”اجماع“ کا قول کیا جانا درست ہے بلکہ بعض تابعین نے خود لفظ ”اجماع“ کا اطلاق بھی فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

حدثنا حفص عن عمرو عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخرہن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۳ من کان یوتر ثلاث)

ہمیں حفص نے عمرو سے اور انہوں نے حسن سے بیان کیا کہ مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعات ہیں اور ان کے آخر میں سلام ہے۔

امر چہارم کا جواب: مولوی عطاء اللہ نے وتر کی سنیت اور عدم وجوب کو مروزی کے ایک قیاس کے پیش نظر بیان کیا ہے جس کا

مفہوم یہ ہے کہ اگر وتر تین رکعت پڑھی جائیں تو پھر ان کی مشابہت مغرب کے فرضوں کے ساتھ ہوگی اور نفل کی مشابہت فرض کے ساتھ ہونی چاہیے۔ اس بارے میں گزارش ہے کہ مروزی صاحب کا مذکورہ قیاس نہ تو صحیح ہے اور نہ ہی احادیث و آثار اس کی موافقت کرتے ہیں کیونکہ وتر کی تین رکعات ہونا روایات کثیرہ سے اور آثار وافرہ سے ثابت کہ اس قدر بکثرت روایت والوں کا کذب پر اتفاق و اجتماع ناممکن ہے۔ اصل میں مروزی صاحب کو یا اس کی تقلید میں مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کو نماز تہجد کی وجہ سے مخالف نظر کیا کہ حضور ﷺ وتر چونکہ تہجد کے وقت اور نوافل تہجد کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے لہذا یہ بھی نوافل یا زیادہ سے زیادہ سنت ہو سکتے ہیں تو دوسری طرف تین رکعات وتر کی ممانعت انہیں نظر آئی لیکن ان دونوں باتوں میں سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر ان کا مدعا درست ہوتا تو حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام کی اکثریت کا عمل بھی اسی کے مطابق ہوتا حالانکہ وہ اس کے خلاف ہے۔ علاوہ ازیں جب ہم مطلقاً نمازوں کو دیکھتے ہیں تو تعداد رکعات کے اعتبار سے تین رکعات صرف فرض نماز میں یعنی نماز مغرب میں ملتی ہیں۔ سنتوں اور نوافل میں اس تعداد کی کوئی نماز نہیں اس لیے اس اعتبار کے پیش نظر قیاس یہی چاہتا ہے کہ وتروں کو فرض کے گروہ میں شامل کیا جائے اور اگر بقول ان قیاسیوں کے اگر تین رکعات وتر اس لیے نہیں پڑھنے چاہئیں کہ یہ نماز مغرب کے مشابہ ہیں تو کیا صبح کی دوستیں اور ظہر کی چار سو کدہ ستیں اپنی تعداد کے اعتبار سے فرض صبح اور ظہر و عصر اور عشاء سے مشابہت نہیں رکھتیں لہذا انہیں بھی نہیں پڑھنا چاہیے۔ اسی طرح نفل صبح اور نفل روزے بھی گئے کہ ان کی بھی فرض سے مکمل مشابہت ہے تو معلوم ہوا کہ ان حضرات کا قیاس خود غلط ہے لہذا قائل قبول نہیں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

وتر کے وجوب پر دلائل

عن خارجه بن حذافه بن العدوی قال خرج علينا رسول الله ﷺ صلوٰۃ العشاء فقال لقد امدكم الله الليل بثلاث هي خير لكم من حموا انعم قال قلنا وما هي يا رسول الله قال الوتر فيها بين صلوٰۃ العشاء الى طلوع الفجر .
(مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۶ من قال الوتر)

خارجہ بن حذافہ بن عدوی بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نماز صبح کے وقت ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمانے لگے: اللہ تعالیٰ نے آج رات تمہیں تین رکعات والی نماز سے مدد فرمائی جو تمہارے لیے سرخ آفتابوں سے بھی بہتر ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟ فرمایا: وہ نماز وتر ہے جس کا وقت نماز عشاء اور طلوع فجر کے درمیان ہے۔

اس روایت سے صاف ظاہر کہ نماز وتر تین رکعات ہیں اور اس کا وقت بھی معین ہے اسی روایت کو بعض حضرات نے ”امدکم“ کے الفاظ کی بجائے ”امروکم“ سے ذکر فرمایا جن کا معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس نماز کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم دینا اور رکت کی تعیین یہ دونوں باتیں وتر کے وجوب پر دلائل کرتی ہیں کیونکہ نوافل کا وقت معین نہیں ہوتا اور نہ ہی ان کی ادائیگی کا حکم من اللہ ہوتا ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال رسول الله ﷺ ان الله زادكم صلوٰۃ الى صلوتكم وهي الوتر . (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷ من قال الوتر واجب لقب الرابع ج ۲ ص ۱۱۳ باب صلوٰۃ الوتر)

عمرو بن شعیب اپنے باپ واداسے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک اور نماز کا اضافہ فرمادیا۔ وہ نماز وتر ہے۔

نمازوں میں اضافہ سے مراد فرضی نمازوں میں اضافہ ہے اس لیے یہ کہنا پڑے گا کہ نماز وتر فرضی میں شامل ہے یعنی عملی طور پر یہ فرض کی طرح ہے۔

عن عطاء ابن یزید عن ابی ایوب قال ابو ایوب سے عطاء بن یزید بیان کرتے ہیں کہ وتر حق یا الوتر حق او واجب. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷) واجب ہیں۔
الوتر واجب دائرة القرآن کراچی

نوٹ: لفظ حق بھی وجوب کے معنی میں آتا ہے جیسا کہ "حق لک ان تفعل کذا" پر ایسا کرنا واجب ہے، دیکھئے المجتہد ص ۲۶۷ حرف جاء۔

ابن قرة عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ من لم يوتر فليس منا. ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ابن قرة راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے وتر نہ پڑھ دے ہم میں سے نہیں۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۷)

اس انداز کی تہدید ترک واجب پر ہی ہو سکتی ہے اور وتر کے حق اور واجب ہونے پر حدیث ہم عرض کر چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ وتر واجب ہیں۔

ان الله تعالى زادكم صلاة الاوهى الوتر فصلوا هاما بين العشاء الى طلوع الفجر قلت روى من حديث خارجه عن حذافه ومن حديث عمرو ابن العاص وعقبة بن عمرو ومن حديث ابن عباس ومن حديث ابی بصرة الغفاری ومن حديث عمرو شعيب عن ابیه عن جدہ ومن حديث ابن عمر ومن حديث ابو سعيد الخدري.

(نصب الراية ج ۲ ص ۱۰۸ باب صلوة الوتر)

ہمیں ابوبکر نے لیٹ سے اور انہیں عطا اور طاؤس دونوں نے بیان کیا کہ جو شخص طلوع شمس تک وتر نہ پڑھ سکا تو اسے اب وتر پڑھنے چاہئیں۔ ہمیں وکیع نے مسمر انہوں نے ویرہ سے بیان کیا کہ میں نے حضرت ابن عمر سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کو صبح ہو گئی اور وتر نہ پڑھ سکا کہنے لگے تمہارا کیا خیال ہے اگر تو نماز صبح ادا نہ کر سکے اور سورج نکل آئے تو کیا تو نماز نہیں پڑھے گا؟ گویا اس سے آپ یہ کہنا چاہتے تھے کہ وتر نہ جانے والے کو بھی اب پڑھنے چاہئیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۰)

یہ بات ہر شخص بخوبی جانتا ہے کہ سنتوں اور نوافل کی قضا نہیں لیکن جلیل القدر صحابہ کرام جو وتر نہ جانے کی صورت میں اس کی قضا کے قائل بلکہ حکم دینے والے ہیں جس سے صاف ظاہر کہ وتر واجب ہیں اور ان کا وجوب حضرات صحابہ کرام کے نزدیک ثابت ہے۔
عن ابن عون قال سألت القاسم عن رجل يوتر على راحلته فقال زعموا ان عمرو كان يوتر بالارض عن بكران بن عمر كان اذا اراد ان يوتر

نزول فواتر بالارض عن منصور عن ابراهيم قال
كانوا يصلون على رواحلهم ودوابهم حيث ما كانت
وجوههم الا المكتوبة والوتر فانهم كانوا يصلونها
على الارض عن عروة عن ابيه قال كان يصلي على
راحله حيث ما توجهت به فاذا اراد ان يوتر نزل
فواتر. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۳ من کردہ الوتر علی الارض)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر سواری سے اتر کر پڑھتے تھے

عن مجاهد ان ابن عمر رضی اللہ عنہما کان
يصلي في السفر على بعيره اينما توجهت به فاذا كان
في السحر نزل فواتر عن مجاهد قال صحبت ابن
عمر رضی اللہ عنہما فيما بين مكة ومدينة مذكرة
نحوه. (طحاوی شریف ج ۱ ص ۳۲۹ باب الوتر مطبوع بروت)

ذکر کردہ روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر سنت نہیں بلکہ واجب ہیں اسی لیے ان کی ادائیگی سنتوں سے مختلف ہے۔ سنت
دوران سفر سواری پر پڑھنے کی اجازت ہے لیکن نماز وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے اترا جا رہا ہے۔ ہاں یہ بات ذہن میں آسکتی
ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام سے نماز وتر سواری پر پڑھنا ثابت ہے تو اس کے سنت ہونے کی دلیل ہوئی ہم کہتے ہیں کہ اس
صورت میں تو نماز وتر کی ادائیگی میں تناقض ہوگا اور اس کے رفع کی صورت علماء نے یہ بیان فرمائی ہے کہ آپ کا اور صحابہ کرام کا سواری
پر نماز وتر ادا فرمانا اس وقت کی بات ہے جب آپ نے اس کی تاکید نہیں فرمائی تھی تا کید کے بعد سواری پر اس کی ادائیگی نہیں ہوئی۔
امر بجمع کا جواب: بحوالہ مردی مولوی عطاء اللہ کا امام اعظم ابو حنیفہ کو بتیم فی الحدیث کہہ کر یہ استدلال کہ امام اعظم کو حدیث نہیں
آتی تھی اور نہ ہی وہ مجتہد ہونے کے لائق تھے ایک بہت بڑا اہتمام ہے۔ دارقطنی نے بھی اسی طرح اپنی سنن میں باب ذکر قولہ من
کان له الامام کے تحت ج ۱ ص ۳۲۳ پر اس حدیث پر جرح کرتے ہوئے لکھا کہ امام ابو حنیفہ ضعیف فی الحدیث ہے۔ دارقطنی کے ان
الفاظ پر محدثین کرام نے انتہائی ناراضگی کا اظہار کیا۔ اس کی ایک جھلک علامہ بدر الدین عینی کے الفاظ میں سنئے۔

لو تأدب الدارقطني واستحى لما تلفظ بهذه
اللفظة في حق ابي حنيفة فانه امام طبق علم الشرق
والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال ثقة مأمون
ماسمعت احدا ضعفه وقال ايضا كان ابو حنيفة ثقة
من اهل الدين والصدق ولم ينهم بالكذب وكان
مأمونا على دين الله تعالى صدوق في الحديث
واثنى عليه جماعة من الائمة الكبار مثل عبد الله بن
المبارك وبعده من اصحابه وسفيان بن عيينة
وسفيان الثوري وحماد بن زيد وعبد الرزاق

اگر دارقطنی کو ادب و حیا ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے بارے میں
ایسے الفاظ نہ کہتا۔ بے شک وہ ایسے امام ہیں کہ مشرق و مغرب تمام
ان کے علم پر متفق ہیں۔ ابن معین سے جب ان کے بارے میں
پوچھا گیا تو کہا: وہ ثقہ مأمون ہیں۔ میں نے کسی ایک سے بھی ان
کی تعریف نہیں سنی۔ ان کا یہی کہنا ہے کہ امام ابو حنیفہ اہل دین و
صدق میں سے ثقہ ہیں اور کذب سے مجتہم نہیں ہیں۔ اللہ کے دین
کے بارے میں مأمون اور حدیث میں سچے تھے اور بڑے بڑے
ائمہ نے ان کی تعریف کی جیسا کہ عبد اللہ بن مبارک جو ان کے
اصحاب میں شمار کیے جاتے ہیں۔ سفیان بن عیینہ سفیان ثوری، حماد

ووکیع وکان یفتی برأیه والائمة الثلاثة مالک وشافعی واحمد واخرون کثیرون وقد ظهر لک من هذا تحامل الدارقطنی علیہ وتعضبه الفاسد ولبس له مقدار بالنسبة الی هؤلاء حتی یتکلم فی امام متقدم علی هؤلاء فی الدین والتقوی والعلم وبتضعیفه اياه یمتنع هو التضعیف افلا یرضی بسکوت اصحابه عنه وقد روى فی سننه احادیث سقيمة ومعلولة ومنکرة وغریبه وموضوعه.

(عمدة القاری ج ۶ ص ۱۲۱ باب وجوب القراءة لامام والمأمون فی الصلاة کما فی الخبر وانی السمر)

بن زید، عبد الرزاق اور کعب۔ وہ اپنی رائے کے موافق فتویٰ دیا کرتے تھے۔ تینوں امام اور بہت سے دوسرے حضرات نے بھی ان کی تعریف کی۔ ان الفاظ سے دارقطنی کا حسد و بغض ظاہر ہو گیا اور کہاں یہ اور کہاں وہ حضرات جنہوں نے امام ابوحنیفہ کی تعریف کی۔ ان کے ساتھ دارقطنی کی کیا نسبت ہو سکتی ہے حتیٰ کہ ایسے امام کے بارے میں اعتراض کرنے بیٹھ گیا جو دین و تقویٰ میں اور علم میں ان سب کا پیشوا تھے۔ دراصل ان کی تضعیف سے دارقطنی نے اپنی تعریف کر ڈالی۔ وہ ان کے اصحاب کے سکوت پر راضی کیوں نہ ہوا حالانکہ اس نے اپنی سنن میں سقیم، معلوم، منکر، غریب اور موضوع تک روایات ذکر کر ڈالیں۔

صاحب عمدة القاری علامہ بدر الدین یعنی علیہ الرحمہ کا کلام آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ دارقطنی نے مشاہیر و اکابر کے مقابلہ میں بے جا تحقیق کا اظہار کر دیا جس سے امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو تو کوئی نقصان نہ پہنچا سکے بلکہ خود اپنا اعتبار گنوا لیا۔ اس کے ساتھ ساتھ مروزی نے امام ابوحنیفہ کے بارے میں عبد اللہ بن مبارک کے حوالے سے جو ”یقیم فی الحدیث“ کہا۔ اس کا جواب دارقطنی کے محشی کی زبان سے ہے۔

قال الذہبی مؤلف المیزان فی تذکرة الحفاظ ابوحنيفة الامام الاعظم فقيه العراق وکان اماما ورعا وعالما وعاملا متعبدا کثیر الشان قال ابن المبارک ابو حنيفة افقه الناس وقال الشافعی الناس فی الفقه عیال لابی حنيفة وقال الامام علی بن المدينی ابو حنيفة رواه عنه الثوري وابن المبارک وهو ثقة لا باس به . قال عبد الله بن المبارک ما رايت فی الفقه مثل ابی حنيفة ما رايت اورع منه وقال مکی ابو حنيفة اعلم اهل زمانه .

(فی ذیل دارقطنی ج ۱ ص ۳۲۳ باب ذکر قولہ من کان لہ)

امام فقرات الامام قرأت)

ان حوالہ جات سے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق جناب عبد اللہ بن مبارک کا ارشاد آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ انہی کے حوالہ سے مروزی نے امام اعظم کی محدثانہ حیثیت پر حملہ کرنے کی ناپاک کوشش کی تھی اور اس پر مولوی عطاء اللہ نے بغلیں بجا میں عبد اللہ بن مبارک ایک طرف تو امام ابوحنیفہ سے حدیث کی روایت کریں اور دوسری طرف انہیں یتیم کی فدیہ دیتے بھی کہیں یہ کیونکر درست ہو سکتا ہے؟ لہذا امام اعظم کی ثقاہت، علمیت، تقویٰ، ثقاہت اور فن حدیث میں یتیم ہونا مسلم ہے اور اکابر ائمہ نے اسے تسلیم کیا۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

نماز تہجد کے فضائل از قرآن مجید

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا

(الفرقان: ۶۳)

اور جو لوگ راتیں گزارتے ہیں اپنے رب کے لیے سجدے اور قیام کی حالت میں۔

حضرت عبداللہ بن عباس راوی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: میری امت کے اشراف حافظ قرآن اور رات کو عبادت کرنے والے ہیں یعنی وہ لوگ جو قرآن مجید کے عامل حافظ اور رات کو نماز تہجد ادا کرنے والے میری امت کے اعلیٰ افراد ہیں۔ ابو امامہ باہلی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تم پر رات کا قیام ضروری ہے کیونکہ یہ تم سے پہلے صالحین کا طریقہ تھا اور وہ تمہارے رب کی طرف قریب کرنے والا گناہوں کو مٹانے والا اور گناہوں سے روکنے والا عمل ہے۔ ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ نسی فرماتا ہے۔ (جو اس کی شایان شان ہے) ایک وہ جو رات کے وقت قیام کرے دوسرا وہ جو نماز میں صف باندھے اور تیسرا وہ جو دشمنوں کے سامنے صف باندھے۔ (تفسیر مظہری)

تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ

اور وہ لوگ اپنے پہلوؤں کو اپنی خوابگاہوں سے الگ رکھتے ہیں پکارتے ہیں اپنے رب کو خوف اور امید کے ساتھ اور اس سے جو ہم نے ان کو دیا خرچ کرتے ہیں۔ (الجمہ: ۱۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت بیان فرماتے ہیں کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کو وہ آدمی نہایت پسند ہے جو اپنے لحاف کو چھوڑ کر اور اپنے دوست و اہل و عیال سے جدا ہو کر نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے اس وقت اللہ تعالیٰ فرشتوں کو حکم دیتا ہے کہ میرے بندے کی طرف دیکھو! جو اپنے بستر اور اہل و عیال کو چھوڑ کر میری بارگاہ میں اس لیے کھڑا ہوا کہ میرے انعامات کو حاصل کرے اور میرے عذاب سے بچے۔ (تفسیر مظہری زیر آیت تنجافی جنوبہم)

نماز تہجد کے فضائل از احادیث

نماز تہجد پڑھنے والے پر رحمت نازل ہوتی ہے

(۱) بروایت حسن، حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرے جس نے رات کو اٹھ کر نماز پڑھی پھر اپنی بیوی کو چگایا اور اس نے بھی نماز پڑھی، اسی طرح اللہ تعالیٰ رحم کرے اس عورت پر جو رات کو انھی اور نماز پڑھی پھر اپنے خاندن کو اٹھایا اور اس نے بھی نوافل پڑھے۔

(۲) حسن سے روایت کہ رات کے وقت اٹھ کر نفل پڑھو اگرچہ بکری دھونے کی مقدار میں ہی کیوں نہ ہو۔

(۳) حرہ سے مروی کہ جناب عبداللہ نے کہا کہ رات کی نماز کی فضیلت دن کی نماز پر ایسی ہے جیسا کہ خفیہ صدقہ دینے والے کی اعلائیہ صدقہ دینے والے پر۔

(۴) ابو ہریرہ اور ابوسعید خدری دونوں سے مروی کہ جب کوئی شخص رات کو اپنی بیوی کو بیدار کرے اور پھر دونوں نفل ادا کریں تو ان دونوں کو ایسے اشخاص میں سے لکھا جائے گا جو بہت زیادہ اللہ کا ذکر کرنے والے ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۱ من کان باہر یقیام لللیل)

نماز تہجد پڑھنے والا جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہوگا

عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ پہلی مرتبہ مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو لوگ

آپ کی طرف بھاگ اٹھے میں بھی ان لوگوں میں تھا جو آپ کے پاس آئے میں نے جب غور سے آپ کے چہرہ اور کودیکھا تو میں نے پہچان لیا کہ ایسا چہرہ کسی کذاب کا نہیں ہو سکتا تو انس بن مالک فرماتے ہیں کہ سب سے پہلی بات جو میں نے آپ سے سنی وہ یہ تھی۔ اے لوگو! سلام پھیلاؤ، کھانا کھلاؤ، رشتہ داروں سے میل ملاپ رکھو اور جب لوگ سو رہے ہوں تو تم رات اٹھ کر نماز ادا کرو تم جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو گے۔ (الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۴۴۳ الترغیب فی قیام اللیل حدیث نمبر ۴۴ مطبوعہ بیروت لبنان)

تہجد پڑھنے والے جنتی گھوڑے پر سوار ہوں گے

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے: جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ جس کے اوپر والے حصہ سے حلیں نکلتی ہیں اور نچلے حصہ سے سونے کے سرسجہ گھوڑے جن کی لگا میں ذرا اور یا قوت کی ہیں۔ نہ وہ لید کرتے ہیں اور نہ ہی بول۔ ان کے پر ہیں اور ان کا قدم کدھنگہ پر پڑتا ہے ان پر جنتی سوار ہوں گے وہ انہیں جہاں چاہیں گے لے کر اڑیں گے انہیں دیکھ کر ان سے نچلے درجہ والے جنتی کہیں گے اے اللہ! تیرے یہ بندے اس درجہ کو کس سبب سے پہنچے؟ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں جواب دے گا کہ یہ لوگ تہجد پڑھتے تھے جب کہ تم سو رہے ہوتے تھے وہ روزہ سے ہوتے تھے جب تم کھاتے پیتے تھے وہ فی سبیل اللہ خرچ کرتے تھے کہ تم کبھی کرتے تھے وہ جہاد کرتے تھے جبکہ تم بزدلی کرتے تھے۔

(الترغیب ج ۱ ص ۴۲۵ حدیث نمبر ۸ مطبوعہ بیروت لبنان)

نماز تہجد پڑھنے والے بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے

رسول کریم ﷺ سے اسما بنت یزید روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا: کہ تمام لوگ قیامت میں ایک کھلے میدان میں اکٹھے کئے جائیں گے اور ایک آواز دینے والا آواز دے گا کہاں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو بستروں سے جدا رہے تھے؟ یہ سن کر ایسے لوگ کھڑے ہو جائیں گے اور وہ قلیل ہوں گے اور جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے اس کے بعد دوسرے لوگوں کا حساب لیا جائے گا۔

قرآن کریم اور احادیث مقدسہ سے نماز تہجد کے فضائل و برکات میں سے چند ہم نے بیان کیے ہیں۔ مختصر یہ کہ نماز تہجد نوافل میں سے سب سے اہم اور افضل نوافل ہیں اس کے عامل کی قبر میں اندھیرا نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس کا عامل بنائے آمین!

۱۶۵۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ حُصَيْنٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ مَنْ قَامَهُ مِنْ حَزَنِهِ شَيْءٌ مِنَ اللَّيْلِ فَقَرَأَ مِنْ حِينَ تَرَوُ الْشَّمْسُ إِلَى صَلَوةِ الظُّهْرِ فَكَانَتْ لَهُ بِفَتْحِهِ شَيْءٌ

امام مالک نے ہمیں داؤد بن حصین سے اور انہوں نے عبد الرحمن الاعرج سے اور انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب سے یہ بات سنی فرمائی: جس کا کوئی وظیفہ یا اس کا کچھ حصہ فوت ہو گیا اور اس نے نماز ظہر سے قبل اور زوال خمس کے درمیان اسے پڑھ لیا تو گویا اس کا وظیفہ فوت ہی نہیں ہوا۔

اس وظیفہ سے مراد نماز تہجد ہے اور ظہر تک پڑھنے سے مراد اس کی ادائیگی کی حد بیان کرنا ہے مقصد یہ کہ اگر کسی آدمی کی نماز تہجد رہ گئی یا کوئی اور وظیفہ جو تہجد کے وقت کیا کرتا تھا نہ کر سکا تو اسے دیگر احادیث کی روشنی میں سورج طلوع ہونے کے بعد پڑھ لے اور یہ قضا نماز ظہر تک کر سکتا ہے لیکن عین زوال خمس کے وقت ادا نہ کرے کیونکہ اس کی ممانعت آئی ہے لہذا تہجد کی قضا یا وظیفہ کی قضا کرنے والا یوں سمجھا جائے گا کہ اس کی قضا ہوئی ہی نہیں۔ اس میں ایک حکمت یہ کہ شیطان کی طرف سے دوبارہ ایسی غفلت سے بچ جائے گا۔

۱۶۶۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ عَنْ اَبِيْهِ اَنَّهُ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بَصَلِحْ كُلَّ لَيْلَةٍ مَا شَاءَ اللّٰهُ اَنْ يُّصَلِّيَ حَتَّى رَاَ كَانَ مِنْ اَخِيرِ اللَّيْلِ اَيَقْظَ اَهْلُكَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں زید بن اسلم نے اپنے والد سے حدیث ملی کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ رات بھر جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا نماز پڑھتے تو رات کے آخری

بِالصَّلَاةِ يَنْقُذُكَ مِنَ الْآيَةِ وَأَمَّا أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ
عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ
بِالتَّقْوَى.

مذکورہ حدیث سے سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی عظمت اور خدا خونی کا ثبوت ملتا ہے، آیت شریفہ کے مضمون کے مطابق آپ خود بھی بابتد شرع تھے اور اپنے اہل و عیال کو بھی پابندی کی ہر ممکن تبلیغ فرمایا کرتے تھے ان کے تقویٰ اور جنگی ایمان کی وجہ سے حضور ﷺ نے ان کے لیے یہ دعا مانگی ”اللھم ابد الاسلام بعمر بن الخطاب اے اللہ! عمر بن الخطاب سے اسلام کو مضبوط فرما“ اور یہی عمر بن الخطاب ہیں کہ جن کی زبان پر اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے۔ ان اللہ بنسب علی لسان عمر علاوہ ازیں سرکارِ دو عالم ﷺ کے عقد میں ان کی صاحبزادی ہونے کی وجہ سے کسی رشتہ بھی تھا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی دامادی کا شرف بھی حاصل ہوا۔ ان کمالات و فضائل کے ہوتے ہوئے بھی اگر کوئی شخص آپ کے اسلام، خلوص اور تقویٰ کے بارے میں چہ میگوینا کرتا رہے تو یہ اس کے ازلی بد بخت ہونے کی دلیل ہے۔

۱۶۷۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبُّنَا مَحْرَمَةً بِنِ سَلِيمَانَ
الْوَالِيَةِ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ
وَهِيَ خَالَتُهُ قَالَ فَاصْطَفَعْتُ فِي عَرَضِ الْوَسَادَةِ
وَاصْطَفَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَقْبَلَهُ فِي طَوْلِهَا قَالَ
فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ
أَوْقَبَهُ بِقَلْبِلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلْبِلٍ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ فَمَسَحَ التُّومَ عَنْ وَجْهِهِ يَدْبِدْبُهُ ثُمَّ قَرَأَ
بِعَشْرَةِ آيَاتِ الْعَوَاقِمِ مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ثُمَّ قَامَ
رَأَى سَنِي مَعْلَقٍ فَقَوَّصَ أَهْلَهُ فَأَحْسَنَ وَصُوَّهُ ثُمَّ قَامَ
بِصَلَاتِي قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَمَقُمْتُ فَصَنَعْتُ وَمَلَّ مَاصَنَعَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ دَعَبْتُ فَمَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رَأْسِي
وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَدَهُ الْيُمْنَى فَفَلَحَنَاهُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى
رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ سِتٍّ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَوْتَرَ
ثُمَّ أَصْطَفَحَ حَتَّى جَاءَ الْمُؤَذِّنُ فَنَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ
خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں محترمہ بن سلیمان والہی نے
انہیں کریم مولیٰ ابن عباس نے خبر دی کہ حضرت عباس کہتے ہیں
کہ میں نے ایک مرتبہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت سیدہ
میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رات بسر کی جو میری خالہ لگی تھیں کہ
میں بستر کے چوڑائی والے حصہ میں لیٹ گیا اور حضور ﷺ
اور آپ کی اہلیہ محترمہ نے اس کے طول میں آرام فرمایا۔ حضور
ﷺ سو گئے جب آدھی رات یا اس سے کچھ پہلے کا وقت ہوا
آپ اٹھے اور اپنے چہرہ سے نیند کے اثرات دور کیے پھر سورہ آل
عمران کی آخری دس آیات کی تلاوت فرمائی پھر ایک لنگے ہوئے
مشکیزہ کی طرف تشریف لے گئے اس کے پانی سے بہت اچھی
طرح وضو فرمایا پھر نماز ادا فرماتے کھڑے ہو گئے۔ ابن عباس کہتے
ہیں کہ میں نے اٹھ کر ویسے ہی کیا جیسا کہ حضور ﷺ نے کیا
تھا پھر میں آپ کی ایک جانب کھڑا ہو گیا۔ بیان فرماتے ہیں کہ
حضور ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ میرے سر پر رکھا اور اپنے
یائیں ہاتھ سے میرا یایاں کان پکڑا اور اسے مروڑ دیا پھر آپ نے
کھڑے ہو کر دو رکعت اور فرمائیں پھر اور دو رکعت اور پھر اور دو
رکعت چھ مرتبہ (بارہ رکعت) ادا فرمائیں پھر آرام کرنے کروٹ پر
لیٹ گئے یہاں تک کہ مؤذن آیا تو آپ نے اٹھ کر دو رکعت سے
رکعتیں ادا فرمائیں اور صبح کے فرض پڑھنے گھر سے باہر تشریف لے

گئے۔

مذکورہ حدیث سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔ (۱) محرم شخص رات کے وقت اس مکان میں رہ سکتا ہے جہاں میاں بیوی رہنے کا ارادہ رکھتے ہیں بشرطیکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ اسی روایت میں دوسری جگہ یوں بھی مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے خود حضرت عبداللہ ابن عباس کو اپنے ہاں رات بسر کرنے کا حکم دیا۔ (۲) رات کو اٹھنے والے کے لیے سورہ آل عمران کی آخری دس آیات پڑھنا بہت بہتر ہے کیونکہ ان آیات میں دعائیں ہیں اور یہ وقت دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ (۳) نماز میں عمل قلیل سے نماز نہیں ٹوٹی۔ ایک ہاتھ سے ایک ہی دفعہ کوئی کام کر لینا قلیل ہی کہلائے گا لہذا دوران نماز ٹوپی یا عمامہ ایک ہاتھ سے اٹھا لیتا جائز ہے۔ (۴) اگر مقتدی صرف ایک ہو تو وہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما پہلے بائیں جانب کھڑے تھے جنہیں حضور ﷺ نے دائیں جانب کر دیا۔ (۵) نوافل کی جماعت تداوی کے بغیر جائز ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ (۶) نوافل شب ادا کرنے کے بعد کچھ دیر آرام کرنا چاہیے۔ بخاری شریف میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نوافل ادا فرمانے کے بعد ایسے سوئے کہ خراٹوں کی آواز سنائی دی۔

نوٹ: کچھ لوگ مذکورہ حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ بے وضو (غیر جنبی) کے لیے تلاوت قرآن کریم جائز ہے۔ یہ مسئلہ اگرچہ درست ہے لیکن اس حدیث سے اس کا استدلال محل نظر ہے کیونکہ حضور ﷺ کا نیند فرمانے سے وضو نہیں ٹوٹتا تھا جیسا کہ بخاری شریف میں مذکور ہے لہذا آپ کا وضو ٹوٹنا ہی نہیں تو اٹھ کر قرآن کریم کی تلاوت کرنا "با وضو تلاوت کرنا" ہوا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز تہجد ہمارے نزدیک دو دو رکعت پڑھنی چاہیے اور ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ چاہے دو رکعت، چاہے چار رکعت، چاہے چھ یا آٹھ رکعت ایک تکبیر کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل چار چار رکعت ہیں اور نماز وتر میں ہمارا اور امام ابوحنیفہ کا ایک ہی قول ہے وہ یہ کہ دو ترکی تین رکعت ہیں اور ان میں سلام کے ذریعہ فاصلہ نہیں ہوتا (یعنی تین رکعت کے آخر میں سلام پھیرے)۔

قَالَ مُحَمَّدٌ صَلَوةُ اللَّيْلِ عِنْدَنَا مَثْنَى مَثْنَى وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ صَلَوةُ اللَّيْلِ إِنْ رَشْتُمْ صَلَّيْتُمْ رَكْعَتَيْنِ وَإِنْ رَشْتُمْ صَلَّيْتُمْ أَرْبَعًا وَإِنْ رَشْتُمْ يَسْتَأْوَانِ صَلَّيْتُمْ ثَمَانِيًا مَثْنَى بِتَكْبِيرَةٍ وَاحِدَةٍ وَأَفْضَلُ ذَلِكَ أَرْبَعًا أَرْبَعًا وَأَمَّا الْوُتْرُ فَقَوْلُنَا وَقَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ فِيهِ وَاحِدٌ وَالْوُتْرُ ثَلَاثٌ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بَسْمَلٌ۔

امام محمد نے نماز تہجد دو دو رکعت پڑھنا افضل قرار دیا اور امام ابوحنیفہ نے چار رکعت کو بہتر فرمایا۔ یہ اختلاف الفضلیت میں ہے جواز میں نہیں یہاں ایک اشکال ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چار، چھ یا آٹھ رکعت نفل ادا کرتا ہے اور درمیان میں کہیں بھی نہیں بیٹھتا تو ترک واجب کی بنا پر اسے سجدہ سہو کرنا چاہیے لیکن ایسا حکم نہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی صورت میں درمیانی قعدہ واجب نہیں رہتا کیونکہ حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں مروی ہے کہ آپ "یصلی تسع رکعات لا یجلس فیہن الا فی الثامنة" "نو رکعات تک مرتبہ ادا فرماتے کہ جن میں صرف آٹھ رکعت کے بعد جلوں فرماتے، پھر نویں پڑھ کر سلام پھیر دیتے لہذا سرکارِ دو عالم ﷺ کا آٹھ رکعت کے درمیان نہ بیٹھنا ثابت کرتا ہے کہ یہ واجب نہیں رہا۔ حوالہ ملاحظہ ہو:

(وان شرع فی الاربع) من التطوع سنة كان او غیرها (ولم یقعہ فی اخر) الركعة (الثانية) ای ترک القعدة الاولى (فصدت) صلواته تلک (عند محمد وزفر) لترك فرض وهي القعدة الاولى فانها فرض عندهما فی النفل بناء علی ان کل

اگر کسی نے چار رکعت نفل یا سنت (غیر مکوہ) شروع کیے اور دوسری رکعت کے بعد نہ بیٹھا یعنی قعدہ اولی ترک کر دیا تو یہ نماز امام محمد اور زفر کے نزدیک فاسد ہوگئی کیونکہ قعدہ اولی ترک کر دیا اور قعدہ اولی ان دونوں کے نزدیک نوافل میں فرض تھا۔ وجہ یہ کہ نوافل کی ہر دو رکعت مستقل علیحدہ نماز ہوتی ہے لہذا ہر شخص مذکور صرف

پہلی دو رکعتیں ہی قضا کرے گا کیونکہ فاسد یہی ہوئی ہیں بعد والی دو رکعتیں صحیح ہیں کیونکہ ان کی صحت کا پہلی دو رکعت کی صحت سے کوئی تعلق نہیں۔ امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف صورت مذکورہ میں فرماتے ہیں کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوئی اور نہ ہی اس پر کسی چیز کی قضا لازم ہے کیونکہ نوافل میں دو رکعت پر قعدہ بذات خود فرض نہیں بلکہ کسی دوسری بات کے لیے اسے لازم قرار دیا گیا وہ یہ کہ اگر اس کی نیت دو رکعت پڑھ کر نماز سے باہر آنے کی ہو۔ اب صورت مذکورہ میں اس نے دو رکعت کے بعد نماز سے باہر آنے کا ارادہ ہی نہیں کیا بلکہ اس نے چار پڑھی ہیں تو دو رکعت کے بعد جب نماز سے نکلنے کا وقت آیا یہی نہیں تو قعدہ بھی فرض نہ رہا۔

خلاصہ یہ کہ صورت مذکورہ میں فتویٰ تحنین کے قول پر ہے جس کی تائید حدیث پاک سے ہوتی ہے لہذا دو سے زائد ایک سلام کے ساتھ نوافل پڑھنے والے کے لیے درمیانی قعدہ لازم نہیں رہتا اگر اس کا ترک ہو گیا تو سجدہ سہوی ضرورت نہیں پڑھے گی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

دوران نماز بے وضو ہو جانا

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہیں انس بن ابی حکیم نے عطاء بن یسار سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے ایک نماز میں تکبیر کہی پھر ہماری طرف ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا اپنی اپنی جگہ ٹھہرو پس آپ وہاں سے تشریف لے گئے پھر واپس آئے تو آپ کے جسم اقدس پر پانی کے اثرات تھے سو آپ نے نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہی ہے کہ اگر کسی کا دوران نماز وضو جاتا رہے تو اسے وہاں سے لوٹ جانے میں کوئی حرج نہیں گفتگو نہ کرے وضو کر کے پھر نماز پڑھ چکا تھا اس سے آگے آکر شروع کر دے۔ ہاں بہتر یہ ہے کہ گفتگو کر لے اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز پڑھے اور یہی امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ حدیث کتب حدیث میں مختلف الفاظ سے وارد ہے ایک یہی جو یہاں موجود ہے لیکن مذکورہ حدیث اور ترمذی الباب کا یا تم تعلق نہیں بنتا۔ اسی حدیث کو مسلم شریف میں یوں ذکر کیا گیا کہ جب آپ مصلیٰ امامت پر رونق افروز ہوئے تو یاد آگیا کہ مجھے غسل جنابت کرنا ہے لہذا تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے ہی آپ غسل فرمانے چلے گئے۔ دوسری کتب حدیث میں تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد یاد آنے کا ذکر ہے۔ اس کی تفصیل دارقطنی ج ۱ ص ۳۶۱ پر موجود ہے۔ بہر حال اگر جنابت کی ضرورت تھی تو چاہے تکبیر سے پہلے یاد آئے یا بعد از تکبیر دونوں صورتوں میں نماز کا شروع کرنا درست نہیں تو اس پر بنا کا حکم کہاں؟ کیونکہ بنا کا حکم تب ہوتا ہے جب نماز کا کچھ حصہ ادا کیا جا چکا ہو حالانکہ جنابت کی صورت میں نماز کا شروع ہوتا ہی درست نہیں۔ بنا اس وقت ہوگی جب نماز کا ادا شدہ حصہ یا وضو ادا کیا گیا

رکعتین منہ صلوٰۃ علیحدۃ کما تقدم (ویقضى) الرکعتین (الاولیین) عندهما لانهما التان فسدتا واما الاخريان فقد صحتا لان صحتهما غیر متعلقة بصحة الاولیین (وقال ابو حنیفہ) و ابو یوسف (لافسد) صلوته فی الصورة المذكورة ولا يلزمه قضاء شیء لان القعدة علی رأس الرکعتین من النفل لم تفرض بعینها بل لغيرها وهو الخروج علی تقدير القطع علی رأس الرکعتین فلما لم یقطع وجعلها اربعاً لم یأت اوان الخروج فلم تفرض القعدة.

(نقد المستملی شرح البزیز ص ۳۹۲ فصل فی النوافل)

۴۷۔ بَابُ الْاَحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

۱۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَبَّرَ فِي صَلَاةٍ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ أَشَارَ إِلَيْهِمْ بِبِهِ أَنْ امْكُثُوا فَاَنْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ وَعَلَى جِلْدِهِ أَكْرَاءُ الْمَاءِ فَصَلَّى.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ مِنْ سَبَقِهِ حَدَّثَ فِي صَلَاةٍ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَصَوَّفَ وَلَا يَتَكَلَّمَ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَبْنِي عَلَى مَا صَلَّى وَأَفْضَلُ ذَلِكَ أَنْ يَتَكَلَّمَ وَيَتَوَضَّأَ وَيَسْتَقْبِلَ صَلَاةَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

پھر حدیث لاحق ہو گیا تو اب یا تو خلیفہ مقرر کر کے بقیہ نماز ادا کریں گے یا امام کے وضو کر کے آنے تک انتظار ہوگا۔ روایت زیر بحث غسل جنابت کے بارے میں ہے۔ اس لیے اس سے ”حدیث فی الصلوٰۃ“ پر استدلال لانا درست نہیں لیکن امام محمد نے ”حدیث فی الصلوٰۃ“ کی صورت میں جو مسئلہ بیان کیا وہ درست ہے اگرچہ حدیث کا ترجمہ الباب سے تعلق نہیں۔ جنابت کے غسل کی تائید ان الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ آپ جب واپس تشریف لائے تو آپ کے سر انور کے بالوں سے پانی کے قطررات ٹپک رہے تھے اور ظاہر ہے کہ وضو کی صورت میں سر کا مسح کیا جاتا ہے اسے وضو یا نہیں جانا اسی طرح نماز میں ہاتھ سے اشارہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ اس مسئلہ کا بھی اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں جب نماز شروع ہی نہیں کی گئی یا اس کا شروع ہونا ہی درست نہ ہوا تو دوران نماز اشارہ کرنے یا نہ کرنے کا وقت ہی نہ آیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۴۸- بَابُ فَضْلِ الْقُرْآنِ وَمَا يَسْتَحَبُّ

مِنْ ذِكْرِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ

قرآن کریم کی تلاوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کا استحباب

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی صعدہ سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابوسعید خدری نے بتایا کہ میں نے ایک شخص کو رات کے وقت سورۃ اخلاص بار بار پڑھتے سنا جب صبح ہوئی تو ہم نے حضور ﷺ سے یہ بیان کیا گویا ہم یہ سمجھتے تھے کہ مذکورہ شخص اسے تلیل سمجھتا تھا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: قسم اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بے شک سورۃ اخلاص قرآن کریم کے تیسرے حصہ کے برابر (مقام و مرتبہ رکھتی) ہے۔

۱۶۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ أَبِي صَعْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنَ اللَّيْلِ يَقْرَأُ قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ يَرْوِدُهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ حَدَّثَ النَّبِيَّ ﷺ كَذَلِكَ الرَّجُلُ بِقَوْلِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ.

۱۷۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ يَقُولُ قَالَ مَعَاذُ بَنِي جَبَلٍ لَّأَنْ أَذْكُرَ اللّٰهَ مِنْ بُكْرَةٍ إِلَى اللَّيْلِ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَجْمَلَ عَلَى حَيَادِ الْخَيْلِ مِنْ بُكْرَةٍ حَتَّى اللَّيْلِ.

ہمیں امام مالک نے یحییٰ بن سعید سے خبر دی انہوں نے سعید بن مسیب سے سنا کہ حضرت معاذ بن جبل کہا کرتے تھے میں صبح سے رات تک اللہ تعالیٰ کا ذکر کروں یہ میرے لیے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں صبح سے رات تک گھوڑے کی پشت پر جہاد کے لیے سوار ہوں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَحَمْدُ اللّٰهِ حَسَنٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ.
۱۷۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَالِغٌ عَنْ ابْنِ جُمُرَانَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ الْأَيْلِ الْمُعْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ طَلَفَهَا ذَهَبَتْ.

امام محمد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر حال میں اچھا ہے۔
ہمیں امام مالک نے انہیں ثالیغ نے ابن عمر سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: قرآن پڑھنے والے کی مثال اونٹ باندھنے والے شخص کی طرح ہے اگر اس کا ردھان رکھے گا تو وہ رکا رہے گا اور اگر چھوڑ دے گا تو چلا جائے گا۔

سورۃ اخلاص کا ثلث قرآن ہونا یا تو اس اعتبار سے ہے کہ قرآن کریم میں علوم تین قسم کے بیان ہوئے۔ توحید، شرائع اور تہذیب و اخلاق۔ ان تین میں ایک علم یعنی توحید اس صورت کا محور و مرکز ہے یا یہ کہ قرآن کریم کی تین اقسام یہ کہ جاسکے احکام قصص اور صفات باری تعالیٰ چونکہ سورۃ اخلاص صفات باری تعالیٰ بیان کرتی ہے لہذا تیسرا حصہ ہوئی یا ثواب کے اعتبار سے یہ ثلث قرآن ہے یعنی اس ایک

سورت کی تلاوت کرنے والے کو قرآن کریم کے تیسرے حصہ کی تلاوت کا ثواب عطا ہوتا ہے۔ اس کی تائید حدیث میں یوں ہے۔
سورة اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے

عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لاصحابہ ايعجز احدکم ان یقرأ بثلاث القرآن فی ليلة فشق ذالک علیہم وقالوا اینا یطیق ذالک یا رسول اللہ قال قل هو اللہ احد ثلث القرآن. اخرجه البخاری بنحوہ.

(نفاک الاعمال تصنیف حافظ ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد مقدسی ص ۵۴۷ فصل سورة الاخلاص)

سعد بن مالک یقول قال رسول اللہ ﷺ من قرأ قل هو اللہ احد الخ کانما قرأ ثلث القرآن ومن قرأ قل یا ایہا الکفرون الخ فکانما قرأ ربع القرآن قال سعد حدثنی عمی سعد بن ابراہیم عن ابی سلمة عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من قرأ قل هو اللہ احد الخ بعد صلوۃ الصبح اثنا عشر مرة فکانما قرأ القرآن اربع مرات وکان افضل اهل الارض یومئذ اذا

انقضى.

(المعجم الصغير للطبرانی ص ۱۳۱ احمد بن محمد البراء صیحانی کی روایت)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کیا تم میں سے کوئی قرآن کریم کا تیسرا حصہ ایک رات میں پڑھنے سے عاجز ہے؟ (یعنی پڑھنا چاہیے) تو یہ بات صحابہ کرام کو مشکل نظر آئی۔ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! ہم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟ فرمایا: قل هو اللہ احد قرآن کا تیسرا حصہ ہے۔ امام بخاری نے اسی کی مثل روایت ذکر کی۔

سعد بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سورۃ اخلاص پڑھی اس نے مثلث قرآن پڑھا اور جس نے سورۃ الکافرون پڑھی اس نے چوتھا حصہ قرآن پڑھا۔ سعد کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے چچا سعد بن ابراہیم نے اسلحہ اور ان کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو صبح نماز کے بعد سورۃ اخلاص بارہ مرتبہ پڑھے گا تو اس نے گویا چار مرتبہ قرآن پڑھا اور فرمایا وہ شخص روئے زمین پر آج کے دن افضل ہے بشرطیکہ صاحب تقویٰ ہو۔

ان احادیث مقدمہ سے صاف اور واضح ہے کہ سورۃ اخلاص کا تیسرا حصہ ہوتا ثواب اور قرأت کے اعتبار سے ہے۔ مضامین اور علوم کے اعتبار سے مثلث واضح نہیں کیونکہ سورۃ الکافرون کو چوتھے حصہ کے برابر کہا گیا۔ اس اعتبار سے قرآن کریم کے مضامین اور علوم کی اقسام تین کی بجائے چار کرنا پڑیں گی اور پھر بارہ مرتبہ پڑھنے والے کو چار مرتبہ قرآن پڑھنے والا کہنا صراحتہ اس کی تائید کر رہا ہے کہ مثلث قرآن سے مراد تیسرے حصہ کا ثواب ہے مذکورہ حدیث میں فضیلت قرآن کریم کے ساتھ اللہ کے ذکر کی فضیلت بھی بیان کی گئی اگرچہ قرآن کریم کی تلاوت بھی ذکر الہی ہی ہے لیکن اس کے علاوہ بھی کئی طریقوں سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ ذکر الہی کی حضرت معاذ بن جبل یہ فضیلت بیان کرتے ہیں کہ یہ میرے نزدیک دن بھر عمدہ گھوڑوں پر سوار ہو کر جہاد کرنے سے بہتر ہے حالانکہ جہاد کو افضل الاعمال کہا گیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ جہاد کامل میں مال خرچ کرنا جان کی بازی لگانا دل کا اخلاص دعا میں توجہ اور باتوں کو قتال میں مصروف کرنا ہے۔ اگر جہاد ان تمام باتوں کا جامع ہے تو افضل الاعمال ہے اور اگر صرف لڑائی مارکشی تک معاملہ ہے تو پھر ذکر خدا اس سے افضل ہے آخری حدیث میں صاحب قرآن کی مثال بیان کی گئی جس سے متنبہ یہ کہ اگر قرآن کریم کا حکمران اور درس و تدریس جاری رہتا ہے تو پھر قرآن بھولنا نہیں ورنہ اس کا دل سے نکل جانا بہت ممکن ہے۔

۴۹۔ بَابُ الرَّجُلِ يَسْلِمُ عَلَيْهِ

دوران نماز سلام کہنا اور اس کا

جواب دینا

وَهُوَ يُصَلِّي

ہمیں امام مالک نے جناب تابع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک نماز پڑھتے آدمی کے پاس سے گزر ہوا۔ آپ نے اسے سلام کیا اس نے نماز میں ہی سلام کا جواب دے دیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا: جب تم میں کسی کو دوران نماز کوئی سلام کہے تو اسے کلام نہیں کرنا چاہیے اپنے ہاتھ سے اشارہ کہہ دے۔

۱۷۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ قَوْلًا عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَجَعَ إِلَيْهِ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَتَكَلَّمْ وَلَيْشَرُ بِيَدِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَرُدَّ السَّلَامَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنْ فَعَلَ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُسَلَّمَ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی معمول ہے کہ نمازی کو سلام کا جواب نہیں دینا چاہیے جبکہ وہ نماز پڑھ رہا ہو۔ اگر اس نے جواب دے دیا تو نماز فاسد ہوگئی اور نمازی کو سلام نہیں کہنا چاہیے۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ابتداءً سلام میں دوران نماز کلام، سلام اور جواب کی اجازت تھی۔ آیت کریمہ قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ کے نزول کے بعد ان تمام باتوں سے روک دیا گیا اور اس بارے میں بکثرت احادیث بھی وارد ہیں۔ تفصیل کے لیے نصب الرایہ ج ۲ ص ۶۹ پر ملاحظہ کر لیا جائے۔ ممانعت کے بعد کچھ صحابہ کرام تک یہ بات نہ پہنچی تو انہوں نے عدم علم یا پہلے سے جواز کے پیش نظر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دوران نماز سلام عرض کیا لیکن آپ نے جواب نہ دیا فراغت پر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کر دیا ہے۔ فقہائے احناف کے نزدیک نماز میں ہاتھ سے سلام کرنا، سلام کا جواب دینا (یعنی مصافحہ کرنا) یا بذریعہ کلام ایسا کرنا منقذ نماز ہے اور اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ ہاتھ سے اشارہ سے جواب کو مستحب فرماتے ہیں۔ امام احمد رضی اللہ عنہ فرضی نماز میں مکروہ اور دوسری نمازوں میں جواز کے قائل ہیں اور امام مالک رضی اللہ عنہ سے جائز و ناجائز دونوں اقوال ملتے ہیں۔ احناف جو ہاتھ کے اشارہ سے جواب سلام کی کراہت کے قائل ہیں۔ اس کی دلیل کچھ احادیث سے ملتی ہے مثلاً

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ التسبیح للرجل والتصفیق للنساء ومن اشار فی صلوٰتہ اشارۃ تفہم منہ فلیعدہا.

حضور ﷺ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: مردوں کے لیے سبحان اللہ کہنا ہے اور عورتوں کے لیے ہاتھ کی پشت پر ہاتھ مارتا ہے اور جس نے نماز میں کوئی ایسا اشارہ کیا جس سے کچھ سمجھا گیا ہو تو اسے نماز کا اعادہ کرنا چاہیے۔

کچھ لوگوں کا مسلک یہ ہے کہ دوران نماز ایسا اشارہ جو ہاتھوں سے ہو اور مرد سے واقع ہو تو اس سے نماز ٹوٹ جائے گی اور ان حضرات نے ایسے اشارہ کو کلام کے حکم میں رکھا ہے۔ ان کی دلیل یہی حدیث مذکورہ ہے۔

فذهب قوم الی ان الاشارة الی تفہم اذا کان من الرجل فی الصلوة قطعت علیہ صلوٰتہ و حکم لہا بحکم الکلام واحتجوا فی ذالک وبہذا الحدیث.

(لمحاذی ج ۱ ص ۳۵۳ باب الاشارة فی الصلوة مطبوعہ بیروت)

ولا یرد السلام بلسانہ ولا بیدہ لانہ کلام معنی
حتی لو صافح بنیۃ السلام تبطل صلوٰتہ قلت اجاز
الباقون رد السلام بالاشارة ولنا حدیث جید اخرجه
ابوداود فی سننہ عن ابی اسحاق عن یعقوب عن
عنبہ عن ابی غطفان عن ابی ہریرۃ ان النبی
ﷺ قال من اشار فی الصلوٰۃ اشارۃ تفہم او
تفہم فقد قطعت الصلوٰۃ.

(نصب الراعی ص ۹۰ حدیث ۹۳ کی سند آخر)

ولو اراد ان یسلم علی انسان ساہیا فلما قال
السلام تذکر انہ لا ینبغی لہ ان یسلم وهو فی
الصلوٰۃ فسکت تفسد صلوٰتہ کذا فی المحیط
ولو صافح بنیۃ السلام تفسد صلوٰتہ لانہ کلام معنی
ولا یرد بالاشار یرید بہ رد السلام او طلب من
المصلی شیئا فاشار بیدہ او برأسہ بتعم او بلالا
تفسد صلوٰتہ کذا فی التبین ویکرہ کذا فی شرح
منیۃ المصلی لابن امیر الحاج .

(فتاویٰ عالمگیری ص ۱۰۳ الباب السابع فیما یفسد الصلوٰۃ مطبوع مصر)

دوران نماز نمازی نہ تو زبان سے سلام کا جواب دے اور نہ
ہی ہاتھ کے ساتھ کیونکہ ہاتھ کے ساتھ سلام کا جواب دینا معنی کلام
ہی ہے حتیٰ کہ اگر نمازی نے دوران نماز مصافحہ سلام کی نیت سے کیا
تو نماز باطل ہو گئی۔ میں کہتا ہوں بعض حضرات نے اشارہ کے
ساتھ سلام کا جواب دینا جائز رکھا لیکن ہم احناف کے لیے حدیث
سلام بطور دلیل ہے جو جید ہے اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں اسے
ذکر کیا وہ یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے دوران نماز ایسا
اشارہ کیا جو باضمیم ہو یا اس سے مراد کچھ بھی جاسکے تو اس سے نماز ختم
ہو گئی۔

اور اگر نمازی نے کسی کو سلام کرنے کا بھول کر ارادہ کر لیا تو
جب لفظ السلام کہا تو ریا د آگیا کہ دوران نماز سلام نہیں کرتا چاہیے
پھر وہ خاموش ہو گیا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی۔ محیط میں اسی طرح
ہے اور اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہو گئی کیونکہ
یہ معنی کلام ہے اور اشارہ کے ساتھ سلام کا جواب نہ دینا چاہیے اور
اگر کسی نے اشارہ کیا اور اس سے سلام کے جواب کا ارادہ تھا یا
نمازی سے کسی نے کوئی چیز مانگی تو اس نے ہاتھ یا سر سے ہاں یا نہ کا
اشارہ کیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ تعین میں اسی طرح ہے اور یہ
مکروہ ہے جیسا کہ معنی المصلیٰ کی شرح میں ہے جو ابن امیر الحاج
کی ہے۔

ان مذکورہ احادیث اور کتب فقہ کے حوالہ جات سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے دوران ہاتھ سے ایسا اشارہ کرنا جو جواب سلام میں
ہو یا کسی طلب کے جواب میں ہو، وہ از روئے معنی کلام کے قائم مقام ہے اس لیے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور مکروہ تحریمی
کہلائے گا۔ نماز کے فساد اور عدم فساد کے بارے میں اصول فقہاء میں دو اصول وضع کیے گئے ہیں۔

- (۱) جس اشارہ میں تقسیم پائی جائے اس میں نماز باطل ہو جاتی ہے اور اگر تقسیم نہ پائی جائے تو نماز باطل نہ ہوگی۔
- (۲) عمل کثیر سے ٹوٹی ہے قلیل سے نہیں لہذا نمازی نے ہاتھ یا سر سے اشارہ کیا ہاں یا نہ کے ساتھ صاحب نصب الراہیہ کے نزدیک
نماز ٹوٹ گئی کیونکہ اشارہ میں تقسیم پائی گئی ہے اور صاحب عالمگیری کے نزدیک نماز باطل نہ ہوئی۔ عمل قلیل کی وجہ سے

بہر صورت مکروہ ہونے میں اختلاف نہیں لہذا اس سے بچنا ہی چاہیے۔ فاعلموا یا اولی الابصار

۵۰۔ باب اَلرَّجُلَانِ یُصَلِّیَانِ جَمَاعَةً

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں عبید اللہ بن عبد اللہ بن

عتبہ سے اور انہیں ان کے والد نے خبر دی کہ میں ایک مرتبہ عمر بن
الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس دوپہر کے وقت گیا میں نے انہیں نقل

۱۷۳۔ أَحْمَرُ نَا مَالِکَ حَدَّثَنَا الرَّهْزُیُّ عَنْ عُبَیْدِ
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَی
عَمَّرَ بْنِ الْخَطَّابِ بِالنَّهْجِ فَقَوْجَدَّكَ یَسْبَحُ فَقُمْتُ

وَرَأَاهُ فَقَرَّبَنِي فَجَعَلَنِي رَجُلًا مِّنْ عَنِّيهِ فَلَمَّا جَاءَ
يَوْمَهُ تَأَخَّرْتُ فَصَفَّقْنَا وَرَأَاهُ.

۱۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّهُ قَامَ عَنِ قَسَارِ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ صَلَوَاتِهِ فَجَعَلَنِي عَنِ يَمِينِهِ.

۱۷۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ جَدَّهُ (أُمَّ سُلَيْمٍ)
دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَوْمُوا
فَلَنُصَلَّ بِكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى حِصْرِ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ
مِنْ طَوْلٍ مَّالِيسٍ فَتَضَحَّكُوا مَعِيَ فَقَامَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ قَالَ فَصَفَّقْتُ أَنَا وَالْيَمِيمُ وَرَأَاهُ وَالْعَجُوزُ
وَرَأَانَا فَصَلَّى بِنَا وَجَمْعَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَحَلُّهُ نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ
الْوَاحِدُ مَعَ الْإِمَامِ قَامَ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ وَإِذَا صَلَّى
الْإِنْسَانُ قَامَا سَخْلَفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ.

پڑھتے پایا تو میں ان کے پیچھے نماز کے لیے کھڑا ہو گیا انہوں نے
مجھے اپنے قریب دائیں ہاتھ کے برابر کر لیا پھر جب یرقہ (ایک
آدمی کا نام) آگئے تو میں پیچھے ہو گیا اور ہم دونوں نے آپ کے
پیچھے صف بنائی۔

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ وہ حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما کی بائیں جانب نماز میں کھڑے ہوئے تو انہوں نے
مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا۔

ہمیں امام مالک نے اسحاق بن عبد اللہ بن طلحہ سے اور انہوں
نے انس بن مالک سے بیان کیا کہ ان کی (اسحاق بن عبد السلام)
نانی (ام سلیم) نے حضور ﷺ کے کھانے کی دعوت کی۔ آپ
جب کھانے سے فارغ ہوئے تو فرمایا: اٹھو! میں تمہیں نماز پڑھاتا
ہوں انس کہتے ہیں میں اٹھا اور اپنی ایک بوریا کو پانی سے تر کیا
(دھویا) جو بہت دیر استعمال ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو چکی تھی۔ اس
پر (خشک ہو جانے کے بعد) سرکارِ دو عالم ﷺ کھڑے ہو
گئے میں اور ایک یتیم دونوں نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بڑھیا
(ام سلیم) نے ہمارے بعد صف بنائی آپ نے ہمیں دو رکعت
پڑھائیں پھر تشریف لے گئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ احادیث میں ذکر کردہ باتوں پر ہی ہمارا
عمل ہے یعنی جب تنہا آدمی امام کے ساتھ نماز ادا کرے تو اسے امام
کی دائیں جانب کھڑا ہونا پڑے گا اور اگر دو ہو جائیں تو امام کے
پیچھے صف بنائیں گے۔

مذکورہ روایات سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عتبہ نے دوپہر کے وقت جو نماز پڑھتے
دیکھا۔ اس سے عین زوال مراد نہیں بلکہ یا تو بعد از زوال متصل وقت ہے یا پھر قبل زوال چاشت کے نو اقل مراد ہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ
اگر ایک ہی مقتدی ہو تو اسے امام کے دائیں کھڑا ہونا چاہیے (پیچھے نہیں)۔ اور اگر ایک سے زائد ہوں تو پیچھے صف باندھیں گے۔ تیسرا
مسئلہ یہ کہ حضرت انس نے بوری کو "نضح" کیا یعنی اس پر پانی کے چھینٹے مار کا ہلکا سا دھویا۔ یہی لفظ دودھ پینے والے بچے کے
پیشاب کے بارے میں گزر چکا ہے۔ وہاں بھی اس کا معنی ہلکا سا دھوتا ہی تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاں کی بوری بوجہ نجس
ہونے کے گیلی نہ کی گئی تھی بلکہ اس کی تختی کو پانی ڈال کر نرم کیا گیا تھا۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ اگر نمازیوں میں مرد عورتیں بچے شریک ہوں تو
پھر مردوں کے پیچھے بچے اور ان کے بعد عورتیں صفیں باندھیں گی۔ احناف کے ہاں یہ تمام مسائل معمول بہا ہیں۔

۵۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَرَايِضِ الْعَنَمِ

بکریوں کے باڑے (بیٹھنے کی جگہ) میں نماز

ہمیں امام مالک نے محمد بن عمرو بن دؤلی سے انہوں نے عیدین

۱۷۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ

حَلَّحَلَةُ الدُّلُوبِ عَنْ حَمَّادِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ الْحَكِيمِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أَحْسَنُ إِلَى غَنَمِكَ وَأَطْلَبُ
 مُزَاجَهَا وَصَلَّ فِي نَاحِيَّتِهَا وَرَأَتْهَا مِنْ دَوَابِّ الْحَنَةِ
 قَالَ مَحْسَدٌ وَبِهَذَا تَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِالصَّلَوةِ فِي
 مُزَاجِ الْغَنَمِ وَإِنْ كَانَ فِيهِ أَبْوَالُهَا وَبَعْرُهَا مَا أُكِلَتْ
 لَحْمُهَا فَلَا بَأْسَ بِمَوْلَاهَا.

مالک بن حشم سے انہوں نے ابو ہریرہ سے خبر دی کہ فرمایا: اپنی بکریوں
 سے اچھا سلوک کرو ان کے پیٹنے کی جگہ کو سترار کھواداں جگہ کسی کو نہ
 میں نماز پڑھ لیا کرو بے شک وہ چلتی جانوروں میں سے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ بکریوں کے آرام
 کرنے کی جگہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اگر چہ وہاں
 ان کے پیشاب اور میٹھنیوں کے اثرات ہوں جن جانوروں کا
 گوشت کھایا جاتا ہے ان کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ روایت میں امام محمد کا ارشاد کہ بکریوں کے پاؤں میں نماز مطلقاً درست ہے یعنی پیشاب ہو یا میٹھنیاں دونوں کا ہونا ایک حکم
 رکھتا ہے۔ یہ بات امام محمد کے مذہب کے موافق نہیں کیونکہ بکری وغیرہ جانوروں کی میٹھنیاں ان کے نزدیک نجسین کے فرمان کے
 موافق نجس ہیں لہذا نجس چیز پر نماز ادا کرنا باطل ہے اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ اس روایت میں ”بعضہا“ کا لفظ کتاب کی غلطی سے لکھا
 گیا ہے یا سہو اور ج ہو گیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ وہ جانور جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب ”گوہر“ لید اور میٹھنیاں نجس
 ہیں۔ پیشاب کی نجاست خفیہ اور گوہر وغیرہ کی غلیظہ ہے۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا ہے۔ امام محمد کو بروغیرہ میں تو ان کے ہم
 نوا ہیں لیکن پیشاب کی نجاست کے قائل نہیں بلکہ ان کے نزدیک ایسے جانوروں کا پیشاب ظاہر ہے اس کی طہارت پر وہ قصہ عربیہ
 سے استدلال کرتے ہیں جو کتب احادیث میں مذکور ہے۔ بخاری شریف میں اسے ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

ترجمہ

قبیلہ عکلی و عربیہ کے کچھ لوگ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ میں آگئے یہاں کی آب و ہوا موافق نہ آئی بیمار ہو گئے چنانچہ حضور
 ﷺ نے انہیں اونٹوں کا پیشاب پینے کو کہا اس سے وہ تندرست ہو گئے۔ ایک دفعہ انہوں نے حضور ﷺ کے ایک چرواہے
 کو مل کر دیا اور ان کے اونٹ لے کر بھاگ نکلے آپ نے انہیں پکڑنے کا حکم دیا چنانچہ دن چڑھے انہیں گرفتار کر کے حضور
 ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا گیا۔ آپ نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے، آنکھیں پھوڑنے اور جیچی دھوپ میں ڈالنے کا حکم دیا۔
 ایسا ہی کیا گیا یہ بلک بلک کر مر گئے۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۳۶ ابواب الاہل والذواب مطبوعہ نور محمد کراچی)

امام محمد اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ اگر ان کا پیشاب نجس ہوتا تو حضور ﷺ اسے پینے کا حکم نہ دیتے لیکن شیخین
 اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ حکم ایک ضرورت اور مجبوری کے تحت تھا وہ یہ کہ اگر حلال چیز سے شفا کی امید نہ رہے اور حرام کے
 استعمال سے شفا ملنا قریب الیقین ہے تو ایسے میں حرام کا استعمال مباح ہو جاتا ہے اور ”الاما اضطررتم“ کے حکم میں داخل ہو جاتا ہے۔
 یہاں حرام کے استعمال سے شفا کا حاصل ہونا اس پر یقین کیسے آیا؟ عمدۃ القاری میں اس کے متعلق مذکور ہے۔

ترجمہ

امام ابو حنیفہ، شافعی، ابو یوسف، ابو ثور اور بہت سے دیگر ائمہ نے فرمایا: پیشاب برہم کا نجس ہے ہاں جسے معاف کر دیا گیا وہ اس حکم
 میں داخل نہیں۔ ان حضرات نے حدیث عثمان کا یہ جواب دیا کہ یہ ضرورت کے تحت تھا لہذا اس میں اس بات پر دلیل نہیں کہ پیشاب
 بغیر ضرورت بھی ظاہر اور قابل استعمال ہے کیونکہ شریعت پاک میں بہت سی ایسی اشیاء ہیں جو بوقت ضرورت تو مباح ہیں لیکن اس کے
 علاوہ ان میں اباحت نہیں ہے جیسا کہ خالص ریشم کا کپڑا پہننا مردوں پر حرام ہے لیکن جنگ کے وقت اور خارش کے دور کرنے کے لیے
 اس کا استعمال جائز ہے جبکہ کوئی دوسرا حیلہ کارگرد نہ ہو۔ اس کی شریعت میں اور بھی بہت مثالیں موجود ہیں۔ تسلی بخش جواب یہ کہ حضور

ﷺ نے بذریعہ وحی ان کی شفا معلوم کر لی تھی اور یقین ہونے پر حرام سے شفا حاصل کرنا جائز ہے جیسا کہ محمدؐ کی حالت میں مردار کھانا اور سخت پیاس کی صورت میں کچھ نہ ملنے پر شراب پینا جائز ہے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۱۵۲ باب ابوال اعلیٰ والدواب)

لہذا معلوم ہوا کہ واقعہ عینین میں حضور ﷺ کا ان لوگوں کو پیشاب پینے کی اجازت دینا ضرورت پر محمول ہے ورنہ مطلقاً ہر جانور کے پیشاب کی نجاست اور اس سے پرہیز تو خود احادیث مقدسہ میں موجود ہے۔ کتب احادیث میں (استنزهوا عن البول) روایت تمام نقد رواۃ سے مروی ہے۔ اس میں کسی جانور کے پیشاب کو مستحکم نہیں کیا گیا۔ اس حدیث کی شرح میں "فتح الباری" کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

والتمسک بعموم حدیث ابی ہریرۃ الذی صححہ ابن خزیمة وغیرہ مرفوعاً بلفظ استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه اولی لانه ظاہر فی تناول جميع الاہوال فیجب اجتنابها لہذا الوعد واللہ اعلم۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۳۳۶ باب ابوال اعلیٰ والدواب مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث پاک کے عموم سے تمسک بہت بہتر ہے۔ اس حدیث کی ابن خزیمرہ وغیرہ محدثین نے صحیح فرمائی ہے۔ استنزهوا عن البول کے الفاظ پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ الفاظ اپنے عموم کے اعتبار سے تمام جانوروں کے پیشاب کو شامل ہیں۔ لہذا ان سب سے اس وعید کے پیش نظر اجتناب کرنا واجب ہے۔

علاوہ انہیں کتب السنن وغیرہ میں ایک اور حدیث پاک اس مضمون کی وارو ہے وہ یہ کہ ایک شخص کو آپ نے قبر میں عذاب میں گرفتار دیکھا اس کی بیوی سے اس کے متعلق پوچھا وہ بولی کہ مرنے والا میرا خاندان بکریوں کے پیشاب سے نہیں بچتا تھا۔ یہ بھی اپنے عموم کے اعتبار سے پیشاب کی نجاست پر دلالت کرتی ہے۔ اگر ان جانوروں کا پیشاب پاک ہوتا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے تو بکریوں کے پیشاب سے اجتناب نہ کرنے والے کو عذاب نہ ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ ہر جانور کا پیشاب نجس ہے۔ صاحب فتح الباری نے یہی بیان کیا۔ وذهب الشافعی والجمهور الی القول بنجاست الی ابوال والارواث کلہا من ما کول اللحم وغیرہ یعنی امام شافعی اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ تمام جانوروں کے پیشاب اور ان کا گوشت، لید وغیرہ نجس ہیں خواہ ان کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ۔

اشکال: جب ثابت ہوا کہ پیشاب نجس ہے لہذا اس کا پینا حرام ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "لا شفاء فی الحوام حرام میں شفا نہیں ہے" تو اس حرام کے پینے سے طلب شفا کا کیا مطلب؟

جواب: بھلی سطور میں اس کے جواب کا ضمناً تذکرہ ہو چکا ہے وہ یہ کہ حرام اگر حرام ہوتے ہوئے استعمال کیا جائے تو اس میں شفا نہیں اور اگر اس کی حرمت بوجہ مجبوری اباحت میں تبدیل ہو جائے تو وہ حرام سے شفا نہ ہوئی بلکہ حلال سے ہوئی۔

اشکال: اگر حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے تو کیا کسی حدیث میں اس پیشاب کے دھونے کا حکم آیا ہے؟

جواب:

حدیثنا ابن ادريس عن هشام عن الحسن قال کان یسرى ان یغسل الایوال کلہا۔ عن نافع وعبد الرحمن بن القاسم انہما قالا اغسل ما اصابک من ابوال البہائم۔

ہمیں ابن ادريس نے هشام سے انہوں نے حسن سے بیان فرمایا کہ ان کی رائے یہ تھی کہ ہر قسم کا پیشاب لگی چیز دھوئی جائے۔ نافع اور عبد الرحمن بن قاسم دونوں کہتے ہیں کہ کسی چار پایہ کا پیشاب جس چیز کو لگ جائے اسے دھو لے۔

خلاصہ کلام

حرام جانور کی طرح حلال جانوروں کا پیشاب بھی جمہور علماء کے نزدیک نجس ہے اور بغیر ضرورت شدیدہ حقیقہ کے اس کا استعمال جائز نہیں ہے۔ شفا کی خاطر بھی اس وقت جائز ہے جب اس سے شفا کا یقین ہو جائے۔ حدیث عربین میں گزرا کہ ان بیماریوں کی شفا حضور ﷺ کو بذریعہ دینی بتادی گئی تھی۔ علمائے اصول نے اس حدیث کے متعلق فرمایا ہے کہ اس میں طلب شفا بطور نص ہے اور ظاہر کے اعتبار سے اونٹوں کا پیشاب پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ جب ظاہر اور نص آپس میں ٹکرا جائیں تو ترجیح نص کو ہوتی ہے لہذا اس حدیث سے اونٹوں کا پیشاب حلال و پاک ہونا ثابت نہ ہوا اس لیے اس پر دوسرے حلال جانوروں کے پیشاب کو قیاس کرنا درست نہ رہے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

طلوع وغروب آفتاب کے وقت نماز کا حکم

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہیں حضور ﷺ سے ابن عمر نے خبر دی فرمایا: تم میں کوئی شخص طلوع اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرے۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عطاء بن یسار سے انہوں نے عبد اللہ الصنائعی سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج جب طلوع ہوتا ہے تو اس کے ساتھ شیطان کا سینگ ہوتا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ پھٹ جاتا ہے پھر جب سورج بالکل سر پر آ جاتا ہے تو سینگ پھر آگیا ہے پھر جب بلند ہو جاتا ہے تو سینگ دور ہو جاتا ہے پھر جب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو سینگ پھر آگیا ہے اور جب غروب ہو جاتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے اور سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان اوقات میں نماز سے منع فرمایا ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اپنے والد جناب عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں وہ فرمایا کرتے تھے کہ طلوع اور غروب آفتاب کے وقت نماز کا قصد نہ کرو بے شک طلوع آفتاب کے ساتھ شیطان کے دو سینگ ابھرتے ہیں اور غروب آفتاب کے ساتھ وہ غروب ہو جاتے ہیں اور لوگ اس وقت (غروب آفتاب کے بعد) نماز مغرب ادا کرتے ہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہم را عمل ہے اور

۵۲۔ بَابُ الصَّلَاةِ عِنْدَ طُلُوعِ

الشَّمْسِ وَعِنْدَ غُرُوبِهَا

۱۷۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَتَحَرَّيْ أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا.

۱۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِعِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ زَانِلُهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ قَارَنَهَا ثُمَّ إِذَا زَالَتْ قَارَنَهَا ثُمَّ إِذَا ذَنَبَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَنَهَا وَإِذَا غَرَبَتْ قَارَنَهَا قَالَ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ.

۱۷۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ

عُمَرَا بَابُ

خَطَابٍ يَقُولُ لَا تَحَرَّوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَطْلُعُ قَرْنَاهُ مَعَ طُلُوعِهَا وَيَغْرُبَانِ مَعَ غُرُوبِهَا وَكَانَ يَضْرِبُ النَّاسَ عَنِ تِلْكَ الصَّلَاةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مَحَلِّهِ نَأْخُذُ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ

وَعَسَوْهُ عِنْدَنَا فَمِنْ ذَٰلِكَ سَوَاءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ہمارے نزدیک جمع کے دن اور دوسرے دن اس حکم میں برابر ہیں رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْهِ۔ اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

شریعت مطہرہ کا ایک زریں اصول یہ بھی ہے کہ اس میں موجود عبادات و معاملات وغیرہ احکام کو دیگر ادیان کے احکام سے ممتاز رکھا جائے۔ اسی اصل کے اعتبار سے حضور ﷺ نے نماز ایسی اہم عبادت کو سورج کے پجاریوں سے ممتاز کر دیا اور امتوں کو حکم دیا کہ سورج کے پجاری خاص کر تین اوقات میں اس کی پرستش کرتے ہیں۔ یعنی طلوع آفتاب غروب آفتاب اور دوپہر کے وقت ہر ایک میں تقریباً بیس منٹ کا وقت نماز سے خالی رکھا جائے۔ ان تینوں اوقات میں سورج کی پوجا کرنے والے جب پوجا کرتے ہیں تو شیطان سورج کے سامنے آکھڑا ہوتا ہے تاکہ ان کی عبادت کو اپنی عبادت پر محمول کر سکے لہذا ان اوقات ثلاثہ میں نماز کو مکروہ کہا گیا ہے اور ان اوقات میں کسی دن یا جگہ کی تخصیص نہیں جیسا کہ غیر مقلد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پیروں کی تخصیص کے قائل ہیں۔ ان حضرات کی دلیل کچھ آثار اور بعض احادیث ہیں۔ ہم انہیں اعتراض کے رنگ میں ذکر کر کے جواب تحریر کرتے ہیں۔

اعتراض

عن جیسر بن مطعم ان رسول اللہ ﷺ قال یا بنی عبد المطلب یا بنی عبد المناف ان ولیمت من هذا الامر شیتا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت عن جیسر بن مطعم ان رسول اللہ ﷺ قال یا بنی عبد المطلب یا بنی عبد المناف ان ولیمت من هذا الامر شیتا فلا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت و صلی ای ساعة شاء من لیل او نهار۔

(یعنی شریف ج ۲ ص ۴۰ باب ذکر البیان ان ہذا البی مخصوص

بعض الامکنۃ دون بعض مطبوع حیدر آباد کن)

چونکہ طواف کعبہ کسی وقت بھی کیا جاسکتا ہے اور حضور ﷺ نے اس کی عام اجازت دینے کا ذکر فرمایا اعتقاد طواف پر دو رکعت نفل بھی ادا کرنے پڑتے ہیں تو اس سے نتیجہ نکلا کہ جس طرح طواف کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں اسی طرح نوافل کے لیے کسی وقت کی تخصیص نہیں۔ طلوع وغروب آفتاب ہو یا دوپہر کا وقت نوافل ادا کرنا درست ہیں۔

جواب: مذکورہ روایت کے ارشاد کی اصل وجہ کیا تھی؟ جب تک وہ سامنے نہیں آتی بات واضح نہیں ہوتی۔ اصل بات یہ تھی کہ بنی عبد المطلب اور بنی عبد المناف کعبہ پاک کے متولی ہونے کی وجہ سے جب چاہتے اس کے دروازے کو لوگوں کے لیے بند کر دیتے جس سے لوگ کعبہ کا طواف اور اس میں نماز کی ادائیگی سے محروم رہ جاتے اور جب دروازے کھلے ہوتے تو یہ نیکی انہیں کرنے کا موقع مل جاتا۔ اس پس منظر کو سامنے رکھ کر حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کا مفہوم واضح ہوتا ہے یعنی آپ فرماتے ہیں کہ کعبہ کو اپنی مرضی سے جب چاہا بند نہ کیا کرو تاکہ لوگوں کو اس میں طواف و صلوٰۃ سے محروم نہ کر دو۔ یہ مطلب نہیں کہ اوقات مکروہہ میں یہ متولی حضرات لوگوں کو یہ دونوں باتیں کرنے سے روکتے تھے لہذا اس سے اوقات مکروہہ میں نوافل کی ادائیگی کا استدلال درست نہیں۔ اس کی مثال یہ دی جاسکتی ہے کہ ایک شخص صرف ربیع الاول شریف میں لوگوں کو ٹھنڈا پانی پلاتا ہے اور شربت کی کبیل لگاتا ہے اسے کوئی کہتا ہے کہ بھائی تم ہر وقت لوگوں کو پانی کیوں نہیں پلاتے؟ تمام سال پانی پلایا کرو۔ کیا یہ کہنے والا اسے یہ بھی کہہ رہا ہے کہ رمضان پاک کے مہینہ میں بھی

دن کے وقت لوگوں کو پانی پلایا کرو؟ اسی طرح جو بات پہلے سے ہی ممنوع و مکروہ ہے وہ اس میں داخل ہی نہیں ہاں جائز تھی اس سے محروم کرنے پر ایسی بات کہی جاتی ہے۔

اعتراض

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ کعبہ کے دروازہ کی کھڑکی پکڑے کھڑے تھے پھر فرمایا: جس نے مجھے پہچانا اس نے پہچانا اور جس نے نہیں پہچانا تو وہ جان لے کہ میں جندب ہوں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھنے والا ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا: نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور نماز صبح کے بعد طلوع آفتاب تک ماسوا مکہ کے کہیں کوئی شخص نماز نہ پڑھے۔

حدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمَوْمِلِ سَعْدُ عَنْ حَمِيدٍ مَوْلَى عَفْرَاءَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَامَ فَاخْذَ بِحُلْقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ ثُمَّ قَالَ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَانَا جَنْدَبٌ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ (بَيِّنَاتُ شَرِيف ج ۲ ص ۳۶۱)

باب ذکر الیمان بذالہی مخصوص بعض الائمة دون بعض

تو اس سے معلوم ہوا کہ مکہ شریف میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنے کی اجازت ہے ہاں مکہ شریف کے سوا دیگر مقامات میں ان دو اوقات میں نوافل ادا کرنا مکروہ ہیں۔ مکہ شریف کا آپ نے تین مرتبہ نام لے کر اجازت عطا فرمائی۔

جواب اول: ذکر کردہ حدیث تحت مجروح ہے۔ امام بیہقی نے جو جرح کی وہ یہ ہے۔ وھذا الحدیث یعد فی افراد عبد اللہ بن مومل و عبد اللہ بن مومل ضعیف۔ اس حدیث کی روایت صرف عبد اللہ بن مومل نے کی اور وہ ضعیف شمار کیا گیا ہے۔ دوسرا آدمی بھی مجروح ہے۔ بیہقی ہی لکھتے ہیں۔ ”حمید الاعرج لیس بقوی یعنی حمید اعرج قوی راوی نہیں۔“ یہاں حمید مذکور کے بارے میں نرم الفاظ ذکر کئے گئے لیکن ”جوہر القی“ نے ”یوں جرح کی۔“

فی سندہ حمید الاعرج فقال فیہ لیس بالقوی قلت تسهل فی امره والذی فی الكتب انه واهی الحدیث وقیل ضعیف وقیل منکر الحدیث وقیل لیس بشیء وقال ابن حبان بیرونی عن عبد اللہ بن الحارث عن ابن مسعود نسخة کانها موضوعة (جوہر القی ص ۳۶۱)

اس بارے میں ایک حدیث ذکر کی گئی جس میں ایک راوی حمید اعرج ہے۔ امام بیہقی نے اسے ”لیس بالقوی“ کہا لیکن یہ جرح نرم ہے۔ کتب رجال میں جو اس کے بارے میں لکھا ہے وہ یہ ہے کہ یہ راوی ادھر ادھر کی حدیث بیان کرنے والا ہے۔ اسے ضعیف بھی کہا گیا۔ منکر الحدیث اور لیس بشیء بھی کہا گیا۔ ابن حبان نے کہا کہ عبد اللہ بن حارث ابن مسعود سے ایک نسخہ روایت کرتا ہے جو سن گھڑت ہے۔

قارئین کرام! جس روایت میں تخصیص مقام (مکہ مکرمہ) تھی۔ اس کی حالت آپ نے دیکھی اور جس میں کسی جگہ کی تخصیص نہ تھی اس کی صحت بھی آپ کے سامنے ہے لہذا ایک صحیح حدیث کا ایسی حدیث معارضہ کہ کوئی کر سکتی ہے جو سخت مجروح ہو بلکہ اس کے ایک اور راوی کا اپنے شیخ سے سماع ہی ثابت نہیں (یعنی مجاہد کا ابو ذر سے سماع ثابت نہیں) تو معلوم ہوا کہ تمام جگہیں ایک ہی حکم رکھتی ہیں لہذا مکہ کی تخصیص کرنا حدیث صحیح کے خلاف ہے۔

جواب دوم:

حدثنا عبد الرحمن بن عبد القاری اخبرہ انه طاف مع عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد صلوٰۃ الصبح بالكعبة فلما قضی عمر طوافه نزل فلم یر الشمس فركب حتی اتاه بذي طوی فسبق ركعتين. (بخاری ج ۲ ص ۲۶۳)

نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے

حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن نضر بن عبد الرحمن عن جده معاذ بن عسراء انه كان يطوف بالبيت بعد العصر فلا یصلی فقال له رجل من قریش مالک لا تصلی قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ بعد الصلوتين بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع. (بخاری شریف ج ۲ ص ۳۶۳ باب ذکر البیان ان بذلتی مخصوص ببعض الاممہ وذن بعض)

حضرت معاذ بن عمر والی مذکورہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور اس کے مقابلہ میں جو نماز عصر اور نماز فجر کے جواز پر احادیث ہیں وہ مجروح بلکہ موضوع تک لکھا جیسا کہ ابھی آپ پڑھ چکے ہیں تو صحیح احادیث کو چھوڑ کر موضوع اور مجروح احادیث پر عمل کیسے جائز ہے؟ ان حوالہ جات سے روز روشن کی طرح عیاں ہوا کہ مکہ مکرمہ کو مخصوص کرنے والی روایت سخت مجروح اور اس کے خلاف ہر جگہ کی تعمیم کرنے والی انتہائی صحیح حدیث ہے اور اس کے تمام رجال ثقہ ہیں لہذا اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔ چاہے کسی جگہ ہو یا کسی وقت اور دن میں ہو۔ تو ثابت ہوا کہ مولوی عطاء اللہ کا اوقات مکروہہ میں نمازیں پڑھنا مکروہ ہے کے بارے میں یہ کہنا کہ یہ پہلے کا حکم ہے بعد میں اس کی اجازت دے دی گئی، بالکل بے دلیل اور روایات ضعیفہ پر مبنی ہے جو قابلِ حجت نہیں ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعترض

رواہ الشافعی قال اخبرنا ابراهيم بن محمد حدثنا اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ عن سعید المقبري عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن الصلوٰۃ نصف النهار حتی تزول الشمس الا يوم الجمعة. (مسند شافعی ص ۳۵)

امام شافعی نے روایت کی کہ ہمیں ابراہیم بن محمد نے خبر دی کہ انہیں اسحاق بن عبد اللہ بن ابی فروہ نے سعید مقبری سے اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج ڈھل نہ جائے۔ ہاں جمعہ کے دن جائز ہے۔

حدیث مذکور سے دو پہر زوال شمس کے وقت جمعہ کے علاوہ بقیہ دنوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے جس سے صاف ظاہر کہ جمعہ کے دن زوال شمس کے وقت نماز ادا کرنا جائز ہے لہذا اوقات مکروہہ کی ممانعت علی الاطلاق نہ رہی۔ یہی بات مولوی عطاء اللہ غیر مقلد

عبد الرحمن بن قاری نے ہمیں خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب کے ساتھ نماز صبح کے بعد طواف کعبہ کیا۔ طواف مکمل کرنے کے بعد آپ سواری سے اترے تو ابھی سورج طلوع نہ ہوا دیکھا پھر سوار ہو گئے یہاں تک کہ ذی طوی آکر دو رکعت نفل ادا فرمائے۔

جناب معاذ بن عمر نے نماز عصر کے بعد طواف کعبہ کیا تو اس کے بعد دو نفل نہ ادا کیے۔ ایک قریشی مرد نے معاذ سے کہا: آپ نے نماز کیوں نہ ادا کی؟ فرمایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے دو نمازوں کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا عصر کے بعد غروب آفتاب تک اور صبح کے بعد طلوع آفتاب تک۔

نے بھی لکھی۔

جواب: چونکہ یہ حدیث سخت مجروح ہے لہذا قابل حجت نہیں اس کے راوی ابراہیم بن محمد اور اسحاق بن عبد اللہ دونوں ضعیف ہیں۔
ملاحظہ ہو۔

ابن سعد منکر الحدیث ہے

قال ابن سعد كان كثير الحديث يروي احاديث منكورة ولا يحتجون بحديثه وقال البخاري تركوه وقال احمد لا محل عندى الرواية عنه وفى رواية ليس باهل ان يحمل عنه . وفى رواية ابن ابى مريم عنه لا يكتب حديثه ليس بشيء . وفى رواية على بن حسن عنه كذاب .
(تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۳۰)

(اسحاق بن عبد اللہ کے بارے میں) ابن سعد نے کہا وہ کثیر الحدیث ہے، منکر احادیث روایت کرتا ہے۔ اس کی حدیث سے احتجاج نہیں کرتے۔ بخاری نے کہا کہ اس کو محمد بن نے چھوڑ دیا ہے۔ امام احمد کہتے ہیں میرے نزدیک اس سے روایت کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ اس کا اہل نہیں کہ اس سے روایت کو ذکر کیا جائے۔ ابن ابی مریم کی روایت میں ہے کہ اس کی حدیث لکھی جانے کے قابل نہیں۔ یہ یس شیء ہے اور علی بن حسن کی روایت کے مطابق یہ کذاب ہے۔

مختصر یہ کہ مذکورہ حدیث کے راوی سخت مجروح ہیں لہذا یہ قابل حجت اور نا قابل عمل ہے۔ علاوہ ازیں اسی روایت کو تیسری میں بسند واقدی بھی ذکر کیا گیا اور واقدی بھی مشہور متروک الحدیث راوی ہے لہذا اوقات مکروہہ میں ہر جگہ اور ہر دن نوافل کی ادائیگی مکروہہ ہے اور یہی بات احادیث صحیحہ اور مقبول الاسناد سے ثابت ہے۔

ڈاکٹر غلام جیلانی برق کا انکار

دور جدید کے منکر الحدیث غلام جیلانی برق نے اپنی تصنیف دور اسلام ص ۳۲۰ تا ۳۲۱ پر ایک اعتراض لکھا ہے وہ یہ کہ حدیث میں جو آتا ہے کہ سورج شیطان کے دو سیٹگوں کے درمیان طلوع و غروب ہوتا ہے یہ بات عقلاً درست نہیں کیونکہ ہر جانور کی پیشانی اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ بنتی ہے لہذا شیطان کے دو سیٹگوں کا حصہ اس کے کل جسم کا سولہواں حصہ ہوگا اور سورج زمین سے بارہ لاکھ اسی ہزار گنا بڑا ہے لہذا سورج کے مقابلہ میں شیطان کا جسم بولہ گنا بڑا ہوگا یعنی دو کروڑ چار لاکھ اسی ہزار گنا زمین سے شیطان بڑا ہوا ہونے بڑے جسم کا مالک اور پھر زمین میں ادھر ادھر آئے جائے یہ ناممکن ہے لہذا یہ حدیث از روئے عقل درست نہیں۔

اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات عرف اور محاورہ کے اعتبار سے بیان فرمائی جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ سورج فلاں پہاڑ سے نکل آیا ہے۔ فلاں ٹیلے کے پیچھے غروب ہو رہا ہے۔ بادل کے اس ٹکڑے نے سورج کو چھپا دیا ہے۔ کیا ان محاورات سے یہی مطلب ہوگا کہ پہاڑ سورج سے بڑا ہے یا فلاں فلاں ٹیلا اس سے بڑا ہے یا بادل کا ٹکڑا اس سے بڑا ہے؟ لہذا حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ سورج جب طلوع و غروب اور سر پر ہوتا ہے تو اس کے بیماری اس کی پوجا کرتے ہیں اور چونکہ شیطان نے انہیں اس غلط کام میں لگا رکھا ہے لہذا وہ سورج کے سامنے آکر اپنے پیروؤں کی عبادت دیکھ کر خوش ہوتا ہے۔ بلا تخیل جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ نمازی کو قبلہ رخ دوران نماز تھوکتا نہیں چاہیے کیونکہ اس کے سامنے اللہ تعالیٰ جلوہ فرما ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا مقصد عامیانہ انداز میں ان اوقات میں نماز جیسی عبادت ادا کرنے سے روکتا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۳- بَابُ الصَّلَاةِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ

۱۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسَدِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُوزَمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ الْحَرُّ قَابِرُ دُورٍ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَذَكَرَ أَنَّ النَّارَ ائْتَمَّتْ إِلَى رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ فَأَذِنَ لَهَا فِي كُلِّ عَامٍ بِتَفْسِيفِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ نَبِيٌّ دُيُصَلُّوهُ الظُّهْرُ فِي الصَّيْفِ وَتُصَلِّي فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ رُكُوعُ قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

سخت گرمی میں نماز پڑھنے کا حکم
ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عبد اللہ بن یزید مولى الاسود بن سفیان نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن اور محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے خبر دی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب گرمی ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھا کرو بے شک گرمی کی شدت جہنم کی لپٹ سے ہے اور ذکر فرمایا کہ جہنم نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے اسے دوسالیں لینے کا حکم دے دیا ایک گرمیوں میں اور دوسرے سردیوں میں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی معمول ہے کہ گرمیوں میں ظہر کی نماز ہم ٹھنڈا کر کے پڑھتے ہیں اور سردیوں میں دوپہر ڈھلنے کے بعد اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

مذکورہ حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ کا گرمیوں میں نماز ظہر ادا کرنے کا حکم ہے کہ اسے ٹھنڈا کر کے پڑھا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ایسا ہی کرتے ہیں سردیوں میں ٹھنڈا کرنے کی ضرورت نہیں اس لیے اس موسم میں ہم نماز ظہر زوال شمس کے بعد ہی ادا کر لیتے ہیں۔ اسی کی تائید ایک اور روایت سے کتاب الآثار کے حوالہ سے درج ذیل ہے۔

نماز ظہر گرمی میں ٹھنڈی کر کے اور سردی میں جلدی پڑھنی چاہیے

أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ ابْرُدُوا بِالظُّهْرِ عَنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ قَالَ مُحَمَّدٌ تَوَخَّرَ الظُّهْرُ فِي الصَّيْفِ حَتَّى تَبْرُدَ وَتُصَلِّي فِي الشِّتَاءِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

(کتاب الآثار امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۳ باب مواقیع الصلوٰۃ) علیہ کا ہے۔

ظہر کا گرمی میں ٹھنڈا کر کے پڑھنا

مشہور ہے کہ ظہر کے آخری وقت اور عصر کے ابتدائی وقت میں امام اعظم اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے اس کی دلیل اسی موطا کے باب وقت الصلوٰۃ میں گزری ایک روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے ”ہمارا قول یہ ہے کہ جب سایہ ایک منشا سے زیادہ ہو جائے تو اب وہ سایہ زوال شمس کے وقت موجود اصلی سایہ سمیت ایک منشا اور کچھ اوپر ہو گیا اب وقت عصر شروع ہو گیا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تک سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو گنا نہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع نہیں ہوتا“۔ اس کے ساتھ ساتھ غیر مقلدین نے بات یہ بھی اڑا رکھی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا لہذا احناف کا متفقہ فیصلہ ہو گیا کہ عصر کا وقت سایہ اصلی کے علاوہ ایک منشا بڑھنے پر شروع ہو جاتا ہے۔ ہم مختصر طور پر ان دونوں باتوں کو بیان کرتے ہیں۔

جہاں تک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے وہ "وقوت الصلوٰۃ" میں اُردو ترجمہ کے ساتھ سطور بالا میں ہم پیش کر چکے ہیں اور جہاں تک ان کے اخذ و عمل کا معاملہ ہے تو اس ضمن میں ان کی اپنی عبارت "باب الصلوٰۃ فی شدۃ الحر" میں ابھی اور پر گزر چکی ہے اور ان کی ہی دوسری تعینف "کتاب الآثار باب مواقیف الصلوٰۃ" کا بھی ایک حوالہ ہم نے ذکر کیا۔ ان دونوں مقامات پر آپ فرماتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں نماز ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنا ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابو حنیفہ کا بھی۔ دیکھنا یہ ہے کہ گرمیوں میں ٹھنڈا ہونے کے لیے کتنا وقت درکار ہوتا ہے؟ حریم طہین میں گرمیوں کے موسم میں مشاہدہ کرنے والے لوگ اس سے بخوبی واقف ہیں کہ وہاں دوپہر کی گرمی کی شدت ایک مثل سایہ ہونے تک نہیں ٹوٹتی بلکہ اس کے بعد اس کا زور ٹوٹتا ہے۔ اب صاف ظاہر کہ زور ٹوٹنے کے بعد جب نماز کی ادائیگی کا خود امام محمد بھی اقرار فرما رہے ہیں تو یہ ایک مثل سے پہلے نہیں بلکہ بعد تک ہوگا اور ایک مثل کے بعد جب نماز ظہر ادا کی جائے تو وہ ظہر کے وقت میں ہی پڑھی گئی ہوگی ورنہ وہ ادا نہ ہوتی بلکہ قضا کہلاتی تو معلوم ہوا کہ صاحبین کے نزدیک نماز ظہر کا وقت دو مثل کے بعد تک ہوتا معلوم ہوتا ہے اور یہ دراصل امام اعظم کے قول کی طرف رجوع ہے لہذا یہ کہنا کہ امام اعظم نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا درست نہیں بلکہ معاملہ الٹ نظر آتا ہے۔ ورنہ امام محمد کے قول و عمل میں تضاد نظر آتا ہے جس کے رفع کا اور کوئی طریقہ نہیں۔

مذکورہ حدیث میں جہنم کی شکایت اور دوسرائے لینے کی بات پر کچھ عقل کے بندوں بلکہ عقل کے اندھوں اور منکر حدیث کو اعتراض ہے کہ بولتا اور سانس لینا ذی روح سے متعلق ہے اور جہنم ذی روح نہیں۔ ان کے لیے انتہائی کہہ دینا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ وہ کسی کو بھی بلوالے۔ چاہے وہ بے روح ہو یا کوئی اور چیز قرآن کریم میں ارشاد ہے: جب قیامت میں کچھ لوگوں کے اعضا خود ان کے خلاف گواہی دیں گے تو وہ پوچھیں گے تمہیں کس نے بولنے کی طاقت دی؟ جواب ملے گا ”انطقنا اللہ الذی انطق کل شئ“۔ اس اللہ نے نطق عطا فرمایا جس نے ہر چیز کو نطق دیا۔ اگر ہاتھ پاؤں بولیں گے تو اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جہنم کو بھی قوت گویائی عطا کر دی ہے۔ جہنم کے سانس لینے کے بارے میں بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جہنم دو قسم کی ہے۔ ایک سخت گرم دوسری سخت سرد لہذا ایک سانس سخت گرم نے لے لیا۔ اس سے گرمی میں شدت آگئی اور سرد کے سانس نے سردی میں شدت پیدا کر دی۔

والله اعلم بالصواب

نماز بھول جانے اور وقت سے فوت

ہو جانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب انیس سعید بن مسیب نے
خبر دی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ
رات بھر چلتے رہے حتیٰ کہ جب رات ختم ہونے پہنچی تو پڑاؤ ڈالا اور
بلال سے فرمایا کہ تم صبح ہونے کا دھیان رکھنا اور میں چگاڑنا۔ اس
کے بعد حضور ﷺ
مخاضِ راحت ہو گئے اور صحابہ کرام بھی سو
گئے۔ بلال جتنی دیر مقدر میں کھاتھا جاگے پھر اپنی سواری کے کچاد
سے ٹیک لگائی اور سو گئے۔ صبح کے وقت کوئی بھی نہ جاگا حتیٰ کہ
سورج کی دھوپ ان پر پڑنے لگی۔ حضور ﷺ
جلدی سے
ٹھٹھے بلال کو جگایا اور واقعہ پوچھا عرض کیا کہ رسول اللہ! مجھے بھی اسی

٥٤- بَابُ الرَّجُلِ يَنْسَى الصَّلَاةَ

أَوْتَفَوْتُهُ عَنْ وَقْتِهَا

١٨١- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَيَّرَ امْرَأَتِي حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْ أَجْرِ اللَّيْلِ عَرَسَ وَقَالَ لِبَلَالٍ إِخْلُ لَنَا الصُّبْحَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ وَكُلَّ بَلَدٍ مَا قَدَّرَهُ ثُمَّ اسْتَدَّ إِلَى رَاحِلَتِهِ وَهُوَ مُقَابِلُ الْفَجْرِ فَعَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ فَلَمْ يَسْقِطْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا لِبَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنَ الرِّجَالِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمُ الشَّمْسُ فَفَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا بَلَالُ فَقَالَ بَلَالٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ

ذات نے پکڑ کر جس نے آپ کو پکڑا فرمایا: اشھوا ورجو کی تیار کرو چنانچہ کچھ دور ہی چلے تھے پھر حضور ﷺ نے حضرت بلال کو اذان و اقامت کہنے کا حکم دیا۔ آپ نے نماز صبح باجماعت پڑھائی فراغت پر فرمایا: جو شخص نماز پڑھنا بھول جائے یا بھولے سے اس کی نماز رو جائے تو جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”اقم الصلوٰۃ لذکری میری یاد کے لیے نماز قائم کرو۔“

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل بھی یہی ہے ہاں اگر بھولے سے رو گئی نماز ان اوقات میں یاد آئی جن میں حضور ﷺ نے اذان کرنے سے منع فرمایا (تو پھر نہ پڑھے بلکہ وہ وقت گزار کر پڑھ لے) وہ اوقات یہ ہیں۔ طلوع سورج کے وقت سے لے کر سورج کے اچھی طرح نکل آنے اور اس کے روشن ہونے تک دوپہر کے وقت سے زوال شمس تک عصر کے وقت کے آخر میں سورج کے سرخی مائل ہونے سے غروب آفتاب تک مگر اس وقت اسی دن کی نماز عصر ادا کرنا جائز ہے اگرچہ سورج سرخی مائل ہو چکا ہو اور یہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ کا بھی ہے۔

يَسْمَعِي الْكَيْفِي أَخَذَ بِسَفْسِكَ قَالَ اِقْتَدُوا فَبَعَثُوا رَوَّاجَهُمْ فَأَقْتَدَوْهَا شَيْئًا ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ ثُمَّ قَالَ حِينَ قَضَى الصَّلَاةَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ يَقُولُ اِقِمِ الصَّلَاةَ لِيُذَكِّرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِلَّا أَنْ يَكُذَّكَرَ هَافِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِيهَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْفَعُ وَتَبْيَضَّ وَتَضْفُ النَّهَارَ حَتَّى تَزُولَ وَحِينَ تَحْمَرُّ الشَّمْسُ حَتَّى تَغِيبَ إِلَّا عَصْرَ يَوْمِهِ فَإِنَّهُ يَصِلُهَا وَإِنْ أَحْمَرَّتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

اعتراض

مذکورہ حدیث شریف میں موجودہ واقعہ کے بارے میں کچھ علماء حضور ﷺ کی ذات مقدسہ پر یہ اعتراض گھڑتے ہیں کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام کے سو جانے کی وجہ سے اور خاص کر حضرت بلال کے سو جانے کی وجہ سے تمام کی نماز صبح قضا ہوگئی۔ اگر حضور ﷺ کو معلوم ہوتا کہ نہ میں اٹھوں گا نہ کوئی صحابی جائے گا اور نہ ہی بلال پہرہ دے سکیں گے تو پھر آپ نماز پڑھ کر آرام فرماتے، اور بلال کو پہرہ پر نہ بٹھاتے لہذا آپ کے علم غیب کی نفی ہوگئی۔

نبی کے نسیان اور عام آدمی کے نسیان میں فرق ہے

جواب اول: یہ بات تو متعین کو بھی تسلیم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کرام کو امت کا پیشوا اور مقتدی بنا کر مبعوث فرمایا ہوتا ہے اور ان کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنا اس کا مقصود و محبوب ہے لہذا جب عام آدمی کو اپنی زندگی میں بہت سے کاموں میں نسیان ہو جاتا ہے تو اس بارے میں بھی کچھ ہدایات ہونا ضروری تھیں تو پروردگار عالم نے ہم پر احسان فرمایا کہ اس نے اپنے نبی کو حالت نسیان عطا کی لیکن اس نسیان اور ہمارے نسیان میں فرق بھی ہے۔ حضور ﷺ خود فرماتے ہیں ہم انبیاء بھولتے نہیں بھلائے جاتے ہیں حضرت آدم کے نسیان کے بارے میں ارشاد فرمایا: ”وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا“ ہم نے ان کا (نسیان پر) پختہ ارادہ نہ پایا۔“ نسیان کی طرح انبیاء کرام کو نیند بھی آتی ہے۔ اس سے بھی بہت سے احکام ہمارے لیے نکلے ہیں لیکن ان کی نیند اور ہماری نیند میں بھی فرق ہے۔ اگر مذکورہ واقعہ پیش نہ آتا تو درج ذیل امور سے ہم محروم رہتے۔

(۱) شیطان کے اثر والی جگہ پر نماز نہیں پڑھنی چاہیے کیونکہ آپ نے یہاں ہوتے ہی وہاں نماز نہ ادا فرمائی بلکہ کچھ دور جا کر ادا

فرمائی۔

(۲) اگر سب کی نماز قضا ہو جائے تو اسے باجماعت ادا کرنا درست ہے۔

(۳) صبح کی قضا ہو جائے اگر اسے ادا کیا جائے تو فرضوں کے ساتھ دستیں بھی ادا کی جائیں گی۔

(۴) قضا نماز کے لیے اذان و اقامت کہی جاتی ہے۔

جواب دوم: حدیث مذکورہ کی عبارت کے پیش نظر معترض کو اعتراض کا موقع مل گیا۔ مگر روایت مذکورہ کا بقیہ حصہ دیکھ لیا جاتا تو جواب خود مل جاتا۔ بقیہ حصہ موطا امام مالک سے ہم نقل کرتے ہیں۔

ثم التفت رسول الله ﷺ الى ابي بكر فقال ان الشيطان اتى بلالا وهو قائم يصلي فاضجعه فلم يزل يبهده كما يبهده الصبي حتى نام ثم دعا رسول الله ﷺ بلالا فاخبر بلال رسول الله ﷺ مثل الذي اخبر رسول الله ﷺ ابا بكر فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله (موطا امام مالک ص۔ اباب اجاہ فی ردوک انفس)

پھر سرکارِ دو عالم ﷺ ابو بکر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: شیطان، حضرت بلال کے پاس آیا وہ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اس نے اسے لٹا دیا اور بچوں کی تھکیاں دینا شروع کر دیں یہاں تک کہ حضرت بلال سو گئے پھر حضور ﷺ نے بلال کو بلایا تو بلال نے جناب رسول خدا ﷺ کو وہی قصہ بیان کیا جو آپ ابو بکر سے بیان کر چکے تھے۔ یہ سن کر ابو بکر بولے میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے داعی رسول ہیں۔

حدیث مذکورہ کے بقیہ حصہ سے معترض کا اعتراض یوں کا فور ہو جاتا جیسے تھا ہی نہیں۔ ایک طرف ہم دیکھتے ہیں کہ حضور ﷺ بھی خواب میں تھے اور نماز صبح قضا ہو رہی ہے اور دوسری طرف اسی نیند کی حالت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے ساتھ شیطان کا فریبانہ انداز بھی ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ یہی عجیب و غریب بات ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو فوراً گواہی دینے پر مجبور کر رہی ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی حالت بیداری تو حالت بیداری ہے حالت نیند میں بھی دلوں کے بھید اور رونما ہونے والے واقعات سے باخبر ہیں مگر بے خبر، بے خبر جانتے ہیں۔

اشکال: مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد گرامی ”بھولی ہوئی نماز جب یاد آجائے پڑھ لو“ سے غیر مقلدین یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس میں کسی وقت کی تخصیص نہ ہونے کی وجہ سے اوقات مکروہہ میں اگر نماز یاد آجائے تو پڑھ لینی چاہیے لہذا اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنا درست ہے۔

اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا منع ہے

جواب: جہاں تک الفاظ حدیث ہیں اس حد تک تو اشکال کی شکل بنتی ہے لیکن خود حدیث پاک کا پورا مضمون اس کی واضح تردید کر رہا ہے وہ اس طرح کہ حضور ﷺ نے اس رات بیدار ہونے پر فوراً اسی جگہ اور اسی وقت نماز ادا نہ فرمائی بلکہ کچھ دیر ٹھہر کر آگے ایک مقام پر نماز پڑھی لہذا حدیث پاک کا مفہوم یہ ہوا کہ بھولی بسری نماز کا ادا کرنا اس وقت ضروری ہو جاتا ہے جب وہ یاد آجائے اور جب تک یاد نہیں آئی اس کی عدم ادائیگی پر مواخذہ نہ ہوگا اور جب یاد آگئی تو پھر اس کی ادائیگی دیگر ممودات رسول کریم ﷺ کی روشنی میں ہوگی اس لیے اس حدیث کے بعد امام محمد نے فرمایا کہ اوقات مکروہہ کی استثناء بہر حال موجود ہے اور صراحۃً آپ نے تین اوقات مکروہہ کا ذکر فرمایا۔ یہ دراصل اسی وہم کا جواب ہے جو حدیث پاک کے ظاہری الفاظ سے غیر مقلدین کی طرح کسی کو پڑسکا تھا۔ اوقات ثلاثا مکروہہ میں نماز کے مزید احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) طلوع وغروب اور استواء الشمس ان تینوں اوقات میں کوئی نماز جائز نہیں (نہ فرض، نہ سنت، نہ نفل نہ ادا نہ قضا)۔

(۲) نماز جنازہ اگر انہی اوقات میں سے کسی میں تیار ہو اور پڑھنا چاہیں تو اس کی ادائیگی درست ہے لیکن بہتر ہے کہ ان اوقات کو گزرنے دیا جائے۔

(۳) سجدہ تلاوت اگر انہی اوقات میں پڑھتے ہوئے لازم ہو تو ادا کرنا درست ہے۔

(۴) نماز عصر پڑھ لینے کے بعد سورج کے زرد پڑ جانے سے غروب تک اور صبح صادق سے طلوع آفتاب تک صبح کی اپنی سنتوں کے سوا ان دو اوقات میں کسی قسم کے نفل ادا کرنا منع ہیں اور سجدہ شکر مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح قضا بھی عصر کے وقت مکروہ میں جائز نہیں۔ ان دو اوقات میں سجدہ اگرچہ ہو یا تلاوت کا ہو مکروہ ہے۔

۱۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ وَعَنْ يَسْرِ بْنِ سَعْدٍ وَعَنِ الْأَعْرَجِ يُحَدِّثُونَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رُغْمَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَهَا وَمَنْ أَدْرَكَهَا مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَهَا۔

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی انہیں عطاء بن یسار، بسر بن سعید اور الاعرج نے حضرت ابو ہریرہ سے حدیث سنائی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے صبح کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پڑھ لی اس نے صبح کی نماز کو پایا اور جس نے غروب آفتاب سے قبل عصر کی رکعت پڑھ لی اس نے عصر کی نماز پائی۔

اشکال: احناف کا مسلک یہ ہے کہ نماز صبح ادا کرنے کے دوران اگر سورج نکل آیا تو نماز فاسد ہوگی۔ ان کا یہ مسئلہ مذکورہ روایت کے بالکل خلاف ہے اور اپنی رائے پر قائم ہے کیونکہ حدیث پاک کے مضمون کے مطابق ایک رکعت پڑھ لینے کے بعد دوسری رکعت سورج نکلنے پر پڑھنے والے کے متعلق آپ کا ارشاد ہے کہ ایسے شخص نے صبح کی نماز پائی۔

جواب: نیاں دراصل یہ ہے کہ یہ اشکال صرف اسی حدیث کو سامنے رکھ کر کیا گیا ہے۔ وہ احادیث جن میں اوقات مکروہہ میں نماز ادا کرنے کی ممانعت ہے انہیں نظر انداز کر دیا گیا۔ دونوں اقسام کی احادیث صحیح ہیں۔ جب دو احادیث میں تعارض ہو تو اسے دور کرنے کے لیے اصل حدیث میں درج قاعدہ کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ قاعدہ قیاس شرعی ہے۔ اصول فقہ کی کتب میں مذکور ہے کہ نماز کا ظاہری سبب وہ وقت ہے جو ادائیگی کے ساتھ متصل ہے۔ اب ہم اس اصل کے پیش نظر نماز صبح اور نماز عصر کا معاملہ لیتے ہیں۔ نماز صبح کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک کامل وقت ہے اور نماز عصر کا سورج کے زرد پڑنے پر ناقص ہو جاتا ہے۔ اب ایک شخص نے صبح کی نماز کی ابتداء صبح کے وقت (کامل) میں شروع کی اور درمیان میں سورج طلوع ہونے کی وجہ سے وقت فاسد میں بغیر نماز ادا ہوئی۔ شروع کامل تھی اور انتہا ناقص بلکہ فاسد بن رہی ہے اس لیے صبح کی نماز کے دوران طلوع آفتاب نماز کو فاسد کر دے گا۔ اس کے برعکس عصر کا آخری وقت چونکہ ناقص ہے اس لیے اس میں شروع ہونا بھی ناقص اور تکمیل بھی ناقص لہذا نماز عصر ہو جاتی ہے۔ حدیث پاک کے الفاظ ”تحر الشمس“ اور ”تطلع الشمس“ اس طرف رہنمائی کرتے ہیں لہذا احناف کا مسلک حدیث پاک کے خلاف نہیں بلکہ دیگر احادیث کو بھی سامنے رکھ کر ایک تطبیق کی صورت میں ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ فِي اللَّيْلِ الْمُمَطَّرَةِ

وَفَضْلُ الْجَمَاعَةِ

۱۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ نَادَى بِالصَّلَاةِ فِي سَفَرٍ لِي لَيْلَةٍ ذَاتِ بَرْدٍ وَرُوحٍ ثُمَّ قَالَ لَا صَلَّوْا فِي الْبَرِّ حَالٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

ہمیں امام مالک نے نافع سے وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر نے ایک رات سخت سردی اور بارش میں دو رہا سفر اذان دی پھر اعلان کیا لوگو! اپنی جگہ کی نماز پڑھ

ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَدِّينَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ
تَحْتَ جَبَدٍ رَاتٍ بَارِشٍ هَوْرِيٍّ قَمِيٍّ أَوْ سَرْدِيٍّ هَوْتِيٍّ - مَوْذُونَ اِعْلَانِ
كَرْتَا تَهْلُو كَوَلُو! اِنِّي اِنِّي جَبَدُ نَمَازٍ اَدَا كَرَلُو -

فَالِ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَهَذَا رُحْصَةٌ وَالصَّلَاةُ
فِي الْجَمَاعَةِ اَفْضَلُ -

۱۸۴ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ سُبَيْرِ بْنِ
سَعِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ اِنَّ اَفْضَلَ صَلَواتِكُمْ فِي
بُيُوتِكُمْ اَلصَّلَاةُ الْجَمَاعَةُ -

فَالِ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَاخِذُ وَكُلُّ حَسَنٍ
۱۸۵ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَفْضَلُ صَلَوةٍ الْجَمَاعَةُ عَلٰى
صَلَاةِ الرَّجُلِ وَحْدَهُ سِتْعَ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً -

مذکورہ احادیث میں بارش کے وقت گھر میں نماز ادا کر لینے کی اجازت دی گئی ہے اور ایسا کرنا جائز ہے لیکن افضلیت اسی میں ہے کہ نماز باجماعت ادا کرے۔ بارش سے ایسی بارش مراد ہے کہ جس میں مسجد تک آنے سے تکلیف بڑھ جانے کا خدشہ ہو۔ اسی طرح آمدنی اور طوفان کی وجہ سے نقصان کا خطرہ ہے تو گھر پر نماز ادا کرنے سے گناہ نہ ہوگا۔ معمولی سردی یا بارش کہ جس سے کسی قسم کے نقصان یا تکلیف کا احتمال نہ ہو ایسی صورت میں گھر پر نماز ادا کرنے کی اجازت مراد نہیں ہے بہر حال نماز باجماعت تنہا نماز پڑھنے سے ستائیس درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے اس لیے جماعت والی نمازیں (پانچ فرضی نمازیں، عیدین، جمعہ، نمازہ جنازہ) گھر میں ادا کرنا افضل نہیں۔ ان کے سوا نمازیں (وتر، سنتیں، نوافل) گھر پر ادا کرنا افضل ہیں کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ ان نمازوں کو اکثر کاشائے القدس میں ہی ادا فرمایا کرتے تھے لیکن اس سے یہ مفہوم نہیں لیا جائے گا کہ ان نمازوں کی مسجد میں ادائیگی درست ہی نہیں ہے بلکہ گھر پر ادا کریں تو افضل اور مسجد میں ادا کریں تو جائز ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۶- بَابُ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

۱۸۶ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا سَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ
عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اَنَّهَا
قَالَتْ قُرِئَتْ الصَّلَاةُ وَتَجَمَّعَتِ رَجُلَتَيْنِ فِي السَّفَرِ
وَالْحَضَرِ فَرَبَدْنِي صَلَاةُ الْحَضَرِ وَاقْرَأَتْ صَلَاةُ
السَّفَرِ -

۱۸۷ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ
عُمَرَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى خَيْرٍ قَصَرَ الصَّلَاةَ -

۱۸۸ - اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ

سفر میں نماز قصر پڑھنا
ہمیں امام مالک نے صالح بن کيسان سے انہیں عروہ بن
زبیر نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرمائی ہیں کہ نماز سفر و
حضر میں دو دو رکعت فرض کی گئی تھی پھر اقامت کے دوران نماز میں
زیادتی کر دی گئی اور سفر میں اسی کو مقرر کر دیا گیا۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن
عمر رضی اللہ عنہما جب خیبر کی طرف روانہ ہوتے تو نماز میں قصر
فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت عبد

عَمَرَ كَانَ إِذَا خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا قَصَرَ الصَّلَاةَ بِذِي الْحَلِيفَةِ.

اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا وہ جب حج یا عمرہ کی غرض سے مدینہ منورہ سے چلے تو ذی الحلیفہ میں نماز قصر ادا کرتے۔

۱۸۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي ابْنُ الشَّهَابِ الزَّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ خَرَجَ إِلَى رَيْمٍ فَقَصَرَ الصَّلَاةَ فِي مَسِيرِهِ ذَلِكَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابن شہاب زہری نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب ریم کی طرف سفر کیا تو اس سفر میں انہوں نے نماز قصر کر کے پڑھی (ریم مدینہ منورہ سے تیس چالیس میل دور ہے)۔

۱۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَلَاثٌ أَنَّهُ كَانَ يُسَافِرُ مَعَ ابْنِ عَمَرَ الْبُرَيْدِ فَلَا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب ثانی نے بتایا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن عمر کی محبت میں ایک برید تک گیا تو انہوں نے نماز قصر نہ کی تھی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا خَرَجَ الْمُسَافِرُ إِلَى أَنْ يَبْرُدَ مَسِيرَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ كَوَامِلٍ بِسَيْرِ الْأَيَّامِ وَمَنْحَى الْأَقْدَامِ فَإِذَا أَرَادَ ذَلِكَ قَصَرَ الصَّلَاةَ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ مَصْرِهِ وَيَجْعَلَ الْبُيُوتَ خَلْفَ ظَهْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں جب مسافر نکلے تو وہ نماز پوری ادا کرے گا ہاں اگر تین دن کامل مسافت کے ارادے سے نکلے اور وہ مسافت اونٹوں کے چلنے یا بیدل چلنے کے اعتبار سے ہو تو جب اس قدر مسافت کا ارادہ کرے گا تو اپنے شہر سے نکلے ہی اور اپنے گھروں کو اپنی پشت پر کر لینے کے بعد دو گنا نہ ادا کرے گا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

مذکورہ آثار و روایات میں چند باتیں مذکور ہیں۔ (۱) ابتدا سفر و حضر میں دو رکعت فرض تھیں بعد میں سفر میں تو اتنی ہی رہی لیکن حضر میں بڑھادی گئیں صرف صبح کی نماز ویسی کی ویسی رہی۔ (۲) سفر شرعی میں حد و شہر سے یا اپنی جائے اقامت سے نکل آنے کے بعد قصر نماز شروع ہو جاتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوتے تو ذوالحلیفہ (آج کل بعلری کے نام سے مشہور ہے) پہنچے پر دو گنا نہ شروع فرمادیتے جو تقریباً ساٹھ میل کے فاصلہ پر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تین دن مکمل کے سفر کا ارادہ کرنے والا اسی وقت مسافر شمار ہو جاتا ہے جب وہ آبادی سے باہر نکل جائے۔ مقام ریم پر حضرت عبد اللہ بن عمر کا نماز قصر ادا کرنا بھی اسی طرف مشیر ہے کیونکہ یہ جگہ تیس چالیس میل کے لگ بھگ ہے جو تین دن مکمل سفر کا فاصلہ نہیں بنتا۔ نماز قصر اور اس کے متعلق مسائل تفصیلی بحث کا تقاضا کرتے ہیں اس لیے ہم اس بارے میں مستقل بحث کرتے ہیں۔

سفر شرعی کی مقدار تین دن کا سفر ہے

سفر شرعی: از روئے شرع شریف مسافر وہ ہے جو مستقل اپنے اوپر تصرف رکھتا ہے اور قیام و سفر میں کسی کے ماتحت نہ ہو کیونکہ ماتحت کے قیام و عدم کا اعتبار نہیں کیا جاتا لہذا غلام یا بیوی کی قیام و سفر میں وہی نیت منصور ہوگی جو ان کے آقا اور خاوند کی ہوگی۔ اس مستقل تصرف کی وجہ سے بالغ ہونا لازم ہے لہذا نابالغ پر قصر کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ تیسری شرط یہ کہ متصل تین دن کا سفر و پیش ہو اور یہ اندازہ درمیانی چال چلنے والے آدمی یا اونٹ کی رفتار سے لیا جائے گا۔ متصل تین دن کا سفر اگر نہیں بلکہ ایک آدمی یا لارادہ دس بارہ میل کسی کام کے لیے گیا پھر وہاں جانے کے بعد مزید تیس میل آگے کا قصد کر لیا تو یہی پھر چالیس میل اور آگے جانے کا ارادہ کر کے سفر کرتا ہے تو ایسے شخص پر قصر نہیں۔ رہا یہ کہ تین دن کی مسافت جو آدمی کی درمیانی چال یا اونٹ سے ہم نے بیان کی تو اس بارے میں مطلوبہ دوری مراد ہے چاہے وہ ایک گھنٹہ میں کسی تیز رفتار آلہ سے کر لی جائے یا اس سے کم پیش میں۔ ان شرائط کے پورا کرنے والے

کو مسافر شری کہا جاتا ہے اور اس پر دوران سفر چار رکعت فرض والی نماز دو رکعت رہ جاتی ہے اور اگر روزہ نہ رکھنا چاہے تو اس پر گناہ نہیں لیکن قصداً کوٹا پانڈے گی اور اگر سفر میں روزہ رکھے تو زیادہ افضل ہے اسی طرح نماز جمعہ میں بھی اسے حاضر ہونے کی رخصت دی گئی ہے۔ مذکورہ شرائط میں سے پہلی اور دوسری واضح ہے۔ صرف تیسری شرط میں احناف اور دیگر علماء کا اختلاف ہے یعنی تین دن کا سفر مراد ہو تو پھر مسافر ہے ورنہ نہیں اس شرط کا اصل احادیث مبارکہ ہیں جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یحل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم منها۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۳ باب سفر المرأة مع محرم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: کسی عورت کے لیے یہ بات جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر اپنے ساتھ محرم کے بغیر کرے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سفر شرعی تین دن کا ہی ہوتا ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زبانِ اقدس سے یہ مذکور ہوئی۔ اگر تین دن سے کم مسافت کے لیے عورت روانہ ہونے والی بھی مسافرہ ہوتی تو پھر اس کے لیے بھی محرم ساتھ ہونے کی شرط ہوتی۔ اس حدیث پاک کے مقابلہ میں اگر کوئی درج ذیل بخاری شریف کی روایت پیش کر کے اس مدت پر اعتراض کرے تو اس کا کیا جواب ہو گا؟

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تسافر مسیرۃ یوم ولیلۃ لیس معها محرمة۔
(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۸ باب فی کم یقصر الصلاة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو عورت اللہ پر اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کا ایک دن اور ایک رات کا سفر محرم کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے۔

بخاری شریف کی اس حدیث سے تو ایک دن اور ایک رات کی مدت پر جانے والی کو حرم کو ساتھ رکھنے کی پابندی ہے۔ تو معلوم ہوا کہ مدت سفر ایک دن اور ایک رات ہے اور اسی مدت پر احکام شرعیہ کا ورود ہوگا۔ ہم اس کے جواب میں یہ عرض کریں گے کہ صحیح بخاری کی روایت متین اور سند دونوں اعتبار سے مضطرب ہے لہذا اس کے مقابلہ میں صحیح مسلم کی روایت جو ان دونوں خرابیوں سے پاک ہے اس کو ترجیح دیں گی۔ سند کا اضطراب یہ ہے کہ ابن ابی ذئب، لیث بن سعد روایت مذکورہ کو عن سعید المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں اور یحییٰ بن ابی کثیر، سہیل اور مالک اسی روایت کو عن المقبری عن ابیہ عن ابی ہریرہ کے الفاظ سے ذکر کرتے ہیں یعنی دوسری سند میں سعید المقبری اپنے والد کے واسطے کے بغیر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے راوی ہیں اور پہلی میں یہ اپنے باپ اور ان کے باپ، حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں ان دونوں طریقہ روایت میں سے امام بخاری نے پہلے طریقہ کو ترجیح دی ہے اور امام دارقطنی نے دوسرے طریقہ کو راجح قرار دیا ہے۔ متین کا اضطراب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام مسلم نے اپنی صحیح میں جو الفاظ ذکر فرمائے وہ لا یحصل لامرأة ان تسافر ثلاثا الا ومعها ذو محرم فیہا یہ ہیں اور امام بخاری سے مروی روایت میں ”تؤمن بالله والیوم الآخر“ الفاظ زائد موجود ہیں اور ثلاثا کی جگہ مسیریہ یوم و لیلة مذکور ہے لہذا امام بخاری کی روایت ان دونوں اضطراب کی وجہ سے مرجوح ہوگی۔

عن شريح بن هاني قال اتيت عائشة اسئله
عن المسح على الخفين فقالت عليك يابن ابي
طالب فاسئله فانه كان يسافر مع رسول الله
ﷺ فاسئله فقال جعل رسول الله ﷺ
شرح بن هاني کہتے ہیں کہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کے پاس موزوں پر مسح کرنے کا مسئلہ پوچھنے آیا تو فرمائی گئیں: جاؤ
جا کر علی بن ابی طالب سے پوچھو کیونکہ وہ حضور ﷺ کے
ساتھ سفر کرتے رہے ہیں، ہم نے ان سے پوچھا: فرمانے لگے حضور

ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر ويوم وليلة للمقيم.
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵ باب التوقيت في المسح على الخفين)

ﷺ نے مسافر کے لیے موزوں پر مسح کرنے کی مدت تین دن رات اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر فرمائی ہے۔

معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے کم از کم تین دن کا سفر کرنا ضروری ہے اس سے کم سفر کرنے والا شرعی مسافر نہیں کہلائے گا۔ موزوں پر مسح کرنے سے متعلق حدیث ایک نہیں بلکہ بہت سی روایات ہیں جو تواتر تک پہنچتی ہیں۔ ان متواتر احادیث سے تین دن اور تین رات تک کا سفر کرنے والے کو مسافر شمار کیا گیا ہے۔ امام حجاوی نے اسی تواتر کو یوں بیان فرمایا ہے۔

فهذه الآثار قد تواترت عن رسول الله
ﷺ بالتوقيت في المسح على الخفين
للمسافر ثلاثة ايام ولياليها وللمقيم يوم وليلة.
(الحجاوی شریف ج ۱ ص ۸۳ باب المسح على الخفين كم وقت)

یہ آثار یقیناً رسول اللہ ﷺ سے تواتر ثابت ہیں جن میں موزوں پر مسافر کے لیے تین دن اور تین رات مسح کرنے کا وقت مقرر کیا گیا اور مقيم کے لیے ایک دن رات مقرر ہوا۔

عن علي ابن ربيعة الوالي قال سئل عن عبد
الله بن عمر الى كم تقصر الصلوة فقال اتعرف
السويد قال قلت لا . قال هي ثلاث ليال قواصد
فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلوة.
(کتاب الاثار ص ۳۹ باب الصلوة في السفر)

علی بن ربیعہ والی کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو پوچھا کہ نماز کتنے سفر پر قصر پڑھنی چاہیے؟ فرمانے لگے تم سوید کو جاننے ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا: یہ جگہ تین دن اور تین رات کے فاصلہ پر ہے اور جب ہم وہاں جانے کا ارادہ کر کے نکلتے تو ہم نماز میں قصر کرتے تھے۔

حضرات صحابہ کرام کے ارشادات بھی مدت سفر تین دن تین رات ہی بیان کر رہے ہیں اور انہی حضرات کے بارے میں بارگاہ رسالت سے یہ ارشاد ہے ”میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پاؤ گے“ لہذا تین دن اور تین رات کی مسافت سے کم کا ارادہ کرنے والا مسافر شرعی نہ ہوا اس لیے اسے نماز بھی مکمل ادا کرنا پڑے گی اور روزہ کی بھی رعایت نہ ہوگی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تین دن کے سفر پر درمیانی چال یا اونٹ کی چال کی قید کی وضاحت

فقہائے کرام نے ان آثار و روایات کی روشنی میں جن میں تین دن کے سفر کو شرعی سفر قرار دیا ہے۔ سفر کے لیے ایک ضابطہ مقرر کر دیا ہے وہ یہ کہ تین دن کے سفر سے مراد پیدل چلنے والے کا درمیانی رفتار سے چلنا یا اونٹ پر سفر کرنا ہے۔ اس سفر میں کھانا پینا، عبادات کی ادائیگی اور آرام کرنا بھی داخل ہے۔ اس تقرر کی وجہ اس لیے بھی پیش آئی کہ سفر کرنے والے اشخاص چلنے میں مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے مقدار سفر میں کمی بیشی لازماً ہو جاتی ہے اور اسی طرح ذریعہ سفر کی وجہ سے بھی سفر کم اور زیادہ ہو جاتا ہے مثلاً ایک کمزور آدمی اتنا نہ چل سکے جتنا توانا و تندرست چلے گا۔ پیدل چلنے والا سوار کا مقابلہ نہیں کر سکتا لہذا اصل بات تو یہی تھی کہ تین دن کی مسافت ہونی چاہیے لیکن اس کو ضابطے کے تحت لانے کے لیے عام آدمی کا پیدل چلنا اور اونٹ پر سوار ہو کر سفر طے کرنا مراد لے لیا گیا یہی شرعی سفر کہلائے گا اور یہاں یہ بات بھی ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ سفر جیسی زمین پر ہوا اسی کے مطابق تین دن کا اعتبار ہوگا۔ میدانی میں پہاڑی میں اپنے اپنے حالات کے مطابق ہے اور سمندری سفر میں جبکہ ہوا معتدل ہو تو اس حالت میں عام کشتی کے ذریعہ جس قدر سفر طے ہو سکے وہ مراد ہوگا تو جس طرح خشکی کے سفر میں مذکورہ و صورتوں کے سوا کار، بس، ہوائی جہاز کا تین دن کا سفر مراد نہیں۔ اسی طرح سمندری سفر کا سمندر میں پٹرول سے چلنے والی کشتی یا جہاز پر دار و مدار نہ ہوگا۔ ان قیود و شرائط پر حضرات فقہائے کرام کی چند عبارات ملاحظہ ہوں۔

تین دن سفر کا اندازہ اونٹ کی چال سے لگایا جائے گا

ہم نے اونٹوں کے چلنے اور پیدل چلنے کا اندازہ اس لیے مقرر کیا ہے کہ وہ درمیانہ درجہ ہے کیونکہ بہت سست رفتار پیدل گاڑی اور (اس دور کی) تیز رفتار گھوڑے کی سواری ہے اور ڈاکہ کی ہے اور درمیانی رفتار کی اقسام میں اونٹ کی رفتار اور پیدل رفتار ہے۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے: بہترین کام درمیانہ کام ہے اور یہ بھی بات واضح ہے کہ بہت کم سفر اور بہت زیادہ سفر حد سے بڑھنے والے ہیں اس لیے بھی درمیانہ درجہ پر اکتفا ہوگا۔ اسی قانون کے پیش نظر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی مسئلہ کی تخریج ہے وہ یہ کہ ایک آدمی سمندری سفر ایک دن کرتا ہے تو وہ خشکی پر تین دن سفر کرنے کے برابر ہے لہذا وہ نماز میں قصر کرے گا کیونکہ بہت جلد چلنے کا یہاں اعتبار نہیں اور یونہی کوئی شخص خشکی کا سفر ایک یا دو دن میں طے کر لیتا ہے حالانکہ یہی سفر عام چال والا تین دن میں طے کرتا ہے یا اونٹ پر سواری تین دن میں طے کرتا ہے تو وہ بھی مقدار سیر کے اعتبار سے قصر کرے گا اور اسی قانون کے تحت اگر کوئی شخص پہاڑوں اور گھاٹیوں میں سفر کرتا ہے تو ان میں بھی تین دن کا سفر شمار کیا جائے گا نہ یہ کہ ہموار زمین میں تین دن کے برابر طے کیا گیا سفر یہاں معتبر ہوگا۔ حاصل یہ کہ تین دن کی حد بندی یا تین پڑاؤ اس کا اعتبار ہموار زمین، پہاڑ اور دریائی سفر ہر ایک کے اپنے اعتبار سے ہے۔

ہمارے بزرگوں نے فرمایا کہ کم از کم سفر کہ جس سے احکام میں تغیر و تبدل ہوتا ہے وہ درمیانی رفتار سے تین دن کا سفر ہے اور وہ اونٹوں کی رفتار یا پیدل چل کر ہوتی ہے اور وہ بھی سال کے اکثر دنوں میں ”العیون“ میں امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نے خشکی میں تین دن کا سفر ہی معتبر رکھا ہے اگرچہ کوئی تیز چلنے والا مذکورہ سفر دو دنوں یا اس سے بھی کم مدت میں طے کرے۔

چلنے والے عام آدمی کی یا اونٹ پر سواری ہو کر جانے والے کی رفتار مراد ہے اور تین دن سے مراد نہ سردیوں کے چھوٹے دن اور نہ صرف گرمیوں کے طویل دن بلکہ عام دن ہیں۔ تین دن کا سفر مذکورہ رفتار سے تیز رفتار اگر ایک یا دو دن میں طے کر لے یا سست رفتار چار یا پانچ دن میں طے کرے تو یہ تین دن کے برابر شمار ہوں گے۔

وانما قدرنا لسیر الابل ومشی الاقدام لانه الوسط لان ابطاء السیر العجلة والا سیر الفرس والبرید فکان اوسط انواع السیر سیر الابل ومشی الاقدام وقد قال النبی ﷺ غیر الامور اوسطها ولان الاقل والا کثر يتجاوزان فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج ماروی عن ابی حنیفة فیمن سافر فی الماء یوما فذالک فی البر ثلاثة ايام انه یقصر الصلوٰۃ لانه لا عبرة للاسراع وكذا لو سافر فی البرالی موضع فی یوم او یومین وانه یسیر الابل والمشی المعتاد ثلاثة ايام یقصر اعتبار السیر المعتاد وعلى هذا اذا سافر فی الجبال والعقبات انه یعتبر مسیرة ثلاثة ايام فیها لافى السهل فالحاصل ان التقدير بمسیرة ثلاثة ايام او بالمرحی فی السهل والجبل والبر والبحر۔

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۹۴ فصل والما یان لمصر بہ التیم مسافر)

قال اصحابنا اقل مسافة تتغير فیها الاحکام مسیرة ثلاثة ايام بسیر متوسط وهو سیر الابل ومشی الاقدام فی اکثر ايام السنة الی قوله وذكر فی العیون عن ابی حنیفة انه یعتبر مسیرة ثلاثة ايام فی البروان اسرع فی السیر وسار فی یومین اواقل۔

(تہمین المحتاج ج ۱ ص ۲۰۹ باب صلوٰۃ المسافر)

ان فقہی عبارات سے واضح ہوا کہ تین دن سے مراد نہ سردیوں کے چھوٹے دن اور نہ صرف گرمیوں کے طویل دن بلکہ عام دن ہیں۔ تین دن کا سفر مذکورہ رفتار سے تیز رفتار اگر ایک یا دو دن میں طے کر لے یا سست رفتار چار یا پانچ دن میں طے کرے تو یہ تین دن کے برابر شمار ہوں گے۔

میلوں کے اعتبار سے مقدار سفر

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تین دن مذکور کا معتدل سفر جسے شرعی سفر کہا جاتا ہے۔ میلوں میں اس کی پیمائش یوں بیان فرمائی ہے۔

اگر اپنے مقام اقامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علی الاصلہ جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں گے ورنہ پوری پڑھیں گے ہاں یہ جو بھیجا گیا ہے۔ اس وقت حالت سفر میں ہی مقیم نہیں تو کم و بیش جتنی دور بھی بھیجا جائے گا مسافر ہی رہے گا جب تک پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا اپنے وطن واپس نہ پہنچ جائے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۹۰ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ برکاتی پبلشرز کراچی پاکستان)

عبارت مذکورہ میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت نے دو باتوں پر زور دیا ہے۔ ایک یہ کہ ساڑھے ستاون میل جانے کا متصل ارادہ ہو یعنی یہ نہ ہو کہ تھوڑا تھوڑا ارادہ کر کے سفر کیا جانا جب ساڑھے ستاون میل بن جائے تو مسافر ہو جائے گا۔ جیسا کہ ایک شخص نے چند آدمیوں سے قرض لیتا ہے۔ ان میں سے ایک بیس میل کے فاصلہ پر رہتا ہے۔ گھر سے چلا کر بیس میل والے سے قرض لوں گا وہاں پہنچ کر پھر آگے دوسرے شخص سے قرض وصول کرنے کے ارادے سے چل پڑتا ہے جو اور بیس میل آگے ہے پھر وہاں سے تیسرے مقروض کی طرف روانہ ہوتا ہے جو پچاس میل کے فاصلہ پر ہے تو اس طرح بیک وقت ساڑھے ستاون میل کا قصد نہ کرنے کی وجہ سے وہ مسافر نہ ہوگا۔ دوسری بات یہ بیان فرمائی کہ اگر ساڑھے ستاون میل جانے کا قصد کیا تو اس ارادے سے جانے والا آبادی سے باہر نکلتے وقت ہی مسافر ہو جائے گا اور اس وقت تک مسافر رہے گا جب تک وہ کہیں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کی نیت نہ کرے یا گھر واپس نہ آجائے۔

ایک ہم عصر شارح مسلم شریف کی اعلیٰ حضرت پر تنقید اور اس کا رد بلیغ

مولانا مولوی غلام رسول صاحب سعیدی نے صحیح مسلم کی شرح میں اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت کے درج بالا فتویٰ پر تنقید کی ہے اور اسے تحقیق کے دائرہ سے نکال دیا ہے۔ یہ سب کچھ صرف اس لیے کیا گیا کہ قارئین کی نظر میں وہ اپنا نقد و قامت بڑھا سکیں اور تحری علمی کا رعب دکھائیں کیونکہ اگر واقعتاً قابلیت و لیاقت ہو تو اپنے نام کی خاطر بزرگوں کی غلطیاں نہیں نکالی جاتی ہیں۔ ان کے اپنے الفاظ میں اعلیٰ حضرت کی شخصیت کے متعلق جو کچھ انہوں نے لکھا آپ ملاحظہ فرمائیں۔

چنانچہ بیس میل شرعی اکٹھ انگریزی میل دو فرلانگ ہیں گز کے برابر ہے۔ اعلیٰ حضرت بریلوی لکھتے ہیں اگر اپنے مقام اقامت سے ساڑھے ستاون میل کے فاصلہ پر علی الاصلہ جانا ہو کہ وہیں جانا مقصود ہے اور بیچ میں جانا مقصود نہیں اور وہاں پندرہ دن کا کل ٹھہرنے کا قصد نہ ہو تو قصر کریں ورنہ پوری پڑھیں۔ اعلیٰ حضرت نے یہ بیان نہیں کیا کہ انہوں نے ساڑھے ستاون میل کس ضابطہ اور قاعدے سے مقرر کیے ہیں؟ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۲ کتاب الصلوٰۃ المسافرین مطبوعہ فریدیک سنال لاہور پاکستان)

علامہ سعیدی صاحب کا رد بلیغ بات دراصل وہی ہے جو ہم سطور بالا میں لکھ چکے ہیں یعنی سعیدی صاحب کو صرف اپنا قول ہی حق ثابت کرنا پیش نظر ہے ورنہ اعلیٰ حضرت نے جس ضابطہ اور قاعدہ کے تحت ساڑھے ستاون میل ذکر کیے اسے اسی جلد میں اس مقام سے چند صفحات پہلے آپ نے ذکر فرمایا پھر اس کے حساب سے مقررہ پیمائش ذکر فرمائی۔ وہ ضابطہ ملاحظہ ہو۔

(ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں) عرف میں منزل بارہ کوس ہے اور ان بلاد میں ہر کوس ۸/۵ میل یعنی ایک میل اور میل کے تین فہم اور تین میل کا ایک فرسنگ تو ایک ایک منزل چھ فرسخ اور دو فسخ فرسخ ہوئی۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۶۸۲)

آپ کا فرمان یہ ہے کہ مسافر شرعی وہی ہوتا ہے جو تین منزل تک کا سفر کرے اب تین منزل کا حساب کچھ اس طرح کا ہوگا۔

ایک منزل بارہ کوس کی ہوتی ہے لہذا تین منزل کی کوسوں میں مسافت $12 \times 3 = 36$ کوس اور ایک کوس $5/8$ میل کا ہوتا ہے لہذا $36 \times 5/8$ کوس کو جب $8/5$ سے ضرب دیں گے تو $36 \times 8/5 = 57.6$ یعنی ساڑھے ستاون میل تقریباً اصل میں جو سعیدی صاحب کو مقابلہ ہوا، وہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔ یہ تھا ضابطہ اور قاعدہ جس کے تحت اعلیٰ حضرت نے مقررہ مسافت ذکر فرمائی تھی اور جسے سعیدی صاحب نے بلا ضابطہ اور بلا قاعدہ کہہ کر اپنی فقہانہ ظاہر کرنے کی کوشش کی اور خود سعیدی صاحب کا ضابطہ کہ جس کے مطابق سفر شری کی مقدار اس کھنڈ میل دو فرلانگ اور بیس گز بنتی ہے وہ کل نظر ہے۔ ہم اس کی وضاحت انشاء اللہ عنقریب کریں گے۔

مسافر کے لیے قصر نماز پڑھنا واجب ہے

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مسافر کے لیے نماز کی قصر اور مکمل ادائیگی دونوں جائز ہیں اور غیر مقلد بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس مذہب و مسلک پر بہت سے حدیثی دلائل پیش کیے جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان کے نزدیک سفر کی مذکورہ مسافت بھی ضروری نہیں بلکہ ایک کوس تک جانے والا بھی نماز قصر کر سکتا ہے۔ قصر نماز واجب ہے یا جائز ہے ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ اسے واجب کہتے ہیں اور امام شافعی اس کے جواز کے قائل ہیں لہذا ہم اس کی ذرا تفصیل لکھیں گے۔ وجوب قصر پر دلائل درج ذیل ہیں۔

وجوب قصر پر احادیث و آثار

نمازیں اصل میں دو دور رکعت فرض ہوئیں

عن عائشۃ انہا قالت فرضت الصلوٰۃ رکعتین رکعتین الا المغرب فرضت ثلاثا وکان رسول اللہ ﷺ اذا سافر صلی الصلوٰۃ الاولى و اذا اقام زاد مع کل رکعتین رکعتین الا المغرب لانہا وترو الصبح تطول فیہ القراءة۔ (تبیئ شریف ج ۳ ص ۱۳۵)

باب اتمام المغرب فی السفر والحضر مطبوعہ حیدرآباد دکن ہند

مذکورہ روایت میں صراحت موجود ہے کہ نماز شروع شروع میں فرض ہی دو رکعت تھی (نماز مغرب کو چھوڑ کر) بعد میں حالت اقامت میں مغرب اور صبح کو چھوڑ کر بقیہ نمازوں کی رکعات چار چار کر دی گئیں اور صبح کی نماز میں اگر چہ رکعت کا اضافہ نہ کیا گیا لیکن اس میں اقامت کے دوران قرأت کو لمبا کر کے فرق رکھا گیا۔ مذکورہ روایت کی صحت اور وضاحت امام حافظ نور الدین علی بن ابی بکر شمس سے سنئے۔

ورواہما احمد وعنها احمد ایضا قالت کاند اول ما فرض اللہ علی رسول اللہ ﷺ من الصلوٰۃ رکعتین رکعتین الا المغرب فانہا کانت ثلاثا و ذکر معناہا رجالہا کلہا ثقات۔

(مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۲ اب صلوٰۃ اول)

اسے امام احمد نے بھی روایت کیا اور امام احمد کے ہاں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ پر ابتدا جو نماز فرض کی تھی وہ مغرب کے سوا دو دو رکعات تھیں اور مغرب کی تین رکعات تھیں اور اس روایت کے تمام رجال (راوی) ثقہ ہیں۔

قارئین کرام! ثقہ راویوں سے مروی روایت سے ثابت ہوا کہ ابتدا دو دو رکعت نماز فرض تھیں (مغرب کی چھوڑ کر) اقامت میں دو دو رکعتی گئیں تو معلوم ہوا کہ مسافر کے لیے دو رکعت (قصر نماز) ادا کرنا واجب ہے اسی لیے احناف پوری پڑھنے والے کو

اعادہ کرنے کا کہتے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سفر کی نماز میں دو رکعتیں مکمل طور پر ہیں اور قصر نہیں یہی بات رسول کریم ﷺ کی زبان اقدس کی ہے۔

عن عمر قال صلوٰۃ السفر رکعتان تعاملا غیر قصر علی لسان رسول اللہ ﷺ۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۴۷ من کان قصر الصلوٰۃ)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قصر نماز رخصت ہے۔ اس لیے اس رخصت پر کوئی عمل کرے یا نہ کرے دونوں طرح درست ہے اس لیے پوری پڑھنے والے کے لیے ان کے نزدیک لوٹانے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حالت سفر میں دو ہی پڑھنا اصل ہے اور عزیمت ہے یعنی چار میں سے دو کی ادائیگی معاف کر دی گئی ہے۔ مذکورہ اثر کے سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے الفاظ امام اعظم کے مذہب کی تائید کرتے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ جب عمر ابن خطاب کے بقول یہ بات حضور ﷺ کی زبان سے ہے تو امام اعظم کا مذہب قیاس اور رائے نہیں بلکہ حدیث و اثر کے موافق ہے۔

شیخی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: ہم جب سفر کرتے ہیں تو ہمارے ساتھ بہت سے غلام بھی ہوتے ہیں جو ہماری خدمت کرتے ہیں لہذا ہم دوران سفر کسی نماز پڑھیں؟ فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب سفر فرمایا کرتے تو آپ واپسی تک دو گنا ہی ادا فرمایا کرتے تھے۔ شیخی کہتے ہیں کچھ عرصہ بعد میں نے ابن عمر سے پھر یہی سوال کیا تو انہوں نے پہلے کی طرح ہی جواب دیا۔ دوسری مرتبہ کچھ عرصہ گزرنے پر میں نے پھر وہی سوال کیا تو کچھ لوگوں نے مجھ سے کہا کیوں نہیں سمجھتا اور غور سے وہ باتیں نہیں سنتا جو ابن عمر تمہیں کہتے ہیں؟

عن شعیب قال قلت لابن عباس انا قوم کنا اذا سافرنا کانا معنامن یکفینا الخدمۃ من غلماننا فکفہ نصلی فقال کان رسول اللہ ﷺ اذا سافر صلی رکعتین حتی یوجع ثم قال ثم عدت فسالہ فقال مثل ذالک ثم عدت فقال لی بعض القوم اما تعقل اما تسمع ما یقول لک۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۴۷ من کان بقصر الصلوٰۃ)

جناب شیخی نے اس لیے مذکورہ سوال کیا تھا کہ دوران سفر خدمت کرنے والے غلاموں کی وجہ سے انہیں سفر کی کوئی تکلیف نہ ہوتی تھی تو اس آرام دہ سفر میں بھی قصر کرنے کا حکم ہے؟ جس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سفر میں آرام یا عدم آرام کا فرق نہ کرو کیونکہ حضور ﷺ نے سفر میں ہمیشہ قصر ہی ادا فرمائی ہے لہذا سفر میں قصر اصل ہے اسی لیے حاضرین نے انہیں کہا کہ بار بار کیوں پوچھتے ہو؟ جب سرکارِ دو عالم ﷺ کا مکمل متواتر تمہیں معلوم ہو چکا تو پھر اسی پر قائم رہو۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حضرت عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب نماز فرض فرمائی تو دو رکعت فرض فرمائی پھر اقامت کے وقت نماز کو مکمل کر دیا اور سفر میں پہلی فرضیت پر ہی پختہ کی گئی یہ روایت امام مسلم نے حرمہ بن یحییٰ وغیرہ کے واسطے سے ابن وہب سے روایت کی اور امام بخاری نے ایک اور طریقہ سے ابن شہاب سے اس کی تخریج فرمائی۔

حدثنا عروہ ابن الزبیر عن عائشۃ زوج النبی ﷺ قالت فرض اللہ الصلوٰۃ حین فرضها رکعتین ثم اتمها فی الاقامة واقرت صلوٰۃ السفر علی الفریضۃ الاولی رواہ مسلم فی الصحیح عن حرملة بن یحییٰ وغیرہ عن ابن وہب و اخرجه البخاری من وجہ اخر عن ابن شہاب۔
(یعنی شریف ج ۳ ص ۳۵ ابواب رخصۃ القصر فی کل سفر)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں فرمایا:

عن مجاہد عن ابن عباس قال فرض اللہ

عز وجل الصلوٰۃ علی لسان نبیکم ﷺ فی الحضر اربعاً و فی السفر رکعتین و فی الخوف رکعة. (تبی شریف ج ۳ ص ۱۸۵)

اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان اقدس سے اقامت میں چار رکعت اور سفر میں دو رکعت اور خوف کے وقت ایک رکعت فرمائی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے ارشاد گرامی میں اقامت میں چار رکعت کی فرضیت اور سفر میں دو رکعت کی فرضیت صراحت مذکور ہے اور اس میں مزید تاکید و تہنیتی کے لیے حضور ﷺ کی شان اقدس کا حوالہ دیا جا رہا ہے لہذا معلوم ہوا کہ سفر کے دوران دو رکعت رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہے اور اسی پر عمل مطابق سنت ہے۔ نماز خوف کی ایک رکعت کا مسئلہ یوں ہے کہ دشمن سے مقابلہ کرتے وقت ایک فریق اس کے سامنے کھڑا رہے اور دوسرا فریق امام کے پیچھے ایک رکعت ادا کر کے اب یہ دشمن کے مقابل کھڑا ہو جائے اور دوسرا فریق ایک رکعت امام کی اقتدا میں ادا کرے۔ نماز خوف کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ مزید مسائل وہاں ملاحظہ فرمائیے جائیں۔

عن محمد بن سیرین عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ یسافر ما بین مکة و المدينة لا یخاف الا اللہ ثم یقصر الصلوٰۃ. (تبی شریف ج ۳ ص ۱۸۵)

محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ جناب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان سفر کیا کرتے تھے۔ یہ سفر بالکل امن و اطمینان والا ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا خوف نہ ہوتا۔ آپ اس سفر میں نماز قصر ادا فرمایا کرتے تھے۔

کچھ لوگوں کا قرآن کریم کے ظاہر الفاظ سے یہ مسلک ہے کہ نماز قصر صرف حالت خوف میں لازم ہے عدم خوف کے وقت پوری پڑھنی چاہیے۔ مذکورہ اثر اس سلسلہ میں تردید آجش کیا گیا کہ نماز قصر میں دو رکعت پڑھنا کسی کے خوف کی بنا پر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ہے لہذا سفر میں خوف و خطر ہو یا نہ ہو نماز قصر ہی ادا کی جائے گی حضور ﷺ اور صحابہ کرام کا یہی معمول تھا تو ثابت ہوا کہ دوران سفر نماز میں قصر ضروری ہے۔

عن علی ابن زید عن ابی نصرۃ قال سئل شاب عمران بن حصین عن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فی السفر فقال ان هذا الفتی یسئلنی عن صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فی السفر فاحفظوا هن عنی ما سافرت مع رسول اللہ ﷺ سفر اقط الا صلی رکعتین حتی یرجع و شهدت معہ حنین و الطائف فکان یصلی رکعتین ثم حججت معہ و اعتمر فصلی رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا الصلوٰۃ فانا قوم سفر ثم حججت مع ابی بکر و اعتمر فصلی رکعتین و رکعتین قال یا اهل مکة اتموا فانا قوم سفر ثم حججت مع عمرو و اعتمر فصلی رکعتین و رکعتین ثم قال یا اهل مکة اتموا فانا

ابونصرہ سے علی ابن زید روایت کرتے ہیں کہ ایک نوجوان نے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: دیکھو یہ نوجوان مجھ سے رسول کریم ﷺ کی نماز سفر کے بارے میں سوال کر رہا ہے تو تم سب مجھ سے اس کے جواب کو یاد رکھنا۔ میں نے جب بھی حضور ﷺ کی معیت میں سفر کیا تو آپ نے صرف دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی حتیٰ کہ آپ واپس گھر تشریف لائے۔ میں آپ کے ساتھ حنین اور طائف میں تھا آپ نے دو رکعت ہی نماز ادا فرمائی پھر میں نے آپ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تو آپ نے اب بھی دو رکعت ادا فرما کر اہل مکہ سے فرمایا: ہم مسافر ہیں تم اپنی اپنی بقیہ نماز پوری کرلو پھر میں نے ابو بکر صدیق کے ساتھ حج اور عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں اور اہل مکہ کو فرمایا: ہم

قوم مسافر ثم حجبت مع عثمان واعتمرت فصل
 رکعتین رکعتین ثم ان عثمان اتم رضى الله عنهم.
 (تتبی شریف ج ۳ ص ۱۳۵ باب رخصت القصر فی کل سفر
 (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۰) مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز مکمل کرلو۔ میں نے حضرت عمر بن خطاب
 کے ساتھ حج اور عمرہ کیا آپ نے بھی دو رکعت ہی پڑھی اور کی لوگوں
 کو فرمایا: ہم مسافر ہیں تم اپنی اپنی نماز پوری کرلو پھر میں نے عثمان
 غنی کے ساتھ حج و عمرہ کیا انہوں نے بھی دو رکعت ہی پڑھیں۔ اس
 کے بعد حضرت عثمان نے پوری نماز پڑھی (حضرت عثمان کی پوری
 نماز پڑھنا اس وجہ سے ہوا کہ آپ نے وہاں مستقل رہنے کی نیت کر
 لی تھی)۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے قصر نہ کرنے والوں پر ناراضگی کا اظہار کیا

خلف بن حفص کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہمارے
 ساتھ عبد الملک کے ہاں شام گئے۔ ہم چالیس انصاری مرد تھے اس
 لیے تاکہ عبد الملک ہمارا کچھ وظیفہ مقرر کر دے جب ہم واپسی پر
 مقام بخ الناقلة پر پہنچے تو انس رضی اللہ عنہ نے ہمیں دو رکعت نماز
 ظہر پڑھائی اور آپ فراغت کے بعد اپنے خیمہ میں تشریف لے
 گئے۔ لوگوں نے آپ کے جانے کے بعد کھڑے ہو کر دو رکعتیں اور
 طارک چار کر لیں آپ نے یہ سب کچھ دیکھ کر فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے
 چہرے قبیح کرے خدا کی قسم! تم نے سنت رسول کی راہ پائی اور نہ اللہ
 تعالیٰ کی رخصت قبول کی۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے سرکار
 دو عالم ﷺ سے ہی سنا فرمایا: کچھ لوگ دین میں چہ میگوئیاں
 کریں گے وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر مکان سے
 نکل جاتا ہے۔

عن خلف بن حفص عن انس انطلق بنا الى
 الشام الى عبد الملك ونحن اربعون رجلا من
 الانصار ليفرض لنا فلما رجع وكنا بفتح الناقلة صلى
 بنا الظهر ركعتين ثم دخل فسطاطه وقام القوم
 يضيفون الى ركعتيه ركعتين اخريين فقال قبح الله
 الوجوه فوالله ما اصابنا السنة ولا قبلت الرخصة
 فاشهد سمعت رسول الله ﷺ يقول ان قوما
 يتعمقون في الدين يمرقون كما يمرق السهم من
 الرمية.

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵ باب صلوٰۃ السفر)

مذکورہ اثر میں دوران سفر پوری نماز پڑھنے والے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بہت سخت ڈانٹ پلائی اور سنت سے دور رہنے
 والا قرار دے کر اللہ تعالیٰ کی رخصت سے منہ موڑنے والا فرمایا اور ایسا کرنے والوں کے بارے میں دین سے نکل جانے کا خطرہ ذکر
 فرمایا۔ اس انداز سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر نماز مکمل پڑھنا درست نہیں بلکہ قصر پر عمل کرنا ہی اصل ہے۔

عن ابن عباس قال صلى رسول الله ﷺ
 حين سافر ركعتين ركعتين وحين اقام اربعاً قال قال
 ابن عباس فمن صلى في السفر اربعاً كمن صلى في
 الحضر ركعتين.
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی رسول کریم ﷺ کا عمل شریف اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ دوران سفر
 دوران سفر دو گنا ادا فرمایا اور بوقت اقامت چار رکعت ادا فرمائیں
 اور یہی ابن عباس فرماتے ہیں کہ جو شخص دوران سفر دو گنا کی بجائے
 چار رکعت پڑھتا وہ اس شخص جیسا ہی ہے جو قیوم ہوتے ہوئے دو
 پڑھتا ہو۔

(مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۵۵)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی رسول کریم ﷺ کا عمل شریف اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ دوران سفر
 قصداً اور وجوباً دو گنا ادا فرماتے تھے۔ اگر دو اور چار پڑھنے میں اختیار ہوتا تو کبھی کبھار آپ سے دوران سفر چار رکعت پڑھنا بھی کسی صحیح

حدیث سے ثابت ہوتا حالانکہ ایسا ثابت نہیں ہے پھر یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی فقہانہ اور مجتہدانہ رائے دے رہے ہیں کہ دوران سفر چار پڑھنے والے کی نماز ایسی ہی ہے کہ کوئی گھر مقیم ہوتے چار کی بجائے دو پڑھے یعنی اس کی نماز نہیں ہوتی۔ فقہائے احناف کا اس بارے میں یہ فیصلہ ہے کہ اگر کوئی آدمی دوران سفر دو گنا کی بجائے چار پڑھتا ہے تو یہ مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے واجب الاعادہ ہے اگرچہ نفس جواز کی صورت میں ہوتی ہے۔ صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانی نے ج ۳ ص ۳۴۵ ابواب صلوٰۃ المسافر میں ایسی نماز کو واجب الاعادہ کہا ہے اور اس کی دلیل میں یہ عبارت لکھی وری ذالک عن عمر بن عبد العزیز وقتادہ والحسن وقال حماد بن سلمان یعید عن صلی فی السفر اربعاً۔ مذکورہ مذہب عمر بن عبد العزیز قتادہ اور حسن سے مروی ہے اور حماد بن سلمان کہتے ہیں کہ جو سفر میں دو گنا کی بجائے چار ادا کرے وہ اس نماز کو لوٹائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

پندرہ دن مستقل نیت اقامت پر مکمل نماز پڑھنے کا حکم

مسافر جب ارادہ کے ساتھ متصل ساڑھے ستاون میل جانے لگے تو اپنی آبادی کی حدود و ضروریات سے نکل کر دو گنا شروع کر دے گا اور وہ مسافر ہی کہلائے گا۔ ہاں اگر کسی جگہ مستقل پندرہ دن یا زیادہ رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب مسافر نہ نماز نہیں بلکہ مکمل ادا کرے گا۔ اس مسئلہ پر چند آثار ملاحظہ ہوں۔

عن مجاهد قال کان ابن عمر اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة سرح ظہرہ و صلی اربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۵ من قال اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة)

عن سعید بن المسیب قال اذا اجمع رجل علی اقامة خمس عشر اتم الصلوٰۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)

جناب مجاہد بیان فرماتے ہیں کہ جب ابن عمر رضی اللہ عنہما پندرہ دن قیام کی نیت فرماتے تو اپنی کمر کھول دیتے اور چار رکعت ادا فرماتے۔

جناب سعید ابن المسیب فرماتے ہیں کہ جب کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی پختہ نیت کرے تو وہ نماز پوری ادا کرے۔

عن مجاهد عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال اذا كنت مسافراً فظننت نفسك علی اقامة خمس عشر يوماً فاتم الصلوٰۃ وان كنت لا تدری فاقصر قال محمد وبہ نأخذ وهو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الاذان ج ۳ ص ۳۸ ابواب الصلوٰۃ فی السفر)

قلت ارایت ان سافر ثلاثة ايام فصاعدا فقدم المصر الذى خرج اليه اتم الصلوٰۃ؟ قال ان كان یسود ان یقیم فیہ خمس عشر يوماً. اتموا الصلوٰۃ وان كان لا یدری منی یخرج قصر الصلوٰۃ قلت ولما وقت خمسة عشر يوماً قال لاثر الذى جاء عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ (المسوط لمصنف امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ج ۱ ص ۲۲۶ صلوٰۃ المسافر مطبوعہ دار القرآن کراچی)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب مجاہد بیان کرتے ہیں کہ فرمایا: جب تو مسافر ہو پھر حیر اول پندرہ دن کے قیام پر چٹنگی کا اظہار کرے تو نماز مکمل ادا کر اور اگر تو نہیں جانتا کہ کتنے دن یہاں ٹھہرنا ہے تو قصر ادا کر۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔

میں (امام محمد) نے ابو حنیفہ سے پوچھا: اگر کوئی شخص تین دن یا اس سے زیادہ کا ارادہ سفر کرتا ہے اور وہ اس شہر میں پہنچ جائے جہاں کا قصد کیا تھا تو کیا وہاں پہنچنے پر وہ نماز مکمل پڑھے؟ فرمایا: اگر وہاں پندرہ دن قیام کا ارادہ کرتا ہے تو نماز مکمل پڑھے گا اور اگر نہیں جانتا کہ میں یہاں سے کب نکلوں گا تو قصر پڑھے۔ میں نے پوچھا کہ پندرہ دن کس دلیل سے آپ فرما رہے ہیں فرمایا: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کی روشنی میں۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ اگر مسافر کسی شہر میں دوران سفر پندرہ دن مستقل رہنے کی نیت کر لیتا ہے تو اب اسے نماز پوری پڑھنی

پڑے گی اور اگر اس سے کم دنوں کی نیت ہے یا متعین دنوں کی نیت سرے سے ہی نہیں تو پھر قصر کرے گا چاہے ایسی حالت میں وہ چند دن سے زیادہ دن ہی کیوں نہ بسر کرے۔ اس پر چند شواہد ملاحظہ ہوں۔

عن مجاهد عن ابن عباس قال اقام رسول الله ﷺ بخيبر اربعين يوما فصلى ركعتين ركعتين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲ باب من قال قصر)

جناب مجاہد، حضرت ابن عباس سے بیان کرتے ہیں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مقام خیبر میں چالیس دن ٹھہرے۔ آپ نے دو گنا ہی ادا فرمایا۔

عبد الله بن انس اقام بالشام مع عبد الملك بن مروان شهرين يصلي صلوٰۃ المسافرين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ ملک شامل میں عبد الملک بن مروان کے ساتھ دو ماہ ٹھہرے اور آپ اس عرصہ میں مسافرانہ نماز ادا فرماتے رہے۔

عن انس ان اصحاب رسول الله ﷺ اقام براهم نمن تسع عشر يقصرون الصلوة. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب مقام رامہر نمن میں انیس دن ٹھہرے وہ نماز دو گنا ادا کرتے رہے۔

عن نافع عن ابن عمر انه قال اربع علينا الثلج ونحن باذر بايجان ستة اشهر في غزوات قال ابن عمر كنا نصلي ركعتين. (بخاری شریف ج ۳ ص ۱۵۲)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع روایت کرتے ہیں فرمایا: ہم جب آذر بايجان میں غزوات کے لیے رہے تو سخت برف باری ہوئی جس کی بناء پر ہمیں وہاں چھ ماہ ٹھہرنا پڑا ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم اس دوران دو رکعت ہی ادا کرتے رہے۔

عن الحسن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال اقام رسول الله ﷺ بتيوك عشرين ليلة يصلي صلوٰۃ المسافرين ركعتين. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۳ باب في السفر طين القام في الممر)

محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان کہتے ہیں کہ حبشہ میں حضور ﷺ میں راتیں تشریف فرما رہے اور مسافرانہ دو رکعت ہی ادا فرماتے رہے۔

عن الحسن ان ابن عباس قال اقام رسول الله ﷺ بتيوك عشرين ليلة يصلي صلوٰۃ المسافرين ركعتين. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۳)

حسن سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے مقام سبور سنہ او ستین یصلی رکعتین ثم یسلم ثم یصلی رکعتین. (مسند ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۵۳)

عن عمران بن حصين قال شهدت مع رسول الله ﷺ الفتح فاقام بمكة ثمان عشر ليلة يقصر الصلوة ولا يصلي الا ركعتين ثم يقول لاهل البلد صلوا اربعا فانا سفر.

جناب عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں حاضر تھا۔ آپ نے مکہ میں اٹھارہ دن قیام فرمایا اور نماز قصر ادا فرمائی اور دو رکعت قصر ادا فرمانے کے بعد سلام پھیر کر شہر کے مقیم لوگوں سے فرماتے چار پوری کر لو ہم تو مسافر ہیں۔

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۳ في السفر طيل القام في الممر)

عن ابي حمزة نصر بن عمران قال لابن عباس اننا طيل القيام بالغزوة بخراسان فكيف ترى؟ فقال صل ركعتين وان اقامت عشر سنين.

ابو حمزہ نصر بن عمران کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ہم خراسان میں غزوہ کی خاطر کافی طویل قیام کرتے ہیں تو اس دوران نماز کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا: دو

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۳)

رکعت پڑھو اگرچہ دس سال ٹھہرنا پڑے۔

ان آثار سے ثابت ہوا کہ جب تک مستقل پندرہ دن کی نیت اقامت نہ کی جائے تو دو گانہ ہی ادا کرنا پڑے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے دس تیس سال گزر جائیں۔ غزوات میں قیام کی یہی صورت ہوتی ہے کیونکہ جب مقصد حاصل ہو گیا تو واپسی ہو جائے گی لیکن حصول مقصد کے لیے کوئی دن معین نہیں ہوتا لہذا ایسی صورت میں مسافر، مسافر ہی رہتا ہے۔ پندرہ دن سے کم کی مستقل نیت بھی کر لی جائے تب بھی مسافر، مسافر ہی رہتا ہے اور اس کو نماز قصر کرنی پڑے گی۔ اس کی تائید میں چند حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

عن عطاء بن ابی رباح قال قلت لابن عباس اقصر الی عرفۃ قال لا ولکن الی جدۃ وعسفان والطائف وان قدمت الی اهل او ماشیۃ فاتم۔
(تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۵۵ باب السافر یتیمی الی موضع الذی یرید التمام بہ)

جناب عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا میں عرفات تک کے سفر پر قصر کروں؟ فرمایا: نہیں۔ ہاں اگر جدہ، عسفان اور طائف کا سفر ہو تو قصر کرو اور اگر اپنے گھر واپس آ جاؤ یا اپنے جانوروں کے پاس آ جاؤ تو پھر مکمل ادا کرو۔

عن انس بن مالک قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ من المدينۃ الی مکۃ فصلی رکعتین رکعتین حتی رجع قلت کم اقام بمکۃ قال عسرا۔
(تبیعی شریف ج ۳ ص ۱۵۲) (۲) (معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۳)

عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال باھل مکۃ لا تقصروا الصلوۃ فی ادنی من اربعۃ برد من مکۃ الی عسفان۔
(دارقطنی ج ۱ ص ۳۸۷ باب قدر السیۃ الی قصر فی ملھا)

حضرت انس بن مالک سے روایت سے فرمایا کہ حضور ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے واپسی تک دو گانہ ہی ادا فرمایا میں نے پوچھا: حضور ﷺ نے مکہ میں کتنے دن قیام فرمایا؟ کہنے لگے: دس دن۔

ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اہل مکہ کو فرمایا: چار ہر دو سے کم فاصلہ پر نماز قصر نہ کیا کرو۔ مکہ سے عسفان چار ہر دو پر واقع ہے۔

قصر نماز کے چند احکام ضروریہ

- (۱) مذکورہ آثار کی روشنی میں پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کی پختہ نیت کا اعتبار کسی ایک شہر یا گاؤں میں ہوگا اس لیے اگر دو شہروں یا دو گاؤں میں ملا کر پندرہ دن کی نیت ہے تو یہ قایل اعتبار نہیں مثلاً تین دکنی مٹی میں اور بارہ دن مکہ شریف میں رہنے کی نیت کرنے والا قصری ادا کرے گا اسی طرح اگر پندرہ دن یا زائد کی نیت اقامت شہر یا گاؤں میں نہیں بلکہ جنگل میں کی تو بھی قصر ہی کرے گا اور اس نیت سے وہ مقیم نہیں کہلائے گا۔
- (۲) ساڑھے ستاون میل کی مسافت طے کرنے والا خواہ کیسا بھی ارادہ رکھتا ہو وہ قصر کرے گا یعنی اس سفر کو وہ کسی نیک کام کی خاطر اختیار کرتا ہے یا حرام و ممنوع فعل کے لیے جاتا ہے۔ دونوں صورتوں میں قصر کرے گا، قصر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، صدقہ ہے جو بھی قبول نہ کرے گا وہ گنہگار ٹھہرے گا جیسا کہ حالت اضطرار میں مردار کھانے کی رخصت دی گئی۔ فرض کیجئے یہ حالت اضطرار ایسے سفر میں پیش آتی ہے جو معصیت کا سفر ہے تو اب اس کے متعلق اجماعی فیصلہ یہی ہے کہ وہ اگر مردار نہیں کھاتا اور مر جاتا ہے تو عاصی ہوگا اسی طرح قصر کا معاملہ بھی ہے۔ سفر معصیت الگ ایک گناہ ہے اور قصر الگ ایک نعمت و صدقہ ہے۔
- (۳) سفر کی مذکورہ مسافت اس راستہ کے اعتبار سے کی جائے گی جس سے وہ طے کیا گیا مثلاً ایک شہر کا قصد کرنے والا جب وہاں جانا چاہتا ہے تو اس تک پہنچنے کے لیے ایک سے زائد راستے ہیں۔ ایک پچاس میل کا دوسرا ساٹھ اور تیسرا اسی میل کا ہے۔ اب جس

- راستہ سے جائے وہی مسافت شمار کی جائے گی اگر ساڑھے ستاون میل یا اس سے زائد ہے تو قصر و نہ پوری ادا کرے گا۔
- (۴) دوران سفر میں قضا ہو جانے والی نماز حالت اقامت میں قصر پڑھی جائے گی اور اقامت کی حالت میں رہ گئی نماز دوران سفر میں پوری قضا ہوگی یعنی نماز کے قضا ہونے کے وقت اقامت و سفر کا اعتبار ہوگا۔ قضا کو ادا کرتے وقت کی حالت کا اعتبار نہیں۔
- (۵) وطن دو ہیں۔ اصلی۔ اقامت۔

اصلی وہ جہاں پیدا ہوا یا جہاں ہمیشہ حیات رہنے کی نیت کر لی اور اقامت کا وطن وہ کہ جہاں پندرہ یا پندرہ سے زائد دن ٹھہرنے کی پختہ نیت کرے مگر ہمیشہ قیام کی نیت نہ ہو۔ وطن اقامت وہاں سے سفر کر جانے اور (کسی دوسرے) وطن اقامت سے ٹوٹ جاتا ہے اور وطن اصل سے ٹوٹتا ہے وطن اقامت سے نہیں ٹوٹتا۔

قصر نہ کرنے والوں پر وعید

قصر نہ کرنے والوں پر حضور ﷺ ناراض ہوئے

جناب مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ایک حکم دیا اس میں رخصت عطا فرمائی جب یہ بات آپ کے اصحاب کے پاس پہنچی تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور بچنے کی کوشش کی؟ آپ نے اس پر فرمایا: ان لوگوں کا کیا حال ہے کہ میری طرف سے انہیں ایک رخصتی امر پہنچا تو انہوں نے اسے اچھا نہ سمجھا اور بچنے کی کوشش کی۔ خدا کی قسم! میں ان تمام سے بڑھ کر خوف خدا رکھنے والا اور اللہ کے بارے میں علم رکھنے والا ہوں۔ یہ روایت امام مسلم نے اپنی صحیح میں زبیر بن حرب عن جریر سے بیان کی اور بخاری نے حفص بن غیاث عن الاعمش کی حدیث سے اخراج فرمایا۔

عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت صنع رسول الله ﷺ اميرا فترخص فيه بلغ ذالك ناسا من اصحابه فكانهم كرهوه عنه فقال ما بال رجال بلغهم عني امر وتنبهوه ترخصت فيه فكرهوه وتنزهوه فوالله لا نا اعلمهم بالله واشدهم له خشية رواه مسلم في الصحيح عن الزهير بن هرب عن جرير واخرجه البخاري من حديث حفص بن غياث عن الاعمش.

(تفصیلی شریف ج ۳ ص ۱۳۹ باب کہہیہ الثیر)

واقعہ یوں ہوا کہ بعض لوگوں نے ایک مرتبہ سفر کے دوران دو گانہ کو رخصت سمجھ کر پوری نماز پڑھنا افضل جانا اور پھر اس پر عمل کرنا چاہا اور خیال تھا کہ چار پڑھنے سے زیادہ ثواب ملے گا اور ایسا کرنا خوف خدا اور علم باللہ کی دلیل ہے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور ان کے خیال کی سختی سے تردید فرمائی تو معلوم ہوا کہ اگر نماز قصر صرف رخصت ہوتی تو آپ ناراض نہ ہوتے لہذا دوران سفر چار پڑھنے والا نہ تو ثواب کی زیادتی کا مستحق اور نہ ہی خوف خدا اور علم باللہ سے سرشار ہے۔

عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال ان الله عز وجل يحب ان تؤتى رخصة كما يكره ان تؤتى معاصيه.

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے دی گئی رخصت پر عمل کرنے کو ایسے ہی پسند فرماتا ہے جیسا کہ وہ اپنی نافرمانی کو بُرا سمجھتا ہے۔

(تفصیلی شریف ج ۳ ص ۱۴۰)

مذکورہ روایت میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے رخصت پر عمل کرنے والے سے اللہ تعالیٰ کی محبت کو ایک تقابلی بات سے سمجھایا ہے تو جس طرح ہر قسم کی معصیت سے اجتناب لازم ہے اسی طرح رخصت پر عمل کرنا لازم و غایت ہے۔

عن صفوان بن محرز قال سالت ابن عمر عن
صلوة السفر قال ركعتان من خلف السنة كفر.
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۴۰)

صفوان بن محرز کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے نماز سفر کے متعلق پوچھا تو فرمایا: دو رکعت میں جس نے
سنت نبوی ﷺ کے خلاف کیا (یعنی قصر کی بجائے پوری نماز
پڑھی) اس نے کفر کیا یعنی کفرانِ نعمت کیا۔

اس حدیث میں خلاف سنت کو ”کفر“ کہا گیا اس سے مراد انکار ہے۔ یعنی جو نماز قصر کا سرے سے انکار کرے گا وہ کافر ہے۔
اس کی مثال اس حدیث سے دی جاسکتی ہے جس میں فرمایا: ”من ترک الصلوٰۃ معتمدا فقد کفر جس نے نماز کو جان بوجھ کر
ترک کیا وہ کافر ہے“ یعنی نماز کی فرضیت کا انکار کیا۔ مختصر یہ کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا نماز دو گنا ادا کرے گا اور قصر کا حکم اپنے شہر کی
حدود سے نکلنے کے ساتھ ہی آجاتا ہے اور قصر اس وقت تک کرتا رہے گا جب تک کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن یا زائد کی کچی نیت نہ
کرے کہ میں یہاں رہوں گا یا پھر اپنے گھر واپس آجائے۔ اس پر مزید آثار ملاحظہ ہوں۔
نماز قصر کی ابتدا اور اختتام کی حد

عن ابن السمط انه سمع عمر رضی اللہ عنہ
يقول صليت مع رسول اللہ ﷺ بذي الحليفة
ركعتين. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۴۶ باب لا يقصر الذي يريد السفر
حتى يخرج من بيوت القرية)

اس روایت سے غیر مقلد یہ ثابت کرتے ہیں کہ چار پانچ میل جانے والا بھی قصر ہی ادا کرے گا کیونکہ ذوالحلیفہ، مدینہ منورہ سے
اتنا ہی دور ہے اور وہاں پہنچ کر آپ نے دو گنا ادا فرمایا لیکن بات یوں نہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے حج
کرنے کے مکرر مردوانہ ہوئے تو جب مدینہ منورہ سے چل کر مقام ذوالحلیفہ پہنچے تو آپ نے دو گنا ادا فرمایا لہذا چار پانچ میل پر دو گنا ادا
فرمانا اس لیے تھا کہ آپ کا متصل ارادہ مکہ پاک جانے کا تھا اور یہیں سے ثابت ہوا کہ جو شخص سفر شرعی پر روانہ ہو وہ جب اپنے شہر کی
حدود سے نکل جائے تو اس پر دو گنا ادا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

عن علی بن ربيعة قال خرجنا مع علی ابن
ابی طالب رضی اللہ عنہ متوجهين ههنا وأشار بيده
الى الشام فصلى ركعتين ركعتين حتى اذا رجعنا
ونظرنا الى الكوفة حضرت الصلوٰۃ فقالوا يا امير
المؤمنين هذه الكوفة يتيم الصلوٰۃ قال لا حتى
ندخلها. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۴۲)

عن علی بن ربيعة قال خرجنا مع علی رضی
اللہ عنہ فقصرنا ونحن نرى البيوت ثم رجعنا
فقصرنا ونحن نرى البيوت فقلنا له فقال علی نقصر
حتى ندخلها.
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۴۲)

تو فرمایا: کوئی میں داخل ہونے تک قصری پڑھیں گے۔

تاریخین کرام! ان آثار و روایات سے نماز قصر کی ابتدا اور انتہا کا بخوبی علم ہو جاتا ہے جس کا خلاصہ یہی ہے کہ شرعی سفر پر روانہ ہونے والا اپنی آبادی سے جب نکل آئے تو دو گنا نہ شروع ہو گیا اور اس وقت دو گنا نہ ہی ادا کرے گا جب تک اپنے شہر میں داخل نہ ہو جائے۔

اس موضوع پر اعتراضات اور ان کے جوابات

مقدار مسافت اور دو گنا نہ ادا ہونے کے لزوم پر دو طرح کے اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ اول الذکر غیر مقلد مترض ہیں کہ ساڑھے ستادون میل کی حد ضروری نہیں بلکہ دو چار میل تک جانے کی بھی قصدا کر سکتا ہے اور دوسرے حصہ پر دیگر مذاہب کے فقہاء کا اعتراض ہے وہ یہ کہ قصر پڑھ لینا جائز ہے لیکن پوری پڑھ لینا افضل ہے۔

اعتراض ۱

سفر کے لیے کوئی حد مقرر نہیں۔

(۱) علامہ نووی شرح المہذب ج ۳ ص ۳۲۵ باب صلوٰۃ المسافر مطبوعہ دار الفکر بیروت میں رقمطراز ہیں کہ شیخ ابوسلام داؤد بن علی اور ان کے تابعین کے نزدیک قصر کے لیے سفر متعین نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکل کر باغ میں جائے تو وہاں بھی قصر پڑھ سکتا ہے۔

(۲) نواب صدیق حسن بھوپالی ”اسراج الوہاب“ ص ۷۷ پر لکھتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک میل کے سفر پر جائے تو قصر کر سکتا ہے۔
(۳) علامہ شوکانی نے ”الدراری المزیہ شرح الدرر البہیہ“ ص ۱۶۷ پر لکھا ہے کہ سفر کی کوئی حد مقرر نہیں۔ اما کونہ یجب القصر علی من خرج من بلدہ قاصدا للسفر وان کان دون برید فوجہ ان اللہ سبحانہ ، قال واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ والضرب فی الارض ینصدق علی کل ضرب۔ ترجمہ: بہر حال نماز قصر کا وجوب اس شخص کے لیے ہے جو اپنے شہر سے ارادہ سفر کر کے نکلا اور ایک برید سے کم تک جانا چاہا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں جہاں نماز قصر کا ذکر فرمایا وہاں ”ضرب فی الارض“ فرمایا اور زمین پر چلنا اور سفر کرنا تھوڑے سفر پر بھی بولا جاتا ہے۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ میں آیا ”عن نافع عن ابن عمر انہ کان یقیم بمکہ فاذا خرج الی منی قصر مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۱ میں نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف میں مقیم تھے آپ جب منیٰ کی طرف گئے تو قصر ادا فرمائی۔“

ان تمام حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ نماز قصر کے لیے سفر کی کوئی حد مقرر نہیں ہے لہذا تھوڑے سفر پر بھی قصر ادا کرنا جائز ہے۔ جواب: مذکورہ اعتراض میں ایک تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے مقصود ثابت کیا گیا دوسرا آیت قصر سے استدلال لایا گیا۔ جہاں تک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں جناب نافع کا بیان ہے کہ مکہ میں مقیم تھے اور اس دوران میں منیٰ (جو کہ مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے) میں گئے تو قصر پڑھی۔ اس کے پہلے حصہ میں اقامت کی کوئی تخصیص نہ کی گئی یعنی آپ کی یہ اقامت پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی مستقل نیت پر تھی یا ویسے ہی آپ چند دنوں کے لیے ٹھہرے ہوئے تھے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے مکہ شریف کو وطن اقامت بنا لیا تھا تو پھر کچھ بات بنتی ہے۔ ایک تو یہ بھی ثابت نہیں اور دوسرا خود آپ سے ہی ایک حدیث صحیح بخاری و مسلم میں اس کے خلاف موجود ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عبد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال لا تسافر امرأة ثلاثا الا معها ذو محرم اخرجه البخاري والمسلم في الصحيح من حديث يحيى بن القطان. (تتبعي شريف ج ۳ ص ۱۸۳ باب ج۲ من قال لا تقصر الصلوة في اقل من ثلاث ايام)

جناب نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر سے بیان کیا وہ حضور ﷺ کا یہ ارشاد بیان فرماتے ہیں کہ کوئی عورت تین دن کا سفر محرم کے بغیر نہ کرے۔ اس کو بخاری و مسلم نے یحییٰ بن قطان سے روایت کیا ہے۔

اس حدیث پاک میں تین دن کا سفر صراحتہ موجود ہے اور اسی پر احکام متفرع ہوئے اگر سفر کی کوئی حد مقرر نہ ہوتی تو عورت کے لیے محرم کے ساتھ جانے کے لیے تین دن کی بجائے مطلقاً فرمایا جاتا کہ کوئی عورت چند میل تک کا سفر بھی محرم کے بغیر نہیں کر سکتی۔ اس سے واضح تر الفاظ میں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک اثر پیش خدمت ہے کیونکہ مذکورہ روایت سے کوئی یہ نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ یہاں تو عورت کے بغیر محرم سفر کرنے کی حد بیان کی گئی۔ سفر کتنی حد پر ہوتا ہے؟ اس کا تذکرہ نہیں تو اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما ملاحظہ فرمائیے۔

عن علي بن ربيعة الوالبي قال سألت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما الى كم تقصر الصلوة فقال تعرف السويدي قال قلت لا ولكني قد سمعت بها قال هي ثلاث ليال فواصد فاذا خرجنا اليها قصرنا الصلوة.

علی بن ربیعہ والبی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کتنی مسافت تک قصر کرنی چاہیے؟ فرمایا: سوید کو جانتے ہو میں نے کہا نہیں لیکن کچھ اس کے بارے میں سن رکھا ہے فرمانے لگے: وہ تین رات کی مسافت پر ہے۔ ہم جب وہاں جانے کا قصد کرتے ہیں تو ہم نماز دو گنا ادا کرتے ہیں۔

(کتاب الاماں ص ۳۹ باب صلوٰۃ فی السفر حدیث ۱۹۲)

اب شوکانی کے ذکر کردہ آیت قصر سے استدلال کی طرف آئیے "ضرب فی الاوض" کو اپنے اطلاق پر رکھ کر مختصر سفر کو بھی سبب رخصت قرار دیا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ "ضرب" کا معنی لغت میں حرکت بھی آیا ہے تو چاہیے کہ جب کوئی حرکت کرے تو نماز قصر کرے اور نماز ادا کرنا خود حرکت کے بغیر متصور نہیں لہذا ہر وقت ہر نماز دو گنا ادا کی جانی چاہیے اور اگر اس لفظ کے معنی میں سفر کی قید لگاتے ہو تو کیا وجہ ہے کہ سفر سے مراد شری سفر نہ لیا جائے اگر اسی طرح استدلال کیا جانا درست ہے تو پھر اقیصو الصلوة میں صرف اقامت صلوٰۃ ہی مراد ہوگی۔ اس کی رکعت کی تعداد اور اس کے فرائض و واجبات معاف ہو جائیں گے اور اتوا الزکوٰۃ سے سال گزرتا ہوا ہونا اور چالیسواں حصہ دار کا مناسب ختم ہو جائیں گے یہی استدلال داؤد ظاہری کا بھی تھا تو معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے الفاظ کی تفسیر و تفسیر کرتے وقت نیز اس سے استدلال کرتے وقت احادیث مبارکہ کو دیکھنا بہت ضروری ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کے اجمال کو بیان کرتی ہیں۔

اعتراض ۲

قصر واجب نہیں بلکہ پوری ادا کرنا بہتر ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔ اس پر چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ كان يقصر في الصلوة ويتم ويفطر ويصوم. قال هذا اسناد صحيح.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عطاء بن ابی رباح بیان کرتے ہیں فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کبھی نماز قصر ادا فرماتے اور کبھی پوری پڑھتے، کبھی روزہ رکھتے اور کبھی افطار کرتے۔

(تتبعی شریف ج ۳ ص ۱۸۱ مطبوعہ حیدر آباد دکن باب من ترک

القدر فی السفر بخیر رخصۃ عن النبی

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر اور پوری پڑھنا اپنے اختیار میں ہے اگر قصر واجب ہوتی تو اس کا ترک نہ ہوتا۔
جواب: حدیث مذکور کی سند میں اضطراب ہے۔ علامہ ترکمانی جو ہر اشیاء میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کا ایک راوی عمرو بن ذوالمری ہے اور اس کے بارے میں یوں مذکور ہے۔ ”ذکرہ ابن الجوزی فی کتابہ وقال قال علی بن الحنفیہ کان مرجعاً ضعیفاً ابن جوزی نے اپنی کتاب میں اس راوی کے بارے میں لکھا کہ علی بن حنفیہ کہتے ہیں یہ مرجعی اور ضعیف ہے۔“ ایک اور راوی العلاء نامی بھی اس روایت میں ہے۔ ”ان العلاء قال فیہ ابن حبان یروی عن الثقات ما لا یشبه حدیث الاثبات ویبطل الاحتجاج بہ یعنی العلاء کے بارے میں ابن حبان نے یہ شخص ثقہ راویوں کی طرف سے ایسی روایت بیان کرتا ہے اور ان کی طرف منسوب کرتا ہے جو غیر ثابت ہوتی ہے۔“ (جوہر النبی ج ۳ ص ۱۴۴)

حدثنا العلاء بن زهير عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة في رمضان فافطر رسول الله ﷺ وصمت وقصر واتممت فقلت يا رسول الله ﷺ يا بيا انت وامى افطرت وصمت وقصرت واتممت فقال احسنت يا عائشة.

العلاء بن زهير نے ہمیں عبد الرحمن بن الاسود سے انیس ان کے والد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بیان کی کہ میں حضور کے ساتھ رمضان شریف کے مہینہ میں عمرہ کرنے نکلی تو آپ نے روزہ نہ رکھا۔ آپ نے قصر پڑھی میں نے پوری پڑھی پھر میں نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان۔ آپ نے روزہ نہ رکھا اور میں نے رکھا آپ نے قصر ادا فرمائی میں نے پوری پڑھی فرمایا: اے عائشہ! تو نے بہت اچھا کیا۔

(نبی شریف ج ۳ ص ۱۴۴)

روایت مذکورہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دوران سفر نماز دوگانہ کی بجائے مکمل ادا کی حالانکہ حضور ﷺ نے دوگانہ ادا فرمائی تھی لیکن سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مکمل نماز پڑھنے پر آپ نے ناراضگی کی بجائے اسے اچھا فرمایا تو معلوم ہوا کہ دوران سفر نماز پوری ادا کرنا بہتر ہے۔

جواب: اس روایت کے ایک راوی العلاء کے بارے میں غیر مقلہ بن کے ایک مشہور عالم شوکانی نے لکھا۔

فی اسنادہ العلاء بن زهير عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد عن نخعي عنها والعلاء بن زهير قال ابن حبان كان يروي عن الثقات ما لا يشبه حديث الاثبات فبطل الاحتجاج به فيما لم يوافق الاثبات.

روایت مذکورہ کی سند میں العلاء بن زهير راوی ہے۔ ابن حبان نے کہا کہ العلاء ثقہ لوگوں سے ایسی روایت ذکر کرتا جو ان سے ثابت نہ ہوتیں لہذا اس کی ان روایات سے جو ثابت روایات کے موافق نہ ہوں۔ احتجاج باطل ہے۔

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۸ ابواب صلوٰۃ المسافرين حدیث)

کے بعد پہلی حدیث کی شرح مطبوعہ تیرہ

نیز عبد الرحمن کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سماع بھی ثابت نہیں اور ایسی روایت کو خطا بھی کہا گیا نیز اسی حدیث پر حافظ ابو عبد اللہ المقدسی نے بہت کلام کیا اور اس میں وہم ثابت کیا اس کی تردید میں احادیث لکھیں۔ ابن حزم نے اس کو ”لاخیر فیہ“ کہا۔ اس پر طعن کیا ابن الجوزی نے بھی اس کا رد کیا۔ ابن تیمیہ نے اس کو سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر کذب قرار دیا کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ کیونکر متوقع ہے کہ وہ حضور ﷺ اور تمام صحابہ کرام کے قصر فرمانے کے مقابلہ میں پوری پڑھیں، حالانکہ ان

سے خود ایسی روایات موجود ہیں جن میں نماز قصر کا ان کی طرف سے اقرار ثابت ہے، یہ تمام تحقیق نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۸-۲۳۹ پر موجود ہے۔

اعتراض ۳

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ دوران سفر پوری نماز پڑھنے کو افضل کہتے تھے لہذا قصر واجب نہ ہوئی۔
جواب: (۱) آپ کا قصر کی بجائے مکمل ادا فرمانا ممکن ہے اس وجہ سے ہو کہ آپ نے اقامت کی نیت کر لی ہو۔
(ب) آپ نے منیٰ میں قصر اس غرض سے چھوڑی تھی جسے امام طحاوی نے بیان فرمایا ہے۔
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اقامت کی نیت سے پڑھیں

عن الزهري قال انما صلى عثمان رضي الله عنه بمني اربعاً لان الاعراب كانوا اكثر في ذلك العام فاحب ان يخبرهم ان الصلوة اربع. فقد يحتمل ان يكون لما اراد ان يريهم ذلك نوى الاقامة فصار مقبوضه اربعاً فصلى بهم اربعاً. (طحاوی شریف ج ۳ ص ۲۲۵ باب صلوٰۃ السافر مطبوعہ بیروت لبنان)

امام زہری کہتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ اس سال دیہاتی لوگ بکثرت حج کرنے آئے تھے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ انہیں بتایا جائے کہ ظہر و عصر کی رکعت چار ہوتی ہیں اور یہ بھی یقیناً احتمال ہے کہ آپ نے جب انہیں چار رکعت بتانے کا ارادہ فرمایا ہو تو اقامت کی نیت کر لی ہو۔ اب جب نیت اقامت سے مقیم ہو گئے تو چار فرض، چار ہی پڑھنے لازم تھے لہذا آپ نے انہیں چار رکعت ہی پڑھائیں۔

(ج) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جب منیٰ میں چار رکعت پڑھائیں تو اس بات کا جب حضرت عبداللہ بن مسعود کو پتہ چلا تو آپ نے فرمایا:

حدثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضي الله عنه بمني اربع ركعة فقليل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله ﷺ بمني ركعتين وصليت مع ابي بكر رضي الله عنه بمني ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمني ركعتين فليت مظني من اربع ركعات ركعتان متقبلتان رواه البخاري في الصحيح عن قتبية بن سعيد وكذا لك مسلم.

ہمیں ابراہیم نے خبر دی کہ میں نے عبد الرحمن بن یزید سے سنا کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں منیٰ کے اندر چار رکعت پڑھی۔ یہ بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو بتائی گئی تو انہوں نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا پھر فرمایا: میں نے منیٰ میں حضور ﷺ کے ساتھ دو رکعت پڑھیں ابو بکر صدیق کے ساتھ دو رکعت پڑھیں عمر بن الخطاب کے ساتھ دو رکعت پڑھیں۔ کاش میری چار رکعت میں سے میرے حصہ کی دو رکعت ہی قبول ہو جائیں۔

(تبقی شریف ج ۳ ص ۱۴۳ اب من ترک القصر فی السفر)

(د) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی گفتگو اور منیٰ میں دو گنا نہ پڑھنے کی بات جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے فرمایا:

فلما بلغ ذلك لعثمان قال اني تاهلت بمكة

جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود

وسمعت رسول الله ﷺ يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فانكار عبد الله بن مسعود واعتذار عثمان دليل على ان فرض المسافر ركعتان.

(۱) البیورج، معتمد بن خنسی باب صلاة المسافر ص ۲۳۰ مطبوع بیروت (۲) مسند امام احمد بن حنبل ج ۱ ص ۶۲ مطبوع بیروت

قال النووي وهذا هو المشهور ان عثمان اتم بعد ستة سنين من خلافته وتاول العلماء هذه الرواية ان عثمان لم يزد على ركعتين حتى قبض الله في غير منى والرواية المشهورة باتمام بعد صدر من خلافته محمولة على الاتمام بمنى خاصة وقد صرح في رواية بان اتمام عثمان كان بمنى وفي البخاري والمسلم ان عبد الرحمن بن يزيد قال صلى بنا عثمان بمنى اربع ركعات فقل في ذالك لعبد الله ابن مسعود رضى الله عنهما فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين وصليت مع ابى بكر بمنى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب بمنى ركعتين فليت حظى من اربع ركعتان مقبلتان.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۳۵ باب صلاة السافر)

رضی اللہ عنہ کی گفتگو پہنچی تو فرمایا میں نے مکہ میں شادی کر لی ہے اور رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لیتا ہے وہ اس کے رہنے والوں میں شمار ہوتا ہے پس حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا انکار اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا عذر پیش فرمانا اس پر دلیل ہے کہ مسافر پر دو رکعت ہی فرض ہیں۔

نووی کہتے ہیں کہ مشہور یہ ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے چھ سال مکمل ہونے کے بعد دو گانہ چھوڑ کر پوری نماز پڑھی۔ علماء کرام نے اس روایت (چار پڑھنے والی) کی تاویل فرمائی ہے وہ یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے وصال سے قبل پوری زندگی منی کے علاوہ کسی سفر میں چار رکعت نماز نہیں پڑھی اور روایت مشہورہ یہ ہے کہ عثمان غنی کا نماز کو مکمل پڑھنا آپ کی خلافت کے ابتدائی دور کے بعد تھا۔ یہ آپ کے منی میں پوری نماز پڑھنے پر محمول ہے اور یہ تصریح بھی ہے کہ آپ نے منی میں ہی نماز پوری پڑھی تھی۔ بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ عبد الرحمن بن یزید نے کہا: ہم نے حضرت عثمان کی اقتدا میں منی کے اندر چار رکعت نماز پڑھی تو جب اس کے متعلق حضرت عبد اللہ بن مسعود کو کہا گیا تو انہوں نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا پھر فرمایا: میں نے منی کے اندر حضور ﷺ کے ساتھ دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے ابو بکر صدیق کے ساتھ منی میں دو رکعت نماز پڑھی۔ میں نے عمر بن خطاب کے ساتھ منی میں دو رکعت نماز پڑھی۔ کاش میری چار رکعتوں میں سے میرا حصہ دو رکعت ہی اللہ تعالیٰ کو مقبول و منظور ہو جائیں۔

نوٹ: پچھلے ایک جواب میں گزرا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مکہ میں شادی کر لی تھی یہ محض احتمال نہیں بلکہ اس کی سند موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ہمیں حمیدی نے بتایا اور انہیں ابوسعید مولیٰ بنی ہاشم نے اور ہاشم عکرمہ بن ابراہیم نے ابن زباب سے انہیں ان کے والد نے ابیہ عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ انہ قال صلی بنا منی اربعاً فانکر الناس علیہ ذالک فقال انی تأملت باہلی بہالما قدمت وانی سمعت رسول اللہ

حدثنا حمیدی حدثنا ابو سعید مولیٰ بنی ہاشم حدثنا عکرمہ بن ابراہیم عن ابن زباب عن ابیہ عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ انہ قال صلی بنا منی اربعاً فانکر الناس علیہ ذالک فقال انی تأملت باہلی بہالما قدمت وانی سمعت رسول اللہ

ﷺ اذا ساهل الرجل في بلد فليصل به صلوٰۃ المقیم۔ (مسند حمید بن اسحاق ۲۱ احادیث عثمان ابن عفان حدیث ۳۶ مطبوعہ بیروت)

شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ سے میں نے سنا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لیتا ہے اسے وہاں کے مقیم لوگوں کی طرح پوری نماز پڑھنی چاہیے۔

اعتراض

مسند حمید کی روایت میں عکرمہ بن ابراہیم ضعیف راوی ہے جس کی امام بیہقی اور صاحب مجمع الرواۃ نے بھی تضعیف کی ہے لہذا آپ کا وہاں شادی کرنا صحت کے ساتھ ثابت نہ ہوا۔

جواب: عکرمہ بن ابراہیم کو اگرچہ بیہقی وغیرہ نے ضعیف کہا لیکن امام بخاری کا تاریخ کبیر میں ان کا ذکر کر کے کوئی جرح نہ کرنا ان کے نقد ہونے کو مستلزم ہے۔

”زاد العاد“ میں امام بخاری کے اس رویہ سے استدلال یوں مرقوم ہے۔

قال ابو البركات ابن تيمية ويمكن المطالبة بسبب الضعف فان البخاري ذكره في تاريخه ولم يطعن فيه وعادته ذكر الجرح والمجروحين وقد نص احمد وابن عباس قبله ان المسافرين اذا تزوج لزمه الاتمام وهذا قول ابى حنيفة ومالك واصحابهما وهذا احسن ما اعتذر به عن عثمان.

ابن تیمیہ نے کہا کہ ضعف کا مطالعہ ممکن ہے کیونکہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا اور اس کے متعلق کوئی طعن نہ کیا حالانکہ امام بخاری کی یہ عادت ہے کہ وہ جرح بھی کرتا ہے اور جس پر جرح ہو چکی ہو ان کا بھی ذکر کرتا ہے اور امام احمد اور ابن عباس نے اس سے پہلے نص ذکر کر دی ہے کہ جب شادی کر لیتا ہے تو اسے مکمل نماز ادا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔ یہ حضرت عثمان کا عذر بہت اچھا ہے۔

(زاد العاد ج ۲ ص ۲۶ بر حاشیہ زرقانی شرح مواہب اللدین ج ۲ ص ۲۶ بحوالہ تصریح الصلوٰۃ)

اعتراض

تین دن تین رات کی بجائے ایک دن ایک رات کا سفر بھی سبب قصر ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔

سم النبي ﷺ السفر يوما وليلة وكان ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما يقصران ويقطران في اربعة برد وهو ستة عشر فرسخا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک دن رات کو سفر کا نام یاد ہے۔ ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم چار برد پر روزہ انتظار کرتے اور قصر نماز پڑھتے اور چار برد کے سولہ فرسخ ہوتے ہیں۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۳۷ باب قصر الصلوٰۃ)

عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الا مع ذي محرم.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کوئی عورت محرم کے بغیر تین دن کا سفر نہ کرے۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۱۳۷)

عن ابى هريرة قال السبي ﷺ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمه.

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اسے ایک دن رات کا سفر محرم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے۔

مذکورہ احادیث میں سے دو کے اندر صاف صاف ارشاد ہے کہ کسی عورت کو ایک دن رات کا سفر حرم کے بغیر نہیں کرنا چاہیے جس سے معلوم ہوا کہ سفر شرعی ایک دن رات کے سفر کو کہتے ہیں۔ تین دن رات تک کا سفر قصر نماز کے لیے ضروری ہے لہذا تین دن کی قید درست نہیں ہے۔

جواب: امام بخاری نے ترجمہ الباب میں بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک دن رات کا سفر کرنے والے کو مسافر شرعی قرار دیا ہے لیکن اس کے ساتھ ہی حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا عمل یہ ذکر کیا ہے کہ وہ بارہ فرسخ یعنی تقریباً اکاون میل کے سفر پر قصر اور افطار کرتے تھے۔ اب ایک دن رات میں بارہ فرسخ طے کرنا مشکل ہے نیز اسی باب کے تحت دو احادیث ایسی بھی ہیں کہ جن میں تین دن رات کا ذکر ہے۔ اب دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر اختلاف نظر آ رہا ہے۔ اس اختلاف کو دور کرنے کا ایک طریقہ یہ کہ کسی ایک کو ناخ اور دوسری کو منسوخ کہا جائے اب ایک دن والی حدیث پہلے ہوگی یا تین دن والی۔ اگر ایک دن والی پہلے ہو تو وہ تین دن والی سے منسوخ ہوگی کیونکہ اب معنی یہ ہوگا کہ دو دن سفر کرنے والا مسافر نہ ہوگا بلکہ تین دن والا مسافر کہلائے گا اور اگر تین دن والی پہلے اور ایک دن والی بعد کی ہو تو بعد والی اب تین دن والی کی ناخ نہ بنے گی کیونکہ تین دن میں ایک دن بہر حال موجود ہے تو جب ایک دن اکیلی عورت کو سفر کرنا ناجائز تو تین دن بطریقہ اولیٰ ناجائز ہوگا لہذا تین دن کی حالت قابل عمل ہے اور ایک دن والی حدیث عمل کے اعتبار سے مشکوک ہوئی کیونکہ تین دن پر عمل کرنے والا یقیناً ایک دن پر بھی عمل کر رہا ہے اس لیے جب یقین کو شک سے ختم نہیں کیا جاسکتا تو ترجیح یقینی تین دن والی حدیث کو ہوگی۔ علاوہ ازیں صحابہ کرام کا عمل بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

شہر وغیرہ میں داخل ہونے والا مسافر

پوری نماز کب پڑھے؟

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ اور انیس ابن عمر نے بتایا کہ میں مسافر نماز ہی پڑھوں گا جب تک پختہ قیام کا ارادہ نہ کر لوں خواہ اس ارادہ کرنے اور تردد میں بارہ دن ہی گزر جائیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے زہری نے اور انیس اپنے والد نے حضرت عمر سے خبر دی کہ جب وہ (عمر) مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو گنا پڑھا کر فرماتے اے اہل مکہ! تم اپنی نماز پوری کرو، ہم مسافر لوگ ہیں۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ میں دس دن قیام فرماتے تو نماز دو گنا ادا کرتے تھے۔ ہاں اگر وہاں کے مقیم لوگوں کے ساتھ (امام کے پیچھے) نماز ادا فرماتے تو پھر ان کی طرح نماز پوری ادا فرماتے۔

۵۷- بَابُ الْمَسَافِرِ يَدْخُلُ الْمَصْرَ

أَوْ غَيْرَهُ مَتَى يُتِمُّ الصَّلَاةَ

۱۹۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ قَالَ أَصَلَّيْتُ صَلَاةَ الْمَسَافِرِ مَا لَمْ أَجْمَعْ مَكَّنًا وَأَنْ حَبَسَنِي ذَالِكُمُ النَّتَى عَشْرَةَ لَيْلَةً.

۱۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ أَرَبُّوْا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ.

۱۹۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّكَ كَانَ يُقِيمُ بِمَكَّةَ عَشْرًا فَيَقْصُرُ الصَّلَاةَ لِأَنَّهُ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّاسِ فَيَقْصِرُ بِصَلَاتِهِمْ.

۱۹۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍوَةَ أَنَّكَ

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے خبر دی کہ انہوں نے

سالم بن عبد اللہ سے ایسے مسافر کے بارے میں پوچھا جو کسی جگہ سے اپنا ٹکٹا لٹینی نہیں جانتا۔ وہ کہتا ہے کہ آج جاؤں گا کل جاؤں گا بلکہ ابھی جا رہا ہوں وہ اسی طرح آج کل کرتا ہے حتیٰ کہ کئی دن اسے یونہی کرتے وہاں گزر جاتے ہیں۔ وہ نماز قصر کرے یا پوری پڑھے؟ فرمایا: وہ قصر کرے گا اگرچہ آج کل کرتے کرتے مہینہ گزر جائے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم ایسے مسافر کے لیے قصر کا حکم دیتے ہیں جو کسی شہر میں جائے اور وہاں پندرہ دن سے کم کی نیت اقامت کرے۔ اگر پندرہ دن یا اس سے زائد کی پختہ نیت کر لیتا ہے تو نماز پوری پڑھے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام مالک نے عطاء خراسانی سے خبر دی کہ سعید بن مسیب نے کہا جو شخص چار دن کی نیت اقامت کرے وہ پوری نماز پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے۔ مسافر اس وقت تک قصر ہی پڑھے گا جب تک وہ پندرہ دن کی پختہ نیت اقامت نہ کرے اور یہی ابن عمر، سعید بن جبیر اور سعید بن مسیب کا قول ہے۔ ہمیں امام مالک نے نافع سے اور وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دیتے ہیں کہ وہ منیٰ میں جب امام کے پیچھے نماز پڑھتے تو چار رکعت پڑھتے اور اگر اکیلے پڑھتے تو دو گانا دا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے کہ جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر تو پوری نماز پڑھے گا یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

سَأَلَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُسَافِرِ إِذَا كَانَ لَا يَذُوقُ مَتْلَى يَخْرُجُ يَقُولُ أَخْرُجْ الْيَوْمَ تَلَى أَخْرُجْ عَدَّائِلَ الشَّاعَةِ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِي عَلَيْهِ لَيْلٌ فَخَبَّرَهُ ابْنُ مَصْرُومٍ مَا يَصْنَعُ؟ قَالَ يَقْصُرُ وَإِنْ تَمَادَى بِهِ ذَلِكَ فَهَرَّأَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ تَرَى قَصَرَ الصَّلَاةِ إِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ مَصْرُومًا مِنَ الْأَمْصَارِ وَإِنْ عَزَمَ عَلَى الْمَقَامِ إِلَّا أَنْ يَعْزِمَ عَلَى الْمَقَامِ خُمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَصَاعِدًا فَإِذَا عَزَمَ عَلَى ذَلِكَ أَتَمَّ الصَّلَاةَ.

۱۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَطَاءُ بْنُ الْخَرَّاسَانِيُّ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ مَنْ أَجْمَعَ عَلَى إقامَةِ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ فَلَيْسَ بِالْمُسَافِرِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا يَقْصُرُ الْمُسَافِرُ حَتَّى يَجْمَعَ عَلَى إقامَةِ خُمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ.

۱۹۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ بِعَيْنِي بَصِلِي أَوْ نَعَاوِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا كَانَ الْإِمَامُ مُقِيمًا وَالزَّوْجَلُ مُسَافِرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ان آثار کی وضاحت گزر چکی ہے۔ چند امور بطور خلاصہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) مسافر کو اگر کسی جگہ قیام میں تردد ہو تو اس کیفیت میں قصر ہی ادا کرے گا چاہے یہ عرصہ کتنا طویل ہی کیوں نہ ہو۔
- (۲) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ میں پندرہ دن قیام کی نیت نہ کرنے کی وجہ سے قصر ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (۳) اگر مسافر کی مقیم کی ابتدا میں نماز پڑھے گا تو اتباع امام کی وجہ سے وہ پوری پڑھے گا اور اگر اتباع چھوٹ گئی تو قصر واجب ہے مثلاً مسافر نے مقیم کے پیچھے نماز شروع کی اور بے وض ہو گیا اب وضو کرنے کے بعد اگر امام کے پیچھے بغیر نماز ادا کرتا ہے تو پوری در نہ قصر پڑھے گا۔

اعتراض

احناف کے ہاں پندرہ دن سے کم کی نیت اقامت پر نماز قصر ہی رہے گی حالانکہ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ چار دن کی نیت اقامت پر پوری نماز ادا کرنے کا کہہ رہے ہیں۔ صحابی کے قول کے ہوتے ہوئے اپنی رائے پر عمل کرنا کیونکر درست ہوگا؟

جواب: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مذکورہ روایت خود ان کے اپنے عمل کے خلاف ہے ملاحظہ ہو۔

عن سعید بن المسیب قال اذا اجمع رجل
سعيد بن مسيب رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا: جب کوئی مسافر
على اقامة خمسة عشر اتم الصلوة. (مصنف ابن ابی شیبہ) پندرہ دن کی نیت اقامت کرے تو وہ اب نماز پوری پڑھے گا۔
ج ۲ ص ۲۵۳ من قال اذا اجمع على اقامة خمس عشرة اتم

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے پندرہ دن قیام والی روایت ان احادیث کے موافق ہے جن میں سرکارِ دو عالم ﷺ کے متعلق مذکور ہے کہ آپ نے مکہ شریف جاتے ہوئے نماز قصر ادا فرمائی اور مکہ میں دس دن قیام فرمانے پر بھی قصر ادا فرمائی حتیٰ کہ واپس مدینہ منورہ تشریف لے آئے اسی لیے امام محمد نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے چار دن والے قول کے بعد لکھا کہ ہم اس قول پر نہیں بلکہ ان کے اس قول پر عمل کریں گے جو ان سے پندرہ دن قیام کے متعلق ہے اور ابن عمر اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم بھی پندرہ دن کا قول فرماتے ہیں لہذا ترجیح پندرہ دن کے قول کو یہی ہے اور اسی پر احاف کا عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۵۸۔ بَابُ الْفِرَاءِ فِي الصَّلَاةِ

سفر کی نماز میں قرأت

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر کے دوران صبح کی نماز میں اول مفصل کی دس سورتوں میں سے ہر ایک رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ (یعنی الحجرات سے البروج تک کوئی ایک سورت) امام محمد کہتے ہیں کہ سفر کے دوران مسافر کو صبح کی نماز میں سورۃ بروج اور سورۃ الطارق اور ان جیسی سورتیں پڑھنی چاہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اگرچہ سفر کی نماز صبح میں سورۃ الحجرات جیسی لمبی سورتوں کی تلاوت فرمائی۔ اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو درست ہے لیکن سفر کی وجہ سے اگر ان سورتوں کی بجائے البروج اور الطارق جیسی سورتیں پڑھے تو یہ اچھا ہے کیونکہ تخفیف اور سہولت اس میں ہی ہے۔

۵۹۔ بَابُ الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي

سفر اور بارش کے وقت نماز میں جمع کرنا

ہمیں امام مالک نے نافع سے اور انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کو اکٹھا کر لیا کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں خبر دی نافع نے عبداللہ بن عمر سے کہ جب سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازیں جمع کرتے تو چلتے رہتے یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی۔

ہمیں امام مالک نے داؤد بن حصین سے خبر دی کہ عبدالرحمن

۱۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ الْعَمَلُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.

۱۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي السَّفَرِ سَارِحَتِي غَابَ الشَّفَقُ.

۲۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ دَاوُدَ بْنَ الْحَصَيْنِ أَنَّ

بن ہرگز نے انہیں بتایا کہ حضور ﷺ تبوک کی طرف سفر کے دوران ظہر اور عصر کو اکٹھا ادا فرمایا کرتے تھے۔

عَنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي سَفَرِهِ إِلَى تَبُوكَ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ دو نمازوں کو اس طرح اکٹھا کر کے پڑھا جاسکتا ہے کہ پہلی نماز کا آخری وقت اور دوسری کا شروع وقت ہو۔ (یعنی پہلی کو دیر سے اور دوسری کو جلدی) لیکن اپنے اپنے وقت میں ادا کیا جائے۔ ہمیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی یہ خبر ملی ہے کہ آپ نے نماز مغرب جب عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھی تو نماز مغرب کو شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا سا پہلے ادا فرمایا۔ یہ روایت امام مالک سے مذکورہ روایت کے خلاف ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں امام نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ جب امراء (خلفاء) مغرب اور عشاء کو بارش کی وجہ سے اکٹھا کر کے پڑھتے تو آپ بھی ان کے ساتھ پڑھتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس پر عمل نہیں کرتے ایک وقت میں دو نمازوں کا جمع کرنا ہرگز درست نہیں ہاں صرف عرفات میں ظہر اور عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء اکٹھی پڑھی جاتی ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں ہر طرف یہ لکھ کر بھیجا کہ دو نمازوں کو اکٹھا نہ کرنا اور لوگوں کو بتایا کہ ایک وقت میں دو نمازیں جمع کرنا کبیرہ گناہوں میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ یہ خبر ہمیں علاء بن الحارث عن کحول سے ثقہ راویوں نے سنائی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ أَنْ تُؤَخَّرَ الْأُولَى مِنْهُمَا فَصَلَّى فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَتَعَجَّلَ الثَّانِيَةَ فَصَلَّى فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَقَدْ بَلَغْنَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ صَلَّى الْمَغْرِبَ حِينَ آخَرِ الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ تَوَيَّبَ الشَّفَقُ خِلَافَ مَا رَوَى مَالِكٌ.

۲۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَمَعَ الْأُمَرَاءُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ جَمَعَ مَعَهُمْ فِي الْمَطِيرِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا لِأَنَّهُ جَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ إِلَّا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ بِعَرَفَةَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِمُزْدَلِفَةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَغْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ فِي الْأَفَاقِ يَنْهَاهُمْ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ وَيُخَيَّرَهُمْ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكَبَائِرِ أَخْبَرَنَا بِذَا لِكَ الثَّقَاتُ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ مَكْحُولٍ.

جمع بین الصلوٰۃ تین کی تحقیق

دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنے میں ائمہ اربعہ کا اجماعی طور پر یہ مسلک ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہر ایسے سفر میں جو نماز قصر کا موجب ہو دو نمازوں کو مطلقاً جمع کر کے پڑھنے کے قائل ہیں یعنی ظہر اور عصر کو اکٹھا کرنا خواہ دونوں ظہر کے وقت میں ادا کی جائیں یا عصر کے وقت میں دونوں طرح جائز ہے اسی طرح مغرب اور عشاء میں بھی ان کا یہی مسلک ہے۔ امام احمد بن حنبل سے بھی ایسا ہی منقول ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس بارے میں تین قول ملتے ہیں۔ کراہت، عدم جواز اور سفر میں جلدی کے پیش نظر جائز و نہ نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے اپنے اپنے مذہب کے مطابق بہت سی وضاحتیں ان کی کتب میں مذکور ہیں جن کا بیان کرنا یہاں مقصود

نہیں ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اس بارے میں یہ مسلک ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ کہیں بھی کسی صورت میں دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے پر بہت سی متواتر احادیث آئی ہیں اس لیے ان دو اوقات پر دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا مستحبیٰ کر دیا گیا ہے۔ احناف کا مذکورہ مسلک کن دلائل سے ثابت ہے اور اس کے مراجع کیا ہیں؟ اس کا جواب درج ذیل حوالہ جات سے ملاحظہ فرمائیں۔

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

مُوقُوتًا (النساء: ۱۰۶)

مومنوں پر بلا ریب اوقات مقررہ میں نماز فرض کی گئی ہے۔

آیت مذکورہ اس امر کی وضاحت کر رہی ہے کہ ہر نماز کا ایک وقت مقرر ہے اور اس کی ادائیگی اسی وقت میں ضروری قرار دی گئی ہے۔

حضرت ابو قتادہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نیند (کی وجہ سے نماز کو بروقت نہ پڑھ سکتا) قصور اور کوتاہی نہیں قصور یہ ہے کہ کوئی شخص اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک (جاگتے ہوئے) پہلی نماز نہ پڑھ سکے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عرفات اور مزدلفہ کے سوا ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے۔

حضرت ابو العالیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جناب ابوموسیٰ اشعریؓ کی طرف لکھا: تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ دو نمازوں کو اکٹھا کر کے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے ہاں عذر کی وجہ سے ایسا نہیں۔

ابوموسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کو بلا عذر اکٹھا کئے پڑھنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو کوئی نماز اس کے وقت کے سوا پڑھتے نہ دیکھا ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازوں کو اکٹھا ادا فرمایا اور اس دن صبح کی نماز آپ نے مستحب وقت کے غیر میں ادا فرمائی (یعنی صبح صادق ہونے کے فوراً بعد)۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کوئی نماز اس وقت تک فوت نہیں ہوتی جب تک (اس کا وقت ختم نہ ہو جائے اور) دوسری نماز کا وقت شروع نہ ہو جائے۔

(ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کی) دلیل یہ ہے کہ حضور

عن ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ ﷺ

لیس فی السوم تفريط انما التفريط فی یقظۃ بان یؤخر صلاۃ الی وقت اخر.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۶۵ باب الجمع بین صلاتین کیف هو)

عن عبد اللہ قال ما رایت رسول اللہ ﷺ

صلی صلوۃ قط فی غیر وقتها الا انه جمع بین صلاتین بجمع. (طحاوی ج ۱ ص ۱۶۴)

عن ابی العالیہ ان عمر کتاب الی ابی موسیٰ

اعلم ان جمعا بین الصلوتین من الکبائر الا من عذر.

(مصنف عبد الرزاق ج ۲ ص ۵۵۲ مطبوعہ دارۃ القرآن حدیث ۳۴۲۲)

عن ابی موسیٰ قال الجمع بین الصلوتین من

غیر عذر من الکبائر.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۹ من کردہ الجمع بین صلاتین)

عن عبد اللہ قال ما رایت رسول اللہ ﷺ

صلی صلوۃ من غیر وقتها الا انه جمع بین الصلوتین بجمع و صلی الفجر یومئذ لغير میقاتها.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۶۴ باب الجمع بین صلاتین کیف هو)

عن ابن عباس قال لا یفوت صلوۃ حتی یجینی

وقت الاخری.

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۶۵)

الدلیل علی ذالک قوله علیہ السلام الوقت

فی مابین ہذین الوقتین۔ (لماوی شریف ج ۱ ص ۱۶۵) ﷺ نے فرمایا: ان دو وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور اس کے بعد احادیث و آثار اس کے شاہد ہیں کہ ہر نماز کا وقت مقرر ہے۔ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر کسی نماز کو اگلی نماز کے وقت شروع ہونے تک مؤخر کرتا ہے تو وہ قصور وار ہے اور ایسا کرنے والا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوتا ہے اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کی اجازت ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان دو مقامات کے سوا کہیں بھی کوئی سی دو نمازیں اکٹھی کرنا جائز نہیں ہیں۔ بعض ائمہ کے اقوال (جن کا اجمالی ذکر ہو چکا ہے) کا سہارا لے کر غیر مقلد دو نمازوں کے جمع کرنے اور اس کے جواز پر استدلال کرتے ہیں اور احناف پر مختلف اعتراض کرتے ہیں۔ ہم ذیل میں ان کو جمع جوابات ذکر کر رہے ہیں۔

اعتراض ۱

قال ابو طفیل حدثنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال جمع رسول اللہ ﷺ فی غزوة تبوک بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء قال قلت ما حملہ علی ذالک قال فقال اراد ان لا یحرج امته۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین صلوئین فی السفر)

جناب ابو طفیل کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے غزوہ تبوک میں ظہر اور عصر اور مغرب و عشاء کو اکٹھا ادا فرمایا۔ میں نے عرض کیا: آپ نے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا اس لیے کہ امت سے تنگی اٹھ جائے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ نے امت کی سہولت کی خاطر دوران سفر دو نمازوں کو جمع فرمایا۔ سہولت یہ کہ اگر اپنے اپنے وقت میں ہر نماز پڑھی جاتی تو سفر میں رکاوٹ آ جاتی اور پھر بار بار وضو کرنے سے بھی چھٹکارا ہو گیا لہذا اس رعایت کا تقاضا ہے کہ مسافر دوران سفر دو نمازیں اکٹھی کر کے پڑھے تو جائز ہے حالانکہ احناف اس کی اجازت نہیں دیتے۔ جواب: مذکورہ روایت مسلک احناف کے قطعاً خلاف نہیں کیونکہ دو نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کر کے بظاہر اکٹھا کرنا درست ہے وہ اس طرح کہ نماز ظہر کو اس کے آخری وقت میں ادا کر کے اس کے ساتھ ہی جب نماز عصر کا وقت شروع ہوا تو اسے بھی ساتھ ہی ادا کریں۔ یہ صورت جائز ہے اور مذکورہ حدیث پاک میں اس امر کی کوئی نشاندہی نہیں کہ غزوہ تبوک میں آپ نے دو نمازوں کو ایک نماز کے وقت میں جمع فرمایا اس لیے اس جمع کی صورت وہی ہے جو ہم نے ذکر کر دی۔ ایسی صورت میں یہی ہو سکتا ہے کہ کسی نماز میں کراہت آجائے۔ یہ اولویت کے خلاف تو ہو سکتا ہے لیکن اس سے نماز کا فساد و بطلان نہیں ہوگا۔

اعتراض ۲

عن ابن عباس قال صلی رسول اللہ ﷺ الظھر والعصر جمیعاً والمغرب والعشاء جمیعاً من غیر خوف ولا سفر۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ باب جواز الجمع بین صلوئین فی السفر)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء اکٹھی کر کے پڑھیں۔ نہ کوئی خوف تھا اور نہ سفر و پیش تھا۔

بجلی روایت میں دوران سفر اکٹھا کرنے کا ذکر تھا۔ اس میں سفر کا بھی ذکر نہیں اور خوف کی بھی نفی ہے لہذا معلوم ہوا کہ بغیر خوف اور بغیر سفر کے دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے۔

جواب: اس بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ غیر مقلدین بھی اس حدیث پاک سے استدلال کر کے حالت اقامت میں دو نمازوں کو اکٹھا کرنے کا نہیں کہتے۔ ان کے نزدیک خوف، سفر اور بارش وغیرہ کے عذر کی وجہ سے ایسا کرنا جائز ہے۔ دوسری بات وہی کہ پہلی حدیث پاک کی طرح اس میں بھی اگرچہ دو نمازوں کو جمع کرنے کا ذکر ہے لیکن کیا یہ دو نمازیں ایک وقت میں

پڑھی گئیں یا ایک کا آخری وقت اور دوسری کا ابتدائی وقت تھا، اور اس طرح ایک ہی مرتبہ دو نمازیں ادا ہوئیں جو درحقیقت اپنے اپنے وقت میں پڑھی گئیں۔ صرف ظاہری دیکھنے میں جمع کرنا بن رہا ہے۔ ایسا ظاہری اکٹھا کرنا ہم احناف کے نزدیک بھی جائز ہے۔

اعتراض ۳

عن انس عن النبی ﷺ اذا عجل علی السیر یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فجمع بينهما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینہما و بین العشاء حین یغیب الشفق۔ (صحیح مسلم ص ۲۳۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو آپ نماز ظہر کو عصر کے اول وقت تک مؤخر کر کے دونوں کو اکٹھا ادا فرماتے اور مغرب کو شفق ڈھلنے پر عشاء کے ساتھ ملا کر ادا فرماتے۔

اس روایت میں احناف کا وہ احتمال نہیں چل سکتا کیونکہ مغرب کا آخری وقت غروب شفق تک ہے اور اس کے بعد عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے لہذا جب غروب شفق کے بعد مغرب اور عشاء دونوں ادا کی گئیں تو لازماً مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھا گیا۔ اس لیے ثابت ہوا کہ سفر کی جلدی کے پیش نظر دو نمازوں کو ایک وقت میں ادا کرنا جائز ہے۔

جواب: بات شفق کے غروب ہونے پر ہے۔ معترض نے اس میں احناف اور غیر احناف کا صحیح مسلک بیان نہ کر کے قارئین کو صحیح صورت حال سے آگاہ نہ کیا۔ احناف کے نزدیک شفق اس سفیدی کا نام ہے جو سورج غروب ہونے کے بعد سرخی کے بعد کنارہ آسمان پر نمودار ہوتی ہے اور سفیدی کے اختتام تک نماز مغرب کا وقت موجود رہتا ہے لیکن دیگر حضرات اس سفیدی سے پہلے سرخی کو شفق کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک سرخی ختم ہونے پر اور سفیدی ظاہر ہونے پر مغرب کا وقت ختم ہو گیا اور عشاء کا شروع ہو گیا، لہذا ہم احناف اس حدیث پاک کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سرخ شفق غروب ہونے کے بعد سفید شفق میں نماز مغرب ادا فرمائی اور مغرب ادا کرنے کے بعد فوراً (یعنی سفیدی ختم ہونے پر) آپ نے نماز عشاء ادا فرمائی تو یہ بھی بظاہر جمع کرنا ہے ورنہ حقیقت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت میں ادا کی جا رہی ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

جمع صوری کے ثبوت پر احادیث و آثار

عن نافع عن عبد اللہ بن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوٰۃ قال سرسر حتی اذا کان قبل غیوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلى العشاء ثم قال ان رسول اللہ ﷺ کان اذا عجل بہ امر صنع مثل الذی صنعت فسار فی ذالک الیوم وليلة مسيرة ثلاث قال ابو داود ورواه ابن جابر عن نافع نحو هذا باستادہ۔

جناب نافع بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن واقد جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مؤذن تھے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو کہا نماز نماز فرمائی۔ فرمانے لگے چلو چلو۔ حتیٰ کہ شفق کے غروب ہونے سے تھوڑا پہلے اتر کر آپ نے نماز مغرب پڑھی پھر انتظار کیا کہ شفق غروب ہو جائے۔ غروب ہونے پر نماز عشاء ادا فرمائی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب جلدی جانا مقصود ہوتا تو آپ اسی طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس دن تین دن رات کا سفر طے فرمایا۔ ابو داؤد کہتے ہیں۔ ابن جابر نے نافع سے اسی کی طرح انہی اسناد سے روایت ذکر کی ہے۔

(سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ نول کشور باب الجمع بین الصلوٰتین)

عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ

دوران سفر ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم، مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کر کے ادا فرماتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے ساتھ اٹھ اور سات رکعات پڑھیں۔ (ظہر وعصر مغرب وعشاء) میں نے پوچھا: اے ابوالعشاء میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کو مؤخر اور عصر کو مقدم کیا ہو گا اور مغرب کو مؤخر اور عشاء کو مقدم کیا ہو گا۔ کہنے لگا کہ میرا بھی یہی خیال ہے۔

ان تمام روایات میں وضاحت اور صراحت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے نماز ظہر اس کے آخری وقت میں اور نماز عصر اس کے ابتدائی وقت میں بظاہر جمع کر کے ادا فرمائیں اور حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی طرح صورتاً جمع فرمایا۔ اسی لیے تعجیل و تقدیم کے الفاظ بالترتیب مذکور ہیں۔ غروب شفق کے بعد کچھ دیر ٹھہر کر عشاء ادا فرماتا اسی کی تائید کر رہا ہے۔ ان روایات کی نسبت زیادہ صراحت ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو کوئی نماز اس کے مقررہ وقت کے سوا وقت میں ہرگز ادا فرماتے نہ دیکھا۔ ہاں آپ نے مزدلفہ میں دو نمازیں اکٹھی ادا فرمائیں۔ پھر نماز صبح اپنے وقت میں ادا فرمائی۔

عن عبد اللہ قال ما رأيت رسول الله ﷺ صلى صلاة قط في غير وقتها الا انه جمع بين الصلوتين بجمع فصلي الفجر يومئذ لغير لميقاتها.

(لحاوی شریف ج ۱ ص ۶۲۳ مطبوعہ بیروت باب الحج بین ملاتین کیف ہو)

خلاصہ یہی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ عام طور پر ہر نماز اس کے وقت مقررہ میں ادا فرمایا کرتے تھے ہاں بعض دفعہ مخصوص حالت میں دو نمازوں کو اکٹھا بھی ادا فرمایا لیکن یہ جمع اس طرح کی گئی کہ ایک نماز کا آخری وقت اور دوسری کا اول وقت ہوتا۔ ایک وقت میں دو نمازوں کی ادائیگی صرف اور صرف عرفات اور مزدلفہ میں ہوئی۔ اس پر ہم نے چند روایات ذکر کر دیں۔ اگرچہ اور بھی بہت ہیں لیکن اختصار پیش نظر ہے۔ فاعتبہروا یا اولی الابصار

۶۰۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الدَّابَّةِ

فِي السَّفَرِ

۲۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي السَّفَرِ حِينَ مَا تَوَجَّهَتْ بِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَضَعُ ذَا لِكَ.

۲۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ سَعِيدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ دوران سفر اپنی سواری پر نماز ادا فرماتے تھے۔ دوران نماز سواری کا منہ خواہ کس طرح ہوتا؟ مزید بیان کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے ابوبکر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر نے بتایا کہ حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ

كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
فِي سَفَرٍ فَكُنْتُ أَسْجُدُ قَعَهُ وَاتَّخَذْتُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا
خَبَيْتُ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ تَخَلَّفْتُ فَنَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ
رَكِبْتُ فَلَجِئْتُهُ قَالَ إِنَّ عَمْرٍو أَيْنَ كُنْتُ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ
الرَّحْمَنِ نَزَلْتُ فَأَوْتَرْتُ وَخَبَيْتُ أَنْ أَصْبَحَ فَقَالَ
الْيَسَّ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَأَ حَسَنَةً
فَقُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالَ فَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يُؤَيِّرُ عَلَى الْبُعِيرِ.

فرماتے ہیں میں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے
ساتھ سفر میں شریک تھا۔ ان کے ساتھ ساتھ میں چلا بھی جاتا تھا اور
گنگو بھی کرتا تھا حتیٰ کہ مجھے طلوع صبح کا خوف ہوا تو میں پیچھے رہ گیا
اور سواری سے اتر کر نماز وتر ادا کر کے پھر سواری ہو گیا مجھے فرمانے لگے
ہم کہاں تھے؟ عرض کی اے ابو عبدالرحمن! میں نے سواری سے اتر کر
وتر ادا کیے ہیں کیونکہ مجھے خوف ہوا کہ صبح صادق نہ ہو جائے۔ فرمانے
لگے کیا سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل شریف تمہارے لیے نمونہ
کے طور پر کافی نہیں؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں خدا کی قسم افرمایا:
بے شک رسول اللہ ﷺ نماز وتر اونٹ پر ہی ادا فرمایا کرتے
تھے۔

۲۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ قَالَ
رَأَيْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ فِي سَفَرٍ يُصَلِّي عَلَى جَمَارِهِ
وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ يُزَجِّعُ وَيَسْجُدُ إِيْمَاءً
يُرَآهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَضَعَ وَجْهَهُ عَلَى شَيْءٍ.

ہمیں امام مالک نے انہیں یحییٰ بن سعید نے خبر دی کہ میں نے
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دورانِ سفر گدھے پر نماز ادا
کرتے دیکھا اور آپ کا چہرہ قبلہ کی طرف نہ تھا۔ سر کے اشارے سے
روک و بچو کرتے تھے اور کسی چیز پر سجدہ کے لیے سر نہیں رکھتے تھے۔

۲۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ
عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يُصَلِّ مَعَ صَلَوةِ الْفَرِيضَةِ فِي
السَّفَرِ التَّطَوُّعَ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا إِلَّا مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ
فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي نَازِلًا عَلَى الْأَرْضِ وَعَلَى بَعِيرِهِ أَيْنَمَا
تَوَجَّهَ بِهِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد
اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر فرضی نماز کے ساتھ نہ پہلی سنتیں
اور نہ بعد والی ادا فرماتے مگر رات کے نوافل (تہجد کی نماز) ادا
فرماتے۔ آپ زمین پر اتر کر اور کبھی سواری پر جدھر بھی اس کا منہ
ہوتا ادا فرما لیتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَ الْمُسَافِرُ عَلَى
ذَاتَيْهِ تَطَوُّعًا إِيْمَاءً حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ يَجْعَلُ الشُّجُودَ
أَخْفَضَ مِنَ التَّرْكَوْعِ قَامًا أَوْ تَوًّا وَالْمَكْنُوبَةُ فَإِنَّهُمَا
تُصَلِّيَانِ عَلَى الْأَرْضِ وَبِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَكْثَارُ.

امام محمد فرماتے ہیں مسافر اگر سواری پر نفل نماز اشارہ کے
ساتھ جس طرف منہ کر کے پڑھے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
سجدہ کو رکوع سے زیادہ جھک کر ادا کرے لیکن وتر اور فرضی نماز زمین
پر ہی ادا کی جائیں گی اس کی تائید میں آثار وارد ہیں۔

۲۰۶- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيْفَةَ عَنْ حُصَيْنٍ قَالَ
كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو يُصَلِّي التَّطَوُّعَ عَلَى رَاحِلَتِهِ
أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ فَإِذَا كَانَتْ الْفَرِيضَةُ أَوْ الْوُتْرُ نَزَلَ
فَصَلَّى.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جناب
حصین رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
(دورانِ سفر) نفل نماز سواری پر ہی ادا فرمایا کرتے تھے جدھر بھی
اس کا منہ ہوتا اور جب فرض یا وتر ادا کرنا چاہتے تو اتر کر زمین پر ادا
فرماتے تھے۔

۲۰۷- قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَمْرٌو بْنُ ذَرٍّ أَنَّهُمَا بَيَّنَّا عَنْ
مُجَاهِدٍ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ لَا يُزِيدُ عَلَى الْمَكْنُوبَةِ فِي

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں عمر بن ذر ہمدانی نے جناب مجاہد
سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دورانِ سفر دو فرض

رکعتوں پر زیادتی نہ فرماتے نہ تو اس سے پہلے کچھ پڑھتے اور نہ ہی بعد میں اور نماز تہجد اونٹ کی پشت پر ہی جدھراس کا منہ ہوتا ادا فرمالیتے اور فجر سے کچھ دیر پہلے سواری سے اتر کر زمین پر وتر ادا فرماتے۔ اگر کہیں قیام فرماتا ہوتا تو تمام رات قیام میں بسر فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں محمد بن ابان بن صالح نے حماد بن ابی سلیمان سے انہوں نے جناب مجاہد سے خبر دی کہ میں مکہ سے مدینہ جاتے ہوئے حضرت عبداللہ بن عمر کے ساتھ شریک سفر تھا آپ فرض اور وتر کے سوا ہر نماز سواری پر ادا فرماتے جدھراس کا منہ ہوتا اور سر کے ساتھ اشارہ فرماتے رکوع سے سجدہ کا اشارہ زیادہ جھکا ہوا ہوتا فرض اور وتر ادا کرنے کے لیے سواری سے اتر پڑتے میں نے اس کے متعلق پوچھا تو فرمایا: حضور ﷺ بھی اسی طرح کیا کرتے تھے سواری کا جدھر منہ ہوتا آپ اس پر سوار ہوتے ہوئے سر کے اشارہ کے ساتھ نماز ادا فرماتے تھے اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہوتا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں اسماعیل بن عیاش نے خبر دی کہ مجھے ہشام بن عروہ نے اپنے باپ کے متعلق بتایا کہ وہ ظہر کی نماز سواری پر جدھراس کا منہ ہوتا ادا فرماتے اور اپنا تھا کسی چیز پر نہ ٹکاتے بلکہ رکوع و سجود کے لیے اپنے سر سے اشارہ کرتے اور جب سواری سے اترتے تو وتر ادا فرماتے۔

امام محمد فرماتے ہیں ہمیں مغیرہ البقی سے خالد بن عبداللہ نے خبر دی انہیں ابراہیم نخعی نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری پر اس کا جدھر منہ ہوتا نقلی نماز ادا فرماتے اور اشارہ سے ادا فرماتے سجدہ بھی اشارہ سے کرتے اور فرضی نماز اور وتر کے لیے سواری سے اترتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمیں خبر دی فضل بن غزو ان نے کہ عبداللہ ابن عمر کے بارے میں نافع نے کہا کہ ان کی سواری کا جس طرف رخ ہوتا اس طرف وہ نفل ادا کر لیا کرتے تھے جب وتر پڑھنے کا ارادہ کرتے تو سواری سے اتر کر ادا کرتے۔

یہاں دو باتیں قابل ذکر ہیں اول یہ کہ دوران سفر نقلی نماز سواری پر پڑھنا جائز ہے اس کے لیے قبلہ رخ ہونا بھی ضروری نہیں اور رکوع و سجود بھی اشارہ کے ساتھ ادا ہو جائے گا۔ صرف سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے زیادہ جھکا ہوا ہونا چاہیے۔ دوم یہ کہ فرضی نماز

السَّعِيرَ عَلَى الرَّكْعَتَيْنِ لَا يُصَلِّي قَلْبَهَا وَلَا بَعْدَهَا وَيُحْبِي اللَّيْلَ عَلَى ظَهْرِ الْبَعِيرِ إِنَّمَا كَانَ وَجْهَهُ وَيُنْزِلُ قَبْلَ الْفَجْرِ فَيُوتِرُ بِالْأَرْضِ فَإِذَا أَقَامَ لَيْلَةً لِي مُنْزِلٍ أَحْيَى اللَّيْلَ.

۲۰۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ صَحِبْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَكَانَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ كُلَّهَا عَلَى بَعِيرِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ وَيُؤْمِي بِرَأْسِهِ إِنْ سَاءَ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْفَضَ مِنَ الْوُكُوعِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَالْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَنْزِلُ لِهَئِمَّا فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَحْفَضَ مِنَ الْوُكُوعِ.

۲۰۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى ظَهْرِ رَاحِلِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ وَلَا يَضَعُ جَهَنَّهُ وَلَكِنْ يُشِيرُ لِلْوُكُوعِ وَالسُّجُودِ بِرَأْسِهِ فَإِذَا نَزَلَ أَوْتَرَ.

۲۱۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمُغِيرَةِ الصَّنَعِيِّ عَنْ أَبِيهِمُ النَّخَعِيِّ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلِهِ حَيْثُ كَانَ وَجْهَهُ تَطَوُّعًا يُؤْمِي إِنْ سَاءَ وَيَقْرَأُ السُّجُودَ فَيُؤْمِي وَيُنْزِلُ لِلْمَكْتُوبَةِ وَالْوُتْرِ.

۲۱۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ غَزْوَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ إِنَّمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ رَاحِلُهُ صَلَّى التَّطَوُّعَ فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُوتِرَ نَزَلَ فَأَوْتَرَ.

اور وتر دونوں سواری پر ادا نہیں ہو سکتے بلکہ زمین پر اتر کر قیام و قعود اور کوغ و سجود کے ساتھ قبلہ رخ کھڑے ہو کر ادا کرنا ضروری ہیں۔ اس دوسری بات پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ وتر بھی سواری پر پڑھنے جائز ہیں جس کی دلیل میں سعید بن یسار کی روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ انہیں سواری سے اتر کر وتر ادا کرنے پر رسول اللہ ﷺ کا عمل شریف بتایا کہ آپ سواری پر ہی وتر ادا فرماتے تھے لہذا وتروں کے لیے نیچے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اس اعتراض کے جواب میں دو تیس مد نظر دینی ضروری ہیں پہلی یہ کہ وتر نوافل میں نہیں بلکہ فرائض کی طرف مائل ہیں یعنی واجب ہیں اور واجب و فرض کی ادائیگی کا حکم یکساں ہے اس لیے فرائض کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے ان کی ادائیگی نوافل کی سی نہیں ہو سکتی۔ رہا یہ استدلال کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کا عمل شریف پیش فرمایا تو آپ کا یہ عمل شریف وتروں کی تاکید سے قبل کا ہے تاکہ ادا جانے کے بعد کسی صحابی نے وتر سواری پر ادا کر کے ساتھ ادا نہیں فرمائے۔ خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پانچ عدد آثار ہم نے ذکر کیے جن میں واضح طور پر موجود ہے کہ آپ نے وتر سواری سے اتر کر ادا فرمائے تو ان حالات میں یہ کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ ابن عمر خود وتر زمین پر ادا کرتے ہیں اور دوسروں کو سواری پر پڑھنے کی تبلیغ فرماتے ہیں اور وہ بھی حضور ﷺ کے عمل شریف کے ذریعہ۔ کیا آپ کو حضور ﷺ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی محبوب نہ تھی؟ بلکہ بات وہی ہے کہ وتر کی تاکید سے قبل ایسا ہوتا تھا تاکہ ادا کے بعد کسی سے سواری پر وتر ادا کرنے منقول و مروی نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وتر کو عشاء اور فجر کے مابین پڑھنا واجب ہے

قال ابو ذر یا ابابصرہ انت سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ان اللہ زادکم صلوٰۃ فصلوها فیما بین العشاء الی طلوع الفجر الوتر الوتر۔ فقال ابو بصرہ نعم قال انت سمعته قال نعم قال انت تقول سمعته یقول قال نعم فاخذ فی هذه الاثار امر الوتر ولم یرخص لاحد فی ترکہ وقد کان قبل ذالک لیس فی التاکید کذا لک فیجوز ان یکون ماروی ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ من وترہ علی الراحلة کان ذالک منہ قبل تاکیدہ ایہ ثم اکدہ من بعد نسخ ذالک۔

ابو ذر نے کہا اے ابابصرہ! کیا تم نے حضور ﷺ سے یہ سنا کہ آپ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زائد کر دی لہذا تم اسے طلوع فجر اور عشاء کے درمیان پڑھو وہ نماز وتر ہے۔ ابو ذر نے پھر پوچھا اے ابابصرہ! کیا تم نے سنا ہے؟ عرض کی ہاں میں نے سنا ہے پوچھا: تم کہتے ہو کہ میں نے سنا ہے؟ کہا ہاں! ان آثار میں وتر کا مسئلہ نہایت پختہ ثابت ہوا اور اس کے ترک کی کسی کو اجازت نہیں دی۔ اس سے قبل نماز وتر کی ایسی تاکید نہ تھی لہذا جائز ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کا سواری پر وتر ادا فرمانا جو روایت کیا ہے۔ وہ ان کی اس تاکید سے قبل ہو پھر تاکید کے ذریعہ پہلی حالت کو منسوخ کر دیا ہو۔

(لحمادی شریف ج ۳۰ باب الوتر محل۔ صل فی سفر علی راحلہ ام لا)

اس سے معلوم ہوا کہ سواری پر وتر ادا کرنے کی روایت منسوخ ہے۔ نماز وتر کا تاکید کے ساتھ وجوب بعد میں متحقق ہوا اسی لیے تمام محدثین کرام فرماتے ہیں: وتر نماز اسی شخص کے لیے کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے جو قیام کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے کے لیے بیٹھ کر ادا کرنا منع ہے۔

ثم کان الوتر باتفاقہم لایصلیہ الرجل علی الارض قاعدا وهو یطیق القيام فانظر علی ذالک ان لایصلیہ فی سفرہ علی الراحلة وهو یطیق النزول

پھر تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ جو شخص قیام کی طاقت رکھتا ہو وہ نماز وتر زمین پر بیٹھ کر ادا نہ کرے لہذا غور کرنا چاہیے کہ دوران سفر جو شخص سواری سے اتر سکتا ہے وہ نماز وتر سواری پر ادا نہ کرے۔

فمن هذا الوجه عندی بہ نسخ الوتر علی
الراحلة ولس فی هذا دلیل علی انه فویضة ولا
تطوعا وهذا قول ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد
رحمہم اللہ تعالیٰ۔ (لحمادی شریف ج ۱ ص ۴۳۱)

قارئین کرام! ان دلائل کے ذریعہ معلوم ہوا کہ وتر کی نماز نہ فرض ہے اور نہ نفل بلکہ عملی طور پر فرض کی جانب رکھتی ہے اور اس عملی
مقام کو ہی حضور ﷺ نے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زیادہ کر دی لہذا نماز وتر واجب ہوئی اور اس کی ادائیگی کا حکم
فرائض کے ساتھ ملتا جلتا ہے اس لیے سواری پر بلا عذر پڑھنا اور زمین پر بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۶۱۔ بَابُ الرَّجُلِ یُصَلِّی فَبَدَّ کُرْآنَ عَلَيْهِ صَلَوةٌ فَاِنَّهُ

۲۱۲۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ
كَانَ يَقُولُ مَنْ نَسِيَ صَلَوةً مِنْ صَلَوَاتِهِ فَلَمْ يَدَّ كُرْهَا
بِالْأَوَّلَى مَعَ الْإِمَامِ فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ فَلْيُصَلِّ صَلَوةَهُ
الَّتِي نَسِيَ ثُمَّ لْيُصَلِّ بَعْدَهَا الصَّلَوةُ الْآخَرَى.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخْبَرُ الْأَفْئِ خُصْلَةً وَاحِدَةً
إِذَا دَكَّرَهَا وَهُوَ فِي صَلَوةٍ فِيْ أَخْرِ وَفِيهَا يَخَافُ أَنْ يَدَّ
بِالْأَوَّلَى أَنْ يَخْرُجَ وَقْتُ هَذِهِ الثَّانِيَةِ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَهَا
فَلْيَسُدَّ بِهَذِهِ الثَّانِيَةِ حَتَّى يَفُورَ وَفِيهَا تَمْ يَكْمُلُ الْأَوَّلَى
بَعْدَ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

جس آدمی کی نمازیں قضا ہوئی ہیں وہ یا تو صاحب ترتیب کہلائے گا یا نہیں اور اگر صاحب ترتیب ہے تو اس کے لیے جو اوپر ذکر ہوا وہ
طریقہ ہے۔ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کی چھ نماز قضا جمع نہ ہوئی ہوں۔ ایسے آدمی کے لیے قضا اور ادا دونوں میں ترتیب کا خیال رکھنا
ضروری ہے یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ چھ نمازوں میں وتر شامل نہیں ہیں لہذا ایسا شخص کہ جس کی آج کی صبح کی نماز سے لے کر کل صبح
تک کی نمازیں چھوٹ گئیں وہ صاحب ترتیب نہیں رہا اور اگر اسی شخص نے صبح کی نماز سے لے کر عشاء تک کی نمازیں نہ پڑھیں تو یہ صاحب
ترتیب ہوگا۔ صاحب ترتیب کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اسے دوسری نماز پڑھتے ہوئے بھی پہلی نماز یاد آجائے تو اس کی دوسری نماز نہیں ہو
گی بلکہ وہ پہلے قضا نماز پڑھے پھر وقتی نماز ادا کرے۔ اس مسئلہ کا مآخذ حدیث پاک میں موجود ہے محض قیاسی مسئلہ نہیں ہے۔
قضا اور ادا نمازوں میں ترتیب کا ضروری ہونا

ان ابا جمعة حبيب بن سباع وكان قد ادرک
النسی ﷺ ان النسی ﷺ عام الاحزاب
الوجع حبيب بن سباع نے رسول اللہ ﷺ کی
زیارت کی۔ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یوم

احزاب کو نماز مغرب ادا فرما کر صحابہ کرام سے پوچھا: کیا تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ میں نے عصر ادا کی؟ انہوں نے عرض کیا آپ نے ادا نہیں فرمائی۔ اس پر آپ نے مؤذن کو حکم دیا پھر نماز عصر کی اقامت ہوئی اور نماز عصر پڑھی اس کے بعد مغرب کو آپ نے لوٹا۔

حدیث ابو جرحیب بن سباع

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ من نسی صلوٰۃ فذكرها وهو مع الامام فليتم صلوٰۃ وليقض التي نسي ثم ليعد التي صلى مع الامام رواه الطبرانی فی الاوسط ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۳ مطبوعه بيروت باب في من صلى صلوٰۃ وعليه غيرها)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو نماز بھول گیا پھر اسے امام کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے وہ بھولی ہوئی نماز یاد آگئی تو اسے شروع کی گئی نماز مکمل کر لینی چاہیے اور بھولی ہوئی نماز قضا کر لینی چاہیے اس کے بعد بارودہ نماز پڑھ لے جو امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں بیان کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس فجعل سب كفار قريش قال يا رسول الله ما كذبت اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي ﷺ والله ما صليتها فقما الى بطحان فتوضا للصلاة وتوضنا لها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب.

(صحیح بخاری ج ۳ ص ۸۳ ج ۴ باب من صل بالناس جملة بعد ذهاب الوقت)

مذکورہ احادیث سے واضح ہو گیا کہ قضا اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ اس ترتیب کی اہمیت یہاں تک مذکور ہے کہ نماز جمعہ بھی چھوٹ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ صاحب روالحکما فرماتے ہیں:

لوتذكر الفجر عند خطبة الجمعة يصليها مع ان الصلوة حينئذ مكروهة بل في تنازع خاتيه يصليها عندهما وان خاف فوت الجمعة مع الامام ثم يصلي الظهر. (روالْحَكَم ج ۲ ص ۶۷ باب قضاء الفرائض)

اگر کسی کو جمعہ کے خطبہ کے وقت اپنی صبح کی نماز یاد آجائے تو اس کو پڑھ لے حالانکہ اس وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے بلکہ بتا تاریخہ میں یہاں تک مذکور ہے کہ شیخین کے نزدیک وہ صبح کی نماز پڑھ لے اگرچہ اس کو امام کے ساتھ جمعہ نفل سکے پھر وہ نماز ظہر ادا کرے۔

یونہی اگر کسی نے مثلاً ظہر کی نماز بھولے سے بلا وضو پڑھ لی اور پھر نماز عصر پڑھنے کے بعد یاد آیا کہ میں نے تو ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی۔ اب چونکہ ظہر کی نماز اس کے ذمہ ہے اس لیے مسئلہ یہ ہے کہ وہ پہلے ظہر کی نماز پڑھے اور پھر پڑھی ہوئی عصر کا اعادہ کرے۔ (بخاری ج ۲ ص ۸۳ باب قضاء الفرائض)

بہر حال قضا نمازیں اگرچہ تک نہیں پہنچیں تو ان کی قضا میں بھی ترتیب ضروری ہے یعنی پہلے فجر پھر ظہر پھر عصر ادا کرے گا اس کا

غزوہ خندق کی قضا نمازوں کو حضور نبی کریم ﷺ نے ترتیب سے ادا کیا

عن عبید اللہ بن عبد اللہ ابن مسعود قال قال
عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ ﷺ
عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل
ما شاء الله فامر بلالا فاذا ثم اقام فصلى الظهر ثم
اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام
فصلی العشاء.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
غزوہ خندق کے دن مشرکین نے رسول کریم ﷺ کو چار
نمازیں ادا کرنے سے (رکاوٹ ڈال کر) مصروف رکھا یہاں تک
کہ رات کافی گزر گئی پھر آپ نے حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم
دیا پھر اقامت ہوئی اور نماز ظہر ادا فرمائی پھر اقامت ہوئی اور نماز
عصر پھر اقامت ہوئی اور نماز مغرب اور پھر اقامت کے بعد نماز
عشاء ادا فرمائی۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۲۵ مطبوعہ مکتبہ اُردو بازار دہلی)

نوٹ: امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے قضا اور وقتی نمازوں کے مابین ترتیب کے ضمن میں ایک استثنائی حالت ذکر فرمائی ہے حالانکہ کتب فقہ
حنفی میں اس کے علاوہ دو اور بھی صورتیں مذکور ہیں۔ گویا مجموعی طور پر تین صورتیں استثنائی ہیں۔ اول یہ کہ وقتی نماز کا وقت بہت تنگ
ہے کہ اس میں صرف ادا یا قضا ایک ہی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اب ایسی صورت میں ترتیب ملاحظہ ہو جائے گی لہذا وہ پہلے وقتی نماز ادا کرے
پھر قضا پڑھے۔ دوسری صورت یہ کہ وقتی نماز پڑھ لی لیکن قضا شدہ نماز زیادتی نہیں آئی۔ اب جب یاد آئے قضا پڑھے اور جو ادا کر چکا
ہے۔ اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔ تیسری صورت یہ کہ قضا شدہ نمازیں چھ یا چھ سے زائد ہوئیں اب ایسا شخص صاحب ترتیب
نہیں رہے گا لہذا اگر ان قضا نمازوں سے پہلے وقتی نماز ادا کر چکا ہے تو اس کے اعادہ کی بھی کوئی ضرورت نہیں۔ چھ یا اس سے زائد کی
ترتیب نہ ہونے میں حکمت یہ ہے کہ شریعت میں بندہ کے لیے آسانی ملحوظ رکھی گئی ہے ورنہ ادا اور قضا کو ترتیب سے پڑھنے میں مشقت
ہوتی۔ بالکل اسی طرح جس طرح حیض و نفاس والی عورت کے لیے حیض و نفاس کے دنوں کی روٹی نماز قضا کرنا نہیں کیونکہ اس میں
بھی مشقت تھی۔

مسئلہ: بہت سی نمازیں قضا ہوئیں۔ اس کی پھر دو صورتیں ہیں کہ معلوم ہے کتنی ہیں یا اس کا اندازہ نہیں۔ بعض فقہاء کرام دونوں کے
متعلق فرماتے ہیں کہ ایسا شخص دوبارہ صاحب ترتیب نہیں ہوگا لیکن اکثر فقہاء کا یہ قول ہے کہ اگر وہ قضا کرے یہاں تک کہ اسے نخل
غالب ہو کہ اب میرے ذمہ کوئی نماز باقی نہیں رہی تو وہ صاحب ترتیب ہو جائے گا۔ علاوہ ازیں یہ بھی فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ قضا
نمازوں کی ادائیگی کی خاطر نوافل کو چھوڑا جاسکتا ہے یعنی نفل کی بجائے قضا نماز پڑھ لی جائے۔ ہاں سنت مؤکدہ اور تہجد کی اہمیت کے
پیش نظر انہیں نہ چھوڑے لیکن اگر خیال ہو کہ صحت کا کوئی پہ نہ نہیں اور ہو سکتا ہے کہ بیماری کی وجہ سے تہجد وغیرہ بھی چھوٹ جائے تو اس
غدرے کے پیش نظر وہ تہجد کی بجائے قضا نماز ہی ادا کر لے تاکہ بری الذمہ ہو جائے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۶۲۔ بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فِي

فَرْضِي نَمَازِ گھر میں پڑھنے کے بعد

جماعت کا مل جانا

بَيْنَهُ ثُمَّ يُدْرِكُ الصَّلَاةَ

۲۱۳۔ أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ
رَجُلٍ مِّنْ بَنِي الدَّبَلِ يَقَالُ لَهُ يُسْرِنُ وَجْهِي عَنْ رَبِّكَ
أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَذَانَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالرَّجُلُ فِي مَجْلِسِهِ

ہمیں امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی وہ بنی دہل کے
ایک مرد سے جسے سُرین کہتے ہیں روایت کرتے ہیں وہ اپنے
باپ سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے
نماز کے لیے اذان ہوئی اور حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی وہ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ؟ أَلَسْتَ رَجُلًا مُسْلِمًا؟ قَالَ بَلَىٰ. وَلَكِنْ قَدْ كُنْتُ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جِئْتَ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ.

مخص اپنی جگہ پر ہی بیٹھا رہا تو اس سے حضور ﷺ نے پوچھا: لوگوں کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے سے تمہیں کس چیز نے روکا؟ کیا تو مسلمان مرد نہیں ہے؟ کہنے لگا ہاں میں مسلمان ہوں لیکن میں نماز گھر میں پڑھ چکا تھا۔ (اس لیے جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی) آپ نے فرمایا: جب تو آہی گیا تھا تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیتا اگرچہ تو اس سے پہلے ادا کر چکا تھا۔

جناب نافع سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے صبح یا مغرب کی نماز ادا کر لی اگر اسے جماعت مل جائے تو دوبارہ نہ پڑھے۔

ہمیں امام مالک نے عقیف بن عمرو النخعی سے خبر دی کہ قبیلہ بنی اسد میں سے ایک مرد نے حضرت ابویوب انصاری سے پوچھا کہ میں اپنی نماز ادا کر چکا ہوں پھر مسجد میں آیا تو امام صاحب کو نماز پڑھاتے دیکھا تو کیا میں امام صاحب کے ساتھ نماز پڑھ لیا کروں؟ فرمایا ہاں اس کے ساتھ شامل ہو جایا کرو اور جو اس طرح کرے گا اسے جماعت کا ثواب مل جائے گا۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ان تمام پر عمل کرتے ہیں اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر بھی عمل کرتے ہیں وہ یہ کہ نماز مغرب اور صبح کی نماز میں دوبارہ شامل نہیں ہونا چاہیے کیونکہ مغرب کی نماز طاق رکعتیں ہیں اس لیے نفلی نماز طاق رکعتوں والی ادا کرنی درست نہیں اور صبح کے فرائض ادا کرنے کے بعد نوافل نہیں ہوتے۔ اسی طرح ہم احناف کے نزدیک عصر کا مسئلہ بھی یہی ہے کہ وہ مغرب اور صبح کی مانند ہے (کہ جیسے ان میں دوبارہ شامل نہیں ہو سکتا اسی طرح عصر میں بھی شامل نہیں ہو سکتا) اور یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

مذکورہ روایت میں جو امام کے ساتھ دوبارہ نماز ادا کرنے کا ارشاد نبوی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ شامل ہو کر نفلی نماز جماعت کے ساتھ ادا کر لے کیونکہ فرض ایک مرتبہ ادا کر لینے پر دوبارہ ادا کرنا درست نہیں ہوتے نیز امام کے ساتھ مذکورہ شمولیت میں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ ایسا کرنا اس وقت درست ہوگا جب اس وقت نفل پڑھنے مکروہ نہ ہوں اسی لیے یہاں سے مراد ظہر اور عشاء کی نماز ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی دیکھنا ضروری ہے کہ جس جماعت میں شامل ہونا چاہتا ہے اس کی رکعت اور نوافل تعداد کے اعتبار سے مختلف حکم تو نہیں رکھتے جیسا کہ نماز مغرب ہے کہ اس کی رکعت تین ہیں لیکن نوافل تین رکعت ہرگز ثابت نہیں ہیں مختصر یہ کہ جس نے فرض نماز الگ پڑھ لی اور پھر جماعت کھڑی ہوئی تو اگر ظہر و عشاء کی نماز ہے تو پھر نفل کی نیت سے اقتدا کر لے اور اگر صبح و عصر اور

مغرب کی نماز بھی تو پھر اقتداء نہ کرے۔ اس پر کچھ آثار ملاحظہ ہوں۔

فجر، عصر اور مغرب کے فرض تنہا ادا کرنے کے بعد جماعت سے نہیں پڑھ سکتا

اخبرنا مالک بن انس عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال اذا صليت الفجر والمغرب ثم ادر کنتهما فلا تعدلہما غیر ما صلیتہما۔
قال محمد اما الفجر والعصر فلا یبغی ان یصلی بعد ہما فلة لقول رسول اللہ ﷺ لا صلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس ولا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس واما المقرب فہی وتر فیکره ان یصلی التطوع وترا۔
(کتاب الاثار ص ۲۰ من صلوٰۃ الفریقہ)

امام مالک بن انس نے ہمیں جناب نافع اور انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان فرمایا کہ جب تو نماز فجر اور مغرب ادا کر چکے اور پھر ان کی جماعت ہوئی دیکھئے تو جو پڑھ چکا ہے وہی کافی ہے۔
امام محمد فرماتے ہیں فجر اور عصر ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شامل نہ ہوتا اس وجہ سے ہے کہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق ان دونوں نمازوں کے بعد نوافل کی ادائیگی درست نہیں، آپ نے فرمایا: عصر کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہیں اور فجر کے بعد طلوع شمس تک کوئی نماز نہیں۔ بہر حال مغرب کی نماز ادا کر لینے کے بعد جماعت میں شمولیت اس لیے درست نہیں ہے کیونکہ یہ نماز تین رکعت کی ہے اور تین رکعت نفل ادا کرنے مکروہ ہیں۔

لہذا یہ آثار بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کہ صبح، عصر اور مغرب ادا کر لینے والے کے لیے جماعت کے ساتھ نفل ادا کرنے کے لیے شریک ہونا درست نہیں۔

کھانا اور نماز بیک وقت موجود ہوں تو ابتدا کس سے کرے؟

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ کے پاس کھانا جاضر کیا جاتا اور آپ مسجد میں امام کی قرأت سن رہے ہوتے۔ آپ اپنے گھر میں موجود کھانا کھا رہے ہوتے حتیٰ کہ نہ جلدی کرتے اور نہ ہی کھانے سے منہ موڑتے بلکہ اپنی حاجت پوری فرما لیتے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اس میں کوئی حرج نہیں پاتے۔ ہاں پسندیدہ امر یہ ہے کہ ایسے وقت میں کھانے کا قصد نہ کیا جائے۔

۶۳۔ بَابُ الرَّجُلِ تَحْضُرُ الصَّلَاةَ وَالطَّعَامَ بَايْتَهُمَا يَبْدَأُ
۲۱۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَقْرُبُ إِلَيْهِ الطَّعَامُ فَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَلَا يَعْجَلُ عَنْ طَعَامِهِ حَتَّى يَقْضِيَ مِنْهُ حَاجَتَهُ۔
قَالَ مُحَمَّدٌ لَأَنْتَرَى بِهَذَا بَأْسًا وَنَجِبًا أَنْ لَا تَتَوَخَّى تِلْكَ السَّاعَةَ۔

مذکورہ روایت میں جس حالت کے پیش نظر جماعت میں شرکت کی بجائے کھانا کھانے کی اولیت بیان ہوئی وہ یہ کہ کھانے کی سخت ضرورت ہو ایسی کہ اگر نہ کھایا اور نماز شروع کر دی تو دوران نماز و حیان کھانے کی طرف مبذول ہوگا اور نماز میں یکسوئی اور حضور قلب فوت ہو جائے گا اور اگر کھانا موجود تو ہے لیکن ایسی حالت نہیں تو پھر جماعت میں شامل ہو جانا چاہیے۔ یہ مسئلہ اس مسئلہ کی طرح ہے کہ کسی کو بول و براز آیا اور زبردستی روک کر نماز پڑھتا ہے تو ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہاں بھی دل جمعی نہیں ہوگی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے از روئے احتیاط آخر میں فرمایا کہ عین جماعت کے اوقات میں کھانا کھانے کی عادت پسندیدہ بات نہیں اور کبھی ایسا ہو جائے تو

بجھ سکتا وہی ہے جو روایت مذکورہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل شریف سے ثابت ہے۔

۶۴۔ بَابُ فَضْلِ الْعَصْرِ وَالصَّلَاةِ

نماز عصر کی فضیلت اور عصر کے بعد

نوافل کے بیان میں

بَعْدَ الْعَصْرِ

۲۱۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَطْبُرُ الْمُنْكَدِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری اور انہوں نے شائب بن یزید سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنے پر جناب منکدر بن عبد اللہ کو ڈانٹ رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نماز عصر کے بعد نفل درست نہیں ہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے بیان کیا کہ جس کی نماز عصر قضا ہو گئی گو یا اس کا مال اور اہل و عیال فوت ہو گئے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا صَلَاةَ تَطْرُقُ بَعْدَ الْعَصْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ.

۲۱۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ الَّذِي يَفُوتُهُ الْعَصْرُ كَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ.

مذکورہ آغار میں ایک تو نماز عصر کی فضیلت بیان ہوئی۔ قرآن کریم میں حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى آیت میں صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد اکثر مفسرین کرام نے نماز عصر ہی لی ہے جس سے اس کی اہمیت اجاگر ہوتی ہے۔ دوسری بات نماز عصر کے نوافل کی ادائیگی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں کچھ لوگ نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرتے تھے جنہیں آپ نے سختی سے روکا۔ اس پر آج کل کے عامل بالمحدیث اعتراض کرتے ہیں کہ نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرنا خود حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ مثلاً

سیدہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دو نمازیں حضور ﷺ نے سر اور علاقہ کبھی نہیں چھوڑیں۔ دو رکعت صبح کے فرائض سے پہلے اور دو رکعت نماز عصر کے بعد۔

عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها قالت
وركعتان لم يكن رسول الله ﷺ بعدهما سرا
وعلانية ركعتان قبل صلاة الصبح وركعتان بعد العصر.

(صحیح بخاری ج ۸ ص ۸۳ من لم يكره الصلوة الا بعد احمر وانحر)

جواب: حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد جو دو رکعت ادا فرمائیں ان کے بارے میں احادیث میں تفصیل سے موجود ہے کہ یہ دراصل ایک مرتبہ ظہر کے فرائض کے بعد والی دو سنتیں مصروفیت کی بنا پر وہ گئی تھیں انہیں آپ نے نماز عصر کے بعد ادا فرمایا۔ یہ عام نفل نہ تھے جن کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے۔ مذکورہ واقعہ کو مختصر طریقہ سے ہم صحیح مسلم سے نقل کیے دیتے ہیں۔

کریم کو جناب عبد اللہ بن عباس، عبد الرحمن بن اذہر اور مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا کہ سلام کے بعد عرض کرنا کہ نماز عصر کے بعد آپ کے بارے میں دو رکعت نفل ادا کرنے کی خبر ملی ہے حالانکہ ہمیں ایک حدیث رسول اللہ ﷺ یاد ہے جس میں آپ نے نماز عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ جناب کریم نے جا کر سلام عرض کرنے کے بعد یہ بات پوچھی تو مائی صاحبہ نے انہیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا۔ انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ یہ

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد نوافل ادا کرنے سے منع فرمایا تھا۔ ایک دن میں نے آپ کو اسی وقت نفل ادا کرتے دیکھا۔ اس وقت قبیلہ بنی حرام کی چند عورتیں میرے پاس بیٹھی تھیں میں نے ایک لونڈی کو بھیجا تاکہ وہ آپ سے دریافت کرے تو آپ نے کثیر سے فرمایا کہ قبیلہ بنو عبد القیس کے کچھ لوگ مجھ سے سلام کے بارے میں سوال پوچھ رہے تھے جن کی مشغولیت سے میری ظہر کی بچھلی دو رکعت رہ گئیں تھیں میں نے وہ بڑھی ہیں۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۷ باب الاوقات البیعی عن الصلوٰۃ فیما مطبوعہ رومہ کراچی پاکستان) اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے نفل نہیں بلکہ ظہر کی رہی ہوئی دو سنتیں ادا فرمائی تھیں۔ اس پر اگر کوئی کہے کہ سنتوں کی قضا بھی تو نفل ہی ہوتے ہیں لہذا مطلقاً نفل پڑھنا تو ثابت ہو گیا۔ اس کا جواب امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ذکر کیا ہے۔

واما مواظبتہ علی ذالک فهو من خصائصہ
دلیل علیہ ر وایۃ ذکوان مولی عائشۃ انہا حدثتہ انہ
ﷺ کان یصلی بعد العصر وینبی عن الوصال
رواہ ابو داؤد وبریوایۃ ابی سلمۃ عن عائشۃ فی
نحوہذہ القصۃ وفی اخرہ وکان اذا صلی صلوٰۃ
البتھا رواہ مسلم۔

(فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۵۱ باب یصلی بعد العصر من الفوائت)
خصائص میں سے ہے۔ اس پر حضرت عائشہ کے مولی ذکوان کی روایت دلیل ہے وہ یہ کہ مجھے (ذکوان کو) سیدہ عائشہ نے فرمایا کہ حضور ﷺ عصر کے بعد نوافل ادا فرمایا کرتے تھے دوسروں کو منع فرماتے اور خود آپ لگا کر روزے رکھتے لیکن دوسروں کو روکتے تھے۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابوسلمہ کی حضرت عائشہ سے روایت اسی طرح کی ہے جس کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ جب کوئی نماز شروع فرماتے تو اس کو داغی پڑھتے۔ اسے امام مسلم نے روایت کیا۔

مذکورہ روایت بخاری کے حاشیہ ص ۸۳ پر مزید یہ تحریر ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ آپ کے خصائص میں سے ہے اور اس پر دلیل وہ روایت ہے جو ابو داؤد نے ذکوان مولی عائشہ سے ذکر کی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ خود نماز عصر کے بعد نفل ادا فرماتے اور لوگوں کو منع کرتے، خود لگا کر روزے رکھتے اور لوگوں کو روکتے تھے۔ انہوں نے فرمایا:

کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت اس لیے ادا فرمائیں کہ آپ کے پاس نماز ظہر کے فرض ادا کرنے کے بعد مال آیا آپ اس میں مشغول ہو گئے جس کی وجہ سے دو رکعت نماز ظہر آپ نے عصر کے بعد ادا فرمائیں پھر دوبارہ ایسا نہیں کیا۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔ یہ بھی کہا کہ بہت سے حضرات نے روایت فرمایا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد دو رکعت نفل ادا فرمائے حالانکہ یہ ان روایات کے خلاف ہے جن میں آپ نے عصر کے بعد نفل پڑھنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ سورج غروب نہ ہو جائے اور حضرت ابن عباس کی حدیث اصح ہے کیونکہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے پھر ان دو رکعتوں کو کبھی نہیں ادا فرمایا۔ یعنی میں اسی طرح ہے۔ کرمانی کہتے ہیں اور صحیح جواب یہ ہے کہ منع فرمانا آپ کا قول اور پڑھنا آپ کا فعل ہے اور جب آپ کے قول و فعل میں تعارض ہو تو قول کو مقدم کیا جاتا ہے اور اس پر عمل کیا جاتا ہے۔ اسی امام محمد بنی بنو نے کہا آپ کا پہلی مرتبہ نماز عصر کے بعد دو رکعت ادا فرمانا ظہر کی سنتوں کی قضا تھا۔ پھر آپ نے اس پر مواظبت اختیار فرمائی۔ یہ آپ کے خصائص میں سے تھا۔

مختصر یہ کہ نماز عصر کے بعد ہمارے لیے نوافل کی ادائیگی ممنوع ہے اور حضور ﷺ کا ادا فرمانا آپ کے خصائص میں سے تھا جس میں ہمیں دخل دینے کی ضرورت نہیں۔ علاوہ ازیں اگر خصائص میں سے بھی گنا جائے تو ضابطہ یہ ہے کہ قول و فعل میں تعارض

کے وقت قول راجح ہوتا ہے لہذا آپ کا قول اس کے معنی کا ہی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۶۵۔ بَابُ وَقْتِ الْجُمُعَةِ وَمَا يَسْتَحَبُّ جُمُعًا وَقْتُ اور اس دن خوشبو اور تیل

مِنَ الطِّيبِ وَالذَّهَانِ

لگانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے اپنے چچا ابوسمیل سے انہوں نے اپنے والد سے بیان کیا کہ جمعہ کے دن عقیل بن ابی طالب کے لیے مسجد کی مغربی دیوار پر ایک بوریا ڈالا جاتا جب وہ دیوار کے سایہ میں پورا چھپ جاتا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نماز جمعہ کے لیے تشریف لاتے۔ جمعہ ادا کرنے کے بعد ہم چاشت کی طرح قیلولہ کرتے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب بھی جمعہ کے لیے تشریف لاتے تو انہوں نے خوشبو دار تیل لگایا ہوتا ہاں اگر احرام باندھا ہوتا تو پھر ایسا نہ ہوتا۔

۲۱۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عَمِّي أَبُو سُهَيْلِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى طَيْفَسَةَ لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَطْرَحُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْغَرْبِيِّ فَإِذَا غَشِيَ الطَّيْفَسَةُ كُلُّهَا ظِلُّ الْجِدَارِ خَرَجَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ تَزَجُّعٌ فَيَقِيلُ قَائِلَةَ الصُّحَاءِ.

۲۲۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ لَا يَسْرُوحُ إِلَى الْجُمُعَةِ إِلَّا وَهُوَ مَدْمُومٌ مُنْطَبِحٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُجَرِّمًا.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے انہوں نے شہاب بن یزید سے خبر دی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کے دن تیسری اذان زیادہ فرمائی۔

۲۲۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ زَادَ الْإِذَاءَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.

امام محمد فرماتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور تیسری اذان جو زیادہ کی گئی اس سے مراد اذان اول ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا مُحْكَمٌ نَأْخُذُ بِالْإِذَاءِ الثَّلَاثِ الَّذِي زِيدَ هُوَ الْإِذَاءُ الْأَوَّلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

مذکورہ روایات میں تین باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضرات صحابہ کرام جمعہ کی نماز ایسے وقت ادا فرماتے جب سایہ اچھی طرح ڈھل چکا ہوتا اور دیواروں کے سایہ میں بیٹھا جاسکتا۔ دوسری بات یہ کہ صحابہ کرام نماز جمعہ کے لیے بہت اہتمام فرمایا کرتے تھے۔ صاف کپڑے زیب تن کرنا، غسل کرنا اور خوشبو وغیرہ استعمال فرمانا ان کا معمول تھا۔ اس اہتمام کی وجہ سے وہ روزانہ کا قیل از دو پہر قیلولہ کرنا چھوڑ دیتے تھے جسے نماز جمعہ کے بعد وہ کرتے۔ تیسری بات یہ کہ حضور ﷺ کے دور اقدس سے حضرت عثمان غنی کے ابتدائی دور تک جمعہ کے لیے ایک اذان اور اقامت ہوتی تھی عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اسلام میں وسعت کے پیش نظر ایک اذان کا اضافہ فرمایا جو اس وقت سے آج تک جمعہ کی اذان اول ہے۔ یہ اذان اس وقت موجود تھا صحابہ کرام کے سامنے شروع ہوئی اور ایسی کہ پھر شروع ہی رہی کسی نے اس پر کوئی اعتراض نہ کیا جس سے ثابت ہوا کہ اس اذان پر تمام موجود صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا تھا لہذا اسے اگر بدعت کہا بھی جائے تو ”بدعت حسنہ“ ہوگی۔ اگرچہ آج کل کے نام نہاد عامل بالحدیث اسے ”بدعت سیرہ“ کہنے سے نہیں چوکتے۔ موطا کی اسی حدیث کے تحت ایک غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے صاف صاف لکھ دیا کہ یہ اذان ”بدعت عثمانی“ ہے چونکہ ان لوگوں کے ہاں ہر بدعت گمراہی ہے جس کا انجام دوزخ ہے تو ان کے نزدیک اس اذان کے بانی اور اس کے مؤید صحابہ کرام معاذ اللہ دوزخی ٹھہرے حالانکہ رسول کریم ﷺ نے صحابہ کرام کے بارے میں فرمایا: ”يَسَابِهِمُ الْقَدِيمُ اهْتَدَيْتُمْ“ جس کی بھی تم اقتدار کرو

گے ہدایت پا جاؤ گے۔“ نیز فرمایا: خلفاء راشدین کی سنت میری ہی سنت ہے بہر حال امام محمد فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ تین باتیں ہماری بھی معمول بہا ہیں اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی عمل ہے۔

جمعہ اور اس کے متعلق چند ضروری مباحث

نماز جمعہ دوسری نمازوں کی طرح فرض ہے اور اس کی مخصوص تاکید فرمائی گئی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”یا ایہا الذین امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع“ اے مومنو! جب جمعہ کے لیے اذان کہی جائے تو اللہ تعالیٰ کے ذکر (نماز) کی طرف جلدی چلو اور کاروبار چھوڑ دو۔“ اسی طرح بہت اسی احادیث مقدسہ بھی اس بارے میں مردی ہیں۔

واعلموا ان الله عزوجل قد فرض عليكم الجمعة مكتوبة في مقامی هذا فی شهری هذا فی عامی هذا فی يوم القيامة من وجد اليها سبيلا فمن تركها فی حیاتی او بعدی جهودا بها واستخفافا بها وله امام عادل او جائز فلا جمع الله له شمله الا ولا بارك الله له فی امره الا ولا صلوة له الا ولا وضوء له الا ولا زکوة له الا ولا حج له الا ولا وتر له حتی یوب فان تاب تاب الله عليه۔ (بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۷۱)

جان لو بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا میری اس جگہ میرے اس شہر اور میرے اس سال میں تا قیامت اس پر جو اس کا راستہ پائے۔ سو جس نے میری زندگی یا اس کے بعد جمعہ کا انکار یا اسے ہلکا سمجھ کر چھوڑ دیا حالانکہ اس کا کوئی عادل یا ظالم حکمران تھا تو ایسے کے حالات اللہ تعالیٰ اس کے موافق نہ کرے اور نہ ہی اس کے کسی کام میں برکت ڈالے۔ خبردار! اس کی نماز صرف وضو ہے۔ اس کی کوئی زکوٰۃ نہیں کوئی حج نہیں اور کوئی وتر نہیں حتیٰ کہ وہ لوٹ آئے تو اللہ تعالیٰ بھی اس پر رحمت فرمائے گا۔

عن جابر ان رسول الله ﷺ قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة۔

حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لاتا ہے اس پر جمعہ فرض ہے۔

(بیہقی شریف ج ۳ ص ۱۸۲ کتاب الجہد باب من التزم الجمعة)

جمعہ کی ادائیگی کن شرائط کے تحت واجب ہے؟

جمعہ کی فرضیت قرآن و احادیث سے صراحتہ ثابت ہے اس کے ادا کرنے کے لیے فقہاء کرام نے قرآن و حدیث سے چھ شرائط مقرر فرمائی ہیں جن میں سے اگر ایک بھی نہ پائی جائے تو ادائیگی لازم نہیں ہوگی بلکہ اس کی بجائے عام دنوں کی طرح نماز ظہر ادا کرنا پڑے گی۔ ان چھ شرائط کی تفصیل یوں ہے۔

شرط اول: شہر یا فناء شہر

شہر کسے کہتے ہیں؟ اس کی بہت سی تعریفات کی گئی ہیں جن میں سے مفتی بہ اور معمول بہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ ہے کہ وہ آبادی جس میں متعدد کوچے اور بازار ہوں، ضلع یا تحصیل ہو وہاں کوئی حاکم جو اپنے رعب و دبدبہ سے مظلوم کی وادری کر سکتا ہو۔ اگر ایسا علماء موجود نہ ہو لیکن اسے قدرت ہو۔ ایسی آبادی کو ”شہر“ کہتے ہیں۔ فناء شہر وہ جگہ جو شہر کی مصلحتوں کے لیے ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاں ضروریات زندگی میسر ہوں اور کوئی انصاف کر سکے والا موجود ہو ایسی جگہ جمعہ ادا کرنا جائز ہے۔

اعتراض

غیر مقلدوں کا کہنا ہے کہ جب جمعہ اصل میں ظہر کے قائم مقام ہے تو پھر اس کے لیے مذکورہ شرائط کی کیا ضرورت ہے لہذا جب

ظہر کے لیے شہر یا فناء شہر ضروری نہیں تو جمعہ کے لیے اس کی شرط کیوں؟

جواب: ظہر کے قائم مقام ہونے کا یہ معنی تو ہرگز نہیں کہ دونوں کے فرائض اور سنتیں ایک جیسی ہیں۔ جمعہ کے فرض دو، ظہر کے چار، جمعہ کے لیے خطبہ ضروری ظہر کے لیے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ ظہر کے لیے جماعت شرط نہیں جمعہ کے لیے اس کی پابندی ہے لہذا معلوم ہوا کہ جب بہت سے احکام ہیں۔ جمعہ اور ظہر دونوں مختلف ہیں تو اس طرح جمعہ کے لیے شہر یا فناء شہر کی شرط ہو اور ظہر کے لیے نہ ہو تو اس میں کیا حرج ہے؟ علاوہ ازیں جمعہ کی ادائیگی کے لیے شہر یا فناء شہر کا ہونا آثار سے بھی ثابت ہے۔ ملاحظہ ہوں۔

عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن قال قال علي لا الجمعة ولا التشريق ولا صلوة فطر ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة عظيمة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ کتاب الصلوات باب من قال لا جمع ولا تشريق الا في مصر جامع مطبوع دار الوتر القرآن کراچی)

عن حذيفة قال ليس على اهل القرية الجمعة انما الجمعة على اهل الامصار. عن هشام عن الحسن ومحمد انهما قال الجمعة في الامصار. عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال لا تشريق ولا الجمعة الا في مصر جامع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۱ کتاب شریف ج ۳ ص ۱۷۹)

عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸)

ان آثار میں عید اور جمعہ کے لیے مصر جامع کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ زیادہ تر آثار حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہیں اور وہ سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں وجہ یہ ہے کہ حادثات امرونی راوی کو ان آثار میں ضعیف کہا گیا ہے۔ ہم ان کے جواب میں کہتے ہیں کہ مذکورہ آثار دو اسناد سے مروی ہیں۔ ایک مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۶۷ میں حادثہ مذکور سے اور دوسری اسی کتاب ج ۳ ص ۱۶۸ پر ابو عبد الرحمن السلمی کی سند سے مروی ہے۔ دوسری سند میں چونکہ حادثہ ضعیف نہیں بلکہ ابو عبد الرحمن سلمیٰ ہیں اور ان کی سند صحیح ہے۔ اس کی تصحیح ابن حجر عسقلانی نے ”درایہ“ میں کی ہے لہذا اگر ضعیف نہیں تو بھرا اعتراض کس چیز کا؟ اس پر اگر کوئی غیر مقلد یہ عبارت پیش کرے۔

فان قلت قال النووي حديث علي ضعيف متفق على ضعفه وهو موقوف عليه بسند ضعيف منقطع.

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۸ باب الجمعة في القرى والمدن مطبوع بيروت)

جواب: یہی امام نووی اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں جسے علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمایا ہے۔

قلت كانه لم يطلع الا على الاثر الذي فيه الحجاج بن ارطاط ولم يطلع على طريق جوير عن

میں کہتا ہوں کہ وہ گویا صرف اسی سند پر مطلع ہوا جس میں حجاج بن ارطاط ابن جویر عن طریق جویر عن

منصور فانه سند صحيح ولو اطلع لم يقل بما قاله۔ اسے پتہ ہی نہ چلا۔ اگر اس روایت کا پتہ چل جاتا تو وہ قول نہ کرتا جو اس نے کیا (یعنی ضعیف نہ کہتا)۔ (عمدة القاری ج ۶ ص ۱۸۸)

تاریخ کرام! حضرات صحابہ کرام سے جو روایت موقوف ہو وہ از روئے حکم مرفوع ہوتی ہے بالخصوص ایسے امور میں کہ جن میں قیاس کو دخل نہ ہو۔ جمعہ کے لیے شہر کی شرط لگانا یہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنا قیاس نہ ہوگا بلکہ اس کے پیچھے حضور ﷺ کا قول و عمل جلوہ فرما ہوگا پھر ان حضرات سے موقوف روایت جب دوسری مرفوع روایت سے مؤید ہو تو پھر اس کی صحت میں کون سی کسر رہ جاتی ہے۔ اس موقوف کی تائید حدیث مرفوع بھی کرتی ہے اسی لیے ابن خرم نے اسے صحیح قرار دے کر مرفوعاً بھی اس کی روایت کی ہے۔ بہر صورت جمعہ کے لیے شہر یا فائے شہر کی شرط احادیث و آثار سے ثابت ہے۔ شہر کے لیے امام کا ہونا بھی سرکارِ دو عالم ﷺ سے مروی ہے۔

عن ام عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله ﷺ الجمعة واجبة على كل قرية فيها امام۔ ہر اس بڑے گاؤں میں لازم ہے جس میں کوئی امام ہو۔ ام عبد اللہ ادوسیہ کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جمعہ (یعنی شریف ج ۳ ص ۱۷۹)

خلاصہ یہ کہ جس جگہ ضروریات زندگی ملتی ہوں اور وہاں انصاف کرنے کی طاقت رکھنے والا کوئی حاکم ہو وہاں جمعہ ہوگا اور اگر کوئی چھوٹا گاؤں اور قصبہ ہے کہ جہاں ان دونوں باتوں میں سے ایک پائی جاتی ہو اس میں جمعہ کی بجائے ظہر پڑھنے کا حکم دیا جائے گا۔

اعتراض

کتب احادیث میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مسجد نبوی شریف کے بعد سب سے پہلا جمعہ مسجد عبد القیس میں پڑھا گیا۔ یہ مسجد بحرین میں واقع ایک گاؤں جو ابی میں ہے لہذا گاؤں میں جمعہ ہونا اس روایت سے ثابت ہے۔ جواب: کتب احادیث میں اس بستی کے لیے ”قریہ“ کا لفظ آیا ہے۔ جس کے معنی مطلقاً بستی ہے خواہ وہ گاؤں ہو یا شہر یہی لفظ قرآن کریم میں شہر پر بھی بولا گیا۔ ”وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم“ کا فربولے: یہ قرآن ان دو بستیوں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہ اتارا گیا؟ طائف اور مکہ شریف واضح طور پر شہر ہیں۔ اسی طرح ”واسئل القرية النسي“ کنا فیہا ان بستی والوں سے پوچھ لیجئے جس میں ہم تھے۔ اس بستی سے مراد مصر کا شہر ہے لہذا اسی ”قریہ“ سے معترض نے گاؤں میں جمعہ ہونا ثابت کیا ہے۔ جو درست نہ ہوا۔ حدیث کے شارحین نے اسی بستی ”جو ابی“ کے بارے میں لکھا ہے۔

حکمی ابن التین عن الشيخ ابی الحسن انها مدینة وفي الصحاح للجوهري والبلدان للمصنف جواثی حصن وقال ابو عبيد البكري هي مدينة في البحرين. قلنا لانسلم انها قرية بل هي مدينة كما حكينا عن البكري وغيره حتى قيل كان يسكن فيها فوق اربعة الاف نفس والقرية لاتكون كذا الک۔

ابن تین نے شیخ ابوالحسن سے حکایت کی کہ ”جو ابی“ شہر ہے۔ جوہری کی صحاح اور مصنف کی البلدان میں ہے کہ ”جو ابی“ قلعہ ہے۔ جوہرین میں ہے۔ ابو عید بکری نے کہا وہ بحرین کا ایک شہر ہے۔ ہم کہتے ہیں اس کا گاؤں ہونا ہم تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ شہر ہے جیسا کہ ہم بکری وغیرہ سے حکایت کر چکے ہیں یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ اس میں چار ہزار آدمی رہتے تھے اور گاؤں تو ایسا نہیں ہوا کرتا۔

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۶ ص ۱۸۷ الحدیث فی الترمذی والبدان)

شرط دوم: جماعت

یعنی جمعہ عام نمازوں کی طرح بلا جماعت پڑھنا درست نہیں عام نمازوں کو باجماعت پڑھنے سے ثواب میں اضافہ ضرور ہے لیکن تہا پڑھنے والے کی فرضی نماز بالکل ادا ہو جاتی ہے لیکن جمعہ کے لیے جماعت شرط ہے۔ احناف کے نزدیک اس کی جماعت کے لیے امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ضرور ہونے چاہئیں۔ دارقطنی میں اس کی تائید موجود ہے۔

عن الزهري عن ام عبد الله الدوسية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الجمعة واجبة على اهل كل قرية وان لم يكونوا الا ثلثة رابعهم امامهم. (دارقطنی ج ۲ ص ۹ باب الحمد علی اهل القرية)

ام عبد اللہ دوسیہ سے زہری بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا: جمعہ ہر ہستی والوں پر فرض ہے اگرچہ امام کے علاوہ تین آدمی ہی کیوں نہ ہوں اور چوتھا امام ہو۔

اعتراض

حدیث مذکور کے بعد دارقطنی نے لکھا کہ زہری کا دوسرا نامی عورت سے سماع ثابت نہیں لہذا یہ حدیث دلیل کے طور پر پیش نہیں کی جاسکتی۔

جواب:

قال السيوطي قد حصل من اجتماع هذه الطرق نوع قوة للحديث قلت الانقطاع في القرون الثلاثة لا يضرننا وكون ارسال الزهري ضعيفا عند بعض المحدثين لا يمتشي على اثرنا كما ذكرناه في المقدمة وان الطريق الاولى سالمة عن المتروك. (اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۳ مطبوعه اداره القرآن کراچی)

علامہ السیوطی نے کہا کہ ان مختلف طرق سے حدیث مذکور میں قوت ہو گئی میں کہتا ہوں تین قرون میں انقطاع ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتا اور امام زہری کا بعض محدثین کرام کے نزدیک ہمارا راستہ نہیں روک سکتا جیسا کہ ہم مقدمہ میں درج کر چکے ہیں اور یہ ایک پہلا طریقہ متروک سے راوی سالم ہے (دارقطنی میں تین اسناد کے ساتھ یہ حدیث ذکر کی گئی ہے)۔

دارقطنی کا اس حدیث کو متروک یا منقطع کہنا درست نہ ہوا کیونکہ یہ حدیث اسی کتاب میں تین اسناد کے ساتھ مروی ہے۔ ان میں سے ایک سند میں انقطاع یا ترک کی کوئی بات موجود نہیں ہے پھر قرون ثلاثہ میں انقطاع ویسے بھی مقبول ہے کیونکہ ان ادوار کے راوی انقطاع اسی وقت کرتے تھے جب انہیں اس کی اسناد و اتصال کا بخوبی علم ہوتا۔ راوی حکم بن عبد اللہ کی وجہ سے متروک تھا لیکن جس سلسلہ میں اس کا ذکر نہیں وہ وہ متروک نہیں کہلائے گی۔ دارقطنی میں اس کو یوں روایت کیا گیا ہے۔

حدثنا ابو بكران النيسابوري حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد بن وهب بن عطيه حدثنا بقيقه ابن الوليد حدثنا معاوية بن يحيى حدثنا معاوية بن سعيد التميمي حدثنا زهري عن ام عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله ﷺ الجمعة واجبة على كل قرية وان لم يكن فيها الا اربعة يعني بالقرية المدائن لا يصح هذا عن الزهري.

(بخاری اسناد) دوسیہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ ہر ہستی والوں پر واجب ہے، اگرچہ اس میں صرف چار آدمی ہی ہوں۔ قرئی سے مراد شہر ہیں۔ زہری سے یہ صحیح نہیں ہے۔

(دارقطنی ج ۲ ص ۷ باب الحمد علی اهل القرية)

لکھ کر فرمایا: دارقطنی نے اس روایت کو مسترد نہیں بلکہ "لا یصح هذا عن الزهري" کہا کیونکہ اس میں حکم بن عبداللہ راوی نہیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہ پہلی اسناد سے مروی حدیث حسن ہے اور اعلیٰ اسکن نے بھی "لکن حسن الاسناد" کہا ہے۔ عدم سماع سے انقطاع ویسے بھی مضرب نہیں تو معلوم ہوا کہ امام کے علاوہ تین آدمی ہوں تو جمعہ کی جماعت درست ہوگی۔

اعتراض

دارقطنی کی اسی سند کے جسے حسن کہا گیا ہے۔ امام بیہقی نے اس میں ایک راوی معاویہ ابن یحییٰ کو ضعیف کہا ہے لہذا اسے حسن کہہ کر اس سے احتیاج درست نہیں۔

جواب: امام بیہقی نے معاویہ بن یحییٰ کو ضعیف ضرور لکھا لیکن اس نام کے دو آدمی گزرے ہیں۔ ایک صدقی اور دوسرے طرابلسی ہیں۔ روایت مذکورہ میں طرابلسی ہیں اور وہ ثقہ راوی ہیں۔ ابن ترکمان نے بیہقی کے ذیل میں لکھا ہے۔

قلت معاویة ههنا الذي يروى عنه بقية ليس هو الصدقي بل هو ابو مطيع الطرابلسي وثقه ابو ذرعة وقال ابضا هو ابو حاتم صدوق مستقيم الحديث. (جوہر النبی ذیل بیہقی ج ۳ ص ۷۹ کتاب الحجہ)

میں کہتا ہوں کہ بقیہ سے جس راوی نے یہاں روایت کی وہ صدقی نہیں بلکہ وہ ابو مطیع طرابلسی ہیں۔ ابو ذرعة نے اس کی توثیق کی ہے۔ ابو ذرعة اور حاتم کہتے ہیں کہ طرابلسی صدوق اور مستقیم الحدیث ہے۔

تیسری شرط: خطبہ

اس کے شرط ہونے میں کچھ اختلاف نہیں ہے۔

چوتھی شرط: اذان عام

اذن عام سے مراد یہ کہ جہاں جمعہ کی نماز پڑھی جاتی ہے وہاں عام آدمیوں کے آنے جانے پر اور شریک ہونے پر کوئی رکاوٹ نہ ہو۔ مسجد کے دروازے عام لوگوں کے لیے کھلے ہوں اور اختتام نماز تک کھلے رہیں لہذا کسی نے ایسی جگہ جمعہ کا اہتمام کیا کہ وہاں عام آدمی نہیں جاسکتا تو ایسی جگہ جمعہ درست نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مسجد کے دروازے پر کوئی دربان کھڑا کر دیا یا صدر وغیرہ کا مخصوص دفتر ہے کہ وہاں حفاظتی پولیس ہر ایک کو اندر نہیں جانے دیتی وہاں بھی جمعہ جائز نہ ہوگا۔

پانچویں شرط: وقت ظہر

اس کے لیے کثرت احادیث موجود ہیں جن میں چند پیش خدمت ہیں۔

عن عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي
عن انس بن مالك ان رسول الله ﷺ كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۳ باب وقت الحجہ)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سردی شدت سے پڑ رہی ہوتی تو نماز جلدی ادا فرمایا کرتے تھے اور جب گرمی شدید پڑتی تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے یعنی نماز جمعہ۔

خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد يكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة يعني الجمعة.

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۳)

حدثنا ابو خلدہ قال سمعت انس بن مالک وناداه یزید الضیٰ یوم جمعة یا ابا حمزة قد شهدت الصلوٰۃ مع رسول اللہ ﷺ وشهدت الصلوٰۃ معنا فکیف کان رسول اللہ ﷺ یصلی الجمعة فقال کان اذا شدد البرد بکر بالصلوٰۃ واذا اشتد الحر ابرد بالصلوٰۃ.

(بخاری شریف ج ۳ ص ۱۹۱ باب من قال یرد بها اذا اشتد الحر)

حدثنا هشیم حدثنا منصور عن الحسن قال وقت الجمعة عند زوال الشمس . عن سماک قال کان النعمان بن بشیر یصلی الجمعة بعد مازول الشمس . عن الولید بن العیزار قال مارأیت اماما احسن صلوٰۃ للجمعة عن عمرو بن حریت کان یصلیها اذا زالت الشمس حدثنا هشیم عن ابراہیم قال وقت الجمعة وقت الظهر .

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸-۱۰۹ باب من کان یعدل

وتجا زوال الشمس وقت الظهر)

زمانہ نبوی میں جمعہ سورج ڈھلنے کے بعد ادا کیا جاتا تھا

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال کنا نصلی مع رسول اللہ ﷺ الجمعة ثم نرجع فنسبح نواضحنا قال حسن فقلت لجعفر وای ساعة تلک قال زوال الشمس . عن ایاس بن سلمی بن الاکوع عن ابيه قال کنا نصلی مع النبی ﷺ الجمعة اذا زالت الشمس ثم ترجع الفی . عن ابی القیس عمرو بن مروان عن ابيه قال کنا نجتمع مع علی اذا زالت الشمس . (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۰۸)

تنبیہ: جمعہ اور ظہر کا وقت جب ایک ہی ہے تو پھر ظہر کے وقت نکل جانے پر جمعہ ادا نہ ہونے کی صورت میں جمعہ کی قضاء ہوگی بلکہ اس دن کی ظہر قضا کریں گے۔ اسی طرح اگر نماز جمعہ کی ایک رکعت ادا کی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ نہ ہوگا بلکہ ظہر قضا کریں گے۔ زوال شمس سے پہلے پڑھا گیا جمعہ، جمعہ شمار نہیں ہوگا۔

اعتراض

عن عبد اللہ بن سیلان السلمی رضی اللہ عنہ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یزید ضیٰ کو آواز دے کر پوچھا: اے ابو حمزہ! تو نے حضور ﷺ کی معیت میں بھی نمازیں پڑھیں اور ہمارے ساتھ بھی ادا کیں تو بتلاؤ کہ حضور ﷺ نماز جمعہ کیسے ادا فرمایا کرتے تھے؟ کہنے لگے جب سخت سردی ہوتی تو آپ نماز جلدی پڑھتے اور اگر سخت گرمی ہوتی تو نماز ٹھنڈی کر کے ادا فرمایا کرتے تھے۔

حسن سے روایت ہے کہ جمعہ کا وقت زوال شمس سے ہے۔ نعمان بن بشیر زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ ولید بن عمر ار کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن حریت سے نماز جمعہ پڑھانے والا کوئی دوسرا امام اچھا نہیں دیکھا وہ زوال شمس کے بعد نماز جمعہ پڑھایا کرتے تھے۔ ثیم بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم نے کہا جمعہ کا وقت بعینہ ظہر کا وقت ہے۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے تھے پھر واپس آتے تو آرام کرتے تھے۔ حسن کہتے ہیں میں نے جعفر سے پوچھا جمعہ کس وقت ہوتا تھا کیا زوال شمس کے بعد؟ سلمیٰ بن اکوع کہتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرتے تھے پھر سائے لوٹتے تھے۔ ابو القیس عمرو بن مروان اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت علی المرتضیٰ کے پاس نماز جمعہ کے لیے اکٹھے ہوتے تھے جب سورج ڈھل چکا ہوتا تھا۔

تنبیہ: جمعہ اور ظہر کا وقت جب ایک ہی ہے تو پھر ظہر کے وقت نکل جانے پر جمعہ ادا نہ ہونے کی صورت میں جمعہ کی قضاء ہوگی بلکہ اس دن کی ظہر قضا کریں گے۔ اسی طرح اگر نماز جمعہ کی ایک رکعت ادا کی تھی کہ ظہر کا وقت ختم ہو گیا تو اب جمعہ نہ ہوگا بلکہ ظہر قضا کریں گے۔ زوال شمس سے پہلے پڑھا گیا جمعہ، جمعہ شمار نہیں ہوگا۔

عبد اللہ بن سیلان السلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں

قال شهدت الجمعة مع ابي بكر فكانت خطبة و صلوٰۃ قبل نصف النهار ثم شهدتها مع عمر فكان صلوته وخطبته الى ان اقول انتصفت النهار ثم شهدتها مع عثمان فكانت صلوته وخطبته الى ان اقول زال النهار فما رأيت احدا عاب ذاك.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۹ باب باجانی التبع قبل الروال وبعده)

جواب: عبد اللہ بن سیان السلمی رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کرنے کے بعد خود صاحب نیل الاوطار نے اس کی تردید کرتے ہوئے لکھا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ جمعہ نصف النہار سے قبل، نصف النہار کے وقت اور اس کے بعد تین اوقات میں پڑھنا جائز ہے جب کہ ظہر کا وقت صرف زوال نہار کے بعد شروع ہوتا ہے لہذا جمعہ اور ظہر کے وقت میں اختلاف ہے اس لیے شرائط جمعہ میں سے ظہر کا وقت ہونا شرط نہ ہوا۔

اثر عبد الله بن سيلان السلمی في مقال لان البخاری قال لا يتابع على حديثه وحكى في الميزان عن بعض العلماء انه قال هو مجهول لاجحة فيه قوله حين تميل الشمس فيه اشعار بمواظبه صلى الله عليه وسلم على صلوٰۃ الجمعة اذا زالت الشمس قوله كنا نصلى الجمعة مع النبی ثم نرجع الى القائلة فنقبل ولفظ البخاری كنا نبكر بالجمعة وفي لفظ له ايضا كنا نصلى مع النبی ﷺ الجمعة ثم تكون القائلة وظاهر ذالك انهم كانوا يصلون الجمعة باكر النهار قال الحافظ لكن طريق الجمع اولى من دعوى التعارض وقد تقرر ان التكبير على فعل الشئ في اول وقته او تقديمه على غيره وهو المراد ههنا.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۱۹)

عبد اللہ بن سیان کے اثر پر ایک اعتراض یہ ہے کہ مجہول ہے لہذا جحت نہیں۔ دوسرا یہ کہ امام بخاری نے اس کی اتباع نہیں کی تیسرا یہ کہ احادیث صحیحہ کے خلاف ہے لہذا یہ اثر مجروح اور ضعیف ہوا۔ اس لیے حضور ﷺ کا کادائی عمل اس سے مشتبہ نہیں ہو سکتا۔ اگر تعارض کی بجائے اس اثر اور دیگر احادیث کے درمیان تطبیق و جمع سے کام لیا جائے تو معنی یہ ہوگا کہ خلفائے ثلاثہ نماز جمعہ ظہر کے اول وقت میں ادا فرمایا کرتے تھے کیونکہ ”تکبیر“ کا معنی یہ بن سکتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ جمعہ اور ظہر دونوں کا وقت ایک ہی ہے یا وہ جمعہ کے حضور ﷺ کا جمعہ کو اول وقت میں ادا فرماتا دیکھتی ہیں بلکہ اکثر ہی ہے کیونکہ روایت گزر چکی ہے کہ آپ نے سخت

گرمیوں میں جمعہ کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھی اور پڑھنے کا حکم بھی دیا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

فرضوں کے بعد جمعہ کی سنتوں پر اعتراض

بعض لوگ نماز جمعہ کے فرض ادا کرنے کے بعد دو سنتوں پر اکتفا کرتے ہیں اور اس سے زائد کثوت نہیں مانتے اس بنا پر وہ احناف پر اعتراض کرتے ہیں کہ جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتیں ان کی خود ایجاد کردہ ہیں۔ اسی طرح فرضوں سے پہلی چار سنتوں کے متعلق بھی عدم ثبوت کا قول کیا جاتا ہے۔

جمعہ کے فرضوں کے بعد چھ سنتوں کا ثبوت

جواب: جمعہ کی اول و آخر سنتیں ادا کرنے میں بہر حال ثواب ہے اور ان کا ثبوت کتب احادیث میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جمعہ سے پہلے چار رکعت اور جمعہ کے بعد بھی چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے جمعہ کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم دیا اور دو کے بعد پھر چار اور پڑھنے کا (بھی حکم دیا)۔

عن عبد الله بن مسعود انه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا وروی عن علي بن ابي طالب انه امر ان يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم اربعا. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۶۹ باب فی الصلوٰۃ قبل الجمعة وبعدها)

ابو عبد الرحمن سے کہ ہمارے پاس حضرت عبد اللہ بن مسعود تشریف لاتے تو آپ ہمیں جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ پھر جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے تو آپ نے چھ رکعت پڑھنے کا حکم دیا تو ہم نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کرنا شروع کر دیا اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے قول کو ترک کر دیا۔ ہم جمعہ کے دن پہلے دو رکعت پھر چار رکعت پڑھا کرتے تھے۔

عن ابي عبد الرحمن قال قدم علينا ابن مسعود فكان يأمرنا ان نصلي بعد الجمعة اربعا فلما قدم علينا علي امرنا ان نصلي ستا فاخذنا بقول علي ونركنا قول عبد الله قال كنا نصلي ركعتين ثم اربعا. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۱۲۳ باب من كان نعل بعد الجمعة ركعتين)

ان آثار سے ثابت ہوا کہ احناف کا مسلک محض قیاس پر نہیں بلکہ اس پر آثار موجود ہیں۔

نماز جمعہ میں قرآن اور خطبہ میں

خاموشی کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی اور انہیں ضمیرہ بن سعید مازنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے حدیث بیان کی کہ ضحاک بن قیس نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: حضور ﷺ نماز جمعہ میں سورۃ جمعہ کے بعد دوسری رکعت میں کون سی سورۃ پڑھا کرتے تھے؟ تو فرمایا: اهل اناكك حديث الغاشية۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں زہری نے ثعلبہ بن ابی مالک سے خبر دی وہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور

۶۶- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَوةِ الْجُمُعَةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الصَّمَاتِ

۲۲۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ضَمْرَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَازَنِيُّ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ فَإِذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ أَهْلَ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ.

۲۲۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا مَنَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

خلافت میں جمعہ پڑھنے آتے تھے حتیٰ کہ جب حضرت عمر تشریف لاتے اور منبر پر جلوہ فرما ہوتے اور مؤذن اذان کہتا۔ عقبہ کہتے ہیں ہم بیٹھے باہم گفتگو کرتے رہتے جب مؤذن اذان دے کر خاموش ہو جاتا تو ہم بھی چپ ہو جاتے اور حضرت عمر خطبہ کے لیے کھڑے ہوتے تو ہم میں سے کوئی ایک بھی کلام نہ کرتا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے زہری نے بیان کیا کہ امام کا ٹکنا نماز کو توڑ دیتا ہے اور اس کا خطبہ کو شروع کرنا بات چیت کو بند کر دیتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو النضر سے انہیں مالک بن عامر نے بتایا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خطبہ کے دوران اکثر فرمایا کرتے تھے جب امام کھڑا ہو جائے تو اس کا خطبہ غور سے سنا کرو اور خاموش رہا کرو بے شک وہ خاموش رہنے والا جو سنتا نہیں اسے بھی اتنا ہی ثواب ملے گا جو سنتا ہے اور خاموش ہو جاتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے خبر دی کہ جناب اعرج حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور کا قول بیان فرماتے ہیں۔ جب تو نے اپنے ساتھی کو کہا کہ چپ ہو جاؤ اور یہ اس وقت کہا کہ امام خطبہ دے رہا تھا تو تو نے لغو بات کی۔

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے اپنے والد قاسم بن محمد سے روایت بیان کی کہ انہوں نے اپنی قیص پر خون لگا دیکھا جب کہ خطیب منبر پر خطبہ دے رہا تھا تو آپ نے قیص اتاری اور علیحدہ رکھ چھوڑی۔

يُصَلُّونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ فَإِذَا خَرَجَ وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ قَالَ تَعْلِيَهُ جَلَسْنَا تَحَدَّثَ قِيَادًا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ وَقَامَ عُمَرُ سَكَنَّا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدُونَا.

۲۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ خَرُوجُهُ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ.

۲۲۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ يَقُولُ فِي مُحْطَبِهِ قَلَمًا يَدْعُ ذَٰلِكَ إِذَا خَطَبَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فَاسْتَمِعُوا أَوْ تَصَوَّرُوا فَإِنَّ لِلْمُنْصَبِ الَّذِي لَا يَسْمَعُ مِنَ الْحِطِّ مِثْلَ مَا لِلْسَامِعِ الْمُنْصَبِ.

۲۲۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُلْتُ لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ فَقَدْ لَغَوْتَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ.

۲۲۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ رَأَى فِي قُبُورِهِ دَمًا وَالْإِمَامُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَنَزَعَ قُبُورَهُ فَوَسَّعَهُ.

مذکورہ روایات و آثار میں چند مسائل یاد رکھنے کے قابل ہیں۔

(۱) حضور ﷺ کا نماز جمعہ کی اول رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں الفاشرہ کا تلاوت فرمانا بطریق وجوب اور نہ ہی دائمی تھا اس لیے اگر کوئی امام و خطیب مذکورہ دونوں سورتوں کو پڑھتا ہے تو بہت برکت ہے لیکن ان کے موا کہیں سے قرآن کریم پڑھنے سے بھی نماز جمعہ ہو جائے گی۔

(۲) اذان جمعہ اور امام کے خطبہ دینے کے لیے منبر پر تشریف لانے سے قبل مسجد میں موجود نمازیوں کو دینی گفتگو کرنے کی اجازت ہے۔ اس کے بعد خاموش رہ کر بغور خطبہ سننا لازم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ کسی قسم کا کلام اور نماز پڑھنے کی اجازت نہیں چنانچہ روایت ہے۔

حدثنا عطاء قال ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم يكره ان الكلام اذا خرج الامام يوم

حضرت عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم گفتگو کرنے کو ناپسند فرماتے جب جمعہ کے دن امام خطبہ دینے کے لیے

الجمعة. (طحاوی شریف ج ۳ ص ۷۰ باب الرمل یدخل المسجد يوم منبر پر تشریف لے آتے۔
الجمعة والا امام خطب)

چونکہ اذان ثانی اس وقت کہی جاتی ہے جب امام منبر پر تشریف لے آتے ہیں اس لیے اس اذان کے کلمات کا جواب بآواز نہ دینا چاہیے۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ خطیب کے سامنے جو اذان ہوتی ہے مقتدیوں کا اس کا جواب دینا اور جب وہ خطبوں کے درمیان جلسہ کرے مقتدیوں کو دعا کرنی چاہیے کہ نہیں بینوا وتوجروا۔

الجواب: ہرگز نہ چاہیے یہی احوط ہے۔ شامی میں ہے کہ خطیب کے سامنے اذان کا جواب دینا مکروہ ہے اور درمختار میں ہے زبان کے ساتھ خطیب کے سامنے اذان کا جواب نہیں دینا چاہیے اور اسی درمختار میں اسی جگہ ہے کہ امام جب اپنے حجرے سے نکلے تو خطبہ ختم ہونے تک نہ کوئی نماز جائز ہے نہ کلام۔ ہاں یہ جواب اذان یا دعا اگر صرف دل سے کریں زبان سے تلفظ اصلاً نہ ہو تو کوئی حرج نہیں اور امام یعنی خطیب اگر زبان سے بھی جواب اذان دے یا دعا کرے بلاشبہ جائز ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۴۰۲ باب الجمعة مطبوعہ برکاتی پبلشرز کراچی پاکستان)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان خطبہ اور نفس خطبہ کے احکام میں کچھ فرق ہے۔ اذان میں حضور ﷺ کے اسم گرامی پر درود شریف پڑھنے میں ممانعت نہیں لیکن دوران خطبہ آپ کے اسم گرامی سننے پر صرف دل میں درود شریف کا ارادہ کر سکتا ہے زبان سے ادائیگی درست نہیں۔

(۳) خطبہ کا خاموش ہو کر سنا ہر نمازی کے لیے ضروری ہے خواہ وہ خطیب کی آواز سن رہا ہو یا نہ اور دونوں کو برابر ثواب ملتا ہے۔
(۴) دوران خطبہ اتنی بات کرنے کی بھی اجازت نہیں کہ کسی بات کرنے والے کو چپ رہنے کو کہا جائے کیونکہ حضور ﷺ نے اسے لغویات کہا ہے۔

(۵) دوران خطبہ اگر کسی نمازی کو ایسی ضرورت پیش آجائے کہ اگر اسے پورا نہیں کرتا تو نماز جمعہ سے ہی محروم رہے گا تو وہ اس ضرورت کو پورا کرے گا جیسا کہ جناب قاسم بن محمد نے خون آلود قمیص دوران خطبہ اتار کر رکھ دی تھی۔ اسی قبیلہ سے صاحب ترتیب کا مسئلہ ہے صبح کی چھوٹی ہوئی نماز خطبہ سننے کے دوران یاد آگئی تو اب اسے بھی صبح کی نماز قضاء کر لینے کو کہا جائے گا۔
فاعتبروا یا اولی الابصار

عیدین کی نماز اور خطبہ کے مسائل

ہمیں امام مالک نے زہری سے انہیں ابو عبیدہ مولیٰ عبد الرحمن نے خبر دی کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ عید پر موجود تھا۔ آپ نے نماز پڑھی پھر پلٹ کر خطبہ دیا اور فرمایا: ان دو دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ایک روزوں کے بعد افطار کے دن (یعنی عید الفطر کے دن) اور دوسرا جس دن تم قربانی کا گوشت کھاؤ گے۔ (عید الاضحیٰ کے دن) کہتے ہیں مجھے پھر حضرت عثمان غنی کے ساتھ عید پڑھنے کا بھی اتفاق

۶۷- بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

وَأَمْرُ الْخُطْبَةِ

۲۳۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخُطِبَ فَقَالَ إِنَّ هَذَيْنِ الْيَوْمَيْنِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرٍ كُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخِرُ يَوْمَ تَأْكُلُونَ مِنْ لَحْمِمْ تَسْبِكُكُمْ قَالَ ثُمَّ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ

ہوا نماز پڑھنے کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے آپ نے خطبہ دیا اور لوگوں سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے آج کے دن تمہارے لیے دو عیدیں جمع کر دی ہیں تو جو دیہاتی لوگ ہیں وہ اگر جمعہ کا انتظار کرنا چاہیں تو پڑھ کر جائیں اور جو جانا چاہتا ہے وہ چلا جائے میں نے اسے اجازت دے دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے پھر حضرت علی (اور عثمان مضمون تھے) کے ساتھ عید بھی پڑھی۔ انہوں نے بھی نماز کے بعد لوگوں کی طرف منہ کر کے خطبہ دیا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی کہ حضور ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن خطبہ سے پہلے نماز پڑھاتے تھے اور ذکر کیا کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ”اصل عالیہ“ کو جمع نہ پڑھنے کی رخصت اس لیے عطا فرمائی کہ یہ لوگ شہری نہ تھے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں ایک بات تو یہ سامنے آئی کہ عیدین کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہیے اس کی وجہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ عید الفطر رمضان شریف کے روزے گزارنے کے فوراً بعد خوشی کا دن ہے اور عید الاضحیٰ اللہ کی طرف سے مہمانی کا دن ہے۔ دوسری بات تفصیل طلب ہے وہ یہ کہ اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن اکٹھے ہو جائیں تو کیا دونوں کی ادا ہو سکتی ہے؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل مذکور سے بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ ایسی صورت میں عید پڑھیں گے اور جمعہ پڑھنے نہ پڑھنے کا اختیار ہے حالانکہ ان کا اس واقعہ سے یہ استدلال نہایت کمزور ہے۔ وہ اس لیے کہ آپ نے نماز عید ادا فرمانے کے بعد ”اے اہل عوالی“ کو فرمایا تھا کہ تم چاہو تب بھی اجازت ہے اور اگر جمعہ پڑھ کر جاؤ تو تمہاری مرضی اور ”اے اہل عوالی“ وہ لوگ تھے جو مدینہ منورہ کے قریبی دیہات سے آئے تھے اور دیہاتیوں پر جمعہ لازم ہی نہیں۔ دوسرا آپ کے ارشاد گرامی سے کہ جو جانا چاہے چلا جائے۔ یہ ہی مفہوم نکالنا کہ وہ جا کر جمعہ پڑھنے کے لیے واپس نہ آئے درست نہیں کیونکہ اس میں صرف جانے کی اجازت دی گئی واپس آکر جمعہ ادا کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔

بہر حال ایک تو وہ لوگ دیہات کے رہنے والے تھے ان پر جمعہ فرض ہی نہ تھا اور دوسرا یہ احتمال بھی موجود ہے کہ انہیں صرف جانے کی اجازت دی ہو واپس آکر جمعہ پڑھنے سے منع نہ کیا گیا۔ اس سے ان لوگوں کا استدلال نہایت کمزور ہو جاتا ہے جو عید کے دن جمعہ کی نماز شہریوں پر بھی معاف کر دینے کے قائل ہیں۔

اعتراف

حدیثنا عثمان بن المغیرۃ عن ایاس بن ابی حمزہ الشامی قال شهدت معاویۃ بن ابی سفیان وهو یسئل زید ابن ارقم قال اشہدت مع رسول اللہ

ایاس بن ابی رملہ شامی کہتے ہیں کہ میں حضرت معاویہ بن ابی سفیان کے پاس حاضر تھا۔ آپ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا تم نے حضور ﷺ کے دور میں جمعہ اور عید دونوں

اکٹھی نمازیں پائیں؟ فرمایا ہاں پوچھا: تو پھر حضور ﷺ نے کیسے کیا تھا؟ کہنے لگے: آپ ﷺ نے نماز عید پڑھائی اور جمعہ کے لیے رخصت کا اعلان فرمادیا جو پڑھنا چاہے پڑھ لے۔

عیدین اجتماع فی یوم قال فکیف صنع قال نعم قال فکیف صنع قال صلی العید ثم رخص فی الجمعة فقال من شاء ان یصلی فلیصل۔

(ابوداؤد مع عون المعبود ج ۱ ص ۲۱۶ باب اذا وافق یوم الجمعة یوم عید)

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے سب کو رخصت عطا فرمائی تھی اس میں دیہاتی یا شہری کی کوئی تفریق نہیں ہے لہذا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا واقعہ بھی اسی کی روشنی میں دیکھا جائے گا جس سے یہی ثابت ہے کہ عید کے دن جمعہ پڑھنا ضروری نہیں ہے۔

جواب اول: روایت مذکورہ میں ایک راوی ایاس بن ابی رملہ کو خود بخود یزید بن ابی رملہ نے مجہول لکھا ہے۔

وفی اسنادہ ایاس بن ابی رملہ وهو مجهول۔

ہے۔

(عون المعبود ج ۱ ص ۲۱۶)

یزید بن ارقم والی حدیث کہ جس میں حضرت معاویہ کے سوال کا ذکر ہے ابن منذر نے کہا کہ یہ ثابت نہیں کیونکہ ایاس نامی راوی مجہول ہے۔

فی حدیث یزید بن ارقم حین سألہ معاویہ قال ابن المنذر لا یثبت هذا فان ایاسا مجهول۔

(میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۳۱ ذکر ایاس ابن ابی رملہ)

ابن منذر نے ایاس کو مجہول کہا اور ابن قطان نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

قال ابن المنذر ایاس مجهول قال ابن القطان هو کما قال۔

(تہذیب الجہد ج ۱ ص ۳۸۸ ذکر ایاس بن ابی رملہ شامی)

تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ اس راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور قابل استدلال و احتجاج نہیں ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ سے ہی اس حدیث کے مقابل ایک صحیح حدیث مروی ہے جس میں ”اہل عوالی“ کی رخصت کا صراحتاً ذکر ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عمر بن عبد العزیز سے کہ حضور ﷺ کے دور میں دو عیدین (جمعہ اور عید) اکٹھی آئیں تو آپ نے فرمایا: جو اہل عالیہ (گاؤں والوں) میں سے بیٹھنا چاہے بیٹھا رہے اس پر کوئی حرج نہیں اور یہ اسناد صحیح کے ساتھ عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے ”اہل عالیہ“ کی قید کے ساتھ روایت کی گئی ہے جو موقوف ہے۔

عن عمر بن عبد العزیز قال اجتمع العیدان علی عهد النبی ﷺ فقال من احب ان یجلس من اهل العالیہ فلیجلس من غیر حرج وروی ذالک باسناد صحیح عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ مقید باهل العالیہ موقوف علیہ۔ (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۱۸ اجتماع العیدین ان یوافق یوم العید یوم الجمعة)

لہذا معلوم ہوا کہ اہل عوالی کے لیے عید کے دن جمعہ نہ پڑھنے کی رخصت ہے ہر ایک کے لیے ایسا نہیں اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے بھی جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت گاؤں والوں کے لیے تھی۔ عمر بن عبد العزیز کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ سے بھی مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: آج تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہیں جو چاہے اس کے لیے جگہ عید کی کافی ہے تم تو جمعہ پڑھیں گے۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ وانه قال قد اجتمع فی یومکم هذا عیدان فمن شاء اجزاہ من الجمعة واذمجمعون۔ (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۱۸)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی رخصت گاؤں والوں کو اس لیے عطا فرمائی کیونکہ وہ شہری نہ تھے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ حضرت عثمان غنی نے یہ بات حضرات صحابہ کرام کی جماعت کے سامنے فرمائی تھی۔ اگر اس سے تمام دیہاتی اور شہری لوگوں کو رخصت ہوتی جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے گمان کیا تو پھر صحابہ کرام گاؤں والوں کی تخصیص کا انکار فرماتے لہذا معلوم ہوا کہ جمعہ کی رخصت ان لوگوں کے ساتھ مخصوص ہے جن پر جمعہ لازم نہیں لہذا عید کے دن عید کی وجہ سے جمعہ ترک نہ کیا جائے گا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ جمعہ کی فریضت قرآن کریم سے ثابت ہے بالاجماع شہر والوں پر لازم ہے اس لیے شہر والوں سے جمعہ کو ساقط کر دینا جائز نہ ہوگا اور ساقط بھی اس سے جو درجہ میں جمعہ سے کم ہے ہاں اگر نفل قطع ہو تو پھر اور بات ہوگی۔ اس کے سامنے خرد عاجز ہے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے جن احادیث و روایات سے عید کے دن شہر والوں پر جمعہ ساقط ہونے پر استدلال فرمایا ہے وہ خبر آحاد ہیں۔ حالانکہ ان میں گاؤں والوں کے ساتھ اختصاص کا احتمال بھی ہے۔ ان میں ایک وہ روایت ہے جسے ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آج دو عیدیں (جمعہ اور عید) جمع ہو گئیں تو تم میں سے جس نے عید پڑھ لی اس کی جمعہ سے وہ کافی ہوگی اور ہم انشاء اللہ جمعہ پڑھیں گے۔ (السندی نے زوائد میں کہا اس کی اسناد صحیح اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ یاد رہے کہ مذکورہ دلائل و شواہد کی روشنی میں یہی بات واضح ہوتی ہے کہ جمعہ اور عید اکٹھی آجانے کی صورت میں گاؤں والوں کے لیے جمعہ نہ پڑھنے کی اجازت ہے اور اسی بات کو حضرت عثمان غنی نے حضرات صحابہ کرام کی موجودگی میں فرمایا۔ جمعہ کی فریضت کتاب اللہ سے ثابت ہے لہذا اس کا شہر والوں سے عید کے دن ساقط ہو جانا خبر واحد سے ثابت نہیں ہو سکتا اور ایسے موقع پر حضور ﷺ کا اپنے اور اپنے ساتھیوں کے متعلق جمعہ پڑھنے کا فرمانا بھی اسی کی تائید کر رہا ہے۔

نوٹ: طریقہ مسنونہ تو یہی ہے کہ نماز عید پہلے پڑھی جائے اور خطبہ بعد میں پڑھا جائے لیکن جس روایت میں یہ آیا ہے کہ مروان بن الحکم نے عید کے دن پہلے خطبہ دیا اور پھر جماعت کرائی۔ چونکہ یہ طریقہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کے طریقہ سے الگ تھا۔ اس لیے اس کی پُر زور مخالفت کی گئی، ملاحظہ ہو۔

عن اسماعیل بن رجاء عن ابیہ قال اخراج مروان المنبر وبدا بالخطبة قبل الصلوة فقام اليه وجل فقال يا مروان خالفت سنة اخو جرت المنبر ولم تكن تخروج وبدأت بالخطبة قبل الصلوة. (معصف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۷۱ من رخص ان یخطب قبل الصلوة) یہ بھی پہلے نہ تھا۔

اثر مذکور میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ عید کی نماز سے قبل خطبہ دینا خلاف سنت اور حضور ﷺ کے علاوہ خلفائے راشدین کے عمل کے بھی خلاف ہے۔ یہ تمام حضرات پہلے نماز ادا فرماتے پھر خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

عیدین سے پہلے یا بعد
نفلی نماز کا بیان

۶۸ - بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ قَبْلَ الْعِيدِ أَوْ بَعْدَهُ

۲۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ لَا يُصَلِّي يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَلَا بَعْدَهَا. أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَحَّامِنُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما عید الفطر کے دن نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفلی نماز نہیں پڑھا کرتے تھے۔ ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم

اَيَّوْاَنَّهُ تَحَانَ يَصِلِيْ قَبْلَ اَنْ يَغْدُوْا اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ.

سے انہوں نے اپنے باپ سے خبر دی کہ وہ عید گاہ میں جانے سے قبل اپنے گھر میں چار رکعت پڑھتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا صَلَوةَ قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيْدِ
فَاَمَّا بَعْدُهَا فَاِنْ شِئْتَ صَلَّيْتَ وَانْ شِئْتَ لَمْ تَصَلِّ وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ نماز عید سے قبل کوئی نماز نفل نہیں۔
بہر حال عید کے بعد اگر تیری مرضی ہو تو پڑھ لے ورنہ نہ سہی۔ یہی
امام ابوحنیفہ کا قول ہے۔

مذکورہ روایات میں عبد اللہ بن عمر کا یہ عمل کہ نماز عید سے پہلے اور بعد آپ نفل نہ پڑھتے تھے اور جناب قاسم بن ابی بکر عید کی نماز سے قبل نوافل ادا فرمایا کرتے تھے۔ اس پر امام محمد نے اپنا مسلک و مذہب بیان فرمایا کہ عید کے بعد نفل پڑھنا جائز ہے لیکن یہ مذہب حضور ﷺ کے عمل سے نکراتا ہے جو یہ ہے۔

عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي
ﷺ انه خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم
يصل قبلها ولا بعدها. (یعنی شریف ج ۳ ص ۳۰۲ باب الامام
لا يصل قبل العيد وبعده في الصلوة)

ابن عباس سے سعید بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ عید الفطر پڑھنے تشریف لے گئے آپ نے دو رکعت ادا
فرمائیں نہ اس سے پہلے اور نہ ہی بعد میں نفل پڑھے۔

جب حضور ﷺ نے نماز عید کے بعد نفل ادا نہیں فرمائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی اجازت کہاں سے دے رہے ہیں؟
عن ابی سعید الخدری قال کان رسول الله
ﷺ اذا رجع من المصلی صلی ركعتين.
(یعنی شریف ج ۳ ص ۳۰۲)

ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب عید گاہ
سے نماز عید پڑھ کر واپس تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔

عن ابی اسحاق قال کان سعيد بن جبیر
وابراهيم وعلقمة يصلون بعد العيد اربعاً. عن يزيد
بن ابی زیاد قال رايت ابراهيم وسعيد بن جبیر
ومجاهد وعبد الرحمن بن ابی لیلی يصلون بعدها
اربعا. عن الاسود بن هلال قال خرجت مع علی
فلما صلی الامام قام فصلی بعدها اربعاً.

ابو اسحاق سے کہ سعید بن جبیر، ابراہیم اور علقمہ نماز عید کے
بعد چار رکعت نفل پڑھتے تھے۔ یزید بن ابی زیاد کہتے ہیں میں نے
ابراہیم، سعید بن جبیر، مجاہد اور عبد الرحمن بن ابی لیلی کو نماز عید کے
بعد چار رکعت پڑھتے دیکھا۔ اسود بن ہلال کہتے ہیں میں حضرت علی
المرتضی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب امام نے نماز پڑھائی تو آپ
نے اٹھ کر اس کے بعد چار رکعت نفل ادا فرمائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۹ فی من کان یصلی بعد العید اربعاً)
قارئین کرام! ان احادیث و آثار سے امام محمد اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک و مذہب کھل کر سامنے آ جاتا ہے کہ وہ موافق
احادیث و آثار ہے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت سے معترض نے اعتراض کیا تھا حالانکہ یہی حضرت خود نماز عید
کے بعد نفل پڑھنے والوں میں شامل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ سے منقول کہ آپ نے فرمایا: میں نماز عید کے بعد جو چار رکعت نفل ادا
کرتا ہوں اس لیے کہ علی المرتضی رضی اللہ عنہ کی اتباع ہو جائے جس کا ثبوت ”کتاب الحج علی اہل المدینہ“ میں یوں موجود ہے۔

وقال ابو حنیفة لا صلوة قبل العیدین فاما
بعدهما فان شئت صلیت اربعاً. واما اصحاب علی
ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ فکانوا لا یصلون قبلها

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دونوں عیدوں سے پہلے
کوئی نماز نہیں البتہ عیدوں کے بعد اگر تو پڑھنا چاہے تو چار رکعت
پڑھ لے اور علی المرتضی رضی اللہ عنہ کے ساتھی عیدوں کے پہلے نماز

و یصلون بعدہا اربعاً و هذا احب القولین الینا۔
(کتاب الجعلی اصل المدینہ ج ۱ ص ۳۰۰ باب العیدین مطبوعہ دارالعارف نعمانیہ لاہور)

نہ پڑھتے تھے اور بعد میں چار رکعت (نفل) پڑھتے تھے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں قولوں میں سے محبوب ترین عمل ہمارے نزدیک یہی ہے (عیدین کے بعد نفل پڑھ لے)۔

مذکورہ عبارت نے ثابت کر دیا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اتباع کرتے ہوئے نماز عید کے بعد نفل پڑھنے کو جائز قرار دیا ہے لہذا جن روایات میں حضور ﷺ کے نفل نہ پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد عید گاہ میں نہ پڑھنا ہے اور جن میں پڑھنے کا ذکر ہے ان سے مراد گھر تشریف لا کر پڑھنا ہے۔ معلوم ہوا کہ نماز عید سے قبل نفل درست نہیں نہ تو گھر میں اور نہ ہی عید گاہ میں اور نماز عید کے بعد گھر میں جائز عید گاہ میں درست نہیں ہیں۔ باقی رہا معاملہ جناب قاسم بن محمد کے بارے میں کہ وہ نماز عید سے قبل چار رکعت نفل ادا فرمایا کرتے تھے تو اس کے متعلق گزارش ہے کہ شاید انہیں ممانعت کی حدیث نہ پہنچی ہو۔ نماز عید کے بعد نوافل کے بارے میں غیر مقلدین کے ثقہ شارح ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں۔

حدیث ابی سعید ان النبی ﷺ کان لا یصلی قبل العید شیئاً فاذا رجع الی منزلہ صلی رکعتین اخرجه ابن ماجہ باسنادہ حسن وقد محمد الحاکم وبہذا قال اسحاق۔
(فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۳۸۲)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ حضور ﷺ نماز عید سے قبل کوئی نفل نہ ادا فرماتے پھر جب واپس گھر تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا فرماتے۔ اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا۔ اس کی اسناد حسن ہیں اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے یہی اسحاق کا قول ہے۔

قارئین کرام! امام اعظم رضی اللہ عنہ کا عمل حدیث کے خلاف نہیں بلکہ وہ احادیث صحیحہ اور آثار مستند کے عین موافق ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

عیدین کی نماز میں قرأت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ صفوان بن سہید مازنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے حدیث بیان کی کہ حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد اللیثی سے پوچھا: حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کیا پڑھتے تھے؟ کہا: بقی و القرآن المجید اور الفترت الساعۃ و انسق الفطر۔

حضور ﷺ سے عیدین کی نماز میں ان مذکورہ دو سورتوں کے علاوہ الفتح، الاعلیٰ اور التاشیہ وغیرہ پڑھنا بھی مروی ہے۔ جناب ابو واقد نے جو سنائی بیان کر دیا اس لیے ان سورتوں میں سے کوئی اگر پڑھ لی جائے تو بہتر ہے ورنہ کسی جگہ سے قرآن پڑھنے سے نماز عید میں کوئی فرق نہیں آتا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں چونکہ جناب اللیثی والی روایت زیادہ مستبرحتی اس لیے شاید اسی پر اکتفا فرمایا۔

۶۹- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

۲۳۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا حَمْرَةُ بْنُ سَوِيدٍ الْهَمْلِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ الْلَيْثِيَّ مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ قَالَ كَانَ يَقْرَأُ بِبَقِيَّةِ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَالتَّحْرِاتِ السَّاعَةِ وَانْسَقَ الْقَطَرُ۔

عیدین کی نماز میں تکبیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ میں عید الاضحیٰ اور عید الفطر پڑھتے وقت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا انہوں نے پہلی رکعت میں قرأت سے قبل سات تکبیریں اور

۷۰- بَابُ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدَيْنِ

۲۳۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ قَالَ سَمِعْتُ الْأَضْحَى وَالْفِطْرَ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فَكَتَبْتُ فِي الْأَوَّلَى سَبْعَ تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ بِعَشْمِ

تَكْبِيرَاتٍ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ.

قَالَ مُسْعِدٌ قَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي التَّكْبِيرِ فِي الْغَيْدَيْنِ فَمَا اخَذْتُ بِهِ فَهُوَ حَسَنٌ وَافْضَلُ ذَلِكَ عِنْدَنَا مَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ عَجِيدٍ تِسْعًا خَمْسًا وَأَرْبَعًا فِيهِنَّ تَكْبِيرَةٌ الْإِفْتِسَاحِ وَتَكْبِيرَتَا التَّرَكُّوعِ وَيَوْمَئِذٍ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ وَيَوْمَئِذٍ هِيَ الْأَوَّلَى وَيَوْمَئِذٍ هِيَ الثَّانِيَّةُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

دوسری رکعت میں قرأت سے قبل پانچ تکبیریں کہیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عید کی تکبیروں میں علماء کا اختلاف ہے تم جس پر عمل کرو اچھا ہے اور ہمارے نزدیک وہ جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کی افضل ہے وہ یہ کہ آپ ہر عید کی نماز میں نو تکبیریں کہتے تھے۔ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں خرمہ کے ساتھ اور دوسری میں چار رکوع کی تکبیر کے ساتھ دونوں رکعت کی قرأت کو ملاتے پہلی رکعت میں تکبیرات کے بعد قرأت کرتے اور دوسری میں سجدہ سے اٹھ کر تکبیرات سے پہلے قرأت کرتے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز عید میں تکبیرات بارہ (۱۲) بیان ہوئیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نو (۹) ذکر کی گئیں اور مؤخر الذکر کو امام محمد نے افضل قرار دے کر احناف کے عمل کی اساس بنایا لیکن یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کے علاوہ کسی دوسری روایت میں مذکور تعداد تکبیرات کے مطابق نماز عید ادا کی جائے تو اس نماز میں خرابی نہ ہوگی۔

اعتراض

موطا کی شرح میں غیر مقلد مولوی عطاء اللہ نے ان دونوں روایات کے علاوہ چودہ (۱۴) تکبیرات والی روایت کو صحیح قرار دیا اور لکھا کہ اس چودہ (۱۴) تکبیرات والی روایت کے خلاف حضور ﷺ سے ثابت نہیں لہذا احناف کا نو (۹) تکبیریں صحیح کہنا خلاف سنت ہوا۔

جواب: اگرچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں اس کا جواب موجود ہے وہ یہ کہ کسی بھی مقدار والی روایت پر عمل کرنا غلط نہیں لیکن ہم اعتراض کے آخری حصہ کو لے کر کچھ کہنا چاہتے ہیں یعنی یہ بات کہ چودہ تکبیرات کے خلاف رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں۔ آئیے اس کا ثبوت دکھائیں۔

امام محمد بیان کرتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہیں ابراہیم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ ایک مرتبہ کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمان اور ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما بھی تھے۔ ولید بن عقیل بن ابی معیط ان کے پاس آیا۔ جوان دنوں کوفہ کا امیر تھا کہنے لگا: کل عید ہے مجھے کیا کرنا چاہیے؟ دونوں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! اسے بتاؤ کہ کل کیا کرنا ہے؟ تو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اسے کہا: کل نماز عید پڑھیں گے اذان اور اقامت نہ ہوگی اور طریقہ نماز یہ ہے کہ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں اور دوسری میں چار تکبیریں ہوں گی اور دونوں رکعتوں کی قرأت کو ملایا جائے گا۔

قَالَ اخْبَرَنَا ابُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ وَابُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ الْوَلِيدُ بْنُ عَقْبَى بْنُ أَبِي مَعِيْطٍ وَهُوَ أَمِيرُ الْكُوفَةِ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ إِنَّ هَذَا عِيدٌ كَمْ فَكَيْفَ اصْنَعُ فَقَالَا اخْبِرْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ يَصْنَعُ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَصْلِيَ بِغَيْرِ إِذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَنْ يَكْبِرَ فِي الْأُولَى خَمْسًا وَفِي الثَّانِيَةِ أَرْبَعًا وَأَنْ يُوَالِيَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ. (کتاب الاثار ص ۳۱ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی باب صلوٰۃ العیدین)

حضرت ابو موسیٰ اشعری، عبد اللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان تینوں جب عید کی نو تکبیرات پر متفق ہیں اور اسی کی تبلیغ بھی فرماتے ہیں تو یہ کیونکر منظور ہو کہ یہ تینوں حضرات حضور ﷺ کے خلاف چلتے ہوں گے اور تکبیرات کی تعداد کوئی اجتہادی یا قیاسی بات نہیں اسی لیے یہ کہنا پڑتا ہے کہ ان حضرات نے حضور ﷺ کو ایسے کرتے یا کہتے سنا ہوگا لہذا مولوی عطاء اللہ کا یہ کہنا کہ چودہ تکبیرات کے خلاف ثابت نہیں غلط ہے۔ علاوہ ازیں حضرت صحابہ کرام کا عمل بکثرت روایات سے ثابت ہے کہ وہ نو (۹) تکبیریں کہتے رہے۔

نماز عید میں صحابہ کرام نو (۹) تکبیریں کہا کرتے تھے

عن عبد الله بن حارث قال صلى بنا ابن عباس يوم عيد فكبر تسع تكبيرات خمسا في الاولى واربعاً في الاخرة والى بين قراتين. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

عبد اللہ بن حارث کہتے ہیں کہ ہمیں جناب عبد اللہ بن عباس نے عید کی نماز پڑھائی آپ نے نو تکبیریں کہیں، پانچ پہلی رکعت اور چار دوسری میں اور قرأت کو ملایا۔

عن الشعبي قال ارسل زياد الى مسروق اننا يشغلنا اشغال فكيف التكبير في العيدين قال تسع تكبيرات قال خمسا في الاولى واربعاً في الاخرة والى بين قراءتين. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

شعبي سے کہ زیاد نے جناب مسروق کی طرف کسی کو بھیجا کہ ہم تو اور کاموں میں مشغول رہے تو فرمائیے عیدین کی نماز میں کتنی تکبیریں ہیں؟ فرمایا: نو پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں دونوں رکعت کی قرأت ملانی جائے۔

عن ابراهيم بن الاسود ومسروق انها كانا يكبران في العيد تسع تكبيرات. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۴)

ابراہیم نے اسود اور مسروق سے روایت کیا ہے کہ وہ دونوں عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

عن اشعث عن محمد بن سيرين عن انس انه كان يكبر في العيد تسعاً فذكر مثل حديث عبد الله. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۵)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ عید میں نو تکبیریں کہتے تھے۔

عن جابر عن ابي جعفر انه كان يفتي بقول عبد الله في التكبير في العيدين. (ج ۲ ص ۱۷۶)

ابی جعفر سے مروی ہے کہ وہ عید کی تکبیرات کے بارے میں حضرت عبد اللہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔

عن هشام عن الحسن ومحمد انهما كانا يكبران تسع تكبيرات. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۷)

حسن اور محمد سے روایت ہے کہ وہ دونوں نو تکبیرات کہتے تھے۔

عن ابن شيبان عن الشعبي والمسيب قالوا الصلوة يوم العيدين تسع تكبيرات خمس في الاولى واربع في الاخرة. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۲ ص ۱۷۸)

شعبي اور مسيب نے کہا عید کی نماز میں نو تکبیریں ہیں پانچ پہلی رکعت میں اور چار دوسری میں۔

ان سعيد بن العاص ارسل الى ابن مسعود وحذيفة وابى موسى فسألهم عن التكبير في العيد فاستندوا امرهم الى مسعود فقال تكبير اربعاً قيل القراءة ثم تقرا فاذا فرغت كبرت فركعت ثم تقوم

فی الثانية فقرا فاذا فرغت كبرت اربعاً.

(تتبی شریف ج ۳ ص ۲۹۰ باب ذکر اخیر الذی روی فی التبعیہ اربعاً)

تکبیریں کہو پھر قرأت کرو فارغ ہو کر تکبیر کہہ کر رکوع کر پھر دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہو جاؤ اب پہلے قرأت کرو فارغ ہونے پر چار تکبیریں کہو۔

عن مكحول عن رسول ابی موسى وحذیفة

عنهما عن رسول الله ﷺ ولم يسم الرسول

وقال سوى تكبيرة الافتتاح والركوع.

(تتبی شریف ج ۳ ص ۲۹۰)

جناب مکحول بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری کے ایک پیغام لے جانے والے کی زبانی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ جناب مکحول نے اس پیغام لے جانے والے کا نام نہ لیا۔ بہر حال فرمایا کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ اور رکوع کی تکبیر کے علاوہ تکبیروں کا ذکر فرمایا۔

قارئین کرام! نو عدد آثار اس بات پر شاہد ہیں کہ اجلہ صحابہ کرام نماز عید میں نو تکبیرات ادا فرمایا کرتے تھے اور اس کی تبلیغ بھی فرمایا کرتے تھے۔ زیادہ سے زیادہ ان آثار کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ قاصد کا نام معلوم نہ ہونے کی وجہ سے روایت کے راوی میں جہالت آگئی جس وجہ سے یہ قابل استدلال نہ رہی لیکن یہ جہالت اس دور کی ہے جس میں ایسی جہالت مضرت نہیں ہے۔ قرن اول میں یہ واقعہ ہوا۔ علاوہ ازیں ایک حدیث ایسی بھی مذکور ہے جس میں یہ جہالت بھی نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن مكحول قال اخبرني ابو عائشة جليس

لابي هريرة ان سعيد بن العاص سال ابا موسى

وحذیفة بن الیمان كيف كان رسول الله ﷺ

يكبر في الضحى والفطر فقال ابو موسى كان يكبر

اربعا تكبيرة على الجنائز فقال حذیفة صدق وقال

ابو موسى كذا لك كنت اكبر بالبصرة حيث كنت

عليهم قال وقال ابو عائشة وانا حاضر سعيد بن

العاص. (تتبی شریف ج ۳ ص ۲۸۹)

مکحول کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھی ابو عائشہ نے خبر دی کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اور حذیفہ بن الیمان سے پوچھا: حضور ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی کیسے تکبیرات کہا کرتے تھے؟ ابو موسیٰ نے فرمایا: جیسا کہ جنازہ میں آپ چار تکبیرات کہا کرتے تھے حذیفہ نے کہا: ٹھیک کہا ہے اور ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ جب میں بصرہ ہی میں مقرر تھا تو اس دوران میں بھی ایسے ہی تکبیرات کہا کرتا تھا۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس گفتگو کے وقت سعید بن العاص کے پاس حاضر تھا۔

ان حالات میں جبکہ عیدین کی نماز میں تکبیرات کی تعداد میں اختلاف ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ کسی ایک تعداد پر عمل کر لیا جائے

تو اچھا ہے۔

اعتراض

تم احناف نے جو مصنف ابن ابی شیبہ کی روایات سے نو تکبیروں کا ثبوت پیش کیا ہے اور ثبوت بھی فقہائے صحابہ کے اعمال سے پیش کیا ہے۔ اگرچہ اس میں مولوی عطاء اللہ اہل حدیث کے چودہ تکبیرات نماز عید کے دعوے کی تردید ہو جاتی ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ احناف کے قول کی بھی تردید ہو جاتی ہے کیونکہ وہ بھی نماز عید میں زائد چھ تکبیروں کے قائل ہیں لہذا جب پہلی رکعت میں زائد تین تکبیرات کے ساتھ تکبیر تحریرہ کو ملایا جائے اور اسی طرح دوسری رکعت میں تین زائد تکبیروں کے ساتھ رکوع کی تکبیر کو ملایا جائے تو کل چار چار تکبیرات ہر رکعت میں بنتی ہیں لہذا کل آٹھ تکبیریں ہوں گی اور اسی پر احناف کا عمل ہے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ کی واضح روایات میں مذکور ہو چکا ہے کہ پہلی رکعت نماز عید میں پانچ اور دوسری میں چار تکبیریں فقہائے صحابہ کا معمول تھیں جو کہ کل نو بنتی ہیں لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا عمل فقہائے صحابہ کے عمل کے خلاف ہے۔

جواب اول: ابھی آپ نے پہلی کی روایات میں پڑھا ہے کہ جب سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ ابن یمان سے سوال کیا کہ نبی پاک ﷺ نماز عید کی ہر رکعت میں کتنی تکبیریں پڑھتے تھے تو ابو موسیٰ اشعری نے جواب دیا کہ وہ چار تکبیریں نماز جنازہ کی تکبیروں کے برابر پڑھتے تھے اور حذیفہ ابن یمان نے فرمایا کہ ابو موسیٰ اشعری نے صحیح کہا ہے تو اس حدیث نے ثابت کر دیا کہ نبی پاک ﷺ کا معمول نماز عید کی تکبیرات میں وہی تھا جو نماز جنازہ میں تھا اور صحابہ کا بھی یہی معمول تھا جیسا کہ حذیفہ ابن یمان اور ابو موسیٰ اشعری کے کلام سے واضح ہے تو جب نبی پاک ﷺ کا نماز عید کی تکبیرات میں آٹھ تکبیرات کہنے کا معمول ہو تو پھر صحابہ کرام اور پھر فقہائے صحابہ آپ کے معمول کی کیسے مخالفت کر سکتے ہیں؟ لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے کا سنت رسول ﷺ کے مطابق ہے نہ کہ خلاف لہذا نو تکبیرات کا قول جو فقہائے صحابہ سے منقول ہے اس کی گنتی میں سننے والوں کو مبالغہ ہوا ہے کہ جس کی وجہ سے انہوں نے احناف پر اعتراض کر دیا ہے اگر غور کرتے تو یہ اعتراض نہ کرتے کیونکہ نو تکبیرات میں یہ واضح طور پر گزرا ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نو تکبیرات یوں پڑھتے پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے ساتھ تین زائد تکبیریں ملاتے۔ اس کے بعد قرأت کے بعد رکوع کے لیے تکبیر فرماتے تو اس طرح پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں ہوتیں اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین تکبیرات زائد کے ساتھ تکبیر رکوع کو ملاتے تو یہ کل چار بن جاتی ہیں اور دونوں رکعتوں کی کل تکبیرات نو بن جاتی ہیں لہذا یہ نو تکبیر رکوع کی تکبیر ہے باقی آٹھ ہی تکبیریں ہیں جو احناف کا معمول ہیں۔ اب حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول نماز عید میں آٹھ تکبیرات پڑھنے پر مصنف عبد الرزاق سے ملاحظہ فرمائیں۔

عبد الرزاق عن الثوري عن ابي اسحاق عن علقمة والاسود بن يزيد ان ابن مسعود كان يكبر في العيد تسعا تسعا اربعا قبل القراءة ثم كبر ، فركع ، وفي الثانية يقراء فاذا فرغ كبر اربعا ثم ركع . عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحاق عن علقمة والاسود ابن يزيد قال كان ابن مسعود جالسا وعنده حذيفة وابو موسى الاشعري فسالهما سعيد بن العاص عن التكبير في الصلاة يوم الفطر ولاضحى فجعل هذا يقول سل هذا ، وهذا يقول ، سل هذا فقال له هذا عبد الله بن مسعود ، فساله فقال ابن مسعود ، يكبر اربعا ثم يقراء ، ثم يكبر ، فركع ، لم يقوم في الثانية فيقرأ ثم يكبر اربعا بعد القراءة .

(مصنف، عبد الرزاق ج ۳ ص ۲۹۳ باب التكبير في الصلوٰۃ)

خلاصہ کلام یہ نکلا کہ نو تکبیرات والی روایات احناف کے مسلک کے خلاف نہیں بلکہ ان سے بھی مراد آٹھ ہی تکبیریں ہیں کہ جن کو چار تکبیریں کہے۔

خلاصہ کلام یہ نکلا کہ نو تکبیرات والی روایات احناف کے مسلک کے خلاف نہیں بلکہ ان سے بھی مراد آٹھ ہی تکبیریں ہیں کہ جن کو

ہر رکعت میں چار رکعتیں کو ملا کر کہا جاتا ہے کہ جس میں چھ رکعتیں اور دو رکعتیں تھیں اور یکم رکوع شامل ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

رمضان شریف میں تراویح اور اس کی

فصلیات کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زبیر نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے مسجد شریف میں نماز ادا فرمائی تو آپ کی نماز جیسی صحابہ کرام نے بھی نماز پڑھی پھر دوسرے دن صحابہ کرام بکثرت تشریف لائے پھر تیسری یا چوتھی رات اور زیادہ حاضر ہوئے تو حضور ﷺ مسجد میں ان کی طرف تشریف نہ لائے جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا میں نے وہ سب کچھ جانا جو تم نے کل رات کیا۔ مجھے تمہاری طرف آنے سے صرف اس بات نے روکا کہ اگر میں نکلتا ہوں تو خطرہ تھا کہ یہ نماز (تراویح) تم پر فرض نہ کر دی جائے یہ رمضان میں ہوا۔

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے خبر دی انہیں ابوسلمہ بن عبد الرحمن نے بتایا کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رمضان شریف کی نماز کی کیا کیفیت تھی؟ فرمایا حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ ادا فرمایا کرتے۔ آپ پہلے چار رکعت پڑھتے ان کے حسن و طول کے متعلق مت پوچھو کہ کیا تھا؟ پھر چار اور ادا فرماتے ان کے حسن و طول کے بارے میں بھی مت پوچھو پھر تین رکعت ادا فرماتے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ وتر ادا فرمانے سے قبل سوتے ہیں؟ فرمایا: اے عائشہ! میری آنکھیں سوتیں ہیں اور میرا دل نہیں سوتا۔

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی کہ وہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ لوگوں کو رمضان شریف کی راتوں میں قیام کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن کسی لازم امر کا حکم نہ دیتے۔ فرمایا کرتے تھے جو بھی رمضان کی راتوں میں ایمان و احتساب سے قیام کرے گا اس کے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ

۷۱- بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَمَا فِيهِ

مِنَ الْفَضْلِ

۲۳۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ثُمَّ كَثُرُوا مِنْ الْقَابِلَةِ ثُمَّ اجْتَمَعُوا اللَّيْلَةَ الثَّالِثَةَ أَوِ الرَّابِعَةَ فَكَثُرُوا فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي قَدْ صَنَعْتُمْ الْبَارِحَةَ فَلَمْ يَسْمَعْ بِي أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ إِلَّا بَنِي خَيْبَةَ أَنْ يَقْرَضَ عَلَيْكُمْ وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ.

۲۳۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَوةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةٍ رَجَعَهُ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِمْ وَطَوْلِهِمْ ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِمْ وَطَوْلِهِمْ ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا قِيلَ أَنْ تُؤَيِّرَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ عَنَّا نَتَأَمَّنُ وَلَا يَنَامُ قُلُوبِي.

۲۳۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُرَغِّبُ النَّاسَ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَتَوَلَّى النَّبِيُّ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ

دنیا سے پردہ فرما گئے اور رمضان شریف کی راتوں کے قیام کا معاملہ اسی طرح تھا پھر ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خلافت کے ابتدائی دور تک ایسے ہی رہا۔

پہلی امام مالک نے ابن شہاب سے خبر دی وہ عمرو بن زہیر سے اور وہ عبد الرحمن بن عبد القاری سے بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے ہمراہ رمضان کی ایک رات نکلے تو دیکھا کہ لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھ رہے ہیں کوئی ایک تھا اور کسی کے ساتھ دو چار تھے۔ حضرت عمر نے دیکھ کر فرمایا میں چاہتا ہوں کہ یہ لوگ ایک قاری کے پیچھے کھڑے ہو کر کٹھے نماز پڑھیں تو بہت اچھا ہوگا پھر ان کے لیے حضرت ابی بن کعب کو امام مقرر کر دیا پھر ایک مرتبہ میں حضرت عمر کے ساتھ نکلا اور لوگوں کو ایک امام کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھ کر آپ نے فرمایا: یہ بدعت کتنی اچھی ہے وہ نماز جس سے لوگ سو جاتے ہیں اس سے بہت بہتر ہے جو رات کھڑے ہو کر پڑھتے ہیں۔ اس نماز سے مراد تہجد کی نماز ہے جو رات کے آخر میں ہوتی ہے اور لوگ رات کے اول حصہ میں قیام کرتے تھے (یعنی نماز تراویح)۔

امام محمد فرماتے ہیں اس تمام پر ہمارا عمل ہے۔ رمضان مبارک میں اگر لوگ امام کے ساتھ نفل (تراویح) ادا کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں نے اس پر اتفاق و اجماع کر لیا تھا اور اسے ”حسن“ بالاتفاق قرار دیا اور حضور ﷺ سے مروی بھی ہے کہ جسے مسلمان حسن قرار دیں وہ عند اللہ بھی حسن ہے اور جسے مسلمان قبیح قرار دیں وہ عند اللہ بھی قبیح ہے۔

الْأَمْرُ لِمَنْ خَلَفَ أَوْ لِمَنْ يَسُكِّرُ وَصَلُّوا اِتِّفَاقًا خِلَافَةَ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ.

۲۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يَصَلُّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي يَصَلُّونَ الرَّهْطَ فَقَالَ عُمَرُ لِلرَّوَاتِبِ لَا تَطْلُبُوا لَوْ جَمَعْتُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَكْمَلَ ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى ابْنِ ابْنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يَصَلُّونَ بِصَلْوَةِ قَارِيهِمْ فَقَالَ بَعَثْتُ إِلَيْكَ هَذِهِ هَذِهِ وَالْيَسَى يَتَأَمَّنُونَ عَنْهَا أَفْضَلَ مِنَ الْيَسَى يَقُومُونَ فِيهَا يُرِيدُ إِخْرَ اللَّيْلِ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا كَيْلٌ نَأْخُذُ لَا نَأْسُ بِالصَّلَاةِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَنْ يُصَلِّيَ النَّاسُ تَطَوُّعًا بِإِمَامٍ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى ذَلِكَ وَرَوَاهُ حَسَنًا وَقُلْتُ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ الْمُؤْمِنِينَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ.

مذکورہ آثار و روایات سے چند امور ثابت ہوتے ہیں۔

- (۱) حضور ﷺ نے رمضان شریف میں صرف تین دن لگا کر تراویح ادا فرمائیں لیکن ان کی تعداد و رکعات صراحتاً مذکور نہیں۔ ہاں خبر احاد سے آئندہ اور میں وغیرہ کا ثبوت ہے۔ آپ نے لگا تار نہ پڑھنے کی وجہ امت پر آسانی و ارشاد فرمائی۔
- (۲) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رمضان شریف اور غیر رمضان شریف میں آپ کی نماز کی رکعات گیارہ بیان فرمائیں اس سے مراد نماز تہجد ہے کیونکہ غیر رمضان شریف میں تراویح نہیں ہوتیں اس پر دلیل وہ الفاظ ہیں جن میں تراویح ادا کرنے سے پہلے سونے کا حکم ہے تو معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت آپ ﷺ سو کر پھراٹھے اور ادا فرمایا کرتے تھے۔
- (۳) حضور نبی کریم روف الرحیم ﷺ اپنی حیات ظاہری میں قیام رمضان شریف (تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے لیکن تعداد میں نہ فرمائی۔ اسی طریقہ پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابتدائی دور خلافت میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ بھی قائم رہے۔

(۴) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت کے اندر نماز تراویح باجماعت کا اہتمام کیا اور حضرت ابی بن کعب کی امامت میں سب صحابہ کرام کو تراویح پڑھنے پر جمع فرمایا اور اسے ”بدعت حسہ“ فرمایا۔ بدعت اس لیے کہ حضورؐ نور رؤف رحیم ﷺ سے رمضان شریف کی ہر رات باجماعت تراویح اور قرآن سننے کی صورت میں مروی نہیں اور حسہ اس لیے کہ اسے حضرات صحابہ کرام نے پسند فرمایا اور ان کی پسندیدگی دراصل اللہ تعالیٰ کی پسند ہے اور یہ خوشخبری حضرت محمد ﷺ کی طرف سے ہے ”کہ جس نے اچھا طریقہ شروع کیا اس کا اجر اور اس پر تمام عمل کرنے والوں کا اجر شروع کرنے والے کو ملے گا“ لہذا معلوم ہوا کہ آپ کا ارشاد گرامی ”کل بدعة ضلالة“ سے مراد بدعت سیئہ ہے اس لیے بدعت کی تقسیم بدعت حسہ اور بدعت سیئہ کی طرف درست ہے۔

(۵) کچھ لوگ نماز تراویح ادا کرنے کے بعد سو جاتے تھے اور تہجد نہیں پڑھتے تھے۔ اس کے متعلق حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نماز تہجد افضل ہے جس سے لوگ سو جاتے ہیں۔

(۶) تراویح باجماعت ادا کرنا اجماعی مسئلہ ہے اور مسلمانوں کے اتفاق و اجماع کی بدولت اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی یہ پسندیدہ ہے لہذا ہم احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بحث تراویح

تراویح کے سنت ہونے پر کسی کو اختلاف نہیں اختلاف تعداد رکعت میں ہے۔ احمد خلاش میں رکعت کے قائل ہیں اور چوتھے امام حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ چھتیس رکعات کے قائل ہیں۔ ان چھتیس رکعات کے کئی احتمالات ہیں جنہیں ابن قدامہ مالکی نے ذکر کیا۔ مختصر یہ کہ بیس رکعات سے کم تراویح کا کوئی امام قائل نہیں ہے۔ صرف غیر مقلد آٹھ تراویح کے معتقد ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ سنت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام کا عمل آٹھ تراویح ہی ہے۔ ہم اس بحث تراویح کو دو فصلوں میں ذکر کریں گے۔ فصل اول میں بیس رکعت تراویح کا ثبوت سنت رسول اللہ ﷺ اور آثار صحابہ سے پیش کیا جائے گا اور فصل ثانی میں آٹھ اور گیارہ کے قائلین غیر مقلدین کے دلائل بمعہ جوابات ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ

فصل اول

تین رات لگا تار رمضان شریف میں تہجد کے علاوہ رسول کریم ﷺ کا تراویح ادا فرمانا مذکور ہو چکا ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ تراویح تہجد کے علاوہ نماز ہے۔ اسی موضوع پر ایک حدیث پاک میں وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح کا ذکر ان الفاظ سے آیا ہے۔

حضور ﷺ تراویح کی بیس رکعات پڑھا کرتے تھے

(بخاری سنن) ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ رمضان شریف میں بیس رکعت اور وتر ادا فرمایا کرتے تھے۔

حدثنا يزيد بن هارون قال انا ابراهيم بن عثمان عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان النبی ﷺ كان یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (معنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۳۹۳ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی باب کم یصلی فی رمضان من رکعت)

ابن ابی اسعد المالینی حدثنا ابو احمد بن عدی الحافظ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن عبد العزیز حدثنا منصور بن ابی مزاحم حدثنا ابو شیبہ عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان غیر جماعة بعشرين رکعة والوتر. (تبیق شریف ج ۲ ص ۳۹۶ باب مادی فی عدد رکعات التیام فی شہر رمضان)

مذکورہ روایتوں سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح رمضان شریف میں جماعت کے بغیر ادا فرمایا کرتے تھے۔

اعتراض

تبیق شریف میں مذکورہ روایت کے بعد یہ الفاظ موجود ہیں ”تفرد بہ ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان عبسی الکوفی وهو ضعیف یعنی اس روایت کو صرف ابو شیبہ ابراہیم نے بیان کیا اور وہ ضعیف راوی ہے“ لہذا ضعیف ہونے کی وجہ سے بیس رکعت تراویح ثابت نہ ہو سکتی۔

جواب: پہلی بات یہ ہے کہ ہم لکھ چکے ہیں کہ تراویح کی رکعات کی معین تعداد کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا کسی ضعیف کے حوالہ سے اعتراض بے فائدہ ہے۔ دوسری بات یہ کہ تبیق شریف نے ضعیف کہا، موضوع تو نہیں کہا اور تیسری بات یہ کہ ابو شیبہ ابراہیم کا ضعیف ہونا بالاتفاق نہیں ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال عباس الدوري عن يحيى بن معين قال قال يزيد ابن هارون ماقضى علي الناس رجل يعني في زمانه اعدل في قضاء منه وكان يزيد علي كتابته ايما كان قاضيا. (تهذيب التهذيب ج ۵ ص ۳۵۵ الفظ ابراہیم)

یحییٰ ابن معین سے عباس دوری روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ ابن معین نے کہا کہ یزید ابن ہارون نے ان سے کہا ابراہیم بن عثمان سے بڑھ کر اس کے قضا کے زمانے میں کوئی عادل نہیں تھا اور اس کے قاضی ہونے کے زمانے میں یزید بن ہارون اس کے پاس چند روز کتابت کرتا رہا۔

مذکورہ عبارت نے واضح کر دیا کہ جراحین کے امام یحییٰ ابن معین یزید بن ہارون کا قول نقل کر کے ثابت کر دیا کہ ابراہیم بن عثمان بہت بڑا عادل تھا لہذا ابراہیم بن عثمان اگرچہ مختلف فیہ ہے لیکن اس کو صرف کسی کے ضعیف کہہ دینے سے اس کی روایت کو یکسر مردود قرار دینا بے جا نہیں ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ابراہیم بن عثمان کی طرح، ابراہیم بن حنیہ بھی مختلف فیہ ہے اور اس کے متعلق یوں مذکور ہے۔

ونقل عثمان بن سعيد الدارمي عن يحيى بن معين انه قال شيخ ثقة كبير. (لسان المیزان ج ۱ ص ۵۳)

عثمان ابن سعید دارمی نے یحییٰ ابن معین سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا یحییٰ ابن حنیہ بہت بڑا شیخ ہے جو ثقہ ہے۔

مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ یحییٰ ابن معین نے ابراہیم بن عثمان کو بہت بڑا عادل اور ابراہیم بن حنیہ کو شیخ ثقہ کہا حالانکہ یہ دونوں مختلف فیہ ہیں اور ابن عدی نے ان دونوں میں ابراہیم بن عثمان کو افضل قرار دیا جیسا کہ کامل فی ضعفاء الرجال کے صفحہ نمبر ۴۴ میں یوں مذکور ہے ”فانه خير من ابراهيم بن ابي حية الذي تقدم ذكره یعنی ابراہیم بن عثمان، ابراہیم بن حنیہ سے بہتر

ہے جس کا ذکر ابھی پہلے گزرا ہے۔

حاصل کلام: یہ ہوا کہ ابراہیم بن عثمان کی وجہ سے بیس رکعت تراویح والی روایت کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ روایت قوی اور ثقہ ہے جیسے ابھی دلائل سے ثابت ہو چکا ہے۔

لحمہ نقل فرمائیے: روایت کہ جس کے تمام رجال ایک کے سوا ثقہ ہیں اور وہ ایک بھی کم از کم مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہو۔ ایسی روایات کے متعلق لوگوں کو اس وہم میں ڈالنا کہ یہ ضعیف ہے لہذا قابل عمل نہیں غلط اور اتہام ہے۔ تو معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ قابل عمل ہے اور پھر مزید یہ کہ بیس رکعت تراویح پر حضرات صحابہ کرام کا اسناد صحیح کے ساتھ آثار کا موجود ہونا اس کو اور مضبوط کر دیتا ہے اس لیے مذکورہ اعتراض بے فائدہ اور لا حاصل ہے۔ اب ہم چند آثار صحابہ ذکر کرتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

یزید بن رمان کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں لوگ رمضان شریف میں تیس رکعات ادا کرتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

ہمیں ابوالخصیب نے خبر دی کہ سوید بن غفلہ رمضان شریف میں ہمیں پانچ ترویحات یعنی بیس رکعات تراویح پڑھایا کرتے تھے۔

ہمیں شتیر بن شکل نے روایت کیا اور وہ اصحاب علی رضی اللہ عنہ میں سے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعت پڑھایا کرتے اور تین وتر اور اس میں مضبوطی ہے۔

جناب ابو عبد الرحمن سلیمی، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے

بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رمضان شریف میں قاریوں کو بلوایا پھر ان میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھایا کرو کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ خود بھی وتر پڑھتے تھے۔

یحییٰ بن سعید سے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو حکم فرمایا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت تراویح پڑھائے۔

نافع ابن عمر کہتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ رمضان میں ہمیں بیس رکعات تراویح پڑھاتے تھے۔

مدینہ منورہ میں جناب ابی بن کعب لوگوں کو بیس رکعت

عن یزید بن رمان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر ابن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

انبا ابی الخصیب قال کان یومنا سوید بن غفلة فی رمضان فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

روینا عن شتیر بن شکل وکان من اصحاب علی رضی اللہ عنہ انه کان یومهم فی شهر رمضان بعشرین رکعة فیوتر بثلاث فی ذالک قوة. (تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی رضی اللہ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منهم رجلا یصلی بالناس عشرین رکعة قال وکان علی رضی اللہ عنہ یوتر بهم.

(تبیئ شریف ج ۲ ص ۳۹۶) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

عن یحییٰ بن سعید ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر رجلا یصلی بهم عشرین رکعة. (مصنف ابن ابی شیبہ)

عن نافع ابن عمر قال کان ابن ابی ملیکہ یصلی بنا فی رمضان عشرین رکعة. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۹۳)

عن حسن عبد العزیز بن رفعی قال کان ابی

بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين تراویح اور تین و تر پڑھایا کرتے تھے۔
 رکعة ویوتر بثلاث.

عن اسحاق عن الحارث انه كان يوم الناس في رمضان بالليل بعشرين ركعة ويوتر بثلاث ويقتل قبل الركوع.

اسحاق بن حارث رمضان میں عیس رکعت تراویح پڑھایا کرتے تھے تین وتر پڑھتے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے۔

عَنْ عطاء قال ادرکت الناس وهم یصلون ثلاثۃ وعشرین رکعة بالوتر۔ عطاء کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو وتر سمیت تیس رکعت پڑھتے دیکھا۔

لمحہ فکریہ: صحابہ کرام کے آثار اگرچہ کتب روایات میں بکثرت موجود ہیں لیکن پھر بھی نو آثار جو ہم نے ذکر کر دیے ہیں ان میں حضرت عمر بن الخطاب، علی المرتضیٰ ابی بن کعب اور دیگر حضرات صحابہ کرام کے آثار میں رکعت پڑھتے پڑھانے والے ہیں۔ کیا ان حضرات کو آٹھ، گیارہ والی روایات نہ ملی تھیں۔ کیا ان کا عمل بدعتِ سیئہ کے زمرے میں آتا ہے؟ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے بیس رکعت تراویح باجماعت شروع کرانے پر صحابہ کرام نے اعتراض کی بجائے خوشی سے ان میں شرکت فرمائی لیکن آج کل کے غیر مقلد ڈٹ کر مخالفت کرتے ہیں کیا اس وقت کے موجود صحابہ کرام میں اتنی ایمانی قوت بھی نہ تھی کہ وہ غلط بات پر خاموش بلکہ رضامند رہے؟ اس لیے اگر کوئی غیر مقلد بیس رکعت تراویح پڑھانے پڑھنے والے اہل سنت کو بدعتی کے نام سے یاد کرتا ہے تو یہ جرمِ ہم نے نہیں بلکہ صحابہ کرام نے کیا تھا۔ (معاذ اللہ) لہذا انہیں ”بدعتی“ کہا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قصص دوم

غیر مقلدوں کے دلائل اور ان کے جوابات
دلیل اول:

عن ابی سلمة قال سألت عائشة رضي الله عنها كيف كان صلوة رسول الله ﷺ في رمضان فقالت ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غير رمضان على احدى عشرة ركعة. (بخاری شریف ج ۲ ص ۳۹۵ مطبوعہ دار حیدر آباد)

ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: حضور ﷺ کی ماہ رمضان میں نماز کی کیا کیفیت تھی؟ فرمایا: حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ ادا فرماتے تھے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت میں سے آٹھ تراویح اور تین وتر تھے اس لیے آٹھ تراویح ہی سنت ہے، میں رکعت خلاف سنت ہے۔

جواب اول: آٹھ رکعت تراویح ثابت کرتے ہوئے ان بے چارے غیر مقلدوں کو یہ بھی یاد رہا کہ اس طرح تو وتر کی تین رکعت ہم نے تسلیم کر لی ہیں حالانکہ وہ ایک رکعت وتر کے قائل ہیں۔ جب ان کے ہاں وتر ایک رکعت ہیں تو پھر ان گیارہ میں سے ایک وتر اور دس تراویح ثابت ہوئیں۔ آٹھ کی بات تو پھر اجماعی رہ گئی لہذا اس روایت سے ان کے مسلک کے پیش نظر آٹھ تراویح ثابت نہیں ہوتیں۔

جواب دوم: یہ ہر شخص جانتا ہے کہ تراویح کا تعلق صرف رمضان شریف کے ساتھ ہے۔ بقیہ گیارہ مہینوں میں یہ نماز نہیں ہوتی۔ اسے

غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں لہذا روایت مذکورہ میں جب رمضان شریف اور غیر رمضان شریف دونوں میں گیارہ رکعت پڑھنا سیدہ عائشہ بیان فرماری ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایسی نماز ہے جو رمضان وغیر رمضان میں پڑھی جاتی تھی، نماز تہجد ہے۔ گفتگو تہجد میں نہیں بلکہ تراویح کے آٹھ یا بیس ہونے میں ہو رہی ہے۔ اگر اس روایت سے تراویح آٹھ ثابت کرتا ہے تو پھر پورے سال آٹھ تراویح تسلیم کرنا پڑے گا علاوہ انہیں اسی روایت میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا عرض کرتا ہے آپ وتر سے پہلے نیند فرماتے ہیں؟ جس کے جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا: میرا دل جاگتا ہے اور سوتی صرف آنکھیں ہیں۔ یہ سوال و جواب اس بات کی دلیل ہے کہ گفتگو نماز تہجد کے بارے میں ہو رہی تھی۔ حضرت فاروق اعظم نے بھی اس لیے فرمایا کہ وہ نماز کہ جس کو ادا کر کے سو جاتے ہیں اور دوسری نماز سوتے میں گزار دیتے ہیں یہ بہتر ہے اس بہتر سے مراد نماز تہجد تھی اور پڑھ کر سو جانے والی تراویح تھی لہذا روایت مذکورہ کو تراویح پر محمول کرنا درست نہ ہوا۔

جواب سوم: روایت مذکورہ کو امام ترمذی نے قیام رمضان کے باب میں ذکر نہ فرمایا بلکہ قیام اللیل میں ذکر فرمایا اور قیام اللیل سے مراد نماز تہجد ہی ہے۔ اگر یہ روایت نماز تراویح کے بارے میں ہوتی تو اسے امام ترمذی قیام اللیل کے ضمن میں ذکر نہ فرماتے۔ قیام اللیل کے بارے میں روایات ذکر کرتے ہوئے امام موصوف فرماتے ہیں۔

اہل علم کا نماز تراویح میں اختلاف ہے بعض کی رائے یہ ہے کہ وُتروں سمیت اکتالیس رکعت پڑھی جائیں۔ یہ اہل مدینہ کا قول ہے اور اسی پر ان کا عمل بھی ہے اور اہل علم کی اکثریت اس پر ہے جو حضرت علی و عمر وغیرہما رضی اللہ عنہم سے مروی ہے وہ یہ کہ تراویح بیس رکعت ہیں اور یہی امام سفیان ثوری، ابن المبارک اور شافعی کا قول ہے اور شافعی کہتے ہیں کہ میں نے اسی پر اہل مکہ کو پایا وہ بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

واختلف اهل العلم في قيام رمضان فرأى بعضهم ان يصلي إحدى وأربعين ركعة مع الوتر وهو قول اهل المدينة والعمل على هذا عندهم بالمدينة واكثر اهل العلم على ما روى عن علي وعمر وغيرهما من اصحاب النبي ﷺ عشرين ركعة وهو قول اهل الثوري وابن المبارک والشافعي وقال الشافعي وهكذا ادرکت ببلادنا بمكة يصلون عشرين ركعة. (ترمذی شریف ج ۹ ص ۹۹)

باب اجاء فی قیام شھر رمضان مطبوعہ امین کمپنی دہلی

دلیل دوم:

حضرت عمر بن الخطاب نے ابی بن کعب اور تمیم داری کو فرمایا کہ لوگوں کو گیارہ رکعت پڑھایا کرو اور قاری سوائتوں والی سورت کی تلاوت کرتا۔ اور ہم طول قیام کی وجہ سے سے لاشیوں کا سہارا لیتے تھے اور ہم طلوع فجر کے قریب گھروں کو لوٹتے تھے۔

عن محمد ابن يوسف عن السائب بن يزيد انه قال امر عمر بن الخطاب ابی بن کعب وتمیما الداری ركعة قال وكان القاری یقرأ فی الممتنین حتی کنا نعتمد علی العصى من طول القيام وما کنا ننصرف الا فی قروع الفجر. (موطا امام مالک ج ۱ ص ۶۸)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دو دلیل القدر صحابہ کو گیارہ رکعت (تین و تراویح تراویح) پڑھانے کا حکم اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان حضرات نے آٹھ تراویح پڑھا لیں اور موجود صحابہ کرام نے آٹھ پڑھیں لہذا اجماع صحابہ سے ثابت ہو گیا کہ تراویح آٹھ رکعت ہیں میں رکعت کا اس روایت میں کوئی ذکر نہیں ہے۔

زمانہ فاروقی میں تراویح بیس رکعات پڑھی جاتی تھیں

جواب اول: روایت مذکورہ کے راوی جناب سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے ہی ہیں رکعت تراویح والی روایت مروی ہے ملاحظہ ہو۔

عن السائب بن یزید قال کانوا یقومون علی عهد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی شہر رمضان بعشرین رکعة قال وکانوا یقروون بالمئین وکانوا یتوکون علی عصیم فی عهد عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ من شدۃ القیام .
(بخاری شریف ج ۲ ص ۳۹۶)

سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگ ماہ رمضان میں بیس رکعت ادا کرتے تھے نیز کہا کہ نماز پڑھانے والے قاری وہ سورتیں پڑھتے تھے جن میں سو کے لگ بھگ آیات ہیں۔ لوگ حضرت عثمان غنی کے دور میں اپنی اپنی لاکھی پر ٹیک لگایا کرتے تھے کیونکہ انہیں بہت دیر کھڑا ہونا پڑتا تھا۔

انہی سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے اسی سند کے ساتھ جس کے اندر گیارہ رکعت کا ذکر ہے، اکیس رکعت کا ذکر بھی آیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

روی مالک هذا الحديث عن محمد بن يوسف عن السائب بن یزید الی قوله مالک فی هذا الحديث احدى عشرة رکعة وغيره یقول فیہ احدى وعشرین وقد روی الحارث بن عبد الرحمن بن ابی زباب عن السائب بن یزید قال کنا ننصرف من القیام علی عهد عمر بن الخطاب وقد فرغنا فروع الفجر وکان القیام علی عہدہ ثلاث وعشرین رکعة . (التحذیر ج ۸ ص ۱۱۵ مکتبہ قدوسیہ لاہور)

امام مالک نے یہ حدیث محمد ابن یوسف سے بیان کی۔ اس میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے اور دوسرے محدثین کرام اکیس رکعت بیان کرتے ہیں۔ حارث بن عبد الرحمن بن ابی الزباب نے سائب بن یزید سے بیان کیا کہ ہم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں نماز تراویح سے اس وقت فارغ ہوتے جب صبح صادق ہونے کے قریب ہوتی ان کے دور خلافت میں نماز تراویح تیس رکعت تھیں (بیس رکعت تراویح اور تین وتر)۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے سائب بن یزید سے مروی روایت کے بعد معایہ روایت بھی ذکر فرمائی ہے۔

عن یزید بن رومان انه قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان ثلاث وعشرین رکعة .

یزید بن رومان کہتے ہیں کہ لوگ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں رمضان شریف میں تیس رکعت تراویح پڑھتے تھے (بیس تراویح تین وتر)۔

(موطا امام مالک ج ۸ ص ۹۸ باب اجاء فی قیام رمضان)

مختصر یہ کہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے گیارہ، اکیس، تیس کی روایات موجود ہیں۔ ان میں سے گیارہ والی روایت کی تائید و تصدیق کسی دوسرے واسطے سے نہیں لیکن بیس رکعت تراویح کی متعدد طرق سے تصدیق موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ گیارہ رکعت والی روایت شاذ ہے۔

جواب دوم: جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ بیس رکعت تراویح کی حضرات صحابہ کرام کا متفق معمول تھا لہذا اگر گیارہ رکعت والی روایت کو درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر غل صحابہ کرام اس کا ناخ ہوگا۔ موطا امام مالک میں موجود ہے کہ قاری نے جب آٹھ تراویح پڑھائیں پھر اس کے بعد بارہ پڑھائیں تو لوگوں کو بارہ میں تخفیف معلوم ہوئی لہذا بیس رکعت میں مزید تخفیف ہوگی۔ اس لیے کہا جاسکتا

ہے کہ صحابہ کرام نے اگرچہ آٹھ یا دس تراویح پڑھیں لیکن ان کا لگا تار عمل میں تراویح ہی ثابت ہے چنانچہ امام بیہقی فرماتے ہیں۔
 ويمكن الجمع بين الروايتين فانهم كانوا يقومون باحدى عشرة ثم كانوا يقومون بعشرين ويؤتون بثلاث. (بیہقی شریف ج ۲ ص ۳۹۶)
 گویا حضرات صحابہ کرام نے ابتداً اگرچہ آٹھ یا دس رکعت تراویح پڑھی ہیں لیکن ان کا لگا تار اور آخری عمل میں تراویح اور تین ورتھا۔

جواب سوم: گیارہ رکعت والی روایت کے متعلق ان غیر مقلدین کے امام نام نہاد مقلدین یہیہ کہتے ہیں۔
 قال ابن التيمية الحنبلي اعلم انه لم يوقت رسول الله ﷺ في التراويح عددا معينا. ومن ظن ان قيام رمضان فيه عدد معين موقت عن النبي ﷺ لا يزيد ولا ينقص فقد اخطأ.
 ابن تيمية حنبلي کا کہنا ہے کہ حضور ﷺ سے نماز تراویح کے بارے میں کوئی معین تعداد رکعت منقول نہیں اور جو یہ گمان رکھتا ہو کہ رمضان شریف میں تراویح کی تعداد حضور ﷺ سے نماز تراویح کے بارے میں مقرر معین فرمادی نہ اس سے زیادہ اور نہ اس سے کم ہو سکتی ہے تو ایسا گمان رکھنے والے نے خطا کی۔
 (مرقات شرح الموطا ج ۳ ص ۱۹۳)

ابن تیمیہ نے نماز تراویح کی رکعت کی تعیین کا ثبوت حضور ﷺ کی طرف کرنے والے کو خطا کا رکہ کر یہ بتایا کہ گیارہ، اکیس، تیس وغیرہ تعداد ہر ایک کی روایت ہے اس لیے یہ کہنا کہ آٹھ تراویح والی ہی صحیح ہے بالکل غلط ہوا۔ اسی مقام پر ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

عن السائب بن يزيد قال المولف حضر حج الوداع ابیه وهو ابن السبع سنين قال امر عمر ابی بن كعب وتيمما الداری بالتشديد نسبة الى الدار ان يقوموا للناس وفي نسخة بالناس ای يكون هذا اما متارة والاخر اخرى وهو يحتمل ان تكون المناوبة في الركعات الليالي والنساء على سليمان في رمضان ای لياله باحدى عشر ركعة ای في اول الامر لما قال ابن عبد البر هذه الرواية وهم والذي صح انهم كانوا يقومون على عهد عمر بعشرين ركعة. (مرقات شرح الموطا ج ۳ ص ۱۹۲)

سائب بن یزید مؤلف ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ اپنے والد کے ساتھ سات سال کی عمر میں حج الوداع میں شریک ہوئے تھے۔ سائب کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعب اور تیمم داری کو فرمایا کہ لوگوں کو رمضان شریف میں گیارہ رکعت پڑھاؤ یعنی باری باری امام بن کر یا آدھی آدھی نماز میں مختلف راتوں میں دونوں تراویح پڑھاؤ اور گیارہ رکعت کا حکم ابتداً تھا کیونکہ عبد البر کا کہنا ہے کہ یہ گیارہ رکعت والی روایت وہم ہے اور صحیح روایت یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں قیام رمضان میں رکعت تھا۔

ثبت العشرون في زمن عمرو في الموطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وروى البيهقي في المعرفة عن سائب بن يزيد قال كنا نقوم في زمن عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر قال النووي

ثبت العشرون في زمن عمرو في الموطا عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وروى البيهقي في المعرفة عن سائب بن يزيد قال كنا نقوم في زمن عمر بن الخطاب بعشرين ركعة والوتر قال النووي

فی الخلاصہ اسنادہ صحیح وفي الموطار وایۃ
بإحدى عشرة وجمع بينهما بانه وقع اولاهم استقر
الامر على العشرين فانه المتوارث. اجمع الصحابة
ان التراويح عشرون ركعة.

(مرقات شرح المشلاۃ ج ۳ ص ۱۹۳)

الحاصل: جب سے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں تیس رکعت نماز تراویح شروع ہوئی اس وقت بھی
صحابہ کرام نے اسی پر اجماع فرمایا تھا اور اس کے بعد سے تمام امت اسی پر قائم ہے اور اجماع صحابہ و امت مسلمہ کا صدیوں سے ایک
عمل اس بات کی دلیل ہے کہ تیس رکعت تراویح ہی اللہ اور اس کے رسول کو محبوب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۷۲- بَابُ الْقُنُوتِ فِي الْفَجْرِ
۲۳۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي الصُّبْحِ.
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَا حَدَّثَهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
بَحْثُ قُنُوتِ فِي الْفَجْرِ

قنوت یعنی دعائے قنوت جو صرف وتر کی نماز میں پڑھی جاتی ہے اسے سب تسلیم کرتے اور پڑھتے ہیں۔ ایک اور دعائے قنوت
صبح کے فرضوں میں دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پڑھی گئی۔ اسے قنوت نازل کہتے ہیں۔ قنوت نازل سرکارِ دو عالم ﷺ نے
چند دن آذنت اور مصیبت کے پیش نظر پڑھی پھر اسے ہمیشہ ہمیش کے لیے ترک کر دیا اور یوں اسے منسوخ کر دیا گیا۔ اس لیے اب اس
قنوت نازل کا صبح کی نماز میں پڑھنا جسے غیر مقلد پڑھتے ہیں ہمارے ہاں مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ غیر مقلد اس کی منسوختی کے
قائل نہیں۔ اس بحث میں دو اقسام کے دلائل کا ذکر ہوگا جو اس کے چند دن پڑھنے پھر اس کے بعد منسوخ کر دینے پر ہیں جن کی بنا پر
اب صبح کی فرض نماز میں اس کا پڑھنا خلاف سنت ہے۔

چند ایام تک قنوت نازلہ پڑھنے کے دلائل

عن انس قنيت رسول الله ﷺ في صلاة
الصبح شهرا بعد الركوع. عن انس قال انما قنيت
رسول الله ﷺ في صلاة الصبح شهرا يدعو
على زعل وذكوان. عن انس قال انما قنيت رسول
الله ﷺ شهرا يدعو على الناس قتلوا اناسا من
اصحابه يقال لهم قراء. عن ابراهيم قال انما قنيت
رسول الله ﷺ اياما. قال عبد الله بن مسعود
قد علموا ان النبي ﷺ انما قنيت شهرا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے صبح کی نماز میں صرف ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت
پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم
ﷺ نے نماز صبح میں زعل اور ذکوان قبیلہ کے خلاف قنوت
صرف ایک مہینہ پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ حضور ﷺ نے کچھ لوگوں کے خلاف ایک مہینہ قنوت
پڑھی جنہوں نے چند مسلمانوں کو جنہیں ”قاری القرآن“ کہا جاتا
تھا قتل کر دیا تھا۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۱۰)

ﷺ نے کچھ دن قنوت پڑھی۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: لوگ جانتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی ایک ماہ پڑھنے کے بعد اس کو ترک کر دیا۔

حضور ﷺ نے چند دنوں کے لیے نماز فجر میں قنوت پڑھی

مجھے سعید بن المسیب اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ہم دونوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں قنوت سے فارغ ہو کر رکوع کر کے جب سمع اللہ کن حمد کہہ کر اٹھتے تو قیام کی حالت میں آپ یوں کہتے اے اللہ! ولید بن ولیدؓ سلمہ بن ہشام، عیاش بن ابی ربیعہ اور کزور مومنوں کو نجات دے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی نئی نازل فرما اور انہیں حضرت یوسف کے دور ایسی قحط سال میں گرفتار فرما۔ اے اللہ! لحيان، زعل، ذکوان اور عصیہ پر سے رحمت پھیر لے انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی ہے پھر ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامر شی الا یہ نازل ہوئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے مذکورہ دعا چھوڑ دی تھی۔

حضور ﷺ نے ایک ماہ سے زیادہ قنوت نہیں پڑھی

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف ایک مہینہ (عصیہ اور ذکوان) پر قنوت پڑھی نہ اس سے پہلے اور نہ ہی اس کے بعد پڑھی تھی۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک مہینہ عصیہ اور ذکوان پر قنوت پڑھی پھر جب ان پر غالب آئے تو قنوت کو ترک کر دیا۔ خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ بھی بتاتے ہیں کہ حضور ﷺ کا قنوت پڑھنا بدوعا کے طور پر تھا پھر آپ نے اسے ترک فرما دیا لہذا قنوت منسوخ ہو گئی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے قنوت نہ پڑھی۔ قنوت پڑھنے کی روایت کرنے والوں میں سے ایک خود حضرت ابن عمرؓ بھی ہیں۔ انہوں نے دوسرے حضرات کو بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آیت لیس لک من الامر شی الا یہ نازل فرمائی تو قنوت کو اللہ تعالیٰ نے منسوخ فرما دیا۔

اخبرنی سعید بن المسیب و ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انهما سمعا ابا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع راسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين عن المؤمنين اللهم اشدد وطئك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان وذعل وذکوان وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا انه ترك ذلك لما انزل لیس لک من الامر شی اوتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون. (صحیح مسلم ج ۳ ص ۲۲۷)

عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم يقنت النبي ﷺ الا شهرا لم يقنت قبله ولا بعده. عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قنت رسول الله ﷺ شهرا يدعو على العصي وذکوان ولما ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود رضي الله عنه لا يقنت في صلوة الغداة قال ابو جعفر فهذا ابن مسعود رضي الله عنه يخبر ان قنوت رسول الله ﷺ الذي كان انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فكم يكن هو من بعد رسول الله ﷺ يقنت وكان احدهم روى ذلك ايضا عن رسول الله ﷺ عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما ثم قد اخبرهم ان الله عز وجل نسخ

ذالک حین انزل علی رسول اللہ ﷺ لیس
لک من الامر شیء اویتوب علیہم اویعذبہم فانہم
ظالمون۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۳۵)

حضرت ابن مسعود اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے
روایت کیا کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ قنوت
پڑھی۔ آپ اس میں ذل اور ذکوان کے لیے بدعا کرتے تھے کہتے
تھے۔ اے اللہ! مضر پر اپنی گرفت سخت کر دے اور انہیں سالوں کے
قطہ میں ڈال جس طرح یوسف علیہ السلام کے دور میں قحط آیا تھا پھر
آپ نے قنوت پڑھنا ترک کر دیا لہذا وہ منسوخ ہے۔ اس کے
منسوخ ہونے پر یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ
صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی قنوت پڑھتے تھے اور یہ بالا جماع
منسوخ ہے۔

روی ابن مسعود رضی اللہ عنہ وجماعة من
الصحابہ رضی اللہ عنہم ان النبی ﷺ قنت فی
صلوة الفجر شهرا کان يدعو فی قنوته علی ذل
و ذکوان یقول اللہم اشدد و طنک علی مضر و
اجعل علیہم سنین کنسی یوسف ثم ترکہ و کان
منسوخا دل علیہ انه روی انه ﷺ کان یقنت
فی صلوٰۃ المغرب کما فی صلوٰۃ الفجر و کان
منسوخا بالا جماع۔

(البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۲۷۳ مطبوعہ بیروت)

مسلم شریف، طحاوی شریف اور البدایہ والنہایہ کی عبارات آپ نے ملاحظہ فرمائیں جن میں صراحۃً قنوت نازلہ کے منسوخ ہو
جانے کا ذکر ہے اور ساتھ ہی اس کے ناسخ کا بھی ذکر ہے۔ علاوہ ازیں یہ قنوت جس مقصد کے لیے تھی اللہ تعالیٰ نے وہ عطا فرمادیا اور
مقصد کے حاصل ہونے سے قبل صبح کی طرح نماز مغرب میں بھی آپ سے اس کا پڑھنا مروی ہے۔ جب مغرب میں قنوت کا پڑھنا
اب غیر مقلد بھی تسلیم کرتے ہیں کہ منسوخ ہے اس لیے انہیں یہ بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ قنوت نازلہ ایک مہینہ تک پڑھی جانے کے بعد
چھوڑ دینے کی وجہ سے مردک و منسوخ ہو گئی ہے۔

صبح کی نماز میں اب قنوت نازلہ پڑھنا بدعت ہے

ابو مالک اشجعی اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی آپ نے قنوت نہ پڑھی
اور میں نے ابو بکر صدیق، عمر بن الخطاب، عثمان غنی اور علی المرتضیٰ
کے پیچھے بھی نمازیں پڑھیں۔ ان حضرات نے بھی قنوت نازلہ نہ
پڑھی پھر کہا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

عن ابی مالک الاشجعی عن ابیہ قال صلیت
خلف رسول اللہ ﷺ فلم یقنت و صلیت خلف
ابی بکر فلم یقنت و صلیت خلف عمر فلم یقنت
و صلیت خلف عثمان فلم یقنت و صلیت خلف
علی فلم یقنت ثم قال یابنی انہا بدعة۔

(نسائی شریف ج ۱ ص ۱۲۳ ترک القنوت)

ابو مالک اشجعی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا:
ابا جان! آپ نے حضور ﷺ، ابو بکر، عمر، عثمان اور علی
المرتضیٰ کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ کوفہ میں تقریباً پانچ سال حضرت
علی کے پیچھے نمازیں پڑھیں کیا یہ حضرات صبح کی نماز میں قنوت
پڑھتے تھے؟ فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

قال انا ابو مالک الاشجعی سعد بن طارق
قال قلت لابی یا ابی انک قد صلیت خلف رسول
اللہ ﷺ و خلف ابی بکر و خلف عمر و خلف
عثمان و خلف علی رضی اللہ عنہم ہننا بالکوفہ
قریبا من خمس سنین افکانوا یقنتون فی الفجر فقال
ای بنی محدث۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۲۳۹ باب قنوت فی صلوٰۃ الفجر وغیرھا)

سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو فرماتے سنا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔

قال سعيد بن جبیر قال اشهد انی سمعت ابن عباس یقول ان القنوت فی صلوٰۃ الصبح بدعة. (دارالفتنی ج ۲ ص ۱۳۱ باب مفت القنوت و بیان موشھا)

الکامل میں ابن عدی نے بشر بن حرب سے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا خدا کی قسم! قنوت بدعت ہے۔ حضور ﷺ نے ایک مہینہ کے سوا قنوت نازل نہیں پڑھی۔

اخرجه ابن عدی فی الکامل عن بشر بن حرب عن ابن عمر انه ذکر القنوت فقال واللہ انها بدعة ماقت رسول اللہ ﷺ غیر شهر واحد.

(نصب الراية ج ۲ ص ۱۳۰ باب صلوٰۃ الوتر)

مذکورہ روایات میں اس امر کی تصریح موجود ہے کہ رسول کریم ﷺ کے ایک ماہ قنوت نازل نہ پڑھنے کے بعد اب اسے لگا تار پڑھنا بدعت ہے یعنی اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ ایک ماہ کی طرح اب ہمارے لیے ہر وقت اور ہر حالت میں صبح کی نماز کے اندر قنوت نازل نہ پڑھنا سنت ہے تو یہ کہنا سنت نہیں بلکہ بدعت ہے اور اس کا بدعت ہونا مکمل تاکید کے ساتھ مذکور ہے۔ حضور ﷺ نے مخصوص حالت میں اسے اختیار فرمایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی قوم پر بدوعا یا دعا کے لیے قنوت پڑھی۔ گویا وہ رکوع کے بعد ہے۔ اس کا دار و مدار اس صریح ہے جو کہا آپ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی۔

عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ کان لا یقتن الا اذا دعا القوم او دعا علی قوم وکانہ محمول علی ما بعد الركوع بناء علی ان المراد بالحصص فی قوله انما قنت شهرا.

(فتح الباری ج ۲ ص ۳۹۳ باب القنوت قبل الركوع وبعدها)

ابن حجر عسقلانی جنہیں غیر مقلد بھی اپنا امام تسلیم کرتے ہیں نے صاف صاف لکھ دیا کہ قنوت نازل نہ پڑھنا حضور ﷺ نے دائمی طور پر نہیں پڑھی بلکہ بوقت ضرورت اس کو پڑھا اور ضرورت کے بغیر بھی ہر وقت اس کو پڑھنا بدعت ہوگا۔ مخصوص حالت اور مخصوص وقت تک اس کے پڑھنے پر چند اور حوالہ جات ملاحظہ ہوں۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صرف چالیس دن قنوت نازل نہ پڑھی۔ اس میں آپ عصبی اور ذکوان وغیرہ پر لعنت کرتے تھے۔ ان ایام کے بعد آپ نے وصال شریف تک اسے نہیں پڑھا۔ حماد، ابراہیم سے وہ علقہ سے بیان کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق نے تا وصال قنوت نازل نہیں پڑھی۔ (جامع المسانید ج ۱ ص ۳۳۰)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بیڑ معونہ کے شہداء کے قاتلین پر تیس دن بدوعا کی ذل، ذکوان، لمحیان اور عصبی کا نام لے کر جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔ حضرت انس ہی بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیڑ معونہ کے شہداء کے بارے میں قرآن کریم کی آیات نازل فرمائیں جسے ہم نے پڑھا پھر وہ منسوخ ہو گیا۔ نازل نہ ہوا تھا کہ ہماری قوم کو یہ پیغام پہنچا دو کہ ہم اپنے رب سے ملے وہ ہم سے راضی ہے اور ہم اس سے راضی ہیں۔

(اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۳۳۶ احادیث القنوت)

ہم نے گزشتہ صفحات میں ذکر کیا ہے کہ ابو بکر، عمر، عثمان، علی، ابن عباس، ابن مسعود، ابن عمر، عبدالرحمن بن ابی بکر، ابن زبیر اور ابو مالک انجعی رضی اللہ عنہم قنوت نازل نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہی پڑھنا جائز قرار دیتے تھے۔ ہم نے ابن عمر اور ابن عباس سے یہ بھی ذکر

کیا کہ قنوت نماز صبح میں پڑھنا بدعت ہے۔ یہ بھی ہم نے ذکر کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما قنوت پڑھنے والے پر انکار کرتے تھے۔ حضرات تابعین کرام میں سے ہم نے ذکر کیا کہ عمرو بن میمون، اسود، شعیب، جابر، ابراہیم اور طاؤس بھی قنوت نازل نہیں پڑھتے تھے۔ طاؤس نے کہا کہ صبح کی نماز میں قنوت پڑھنا بدعت ہے۔ زہری سے حکایت کی گئی ہے اور وہ ائمہ جو قنوت کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ان میں امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد، عبد اللہ بن مبارک، احمد، اسحاق اور لیث بن اسد ہیں۔ اگر تو یہ اعتراض کرے جو ذکر کیا گیا۔ اس میں اثبات اور نفی دونوں امور ہیں اور قانون یہ ہے کہ جب ثبوت اور نفی میں تعارض ہو تو ثبوت مقدم ہوتا ہے۔ میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ ہم یہاں تعارض کے قائل نہیں ہیں کہ ثبوت پر عمل کو ترجیح دیں بلکہ ہم نسخ کے مدعی ہیں جیسا کہ ہم اس کی توجیہ ذکر کر چکے ہیں۔ اس کے نسخ ہونے کے قائل امام زہری بھی ہیں واللہ اعلم۔ (عمدة القاری ج ۷ ص ۳۳ باب القنوت قبل الركوع وبعده) عاصم بن سلیمان سے کہ ہم نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ حضور ﷺ لگا تار صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے رہے۔ (کیا یہ درست ہے؟) فرمایا جھوٹ بولتے ہیں آپ نے تو صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔

(زاوالعاج ص ۲۶۱ مع زرقانی ج ۲ شرح مواہب اللدنیہ)

خلاصہ یہ کہ قنوت نازل نبی کریم ﷺ نے کچھ دن صبح کی نماز میں پڑھی پھر اس کا پڑھنا منسوخ ہو گیا جس کی وجہ سے بعد میں نبی آپ نے اور نبی صحابہ کرام و تابعین کرام نے قنوت نازل پڑھی اس لیے اب اسے لگا تار اور بے موقع و محل پڑھنا بدعت ہے۔ وتر میں تیسری رکعت کے رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے دلائل

عن ابراهيم عن الاسود ابن يزيد ان ابن عمر قننت في الوتر قبل الركوع. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲ قنوت قبل الركوع وبعده کتاب الصلوٰۃ)

عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال كان ابن مسعود لا يقنن في شيء من الصلوة الا في الوتر قبل الركوع. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عمر بن زرع عن ابيه رفعه انه كان يقنن في الوتر قبل الركوع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبی ﷺ كانوا يقننون في الوتر قبل الركوع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عن عبد الله عن النبی ﷺ كان يقنن في الوتر قبل الركوع قال ثم ارسلت امی ام عبد فباتت عند نسانه فاخبرتنی انه قنن في الوتر قبل الركوع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۰۲)

عقلہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود اور حضور ﷺ کے دیگر صحابہ کرام و تابعین کرام نے قنوت پڑھتے تھے۔ عبد اللہ (بن مسعود) کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے، کہتے ہیں میں نے اپنی والدہ ام عبد کو بھیجا۔ انہوں نے رات ازواج مطہرات کے ہاں بسر کی پھر مجھے بتایا کہ ازواج مطہرات نے مجھے خبر دی کہ آپ ﷺ نے وتر اور رکوع سے قبل قنوت پڑھی۔

عن عبد الله بن مسعود قال رقت رسول الله ﷺ في الوتر فرائبه فنت في الوتر قبل الركون. (جامع السانينج ص ۳۲۲)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو وتر پڑھتے غور سے دیکھا تو مجھے یہ نظر آیا کہ آپ نے رکوع سے قبل قوت پڑھی۔

ان تمام حدیث و روایات سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ حضور ﷺ وتروں میں دعائے قوت روزانہ پڑھتے تھے۔ صرف رمضان شریف کے ساتھ یہ کیفیت مخصوص نہ تھی جیسا کہ غیر مقلد کہتے ہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ تیسری رکعت کے رکوع سے قبل پڑھتے تھے اس میں بھی غیر مقلد اختلاف کرتے ہیں۔ وہ رکوع کرنے کے بعد قیام کی حالت میں اس کے قائل ہیں۔ بہر حال احادیث صحیحہ احناف کے مسلک کی بھرپور تائید کرتی ہیں۔ احناف کا مسلک صرف قیامی نہیں کہ اسے اس بہانہ سے چھوڑ دیا جائے بلکہ اس پر احادیث شاہد ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز فجر اور اس کی دو سنتوں کی فضیلت کے بیان میں

۷۳- بَابُ فَضْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي الْجَمَاعَةِ وَأَمْرٌ رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ

۲۳۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سَلِيمٍ بْنِ أَبِي حُثْمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَدْ سَلِمَانَ بْنَ أَبِي حُثْمَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَأَنَّ عُمَرَ عَدَا إِلَى السُّوقِ وَكَانَ مُنْزِلُ سَلِمَانَ بَيْنَ وَالْمَسْجِدِ وَمَرَّ عُمَرُ عَلَى أُمِّ سَلِمَانَ الشَّقَاءِ فَقَالَتْ لَمْ أَرِ سَلِمَانَ فِي الصُّبْحِ لَقَائَتْ بَاتٍ يُصَلِّي فَعَلَبَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَتْ عُمَرُ لَأَنْ أَتَاهُ صَلَاةُ الصُّبْحِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً.

۲۳۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ بَدَأَ الصُّبْحَ رَكْعَةً رَكْعَتَيْنِ خَوِيفَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَقَامَ الصَّلَاةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْوَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بِخَفَّتَيْنِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں ابو بکر بن سلیمان بن ابی حثمہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حثمہ کو نماز فجر کی جماعت سے غیر حاضر پایا صبح اٹھ کر حضرت عمر بازار گئے اور سلیمان کا گھر مسجد اور بازار کے درمیان تھا۔ حضرت عمر نے سلیمان کی والدہ الشفاء سے گزرتے وقت پوچھا کیا ہوا مجھے نماز فجر میں سلیمان نظر نہیں آیا؟ کہے لگیں رات بھر اس نے یاد خدا میں قیام کیا صبح کے وقت اس کی آنکھ لگ گئی۔ یہ سن کر حضرت عمر نے فرمایا: نماز فجر میں شامل ہونا رات بھر قیام سے میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی انہیں ابن عمر نے سیدہ حفصہ سے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کے اذان صبح دے کر خاموش ہو جانے کے بعد دو غنیمت (مختصر) سی رکعتیں (سنتیں) ادا فرماتے اور یہ دو رکعت جماعت کھڑی ہونے سے پہلے ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ صبح کی دو سنتیں مختصر پڑھنی چاہئیں۔

مذکورہ روایات سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ رات بھر نفل عبادت کرتے رہنے کی وجہ سے اگر صبح کی جماعت چھوڑ گئے تو یہ عمل ناپسندیدہ ہے لہذا جو لوگ رات بھر جملے، جلوس اور دیگر محافل و مجالس میں شرکت کرنے کی وجہ سے نماز فجر میں شمولیت سے محروم ہو جاتے ہیں انہیں یہ طریقہ چھوڑ کر پسندیدہ طریقہ اپنانا چاہیے۔ رات بھر کی ایسی شب بیداری جس سے صبح کی نماز رہ جائے ثواب کی بجائے گناہ کی موجب ہو جائے گی۔ دوسری بات یہ کہ صبح کے فرض ہوا گزرنے سے قبل دو رکعت ادا کرنا حضور ﷺ کا کارنامہ عمل

تھا اس لیے ان دو رکعت کی سنت زیادہ مؤکدہ ہے اور ان میں قرأت مختصر ہونی چاہیے۔

۲۴۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا رَكَعَ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ اصْطَلَجَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَا شَأْنُهُ فَقَالَ نَافِعٌ قُلْتُ يَفْصِلُ بَيْنَ صَلَوَتِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَآيُ فَصْلٍ أَفْضَلُ مِنَ السَّلَامِ.

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دیکھا کہ صبح کی دو سنتیں پڑھ کر وہ لیٹ گیا۔ ابن عمر نے پوچھا: کیا بات ہے؟ نافع کہتے ہیں میں نے کہا: وہ سنتوں اور فرضوں کے درمیان (لیٹ کر) فاصلہ کر رہا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سلام پھیرنے سے بڑھ کر اور کیا فاصلہ ہو سکتا ہے؟

قَالَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

امام محمد کہتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حدیث مذکور اصل ایک بات کی وضاحت میں ذکر کی گئی وہ یہ کہ کیا صبح کی دو سنتوں اور فرض نماز کے درمیان لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری (سنت) ہے یا عرفاً ایسا وقفہ نہ کریں اور سنتوں کا سلام پھیر کر فرض پڑھ لیں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق لیٹ کر وقفہ کرنا ضروری نہیں بلکہ سلام پھیرنا ہی فرض اور سنت کا فاصلہ ہو جائے گا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

امام محمد نے مذکورہ روایت کے آخر میں اپنا (احناف کا) عمل ذکر کیا یعنی سنتوں کے بعد لیٹ جانا سنت نہیں۔ یہ درج ذیل حدیث کے خلاف ہے۔

إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اصْطَلَجَ عَلَى شِقِّهِ الْإِيْمَنَ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِقَامَةِ. (مسلم شریف ج ۱ ص ۲۵۰ مطبوعہ نور محمد کراچی)

جب مؤذن اذان دے کر خاموش ہو جاتا اور صبح واضح ہو جاتی تو مؤذن آکر عرض کرتا آپ دو ہلکی سی رکعت ادا فرماتے پھر اپنی دائیں کروٹ لیٹ جاتے۔

یہ حدیث ثابت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی عادت کریمہ یہ تھی کہ صبح کی سنتیں ادا فرمانے کے بعد آپ دائیں کروٹ کچھ دیر آرام فرماتے لہذا احناف کا اس کے خلاف چلنا خلاف سنت ہوا اور امام محمد کا قول خلاف حدیث ہوا۔ اس حدیث میں صرف حضور ﷺ کا عمل شریف مروی ہے۔ ایک اور روایت میں اس بارے میں آپ کا ارشاد گرامی بھی موجود ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الرُّكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَلْيُضْطَجِعْ عَلَى جَنْبِهِ الْإِيْمَنَ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی صبح کی دو رکعت پڑھ لیا کرے تو پھر اسے دائیں کروٹ آرام کرنا چاہیے۔

(زاد العادلی حاشیہ زرقانی شرح مواہب ج ۱ ص ۳۰)

ان دونوں روایات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا عمل شریف اور قول مبارک دونوں کے مطابق صبح کی سنتوں کے بعد لیٹ جانا چاہیے۔

جواب اول: مؤرخ الذکر حدیث کے بارے میں عدم صحت اور تفرد کا قول موجود ہے چنانچہ ابن قیم نے اس پر ان الفاظ سے تنقید کی

ہے۔

سمعت ابن تیمیہ بقول هذا باطل وليس
بصحيح انما الصحيح عنه الفعل لا الامر بها
والامر تفرد به عبد الواحد بن زياد وغلط فيه.

(زاد المعاد ج ۳ ص ۳۰۴)

میں نے ابن تیمیہ سے یہ کہتے سنا کہ یہ باطل اور غیر صحیح ہے۔
صحیح یہ ہے کہ حضور ﷺ کا ایسا کرنا مذکور ہے۔ حکم دینا ثابت
نہیں اور یہ حکم دینے والی روایت عبد الواحد بن زیاد اکیلے سے مروی
ہے اور اس میں وہ غلطی کر گیا ہے۔

لہذا امام ترمذی نے اگرچہ مذکورہ حدیث کے ذکر کرنے کے بعد حسن صحیح کہا جس سے معترض کو حوصلہ ہوا لیکن اسی امام نے اسے
غریب بھی کہا ہے اور غرابت کی وجہ ابن تیمیہ سے اس کے شاگرد ابن قیم نے بیان کر دی ہے لہذا اضطباع کا حکم تو ثابت نہ ہو سکا۔ اب
اول الزکر حدیث کہ جس میں حضور ﷺ کا فعل شریف موجود ہے، اس کے بارے میں کئی ایک احتمالات موجود ہیں۔ ان
احتمالات کے پیش نظر استدلال مضبوط نہ رہا تو معلوم ہوا کہ صبح کی دو سنتوں کے بعد لیٹ کر انتظار کرنا ضروری نہیں ہے۔

حضور ﷺ سنت فجر کے بعد استراحت کے لیے تھوڑی دیر کے

لیے لیٹ جاتے تھے نہ بطریق سنت

جواب دوم:

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما یہ کام نہیں کرتے
تھے اور کہا کرتے تھے کہ ہمارے لیے سلام پھیرنا ہی (فاصلہ کے
لیے) کافی ہے اور ذکر کیا گیا کہ ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے ایک
بہت ہی سچے آدمی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بتایا۔ وہ کہا
کرتی تھیں کہ حضور ﷺ صبح کی سنتوں کے بعد بطور سنت
(عبادت) نہیں لیٹتے تھے بلکہ آپ چونکہ رات بھر قیام کی وجہ سے
تھکاؤ محسوس کرتے تھے کہ ہمارے لیے کچھ دیر آرام کرنے کے
لیے ایسا کیا کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے لوگوں کو
جو دائیں کروٹ لیٹتے، کنگریاں مارا کرتے تھے۔

عن نافع ان ابن عمر كان لا يفعلہ ويقول
كفانا التسليم وذكر ان ابن جريج اخبرني من
اصدق ان عائشة رضى الله عنها كانت تقول ان
النبي ﷺ لم يكن يضطجع بسنة ولكن كان
ببداب ليلة فيستريح قال وكان ابن عمر يحصبهم
اذا اراهم يضطجعون على ايمانهم.

(زاد المعاد ج ۳ ص ۳۰۵)

معلوم ہے کہ حضور ﷺ کا آرام فرمانا تھکاؤ کی دوری کے لیے تھا لہذا اگر اب بھی کوئی شخص ایسا کرتا ہے تو بالکل جائز
ہے لیکن اسے بہر صورت عبادت بلکہ واجب قرار دینا درست نہیں۔ بعض غالی لوگ اس بارے میں یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ جس نے
صبح کی سنتوں کے بعد دائیں کروٹ تھوڑی دیر آرام نہ کیا اس کی نماز ہی نہ ہوگی۔

اعتراض

”زاد المعاد“ کی مذکورہ روایت میں ابن جریج نے اپنے شیخ یا منقول منہ کا نام ذکر نہیں کیا اور ایسا کرنا روایت کو مجہول کر دیتا ہے۔

اس لیے روایت مجہولہ سے یہ ثابت کرنا کہ دائیں کروٹ لیٹنا تھکاؤ کی دوری کے لیے تھا درست نہیں۔

جواب اول: ابن جریج نے واقعی منقول منہ کا نام نہیں ذکر کیا لیکن اتنا ضرور کہا کہ وہ شخص بہت سچا ہے۔ جس راوی کی تعدیل خود
روایت کرنے والا بیان کرے۔ اس میں زیادہ سے زیادہ صوفی ابہام رہے گا اور تعدیل مبہم ہمارے ہاں مقبول ہے اور پھر یہ تعدیل

بہم وہ کرے جس کی عدالت و ثقاہت مسلم ہو۔ ابن جریج کے بارے میں ابن تیم رطراز ہے۔

جواب دوم: حضور ﷺ کا دائیں کروٹ آرام فرمانا روایت میں موجود ہے لیکن یہ آرام نماز و تراویح کے بعد کیا یا صبح کی دو سنتوں کے بعد کیا سنتوں کے بعد کیا۔ سنتوں کے بعد آرام فرمانا بالاحقاق وبالاجماع ثابت نہیں لہذا نیلے نلے کو سنت بلکہ واجب کیسے کہا جاسکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض صحابہ کرام نے صبح کی دو سنتوں کے بعد دائیں کروٹ آرام کرنے سے منع کیا ہے۔ حوالہ بات ملاحظہ ہوں۔

عن الحسن بن عیینہ اللہ قال کان ابراہیم یکرہ الاضطجاع بعد ما یصلی الرکعتین اللتین قبل الفجر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۳۸، ۲۳۹ الاضطجاع بعد رکعتین الفجر)

عن ابراہیم قال قال عبد اللہ ما بال الرجل اذا صلی رکعتین یتمعک کما تتمعک الدابة الحمار اذا سلم قعد فصولی۔

عن ابی مجلز قال سالت ابن عمر عن ضجعة الرجل علی یمینہ بعد الرکعتین قبل صلوٰۃ الفجر واضطجع بعد الوتر فقال یلعب بکم الشیطان۔

عن القاسم بن ایوب عن سعید بن جبیر قال لا تضطجع بعد الرکعتین قبل الفجر واضطجع بعد الوتر۔

عن ابی الصدیق الناجی قال رأى ابن عمر قوما اضطجعوا بعد رکعتی الفجر۔

ابوالصدق تابعی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے کچھ لوگوں کو صبح کی سنتوں کے بعد لیٹے دیکھا تو ان کی طرف بھیجا کہ انہیں منع کر دو۔ میں نے جب ان کو منع کیا تو کہنے لگے ہم یہ سنت سمجھ کر کر رہے ہیں۔ ابن عمر نے دوبارہ مجھے بھیجا اور کہا جا کر انہیں کہہ دو کہ یہ بدعت ہے۔

ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام صبح کی سنتوں کے بعد پہلو پر (سنت سمجھ کر) لیٹنے کو پسند نہیں فرماتے تھے بلکہ اس کے لیے بدعت تک کے الفاظ ان سے منقول ہیں۔ بہر حال اسے سنت یا واجب کہنا قطعاً ثابت نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور عمل درست ہے۔

۷۴- بَابُ طَوْلِ الْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ

وَمَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّخْفِيفِ

۲۴۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ رَمِ الْقُضَلِ أَنَّهَا

ہمیں امام مالک نے انہیں زہری نے عبید اللہ بن عبد اللہ سے انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ ان کی والدہ

ام افضل نے جب سورۃ الرسالت ان سے نماز میں پڑھتے سنی تو کہا: اے بیٹے! تو نے یہ سورت پڑھ کر میری پرانی یاد تازہ کر دی۔ یہ وہی سورۃ ہے جو حضور ﷺ نے آخری مرتبہ میں نے نماز مغرب میں سنی تھی۔

سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ وَالْمُرْسَلَاتِ فَقَالَتْ يَا بَنِي لَقَدْ ذَكَرْتَنِي يَقْرَأُ بِكَ هَذِهِ السُّورَةُ لِأَجْرِ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ.

۲۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مَطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِالطُّورِ فِي الْمَغْرِبِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْعَاقِلُ عَلَى أَنَّ الْقِرَاءَةَ تَخْفَفُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ يَقْرَأُ فِيهَا بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ وَنَرَى أَنَّ هَذَا كَانَ شَيْئًا فَسَرَّكَ أَوْ كَعَلَّكَ كَانَ يَقْرَأُ بَعْضَ السُّورَةِ ثُمَّ يَزِيدُ كَع.

۲۴۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلثَّلَاثِ فَلْيَخَفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام مالک نے ہمیں زہری سے انہیں محمد بن جبیر نے اپنے والد سے خبر دی کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز مغرب میں سورۃ الطور پڑھتے سنا۔ امام محمد کہتے ہیں عام علماء کا یہ قول ہے کہ نماز مغرب میں قرأت لمبی نہ پڑھی جائے بلکہ اس میں قصار مفصل سورتیں پڑھی جائیں۔ ہماری رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ نماز مغرب میں لمبی قرأت فرماتے رہے لیکن بعد میں آپ نے اسے چھوڑ دیا اور مذکورہ روایت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ مثلاً سورۃ الطور کا کچھ حصہ پڑھ کر آپ نے رکوع کر لیا ہو۔

ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہوں نے اعرج اور انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کا امام بن کر انہیں نماز پڑھائے تو لمبی پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں بیمار، کمزور، بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور اگر اپنی نماز علیحدہ پڑھتا ہے تو پھر چاہے جس قدر لمبی پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

مذکورہ روایات سے نماز مغرب کی قرأت کے ضمن میں چند باتیں سامنے آتی ہیں۔ اول یہ کہ حضور ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے مغرب میں قرأت بھی فرمائی لیکن یہ یا تو ابتدا تھا یا پھر گاہے بگاہے۔ دوسرا یہ کہ جن روایات میں مثلاً سورۃ الطور کا پڑھنا آیا ہے۔ اس سے مراد سورۃ الطور کا کچھ حصہ ہو جس کو مکمل نام سے بیان کیا گیا جیسا کہ کوئی سورۃ الرحمن کا پہلا رکوع تلاوت کرے تو کہا جاتا ہے۔ اس نے سورۃ الرحمن پڑھی۔ تیسرا یہ کہ مغرب کی نماز میں چھوٹی سورتیں پڑھی جائیں۔ اس کی ایک وجہ تو وہی جو ہر نماز کے لیے حضور ﷺ نے بیان فرمائی یعنی جماعت میں بیمار اور کمزور وغیرہ لوگوں کی رعایت۔ دوسری وجہ مغرب کے وقت میں اختلاف سے بچنے کے لیے کیونکہ بعض کے ہاں اس کا وقت پندرہ میں منٹ تک ہی ہوتا ہے اس لیے لمبی قرأت کرنے سے ممکن کہ ان لوگوں کے نزدیک مغرب کا وقت ختم ہو جائے لہذا خلاصہ یہ کہ نماز یا جماعت میں پوری جماعت کا خیال رکھنا مطلوب ہے اور اکیلے پڑھنے والا جیسے چاہے اس پر کوئی پابندی نہیں۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

كَيْلًا فَتَنْفَعُ بِسُجْدَةٍ ثُمَّ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ سَجْدَتَيْنِ فَلَمَّا
خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرُوا وَاحِدَةً.
پڑھا پھر بادل چھٹ گئے تو ابھی رات تھی تو ایک رکعت اور پڑھ کر
اسے دوگانہ کیا پھر دو رکعتیں پڑھیں اور جب صبح ہونے کا خطرہ
محسوس کیا تو ایک رکعت سے وتر کر لیا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبَقُولِي أَبِي هُرَيْرَةَ لَأَنْتَرَى
أَنْ يَشْفَعَ إِلَيَّ أَبُو تَرَبُّعٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ صَلَاةِ الْوُتْرِ
وَلَكِنَّهُ يَصْنَعُ بَعْدَ وَتْرِهِ مَا أَحَبَّ وَلَا يَنْقُصُ وَتْرَهُ وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَّةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.
امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل حضرت ابو ہریرہ کے قول پر ہے۔
ہم یہ درست نہیں سمجھتے کہ وتر کی ایک رکعت پڑھیں اور اس سے
فارغ ہو کر کچھ دیر بعد ایک اور رکعت پڑھ کر ان دونوں کو دوگانہ کر دیا
جائے۔ ہاں وتر پڑھ لینے کے بعد جس قدر کوئی چاہے نماز پڑھ لے
اس کے وتروں میں کوئی نقص نہیں آئے گا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت (جو اس باب کی پہلی روایت ہے) کو اپنا مذہب و مسلک
قرار دیا جس کا خلاصہ یہی ہے کہ آپ نماز عشاء کے بعد پانچ رکعت پڑھتے۔ (تین وتر اور دو سنتیں) اگر تہجد کے وقت اٹھ بیٹھے تو وتر
وہی جو پڑھ چکے تھے شمار کرتے اور تہجد کے لیے مزید دو دو کر کے فوائز ادا کر لیتے، وتر دوبارہ نہ پڑھتے اور اگر تہجد کے لیے اٹھ نہ سکتے تو
پھر بھی عشاء کے بعد پڑھ گئے وتر کافی ہو جاتے۔ باقی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی اثر کے بارے میں گفتگو کرنے سے قبل
وہ روایت ذکر کرنا مناسب ہے تاکہ اس اثر کی وضاحت ہو جائے۔

”لا وتروا فی لیلة ایک رات میں دو وتر نہیں“۔ ”قال اجعلوا اخر صلوتکم باللیل وتروا آخری نماز رات کو وتر کو مقرر
کرو“۔ (ثل الاطوار ۳ ص ۵۵ باب الوتر ان فی لیلة مطبوعہ دار المطابع مصر)

ان دونوں روایات میں اور مذکورہ اثر میں مخالفت نظر آتی ہے اور موافقت بھی موجود ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کے پیش نظر نبی علیہ
السلام کا فرمان ”وتر دو مرتبہ نہیں“ تھا۔ اس لیے آپ رات عشاء کے بعد وتر پڑھ کر آرام فرماتے پھر اگر بچھلے پھر اٹھ کھل جاتی تو وتر
دوبارہ نہ ادا کرتے۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا حضرت ابو ہریرہ کو یہ فرمانا بھی احادیث میں موجود ہے کہ سوئے سے پہلے وتر
پڑھ لیا کرو اور بعض احادیث میں یہ بھی مروی ہے کہ جسے رات اٹھ جانے پر ظن غالب ہو وہ وتر رات اٹھ کر پڑھے ورنہ پڑھ کر سوئے۔
ان روایات کو مد نظر رکھ کر حضرت ابو ہریرہ کا قول و عمل جو تھا وہی تھا جو ذکر ہو چکا ہے لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیش نظر یہ
حدیث پاک تھی ”رات کی آخری نماز کو وتر بناؤ“ اس لیے آپ اگر عشاء کے بعد وتر پڑھ لیتے تو پھر تہجد کو اٹھ کر وتر دوبارہ پڑھتے تاکہ
رات کی آخری نماز بن سکے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر کے نزدیک ایک وتر بھی جائز ہے جس کی بحث گزر چکی ہے۔ مختصر یہ کہ حضرت ابن
عمر کے پیش نظر استحبانی عمل تھا جس کے حصول کے لیے آپ کوشش فرماتے رہے لیکن جلیل القدر صحابہ کرام نے یہ عمل نہ کیا بلکہ دو وتر
ایک ہی مرتبہ ادا کرتے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

سواری پر وتر پڑھنے کا بیان

۷۷- بَابُ الْوُتْرِ عَلَى الدَّائِمَةِ

۲۴۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ
سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْتَرُوا عَلَى رَاحِلِهِ.
ہمیں امام مالک نے ابو بکر بن عمر سے انہوں نے سعید بن
یسار سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر سواری پر ادا
فرمائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ فَلَمَّا جَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ وَجَاءَ غَيْرُهُ
امام محمد کہتے ہیں یہ حدیث بھی آئی ہے اور اس کے غیر بھی آئی

فَاحْبَبْ إِلَيْنَا أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رَأْسِهِ تَطَوُّعًا مَبْدُوءًا لَمْ
لِيَاذًا سَلَخَ الْيَوْمَ نَزَلَ فَأَوْقَرَ عَلَى الْأَرْضِ وَهُوَ قَوْلُ
عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَائِثَةُ
مِنْ فُقَهَائِنَا.

ہے۔ ہمارے ہاں پسندیدہ یہ ہے کہ سواری پر جس قدر چاہے نفل
پڑھیں اور جب وتر پڑھنے کی باری آئے تو اتر کر زمین پر پڑھے
جائیں۔ یہی قول عمر ابن الخطاب اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا
ہے اور امام ابو حنیفہ و دیگر فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم بھی یہی کہتے
ہیں۔

سواری پر حضور ﷺ کا وتر ادا کرنا اس کی بحث تفصیل سے گزر چکی ہے۔

خلاصہ یہ کہ وتر کے وجوب سے قبل آپ نے ایسا کیا تھا لیکن واجب ہونے کے بعد ایسا نہیں کیا۔ وجوب کا حکم عطاء فرمانے پر
وتر کی نفی منسوخ ہو گئی اس لیے نفلی حالت میں سواری پر جواز تھا اس کے بعد ختم ہو گیا یہی بات امام طحاوی نے یوں بیان کی۔

سواری پر وتر پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے

يسجوز ان يكون ماروي ابن عمر رضي الله
عنهما عن رسول الله ﷺ من وتره على
الراحلة كان ذلك منه قبل ناكده اياه ثم اكده من
بعد نسخ ذلك. (طحاوی ج ۱ ص ۳۲۱)

جائز ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو حضور
ﷺ کے متعلق سواری پر وتر ادا فرمانے کی روایت بیان کی۔
وہ وتر کی تاکید و لزوم سے قبل ہو پھر جب اس کی تاکید کر دی تو
منسوخ ہو گیا ہو۔

اسی لیے امام طحاوی نے مزید لکھا کہ ”پھر وتر بالاتفاق کوئی شخص زمین پر بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا اور جب سواری سے اتر کر پڑھنے کی
طاقت ہے تو پھر اتر کر پڑھے گا۔ اس جہت کے پیش نظر میرے نزدیک سواری پر وتر پڑھنے منسوخ ہو گئے ہیں اور اس میں یہ دلیل نہیں
ہے کہ وتر فرض ہیں اور نفل نہیں ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ابویوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔“ (طحاوی ج ۱ ص ۳۲۱)

لہذا مظلوم ہوا کہ وتر سواری پر نفل وجوب پڑھے گئے اور وجوب کے بعد ان کا سواری پر پڑھا جانا منسوخ ہو گیا جیسا کہ فرض نماز
کا حکم ہے اور اگر اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر اب سواری پر پڑھنے سے نہیں ہوں گے بلکہ زمین پر اتر کر دیگر فرائض کی طرح انہیں
بھی ادا کیا جائے۔ صحابہ کرام کا معمول بھی یہی تھا کہ نفل سواری پر پڑھ لیتے اور وتر زمین پر اتر کر ادا فرماتے۔ یہ تو مسئلہ سواری پر نماز
پڑھنے کا ہے۔ اب ہم اسی موضوع کے تحت دور حاضرہ کے ذرائع سفر کے بارے میں کچھ گفتگو کرتے ہیں یعنی ریل گاڑی، بس، جیپ،
کار، ہوائی جہاز، بحری جہاز، کشتی وغیرہ پر نفل اور فرض نماز کی ادائیگی کا کیا حکم ہے کیونکہ ان ذرائع سفر کے بارے میں خصوصاً ریل
گاڑی کے متعلق موجودہ دور کے بعض علماء بہت اختلاف کرتے ہیں اور اسے ایک متنازعہ فیہ مسئلہ بنا دیا گیا ہے۔

والله الهادي الى سبيل الرشاد

وتر کی تاخیر کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد الرحمن بن قاسم نے بتایا
کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے سنا وہ کہتے تھے میں وتر
پڑھتا تھا اس حالت میں کہ میں اقامت بھی سن رہا ہوتا تھا یا میں فجر
کے بعد وتر پڑھتا۔ عبد الرحمن کو شک ہے کہ ان دونوں میں سے
انہوں نے کیا کیا؟

عبد الرحمن سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انہوں نے

۷۸- بَابُ تَأْخِيرِ الْوُتْرِ

۲۴۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
الْقَاسِمِ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ
لَا وَتَرًا وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ يَشْكُ عَبْدُ
الرَّحْمَنِ أَنَّى ذَلِكَ قَالَ.

۲۴۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ

اپنے والد سے سنا: کہتے تھے میں فجر کے بعد وتر پڑھتا تھا۔

ہمیں امام مالک نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے خبر دی کہ وہ کہا کرتے تھے میں اس کی پرواہ نہیں کرتا کہ ادھر صبح کی اقامت کہی جا رہی ہو اور میں وتر پڑھ رہا ہوں۔

ہمیں امام مالک نے عبد الکریم بن ابی الخارق سے انہیں سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے خبر دی کہ ابن عباس سو جاتے پھر جب بیدار ہوتے تو اپنے خادم سے فرماتے جاؤ جا کر دیکھو مسجد میں لوگ کیا کر رہے ہیں؟ وہ دیکھ کر آتے اور بتلاتے کہ لوگوں نے صبح کی نماز ادا کر لی ہے۔ آپ آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے اس پر ابن عباس اٹھتے اور وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا فرماتے۔

امام مالک نے ہمیں یحییٰ بن سعید سے خبر دی کہ عبادہ بن الصامت لوگوں کی امامت فرمایا کرتے تھے ایک دن صبح کی نماز کے لیے آئے تو مؤذن نے جماعت کے لیے اقامت شروع کر دی آپ نے اسے چپ کرایا اور پھر وتر پڑھے اس کے بعد نماز پڑھائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے نزدیک محبوب ترین یہ ہے کہ آدمی صبح صادق سے قبل ہی وتر پڑھ لے اس لیے اسے طلوع فجر تک مؤخر نہیں کرنے چاہئیں پھر اگر وتر پڑھنے سے پہلے صبح صادق ہو گئی تو وتر پڑھ لے لیکن جان بوجھ کر ایسا نہ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

نماز بیچ کی طرح وتر کے لیے بھی وقت مخصوص ہے اور وہ نماز عشاء کا وقت ہے لیکن ان دونوں میں ترتیب رکھنا ضروری ہے۔ وتر نماز ہمیں نماز عشاء کے بعد ادا کرنا واجب ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ترتیب کے خلاف کرے گا تو وتر نہیں ہوں گے۔ اس ترتیب وجوبی کے پیش نظر یہ کہا جائے گا کہ نماز وتر کا وقت عشاء کی نماز ادا کر لینے کے بعد سے صبح صادق ہونے تک رہتا ہے اس کی تصریح احادیث میں بھی آئی ہے۔

وتر کے بارے میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ نماز طلوع فجر اور عشاء کے درمیان پڑھو۔ حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک ایسی نماز کا حکم دیا ہے جو تمہارے لیے سرخ اونٹوں سے کہیں بہتر ہے وہ وتر ہیں۔ اس نے یہ نماز تمہارے لیے عشاء اور طلوع فجر کے درمیان مقرر

آبَاہ يَقُولُ إِنِّي لَا أُوتِرُ بَعْدَ الْفَجْرِ.

۲۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي لَوْ أُقِيمَتِ الصُّبْحُ وَأَنَا أُوتِرُ.

۲۵۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي السَّخْرَاقِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَفَعَهُ ثُمَّ اسْتَقْفَ فَقَالَ لِخَادِمِهِ أَنْظُرْ مَاذَا صَنَعَ النَّاسُ وَقَدْ ذَهَبَ بَصَرُهُ فَلَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ قَدْ انْصَرَفَ النَّاسُ مِنَ الصُّبْحِ فَقَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأُوتِرَ ثُمَّ صَلَّى الصُّبْحَ.

۲۵۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَنَّ عَبَادَةَ بْنَ الصَّامِتِ كَانَ يَوْمَ يَوْمًا فَخَرَجَ يَوْمًا لِلصُّبْحِ فَاقَامَ الْمُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ فَاسْتَكْنَهُ حَتَّى أَوْتَرْتُمْ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْتِرَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَلَا يُؤْتِرَهُ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ فَإِنْ طْلُعَ قَبْلَ أَنْ يُؤْتِرَ فَلْيُؤْتِرْ وَلَا يَتَعَمَّدْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

قال النبي ﷺ في الوتر فصلوها ما بين العشاء إلى طلوع الفجر. خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله امركم بصلوة هي لكم خير من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم فيما بين العشاء إلى طلوع الفجر.

(نصب الاربعین ص ۳۵ باب المواقیت)

فرمائی ہے۔

مذکورہ آثار اور حضور ﷺ کے ارشاد گرامی سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ وتر عام نوافل اور سنتوں کی طرح نہیں بلکہ اس کا تعلق زیادہ تر فرائض کے ساتھ ہے اسی لیے اسے وقت گزرنے کے بعد ہی صحابہ کرام نے ادا فرمایا۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ اس کی بروقت ادا نیکی نہ ہو سکتی کی وجہ سے یہ ادا نیکی ختم نہیں ہو گئی۔ جس طرح سنتوں اور نوافل میں ہوتی ہے لہذا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو آثار ذکر فرمائے کہ جن میں صحیح صادق ہونے کے بعد مختلف صحابہ کرام کا نماز وتر ادا کرنا ذکر کیا گیا۔ ان سے صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ وتر جان بوجھ کر اپنے وقت سے مؤخر نہ کریں اور اگر ہو جائیں تو ان کی ادا نیکی کر لی جائے۔ دوسرا یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر کا بھی مخصوص وقت ہے اور درہ نماز عشاء کے بعد اور صبح صادق تک ہے۔ تیسری بات یہ کہ قضا اور ادائوں کے درمیان ترتیب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ بہر حال نماز وتر قضا اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہ کرنا چاہیے۔ فاعقبوا یا اولی الابصار

۷۹۔ بَابُ السَّلَامِ فِي الْوُتْرِ

۲۵۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ فِي الْوُتْرِ بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ وَالرَّكْعَةِ حَتَّى يَأْمُرَ بِبَعْضِ حَاجَتِهِ۔
ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کی نماز میں دو رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دیتے تھے حتیٰ کہ آپ اپنے کچھ کام کاج بھی کر لیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اس روایت پر عمل نہیں بلکہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں اور ہم وتر کی دو رکعتوں پر سلام پھیرنے کو درست نہیں سمجھتے۔

مذکورہ اثر کی تشریح ہم ”باب سلوۃ اللیل“ میں کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ کر لی جائے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل ان کے اپنے قول کے خلاف ہے چنانچہ جب عقبہ بن مسلم نے آپ سے وتر کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا:

عن عقبہ بن مسلم قال سالت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار قلت نعم صلوۃ المغرب قال صدقت او احسنت ثم قال بين نحن في المسجد قام رجل فسال رسول الله ﷺ عن الوتر او عن صلوۃ اللیل فقال رسول الله ﷺ عن اللیل مثنی مثنی فاذا خشيت الصبح فوتر بواحدة۔
عقبہ بن مسلم کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے وتر کے متعلق پوچھا تو فرمایا: کیا تم دن کے وتر جانتے ہو؟ میں نے کہا ہاں وہ نماز مغرب ہے فرمایا تو نے سچ کہا یا تو نے بہت اچھا جواب دیا پھر فرمایا: ہم مسجد نبوی میں تھے کہ ایک آدمی سے آکر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی نماز دو رکعت ہے۔ جب تمہیں خطرہ ہو کہ صبح صادق ہو جائے گی تو ایک رکعت مزید ملا کر وتر پڑھ لیا کر۔

(لحمادی شریف ج ۱ ص ۹۲ باب السلام فی الصلوٰۃ)

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک وتر تین رکعت کی نماز ہے جیسا کہ نماز مغرب کو دن کے وتر کہا گیا ہے اور نماز مغرب کے درمیان سلام نہیں ہوتا اسی طرح نماز تہجد پڑھتے پڑھتے اگر صبح صادق ہو جانے کا خطرہ ہو اور وتر پڑھنے ہوں تو پھر تہجد کی دو رکعت کے ساتھ وتر نماز کے لیے ایک اور رکعت ملائی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائیں۔ یہ ملانا بتلاتا ہے کہ پہلی دو رکعت کے ساتھ سلام پھیرے بغیر تیسری رکعت ملائی جائے تاکہ وتر ادا ہو جائیں لہذا ہم احناف کے نزدیک حضرت عبد اللہ بن

عمر رضی اللہ عنہما کے اس فعل پر عمل نہیں بلکہ قول پر عمل ہو گا یہ اس لیے بھی کہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ کا عمل گمراہی ہے۔ "کان النبی ﷺ لا یسلم فی رکعتی الوتر یعنی حضور ﷺ نماز وتر میں سلام نہیں پھیلتے تھے"۔ علاوہ ازیں جمہور نے حضرت ابن عمر کے اس عمل کو قابل عمل نہیں قرار دیا۔

اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم
الافی اخرون۔ (ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۹۴)

یہی وجہ ہے کہ امام محمد نے فرمایا ہم اس عمل کی بجائے عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس کے قول پر عمل کرتے ہیں۔

۲۵۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَوةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثَمَانِ رَكْعَاتٍ تَطَوُّعًا وَثَلَاثَ رَكْعَاتٍ الْوُتْرِ وَرَكْعَتِي الْفَجْرِ

امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابو جعفر سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ عشاء اور نماز صبح کے درمیان تیرہ رکعت پڑھا کرتے اور ادا فرمایا کرتے تھے آٹھ رکعت نفل، تین رکعت وتر اور دو رکعت صبح کی سنتیں۔

۲۵۵۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ مَا حِبُّ الرَّثِي تَرَكْتُ الْوُتْرَ بَلَدٌ وَلَنْ لِي حُمْرُ النَّعَمِ

امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے ابراہیم نخعی سے خبر دی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے تین رکعت وتر چھوڑنے ہرگز پسند نہیں اگر چنان کے بدلے مجھے سرخ اونٹ مل جائیں۔

۲۵۶۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُسَوْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُسْعُودٍ الْوُتْرُ ثَلَاثُ ثَلَاثِ الْمَغْرِبِ

امام محمد نے کہا ہمیں عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود نے عمرو بن مرہ سے انہوں نے ابو عبیدہ سے کہ عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ وتر کی تین رکعات مغرب کی رکعات کی طرح ہیں۔

۲۵۷۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ الْمَكْحُوفُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ

امام محمد نے کہا ہمیں اعمش سے ابو معاویہ مکحوف نے حدیث بتائی انہیں مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید عن عبد اللہ بن مسعود نے بتایا کہا: وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات ہیں۔

۲۵۸۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاةٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الْوُتْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ

امام محمد نے کہا ہمیں لیث سے اسماعیل بن ابراہیم نے انہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عطاء بن یسار نے خبر دی کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعات کی نماز ہے۔

۲۵۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَجَزَاتِ رَكْعَةً وَاحِدَةً قَطُّ

امام محمد نے کہا ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے حصین بن ابراہیم سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں ہرگز ایک رکعت پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتا۔

۲۶۰۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ الْخَنَفِيُّ عَنْ أَبِي حُمْزَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَهْوَى مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثُ

امام محمد نے کہا ہمیں سلام بن سلیم نے علی بن حنفی نے ابو حمزہ سے انہوں نے ابراہیم نخعی اور انہوں نے علقمہ سے خبر دی کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا وتر کی تین رکعات کی تعداد سب سے ملکی اور کم ہے۔

رکعات.

۲۶۱۔ قَالَ مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَسَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَبِي أُوْفَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَلِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي رُكُوعِي الْوُتْرِ.

امام محمد نے کہا ہمیں سعید بن عروبہ نے قتادہ سے انہیں زرارہ بن اوفیٰ نے سعید بن ہشام سے خبر دی کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضور ﷺ وتر کی دو رکعتوں پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

مذکورہ آٹھ آثار اس پر شاہد ہیں کہ وتر کی تین رکعات ہیں اور ان میں صرف ایک مرتبہ سلام پھیرتا ہے اور امام باقر رضی اللہ عنہ کا بھی اسی پر اتفاق ہے نیز وتر کی اہمیت عام نوافل اور سنتوں سے بڑھ کر ہے کیونکہ ان کے ترک کرنے پر سرخ اونٹ قبول کرنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ناپسند فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وتر واجب ہیں اور یہی احناف کا عقیدہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

قرآنی سجدہ ہائے تلاوت

۸۰۔ بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

۲۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَرَأَهُمْ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا انْصَرَفَ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَجَدَ فِيهَا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن یزید مولى الاسود بن سفیان نے ابوسلمہ سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سورۃ الشقاق بحالت امامت پڑھی اس میں سجدہ کیا۔ جب نماز مکمل ہوئی تو حاضرین کو بتایا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے اس سورۃ میں سجدہ کیا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سورۃ میں سجدہ نہیں ہے۔

۲۶۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَرَأَهُمْ الْجَنَّمَ فَسَجَدَ فِيهَا ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ سُورَةَ أُخْرَى.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ امام زہری نے عبد الرحمن الاعرج سے اور انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بتائی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی امامت کرتے ہوئے سورۃ الجنم پڑھی پھر اس میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہو کر ایک اور سورۃ پڑھی۔

۲۶۴۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يُزِي فِيهَا سَجْدَةً.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل اسی پر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ اس سورۃ میں سجدہ کے قائل نہیں تھے۔

سورۃ الشقاق اور الجنم میں امام مالک کے نزدیک سجدہ نہ ہونا دوسری احادیث مبارکہ پر پیش نظر ہے مثلاً:

عن ابن عباس قال لم يسجد رسول الله ﷺ في شيء من المفصل بعد ما تحول الى المدينة.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ منورہ آ جانے کے بعد کسی مفصل سورۃ میں سجدہ نہیں کیا۔

(متنبی شریف ج ۲ ص ۳۱۳ باب من قال في القرآن احدى عشرة سجدة)

مفصلات وہ سورتیں کہلاتی ہیں جو سورۃ الحجرات سے واناس تک ہیں۔ ان سورتوں میں تین سجدے ہیں۔ ایک النجم، دوسرا اشتقاق اور تیسرا اعلق میں۔ یہی روایت کے پیش نظر کچھ حضرات ان کے قائل نہیں ہیں لیکن ایسی بہت سی روایات موجود ہیں جن میں صرف حضور ﷺ کا ان کی تلاوت کے دوران سجدہ کرنا ثابت ہے۔

عن الاسود عن عبد الله قال سجد رسول الله ﷺ في النجم فما بقى احدا الا سجد معه الا شيخا اخذ كفا من تراب فرفعه الى جبهته قال فاخذ رايته قتل كافرا۔
 اسود جناب عبد اللہ سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے النجم میں سجدہ کیا تو تمام نمازیوں نے ایک بوڑھے کے سوا سجدہ کیا۔ اس بوڑھے نے مٹی میں مٹی اٹھائی اور اسے اپنی پیشانی تک اونچا کیا راوی کہتے ہیں میں نے اسے کفریہ حالت میں قتل ہوتے دیکھا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۷ کان۔ سجدہ فی النجم)

عن الشعبي ان رسول الله ﷺ قرا والنجم فسجد فيها المسلمون والمشركون والجن والانس۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۷)
 شعبی سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی تو تمام مسلمانوں، مشرکوں اور جن و انس نے سجدہ کیا۔

عن ابی هريرة قال سجدنا مع رسول الله ﷺ في اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك الذي خلق۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۷۷)
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ سورۃ اشتقاق اور اعلق میں سجدہ کیا۔

عن ابی رافع قال صليت خلف ابی هريرة بالمدينة العشاء الاخرة قال فقرا فيها اذا السماء انشقت فسجد فيها فقلت تسجد فيها فقال رايته خليلي ابا القاسم سجد فيها فلادع ذالك۔
 ابو رافع بیان کرتے ہیں کہ میں نے مدینہ منورہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز عشاء پڑھی آپ نے اس میں سورۃ اشتقاق کی تلاوت فرمائی اور سجدہ کیا میں نے پوچھا: کیا تم اس میں سجدہ کرتے ہو؟ کہنے لگے میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس میں سجدہ کرتے دیکھا ہے لہذا میں اسے نہیں پھوڑوں گا۔

ان روایات سے صاف ظاہر کہ مفصلات میں سجدہ ہے اور کرنا چاہیے۔ رہا روایت شعبی کا جواب تو صاحب جوہر النبی نے اس کے بارے میں یوں لکھا ہے۔

قلت هؤلاء نفوا وفي الصحيح عن جماعة انهم اثبتوا السجود في المفصل والمنبت مقدم على النافي ويحتمل انه عليه السلام اخر السجود ولم يتركه۔
 میں کہتا ہوں کہ ان حضرات نے سجدہ کی نفی کی ہے اور جماعت سے یہ واضح طور پر معلوم ہو چکا ہے کہ انہوں نے مفصل میں سجدہ کا ہونا ثابت فرمایا ہے اور قائل ہیں یہ ہے کہ مثبت نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے تلاوت کے بعد فوراً سجدہ نہ کیا ہو بلکہ اسے مؤخر کر کے کر لیا ہو۔

(جوہر النبی علی حاشیہ صفحہ ۲۷ ج ۲ ص ۳۱۲)

لہذا نفی کرنے والے حضرات کی نفی صحیح ہے کہ امام کی اس جماعت کے سامنے جو ثابت کرانے والے ہیں مقابلہ نہیں کر سکتی اس لیے نفی کی بجائے اثبات کو ترجیح ہوگی اور نفی بھی تو محتمل ہے کہ فوراً سجدہ کرنے کی نفی ہو جس سے تاخیر کے ساتھ سجدہ کرنا مشغی نہیں ہوتا۔ لہذا مفصل میں سجدہ ہونا ہی درست ہے۔

۲۶۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ رَجُلٍ مِنْ

امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ ایک شہری نے بیان

کیا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سورۃ الحج کی تلاوت کی اور دو سجدے کیے اور فرمایا: اس سورۃ کو دو سجدوں کی وجہ سے فضیلت دی گئی ہے۔

امام مالک نے ہمیں عبداللہ بن دینار سے خبر دی انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو سورۃ الحج میں دو سجدے کرتے دیکھا۔

امام محمد کہتے ہیں یہ بات حضرت عمر اور ابن عمر دونوں سے مروی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سورۃ الحج کا دوسرا سجدہ نہیں کرتے تھے۔ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

سورۃ الحج میں دو سجدہ نشان سجدہ دیا گیا ہے۔ ایک دوسرے رکوع میں اور دوسرا آخر سورۃ میں ہے ان میں سے پہلا سجدہ سب ائمہ کے نزدیک واجب ہے اور دوسرا مختلف فیہ ہے۔ احناف کا مسلک یہ ہے کہ یہ سجدہ صرف تلقینی ہے اس لیے واجب نہیں۔ پہلے سجدہ کی تخصیص و تاکید احادیث میں مصرح ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حسن کہتے ہیں سورۃ الحج میں صرف پہلا سجدہ ہی ہے۔ سعید بن مسیب اور حسن نے کہا کہ سورۃ الحج میں پہلا سجدہ ہی ہے۔ ابن فضیل نے اعمش اور انہوں نے ابراہیم سے بیان کیا کہ سورۃ حج میں کوئی شخص پہلے سجدہ کے سوا سجدہ نہ کرے۔ ابن معن نے کہا میں نے جابر ابن یزید سے پوچھا کہ ایک آدمی سورۃ حج میں دو سجدے کرتا ہے؟ کہا صرف ایک سجدہ کرو۔

عن الحسن انه كان يقول في السجدة اى السجدة الاولى من الحج سورة. عن سعيد بن المسيب والحسن قال في الحج سجدة واحدة الاولى منها. حدثنا ابن فضيل عن الاعمش عن ابراهيم انه قال ليس في الحج الاسجدة واحدة وهى الاولى. عن ابن معن قال قلت لجابر ابن يزيد رجل سجدة في الحج سجدة قال لا يسجد الا واحدة. (مصنف ابن ابى شيبه ۲/۱۲)

اعتراض

فتح القدیر میں ایک روایت حضرت عقیل بن عامر رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔
قلت يا رسول الله ﷺ افضلت السورة بسجدة قال نعم فمن لم يسجد لهما فلا يقرا هما. (فتح القدیر ج ۱ ص ۳۸۱ باب جود الآثار)
معلوم ہوا کہ سورۃ الحج میں دو سجدے ہیں۔ اسی قسم کی روایت حضرت عمر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ہے لہذا احناف کا مسلک درست نہیں۔

جواب: متعدد احادیث اس کی صراحت میں موجود ہیں کہ سورۃ الحج میں صرف ایک سجدہ ہے۔ فتح القدیر میں مذکور روایت کا جواب خود صاحب فتح القدیر نے ان الفاظ سے دیا ہے۔ ”قال الترمذی استاده ليس بقوى اس روایت کی اسناد قوی نہیں ہے۔“ ایسی

غیر قوی اسناد والی روایت سے دو محدود کاکم ثابت نہیں ہو سکتا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۸۱ - بَابُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي

۲۶۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ أَبِي النَّظَرَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ سُوَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ الْأَنْصَارِيِّ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَِيْنَ يَدَيْهِ قَالَ لَا أَذِرُ قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ أَرْبَعِينَ شَهْرًا أَوْ أَرْبَعِينَ سَنَةً.

۲۶۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنْ أَبَى فَلْيَقْبَلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ.

۲۶۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ كَعْبٍ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كَانَ يَعْلَمُ الْمَازَيْنِ يَدِي الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ كَانَ أَنْ يُخَسَّفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يُكْفَرُهُ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدِي الْمُصَلِّي كَانَ أَرَادَ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَقْبَلْهُ إِنَّمَا اسْتَطَاعَ رَأً يَقْبَلْهُ فَإِنْ قَاتَلَهُ كَانَ مَائِدَةً خُلِّ عَلَيْهِ فِي صَلَواتِهِ مِنْ قَسَائِمِ إِيَّاهُ أَشَدُّ عَلَيْهِ مِنْ مَمَرِ هَذَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا تَعْلَمُ أَحَدًا رَوَى قِسَالَةُ الْأَمَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَكَيْسَبِ الْعَاقَةِ عَلَيْهَا وَلِكَيْتَهَا عَلَيَّ مَا وَصَفْتُ لَكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۲۶۹ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ.

نمازی کے آگے سے گزرنے والا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سالم ابو النصر مولى عمر نے بتایا کہ بسر بن زید نے جہنی سے انہیں ابو جہیم انصاری کے پاس بھیجا تاکہ ان سے پوچھا جائے کہ تم نے نمازی کے آگے سے گزرنے والے شخص کے بارے میں حضور ﷺ سے کیا سنا؟ کہنے لگے حضور ﷺ نے فرمایا: اگر گزرنے والا یہ جان لیتا کہ اس سے مجھے کیا کنا اٹھانا پڑے گا تو وہ وہیں چالیس دن، مہینے یا سال کھڑا رہنا پسند کرتا اور گزرنے کی کوشش نہ کرتا۔ (راوی کہتے ہیں کہ مجھے نہیں معلوم کہ چالیس سے آپ کی مراد دن، مہینے یا سال تھی)۔

امام مالک نے زید بن اسلم سے انہوں نے عبد الرحمن بن ابی سعید خدری سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو کسی کو اپنے آگے سے نہ گزرنے دے۔ اگر وہ گزرنے والا انکار کرے اور گزرتا ہی چاہے تو اسے مارے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں زید بن اسلم نے عطاء بن یسار سے وہ کعب سے بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا اس کا گناہ جانتا تو زمین میں دھنس جانا اپنے لیے بہتر سمجھتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نمازی کے آگے سے گزرتا مکروہ ہے۔ اگر گزرنے کا ارادہ ہو تو بھتا ہو سکے دور سے گزرے لیکن گزرنے والے سے لڑائی نہ کرے کیونکہ گزرنے والے سے لڑائی کرنے سے جو نماز میں خرابی آئے گی وہ اس سے کہیں بڑی ہے جو گزرنے سے ہوگی۔ ہمیں ایسی روایت جو ابو سعید خدری سے کی گئی کسی اور سے نہیں ملتی اور عام فقہائے کرام بھی اسی پر عمل نہیں کرتے لیکن بات وہی ہے جو میں تمہیں بیان کر چکا ہوں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی زہری سے انہیں سالم بن عبد اللہ نے حضرت ابن عمر سے خبر دی کہ فرماتے ہیں نماز کو کوئی چیز نہیں

تورنی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ مِنْ مَنَاءِ بَيْتِ بَدْيِ الْمُصَلِّي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَّةُ اللَّهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ نمازی کے آگے سے گزرنے میں نماز میں کوئی خرابی نہیں آتی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ہے۔

مذکورہ آثار اور احادیث میں نمازی کے آگے سے گزرنے کی سخت وعید مذکور ہوئی ہے حتیٰ کہ اس سے قتال کا ارشاد ہوا لیکن یہ حکم صرف تہدید ہی ہے تا کہ اس سے گزرنے والے کو سخت تنبیہ ہو جائے اسی وعید کو چالیس سال تک کھڑے رہنے کی صورت میں بھی بیان کیا گیا۔ بہر حال ایک دوسرے متبادرہ سے گزرنے والے کو روکنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس قدر فعل "عمل کثیر" نہیں بنتا جس سے نماز ٹوٹنے کا خدشہ ہوتا ہے اور اگر اس پر بھی گزرنے والا نہ باز آئے تو اس سے مقابلہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ اس کے مقاصد کہیں زیادہ ہیں لیکن نمازی کی نماز میں کوئی خرابی نہیں آئے گی۔ گزرنے والے کو شیطان بھی مقابلہ کی طرح تنبیہ کیا گیا ہے ورنہ شیطان تو درحقیقت کافر ہے لیکن گزرنے والا اس عمل سے کافر نہیں ہوتا اس لیے یہاں شیطان سے مراد یا تو شیطانی کام ہو گیا یا شیطان کی رفاقت مراد ہوگی۔ نمازی کے آگے سے گزرنے میں اس قدر سخت تنبیہ اس لیے کی گئی کہ دوران نماز بندہ اپنے رب سے ہم کلام ہوتا ہے اور کوئی نہیں چاہتا کہ اس حالت میں کوئی تیسرا داخل ہو۔ جس طرح معراج شریف میں حضور ﷺ اور اللہ ذوالجلال کے علاوہ تیسرا کوئی نہ تھا تو نماز بھی اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی امت کو سعادت معراج عطاء کی ہے۔ جب نمازی اللہ تعالیٰ کے حضور میں رسائی پاتا ہے اور اس کے انوار و تجلیات کا مشاہدہ کرتا ہے تو اسے وہاں سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذات مقدسہ مشاہدے میں آتی ہے تو علامہ یعنی وعسقلانی کے بقول اس مشاہدے کے ساتھ وہ فوراً السلام علیک ایہا النبی کے خطاب سے سرکارِ دو عالم ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے۔ بہر حال نماز مومن کی معراج ہے اس لیے نمازی کے آگے سے گزرنے سے سخت برا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مسجد میں نفل ادا کرنے کے

استحباب میں

۲۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيُصَلِّ وَتَحَنَّنْ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ.

امام مالک نے ہمیں عامر بن عبد اللہ بن زبیر سے انہوں نے عمرو بن سلیم الرزقی سے خبر دی وہ ابو قتادہ سلمیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ دو رکعت نفل ہیں اور پڑھنے اچھے ہیں لیکن واجب نہیں ہیں۔

۸۲۔ بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ التَّطَوُّعِ

فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ دُخُولِهِ

یہ دو نفل عام طور پر "تحیۃ المسجد" کہلاتے ہیں اور ان کا حکم دیگر نوافل جیسا ہی ہے اس لیے نوافل کی ادائیگی کے بارے میں دوسری احادیث کو سامنے رکھ کر ان کا حکم واضح ہو گا جیسا کہ گزر چکا ہے کہ حضور ﷺ نے طلوع وغروب آفتاب اور زوال کے وقت ہر نماز سے پہلے دو رکعتیں ادا فرمائی اور تین اوقات کے علاوہ طلوع صبح صادق کے بعد سے طلوع آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز سے قبل بھی نفل پڑھنے نماز عصر ادا کر لینے سے غروب آفتاب تک اور غروب کے بعد مغرب کی نماز سے قبل بھی نفل پڑھنے کی اجازت نہیں۔ ان اوقات میں اگر کوئی شخص مسجد میں آئے تو اسے نہ تو تحیۃ المسجد اور نہ ہی تحیۃ الوضوء کے نوافل پڑھنے کی اجازت ہے۔ اس

یو اچیب۔

سلسلہ میں دلائل تفصیل سے گزر چکے ہیں صرف ایک روایت ذکر کی جاتی ہے۔

عن حمزة بن سعيد بن ابا سعيد يقول نهى رسول الله ﷺ عن صلاة بعد العصر حتى الغروب وبعد الفجر حتى الطلوع. معاذا لقرشي انه طاف بالبيت مع معاذ بن عفرة بعد العصر وبعد الصبح فلم يصل فانه فقال قال رسول الله ﷺ لا صلاة بعد صلاتين بعد الغداة حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس. (مصنف ابن ابي شيبة ج ۲ ص ۳۸ باب من قال لا صلوة بعد العصر)

ضمرة بن سعيد نے ابوسعید بقول اللہ عنہ سے سنا کہ حضور ﷺ نے عصر کے بعد غروب آفتاب تک نفل نماز سے منع فرمایا۔ معاذ قرشی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت معاذ بن عفرة کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کیا عصر اور صبح کے بعد طواف کرتے وقت انہوں نے دو رکعت طواف نہ پڑھیں۔ میں نے پوچھا آپ نے دو رکعت کیوں نہیں پڑھیں؟ کہنے لگے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے دو نمازوں کے بعد نفل نماز نہیں۔ صبح کے بعد طواف آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اوقات مذکورہ میں کسی قسم کی کوئی نفل نماز جائز نہیں حتیٰ کہ طواف کی دو رکعتیں بھی نہیں ادا کی جائیں گی۔ ان اوقات کے بارے میں بحوالہ ابن عباس رضی اللہ عنہما احادیث میں آیا ہے کہ طواف آفتاب اور غروب آفتاب ان دو اوقات میں شیطان کے سیکنوں پر سورج طلوع و غروب ہوتا ہے لہذا تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضو مستحب نفل ہیں اور انہیں ایسے اوقات میں ادا کرنا مستحب ہے جن میں نوافل کی ادائیگی جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۳۔ بَابُ الْإِنْفِتَالِ فِي الصَّلَاةِ

۲۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَحْدِثُ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانٍ قَالَ كُنْتُ أَصِلُّ فِي الْمَسْجِدِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو مُسْنِدٌ ظَهَرَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي رَأَيْتُ النَّبِيَّ مِنْ قِبَلِ شِقِ الْأَيْسَرِ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَنْصَرِفَ عَلَيَّ يَمِينِكَ قُلْتُ رَأَيْتُكَ وَأَنْصَرَفْتُ إِلَيْكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَإِنَّكَ قَدْ أَصَبْتَ فَإِنْ قَارَبْنَا يَقُولُ انْصَرِفْ عَلَيَّ يَمِينِكَ فَإِذَا كُنْتُ تُصَلِّي انْصَرِفْ حَيْثُ أَتَيْتَ عَلَيَّ يَمِينِكَ أَوْ يَسَارِكَ وَيَقُولُ نَاسٌ إِذَا قَعَدْتَ عَلَى حَاجَتِكَ فَلَا تَسْفِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا تَبْتَئِ الْمُقَدِّسَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِ لَنَا قُرْآنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى حَاجَتِهِ مُسْتَقْبِلَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ.

نماز سے فارغ ہونے پر منہ پھیرنا (بخاری اسناد) جناب واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قبلہ کی طرف ایک لگائے بیٹھے تھے جب میں نماز سے فارغ ہوا تو میں ان کی طرف بائیں جانب سے مڑا۔ انہوں نے فرمایا کہ تجھے دائیں جانب مڑنے سے کس بات نے روکا؟ میں نے کہا کہ میں آپ کو دیکھ چکا تھا اس لیے آپ کی طرف مڑ گیا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: تو نے درست کیا ہے کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ دائیں جانب مڑ لیکن جب تو نماز پڑھ کر مڑنا چاہے تو جدھر دائیں بائیں تیری مرضی مڑ جایا کر اور لوگ کہتے ہیں کہ جب تو قضائے حاجت کے لیے جائے تو بیت المقدس اور قبلہ کی طرف منہ کر کے نہ بیٹھا۔ عبد اللہ بن عمر نے فرمایا: میں اپنے گھر کی چھت پر چڑھا تو میں نے حضور ﷺ کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے رُخ حاجت کرتے پایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہمارا عمل ہے وہ یہ کہ سلام پھیرنے کے بعد نمازی جس طرف چاہے مڑ جائے اور قضائے حاجت کے وقت بیت المقدس کی

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو نَأْخُذُ بِنَصْرِفِ الرَّجُلِ إِذَا سَلَّمَ عَلَى آتِي شِقِّهِ أَحَبَّ وَلَا نَاسٌ أَنْ يَسْتَقْبِلَ بِالْخَلَاءِ مِنَ الْغَائِطِ وَالْقَوْلِ بَيْتِ

الْمُقَدَّسِ إِنَّمَا يَكْفُرُهُ أَنْ يُسْتَقْبَلَ بِذَلِكَ الْقِبْلَةَ وَهُوَ
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.
طرف منہ کے بیٹھنا اس میں کوئی حرج نہیں ہے مگر وہ یہ ہے کہ
ایسی حالت میں قبلہ کی طرف منہ کیا جائے اور یہی امام ابو حنیفہ کا
قول ہے۔

اس باب میں پہلا مسئلہ یہ سامنے آیا کہ نماز پڑھنے کے بعد امام اور امتدی اگر دائیں بائیں کسی طرف مڑ جاتے ہیں تو
دونوں طرح درست ہے لیکن دائیں کو بائیں پر فضیلت کی بنا پر دائیں طرف مڑنا اولیٰ ہوگا۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی کہ جب کوئی ذی مرتبہ اور
محترم و مکرم شخصیت بائیں جانب ہو تو اس کے احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے ادھر مڑنا اولیٰ ہوگا۔ تیسرا مسئلہ یہ کہ امام کے لیے خاص کر نماز
مکمل کرنے کے بعد (فرضی نماز) قبلہ رخ بیٹھے رہنا اور ادھر ہی منہ کر کے دعا مانگنا صحیح نہیں ہے۔ اس کی مزید تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد
ثالث میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ چوتھا مسئلہ یہ کہ بوقت بول و براز قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھنا یا پشت کر کے بیٹھنا ممنوع ہے خواہ
آبادی میں ہو یا کھلے میدان میں یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتراض

موطا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی اسی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے غیر مقلد مولوی عطاء اللہ لکھتا ہے ”جنگل میں نہ قبلہ کی طرف منہ
کرے اور نہ پیٹھ“ جیسا کہ ابویوب کی حدیث میں ہے اور لیٹرین میں دونوں فعل جائز ہیں جیسا کہ روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے۔

(ترجمہ موطا از عطاء اللہ ص ۱۰۱)

مترجم مذکور نے یہ دونوں مسئلے اس طرح استنباط کیے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کعبہ کی چھت پر سے دیکھا تو حضور
ﷺ جانب بیت المقدس منہ کیے قضاے حاجت فرما رہے تھے چونکہ آپ ایسی جگہ تھے جو شہر میں بھی اس لیے کسی چار دیواری
کے اندر ہی ہوں گے لہذا چار دیواری میں کھلی اجازت ہے اور بیت الخلاء بھی چار دیواری میں ہوتا ہے اس لیے ثابت ہوا کہ بیت الخلاء
میں قبلہ رخ بیٹھنے کی ممانعت نہیں بلکہ اجازت ہے۔ دوسرا مسئلہ کھلی فضا کا ہے وہاں چار دیواری نہ ہونے کی وجہ سے قبلہ رخ بیٹھ کر بول و
براز نہیں کرنا چاہیے لہذا ثابت ہوا کہ احناف کا ہر جگہ پابندی لگانا درست نہیں ہے۔

جواب: اس روایت سے تو مولوی عطاء اللہ نے کھینچ کر اپنا مطلب نکالا جب کہ احناف کا مسلک حضور ﷺ کی ایک حدیث
صریح کے مطابق ہے۔ وہ حدیث پاک یہ ہے۔

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله
ﷺ اِذَا بَسِمَ الْغَائِطُ فَلَا تُسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةَ وَلَا
تُسْتَبْرَأُ وَهِيَ لَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا .
حضرت ابو ایوب انصاری بیان فرماتے ہیں کہ حضور
ﷺ نے فرمایا جب تم بول و براز کرنے لگو تو قبلہ کی طرف نہ
منہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ مشرق یا مغرب کو ہوجاؤ۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب آداب الخلاء)

نوٹ: وہاں مذکورہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب ہے اس لیے اس کے اعتبار سے مشرق و مغرب کی طرف منہ کرنے کو فرمایا جبکہ ہمارے
ہاں پاکستان میں یہ سمت شمال جنوب ہوگی۔

(۱) اس حدیث میں حضور ﷺ نے چار دیواری اور کھلے میدان کا امتیاز نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً قبلہ کی طرف منہ کر کے یا پشت
کے بول و براز سے منع فرمایا۔

(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قبلہ رخ دیکھ کر روایت کرنا۔ حضور ﷺ کے فعل شریف کی روایت کرنا اور اصول

حدیث کے مطابق فعل سے قول کو ترجیح ہوتی ہے اور مشکوٰۃ شریف کے حوالہ سے جو ہم نے روایت ذکر کی وہ قولی حدیث ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فعلی ہے۔ وجہ ترجیح یہ بیان کی جاتی ہے کہ قول رسول اللہ ﷺ سب کے لیے واجب الاتباع ہوتا ہے اور فعل رسول آپ کے ساتھ مخصوص بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا سرکارِ دو عالم ﷺ کو جانبِ قبلہ رخ کیے دیکھنا ہو سکتا ہے آپ کے قولاً منع فرمانے سے پہلے کا واقعہ بولبلاؤہ منسوخ ہوا۔

(۴) ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اچانک نظر پڑی تو آپ صحیح اندازہ نہ کر سکے ہوں کیونکہ ایسی حالت میں کسی کی طرف نگاہ بھر کر اور قصد اُدیکھنا پھر سرکارِ دو عالم ﷺ کی ذاتِ مقدسہ کی طرف ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے شخص سے متصور نہیں ہو سکتا تو اس اچانک دیکھنے میں آپ کو غلطی لگی ہو اور قبلہ رخ ہونا دکھائی دیا ہو۔

(۵) قبلہ رخ بیٹھنے کا مطلب یہ کہ بیٹھنے والے کے جسم کا اگلا حصہ یعنی سینہ وغیرہ ادھر ہو اس لیے اگر ایک شخص قبلہ رخ بیٹھا نہیں بلکہ دائیں بائیں ہے اور منہ قبلہ رخ موڑ کر کسی طرف دیکھ رہا ہو چونکہ حضور ﷺ چار دیواری کے اندر تھے اس لیے آپ کا مکمل جسم نظر آنے کی بجائے صرف چہرہ اقدس جانبِ قبلہ دیکھ کر اس کی حکایت کر دی ہو لیکن جو حصہ قبلہ رخ کرنا ممنوع ہے وہ اس طرف نہ ہو اس لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا دیکھنا محتمل ہوا۔

(۶) حضرات صحابہ کرام کا مکمل اسی مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک کی تائید کرتا ہے جس کی شہادت ایک اور مقام پر ان الفاظ سے موجود ہے۔

عن ابن ایوب الانصاری قال قال رسول الله ﷺ اذا اتيم الغائط فلا تستقبلوا القبلة الغائط ولا يوت ولا تستدبروها ولكن شرفوا او غربوا قال ابو ايوب فقد معنا الشام فوجدنا مراخيص قد بنيت مستقبله القبلة فتسحرف عنها ونستغفر الله قال ابو عيسى حديث ابو ايوب احسن شيء في هذا الباب واصلح.

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا: جب تم رفع حاجت کیلئے آؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ ہی پشت بلکہ دائیں بائیں منہ کیا کرو۔ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم شام گئے تو وہاں ہم نے بیت الخلاء قبلہ رخ بنے دیکھے۔ ہم ان سے ہٹ گئے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا۔ امام ترمذی نے کہا ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث اس موضوع پر احسن اور اصح ہے۔

(ترمذی شریف ج ۳ باب فی الہی عن استقبال القبلة بئانکوا بول)

قارئین کرام! حضور ﷺ کی حدیث پاک جس میں چار دیواری اور کھلے میدان میں بول و براز کی تفریق نہ تھی۔ حضرات صحابہ کرام نے بھی اسی معنی میں اسے مطلق سمجھا۔ حضرت ابو ایوب انصاری ایسے جلیل القدر صحابی نے جب ملک شام میں آبادی کے اندر بیت الخلاء کا رخ جانبِ قبلہ دیکھا تو ان سے انحراف کیا اور استغفار کیا اگر مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کی بات درست ہوتی تو حضرات صحابہ کرام سے بھی اس کی تائید ملتی حالانکہ آبادی میں بیت الخلاء تھے لہذا ثابت ہوا کہ بول و براز کے وقت چار دیواری اور کھلے میدان ہر جگہ کا حکم ایک ہی ہے یہی حضور ﷺ نے فرمایا اور اسے اسی طرح صحابہ کرام نے سمجھا۔

(۷) جب کہ حضور ﷺ نے فرمایا جانبِ قبلہ تھو کئے والے کے پیچھے اقتدا کرنے سے منع فرما دیا ہے تو جانبِ قبلہ پیشاب کرنے والے کا تصور اس سے کہیں زیادہ ہوتا چاہیے؟ آپ کے ارشاد گرامی کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

عن السائب بن خلاد وهو رجل من اصحاب حضور ﷺ کے ایک صحابی حضرت سائب بن خلاد

النبي ﷺ قال ان رجلا من قوما فُصِقَ في القبلة
ورسول الله ﷺ ينظر فقال رسول الله
ﷺ لقومه حين فرغ لا يصلي لكم فإراد بعد
ذالك ان يصلي بهم فمنعوه فاخبروه بقول رسول
الله ﷺ فذكر ذالك لرسول الله ﷺ
فقال نعم وحبست انه قال انك قد اذيت الله
ورسوله.

(مشکوٰۃ شریف ص ۷۱ باب الساجد ومواضع الصلوٰۃ لفعل الثالث)

رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے امامت کرائی۔ اس
نے قبلہ کی طرف تھوک دیا اور رسول اللہ ﷺ نے دیکھ لیا
آپ نے فرمایا: لوگو! یہ تمہیں آئندہ نماز نہ پڑھائے۔ اس شخص نے
بعد میں لوگوں کو نماز پڑھانے کا ارادہ کیا تو انہوں نے روک دیا اور
اسے حضور ﷺ کا ارشاد گرامی بتایا۔ اس نے جا کر حضور
ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: ہاں میں نے کہا
تھا۔ راوی کہتے ہیں میرا خیال ہے آپ نے فرمایا: تو نے اللہ اور اس
کے رسول کو اذیت دی ہے۔

مذکورہ حدیث سب کے نزدیک درست ہے جس سے قبلہ رخ تھوکنے والے کے پیچھے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا۔ اس
میں بھی چار دیواری اور جنگل وغیرہ کی تقریق نہیں ہے حالانکہ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنا اس سے کہیں بڑی غلطی ہے؟ علاوہ
ازیں اس حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف تھوکنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت ہوتی ہے لہذا قبلہ کی
طرف بول و براز کرنے سے اس سے بڑھ کر اذیت ہوگی اور اللہ جل جلالہ اور رسول اللہ ﷺ کو اذیت پہنچانے والے کے پیچھے
نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔

(۸) مگر کمرہ میں اس دور کے اندر شاید ہی کوئی مکان و منزل ہوتا ہو ورنہ ایک منزل ہی مکانات ہوتے تھے اب جبکہ حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ کو قضاے حاجت فرماتے دیکھا تو آپ اس وقت مکان کی چھت پر ہوں گے تو مکان کی
چھت پر ہونا اور کھلے میدان میں ہونا ایک جیسا حکم رکھتا ہے کیونکہ چھت پر قضاے حاجت کرنے سے جانب قبلہ کوئی رکاوٹ
نہیں ہوتی۔ رکاوٹ تبھی ہوتی کہ کوئی دو منزل مکان جانب قبلہ واقع ہوتا۔ جو ان دنوں مفقود تھا لہذا یہ بھی فضاء کی طرف منہ کرنا
ہوا اور کھلے میدان میں بھی فضاء کی طرف ہی منہ ہوگا کیا وجہ ہے کہ ایک جگہ قضاے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کرنا جائز اور
دوسری جگہ ناجائز ہے؟ اور اگر یہ کہا جائے کہ مکان کی چھت پر قضاے حاجت کے وقت طرف قبلہ منہ کر کے بیٹھا جائے
تو درمیان بہت سے ایک منزل مکانات ہوتے ہیں تو یہی بات فضاء اور کھلے میدان میں بول و براز کرنے والے کے بارے میں
ہم کہیں گے۔ اس کے اور قبلہ کے درمیان کئی آبادیاں پہاڑ وغیرہ ہوتے ہیں لہذا پھر بھی دونوں کا حکم ایک ہی ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ
مولوی عطاء اللہ وغیرہ جیسے لوگ جو چار دیواری اور غیر چار دیواری میں قضاے حاجت کا فرق کر کے اول الذکر میں قبلہ کی طرف
منہ یا پشت کرنے کے جواز اور مؤخر الذکر میں عدم جواز کے قائل ہیں۔ یہ قول احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کے خلاف ہونے کی
وجہ سے ناقابل عمل ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۸۴ - بَابُ صَلَوةِ الْمُغْمَى عَلَيْهِ

۲۷۲ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ أَعْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ
الصَّلَاةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ أَخْبَرَنَا
يُورِ وَلَيْلَةً وَأَمَّا إِذَا أَعْمِيَ عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً أَوْ أَقَلَّ قَطْعِي

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بے ہوش ہو گئے پھر جب
افاقہ ہو تو انہوں نے بے ہوشی کے دوران چھٹی نماز قضا نہ کی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے مذہب ہے کہ اگر ایک دن اور رات
سے زائد عرصہ تک بے ہوش رہے تو نماز کی قضا نہیں اگر ایک دن

صَلَوْتُهُ بَلَقًا عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ أَنَّهُ أَعْجَمِيٌّ عَلَيْهِ أَرْبَعٌ صَلَوَاتٍ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَطَعَنِي أَخْبَرَنَا بِذَاكَ أَبُو مَعْشَرٍ بِالْمَدِينَةِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ.

رات یا اس سے بھی کم بے ہوشی رہی تو نماز کی قضا ہوگی۔ ہمیں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے جو روایت پہنچی کہ ان پر چار نمازوں تک بے ہوشی طاری رہی پھر آرام آنے پر انہوں نے یہ چار قضا کی تھیں اس کی خبر ہمیں ابو معشر مدینی نے اپنے بعض اصحاب سے دی۔

بے ہوشی یا غشی طاری ہونے کے بعد افاقہ ہوا تو حالت بے ہوشی میں چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے۔ احناف کا مسلک وہی ہے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان فرمایا جس کی آپ نے مذکورہ حدیث کے آخر میں صراحت بھی فرمادی۔ امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں کہ حالت غشی میں اگر ایک نماز بھی چھوٹ جائے تو اس کی بھی قضا نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غشی کی صورت میں روہ گئی نماز بہر حال قضا کرنا پڑے گی اگرچہ سال بھر کی نمازیں بے ہوشی میں روہ گئیں۔ ان دو مسلک کے درمیان ہم احناف کا مسلک ہے۔

اعتراض

احناف نے جو ایک دن رات یعنی پانچ نمازوں سے زائد وقت کی غشی میں قضا نہ کرنے کا قول کیا ہے اور اس سے کم میں وجوب قضا کہا ہے تو یہ پانچ نمازوں سے کم قضا کا حکم حدیث پاک کے خلاف ہے لہذا قابل تسلیم نہیں؟ حدیث پاک ملاحظہ ہو۔

عن عائشة رضي الله عنها انها سألته عليه السلام عن الرجل يغمى عليه فيترك الصلوة فقال ليس لشيء من ذلك كذا الا ان يغمى عليه في وقت صلوة فيفريق فيه فانه يصليها.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ ایک شخص غشی طاری ہوگی تو اس کو نماز چھوڑ دینی چاہیے؟ آپ نے فرمایا: اس پر قضا واجب نہیں مگر اس صورت میں کہ کسی نماز کے وقت میں بے ہوش ہوا اور اسی وقت میں ہوش میں آگیا یہ نماز وہ پڑھے گا۔

(فتح القدیر ج ۱ ص ۳۷۹)

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر حالت غشی میں ایک نماز کا پورا وقت نکل گیا وہ بھی قضا نہیں ہوگی چہ جائیکہ پانچ نمازوں تک کی قضا کا قول کیا جائے۔

جواب: صاحب فتح القدیر نے روایت مذکورہ ذکر کر کے اس کا جواب بھی ذکر فرمایا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

وهذا ضعيف جد وفيه الحكم بن عبد الله بن سعد الايلي قال احمد احاديثه موضوعة وقال ابن معين ليس بشقة ولا مأمون وكذبهم ابو حاتم وغيره وقال بخاري تركوه ثم بقية امام السند الى الحكم هذا مظلم كله.

یہ روایت انتہائی ضعیف ہے اور اس میں ایک راوی حکم بن عبد اللہ بن سعد الایلی ہے جس کے بارے میں احمد نے کہا ہے کہ اس کی احادیث من گھڑت ہیں۔ ابن معین نے کہا یہ نثقہ ہے اور نہ ہی مأمون و محفوظ۔ ابو حاتم وغیرہ نے اس کی تکذیب کی ہے اور امام بخاری نے کہا محدثین کرام نے اس کو ترک کر دیا ہے پھر حکم سے آگے سند ویسے ہی اندھیرے میں ہے۔

لہذا حدیث مذکور اول تو موضوع ہوئی ورنہ کم از کم قابل ترک ضرور ہے اس سے استدلال کرنا ہرگز درست نہیں اس لیے ثابت ہوا کہ احناف کا مسلک معتدل ہے یعنی پانچ یا پانچ سے زیادہ نمازوں تک بے ہوشی طاری رہے تو ان نمازوں کی قضا نہیں۔ اس سے کم کی قضا واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بیمار کی نماز کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر سے روایت کی فرمایا: جب بیمار بوجہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے سجدہ کے لیے اشارہ کر لیا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے۔ یہ نہیں چاہیے کہ بیمار کلزی یا کسی اور چیز کو اٹھا کر ماتھے سے لگا کر سجدہ کرے اور سجدہ کا اشارہ رکوع کے اعتبار سے ذرا نیچے ہو کر کرے۔

مریض اور صاحب عذر کے لیے نماز پڑھنے میں اس کے عذر کے مطابق رعایت ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر قیام کی قدرت ہے چاہے ٹیک لگا کر ہی کسی تو تکبیر تحریر کمرے ہو کر کہے گا۔ اگر کسی طرح کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر تکبیر تحریر کہے گا۔ اگر سجدہ رکوع نہیں کر سکتا تو ان کے لیے اشارہ کرے گا لیکن سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارے سے زیادہ جھک کر ہوگا۔ اس صورت میں اشارہ کی بجائے زمین سے کوئی چیز اٹھا کر ماتھے پر لگا کر سجدہ کرنا ممنوع ہے جس کی بابت بیہقی شرف ج ۲ ص ۳۰۶ پر مذکور ہے۔ "ایک شخص بیمار ہوا حضور ﷺ اس کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے وہ تکبیر پر سجدہ کر رہا تھا آپ نے تکبیر ہٹا دیا اس نے کلزی زمین سے اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا چاہا آپ نے وہ بھی پکڑ لی فراغت پر فرمایا: ایسا کرنے کی بجائے سر سے اشارہ کرنا چاہیے۔" بہر حال جس طرح بھی ہو سکے نماز ادا کرے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے والا ہے۔

مسجد میں تھوکنے کی کراہت

کامیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے انہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں قبلہ کی طرف تھوک پڑا دیکھا تو اسے کھرچ کر باہر پھینک دیا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنے چہرہ کی جانب مت تھوکے بے شک اللہ تعالیٰ اس کے چہرہ کی جانب ہوتا ہے جب آدمی نماز پڑھ رہا ہوتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں نمازی کو چاہیے کہ اپنے چہرہ کی جانب نہ تھوکے اور نہ ہی اپنی دائیں جانب تھوکتا چاہیے تو بائیں جانب یا اپنے بائیں پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

مسجد میں اور دوران نماز تھوکنے کی تفصیل مختلف کتب احادیث اور ان کی شروحات میں درج ہیں جس کی موٹی موٹی باتیں ہم بیان کر دیتے ہیں۔

(۱) دوران نماز قبلہ رخ نہ تھوکے بلکہ نماز کے علاوہ بھی قبلہ رخ تھوک نہ پھینکتا چاہیے کیونکہ نماز کے دوران ایک تو اللہ تعالیٰ کی بے کیف و بے شکل ذات کا نمازی کے سامنے جلوہ ہوتا ہے۔ دوسرا قبلہ کی جانب بھی ہے جانب قبلہ نماز یا خارج از نماز تھوکنے کے

۸۵ - بَابُ صَلَوةِ الْمَرِيضِ

۲۷۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ إِذَا لَمْ يَسْتَطِيعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ مِثْلَ يَدَايِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى عُنُقِهِ وَلَا شَيْءَ يَرْفَعُ إِلَيْهِ وَيَجْعَلُ سُجُودَهُ أَخْفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۸۶ - بَابُ التَّخَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَمَا يَكُرُّهُ مِنْ ذَلِكَ

۲۷۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى بَصَافًا فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَصَلِّي فَلَا يَصُقْ قِبَلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُنْ قِبَلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى.

قَالَ مُحَمَّدٌ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَصُقَ لِقَابِ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ رِجْلِهِ الْيُسْرَى.

بارہ میں روایات میں آتا ہے کہ کل قیامت کے دن وہ تھو کے تھوک والے کے چہرہ پر ملا ہوا ہوگا۔

(۲) دوران نماز اگر تھوک پھینکنا چاہے تو دائیں جانب بھی نہ پھینکے کیونکہ رحمت کے فرشتے اس جانب ہوتے ہیں بلکہ بائیں جانب یا پاؤں کے نیچے تھوک دے۔

(۳) بائیں جانب جب کوئی اور نمازی کھڑا ہو تو ادھر بھی نہ تھو کے اور اگر مسجد کا فرش کچا نہیں تو مسجد کے فرش پر کسی جگہ اور کسی سمت نہ تھو کے۔

(۴) اگر پختہ فرش والی مسجد میں نماز کے دوران تھوکنے کی ضرورت پیش آئے تو اپنے کسی کپڑے میں تھوک دے اور اسے مسل دے۔ اگر فرش کچا ہے تو فرغ کے بعد یا تو اٹھا کر باہر پھینک دے یا پھر اسے دفن کرے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

جنسی اور حیض والی

۸۷ - بَابُ الْجَنْبِ وَالْحَائِضِ

عورت کا پسینہ

يَعْرِقَانِ فِي ثَوْبٍ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا حالت جنابت میں پسینہ کپڑے کو لگ جاتا تھا پھر آپ اسی کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔

۲۷۵ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَغُورُ فِي الثَّوْبِ وَهُوَ جُنُبٌ ثُمَّ يَصَلِّي فِيهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں جب تک کپڑے کے ساتھ مٹی نہ لگے صرف پسینہ لگنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِهِ مَا لَمْ يَصِبِ الثَّوْبُ مِنَ الْعَيْتِ شَيْءٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

جنابت اور حیض دونوں سے جسم کا نجس ہونا ”نحس“ ہے ہیضہ جسم پر کوئی نجاست نہیں ہوتی اس لیے ایسی حالت میں کسی کپڑے پر پسینہ لگ جانا پانی میں ہاتھ ڈالنا روٹی پکانا وغیرہ ناپاک نہ ہوں گے۔ اسی کی تائید میں بہت سی احادیث موجود ہیں۔ صحیح مسلم میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حالت حیض میں اپنا پینے سے بچا ہوا پانی حضور ﷺ کو دینا اور آپ کا اسے نوش فرم لینا اسی قبیل سے ہے۔ ایک مرتبہ کھانا بقیہ حضور علیہ السلام کو دے دینا اور آپ کا اسے تناول فرما لینا اسی قبیل سے ہے۔ ایک مرتبہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کے ارشاد پر ہاتھ بڑھا کر مصلیٰ پکڑا اور آپ کو دے دیا۔ نیز حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ اپنی مشیرہ سے دریافت کیا کہ کیا حضور ﷺ کو وہ کپڑے جن میں آپ نے مباشرت فرمائی ہوئی، پہن کر نماز ادا فرما لیا کرتے تھے۔ کہنے لگے ہاں۔ خلاصہ یہ کہ جب تک مٹی وغیرہ نجاست نہ لگے تو طہارت کا ہی حکم ہوگا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

کعبہ کی قبلت کی ابتدا اور بیت المقدس کی

۸۸ - بَابُ بَدْءِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَمَا نُسَخَ

منسوخیت کا بیان

مِنْ قِبْلَةِ بَيْتِ الْمَقْدَسِ

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی فرمایا کہ لوگ صبح کی نماز مسجد قباء میں ادا کر رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ پر رات قرآن کریم اترا اور آپ کو قبلہ کی طرف منہ کھنکے کا حکم دیا گیا لہذا تم بھی قبلہ رخ ہو جاؤ اس وقت ان نمازیوں

۲۷۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ يَتِمُّ النَّاسُ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ إِذْ آتَاهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةُ قَرَأَ وَكَذَلِكَ آمُرُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى

السلامَ فَاسْتَدَارَ إِلَى الْكَعْبَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ فَيَمْنُ أَخْطَأَ الْقِبْلَةَ حَتَّى صَلَّى رُكْعَةً أَوْ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهْ يُصَلِّي إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ فَلْيَتَوَضَّعْ إِلَى الْقِبْلَةِ فَيُصَلِّي مَا بَقِيَ وَيَعْتَدُ بِمَا مَضَى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رُكْعَةً اللَّهُ عَلَيْهِ.

کے منہ شام کی طرف تھے سننے ہی وہ قبلہ رخ ہو گئے۔
امام محمد کہتے ہیں ہم بھی مسلک رکھتے ہیں۔ اس شخص کے بارے میں جو قبلہ کو بھول گیا حتیٰ کہ اس نے ایک یا دو رکعت بھی پڑھ لیں پھر اسے پتہ چلا کہ اس نے اب تک کی نماز غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے پڑھی ہے تو پتہ چلتے ہی وہ قبلہ رخ ہو جائے اور بقیہ نماز ادا کرے اور جو پڑھ چکا وہ ہو گئی۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

حضور ﷺ نے مدینہ منورہ ہجرت فرمائی تو وہاں ایک سال ساڑھے پانچ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا فرماتے رہے لیکن آرزو تھی کہ اللہ تعالیٰ وہی پہلا قبلہ جو ابراہیم علیہ السلام کا تھا، اسے لیے بھی مقرر فرمادے۔ چنانچہ جب مدینہ منورہ (جسے بعد میں مسجد فقہین کہا گیا) میں آپ ظہر کی نماز ادا فرما رہے تھے اور وحی کے انتظار میں آپ آسمان کی طرف دیکھ لیتے۔ اسی دوران میں جبریل امین تحویل قبلہ کی آیات لے کر آئے تو آپ نے فوراً اپنا رخ بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ یہ واقعہ رجب شریف کی ۱۵ تاریخ بروز جمعہ پیش آیا۔ آپ کے پیچھے نمازیوں کے دو گروہ ہو گئے۔ ایک نے آپ کی اقتدا میں منہ پھیر لیے اور دوسرے نے یہ سمجھتے ہوئے کہ یہ آپ کے لیے مخصوص حکم ہو گا منہ نہ پھیرا۔ اختتام نماز پر آپ نے منہ پھیر لینے والوں کے نام لے کر جنتی ہونے کا اعلان فرمایا۔ اس واقعہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس شخص کے لیے مسئلہ استخراج فرمایا۔ جو جو لمبے سے غلط طرف منہ کر کے کچھ نماز پڑھ لے اور دوران نماز صحیح علم ہو گیا تو وہ جنتی پڑھ چکا اسی پر بقیہ کی نماز رکھے اور منہ پھیرے اس کی پوری نماز درست ہو جائے گی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

جنبی اور بے وضو کی

امامت کا بیان

ہمیں امام مالک نے انہیں اسماعیل بن ابی حکیم نے خبر دی کہ سلمان بن یبار نے خبر دی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز ادا فرمائی پھر مقام جرف کی طرف روانہ ہو گئے۔ طلوع آفتاب کے بعد آپ کو اپنے کپڑے میں لگا ہوا احتلام دکھائی دیا۔ فرمایا: مجھے احتلام ہو گیا تھا اور یہ نہ چل سکا۔ خلیفہ بننے کے بعد احتلام مجھے بکثرت ہو جاتا ہے پھر آپ نے کپڑے پر سے احتلام کے اثرات دھوئے یا پانی اس پر گرایا پھر غسل فرمایا پھر طلوع آفتاب کے بعد دوبارہ صبح کی نماز پڑھی۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس مقتدی کو اپنے امام کی اس حالت کا علم ہو جائے۔ اسے اپنی نماز لوٹا نا واجب ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوٹا ہی تھی کیونکہ جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو نمازیوں کی بھی فاسد ہو جاتی

۸۹ - بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي بِالْقَوْمِ وَهُوَ

جُنُبٌ أَوْ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ

۲۷۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَّارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ رَجَبَ إِلَى الْجُوفِ ثُمَّ بَعْدَ مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ رَأَى فِي ثَوْبِهِ رَاحِلًا فَقَالَ لَقَدْ احْتَلَمْتُ وَمَا حَضَرْتُ وَقَدْ سَلِطَ عَلَيَّ الْإِحْلَامُ مِنْذُ لَيْسَتْ أَمْرُ النَّاسِ ثُمَّ غَسَلَ مَارَأَى فِي ثَوْبِهِ وَتَضَعَهُ ثُمَّ اغْتَسَلَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى الصُّبْحَ بَعْدَ مَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَنَرَى أَنَّ مَنْ عَلِمَ ذَلِكَ مِمَّنْ صَلَّى خَلْفَ عُمَرَ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ كَمَا أَعَادَهَا عُمَرُ لِأَنَّ الْإِمَامَ إِذَا فَسَدَتْ صَلَاتُهُ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ صَلَّى خَلْفَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ.

ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

رحمۃ اللہ علیہ۔

مذکورہ واقعہ سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ امام کے جنبی ہونے اور بے وضو ہونے کی صورت میں بھول کر نماز پڑھا دینے سے نماز نہیں ہوتی، جب یاد آئے خود بھی لوٹائے اور وہ نمازی بھی لوٹائیں جنہوں نے ایسی حالت میں اس امام کے پیچھے نماز پڑھی لیکن امام مالک اور شافعی رحمۃ اللہ علیہما اس صورت میں مقتدیوں کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیتے۔ احناف دونوں کے اعادہ کا حکم دیتے ہیں کیونکہ مقتدیوں کی نماز کا دار و مدار امام کی نماز پر ہوتا ہے۔ اس کی تائید مصنف عبد البر زرق، استاذ کار لا بن عبد البر میں موجود ہے۔ حضور ﷺ کی حدیث پاک ہے "انما جعل الامام لیؤتم بہ امام ہوتا ہی اقتدا کے لیے ہے"۔ "قراۃ الامام قراۃ لہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے"۔ نیز "الامام ضامن لصلوۃ القوم امام قوم کی نماز کا ضامن ہے"۔ ان احادیث مقدسہ کی روشنی میں امام اور مقتدی کا باہمی تعلق معلوم ہوتا ہے جس سے امام کی نماز کا فساد و بطلان مقتدی کی نماز پر اثر انداز ہوگا۔ اسی علت کی بنا پر احناف نے مسئلہ مذکورہ میں مقتدیوں کو بھی نماز لوٹانے کا کہا ہے۔ شارحین کرام نے یہاں اور بھی بہت سے مسائل کا ذکر کیا ہے مثلاً احتلام ہوا اور یاد نہ رہا یا کپڑوں پر احتلام کے اثرات دیکھے لیکن احتلام ہونا تو یاد ہے لیکن اس کے اثرات کہیں نہیں ملتے۔ وغیرہ وغیرہ ان کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ فاعبرو یا اولی الابصار

صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کرنے والے اور رکوع میں قرأت کرنے والے کا بیان

۹۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَرْكَعُ دُونَ الصَّفِّ
أَوْ يَفْرُقُ أَفْقَى رُكُوعِهِ

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں ابوامامہ بن سہل بن حنیف سے خبر دی کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے تو لوگوں کو حالت رکوع میں پایا۔ آپ نے فوراً رکوع کیا اور پھر رکوع میں ہی آہستہ آہستہ چل پڑے حتیٰ کہ صف تک آگئے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا اور ہمارے نزدیک پسندیدہ ترین طریقہ یہ ہے کہ صف تک پہنچنے سے پہلے رکوع نہ کرے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام محمد نے کہا کہ مبارک ابن فضالہ نے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے صف سے ذرا ہٹ کر رکوع کیا پھر چلتے ہوئے صف تک آگئے نماز جب مکمل کر چکے تو اس کا ذکر حضور ﷺ سے کیا آپ نے ارشاد فرمایا: اللہ تمہاری حرص اور بڑھائے آئندہ ایسا نہ کرنا۔

امام محمد کہتے ہیں ہم بھی ایسا ہی کہتے ہیں۔ ایسا کرنے سے رکوع ہو جائے گا لیکن پسندیدہ ترین ہمارے نزدیک ایسا نہ کرنا ہی ہے۔

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی جو ابن عمر کے آؤاد کردہ غلام تھے انہوں نے ابراہیم بن عبد اللہ بن حنین بن

۲۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلَ رَيْدٌ نَابِثٌ فَوَجَدَ النَّاسَ رُكُوعًا فَرَكِعَ ثُمَّ دَبَّ حَتَّى وَصَلَ الصَّفَّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا يَجُوزُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يَرْكِعَ حَتَّى يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۲۷۹۔ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا الْمُبَارَكُ ابْنُ الْفَضَالَةِ عَنِ الْحُسَيْنِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَكِعَ دُونَ الصَّفِّ ثُمَّ مَشَى حَتَّى وَصَلَ الصَّفَّ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ ذَكَرَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَادَكَ اللَّهُ جُزْأً وَلَا تَعُدَّ. قَالَ مُحَمَّدٌ هَكَذَا نَقُولُ وَهُوَ يَجُوزُ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُفْعَلَ.

۲۸۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَنْ جَبْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقَبِيصِ وَعَنْ لُبْسِ الْمُعْصُفَرِ وَعَنْ تَحَنُّمِ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ.

عبد اللہ سے انہوں نے جبیر بن محمد سے اور انہوں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے ریشم پہننے اور زعفرانی رنگ والا کپڑا پہننے سے منع فرمایا۔ آپ نے سونے کی انگلیوں اور رکوع میں قرأت کرنے سے بھی منع فرمایا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُوكُمُ الْقِرَاءَةَ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ رکوع اور سجدے میں قرأت مکروہ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکورہ تین احادیث میں ایک ہی واقعہ مختلف صحابہ کرام کا منقول ہوا وہ یہ کہ صف سے دور ہی رکوع کر کے پھر چل کر صف یا قوم کے ساتھ آملنا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جائز قرار دیا لیکن اس کا ترک زیادہ پسندیدہ فرمایا۔ اسی مضمون کی حدیث صاحب مشکوٰۃ نے امام بخاری سے ذکر فرمائی ہے۔ مسئلہ مذکورہ کی تفصیل یہ ہے کہ رکوع میں شامل ہو کر صف میں ملنے کے لیے چلنا کس قدر تحمل نہیں۔ اس کی پہچان عمل کثیر یا عدم عمل کثیر پر ہوگی۔ اگر زیادہ چلنا پایا گیا جو عمل کثیر کی تعریف میں آجاتا ہو تو اس سے نماز باطل ہو جائے گی ورنہ جائز لیکن خلاف اولیٰ مشکوٰۃ شریف میں موجود اسی حدیث کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری نے فرمایا: اگر ایک دو قدم چلنے کی ضرورت پڑی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس سے زائد پر فاسد ہو جائے گی۔ نیز لکھا قال النسخی وحماد وابن ابی لیلی ووكيع واحمد مبطل ان حضرات نے دو سے زائد قدم چلنے والے کی نماز کو باطل قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۷۶ باب المعرفة الامام والمأموم فصل في غير مطبوع امداد یہ ملتان) اس مسئلہ کی مزید تشریح درج ذیل فتویٰ میں ہے۔

ولو ام رجلا فجاء ثالث ودخل في صلاتهما فتقدم الامام حتى جاوز موضع سجوده ان يتقدم قدر ما يكون بين صف الاول والامام لا تفسد ولو مشى في صلاته ان كان قدر صف واحد لا تفسد وان مشى قدر صفين دفعة واحدة نفس ولو مشى الى صف ووقف ثم مشى الى صف اخر ووقف ثم وشم لا تفسد الصلوة. (خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۹۸ فصل ۱۳ کتاب الصلوٰۃ فصل ۱۳ فيما يفسد الصلوٰۃ وما يفسد الصلوٰۃ)

اگر ایک امام اور ایک مقتدی نماز پڑھ رہے تھے پھر تیسرا آدمی ان کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا اور امام آگے بڑھا حتیٰ کہ وہ اپنے سجدہ کرنے کی جگہ سے آگے بڑھنا انداز اتنا ہو جتنا پہلی صف اور امام کے درمیان ہوتا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک ہی مرتبہ دو صفوں جتنا دور چلا گیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر صف کی طرف چلا، پھر رک گیا، پھر دوسری صف کی طرف چلا پھر رک گیا اس طرح رک کر چلا رہا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

مذکورہ حدیث پاک سے چند مسائل معلوم ہوئے۔

- (۱) صف کے پیچھے اکیلا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔
- (۲) صف میں ملنے سے پہلے کبیر تحریمہ کہنا اور رکوع کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔
- (۳) دوران نماز جانب قبلہ ایک دو قدم چلنے سے بھی نماز نہیں ٹوٹتی۔
- (۴) تین یا اس سے زائد قدم لگا کر چلنے سے نماز عمل کثیر کی وجہ سے ٹوٹ جائے گی۔

تیسری حدیث میں جن چار اشیاء کا ذکر ہوا یعنی ریشمی کپڑے پہننا، رکوع میں قرأت کرنا اور سونے کی انگلی پہننا اور زرد رنگ کے کپڑے پہننا۔

ان کے بارے میں تفصیل کچھ اس طرح ہے کہ پہلی تین باتیں ممنوع ہیں اور چوتھی کے بارے میں اختلاف ہے قبل اس کے کہ ان کے متعلق کچھ ذکر کیا جائے۔ بتانا مناسب ہے کہ حدیث مذکور کو صاحب مشکوٰۃ نے بھی ذکر کیا ہے۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو جب حضور ﷺ نے دو پہلے رنگ کی چادریں اوڑھے دیکھا تو فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے ہیں نہ پہنا کرو۔ اسی طرح عبد اللہ بن عمر سے ایک روایت ہے کہ ایک شخص دوسرے رنگ کی چادریں پہنے ہوئے حضور ﷺ کے قریب سے گزرا اس نے سلام عرض کیا آپ نے جواب نہ دیا۔ ان احادیث کی شرح کرتے ہوئے جناب ملا علی قاری نے لکھا کہ بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ سفید رنگ کے کپڑے کو پہینے کے لیے بنایا گیا پھر اسے سرخ یا زرد رنگ میں رنگا گیا تو آپ نے ایسے کپڑے کے بارے میں ذکر کردہ ارشاد فرمایا۔ اس لیے بعض نے کہا ہے کہ اگر سوٹ پہلے رنگا گیا پھر اسے پہنا تو یہ جائز ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ مطلقاً سرخ رنگ اور زرد رنگ کا کپڑا پہننا مردوں کے لیے درست نہیں، زرد رنگ والے کپڑے کو حضور ﷺ کا لباس کفار فرماتا اس سے مراد یہ ہے کہ کافر لوگ حلال و حرام لباس میں مردوں اور عورتوں کے درمیان فرق نہیں کرتے جیسا کہ فرق کرنا چاہیے۔ اس سے مراد حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص کا واقعہ واضح کرتا ہے انہیں جب حضور ﷺ نے دعویٰ کی اجازت نہ دی اور فرمایا جلا دو تو انہوں نے جا کر جلا دیا۔ دوسرے دن حضور ﷺ نے زرد رنگ کی چادریں کے بارے میں پوچھا کہ کیا کیا ہے؟ تو عرض کی تنور میں جلا دی ہیں فرمایا گھر کی کسی عورت کو دے دیجئے لہذا معلوم ہوا کہ مردوں کی نسبت عورتوں کے لیے اس کا کپڑا پہننا جائز ہے۔ منع فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جب شوخ رنگ (سرخ اور زرد) کے کپڑے عورتوں کے ہونے چاہئیں۔ اگر مرد پہنے گا تو اس کی عورتوں سے مشابہت ہو جائے گی۔ اس مقام پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے یہ الفاظ ذکر فرمائے ہیں۔

و مختار در مذہب حنفی کراہت تحریمی
است و نماز گزاردن بآن مکروہ و در رنگ سرخ
از غیر معصفر نیز خلاف است و شیخ قاسم حنفی
کہ از اعظم علماء متاخرین مصر و استاد قسطلانی
است تحقیق نموده و فتوے داده کہ حرمت
از جهت لون است نہ صیغ پس هر سرخ حرام و
مکروہ باشد. (ابجد المباح ج ۳ ص ۵۷۹ کتاب لباس فصل
اول مطبوعہ منشی زکریا کھنہ بند)

مذہب حنفی میں مختار یہ ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اور اسے بہین کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور سرخ رنگ میں بھی اختلاف ہے اور شیخ قاسم حنفی جو متاخرین علماء میں بہت عظیم گزرے اور قسطلانی کے استاد ہیں۔ ان کی تحقیق یہ ہے اور ان کا فتویٰ یہ ہے کہ سرخ کپڑے میں حرمت سرخ ہونے کے اعتبار سے ہے نہ رنگ کے اعتبار سے نہیں لہذا ہر سرخ رنگ والا کپڑا حرام اور مکروہ ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب

۹۱۔ بَابُ اَلْوَجَلِ یُصَلِّیْ وَهُوَ

یَحْمِلُ الشَّیْ

۲۸۱۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ اَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ عَنْ ابْنِ قُتَادَةَ
السَّكَمِيِّ اَنْ رَّسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي
وَهُوَ حَامِلٌ اِمْرَاةً زَنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ وَابْنُ الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَا سَجَدَ وَصَعَهَا
وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا.

کسی چیز کو اٹھا کر نماز

پڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عامر بن زبیر نے عمرو بن سلیم الزرقی سے انہوں نے ابو قتادہ السکی سے خبر دی کہ حضور ﷺ نماز کے دوران اپنی نواسی امہ کو اٹھائے ہوئے ہوتے تھے۔ جو سیدہ زینب بنت رسول اللہ ﷺ اور عاص بن ربیع کی بیٹی تھیں۔ جب سجدہ کرتے تو نیچے اتار دیتے اور کھڑے ہوتے وقت اسے بٹھارٹھالیتے تھے۔

حدیث مذکورہ میں پہلی بات جس کی طرف ہم توجہ دلانا چاہتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کی حقیقی صاحبزادیاں ایک نہیں بلکہ چار تھیں جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ زینب، ام کلثوم، رقیہ اور فاطمہ الزہراء میں سے سیدہ زینب کا عقد ابو العاص بن ربیع سے ہوا۔ سیدہ ام کلثوم اور رقیہ کا عقد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے یکے بعد دیگرے ہوا اور سیدہ فاطمہ الزہراء کا عقد علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہوا لیکن شیعہ صرف ایک حقیقی بیٹی تسلیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادیوں کی بحث فقیر نے متحدہ جعفریہ ج ۲ میں تفصیل سے ذکر کر دی ہے۔ صرف ایک دو حوالہ جات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔

شیعہ علماء میں سے بہت بڑے مجتہد طاباقر مجلسی "حیات القلوب" ج ۲ ص ۵۷ باب پنجم کی ابتدا یوں کرتے ہیں۔

(۱) اور حدیث معتبر از حضرت امام جعفر متقول است ان یعنی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ایک معتبر حدیث میں منقول ہے کہ ایک مرتبہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کے پاس آکر رو دیں آپ نے پوچھا کیا وجہ ہے؟ عرض کیا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں خدمتِ الکربری (یعنی میری والدہ) سے مرتبہ میں بلند اور وہ کم ہیں۔ اس پر آپ نے غصہ میں آکر عائشہ کو فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے خاندان سے محبت کرنے اور زیادہ اولاد دینے والی سے محبت رکھتا ہے۔ خدیجہ پر اللہ رحم کرے اس سے میرے بیٹے طاہر مطہر جس کو عبد اللہ کہتے ہیں اور قاسم پیدا ہوئے اور میری بیٹیاں رقیہ، فاطمہ، زینب اور ام کلثوم پیدا ہوئیں۔

(۲) و قرب الانساب و معتبر از صادق علیہ السلام روایت کردہ است کہ از برائے رسول خدا از خدیجہ متولد شدہ طاہر و قاسم فاطمہ ام کلثوم رقیہ زینب، قرب الانساب میں معتبر روایت جو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے ہے کے ذریعہ لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے فرزند طاہر و قاسم اور صاحبزادیاں فاطمہ ام کلثوم، رقیہ زینب سبھی حضرت خدیجہ الکربری رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئے۔

نمونہ کے لیے یہ دونوں حوالہ جات کافی ہیں۔ بہر حال حضور ﷺ کی ایک حقیقی صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی سیدہ امہ رضی اللہ عنہا کو اٹھائے ہوئے حضور ﷺ کا نماز ادا فرمانا جو روایت زیر بحث ہے میں آیا ہے۔ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لیے ایک ضابطہ ذکر کر دینا مناسب سمجھتا ہوں جو سلسلہ ہے وہ یہ کہ عمل کثیر سے نماز قاسم ہو جاتی ہے۔ اس اصل کے پیش نظر مذکورہ واقعہ سے نماز ٹوٹ جانی چاہیے تھی۔ اس کا جواب شیخ محقق نے یوں دیا ہے کہ

(۱) گویند کہ اس حالت پیش از تحریم فعل کثیر بود۔

(۲) یا خصوص ہاں حضرت باشند۔ (شعبۃ المصابیح ج ۱ ص ۲۶۲ کتاب الصلوٰۃ باب مالا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ فصل دوم ملبوعہ کعبہ و لکھنؤ)

محمد شین کرام فرماتے ہیں کہ یہ حالت "عمل کثیر" کی ممانعت و حرمت سے قبل تھی یا ایسا کرنا حضور ﷺ کے لیے مخصوص ہو گا (کہ عمل کثیر سے آپ کی نماز ٹوٹنے کا حکم نہ دیا جائے گا)۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تاویل ان الفاظ سے بیان فرمائی۔

ولعل هذا مخصوص به عليه الصلوٰۃ والسلام شاید یہ حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص ہو یا اس ارشاد اوقع قبل ورود قوله عليه السلام ان في الصلوٰۃ سے قبل کا واقعہ ہو۔ ان فی الصلوٰۃ لشغلا یا بیان جواز کے لیے لشغلا اولیان الجواز فانه جائز مع الكراهية ہو کیونکہ ایسا کرنا جائز مع الکرہت ہے۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۸ باب مالا یجوز من العمل فی

الصلوٰۃ کتب امدادی ملتان)

خلاصہ کلام یہ کہ اس حدیث پاک کی جو تاویلات محمد شین کرام نے ذکر فرمائی ہیں وہ سب گنجائش رکھتی ہیں مگر ان پر گفت و شنید ہو سکتی ہے لیکن فقیر کے نزدیک یہ خصوصیت کے ضمن میں لانا اولیٰ و انسب ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

۹۲۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَكُونُ بَيْنَ الرَّجُلِ

يُصَلِّي وَيَبْنِي الْقِبْلَةَ وَهِيَ نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ

۲۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى

عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

عَوْفٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ

قَالَتْ كُنْتُ أَنَا مَبْنِي بَدَنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

وَرَجُلًا فِي الْقِبْلَةِ فَإِذَا سَجَدَ عُمَرُ لِي فَقَضَيْتُ

رَجُلَتِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهَا وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا

مَصَابِيحٌ

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَأْسُ بَأَنَّ يُصَلِّي الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ

نَائِمَةٌ أَوْ قَائِمَةٌ أَوْ قَاعِدَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ إِلَى جَنْبِهِ أَوْ تُصَلِّي

إِذَا كَانَتْ تُصَلِّي فِي غَيْرِ صَلَواتِهِ إِنَّمَا يُكْرَهُ أَنْ تُصَلِّي

إِلَى جَنْبِهِ أَوْ يَنْ يَدَيْهِ وَهِيَ فِي صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ

أَوْ يُصَلِّيَانِ مَعَ إِمَامٍ وَاحِدٍ فَإِنْ كَانَتْ كَذَلِكَ

فَسَدَتْ صَلَواتُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

مرد نمازی کے آگے عورت کا سونا

یا کھڑا ہونا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابو نصر مولا عمر بن عبد اللہ

نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ

عنها سے خبر دی کہ فرمایا: میں حضور ﷺ کے سامنے سوتی

ہوتی تھی کہ میرے پاؤں آپ کے سجدہ گاہ میں ہوتے تھے آپ

جب سجدہ کرتے تو مجھے ہاتھ سے دباتے میں اپنے پاؤں بکھر لیتی

پھر جب کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پھا لیتی۔ ان دنوں گھروں

میں چراغ وغیرہ نہیں ہوتے تھے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ مرد نماز پڑھ رہا ہو اور عورت اس کے

سامنے یا ایک جانب پڑی سو رہی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اسی طرح اگر عورت بھی اپنی علیحدہ نماز پڑھ رہی ہو تو بھی کوئی حرج

نہیں۔ مکروہ یہ ہے کہ عورت اور مرد ایک ہی نماز پڑھ رہے ہوں اور

عورت اس مرد کے سامنے یا پہلو میں ہو یا دونوں ایک امام کے پیچھے

نماز پڑھ رہے ہوں۔ اگر آخری دو صورتوں میں کوئی صورت پائی گئی

تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا

قول ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمانا ”رجلا فی القبلة“ کا معنی وہی ہے جو ہم ترجمہ میں کر چکے ہیں یہ نہیں کہ آپ پاؤں

جانب قبلہ کیے ہوئے آرام فرماتھیں بلکہ آپ شرفاً غریباً آرام فرماتھیں اور مدینہ منورہ میں قبلہ جانب جنوب میں واقع ہے۔ حدیث زیر

بحث میں جو بات سامنے آئی ہے وہ یہ کہ دوران نماز عورت کے پاؤں اگر سجدہ گاہ میں ہوں تو کوئی کراہت نہیں۔ مائی صاحبہ رضی اللہ

عنها چونکہ آرام فرماتھیں اس لیے حالت نیند میں اس کیفیت سے مرد نمازی کی نماز میں کوئی کراہت نہ آئے گی۔ اسی طرح حالت

بیداری میں کھڑی ہو یا بیٹھی ہو پھر بھی کراہت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جن مسائل کا استنباط فرمایا ان کے لیے ایک تو یہی حدیث

پاک اور دوسری طہرانی اور عبد الرزاق نے جو ذکر فرمائی وہ یہ ہے: ”اِخْرَوْهُنَّ حَيْثُ اَخْرَاهُنَّ اللَّهُ جَبَّ اللَّهُ تَعَالَى نَظَرَ عَوْرَتَيْنِ كَوَيْحِجٍّ

رُكَّحَا تَوْتَمَّ اَنْهِيَنَّ مَوْخَرَكُو“ انہی احادیث کے مفہوم کے پیش نظر حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پہلے مردوں کی صف پھر بچوں اور آخر

میں عورتوں کی صف بناؤ“ کی سمجھ آتی ہے چونکہ یہ واقعہ مطلقاً نماز یعنی کامل نماز کا واقعہ تھا اس لیے فقہاء کرام نے عورت اور مرد دونوں

کے ایک ساتھ ہونے سے فساد نماز کے لیے پانچ شرائط ذکر فرمائی ہے۔ (۱) عورت حد شہوت تک پہنچی ہوئی ہو (۲) امام نے اس کی

امامت کی نیت بھی کی ہو (۳) نماز رکوع وجود والی ہو (۴) عورت تکبیر تحریر میں امام کے ساتھ شریک ہو (۵) دونوں کے درمیان ایک

بالشت کا فاصلہ نہ ہو۔ اگر ان شرائط میں سے ایک بھی نہ پائی گئی تو نماز فساد سے بچ جائے گی۔

۹۳۔ بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

خوف کی حالت میں نماز پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: امام امامت کے لیے آگے بڑھے اور مجاہدین میں سے ایک گروہ کو نماز پڑھائے جب یہ گروہ ایک رکعت ادا کر چکے تو سلام نہ پھیرے اس دوران دوسرا گروہ ان کے اور دشمن کے درمیان موجود رہے گا اور نماز نہیں پڑھے گا اس پہلے گروہ کے ایک رکعت پورا کرنے پر یہ دوسرے گروہ کی جگہ سنبھال لیں اور وہ آکر امام کے پیچھے دوسری رکعت میں شامل ہو جائے۔ امام دو رکعت پڑھ کر فارغ ہو جائے کیونکہ وہ دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر اپنی اپنی رہی ہوئی ایک ایک رکعت پوری کریں۔ اس طرح دونوں گروہوں کی دو دو رکعت ہو جائیں گی۔ اگر خوف بہت زیادہ ہو کہ اس طرح نماز نہ پڑھی جا سکے تو پھر اپنے اپنے پاؤں پر کھڑے قبلہ رخ ہو کر یا سواریوں پر قبلہ رخ ہو کر یا جدھر منہ کر سکیں نماز پڑھیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ میرا خیال یہی ہے کہ یہ مرفوع حدیث ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور ﷺ سے ہی بیان کی ہوگی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہ اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔

۲۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَوَابُ بْنُ عَمْرٍو كَانَ إِذَا سَمِعَ عَنْ صَلَوةِ الْخَوْفِ قَالَ يَتَقَدَّمُ الْإِمَامُ وَطَرِيفَةً مِّنَ النَّاسِ فَيُصَلِّيُ بِهِمْ سَجْدَةً وَتَكُونُ طَرِيفَةً مِّنْهُمْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ لَمْ يُصَلُّوا فَإِذَا صَلَّى الَّذِينَ مَعَهُ سَجْدَةً انْصَحَرُوا مَكَانَ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا وَلَا يُصَلُّونَ وَتَتَقَدَّمُ الَّذِينَ لَمْ يُصَلُّوا فَيُصَلُّونَ مَعَهُ سَجْدَةً ثُمَّ يَنْصَرِفُ الْإِمَامُ وَقَدْ صَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَقْرَأُ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنَ الطَّائِفَتَيْنِ فَيُصَلُّونَ لَا تُفْصِلُهُمْ سَجْدَةً بَعْدَ انْصِرَافِ الْإِمَامِ فَيَكُونُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنَ الطَّائِفَتَيْنِ قَدْ صَلَّوْا سَجْدَتَيْنِ فَإِنْ كَانَ خَوْفًا هُوَ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ صَلَّوْا رَجُلًا رَجُلًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ مَخْبَأً مُّسْتَعْلَى الْبَقْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَعْلَى لَهَا قَالَ نَافِعٌ لَا أَرَى عِنْدَ السَّيِّدِ ابْنِ عُمَرَ إِلَّا حَدَّثَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا أَنَا خُذُوهُ قَوْلُ رَبِّي خَيْفَةً وَرَحْمَةً لِلَّهِ عَلَيْهِ وَكَانَ مَلِكُ بْنُ أَنَسٍ لَا يَأْخُذُ بِهِ.

نماز خوف کا مذکورہ ایک طریقہ مسلمان لشکر کے لیے بوقت جہاد ذکر کیا گیا۔ اس کے علاوہ اور طریقے بھی حدیث میں وارد ہیں۔ اس کی تفصیل اشعۃ المعانی میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے خلاصہ یہ ہے۔

(۱) امام ترمذی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس نماز کو حضور ﷺ کے زمانہ اور آپ کی امامت کے ساتھ مخصوص کیا ہے تاکہ دونوں گروہ حضور ﷺ کی اقتدا میں نماز ادا کرنے کا شرف پاسکیں۔ اس کے بعد اس کی ضرورت نہیں رہی۔

(۲) جمہور کے نزدیک زمانہ نبوت کے بعد بھی اس طرح پڑھنے کی اجازت ہے جیسا کہ علی المرتضیٰ، ابوموسیٰ اشعری اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہم سے ایسی نماز پڑھنا مروی ہے۔

(۳) بعض حضرات کا خیال ہے کہ ایسی نماز اس وقت جائز ہوگی جب ہر شخص ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر ضد کرے۔ اگر ضد نہیں تو ایک گروہ پوری نماز پڑھے گا تو دوسرا گروہ دوسرے امام کے پیچھے پوری نماز پڑھے۔

(۴) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ صرف سفر میں اس نماز کی اجازت کے قائل ہے قیام کے دوران جائز نہیں ہے۔

(۵) احناف کے نزدیک سفر ہو یا اقامت دونوں میں ایسی نماز پڑھنا جائز ہے۔

بہر حال حق یہ ہے کہ قیامت تک نماز خوف کا جواز رہے گا اگرچہ اس کی ادائیگی کی کیفیت مختلف فیہی ہے۔ یاد رہے کہ یہ اختلاف صرف انضامیت میں ہے ورنہ جو طریقہ کسی حدیث پاک میں مذکور ہوا۔ اس کے مطابق پڑھ لی جائے تو ادا ہو جائے گی۔ حضور ﷺ نے نماز خوف چار دفعہ ادا فرمائی۔ ذات الرقاع، بطن فحل، عسقان اور ذی قرد۔ اس کی مزید تشریح ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں بیان فرمائی ہے جس کا خلاصہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔

نماز خوف کا طریقہ

حضور ﷺ نے صحابہ کرام کے دو گروہ فرمائے۔ ایک دشمن کے سامنے ڈنار اور دوسرے کی امامت فرمائی۔ ان دونوں گروہوں کو نہ تو اپنی اپنی الگ نماز پڑھنے دی اور نہ ہی دو جماعتیں کرنے کی رخصت عطا فرمائی۔ یہ اس لیے تاکہ ہر ایک کو آپ کی اقتدا میں نماز پڑھنے کی سعادت حاصل ہو۔ پہلے فریق کو ایک رکعت اور دوسرے کو بھی ایک رکعت امام کے پیچھے پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ اس لیے معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز کی ادائیگی واجب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلا گروہ لاحق اور دوسرا مسبوق کے حکم میں ہو گا۔ دونوں بقیہ نمازیوں پڑھیں گے جیسا کہ امام کے پیچھے پڑھ رہے ہیں چونکہ لاحق پہلا گروہ ہے۔ وہ دوسری رکعت میں قرأت نہیں کرے گا بقیہ نمازیوں پڑھیں واجبات وغیرہ ادا کرے گا اور دوسرا مسبوق ہونے کی وجہ سے دوسری رکعت میں قرأت سمیت مکمل کرے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۹۴۔ بَابُ وَضْعِ الْيَمِينِ عَلَى الْيَسَارِ

فِي الصَّلَاةِ

نماز میں دایاں ہاتھ

بائیں پر رکھنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں ابو حازم نے سہل بن سعد الساعدی سے خبر دی کہ لوگوں کو حکیم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر نمازی اپنا دایاں ہاتھ بائیں کلائی پر رکھے۔ ابو حازم کہتے ہیں میں نہیں جانتا مگر یہ کہ یہ حدیث مرفوع ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ نمازی کو چاہیے کہ جب نماز کے لیے قیام کرے تو اپنے دائیں ہاتھ کی پٹیلی بائیں گٹ پر ناف کے نیچے رکھے اور نظر سجدہ والی جگہ پر رہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۲۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ يُنْمَى ذَلِكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ يُتَعَمَّى لِلْمُصَلِّي إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَضَعَ بَاطِنَ كَفِّهِ الْيُمْنَى عَلَى رُسْغِهِ الْيُسْرَى تَحْتَ الشُّرْةِ وَيَرْمِي بَصَرَهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

دوران نماز حالت قیام میں نمازی ہاتھ کہاں اور کیسے رکھے؟ اس بارے میں احادیث مختلف موجود ہیں جن سے ایک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ذکر فرمائی۔ اس مذکورہ حدیث میں دایاں ہاتھ بائیں کلائی پر رکھنے کا ذکر ہے جس کی وجہ سے موطا کے غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ شاگرد مولوی محمد حسین بناوٹی لکھتے ہیں کہ احناف کے پاس زیر ناف ہاتھ باندھنے پر کوئی حدیث نہیں اس لیے ان کا ایسا کرنا محض ہٹ دھرمی ہے۔ اگر ہوتی تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اسے یہاں ضرور ذکر فرماتے۔ ہم اس پر بھی کہیں گے کہ یہ کہہ کر غیر مقلد نے احادیث سے لاعلمی کا اظہار کیا ہے اور اپنے بڑوں کی لکھی لکھائی باتوں کی تقلید کی ہے ورنہ کتب حدیث میں اگر دیکھنے کا وقت ملتا تو ایک نہیں کہیں کی ایک ایسی احادیث صحیحہ موجود پاتا جو زیر ناف ہاتھ باندھنے کی مؤید ہیں۔ ان میں سے چند پیش خدمت ہیں۔

حدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ وَأَبِي بَرْزَةَ عَنْ جَرْرِضٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

بن وائل بن حجر عن ابیہ قال رایت النبی ﷺ وضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ تحت السرة۔ دیکھا۔

حدثننا وکیع عن ربع عن ابی معشر عن ابراہیم قال یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوٰۃ تحت السرة۔

حدثننا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابا مجلز واسالہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف شمالہ ویجعل اسفل من السرة۔

حدثننا ابو معاویہ عن عبد الرحمن بن اسحاق عن زیاد بن حسان قال سمعت عن ابی حنیفۃ عن علی قال من سنة الصلوٰۃ ان توضع الایدی علی الایدی تحت السرة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۹۰-۳۹۱)

وضع الیمن علی الشمال مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی

سینہ پر ہاتھ باندھنے کے عقلی دلائل اور ان کی حقیقت

غیر مقلد چونکہ سینہ پر ہاتھ باندھتے ہیں اور اسی کو ہی درست قرار دیتے ہیں اس پر انہوں نے کچھ اپنے طور پر دلائل بھی وضع کیے ہیں جن میں دو کا ذکر عام کیا جاتا ہے۔

- (۱) سینہ پر ہاتھ باندھنے میں زیادہ تعظیم ہے اور نماز میں انتہائی تعظیم ہونی چاہیے۔
 - (۲) عورتوں کو جب بالاتفاق سینہ پر ہاتھ باندھنے کا حکم ہے تو نماز میں مرد عورت کی حالت یکساں ہونا مطلوب ہے۔
- دلیل اول میں سینہ پر ہاتھ باندھنے کو زیادہ تعظیم قرار دیا گیا لیکن اس پر کوئی دلیل موجود نہیں بلکہ محض من گھڑت بات ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کا تعلق کسی کی تعظیم کرتے وقت ایسا کرنے سے ہو سکتا ہے یعنی عرف میں اس طرح ہاتھ رکھنا انتہائی تعظیم شمار ہوتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ عرف میں اگر کوئی کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ سینہ کی بجائے زیر ناف ہی ہاتھ باندھتا ہے۔ چاہے وہ غیر مقلد ہو یا مقلد۔ اس لیے عرف عرف کی دلیل تو بن سکتا ہے لیکن غیر مقلد کے خلاف پڑتا ہے۔ علاوہ ازیں سینہ پر ہاتھ باندھنا اہل کتاب کا طریقہ ہے اور ہم مسلمانوں کو اس تہ سے احتراز کرنا چاہیے۔

ان کی دوسری دلیل کہ عورتوں اور مردوں کو نماز میں ایک ساطریقہ اختیار کرنا ضروری ہے یہ بھی ان غیر مقلدین کی بے عقلی کی دلیل ہے۔ بھلا عورت جو مجسمہ ستر ہے اس کے جسم اور مرد کے اعضاء دونوں کا نماز میں ایک سا ہونا کیونکر معقول ہو سکتا ہے؟ وہ سرنگے نماز پڑھے تو ہوتی ہی نہیں اور آپ لوگ کیڑا ہوتے ہوئے بھی سر پہ لینے کی بجائے سامنے پھینک کر ننگے سر نماز پڑھنے کو تعظیم کہتے ہیں۔ کیا اسی تعظیم کا عورت کو بھی حکم دیں گے پھر تمہاری شلواریں اور تہبند گٹھنوں کے قریب تک اونچے ہوتے ہیں کیا ان کی شلواروں کو اتنا اونچا کر کے نماز پڑھنے کو کہتے ہو؟ سجدہ کی حالت میں مرد کی حالت اور عورت کی حالت کا فرق سب پر ظاہر ہے۔ آخر یہ امتیاز کیوں رکھا گیا؟ اس کا جواب یہی ہو گا کہ ان حالات میں عورت کے ستر کی برقراری ہے لہذا ہم ہاتھ باندھنے کے معاملہ میں بھی کہتے ہیں کہ

عورت کا سینہ پر ہاتھ باندھنا اس کے ستر کی وجہ سے ہے مرد کے لیے سینہ پر ستر کا کونسا عضو ہے جس کو بے ستری سے بچانے کے لیے وہ سینہ پر ہاتھ باندھے؟ احناف کے طریقہ پر جو ناف تکھی ہیں۔ ان میں چند علامہ بدر الدین عینی نے ذکر فرمائے۔

قلت الوضع تحت السرۃ اقرب الی العظیم
وابعد من التشبیه باهل الکتاب واقرب الی
ستر العورة وحفظ الازار عن السقوط . (البتاری فی شرح
الہدایہ ص ۳۳۳ باب فی صف الصلاۃ وضع الید الیمنی علی الیسری)
میں کہتا ہوں کہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں یہ فوائد بھی
ہیں۔ (۱) تعلیم کے بہت زیادہ قریب ہے۔ (۲) اہل کتاب کی
تشبیہ سے کوسوں دور ہے۔ (۳) ستر عورت کے انتہائی نزدیک ہے
اور تہ بند و شلوار وغیرہ کے گر جانے کی صورت میں حفاظت کا بہترین
طریقہ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ ہاتھ زیر ناف باندھنا عقل و نقل دونوں کے اعتبار سے نہایت مناسب اور موزوں ہے۔

نماز میں حضور نبی کریم ﷺ پر

۹۵- بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

درود بھیجنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے
والد سے انہیں عمرو بن سلیم الرزقی نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ مجھے ابو
حمید الساعدی نے خبر دی۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم آپ
پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ فرمایا یوں کہو۔ اللھم صل علیہ۔ اے
اللہ! صلوٰۃ بھیج حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر اور آپ کی آل و
اصحاب پر اور اولاد پر جیسا کہ تو نے صلوٰۃ نبی ابراہیم علیہ السلام پر
اور برکت نازل فرما حضرت محمد ﷺ پر اور آپ کی ازواج پر
ذریعہ پر جیسا کہ تو نے برکت نازل فرمائی حضرت ابراہیم علیہ
السلام پر بے شک تو سب تعریفوں والا بزرگ ہے۔

النَّبِيِّ ﷺ

۲۸۵- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الرُّزْقِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو
حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
كَيْفَ نُصَلِّيُكَ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى
اِبْرَاهِيمَ وَبَارَكْتَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ
كَمَا بَارَكْتَ عَلَىٰ اِبْرَاهِيمَ اِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ.

۲۸۶- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَخْبَرَنَا نَعْمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
السُّجَّيْمِيُّ مَوْلَىٰ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ
اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
زَيْدٍ الْبُزْجِيُّ أَرَىٰ الْبِدَاةَ عَلَى النَّوْمِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ أَنَّ أَبَا سَعْدٍ أَخْبَرَهُ فَقَالَ أَنَا وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ فَجَلَسَ مَعَنَا فِي مَجْلِسِ أَبِي سَعْدٍ بَنِي عُبَادَةَ
فَقَالَ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ أَبُو الْعَمَّانِ أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ نُصَلِّيُكَ عَلَيْكَ قَالَ
فَصَمْتُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى تَمْتَنَّا إِنَّا لَمْ
نَسْأَلْهُ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ اِل
مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَىٰ اِبْرَاهِيمَ وَعَلَىٰ اِل اِبْرَاهِيمِ.

ہمیں امام مالک نے نعیم بن عبد اللہ مجرموی ابن عمر بن
الخطاب سے خبر دی کہ محمد بن عبد اللہ بن زید انصاری نے انہیں خبر
دی۔ یہ وہی عبد اللہ بن زید انصاری ہیں جنہوں نے حضور
ﷺ کے زمانہ میں خواب میں اذان کی کیفیت دیکھی تھی۔
کہتے ہیں کہ مجھے ابو سعید نے خبر دی کہ حضور ﷺ ہمارے
ہاں تشریف لائے اور حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں
ہمارے ساتھ آپ بھی بیٹھ گئے پھر بشیر بن سعد ابو العمان نے عرض
کیا یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ نے ہمیں آپ پر صلوٰۃ بھیجنے
کا حکم دیا ہے تو ہم آپ پر کیسے صلوٰۃ بھیجیں؟ راوی کہتے ہیں کہ حضور
نے اس پر خاموشی اختیار فرمائی یہاں تک کہ ہم صحابہ نے خواہش کی
کہ کاش ہم حضور ﷺ سے یہ سوال نہ کرتے پھر آپ نے

وَسَلَامُكَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ
عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ فِی الْعَالَمِيْنَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ
وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ هَذَا حَسَنٌ۔

صلوٰۃ کے لیے احادیث میں مختلف الفاظ مروی ہیں جن میں سے ملنے جلتے دو قسم کے درود امام محمد نے ذکر فرمائے۔ تقریباً انہی الفاظ پر مشتمل درود کو درود شریف ابراہیمی کہا جاتا ہے۔ بہر حال جن الفاظ سے بھی صلوٰۃ و سلام بھیجا جائے۔ امام محمد فرماتے ہیں سب ہی اچھے ہیں۔

اعتراض

غیر مقلدین اور یوہندی مکتبہ فکر کے پڑھے لکھے لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے جب درود شریف پڑھنے کا پوچھا گیا تو آپ نے درود ابراہیمی بتایا لہذا اس کے علاوہ دوسرے الفاظ سے درود شریف پڑھنا خصوصاً ”الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ“ قطعاً درست نہیں کیونکہ یہ الفاظ نہ تو رسول اللہ ﷺ سے مروی ہیں اور دوسرا ان میں نداء بالغیب پائی جاتی ہے جو شرک ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر صلوٰۃ و سلام دوبا تیں بھیجے کا حکم دیا۔ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً یعنی ایک صلوٰۃ اور دوسرا سلام جیسا کہ موطا کی مذکورہ حدیث میں موجود ہے کہ صلوٰۃ ان الفاظ سے پڑھو اور سلام کا طریقہ تمہیں آتا ہے۔ صحابہ کرام نے بھی صلوٰۃ کا طریقہ اور کیفیت پوچھا تھا اس لیے درود ابراہیمی صرف صلوٰۃ کا طریقہ و کیفیت بیان کرتا ہے اس میں سلام کا ذکر نہیں۔ سلام کا طریقہ پہلے سے جاننا اور صرف صلوٰۃ کا معلوم کرنا اس پر ابن قیم نے بہت تفصیل سے لکھا۔

قد ثبت ان اصحابہ رضی اللہ عنہم سالوہ
عن کیفیۃ هذه الصلوۃ العامور بها فقال قولوا اللهم
صل علی محمد والحديث وقد ثبت ان السلام الذی
علموه هو السلام علیہ فی الصلوۃ وهو سلام
التشهد۔

(جلاء الانحام ص ۲۰۸ باب ماجاء فی الصلوۃ علی رسول اللہ ﷺ) السلام علیک الخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ جب صلوٰۃ و سلام دونوں کا حکم ہے تو نماز میں سلام کے معلوم ہونے کے بعد صلوٰۃ کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے نماز میں سلام کے ساتھ صلوٰۃ پڑھنے کا طریقہ تعلیم فرما دیا۔ یہی وجہ ہے کہ جب بعض محدثین سے پوچھا گیا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ و سلام دوبا توں کا حکم دیا ہے لیکن نماز میں صرف درود ابراہیمی ہے جو صلوٰۃ پر ہی مشتمل ہے اس میں سلام کا لفظ نہیں تو اس طرح یہ حکم خداوندی پر پورا عمل نہ ہوا۔ جواب دیا کہ اس صلوٰۃ سے پہلے دوران تشہد نمازی سلام پڑھ لیتا ہے لہذا نماز میں دونوں دوبا تیں موجود ہیں اس لیے دوران نماز درود ابراہیمی کافی ہے لیکن خارج از نماز اگر کوئی صلوٰۃ و سلام دونوں پر عمل کرتے ہوئے الصلوٰۃ و سلام علیک یا رسول اللہ وغیرہ پڑھتا ہے تو اس پر تنبیہ پانچ ہونا بد نصیبی ہے۔ رہا یہ کہ اس میں نداء بالغیب پائی جاتی ہے جو شرک ہے تو یہ بھی ان کا قلبی مرض ہے اور نداء بالغیب میں حاضر و ناظر کا ثبوت خود قرآنی الفاظ ”اِنَّا ارسلک شاحداً“ عین کر رہے ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو شاہد (حاضر و ناظر) بنا ہی دیا تو پھر ان کا اس پر اعتراض کیوں؟ رہا یہ کہ حضرات صحابہ کرام و

تاہیں وغیرہ میں سے کسی نے نداء بالغیب کی ہے۔ اس کا ثبوت تو لیجئے وہ بھی حاضر ہے۔

و ذکر عن النعمان بن بشیر ان زید بن خارجہ خرمیتا فی بعض ارقۃ المدینۃ فرفع سجدی اذا سمعوه بین العشائین والنساء یصرخن حولہ ینقولن انتصوا انتصوا فحسر عن وجہہ فقال محمد رسول اللہ ﷺ النبی الامی خاتم النبیین کان ذالک فی الکتاب الاول ثم قال صدق صدق و ذکر ابابکر وعمر عثمان ثم قال السلام علیک یا رسول اللہ ﷺ ورحمة اللہ وبرکاتہ ثم عاد میتا کما کان۔ (شفا شریف ج ۱ ص ۱۱۱ فصل احیاء المواتی وکلامہم مطبوعہ مصر)

نعمان بن بشیر سے مذکور ہے کہ حضرت زید بن خارجہ رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی کسی گلی میں گئے اور فوت ہو گئے اور روح پرواز کر گئی۔ ان کی میت کو اٹھا کر گھرایا گیا اور کپڑے سے ڈھانپ دیا گیا عورتیں ان کے ارد گرد رو رہی تھیں اور مغرب و عشاء کے درمیان لوگوں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا خاموش رہو خاموش رہو پھر جب ڈالی گئی چادر ہٹائی گئی تو کہا: محمد رسول اللہ ﷺ آپ کی یہ تعریف پہلی کتب میں مذکور ہے پھر مزید کہا صدق صدق اس کے بعد ابوبکر صدیق، عمر بن الخطاب اور عثمان غنی کا ذکر کیا اور آخر میں کہا: السلام علیک یا رسول اللہ ورحمة اللہ وبرکاتہ یہ کہہ کر پھر فوت ہو گئے جیسے پہلے ہو چکے تھے۔

فتوح الشام

حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے حضرت کعب بن حمزہ کو قصر بن فحج کرنے کے لیے بھیجا راستہ میں دشمن کے پانچ ہزار لشکر سے مقابلہ ہو گیا۔ ابھی مسلمانوں کو کامل فتح نہ ہوئی تھی کہ مزید پانچ ہزار آدمی اس لشکر کی مدد کو آ گئے۔ یہ دیکھ کر مسلمان گھبرا گئے اور یہ قراری کے عالم میں حضرت کعب بن حمزہ نے یہ الفاظ کہے: ”یا محمد اے یا محمد اے یا نصر اللہ انزل یا معشر المسلمین اثبتا انما ہی الساعة وانتم الاعلون یعنی یا رسول اللہ یا رسول اللہ مدد فرمائیے اے اللہ کی مدد تو بھی آئے“ مسلمانوں کی جماعت! ڈٹ جاؤ یہ گھبراہٹ چند لمحوں کی ہے اور بالآخر غزویہ تمہارا ہی ہوگا۔“ (فتوح الشام ص ۲۹۸)

اخرج ابن الجوزی فی کتاب عیون الحکایات میں اپنی سند سے ابوعلی ضریر سے یہ بیان کیا۔ ابوعلی ضریر وہ پہلا شخص ہے جو طرسوس میں سکونت پذیر ہوا جسے ابوسلم نے بتایا تھا کہ شام کے رہنے والے تین بھائی جہاد کرتے اور گھڑ سوار اور بہت بہادر تھے۔ روم کے بادشاہ نے انہیں ایک مرتبہ قید کر دیا اور کہا کہ میں تمہیں جاگیر بھی دوں گا اپنی بیٹیوں سے شادی بھی کروں گا بشرطیکہ تم عیسائی ہو جاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا اور پکارا یا محمد اے۔ اس کے بعد بادشاہ نے تین دیکیں منگو کر ان میں تیل ڈالا اور تین دن متواتر ان کے نیچے آگ جلائی اور روزانہ ان تیوں کو آگ کے سامنے پیش کیا جاتا اور انہیں عیسائیت کی طرف دعوت دیتے رہے لیکن انہوں نے انکار کر دیا۔

(شرح الصدور ص ۸۹ باب زیارة القہور)

لکھئے فکر یہ مذکورہ حوالہ جات سے ثابت ہوا کہ:

(۱) زید بن خارجہ فوت ہونے کے بعد زندوں سے گفتگو کر رہے ہیں جو اس پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے مرنے

کے بعد زندہ ہیں۔

(۲) زید بن حابر رضی اللہ عنہ نے السلام علیک یا رسول اللہ پڑھا۔

(۳) حضور ﷺ کو جس طرح ظاہری زندگی میں مدد کے لیے پکارا جاتا تھا اسی طرح صحابہ کرام نے آپ کے وصال کے بعد بھی پکارا۔

(۴) کعب بن حزمہ نے مشکل کے وقت آپ کو پکارا اور اس پر انہیں کامیابی کا اطمینان تھا۔

(۵) کامل الایمان حضرات مشکل کے وقت اپنے متوسلین کی حاجت روائی کرتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ اندام بالغیب اور استمداد من عباد اللہ قطعاً شرک و بدعت نہیں ورنہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر اس کے ارتکاب کا الزام لگانا پڑے گا جس سے وہ بری ہیں۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۹۶۔ بَابُ الْاِسْتِسْقَاءِ

بارش طلب کرنے کے لیے نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے خبر دی انہوں نے عباد بن حمیم مازنی سے سنا کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زید مازنی سے سنا کہتے تھے رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف استسقاء کے لیے تشریف لے گئے اور آپ نے اپنی چادر شریف الٹائی جبکہ آپ قبلہ رخ تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ استسقاء کی نماز کے قائل نہیں ہیں۔ (بلکہ صرف دعا کا کہتے ہیں) لیکن ہمارے قول میں یہ ہے کہ امام لوگوں کو دو رکعت پڑھائے پھر دعا کرے اور چادر اس طرح الٹائے کہ دائیں طرف بائیں اور بائیں طرف دائیں کر دے یہ کام صرف امام کرے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے شاہ اور استاذ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا استسقاء کے بارے میں یہ مذہب ذکر فرمایا ہے کہ وہ استسقاء کی نماز یا جماعت کے حق میں نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ اس کی دو رکعت نماز یا جماعت ادا کرنے کو سنت نہیں سمجھتے اور اگر کوئی پڑھ لیتا ہے تو اسے گناہ گار بھی نہیں کہتے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ میں ایک اور روایت اور اپنی تحقیق اپنی دوسری تصنیف ”المبسوط“ میں ان الفاظ سے ذکر فرمائی ہے۔

قلت فهل في الاستسقاء صلوٰۃ؟ قال لا صلوٰۃ

فی الاستسقاء انما فيه الدعاء قلت الاترى وان يجمع فيه للصلوٰۃ ويجهر الامام بالقراءة قال لا ارى ذالك انما بلغنا عن رسول اللہ ﷺ انه خرج فدعا وبلغنا عمر بن الخطاب انه صعد المنبر فدعا واستسقى ولم يبلغنا في ذالك صلوٰۃ الاستسقاء الاحديثا واحدا شاذالا يؤخذ به۔

میں نے پوچھا پس کیا استسقاء میں نماز ہے؟ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں اس میں صرف دعا ہے میں نے پوچھا کیا اس کے لیے لوگ اکٹھے ہو کر نماز پڑھیں اور امام بلند آواز سے قرأت کرے؟ فرمایا: میں اسے درست نہیں سمجھتا۔ رسول اللہ ﷺ سے ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ استسقاء کے لیے باہر نکلے اور صرف دعاء مانگی تھی اور ہمیں یہ بات بھی پہنچی کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ میرے چچا تھے اور استسقاء کے لیے صرف دعا

(المسوط ج ۱۲ معتمد امام محمد ص ۳۳۷-۳۳۸ باب صلوة الاستعداد)
 مانگی تھی۔ ہمیں اس کے لیے نماز پڑھنے کے بارے میں صرف ایک حدیث پہنچی جو شاذ ہے اور اس پر عمل نہیں کیا گیا۔

”مبسوط“ کی معقول عبارت کے تحت علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے امام اعظم کے مسلک کے دلائل ذکر فرمائے۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے ”اَسْتَغْفِرُكَ وَيَا اَبِيكَمُ اِنَّكَ تَكُنْ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا“ اپنے رب سے استغفار کرو وہ بخشنے والا ہے وہ آسمان سے تم پر مولاہار بارش بھیجے گا۔“ یہاں طلب بارش کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کا نئی کہا گیا ہے۔ اسی طرح بخاری شریف میں وہ حدیث بھی ہے کہ جس میں ایک اعرابی نے حاضر ہو کر آپ سے عرض کیا تھا حضور! ہمارے مال و اسباب تباہ ہو گئے بارش کے لیے دعا کیجئے تو آپ نے صرف دعا کی تھی اور لگا تار ایک ہفتہ بارش ہوتی رہی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واسطہ دے کر بارش طلب کی تھی یہی بھی صرف دعا تھی۔

ان احادیث کو سامنے رکھ کر حضرت قاضی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”ویشبہ ان یکون مراده ان صلوة فیہ لیست بواجبة ولا مسنونة کصلوة العیدین والکسوف وان الامام مخیر بین فعلها وترکها حتی یرتأی مناسب ہے کہ امام اعظم کی مراد یہ لی جائے کہ استقاء کے لیے نماز واجب یا سنت نہیں جیسا کہ عیدین اور کسوف کے لیے ہے اور یہ کہ امام کو نماز استقاء بڑھنے یا نہ بڑھنے کا اختیار ہے۔“

خلاصہ یہ کہ استسقاء کی نماز واجب یا سنت نہیں بلکہ جائز ہے پڑھ لی جائے تو کوئی گناہ نہیں اور اگر صرف دعا پراکتفاء کیا جائے تو بھی درست ہے اس لیے یہ کہنا غلط ہوگا کہ استسقاء کے لیے نماز کی بجائے دعا کا قول کرنے والوں نے بعض احادیث کی مخالفت کی ہے۔

۹۷- بَابُ الرَّجُلِ يُصَلِّي ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَوْضِعِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ

٢٨٨- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الْمَجْمُومُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ زَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَمَنْ جَلَسَ فِي
مُصَلَّاهُ لَمْ تَزَلِ الْمَلَكَةُ تَقُولُ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ فَإِنْ قَامَ مِنْ مُصَلَّاهُ فَجَلَسَ
فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ لَمْ يَزَلْ فِي صَلَاةٍ حَتَّى
يُصَلِّيَ.

نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنے
کا بیان
امام مالک نے ہمیں نسیم بن عبداللہ محمر سے خبر دی انہوں نے
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھ کر اسی جگہ
بیٹھا رہتا ہے تو اس کے لیے فرشتے اللہ تعالیٰ سے رحمت و مغفرت
اور برکت کی دعائیں کرتے رہتے ہیں پھر اسی جگہ سے اللہ کریم
میں کہیں اور بیٹھا نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے تو نماز پڑھنے تک وہ نماز
کا ثواب پاتا رہے گا۔

اس حدیث میں دو باتیں بہت زیادہ اجر و ثواب والی مذکور ہوئیں۔ ایک یہ کہ نماز پڑھ کر وہیں بیٹھے رہنا اور دوسرا مسجد میں بیٹھ کر نماز یا جماعت کا انتظار کرنا۔ اسی مضمون کی حدیث پاک الترغیب والترہیب میں ان الفاظ سے مراد ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا یزال احدکم فی صلوۃ ما دامت الصلوۃ تحسبہ لا یمنعہ ان یقلب الی اہلہ الا الصلوۃ ورواہ البخاری فی الشامیۃ ومسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تم میں سے وہ شخص اس وقت تک نماز میں شمار ہوگا جب تک اسے نماز نے گھر جانے سے روکے رکھا (یعنی نماز کا محاسبہ میں ملنے کی خاطر مسجد میں بیٹھا رہا)۔

(الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۲۸۱ الترغیب فی انتظار الصلوٰۃ بعد

الصلوٰۃ مبلوہ بیروت)

قارئین کرام! "الترغیب والترہیب" کے مذکورہ صفحات پر اس موضوع پر بہت سی احادیث ذکر کی گئی ہیں ان کا مطالعہ بہت سے فوائد عطا کرے گا۔ موطا امام محمد میں مذکور اس حدیث کے تحت مولوی عبدالحی لکھنوی نے ابن بطل کا قول نقل کیا ہے۔ قال ابن بطل "من كان كثير الذنوب واراد ان يحطها عنه بغير تعب فليتهم بعملامة مكان مصلاه بعد صلوٰۃ ليستغفر من دعاء الصلاحكة واستغفار هم فهو مقبول اجابته. جو بہت زیادہ گناہگار ہو اور چاہتا ہو کہ اس کے گناہ کسی مشقت کے بغیر معاف ہو جائیں تو اسے نماز پڑھنے کے بعد اس جگہ بیٹھ کر عادت بنائی چاہیے تاکہ فرشتے اس کے لیے دعائے مغفرت کریں اور ان کی طلب مغفرت بہر حال مقبول ہوتی ہے۔" فاعتبروا ايها الولي الابصار

فرض نماز کے بعد نفل نماز کا بیان

ہمیں امام مالک نے نافع سے انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے اور بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت اپنے گھر میں ادا فرمایا کرتے تھے اور نماز عشاء کے بعد دو رکعت ادا فرمایا کرتے تھے اور جمعہ کی نماز کے بعد مسجد میں نماز ادا فرماتے حتیٰ کہ واپس گھر تشریف لاتے اور دو رکعت ادا فرماتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ نفل نمازیں ہیں اور یہ اچھا ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ زوال غس کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابویوب انصاری نے آپ سے اس بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ آسمان کے دروازے اس وقت کھول دیئے جاتے ہیں تو میں یہ پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل وہاں سے گزر کر بارگاہ الہی میں جائے۔ انہوں نے پھر پوچھا: کیا ان چار رکعتوں کے درمیان سلام سے فاصلہ کیا جائے؟ (یعنی دو ذکر کے پڑھی جائیں) فرمایا نہیں۔ ہمیں یہ روایت کبیر بن عامر ثعلبی نے ابراہیم اور شعبی سے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے سنائی۔

۹۸۔ بَابُ صَلَوةِ التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ

۲۸۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا تَطَوُّعٌ وَهُوَ حَسَنٌ وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَأَنَّ زَيْنَبَ الشَّامِ فَسَأَلَهُ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَنْفَعُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ بَيْنِي فِيهَا عَمَلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْفَصَلُّ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ فَقَالَ لَا أَخْتَرُ نَا يَذِلُّكَ بِكَيْرٍ مِنْ عَامِرَةَ الْجَحْلِيَّةِ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكُنْتُ عَنِ ابْنِ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بعض شوافع اور وہابی (غیر مقلدین) ظہر سے قبل صرف دو رکعت سنت کے قائل ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تک حضور ﷺ کی حدیث پاک حضرت ابویوب انصاری سے یہ پہنچی ہے کہ آپ ﷺ ظہر سے قبل چار رکعت ایک سلام کے ساتھ ادا فرمایا کرتے تھے لہذا نماز ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت ادا کرنا سنت ہے۔ اس کی روایت بخاری و مسلم میں بھی موجود ہے۔

عن ابراهيم بن محمد بن منتشر عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ كان لا يدع سيدوا كثره رضي الله عنهما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ چار رکعت قبل ظہر اور دو رکعت صبح کے فرضوں سے پہلے ہرگز نہ چھوڑتے

تھے۔ اسی کی متابعت میں ابن عدی و عمر نے جناب شعبہ سے روایت کی ہے۔

اربعا قبل الظهر ورکعتین قبل الغداة تابعہ ابن ابی عدی و عمرو عن شعبہ۔

(صحیح بخاری ج ۵ ص ۵۷ کتاب التمجید باب الرکعتین قبل الظهر)

عن علی رضی اللہ عنہ قال کان النبی ﷺ یصلی قبل الظهر اربعا وبعدها رکعتین وفي الباب عن عائشة وام حبیبة. والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ ومن بعد بعد ہم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظهر اربع رکعات وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واسحاق۔

(ترمذی شریف ص ۹۹ باب ما جاء فی الاربع ابواب الصلوٰۃ)

حدثنا ابو الاحوص عن حصین عن عمرو ابن ميمون قال لم یکن اصحاب النبی ﷺ یترکون اربع رکعات قبل الظهر ورکعتین قبل الفجر علی حال. حدثنا عباد بن الحوام عن حصین عن ابراهیم قال قال عبد الله اربع قبل الظهر لا یسلم بینهن الا ان یتشهد. عن عبد الله بن عتبہ قال رایت عمر یصلی اربعا قبل الظهر۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۹۹ فی الاربع قبل الظهر من کان یسبحا)

عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہ کرام ظہر سے پہلی چار رکعت اور فجر سے پہلے دو رکعت ہرگز نہ چھوڑتے تھے۔ عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت میں سلام صرف آخر میں پھیرا جائے۔ درمیان میں تشہد ہی پڑھی جائے۔ عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ظہر کے فرضوں سے پہلے چار رکعت پڑھتے دیکھا۔

مندرجہ بالا احادیث سے واضح طور پر ثابت ہے کہ حضور اور آپ کے صحابہ کرام نیز ان کے بعد والے حضرات کا یہی معمول تھا کہ نماز ظہر کے فرضوں سے قبل چار رکعات ادا کی جاتی تھیں۔ ان چار رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ پڑھا جاتا تھا۔ ان چار رکعات کی یہاں تک پابندی مذکور ہے کہ بروایت مصنف ابن ابی شیبہ حضور نبی کریم ﷺ اگر ظہر سے پہلے کسی وجہ سے انہیں ادا نہ کر پاتے تو ظہر کے بعد ادا فرمایا کرتے تھے نیز صحیح مسلم میں بھی متعدد احادیث مروی ہیں کہ امام حبیب رضی اللہ عنہا نے جب سے حضور ﷺ کی زبان القدس سے سنا کہ جو شخص رات دن میں دس رکعات پڑھے گا اس کے لیے ان کے بدلے جنت میں گھر بنایا جائے گا تو انہوں نے کبھی بھی ان میں سستی نہ کی۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی ظہر سے قبل آپ ﷺ کی چار رکعت گھر پر ادا کرنا بیان فرماتی ہیں۔ بہر حال ظہر کے فرضوں سے پہلے اور زوال غم کے بعد حضور ﷺ سے چار رکعت ادا فرماتا بکثرت روایت صحیحہ سے ثابت ہے۔ اس لیے موطا امام محمد میں جو دو رکعت والی روایت مذکور ہوئی اس سے یا تو تحیۃ المسجد کے نوافل ہو سکتے ہیں یا تحیۃ الوضو کی دو رکعتیں۔ اس سے سنت مؤکدہ مراد نہیں کیونکہ آپ ﷺ سنتیں گھر پر ادا فرمایا کرتے تھے۔ ظہر سے قبل چار رکعت ادا کرنا سنت مؤکدہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بے وضو اور جنبی کا قرآن پاک
کو چھوٹا

ہمیں امام مالک نے جناب عبد اللہ بن ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم سے خبر دی کہ وہ ابو جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن حزم کی طرف لکھا میں آپ رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا قرآن کریم کو صرف پاک آدمی ہاتھ لگائے۔

ہمیں امام مالک نے جناب ہاشم سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی وہ فرمایا کرتے تھے کہ پاک ہو سہ بغیر نہ تو کوئی سجدہ کرے اور نہ ہی قرآن پڑھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ ہاں ایک مسئلہ میں اجازت ہے وہ یہ کہ بے وضو آدمی زبانی قرآن پڑھنے کو کوئی گناہ نہیں اگر جنبی ہو تو اس کی اجازت نہیں ہے۔

ان روایات میں دو باتیں مذکور ہوئیں۔ ایک قرآن کریم کو چھوٹا اور دوسرا اس کی قرأت۔ پہلے مسئلہ کے متعلق حکام کا حاصل یہ ہے کہ مطلقاً غیر طہارے ہاتھ نہیں لگ سکتا۔ چاہے وہ بے وضو ہو یا جنبی اور دوسرے کے متعلق یہ کہ زبانی تلاوت قرآن کریم بے وضو کے لیے جائز اور جنبی کے لیے ناجائز ہے۔ اسی طرح حدیث پاک میں سجدہ کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ سجدہ تلاوت یا نماز کا سجدہ ہو، طہارت کے بغیر جائز نہیں ہے یعنی جو سجدہ بطور عبادت کرتا ہو اس کے لیے طہارت شرط ہے۔

اشکال: موطا کی مذکورہ حدیث میں سجدہ کو مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے نماز کے سجدہ کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور سجدہ تلاوت کو اس قسم میں نہیں رکھا۔ مولوی موصوف کی عبارت ملاحظہ ہو۔

ترجمہ موطا امام محمد از مولوی عطاء اللہ غیر مقلد

اور بے وضو قرآن پڑھنا اور سجدہ کرتا جائز ہے جیسا کہ روایت کیا ہے ابن ابی شیبہ نے معین بن جابر سے کہ اترے ابن عمر رضی اللہ عنہما سواری اپنی سے اور بول کیا پھر سوار ہوئے اور پڑھی آیت سجدہ کی اور سجدہ کیا بغیر وضو کے اور ایسے ہی روایت کیا بخاری نے فعل ابن عمر کا تعلق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نیند سے اٹھ کر ان فی خلق السموات والارض سورہ آل عمران تک پڑھنا تمام کتب حدیث میں موجود ہے۔ (ترجمہ موطا از عطاء اللہ ص ۱۱۰)

جواب: مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے جن دو احادیث کو اپنے مسئلہ پر دلیل بنایا ہے ان میں سے دوسری حدیث پاک کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب سے بیداری کے بعد قرآن کریم کی تلاوت کرتا ہے بات کا بے وضو قرآن کریم پڑھنے کے جواز سے تعلق ہے جس میں اختلاف نہیں۔ اختلاف سجدہ تلاوت کے ہے وضو ادا کرنے کا جائز یا ناجائز ہونے کے بارے میں ہے۔ ہاں اس دوسری حدیث پاک میں مولوی عطاء اللہ نے دہائیت کا رد کیا ہے اور وہ بول کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی عام انسانوں کی طرح سوئے ہیں اور سونے سے آپ کا وضو بھی ٹوٹ جاتا ہے حالانکہ بخاری و مسلم کی متفق روایت ہے۔ "للمہ اضطجع فناد حتى نفع وکان اذا

نام نفع فاذن بلال لصلوة فصلی ولم یوضأ آپ پہلو پر لیٹ گئے اور سو گئے یہاں تک کہ آپ خرائے لینے لگے۔ آپ جب سوتے تو خرائے لیتے تھے پھر حضرت بلال نے اذان دی آپ نے اٹھ کر نماز پڑھائی اور وضو نہ کیا۔“ نیند سے عام آدمیوں کا وضو اس لیے ٹوٹ جاتا ہے کہ اس حالت میں سونے والا بے خبر ہو کر سو جاتا ہے اور اعضاء ڈھیلے پڑ جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نیند وہ عطاء فرمائی ہے کہ خود حضور ﷺ فرماتے ہیں: ”عینا ی ننام ولا ینام قلبی میری آنکھیں تو سوتی ہیں لیکن میرا دل بیدار رہتا ہے ایسی نیند سے بے خبری نہیں ہوتی اس لیے آپ کی نیند ناقض وضو نہ تھی۔ بہر حال بدعتیہ گئی کو بہانہ بدل ہی جاتا ہے۔ اب ہم مجددہ تلاوت بغیر طہارت کرنے والی روایت کے متعلق چند باتیں تحریر کرتے ہیں۔

اول: ابن ابی شیبہ کی مذکورہ روایت ”مجبول“ ہے کیونکہ اس کی سند میں یوں مذکور ہے حدثنا ابو الحسن عن رجل یدرعل کون ہے اس کا اتہ پتہ معلوم نہیں۔ اس کے مقابل حدیث جو مجددہ تلاوت بغیر طہارت کرنے کی اجازت نہیں دیتی وہ صحیح الاسناد ہے۔ ملاحظہ ہو:

اخبرنا ابو سعید شریک بن عبد الملک بن الحسن المہر جانی بھائنا ابو سهل بشر بن احمد ثنادود بن الحسين البیهقی ثنا قتیبہ بن سعید ثنا ابو الیثب عن نافع عن ابن عمر انه قال لا یسجد الرجل الا وهو طاهر۔ (تکبیر شریف ج ۲ ص ۳۲۵ باب لا یسجد الا طاهر) روایت مذکورہ کی ابن حجر عسقلانی نے یوں تصحیح فرمائی ہے۔

واما ما رواه البیهقی باسناد صحیح عن لیث عن نافع عن ابن عمر قال لا یسجد الرجل الا وهو طاهر۔ (فتح الباری شرح البخاری ج ۲ ص ۳۳۳ مطبوعہ مصر قدیم) جو امام بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا جناب لیث انہوں نے جناب نافع اور وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص طہارت کے بغیر مجددہ نہ کرے۔ لہذا اس صحیح الاسناد حدیث کے مقابلہ میں مجبول کو ترجیح دینا قطعاً درست نہیں ہوگا۔

دوم: مولوی عطاء اللہ نے ذکر کردہ روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل اور امام بیہقی سے مروی روایت میں آپ کا ارشاد قول مذکور ہے۔ ہر ذی علم جانتا ہے کہ فعل سے مقابلہ میں قول کو ترجیح ہوتی ہے علاوہ ازیں اسی ابن ابی شیبہ میں اس کے خلاف حدیث بھی موجود ہے۔

عن ابراہیم فی الرجل یسمع السجدة ولیس علی وضوء قال ان کان عنده ماء توجضاً وسجداً وان لم یکن عنده ماء تیمم وسجداً۔ (معنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۳ مطبوعہ کراچی۔ سجد السجدة وعلی غیر وضوء)

سوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مجددہ کرنے کا واقعہ ممکن ہے دوران سفر پیش آیا ہو کیونکہ سواری سے اترنا اور بول و براز کر کے فارغ ہونا سفر کی علامات ہیں لہذا سفر میں پانی کی قلت کے پیش نظر آپ نے سواری پر دو خفیف ضربات سے تیمم کر لیا ہو پھر مجددہ تلاوت کیا ہو۔ اس صورت میں جواز نکل آئے گا۔

امام بخاری کا تعلیقاً فعل ابن عمر بیان کرنا

مولوی عطاء اللہ نے اپنی تائید میں امام بخاری کی ایک متعلق حدیث کا حوالہ بھی دیا ہے بخاری شریف میں وہ حدیث یہ ہے۔
 ”وكان ابن عمر يسجد على غير وضوء حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بغیر وضو سجدہ کرتے تھے“ (ج ۱ ص ۱۳۶)۔ اس تعلیق کے متعلق گزارش ہے کہ بخاری شریف کی شروحات میں یہ کہا گیا ہے کہ لفظ ”غیر“ روایت صحیحہ میں نہیں ہے۔ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے۔ ”وفی روايته العسلی بحذف غیر۔“ عسلی کی روایت میں لفظ غیر موجود نہیں۔“ لفظ غیر کے بغیر معنی یہ بنتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سجدہ با وضو کیا کرتے تھے۔ جب اس متعلق میں دو متضاد احتمال ہیں تو ایسی روایت کا روایت صحیحہ سے مقابلہ کرنا بلکہ ترجیح دینا کسی ”الحدیث“ کا کارنامہ ہی ہو سکتا ہے۔ بہر حال ہماری اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ سجدہ تلاوت بغیر طہارت ادا کرنا جائز نہیں اور احادیث صحیحہ اس بارے میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک و مشرب کی تائید میں موجود ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ناپاک جگہ سے گزرتے ہوئے عورت کے دامن پر گندگی لگ جانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے محمد بن عمارہ بن عامر بن عمرو بن حزم نے محمد بن ابراہیم بن حارث ثقی سے انہوں نے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کی ام ولد نے بتایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ سرکارِ دو عالم ﷺ سے پوچھا کہ میں لمبے دامن والا کپڑا پہنتی ہوں اور گندگی والی جگہ پر سے میرا گزر ہوتا ہے۔ (کیا میرا دامن ناپاک ہو جاتا ہے؟) ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اس دامن کو گندگی والی جگہ کے بعد پاک جگہ سے گزرتا پاک کر دیتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں اس کپڑے پر جب تک ایک بڑے درہم یعنی مختال کے برابر گندگی نہ لگے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر اس سے زیادہ گندگی لگ جائے تو اسے دھوئے بغیر ہرگز نماز نہ پڑھیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اس روایت میں گندگی لگے کپڑے کی طہارت کا طریقہ مذکور ہے کہ وہ اگرچہ ہر قسم کی نجاست اور ہر مقدار کی نجاست جو بظاہر نظر آتی ہو جس کے ظاہر کو دیکھ کر بعض لوگ اس امر کے قائل ہوئے کہ خشک و تر دونوں قسم کی نجاست والا کپڑا جب پاک مٹی پر سے گھٹا ہوا گزر جائے تو پاک ہو جاتا ہے لیکن یہ درست نہیں۔ اس حدیث پاک میں ابراہیم کی ام ولد کا نام معلوم نہ ہونے کی بنا پر ایک تو یہ روایت مجہول ہے اس لیے ایسی روایت سے استحصار درست نہ ہوگا۔ دوسرا یہ کہ علمائے امت نے اس بات پر اجماع فرمایا کہ ناپاک چیز دھوئے بغیر پاک نہیں ہوتی اس روایت کے تحت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

۱۰۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يَجْزِي تَوْبَهُ وَالْمَرْأَةُ تَجْزِي ذَلِيلَهَا فَيَعْلُقُ بِهِ قَدْرًا وَمَا كَرِهَ مِنْ ذَلِكَ

۲۹۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمَارَةَ بْنِ عَامِرِ بْنِ حَزْمٍ عَنْ حَزْمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي رَاهِمٍ عَنْ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي وَكَيْدٍ لَأَبِي رَاهِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهَا سَأَلَتْ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي إِمْرَأَةٌ أُطِيلُ ذَيْلِي وَأَنْشِي فِي الْمَكَانِ الْقَدِيرِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْطِئُهُ مَا بَعْدَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ مَا لَمْ يَعْلُقْ بِالدَّيْلِ قَلْبُهُ فَيَكُونُ أَكْثَرُ مِنْ قَدْرِ الذَّوْهِمِ الْكَبِيرِ الْمُشْتَالِ فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يُصَلِّي فِيهِ حَتَّى يَقْبِلَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

(ما بعده) ای المکان الذی بعد المکان
القذر بزر و ما یتثبت بالذلیل من القذر یا بسا کذا
قاله بعض علمائنا وهذا النویل علی تقدیر صحة
الحديث متعين عند الكل لانعقاد الاجماع علی ان
الثوب اذا صابته نجاسة لا یظهر الا بالغسل.
(مرقات شریف شرح مشکوٰۃ ج ۱ باب تطهیر النجاسات فصل ثانی

مکتبہ امدادیہ لکھنؤ)

یعنی گندگی والی چیز کے بعد پاک جگہ گندے دامن کو پاک کر
دیتی ہے جبکہ دامن پر لگی خشک نجاست ہو۔ یونہی ہمارے بعض علماء
کرام نے فرمایا ہے اور یہ تاویل حدیث پاک کی صحت کے پیش نظر
تمام علماء کے نزدیک متفق علیہ ہے کیونکہ اس بات پر سب کا اجماع
ہے کہ کپڑے پر جب نجاست لگ جائے تو دھوئے بغیر وہ پاک نہیں
ہوگا۔

معلوم ہوا کہ اول تو حدیث ہی صحیح نہیں ہے اور اگر اس کی صحت تسلیم کر لی جائے تو نجاست (گندگی) سے مراد عام نہیں بلکہ وہ
نجاست ہے جو خشک ہو۔ ایسی نجاست چند قدم چلنے سے خود بخود اتر جائے گی اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے خشک و تر کی جانب بیان
فرمایا ہے اور درہم کی مقدار کا اگرچہ اس حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ اسی کے پیش نظر اس حدیث کے تحت مولوی عطاء اللہ نے کہہ دیا
کہ تقدیر درہم بلا دلیل ہے۔ اس کے متعلق گزارش ہے کہ ایسی باتوں کو سمجھنے کے لیے تفقہ الدین کی ضرورت ہے جو غیر مقلدین کی
قسمت میں نہیں ہوتا۔ امام عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا استنباط جس حدیث سے ہے اسے ملاحظہ کیجئے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا ان النبی علیہ
السلام قال اذا ذهب احدکم لحاجة فلیستطب
بثلاثة احجار فانها تعزیه لئلا یسقط
(دارقطنی ج ۱ ص ۵۲ باب الاستنجاء حدیث ۴ مطبوعہ قاہرہ)
ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی تھوڑے سے صاف پانی سے غسل کرے تو تین پتھروں سے صاف کر لیا کرے یہ اس کے لیے کافی
ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی، احمد اور دارقطنی نے روایت کیا اور کہا کہ
اس کی اسناد صحیح اور حسن ہے۔

تین ڈھیلوں کے ساتھ مخرج نجاست کو صاف کرنا کافی ہے یعنی اس کے بعد پانی سے استنجاء کرنا ضروری نہیں رہتا صرف اولی
ہے۔ اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے۔ ڈھیلا استعمال وہاں ہوگا جہاں ڈھیلا سے دور ہونے والی نجاست ہوگی جس سے صاف ظاہر
ہے کہ ڈھیلا تر نجاست کی وجہ سے استعمال کرنے کو کہا گیا ہے۔ یہ تین پتھر یا ڈھیلا کیا کام کریں گے؟ اس کی وجہ یہ ہے۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ تین ڈھیلوں کے ذریعہ مخرج نجاست کو صاف کرنے سے نجاست کا اثر کلایہ زائل نہیں ہوتا بلکہ نجاست کی
مقدار میں کمی آجاتی ہے اور نجاست لگا مخرج خشک ہو جاتا ہے لہذا ثابت ہوا کہ مخرج نجاست (مقعد) کے برابر نجاست معاف کر دی
گئی ہے اس کے ہوتے ہوئے نماز کی ادائیگی جائز ہے۔ مقام استنجاء یعنی مقعد کو فقہائے کرام نے ”درہم کی مقدار“ کے برابر ہونا اندازاً
کہا ہے اور یہ اندازہ حقیقت کے بالکل قریب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب عام مجلس میں اس جگہ کا نام لینا ہوتا تو اس جگہ کا نام لینے کی
 بجائے اسے کنایہ درہم سے تعبیر کرتے۔ اس کی تائید کتب فقہ سے ملاحظہ فرمائیے۔

ولا تاجمعنا علی جواز الصلوٰۃ بدون
الاستنجاء بالماء ومعلوم ان الاستنجاء بالا حجار لا
یستأصل النجاسة حتی لو جلس فی الماء القلیل
افسده فهو دلیل ظاہر علی ان القلیل من النجاسة
عصفرو لهذا قدرنا بالدرہم علی سبیل الكنایة عن
اور اس لیے کہ ہم سب کا اس پر اتفاق ہے کہ پانی کے ساتھ
استنجاء کیے بغیر بھی نماز جائز ہے اور یہ بات جانی پہچانی ہے کہ
پتھروں (اور ڈھیلوں) سے استنجاء کرنے سے گندگی مکمل طور پر ختم
نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ اگر (پتھروں سے استنجاء کرنے کے بعد)
یہ شخص تھوڑے پانی میں بیٹھا (کہ جس میں اس کی مقعد کو پانی نے

صحو) تو اس سے وہ پانی ناپاک ہو جائے گا۔ پس یہ ظاہر و واضح دلیل ہے کہ تھوڑی نجاست معاف کر دی گئی ہے اسی لیے ہم نجاست کے نکلنے کی جگہ کو کنایہ درہم سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ جناب ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرات فقہاء کرام کا طریقہ یہ تھا کہ وہ مجلسوں میں مقعد (نجاست نکلنے کی جگہ) کا نام لے کر اس کے بارے میں کچھ بات چیت کرنا سمجھنا نہ جانتے تھے۔ اس کی بجائے انہوں نے ”درہم“ کا لفظ اس کے لیے استعمال کیا تاکہ تعبیر بھی اچھی ہو جائے اور اس لیے بھی کہ نجاست کی جگہ میں نجاست کا اثر باقی رہنا معاف کر دیا گیا ہے اور یہ درہم کی مقدار تک پہنچتا ہے۔

موضع خروج الحدث كذا قال ابراهيم النخعي انهم استحبوا ذكر المقاعد في مجالسهم فكفوا عنه بالدرهم تحسنا للعادة واخذ بمصالح الادب. ولا ان اثر النجاسة في موضع الاستنجاء عفو ذالك يبلغ قدر الدرهم. (بدائع الصنائع ج ۸، فصل مقدار نجاست کے بیان میں)

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ ہم احناف جو مقدار درہم نجاست کو معافی کے حکم میں رکھتے ہیں اس کی وجہ وہی حدیث ہے جس میں تین عدد ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کا حکم ہے۔ احادیث مذکورہ میں اگرچہ ”درہم“ کا لفظ موجود نہیں لیکن تین پتھروں سے جس جگہ کو صاف کرنے کا حکم دیا گیا وہ درہم کی مقدار رکھتی ہے اور فقہائے کرام نے اس مخصوص جگہ کا بھری محفل میں نام لینے کی بجائے ”مقدار درہم“ کو گفتگو میں استعمال فرمایا اور آپ یہ جان چکے ہیں کہ تین پتھروں سے استنجاء کرنے سے مقام نجاست بالکل پاک نہیں ہوتا بلکہ پتھروں نے کچھ نجاست اپنے ساتھ ملائی اور جگہ کو خشک کرنے میں معاون ہوئے۔ اگر تین پتھر مقام نجاست کو بالکل پاک کر دیتے تو قلیل پانی میں بیٹھنے یا پتھروں کے بعد پانی سے اس جگہ کو دھونے سے جو پانی استعمال میں لایا گیا وہ کسی برتن میں جمع کر لیا جائے تو دونوں ناپاک ہیں اور جس چیز کو لگیں گے اسے ناپاک کر دیں گے۔ جب تین پتھر استعمال کرنے کے بعد بھی نجاست باقی رہتی ہے اور اس کے ہوتے ہوئے نماز میں کوئی غلط نہیں پڑتا تو معلوم ہوا کہ مقعد کے برابر (درہم کے برابر) نجاست کا ہونا نماز کے لیے رکاوٹ نہیں بنتا۔

ان موضع الاستنجاء مخصوص بالرخصة في جواز الصلوة مع بقاء اثر النجاسة عليه قاله الخطاطبي. (فتح الباری ج ۸، باب ۲۱۹، اجتہاد وتر مطبوعہ دار المنیر الکتاب الاسلامیہ شیش محل لاہور)

بہر حال یہ بات سب کو مسلم ہے کہ مقام استنجاء یعنی مقعد پر نجاست لگی ہونے کی صورت میں نماز ادا کرنا جائز ہے۔ اب اسی لگی ہوئی نجاست کی جگہ کو حضرات فقہاء کرام ”مقدار درہم“ سے تعبیر کیا ہے۔ اس تعبیر کے بعد یوں کہا جاتا ہے کہ مقدار درہم نجاست ہوتے ہوئے نماز ادا کرنا جائز ہے۔

نوٹ: مقدار درہم کے بارے میں فقہائے کرام نے جو فرمایا کہ اگر اتنی نجاست ہے تو نماز درست اور اگر مقدار درہم سے زائد ہو تو اس کا دور کرنا لازم ہے جیسا کہ شامی وغیرہ میں ہے۔

ففي المجتبى لا يجب الغسل بالماء الا اذا تجاوز ما على نفس المخرج وما حوله عن موضع الشرح وكان المجاوزا كثر من قدر الدرهم مجتبىٰ میں ہے کہ (جب پتھروں سے استنجاء کیا گیا) پانی کے ساتھ دھونا واجب نہیں ہاں اس وقت جبکہ گندگی نفس مخرج اور اس کے ارد گرد اس قدر پھیلی ہوئی ہو کہ وہ مقدار درہم سے زیادہ ہو

استدلال علی منقطع اعتبار ماعلیٰ المخرج وفيه ان ترک غسل ماعلیٰ المخرج انما لایکروه بعد الاستجمار کما عرفت۔
(رد المحتار ج ۱ ص ۳۳۸-۳۳۹)

جائے (تو دھونا واجب ہوگا)۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ گندگی جو نفس مخرج پر ہوتی ہے (پچھلی ہوئی نہ ہو) وہ ساقط الاعتبار ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نفس مخرج پر لگی گندگی کو پانی سے دھونا اس وقت ترک کیا جائے گا یا اس وقت یہ مکروہ نہ ہوگا جب اس جگہ کو پہلے پتھروں سے صاف کیا جا چکا ہو جیسا کہ تم جان چکے ہو۔
گزشتہ گفتگو کا نتیجہ یہ ہوا کہ دامن پر لگی ہوئی خشک نجاست تو چلتے چلتے پاک جگہ پر گھس کر اتر جائے گی اور دامن پاک ہو جائے گا لیکن تر گندگی کو دھوئے بغیر چارہ نہیں ہے اور یہ بھی کہ اگر نجاست بقدر درہم ہو تو اس کے ساتھ (دھوئے بغیر) نماز پڑھنا جائز ہے لیکن دھولینا بہت بہتر ہے۔ پاخانہ کرنے کے بعد تین ڈھیلے استعمال کرنے چاہئیں جو نجاست کو کم کر دیں گے اور بقیہ لگی ہوئی نجاست کو اگر پانی سے نہ دھویا گیا تو وضو کر کے نماز پڑھنی جائز ہے۔ اسی کو مقدار درہم سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ فقہاء کرام مجلس علیہ میں بار بار مقام نجاست کا حقیقی نام ذکر کرنا عجیب سمجھتے تھے۔ اس کو کنایہ کے طور پر درہم سے تعبیر کرتے ہیں لہذا مقدار درہم روایت سے اور تفقہ فی الدین سے حاصل ہوئی جس کا اصل ماخذ حدیث پاک ہے لیکن یہ سعادت غیر مقلدین کے حصہ میں نہیں ہوئی اس لیے وہ احناف پر الزام و اعتراض کر بیٹھے ہیں اور یہی کام مولوی عطاء اللہ نے بھی انجام دیا ہے۔ فاعبروا یا اولیٰ الابصار

جہاد کی فضیلت کا بیان

۱۰۱- بَابُ فَضْلِ الْجِهَادِ

۲۹۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ لُحِمَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَلِ الصَّرِيمُ الْفَلَانِي الْوَلَدِي لَا يَقْطَعُ مِنْ صِرَامٍ وَلَا صَلَوةٍ حَتَّى يَرْجِعَ۔
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو الزناد نے اعرج سے انہیں حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ ﷺ سے حدیث سنائی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کی مشل یوں ہے کہ کوئی شخص لگا تار روزے رکھے صبر کرے اور لگا تار نماز پڑھے حتیٰ کہ وہ آدمی جہاد سے واپس گھر لوٹ آئے۔

۲۹۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ دِدْتُ أَنِّي أَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُقْتَلُ ثُمَّ أُحْيَى فَأُقْتَلُ فَكَأَنَّ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ ثَلَاثًا أَهْكَ لَوْلَا۔
ہمیں امام مالک نے ابو الزناد سے انہیں اعرج نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس رب کی قسم جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے راست میں جہاد کروں اور شہید کر دیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں قسمیہ کہتا ہوں کہ حضور ﷺ یہ بات تین دفعہ فرمایا کرتے تھے۔

کسی شخص کے لیے روزانہ روزہ رکھنا اور لگا تار نماز میں مشغول رہنا بہت مشکل ہے لیکن اگر کوئی شخص اس کا ثواب حاصل کرنا چاہے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے جہاد فی سبیل اللہ میں یہ پوشیدہ فرما دیا ہے۔ اس ثواب کے بیان فرمانے سے دراصل جہاد کا مقام و مرتبہ بیان کیا گیا۔ اسی طرح آپ نے بار بار شہادت کی تمنا کا اظہار فرما کر بھی جہاد فی سبیل اللہ کی اہمیت روشن فرمادی حالانکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا مقام و مرتبہ کسی دوسرے کو ملنا ناممکن ہے تو معلوم ہوا کہ جہاد فی سبیل اللہ ایک عظیم عمل ہے۔ اللہ تعالیٰ خلوص نیت کے ساتھ ہمیں بھی یہ مرتبہ و مقام عطا فرمائے۔ آمین

شہادت کی موت کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر بن عتیک نے عتیک بن الحارث بن عتیک سے جو عبد اللہ بن عبد اللہ بن جابر کے نانا ہیں خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ ثابت کی عیادت کے لیے تشریف لائے۔ ان پر حالت نزع طاری دیکھی تو آواز دی لیکن کوئی جواب نہ دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے انا للہ وانا الیہ راجعون فرمایا اور اللہ تعالیٰ کا حکم غالب ہے۔ اس پر عورتوں نے رونا شروع کر دیا پھر عورتوں کو ابن عتیک نے خاموش کرنا چاہا تو حضور ﷺ نے فرمایا: انہیں جھوڑ دو اور جب واجب ہو گیا تو کوئی نہ روئے پائے۔ لوگوں نے پوچھا: واجب ہونا کیا ہے؟ فرمایا جب فوت ہو جائے۔ مرنے والے کی بیٹی نے کہا خدا کی قسم! مجھے امید تھی کہ اے اباجان تم شہید ہو گے کیونکہ آپ نے جہاد کی تمام تیاری مکمل کر لی تھی۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس کا اجر و ثواب اس کی نیت کے مطابق عطا فرما دیا ہے اور سنو تم شہادت کسے کہتے ہو؟ کہنے لگے اللہ کی راہ میں مارا جانا شہادت ہے۔ آپ نے فرمایا: اس شہادت کے علاوہ بھی سات قسم کے شہید ہیں۔ طاعون سے مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، غمغیم سے مرنے والا، جل کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا، عورت وضع حمل میں مرنے والی اور پیٹ کی بیماری سے مرنے والا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے کسی نے ابو صالح سے حدیث سنائی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چلتے چلتے کسی نے راستہ میں کانٹے دار ٹہنی پائی پھر اسے راستہ سے ادھر ادھر کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس بات کی تدر فرما کر اس کی بخشش فرمادی اور فرمایا: شہید پانچ ہیں۔ پیٹ کی بیماری سے مرنے والا، طاعون میں مرنے والا، ڈوب کر مرنے والا، دیوار وغیرہ کے نیچے آکر مرنے والا اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے والا پھر فرمایا: اگر لوگوں کو پتہ چلا کہ اذان اور پہلی صف میں کیا برکتیں رکھی ہیں؟ تو اس کے لیے قرعہ اندازی کرتے اور اگر یہ جانتے کہ مسجد میں پہلے آنے کا اجر و ثواب ہے تو اس پر

۱۰۲- بَابُ مَا يَكُونُ مِنَ الْمَوْتِ شَهَادَةً
 ۲۹۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ عَنْ عَتِيكَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَتِيكَ وَهُوَ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَتِيكَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَ يَمُودُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ فَوَجَدَهُ قَدْ غَلِبَ فَصَاحَ بِهِ فَلَمْ يَجِبْهُ فَاسْتَرْجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ عَلَيْنَا عَلَيْكَ يَا أَبَا الرَّبِيعِ فَصَاحَ الْيَسُوءُ وَبَكَى فَجَعَلَ ابْنُ عَتِيكَ يُسْكِنُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَعْنِي فَيَا ذَا وَجِبْ فَلَا تُبْكِنِي بَاكِئَةً قَالُوا وَمَا الْوُجُوبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا مَاتَ قَالَتْ ابْنَتُهُ وَاللَّهِ إِنِّي كُنْتُ لَا رَجُوءَ أَنْ تَكُونَ شَهِيدًا فَإِنَّكَ قَدْ كُنْتَ فَضَيْتَ جِهَادَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى قَدَرِ نَيْبِهِ وَمَا تَعْدُونَ الشَّهَادَةَ قَالُوا الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهَادَةُ سَبْعُ سُبُوحٍ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْعَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَذَمِ شَهِيدٌ وَالْمَرَأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ.

۲۹۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي وَجَدَ عُصْنًا شَوْكٍ عَلَى الطَّرِيقِ فَأَخْبَرَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَفَقَرَهُ وَقَالَ الشَّهَادَةُ خَمْسَةٌ الْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ وَالْعَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْهَذَمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْبِدَاءِ وَالْخُصْفِ الْأَوَّلِ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَاسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْفَتَقِ وَالصُّبْحِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُوا.

ایک دوسرے سے بڑھنے کی کوشش کرتے ہوئے اگر نماز عشاء اور صبح کا ثواب و برکت جانتے تو گھٹنوں کے بل چل کر آتے۔

مذکورہ احادیث میں اقسام شہادت اور بعض اعمال کے مخصوص فضائل کا اجمالی ذکر کیا گیا ہے۔ ہم شہادت کو تین انواع میں منقسم کر سکتے ہیں۔ (۱) دنیا و آخرت میں شہادت (۲) صرف دنیوی شہید (۳) صرف اخروی شہید۔ پہلی نوع کے وہ اشخاص ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دین کی سر بلندی اور رضائے الہی کے لیے کفار کے ہاتھوں شہید کر دیے جائیں یا ظلماً قتل کر دیے جائیں بشرطیکہ عقیدہ درست ہو۔ ایسے شہداء کا لقمہ حکم یہ ہے کہ انہیں غسل نہیں دیا جاتا اور آخرت میں ان سے مواخذہ نہ ہوگا دوسری نوع میں وہ لوگ ہیں جو اغراض فاسدہ کے لیے لڑے مثلاً ناموسی، حصول دولت وغیرہ۔ انہیں دنیوی شہید تو کہا جائے گا اور ان کو بھی غسل نہیں دیا جائے گا لیکن قیامت کے دن ان کا شدید مواخذہ ہوگا اور تیسری قسم میں بہت سے لوگ آجاتے ہیں۔ امام السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ابواب السعادت فی اسباب الشہادت“ میں ۴۳ اقسام ذکر فرمائیں جو یہ ہیں۔

(۱) طاعون سے مرنے والا (۲) پیٹ کی بیماری سے مرنے والا (۳) ڈوب کر مرنے والا (۴) نمونیہ سے مرنے والا (۵) آگ میں جل کر مرنے والا (یعنی قدرتی طور پر نہ یہ کہ خود آگ لگا کر اس میں جل جائے) (۶) زچگی میں مرنے والی عورت (۷) مکان وغیرہ کے نیچے دب کر مرنے والا (۸) تھنائے شہادت لیے مر جانے والا (۹) تپ وق میں مرنے والا (۱۰) حالت سفر میں مرنے والا (۱۱) کسی بیمار میں مرنے والا (۱۲) سانپ کے ڈسنے سے مرنے والا (۱۳) دھوپ کی شدت سے مرنے والا (۱۴) درندہ پھاڑ کھائے (۱۵) سواری سے گر کر مرنے والا (۱۶) مکان وغیرہ سے گر کر مرنے والا (۱۷) اللہ کی راہ میں نکلا اور مر گیا (۱۸) اپنے مال کی حفاظت کرنے پر مارا جائے والا (۱۹) اپنے دین کی حفاظت کرنے پر مارا جائے والا (۲۰) اپنا دفاع کرنے پر مارا جانے والا (۲۱) اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرنے پر مارا جانے والا (۲۲) اپنی چھٹی ہوئی چیز کو چھڑانے پر مارا جانے والا (۲۳) نیل میں بے قصور مرنے والا (۲۴) عشق میں پاکدامن رہتے ہوئے اور پوشیدہ رکھتے ہوئے مر جانے والا (۲۵) حمل میں مرنے والی عورت (۲۶) طالب علمی میں مرنے والا (۲۷) طاعون کی وباء پھیلنے پر اپنے گھر یا شہر میں ہی رہتے ہوئے اس بیماری میں مبتلا ہوئے بغیر مر جانے والا (۲۸) اللہ کے راستہ میں گھوڑے (دیگر سامان جہاد) کی حفاظت کرتے ہوئے مر جانے والا

(۲۹) ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنے کے بدلے میں مارا جانے والا

(۳۰) عورتوں سے اجتناب کرتے ہوئے غیرت کی وجہ سے مر جانے والا

(۳۱) اللھم بارک لی فی الموت وفی ما بعد الموت روزانہ پچیس مرتبہ پڑھتے پڑھتے مر جانے والا

(۳۲) نماز چاشت روزانہ پڑھنے والا، ہر ماہ تین روزے رکھنے والا اور سفر و حضر میں وتر نہ چھوڑنے والا

(۳۳) فساد امت کے وقت کسی سنت کو زندہ کرنے والا (۳۴) سچا امین تاجر

(۳۵) مرض موت میں لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین کہا اور فوت ہو گیا

(۳۶) اہل و عیال کی خورد و نوش کا سامان لاتے راستہ میں مر جانے والا (۳۷) ثواب کی نیت سے اذان کہنے والا

(۳۸) اپنے اہل و عیال کو روز قتل کھلانے اور دین سکھانے والا (۳۹) روزانہ سو مرتبہ درود شریف پڑھنے والا

(۴۰) صبح و شام یہ کلمات پڑھنے والا اللھم انی اشہدک انک انت اللہ الذی لا الہ الا انت وحدک لا شریک

لک وان محمد عبدک ورسولک وابوء بنعمتک علی وابو بذنبی اغفر لی انہ لا یغفر الذنوب

غیرک۔ اے اللہ! میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک صرف تو ہی معبود ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں اور بے شک حضرت محمد

ﷺ تیرے خاص بندے اور رسول ہیں اور میں اپنے اوپر تیری نعمتوں کا اقرار کرتا ہوں اور اپنے گناہوں سمیت تیری طرف لوٹتا ہوں۔ مجھے معاف کر دے بے شک تیرے بغیر کوئی گناہ معاف نہیں کرتا

(۴۱) روزانہ صبح کو تین مرتبہ کلمہ پڑھنے والا اعوذ باللہ السميع العليم من الشيطان الرجيم۔ پھر اس کے بعد سورۃ الحشر کی آخر تین آیات (یعنی هو الله الذي سے آخر تک) پڑھنے والا (۴۲) جمعہ کے دن مرنے والا (۴۳) شہادت کا طلب صادق رکھنے والا۔

علامہ السيوطي رحمۃ اللہ علیہ نے ان اقسام میں سے ہر ایک کے ساتھ بطور دلیل کوئی نہ کوئی حدیث نقل کی ہے۔ دوسری بات مذکور احادیث میں فضائل اعمال کے متعلق تھی۔ اس سلسلہ میں گزارش ہے کہ اوّل وقت میں نماز پڑھنے کی جو فضیلت مذکور ہوئی اس میں اور ان احادیث میں جو گرمیوں میں ظہر کو تاخیر سے پڑھنے اور عشاء کو ٹھہر کر پڑھنے میں زیادہ ثواب پر دلالت کرتی ہیں تعارض نہیں۔ اس کی بحث ہم بیان کر چکے ہیں۔ بقیہ دلائل خود واضح ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں شہادت کا مرتبہ اور فضائل اعمال کے حصول کی ہمت عطاء فرمائے۔ آمین



۲- أَبْوَابُ الْجَنَائِزِ

جنازے کا بیان

۱۰۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تُغَسِّلُ زَوْجَهَا

بیوی کا اپنے خاوند کو غسل دینا

ہمیں مالک بن انس نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے مرنے کے بعد غسل دیا پھر ان مہاجرین سے جو وہاں موجود تھے پوچھا کہ میں روزہ سے ہوں اور آج سردی بھی بہت پڑ رہی ہے کیا مجھ پر نہانا فرض ہے؟ سب نے کہا نہیں۔

۲۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ رَأَتْ أَبَا بَكْرٍ فِي الْيَوْمِ الَّذِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ حِينَ تَوَفَّى ثُمَّ فَعَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنِّي صَائِمَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبَرْدِ فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ غَسْلٍ قَالُوا لَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے کہ خاوند کے انتقال کے بعد اسے اس کی بیوی غسل دے سکتی ہے اور یہ کہ غسل دیے والے پر نہ تو غسل لازم ہے اور نہ ہی وضو ہاں اگر غسل کا پانی مردہ پر پڑتے ہوئے اس پر بھی پڑ جائے تو اس کو دھویا جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا إِنَّا اخْتَلَفْنَا أَنْ تُغَسَّلَ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا إِذَا تَوَفَّى وَلَا غَسْلٌ عَلَى مَنْ غَسَلَ الْمَيِّتَ وَلَا وَضُوءٌ إِلَّا أَنْ يُصَيِّبَهُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ أَلَمْ يَغْسِلْهُ.

روایت مذکورہ میں خاوند کی میت کو اس کی بیوی کے غسل دینے کا جواز مذکور ہے جس کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے احناف کا مسلک بھی ذکر کر دیا۔ اس حالت کے برعکس یعنی عورت کی میت کو اس کا خاوند غسل دے سکتا ہے یا نہیں۔ یہ مسئلہ یہاں مذکور نہیں لیکن احناف کا اس بارے میں یہ نظریہ ہے کہ یہ درست نہیں۔ اسی مسئلہ کو مذکورہ حدیث شریف کے ضمن میں مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے بھی ذکر کیا اور لکھا کہ مسلک احناف احادیث کے خلاف ہے کیونکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تھا اور حضور ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا کہ میری موجودگی میں اگر تم فوت ہو گئیں تو میں تمہیں غسل دوں گا۔ یہ دو روایات ذکر کر کے لکھا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک پر کوئی دلیل نہیں۔ مولوی عطاء اللہ اینڈ کمپنی کی اطلاع کے لیے درج ذیل چند باتیں رقم ہیں۔

سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کے غسل کا معاملہ

وہ جو مردی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا تو یہ بھی روایت ہے کہ انہیں حضرت ام ایمن نے غسل دیا اور اگر یہ ثابت بھی ہو کہ غسل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہی دیا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسے جب اچھا نہ سمجھا تو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا کیا

وما روی ان علیاً رضی اللہ عنہ غسل فاطمة رضی اللہ عنہا فقد ورد ان فاطمة غسلتها ام ایمن ولو ثبت انه غسلها فقد انكر عليه ابن مسعود رضی اللہ عنہ حتی قال له علی رضی اللہ عنہ اما علمت ان رسول اللہ ﷺ قال فاطمة زوجتك فی الدنيا

والاخرة فادعاه الخصوصية دليل على انه كان معروفا بينهم ان الرجل لا يغسل زوجته وقد قال عليه السلام كل سبب ونسب ينقطع بالموت الاسبي ونسبي فهذا دليل على الخصوصية في حقه وفي حق علي رضي الله عنه ايضا.

(الموطا ج ۲ ص ۲۳۶ مطبوعہ کراچی رد المحتار شامی ج ۲ ص ۱۹۸)
معتمد امام محمد باب غسل الميت من الرجال والنساء

جہیں معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے: فاطمہ تیری دنیا اور آخرت میں بیوی ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اپنے لیے خصوصیت کا دعویٰ فرماتا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرات صحابہ کرام کے مابین یہ بات جانی پہچانی تھی کہ خاتوند اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا۔ حضور ﷺ نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ ہر سبب اور ہر نسب موت کے ساتھ ٹوٹ جاتا ہے مگر میرا سبب اور نسب باقی رہتا ہے پس یہ ارشاد دگرامی آپ کے اور علی المرتضیٰ کے لیے بھی خصوصیت کی دلیل ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کو غسل دینا متفق علیہ نہیں ہے بلکہ ام ایمن کا بھی ذکر ہے اور اسماء بنت عمیس کا نام بھی مروی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو غسل دینے والا مجازاً ذکر کیا گیا ہے اور علامہ الشافعی نے بھی یہ احتمال بیان فرمایا ہے۔ تحت حمل رواۃ الغسل لعلی علی معنی النہیۃ والقیام القیام القیام باسمیہ (رد المحتار شامی ج ۲ ص ۱۹۸) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے غسل دینے کا مجازی مفہوم یہ کہ آپ نے غسل دینے کے لیے اہتمام فرمایا اور اشیائے غسل مہیا فرمائیں۔

مذکورہ حدیث پر مزید گفتگو

قال ابو الفرج فی اسنادہ عبد اللہ بن نافع قال یحییٰ لیس بشئ وقال النسائی متروک وروہ احادیث اخر لیس فیہا ما یعمد علی علیہ علی انه لو ثبت لم یکن فیہ دلالة لان الغسل معا یضاف الی السبب اضافة مشہورۃ تقرب الحقیقۃ فی کثرۃ الاستعمال والشہرۃ یقال فلان غسل فلان وکفہ وجہزہ ولم یصدر من فلان من ذالک شیء الا مباشرة الاسباب والقیام علیہا.

(غنیۃ المستمل ص ۲۰۴ فصل فی غسل فی الجنائز الشان فی مسائل متفرقة من الجنائز مطبوعہ کتب خانہ لاہور)

ابو الفرج نے کہا کہ اس حدیث کی اسناد میں عبد اللہ بن نافع ایک راوی ہے جس کے متعلق یحییٰ نے کہا کہ وہ کچھ بھی نہیں ہے اور نسائی نے اسے متروک کہا۔ لوگوں نے ایک اور حدیث بھی روایت کی ہے (یعنی حضور ﷺ کا حضرت عائشہ کو فرمانا کہ اگر تو فوت ہوگئی تو میں کفن دفن کروں گا) لیکن اس حدیث میں کوئی ایسی چیز نہیں جس پر اعتماد کیا جاسکے۔ علاوہ ازیں اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو جائے تو اس میں مذکورہ مسئلہ پر کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ غسل ان کاموں میں سے ہے جس کی سبب کی طرف اضافت مشہور و معروف ہو اور اس کا یہ احتمال تقریباً حقیقت کی طرف ہو گیا ہے کیونکہ کثرت استعمال اور شہرت اسی میں ہو چکی ہے۔ کہا جاتا ہے فلاں نے فلاں کو غسل دیا اور جمہیر و تکلیف کی ذمہ داری نہایت حالانکہ فلاں کی طرف سے ان کاموں میں سے کوئی کام بھی سرانجام نہیں پایا جاتا۔ صرف ان کاموں کے اسباب مہیا کرتا ہے اور ان کا اہتمام ہی پایا جاتا ہے۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو غسل دینے کی تحقیق

حضور ﷺ نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا۔

قال رسول اللہ ﷺ انا وراساء یا عائشہ

ماضرک ان مت قبل فغسلک و کففتک
الحديث رواه احمد والدارقطني وغيرهما باسناد
ضعيف قال ابو الفرج ورواه البخاري ولم يقل
غسلک.

(غنیۃ المستملی شرح غنیۃ المصلی ص ۶۰۴)

مرد کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل نہ دینا اس پر دلائل ولیل اول:

لا ین عباس روی ان رسول اللہ ﷺ سئل
عن امرأة تموت بین رجل فقال یتیم الصعید
ولم یفصل بین ان یکون فیہم زوجها ولا یکون
والمعنی فیہ ان النکاح بموتها ارفع بجمیع علانقته
فلا ینقی حل المسس والنظر کما لو طلقها قبل
الدخول.

(حاشیہ بسوط لولام محمد ص ۳۳۵)

بخلاف اذا ماتت المرأة حیث لا یغسلها
الزوج لان هناک انتهی ملک النکاح لانعدام
المحل فصار الزوج اجنبیا فلا یحل له غسلها
واعتبر بملک العین حیث لا ینتفی عن المحل
بموت المالك ویطل بموت المحل فکذا وهذا
اذا لم تثبت البینونة بینهما فی حال حیوة الزوج فاما
اذا ثبت بان طلقها ثلاثا او باننا ثم مات وهي فی
العقدة لا ینبأ لھا غسله لان ملک النکاح ارفع
بالا بانه.

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۲۰۴ فصل فی بیان من یغسل مطبوعہ بیروت
رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۹ باب صلوة العزاء فی سبب ونسب منقطع الاسمیں وہی)

مجھے شدید سر درد ہے۔ اگر تو مجھ سے پہلے فوت ہو جائے تو اس میں
تیرا کیا نقصان ہے؟ میں تجھے غسل بھی دوں گا اور کفن بھی پہناؤں
گا۔ الحدیث اسے احمد اور دارقطنی وغیرہ نے روایت کیا۔ اس کی
اسناد ضعیف ہیں۔ ابو الفرج کہتا ہے کہ اسے بخاری نے بھی روایت
کیا لیکن انہوں نے ”میں تجھے بھی غسل دوں گا“ یہ الفاظ نہیں کہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کیا کہ حضور
ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں غسل دینے کے متعلق
پوچھا جہاں صرف آدمی ہی ہوں۔ آپ نے فرمایا: پاک مٹی سے
اسے تمیم کرایا جائے۔ آپ نے اس بارے میں یہ تفصیل ذکر نہ
فرمائی کہ ان مردوں میں اس کا خاوند ہو یا نہ ہو بلکہ دونوں صورتوں کا
ایک ہی حکم ارشاد فرمایا۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ عورت کے مرنے
کے ساتھ نکاح مع تمام تعلقات کے ختم ہو جاتا ہے لہذا اب مرد
کے لیے اپنی بیوی کی میت کو ہاتھ لگانا اور اسے بلا حجاب دیکھنا حلال
نہرہا جیسا کہ قبل از دخول طلاق دے چکا ہو۔

جب عورت کا انتقال ہو جائے تو اسے اس کا خاوند غسل نہیں
دے گا کیونکہ اس صورت میں ملک نکاح ختم ہو چکی ہے کیونکہ حلت
باقی نہیں رہی لہذا اب زوج بھی اجنبی کی طرح ہو گیا اس لیے وہ
عورت کی میت کو غسل نہیں دے گا۔ اس کا اعتبار ملک عین پر کیا گیا
ہے کیونکہ یہاں مالک کے مرنے سے محل سے ملکیت منتفی نہیں
ہوتی اور اگر محل مر جائے تو ملکیت باطل ہو جاتی ہے لہذا اسی طرح
غسل مذکور میں بھی ہے۔ عورت کا اپنے فوت شدہ خاوند کو غسل دینا
اس وقت درست ہو گا جب خاوند کی زندگی میں ان دونوں کے
درمیان جدائی نہ ہوئی ہو اور اگر تین طلاقیں یا طلاق بائنہ خاوند نے
زندگی میں ہی دے دی تھیں پھر دوران عدت خاوند کا انتقال ہو گیا تو
اس صورت میں اس کی بیوی غسل نہیں دے گی کیونکہ بیہونہ کی وجہ
سے ملک نکاح ختم ہو گئی تھی۔

اس تحقیق سے یہ بات واضح طور پر سامنے آئی کہ مرد اور عورت (میاں بیوی) میں سے کسی دوسرے کو اس کے انتقال پر غسل دینا
یا تدفین ملکیت نکاح پر موقوف ہے۔ اگر عورت کا انتقال ہوا تو ملکیت اسی وقت ختم ہو گئی لہذا غسل دینا (مرد کا) جائز نہ رہا۔ اسے صدر

العلماء علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود صاحب بدائع الصنائع نے شاندار مثال سے سمجھایا یعنی اگر کسی کی لونڈی مر جائے تو مالک کی ملکیت اس کے عین (شخصیت) پر سے ختم ہوگئی اور اگر مالک مر جائے تو ملک عین ختم نہ ہوگی بلکہ وہ درغاء کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس طرح بیوی کے انتقال سے ملک بشفہ گئی اور زندہ خاوند اس کے لیے اجنبی ہو گیا اور اگر خاوند مر جائے تو عدت کے قیام کی وجہ سے ابھی تعلق باقی ہے اس لیے عورت کا (بشرطیکہ زندگی میں خاوند نے بالکل جدانہ کر دیا ہو) اپنے فوت شدہ خاوند کو غسل دینا جائز اور خاوند کا اپنی بیوی فوت شدہ کو غسل دینا جائز ہو جاتا ہے۔

دلیل دوم:

بلغنا عن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ انہ قال ہمیں یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پہنچی کہ فرمایا کہ ہم نحن کما احق بها اذا كانت حية فاما اذا ماتت فانتم (خاوند) اس مرنے والی بیوی کے اس کی زندگی میں حقدار تھے۔ سو احق بها قال محمد وبہ ناخذ۔ جب وہ مرگئی تو تم اس کے زیادہ حقدار ہو گئے۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ (کتاب الاثار ص ۴)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میاں بیوی جب تک اس رشتہ میں بندھے رہتے ہیں تو بیوی کے جسم کو دیکھنا اسے چھونا وغیرہ تصرفات کے اعتبار سے مرد کا حق سب سے مقدم ہے اور جب فوت ہو جائے تو پھر اس کے عزیز و اقارب کا حق بڑھ جاتا ہے یعنی مرنے کے بعد خاوند ہاتھ نہیں لگا سکتا ہاں اس کے بیٹے، والد اور بہن بھائی کو اجازت ہوتی ہے۔

اعتراض

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول معلق ہے اور ایسے قول سے دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔ جواب۔ اصول حدیث میں یہ قاعدہ مذکور ہے۔ بارہا اس کا ذکر ہو چکا ہے کہ معلق، مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور قرون ثلاثہ کی مرسل ہمارے نزدیک مقبول ہے خاص کر اس دور کے مجتہد کی مرسل اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ تبع تابعین میں سے اور بہت بڑے مجتہد ہیں تو ان کی معلق اور بلاغ کیونکر حجت نہ ہوگی؟

اعتراض

سیدہ خاتون جنت اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے بارے میں احناف نے تخصیص کا قول کیا ہے لیکن اسی قسم کا معاملہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بھی مروی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

وروی عن عبد اللہ بن مسعود انہ غسل امرأته حين ماتت باسناد ضعيف وروی عن الحجاج من ارطاط عن داود بن الحصين عن عكرمه ابن عباس قال الرجل احق بغسل امرأة. (تتبعی شریف ص ۳۹۷ باب الرجل یغسل امرأته) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسناد ضعیف کے ساتھ مروی ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کی میت کو غسل دیا اور حجاج بن ارطاط نے داؤد بن حصین انہوں نے نکر مرہ اور انہوں نے ابن عباس سے روایت بیان کی کہ خاوند اپنی بیوی کو غسل دینے کا سب سے زیادہ حق رکھتا ہے۔

جواب: جہاں تک حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اپنی فوت شدہ بیوی کو غسل دینے کا معاملہ ہے اس کا جواب خود "اسناد ضعیف" میں موجود ہے جس کی بنا پر یہ روایت قابل حجت نہیں رہتی۔ ہاں دوسری روایت جو حضرت ابن عباس سے ہے۔ اس کے بارے میں علامہ ابن ترکمانی لکھتے ہیں۔

قال البيهقي في باب من قال الرهن مضمون
معمربن سليمان غير محتج به والحجاج ايضا
متكلم فيه وداود ابن الحصين وان وفق الان ابن
المديني قال ماروي عن عكرمه لمعكر فقال ابن
عبينه كنا نلقى حديثه.

(جوہر النبی مع البیہقی ج ۳ ص ۳۹۷)

امام بیہقی نے ”رہن مضمون“ کے باب میں کہا کہ معمر بن
سليمان ایسا راوی ہے جو قائل حجت نہیں اور حجاج کے بارے میں
بھی اعتراض کیا گیا ہے اور داؤد بن حصین اگرچہ ثقہ ہے مگر ان
مدنی نے کہا کہ وہ روایات جو داؤد بن حصین جناب عکرمہ سے
روایت کرتا ہے وہ مکر ہیں۔ ابن عیینہ نے کہا ہم اس کی حدیث
سے بچا کرتے تھے۔

قارئین کرام! صاحب جوہر النبی نے مذکورہ حدیث کے راویوں پر تفصیلی جرح پیش کی ہے لہذا مجرد حدیث سے استدلال
پیش کرنا درست نہیں ہوگا۔ یہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر ان کی زوجہ سیدہ فاطمہ
الزہراء رضی اللہ عنہا کے غسل دینے کے معاملہ پر اعتراض کیا ہے۔ ان دونوں باتوں کو جب ہم دیکھتے ہیں تو یہی بات واضح ہوتی ہے کہ
حضرت عبد اللہ بن مسعود نے نہ تو اپنی زوجہ کو غسل دیا اور نہ ہی آپ جواز کے قائل تھے۔

غاسل پر غسل واجب نہیں

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث کے تحت اپنا مسلک بیان فرمایا کہ غسل دینے والے پر محض غسل دینے کی وجہ سے نہ وضو
واجب ہے اور نہ ہی غسل لازم۔ ہاں اگر میت کو غسل دیتے وقت اس پانی کے چھینے پڑ گئے ہوں تو انہیں دھونا چاہیے۔ آپ کے مسلک
کی مخالفت کرتے ہوئے اس کے شارح مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اس حدیث پاک کے تحت لکھا۔
فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو غسل دیوے میت کو وہ غسل کرے اور جو اٹھاوے اس کو وہ وضو کرے۔ (جس روایت کا
سہارا مولوی عطاء اللہ نے لیا وہ بیہقی میں ہے حالانکہ بیہقی میں اس بارے میں مستقل باب ہے۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ليس
عليكم في ميتكم غسل اذا غلستموه . وروينا من
وجه اخر عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا لا تنجسوا
موتاكم فان المسلم ليس بنجس حيا ولا ميتا .
(بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۹۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا: میت کو جب تم
غسل دو تو تم پر غسل لازم نہیں اور ایک طریقہ سے جناب عطاء نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً ذکر فرمایا کہ اپنے مردوں
کو ناپاک نہ سمجھو۔ مسلمان بے شک زندہ اور میت دونوں صورتوں
میں ناپاک نہیں ہوتا۔

امام بیہقی کے حوالہ سے جو مولوی عطاء اللہ نے غاسل پر واجب غسل ہونے کا قول ذکر کیا وہ تو ہمیں ملا نہیں لیکن اس کے خلاف
مستقل باب اور اس کے تحت ایسی احادیث ضرور موجود ہیں جو میت کو غسل دینے والے کے لیے غسل کو لازم نہیں کرتیں۔ مزید
وضاحت ملاحظہ ہو۔

قال محمد اخبرنا ابو حنيفة عن حماد بن
ابراهيم في الاغتسال من غسل الميت قال كان
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول ان كان
صاحبكم نجس فاغتسلوا منه والوضوء يجزى قال
محمد وان شاء ايضا لم يتوضا فان كان اصابه شيء
من الماء الذي غسل به الميت غسله وهو قول أبي

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد بن ابراہیم
نے خبر دی کہ میت کو غسل دینے کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمہارے مرنے والا
ساتھی نجس تھا تو اس سے غسل کرو اور وضو بھی کافی ہے۔ امام محمد فرماتے
ہیں اگر غسل دینے والا چاہے تو وضو بھی نہ کرے۔ (جب بھی درست
ہے یاں اگر اسے میت کے غسل والے پانی سے کچھ پانی لگ گیا تو

حنیفة رحمۃ اللہ علیہ۔ اسے دھو لے۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

(کتاب الاطعم ۷۷ غسل من غسل المیت)

حدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ جَعْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ عَاشِئَةَ بَنَتْ سَعْدٌ قَالَ أَوْذَنَ سَعْدٌ بِجَنَازِهِ سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ وَهُوَ بِالْبُقْعِ فَجَاءَ وَغَسَلَهُ وَكَفَنَهُ وَحَنَطَهُ ثُمَّ اتَى دَارَهُ فَصَلَّ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَمْ أَغْتَسِلْ مِنْ غَسَلِهِ وَلَوْ كَانَ نَجَسًا مَا غَسَلْتُ وَلَكِنِّي أَغْتَسَلْتُ مِنَ الْحَرِّ. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ قَالَ لَيْسَ عَلَى غَاسِلِ الْمَيِّتِ غَسْلٌ. (مصنف ابن أبي شيبة ۳ ص ۲۶۷-۲۶۸ من قال ليس على غاسل المیت غسل)

ہمیں یحییٰ ابن سعید قطان نے جعد سے انہوں نے عائشہ بنت سعد سے بیان کیا کہ سعد بن زید کے جنازہ کی سعد کو خبر دی گئی۔ وہ اس وقت بقیع میں تھے۔ وہ آئے اور ان کو غسل دیا اور کفن دیا خوشبو وغیرہ لگائی پھر گھر آئے اور نماز جنازہ پڑھی پھر پانی منگو کر غسل کیا پھر فرمایا: میں نے یہ غسل، میت کو غسل دینے کی وجہ سے نہیں کیا وہ اگر چہ ناپاک بھی ہوئی تو بھی غسل نہ کرتا لیکن میں نے گرمی کی وجہ سے غسل کیا ہے۔ حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم دونوں نے فرمایا کہ میت کے غاسل پر غسل واجب نہیں ہے۔

ان روایات و آثار سے ثابت ہوا کہ میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا لازم نہیں ہو جاتا اگر چہ میت ناپاک ہی کیوں نہ ہو بلکہ مولوی عطاء اللہ کا امام محمد کے مسلک کی تردید کرنا دراصل عدم علم کی بناء پر ہے یا تعصب کے طور پر ایسا کیا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

میت کو کفن دینے کا بیان

ہمیں امام مالک نے ابن شہاب سے انہیں حمید بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے خبر دی کہ انہوں نے فرمایا: میت کو قمیص پہنائی جائے اور تہبند باندھا جائے اور تیسرے کپڑے میں اسے لپیٹا جائے۔ اگر صرف ایک ہی کپڑا ہو تو اس سے کفن دیا جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مذہب یہی ہے کہ تہبند لفافہ کی طرح پہنایا جائے نہ یہ کہ زندقہ کی طرح باندھا جائے اور یہ بھی پسندیدہ نہیں کہ میت کا کفن دو کپڑوں سے کم کیا جائے۔ ہاں ضرورت کے وقت ایسا جائز ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۰۴۔ بَابُ مَا يَكْفَنُ بِهِ الْمَيِّتُ

۲۹۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ شِهَابٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ الْمَيِّتُ يُقَمَّصُ وَيُؤْزَرُ وَيُلَفُّ بِالتَّوْبِ الثَّلَاثِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا تَوْبٌ وَاحِدٌ كُفِّنَ بِهِ. قَالَ مُسَحَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْإِزَارُ يُجْعَلُ لِفَافَةً مِثْلَ التَّوْبِ الْأَخْبَرُ أَحَبُّ النَّاسِ أَنْ يُؤْزَرَ وَلَا يُعْجِنَا أَنْ يُنْقَصَ الْمَيِّتُ فِي كَفْنِهِ مِنْ ثَوْبَيْنِ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

روایت مذکورہ میں میت کے لیے تین کپڑوں کا ذکر ہے۔ ایک قمیص جسے ہمارے ہاں عرفاً کفنی کہا جاتا ہے دوسرا تہبند جو لفافہ کی طرح میت کو پہنایا جائے گا اور تیسرا لفافہ۔ یہ تین کپڑے سنت کفن ہے۔ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نہ یہاں بھی ”قمیص“ کے بارے میں قاعدہ کے تحت لکھا ہے کہ امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ کفن دینے گئے رسول اللہ ﷺ کے تین کپڑوں میں ”قمیص“ نہیں اور پگڑی بھی نہیں اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں کفن کے کپڑوں میں جو قمیص کا ذکر کیا یہ درست نہیں ہے۔

اس بارے میں گزارش ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں صراحتاً ”قمیص“ کا ذکر فرمایا اس تصریح کے ہوتے ہوئے دلیل کے بغیر اس کا انکار کرنا نری جہالت ہے۔ رہا پگڑی کا معاذ تو علمائے اہل سنت و جماعت کے نزدیک عام میت کے لیے تو مذکورہ تین کپڑے ہی کفن میں ہوں گے لیکن علماء و اشراف حضرات کے لیے پگڑی کا

اضافہ اولیٰ ہے۔ ”در مختار“ میں ہے۔

واستحسنها المتأخرون للعلماء والاشراف
ولاباس بالزيادة على الثلاثة وبحسن الكفن
لحديث حسوا الكفان الموتى فانهم يتزاورون فيما
بينهم ويتفخرون بحسن اكفانهم. (در مختار الختار ج ۲
ص ۲۰۲ مطبوعہ مصر باب صلاة الجنائز مطلب فی الكفن)

اسی قول کے تحت ابن العابدین رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا پانچ کپڑوں تک مردہ نہیں کیونکہ ابن عمر نے ایسا کیا ہے۔

ووجه بان ابن عمر کفن ابنه واقدا فی خمسة
اثواب قميص وعمامة وثلاث لفائف وازار العمامة
الی تحت حنكه رواه سعيد بن منصور.

اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
اپنے بیٹے واقعہ کو پانچ کپڑوں میں کفن دیا۔ ایک قمیص، ایک عمامہ
اور تین چادریں عمامہ کو ٹھوڑی کے نیچے باندھا۔

علاوہ ازیں اس امر کا ثبوت کتب احادیث میں بھی موجود ہے۔

وروینا النافع ان ابنا لعبد الله بن عمر مات
فكفنه ابن عمر فی خمسة اثواب عمامة و قميص
وثلاث لفائف.

(یعنی شریف ج ۲ ص ۲۰۲ باب جواز التفسین فی التہی)

حدثنا عفان عن قتاده قال كان الحسن يقول
فی المیت توضع العمامة وسط راسه ثم یخالف بین
طرفیهما هكذا علی جسده قال وقال ابن سیرین
یعمم کما یعمم الحی.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۶۳)

(مرد کو پگڑی کس طرح باندھی جائے) قتادہ سے عفان نے
ہمیں حدیث سنائی کہ حسن رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میت کے
سر کے درمیان پگڑی رکھی جائے پھر اس کی دونوں طرفوں
(شملوں) کو دائیں بائیں کر دیا جائے یعنی ایک شملہ سینے پر اور
دوسرا پشت کے نیچے۔ راوی کہتا ہے کہ ابن سیرین نے کہا کہ میت کو
عمامہ زندہ کی طرح باندھا جائے۔

عن ابی هريرة رضي الله عنه قال اذا مت
فلا تقمصوني فانی رایت رسول اللہ ﷺ لم
یقمص ولم یعمم رواه الطبرانی فی الاوسط وفيه
خالد بن يزيد العمري وهو ضعيف وعن انس بن
مالك ان النبی ﷺ کفن فی ثلاثة اثواب
احدها قميص رواه الطبرانی فی الاوسط واسناده
حسن. (مجمع الروا ج ۳ ص ۲۰۳ باب اجاء فی الكفن مطبوعہ بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا میں جب فوت
ہو جاؤں تو مجھے قمیص مت پہناتا۔ میں نے بے شک رسول اللہ
ﷺ کو دیکھا کہ انہیں قمیص نہ پہنائی گئی اور نہ ہی عمامہ
باندھا گیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا اور اس روایت
میں خالد بن یزید عمری ہے جو ضعیف ہے اور انس بن مالک رضی اللہ
عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تین کپڑوں میں کفن دیا
گیا۔ ان میں سے ایک قمیص بھی تھی اسے طبرانی نے اوسط میں حسن
اسناد کے ساتھ ذکر کیا۔

اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهيم ان

ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہیں ابراہیم نے خبر دی کہ

النبي ﷺ كفن في حلة يمانية وقميص قال محمد وبه نأخذ نرى كفن الرجل ثلاثة اواب .
(كتاب الاثار ص ۳۶ مطبوعه دار الفکر الکرآبی)

نوٹ: ”حله“ دو کپڑوں پر بولا جاتا ہے یعنی چادر اور تہبند اور یاد رہے کہ قیص کے کفن میں شامل ہونے پر ابن ابی کے لیے نبی علیہ السلام کی قیص کا واقعہ کثیر کتب احادیث و تفاسیر میں موجود ہے۔

حدیث حسن اور آثار میں کفن کے کپڑوں میں قیص کا ذکر صراحۃً موجود ہے اس لیے قیص کو کفن کے کپڑوں میں سے خارج کرنا یا تو جہالت کی بنا پر ہے یا پھر بغض و تعصب کی وجہ سے ہے۔ ورنہ احناف کا مسلک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بے غبار ہے اور احادیث و آثار اس کی تائید کرتے ہیں۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور دیگر تمام احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار
جنازہ اٹھانے اور اس کے ساتھ
چلنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب ابو ہریرہ سے جناب نافع نے بتایا فرمایا: جنازہ کو جلدی سے لے چلو اگر وہ نیک ہے تو تم اسے جلد اچھی جگہ پہنچا دو گے اور اگر وہ برا ہے تو تم اپنی گردنوں (کدھوں) سے جلد اتار لو گے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ کو جلد لے جانا دیر کرنے سے بہتر ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کے آگے چلتے تھے اور آپ کے بعد خلفاء راشدین اور دیگر حضرات مع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا آج تک یہی عمل آ رہا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ محمد بن منکدر نے جناب ربیعہ ابن عبد اللہ ابن بدر سے حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ سیدہ زینب بنت جحش کے جنازہ کے آگے آگے چلے چل رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا اچھا ہے اور پیچھے چلنا افضل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۰۵۔ بَابُ الْمَشْيِ بِالْجَنَازِ وَالْمَشْيِ مَعَهَا

۲۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَسْرَعُوا بِجَنَازَتِكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ خَيْرٌ تَقْدِمُونَهُ أَوْ تَسْرِعُونَ تَلْقَوْنَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مَا خَذُ الشَّرْعَةُ بِهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الْإِطْلَاءِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي أَمَامَ الْجَنَازَةِ وَالْخُلَفَاءُ هَلُمَّ جَزْأً وَابْنُ عُمَرَ.

۳۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدَّرِ عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ هُدَيْرٍ أَنَّهُ رَأَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقْدِمُ النَّاسَ أَمَامَ جَنَازَةِ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْمَشْيُ أَمَامَهَا حَسَنٌ وَالْمَشْيُ خَلْفَهَا أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اعتراض

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا جنازہ کے پیچھے چلنے کو افضل کہنا احادیث و اثر مذکورہ کے خلاف ہے لہذا اسے افضل کہنا بلا دلیل اور خلاف احادیث و آثار ہے؟

جواب: حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کا جنازہ سے آگے آگے چلنا اس کی حکمت اور جنازہ کے پیچھے چلنے کی اہمیت حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نیچے۔

ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ جب نماز جنازہ کے ساتھ عورتیں بھی ہوتیں تو جناب اسود رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ تھام لیتے اور ہم جنازہ کے آگے آگے چلتے اور جب عورتیں شامل نہ ہوتیں تو ہم جنازہ کے پیچھے ہی چلتے۔ یہ حضرت اسود رضی اللہ عنہ کی جنہیں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی صحبت میں کافی عرصہ رہنا نصیب ہوا ان کی عادت کہ یہ جنازہ کے پیچھے چلتا تھی۔ ہاں اگر کوئی عارضہ پیش آجاتا تو اس کی وجہ سے جنازہ کے آگے بھی چلتے تھے یہ آگے چلنا بوجہ اس عارضہ کے ہوتا تھا نہ اس بنا پر کہ آگے چلنا (بہر حال) ان کے نزدیک افضل تھا۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق جو ہم روایت کر چکے ہیں کہ لوگوں کو حضرت زینب کے جنازہ کے آگے چلنے کا حکم دے رہے تھے تو وہ بھی عذر کی بنا پر تھا۔

عن ابراہیم قال کان الاسود اذا کان معها نساء اخذ بیدی فتقد منا نمشی امامہا فاذا لم یکن معها نساء مشینا خلفہا فہذا الاسود بن یزید علی طول صحبتہ لعبد اللہ بن مسعود وعلی صحبتہ لعمر رضی اللہ عنہما قد کان قصده فی المشی مع الجنائزہ من المشی خلفہا الا ان یعرض لہ عارض فمشی امامہا لذلک العارض لا لان ذالک افضل عنده من غیرہ لکذلک عمر مارویناہ عنہ فیما فعلہ فی جنازۃ زینب ہو علی هذا المعنی عندنا واللہ اعلم۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۲۸۵ کتاب الجنائز باب السنی فی جنازۃ مطبوعہ بیروت)

اس سے قبل ہم یہ بحث کر چکے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے جو میں جانتا ہوں وہی حضرات شفیخین بھی جانتے تھے یعنی یہ کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا افضل ہے۔ بلا عذر یہ حضرات جنازہ کے آگے آگے نہیں چلتے تھے۔ سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شریک لوگوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا کہ ”آگے آگے چلو“ یہ بھی عذر کی بناء پر تھا اور کبھی جانتے ہیں کہ ”عذر“ سے غیر مباح کام ”مباح“ ہو جایا کرتے تھے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جنازہ سے پیچھے پیچھے چلنے کو جو ”عمل صحاب“ فرمایا ہے اس کی تائید بخاری شریف میں مذکور یہ حدیث بھی کرتی ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں سات باتوں کے کرنے اور سات سے رکنے کا حکم دیا۔ پہلی یہ کہ جنازہ کے پیچھے چلو دوسری بیمار کی عیادت کرو۔

عن براء بن عازب قال امرنا النبی ﷺ بسبع ونہانا عن سبع امرنا بالتباعد الجنائز وعبادۃ المریض الخ۔

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۶۵ باب الامر باتباع الجنائز)

خلاصہ یہ کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اور حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا چاہیے ہاں بوقت مجبوری آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۰۶۔ بَابُ الْمَمِيتِ لَا يُتَّبَعُ بِنَارٍ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ مَجْمَرَةٍ فِي جَنَائِزِهِ
۳۰۲۔ أَخْبَرَنَا سَالِكُ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى أَنْ يُتَّبَعَ بِنَارٍ بَعْدَ مَوْتِهِ أَوْ مَجْمَرَةٍ فِي جَنَائِزِهِ
میت کے مرنے کے بعد اس کے جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے یا دھونی دینے کی ممانعت ہمیں امام مالک نے سعید بن سعید مقبری سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کسی کے مرنے کے بعد اس کے پیچھے آگ نہ لے جائی جائے یا اس کے جنازہ میں

دھونی نہ دی جائے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

جنازہ کے ساتھ آگ یا دھونی وغیرہ کا ہونا نیک قال نہیں اس لیے دونوں سے روکا گیا حتیٰ کہ بعض صحابہ کرام سے اس بارے میں واضح ارشادات موجود ہیں۔ ابن ماجہ نے جنہیں یوں ذکر فرمایا۔

ان ابابردہ قال اوصی ابوسوی الاشعری رضی اللہ عنہ حین حضرہ الموت قال لا تتبعونی بمجمرة قالوا لہ اوسمعت فیہ شیئا قال نعم من رسول اللہ ﷺ.
حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ قریب الموت ہوئے تو آپ نے وصیت فرمائی کہ میری میت کے ساتھ دھونی نہ لے جانا لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے اس بارے میں کچھ سن رکھا ہے؟ فرمایا: ہاں رسول اللہ ﷺ نے اس بارے میں کچھ سن رکھا ہے۔

(ابن ماجہ ۲۳۳ باب ماجاء فی الجنائز لا یراد احراز حضرت)

عن ابن مفضل قال قال عمر رضی اللہ عنہ لا تتبعونی بنار. عن ابراہیم بن نافع قال ابو ہریرہ لا تتبعونی بنار. عن ابن ابی سعید ان ابا سعید قال لا تتبعونی بنار. عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ لا تتبعوا الجنائز بصوت ولا بنار ولا یمشی امامہا.
ابن مفضل بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو اپنے جنازہ کے ساتھ دھونی لے جانے سے منع فرمایا۔ ابراہیم بن نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے بھی جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے سے منع فرمایا۔ حضرت ابو سعید نے بھی جنازہ کے ساتھ آگ لے جانے کی ممانعت فرمائی۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنازہ کے پیچھے (اور ساتھ) بلند آواز اور آگ نہیں ہونی چاہیے اور نہ ہی جنازہ کے آگے آگے چلنا چاہیے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۷۱-۲۷۲ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت سے جہاں میت کے ساتھ آگ اور دھونی لے کر چلنے کی ممانعت آئی وہاں میت پر رونانا بیٹنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور ساتھ ہی آگے چلنے سے بھی حضور کی ممانعت مذکور ہے۔ اسی مسئلہ پر مجلس مولوی عبدالحی نے ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت ان الفاظ سے ذکر کی ہے۔

اخرج ابن ابی شیبۃ عن عبد اللہ بن عمرو ابن العاص ان اباہ قال لہ کن خلف الجنائز فان امامہا للمملکۃ وخلف لبی ادم واخرج ابو داود والترمذی وابن مسعود مرفوعا الجنائز متبوعۃ وليس معها من تقدموا.
ابن ابی شیبہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے انہوں نے اپنے والد سے بیان فرمایا کہ وہ جنازہ کے پیچھے چلنے کا حکم دیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ جنازہ کا سامنے والا اور اگلا حصہ فرشتوں کے لیے ہے اور پچھلا انسانوں کے لیے ہے۔ ابو داؤد ترمذی اور ابن مسعود نے مرفوعاً روایت کیا کہ جنازہ کے پیچھے پیچھے چلنا چاہیے اور جو جنازہ سے آگے آگے چلے گا وہ یوں سمجھے کہ وہ جنازہ کے ساتھ ہی نہیں ہے۔

(موطا امام محمد ج ۱ ص ۱۶۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

نوٹ: ابو داؤد اور ترمذی میں موجود مذکورہ حدیث کی سند پر اگرچہ کلام کیا گیا ہے لیکن بکثرت آثار کی تائید اس کلام کے ذریعے پیدا ہونے والے ضعف کو دور کر دیتی ہے لہذا جنازہ کی اتباع (پیچھے پیچھے چلنا) ہی مسنون ہے۔

۱۰۷۔ بَابُ الْقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ

۳۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
وَالِدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ مَعَاذِ بْنِ أَنْصَارِ بْنِ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرِ
بْنِ مُطْعَمٍ عَنْ مَعْبُودِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يَقُومُ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ جَلَسَ بَعْدُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا نَرَى الْقِيَامَ لِلْجَنَازَةِ
كَانَ هَذَا شَيْئًا فَتَرَكُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ.

حضور ﷺ نے ابتدا میں کسی کے جنازہ کو دیکھ کر خود بھی قیام فرمایا اور موجود لوگوں کو بھی ایسا ہی حکم دیا لیکن یہی عمل بعد
میں آپ نے ترک فرمادیا۔ روایت ملاحظہ ہو۔

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال
سال رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله
ثمربنا جنازة الكافر نقوم لها قال نعم قوموا لها فانكم
لستم تقومون اعظاما للسدى بقض اللروح رواه
احمد والبراز والطبراني في الكبير ورجال احمد
ثقات وعن ابى سعيد بن زيد ان رسول الله
ﷺ مرت به جنازة فقام لها رواه احمد وفيه
جابر الجعفي وفيه كلام كثير.

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۷ باب القیام للجنائز)

مذکورہ روایت میں دو باتیں موجود ہیں ایک یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کافر تک کے جنازہ پر کھڑے ہونے کی اجازت
بلکہ حکم دیا۔ دوسری یہ کہ آپ نے خود بھی ایسے موقع پر قیام فرمایا لیکن یہ سب کچھ ابتداء تھا جو بعد میں منسوخ کر دیا گیا اس کی تاریخ
احادیث ابن ابی شیبہ نے بہت سی ذکر فرمائی ہیں صرف چند ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

عن مسعود بن حکم قال قال علي رضي الله
عنه قام رسول الله ﷺ للجنازة فقام ثم
جلس فجلسنا.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۵۹ مکرہ قیام للجنائز)

عن ابی اسحاق قال كان اصحاب علي

جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جانے کا بیان

(بخلف استاد) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ کو دیکھ کر کھڑے ہو جایا
کرتے تھے پھر آپ نے اس کو ترک کر دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل بھی یہی ہے کہ جنازہ کی آمد پر
کھڑے ہونا ابتدا تھا۔ آپ ﷺ نے پھر اسے چھوڑ دیا یہی
امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

حضور ﷺ نے ابتدا میں کسی کے جنازہ کو دیکھ کر خود بھی قیام فرمایا اور موجود لوگوں کو بھی ایسا ہی حکم دیا لیکن یہی عمل بعد
میں آپ نے ترک فرمادیا۔ روایت ملاحظہ ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص
نے حضور ﷺ سے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! کبھی
بکھار ہمارے سامنے سے کافروں کا جنازہ گزرتا ہے کیا اس کے
لیے ہم کھڑے ہو سکتے ہیں؟ فرمایا کھڑے ہو جایا کرو کیونکہ
در حقیقت تم اس کافر کے لیے نہیں بلکہ ایک عظیم امر کی وجہ سے
کھڑے ہو گے۔ وہ عظیم امر بقول ”سدى“ قبض ارواح ہے۔
اسے احمد، تہراز اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا۔ امام احمد کی روایت
کے رجال ثقہ ہیں اور ابو سعید بن زید سے روایت ہے کہ حضور
ﷺ کے قریب سے ایک جنازہ گزرا تو آپ اس کے لیے
کھڑے ہو گئے تھے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے لیکن ایک
راوی جابر بھی ایسا ہے جس میں کافی کلام کیا گیا ہے۔

مذکورہ روایت میں دو باتیں موجود ہیں ایک یہ کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے کافر تک کے جنازہ پر کھڑے ہونے کی اجازت
بلکہ حکم دیا۔ دوسری یہ کہ آپ نے خود بھی ایسے موقع پر قیام فرمایا لیکن یہ سب کچھ ابتداء تھا جو بعد میں منسوخ کر دیا گیا اس کی تاریخ
احادیث ابن ابی شیبہ نے بہت سی ذکر فرمائی ہیں صرف چند ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

مسعود بن حکم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک جنازہ کے لیے کھڑے
ہوئے تو ہم بھی کھڑے ہو گئے آپ بیٹھ گئے تو ہم بھی بیٹھ گئے۔

ابو اسحاق راوی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبد اللہ

واصحاب عبد الله لا يقومون للجنائز اذا مرت بهم. (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۵۹)

بن مسعود کے اصحاب جنازہ کو دیکھ کر کھڑے نہیں ہوتے تھے جبکہ جنازہ ان کے قریب سے گزر رہا ہوتا تھا۔

حسن بن علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہم نے ایک جنازہ گزرتے دیکھا تو ان میں سے ایک کھڑا ہو گیا اور دوسرا بیٹھا رہا۔ کھڑے ہونے والے نے بیٹھے والے سے پوچھا تو کیوں نہیں کھڑا ہوا کیا حضور ﷺ نے قیام نہیں فرمایا؟ جواب دیا ہاں آپ نے قیام فرمایا؟ پھر ترک کر دیا تھا اور بیٹھے رہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۵۹)

ان روایات سے سابقہ روایات کی روشنی میں یہی مسئلہ ثابت ہوتا ہے کہ جنازہ کی آمد پر قیام ابتدائی دور میں تھا جسے بعد میں منسوخ کر دیا گیا اور اچلے صحابہ کرام کا بھی یہی عمل تھا لہذا جنازہ کے گزرتے وقت کھڑا ہونا منسوخ ہو چکا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

جنازہ کی نماز اور دعا

کامیان

ہمیں امام مالک نے سعید مقبری سے انہیں ان کے باپ نے خبر دی کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تم نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہو؟ فرمانے لگے خدا کی قسم! میں نہیں اس بارے میں بناتا ہوں وہ یہ کہ میں میت کے گھر سے اس کے ساتھ ہو لیتا پھر جب نماز جنازہ ادا کرنے کے لیے اسے رکھا جاتا تو میں تکبیر کہتا پھر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا پھر اس کے تغیر پر درود بھیجتا پھر میں دعا کرتا کہ اے اللہ! تیرا بندہ تیرے بندے کا بیٹا اور تیری بندی کا لخت جگر ہے۔ یہ ”تیرے سوا کوئی معبود نہیں“ کی گواہی اور حضور ﷺ کے تیرے خاص عہد اور رسول ہونے کی گواہی دیتا تھا تو بہتر جانتا ہے۔ اگر یہ نیکو کار ہے تو اس کی نیکیوں میں زیادتی فرما اور اگر گناہ گار ہے تو اس سے درگزر فرما۔ اے اللہ! ہمیں اس کجی سے محروم نہ فرما اور اس کے بعد ہمیں کسی فتنے میں مبتلا نہ فرما۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ہمارا یہی مسلک ہے کہ نماز جنازہ میں قرأت نہیں ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۰۸۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

وَالدُّعَاءُ

۳۰۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فَقَالَ أَنَا لَعَمْرُ اللَّهِ أُخْبِرُكَ أَنِّي هَاهُنَ أَهْلُهَا قِيَادًا وَصُفَتْ خُبْرَتْ فَحَمِدْتُ اللَّهَ وَصَلَّيْتُ عَلَى يَبِّ ثُمَّ قُلْتُ اللَّهُمَّ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ كَانَ يَشْهَدُ أَنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْنِي حَسَنَاتِهِ وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَقْتُلْنَا بَعْدَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لِأَقْرَأَةِ عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

میت کے بارے میں چند اہم مسائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا منقول عمل یہ ثابت کر رہا ہے کہ نماز جنازہ میں تکبیر اولیٰ کے بعد دعا یعنی ثنائے باری تعالیٰ دوسری تکبیر کے بعد حضور ﷺ پر صلوٰۃ و سلام، تیسری کے بعد میت کے لیے مغفرت اور بلندی درجات کی دعا کے بعد چوتھی تکبیر کہہ کر

نماز جنازہ مکمل ہوگی۔ یہ عمل متفق علیہ ہے بعض غیر مقلد تکبیر اولیٰ کے بعد عام فرضی نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھنے کو ضروری کہتے ہیں۔ اسی بات کے ثبوت میں موطا کے غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی چند احادیث پیش کی ہیں۔ احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ نماز جنازہ دیگر فرضی نمازوں سے بہت سی باتوں میں ممتاز ہے مثلاً عام نمازوں میں رکوع و سجود اور قعدہ موجود ہے۔ اس میں یہ امر معدوم ہے اسی طرح ہمارے نزدیک عام نمازوں میں اور اس میں فاتحہ کے پڑھنے اور نہ پڑھنے کا فرق ہے یعنی نماز جنازہ میں دیگر نمازوں کی طرح تکبیر اولیٰ کے بعد فاتحہ کا پڑھنا لازم نہیں۔ ہاں اگر بطور دعا پڑھ لی جائے تو اس کی اجازت ہے۔ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بارے میں حضرات صحابہ کرام کا عمل علامہ بدر الدین عینی نے ان الفاظ سے بیان فرمایا ہے۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کے پڑھنے کی مخالفت پر چند احادیث

ابن بطلان نے کہا کہ نماز جنازہ میں قرآن کرنے والوں میں اور انکار کرنے والوں میں یہ حضرات شامل ہیں۔ حضرت عمر ابن الخطاب، علی ابن ابی طالب، ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے یہ حضرات بھی ہیں۔ عطاء طاؤس، سعید بن مسیب، ابن سیرین، سعید بن جبیر، شعی اور حکم۔ یہی قول ابن منذر کا ہے اور مجاہد نے بھی یہی کہا ہے۔ جناب حماد اور ثوری بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام مالک کا کہنا ہے کہ شہروں میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا عمل نہ تھا۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لم یوقت فیہا النبی ﷺ قولاً ولا قراءة ولا مالاً رکوع فیہ لا قراءة فیہ کسجود التلاوة واستدلال الطحاوی علی ترک القراءة فی الاولیٰ بترکھا فی باقی التکبیرات وبالترک التشهد وقال لعل قرات من قراءة الفاتحة من الصحابة کان علی وجه الدعاء لا علی وجه التلاوة.

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۳۱)

نے شاید بطور دعا پڑھی ہو۔ تلاوت کے طور پر نہ پڑھی ہو۔

امام مالک و دیگر ائمہ نے ترک قرأت کے بارے میں احادیث روایت کی ہیں۔ ان میں سے چند درج ذیل ہیں۔

امام مالک جناب نافع سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں قرآن نہیں کرتے تھے۔

ابو منہال کہتے ہیں کہ میں نے جناب ابو العالیہ سے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا کہ میرے نزدیک ان نمازوں کے سوا جن میں رکوع و سجود ہے۔ ان میں فاتحہ پڑھنا درست نہیں ہے۔

مالک عن نافع ان عبد الله بن عمر كان لا يقرأ في الصلوة على الجنائز. (موطا امام مالک ص ۲۱۰)

عن ابی المنہال قال سئلت ابا العالیہ عن القراءة فی الصلوة علی الجنائز بفاتحة الكتاب ما كنت احسب ان فاتحة الكتاب لا تقر الا فی صلوة فیہا رکوع وسجود. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹۹ کتاب الجنائز مطبوعہ دار القرآن کراچی)

ابراہیم، ابو الحسین سے دو شععی سے بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ میں قرآن نہیں ہے۔ ہمیں وکیع نے زعمہ سے انہوں نے ابو

عن ابراهيم عن ابی الحسین عن الشعبي قال ليس في الجنائز قراءة حدثنا وکیع عن زعمه عن

ابی طافس عن ابیہ وعطاء انہما کانا ینکران القراۃ طافس سے وہ اپنے والد اور عطاء سے بیان کرتے ہیں کہ دونوں علی الجنائزہ۔

اعتراض ۱

کتاب احادیث میں ایسی روایات بکثرت ہیں جن میں نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم ہے اور صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر شاہد ہے کہ وہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کرتے تھے لہذا احناف کا مسلک درست نہیں؟ چند روایات اس سلسلہ میں ملاحظہ ہوں۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی روایات اور ان کا جائزہ

عن جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ کبر علی المیت اربعاً وقرأ بام القرآن بعد التکبیرۃ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے میت پر چار تکبیریں کیں اور پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھی۔

(عمدة القاری ج ۸ باب قراءة الفاتحة علی الجنائزہ)

جواب: علامہ بدر الدین عینی نے مذکورہ حدیث لکھنے کے بعد فرمایا: ”قال شیخ واسنادہ ضعیف ہمارے استاد صاحب نے فرمایا اس روایت کی سند ضعیف ہے۔“

اعتراض ۲

عن اسماء بنت یزید قالت قال رسول اللہ ﷺ اذا صلیتم علی الجنائزہ فاقروا بفاتحۃ الكتاب رواہ الطبرانی فی الکبیر۔ اسماء بنت یزید کہتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم نماز پڑھو تو سورۃ فاتحہ بھی پڑھو۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا۔

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲ باب الصلوۃ علی الجنائزہ)

جواب: روایت مذکورہ کے بعد صاحب مجمع الزوائد علامہ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی یوں رقمطراز ہیں۔ ”وفیہ معلی بن ہمران ولم اجد من ذکرہ اس روایت کا ایک راوی معلی بن ہمران بھی ہے مجھے معلوم نہیں کہ اسے یہ روایت کس نے سنائی“ لہذا یہ روایت مجہول ہوئی جس سے روایت صحیحہ کے مقابل استدلال درست نہیں۔

اعتراض ۳

عن ابن عباس قال اوتی بجنازۃ جابر بن عتیک او قال سهل بن عتیک وکان اول من صلی علیہ فی موضع الجنائزۃ فتقدم رسول اللہ ﷺ فکبر فقرا بام القرآن فجهر بها ثم کبر الثانية فدعا للمیت فقال اللهم اغفر له وارحمہ وارفع درجۃ ثم کبر الرابعة فدعا للمؤمنین وللمؤمنات ثم سلم رواہ الطبرانی الاوسط۔ (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جابر بن عتیک یا سهل بن عتیک کا جنازہ لایا گیا۔ یہ پہلا جنازہ تھا جو جنازہ گاہ میں ادا کیا گیا حضور ﷺ نے نماز جنازہ پڑھائی، تکبیر اولی کے بعد سورۃ فاتحہ پڑھی۔ دوسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا مانگی۔ اے اللہ! اسے بخش دے، اس پر رحم فرما اور اس کے درجات بلند فرما دے پھر چوتھی تکبیر کہی اور تمام مسلمان مرد و زن کے لیے دعا مانگی پھر سلام پھیر دیا۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا۔

اعتراض ۴

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھی اور ام شریک سے بھی اسی قسم کی روایت ہے۔

عن ابن عباس ان النبی ﷺ قرأ علی الجنائز بفتحة الكتاب وفي الباب عن ام شريك. (ترمذی شریف ج ۱ ص ۱۹۹ باب ماجاء فی قراءة علی الجنائز بفتحة الكتاب) جواب: امام ترمذی روایت کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی بیان کردہ یہ حدیث قوی الاسناد نہیں ہے۔ اس میں ابراہیم بن عثمان جو ابوشیبہ واسطی کے نام سے مشہور ہیں وہ منکر الحدیث ہیں۔

قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث ليس اسناده بهذا الك القوي ابراهيم بن عثمان هو ابو شيبة الواسطي منكر الحديث. روایت مذکور کی شرح میں شیخ محقق لکھتے ہیں۔

ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں (پہلی بکیر کے بعد) پڑھی گئی جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی فصل اول فصل دوم میں ایک حدیث گزر چکی ہے اور یہ بھی احتمال موجود ہے کہ آپ نے سورۃ فاتحہ نماز جنازہ کے بعد یا اس سے قبل پڑھی ہو جس سے مقصد حصول برکت ہو جیسا کہ آج کل متعارف ہے۔ واللہ اعلم۔ اسے ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے ذکر کیا ہے اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی اسناد قوی نہیں ہیں اور ابراہیم بن عثمان اس کا ایک راوی منکر الحدیث ہے۔

ظاهر آن است کہ مراد قراءۃ فاتحہ در نماز جنازہ باشد چنانچہ از حدیث ابن عباس در فصل اول گذشت و احتمال دارد کہ بر جنازہ، بعد از نماز جنازہ یا پیش اذان بقصد تبرک خواندہ باشد چنانکہ الان متعارف است واللہ اعلم۔ رواہ ترمذی و ابو داود و ابن ماجہ و الترمذی مکتہ است کہ اسناد این حدیث قوی نیست و ابراہیم بن عثمان راوی ابن حدیث منکر الحدیث است۔

(المطالع ج ۱ ص ۳۱ کتاب الجنائز باب المشی بالجنائز)

معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ میں سورۃ فاتحہ بطور دعا پڑھنا اس کا مقام نماز جنازہ کے بعد ہے جیسا کہ آج کل عام رواج ہے۔

دعا بعد نماز جنازہ کی بحث

نوٹ: میرے برخوردار قاری محمد طیب نے دعا بعد نماز جنازہ کے عنوان سے ایک مفصل کتاب لکھی ہے جو چھپ چکی ہے اس لیے یہاں شرح کی تکمیل کے لیے اس پر مختصر مدلل بحث پیش کر رہا ہوں لہذا مفصل دلائل اور ہر قسم کے اعتراضات کے دندان شکن جوابات دیکھتے ہیں تو برخوردار کی کتاب کا مطالعہ کریں۔

غیر مقلد وغیرہ نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعائے مغفرت کے قائل نہیں۔ جب اس بارے میں انہیں ابوداؤد اور ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۹ کی یہ روایت پیش کی جاتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: "قال رسول اللہ ﷺ اذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میت پر نماز پڑھ لو تو اس کے لیے خالص دعا کرو" تو اس کے بارے میں وہ کہتے ہیں کہ اس دعا سے مراد وہی دعا ہے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اس پر ان سے ہم یہ دریافت کرنے میں حق بجانب ہیں کہ جب نماز جنازہ میں خالص یعنی صرف اور صرف دعائی ہے تو پھر سورۃ فاتحہ کی قرآنہ درود شریف نکل گئے کیونکہ ان کے نزدیک سورۃ فاتحہ بصورت دعا نہیں بلکہ بقصد قرآنہ ہے اور درود شریف ویسے ہی موجود میت کے لیے دعا نہیں لہذا روایت مذکورہ کی روشنی میں پہلی بکیر، دوسری، تیسری یعنی پوری کی پوری نماز جنازہ میں صرف اور صرف دعائی ہونی چاہیے حالانکہ

وہ اس کے قائل نہیں تو معلوم ہوا کہ حدیث مذکور ان کے نظریہ کے خلاف ہے رہا یہ کہ میت کے لیے جب اصل ضرورت مغفرت کی ہے تو عقلاً نماز جنازہ میں دعائے مغفرت ہی ہونی چاہیے تھی اس میں ثناء اور رد و شریف مقصد سے دور ہیں تو اس بارے میں گزارش ہے کہ اصل مقصد واقعی دعا ہے لیکن اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرنے سے پہلے اس کی حمد و ثناء کر لینا خود اس کی تعلیم ہے جیسا کہ سورہ فاتحہ سے ظاہر ہے اس لیے ثناء پڑھ کر نمازیوں نے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی پھر رد و شریف جو قبولیت دعا کا ذکر ہے اسے پڑھا۔ آخر میں دعائے مغفرت کی اس سے دعا کی قبولیت کا زیادہ امکان ہے۔ مختصر یہ کہ نماز جنازہ دوسری نمازوں سے الگ طریقہ کی ایک نماز ہے اس کو دوسری رکوع و سجود والی نمازوں پر قیاس کرنا درست نہیں بلکہ سجدہ تلاوت سے اس کی مشابہت ہے جس کی وجہ سے دونوں میں قرأت فاتحہ نہیں ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کے جواز پر چند دلائل

دلیل اول: حضرت حسن رضی اللہ عنہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

حدثنا جریر بن عبد الحمید عن مغیرة عن ابراهيم قال لا یصلی علی المیت مرتین. حدثنا هثیم قال اخبرنا ابو حره عن الحسن انه کان اذا سبق بالجنائزۃ یتستغفر لها ویجلس او یتصرف حدثنا حفص بن غیاث عن اشعث قال کان الحسن لا یری ان یتصلی علی القبر.

ابراہیم سے روایت ہے فرمایا کہ میت کی دو مرتبہ نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ امام حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب یہ کسی کی نماز جنازہ سے رہ جاتے تو اس کے لیے استغفار کرتے تھے اور بیٹھ جاتے یا واپس آ جاتے۔ غیاث بن اشعث کہتے ہیں کہ امام حسن میت کی قبر پر نماز پڑھنے کے قائل نہ تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۶۲ من کان لایری الصلوۃ علیما اذا دفنت مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

امام حسن رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہوا کہ اگر ان کی نماز جنازہ چھوٹ جاتی تو آپ میت کے لیے دفنانے سے پہلے دعائے مغفرت کیا کرتے تھے نیز آپ دو بار نماز جنازہ پڑھنے کے قائل نہیں۔ نماز جنازہ کے بعد دعا اور نماز جنازہ میں عدم تکرار یہی اہل سنت کا مسلک ہے جس کی وہابی اور یوہندی مخالفت کرتے ہیں۔

دلیل دوم: حضرت علی المرتضیٰ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

عن عمیر بن سعید قال صلیت مع علی علی یزید بن مکلف فکبر علیہا اربعاً ثم مشی حتی اتاہ قال اللهم عبدک وابن عبدک نزل بک الیوم فاعف عن ذنبه وسع علیہ مدخله ثم مشی حتی اتاہ وقال اللهم عبدک وابن عبدک الخ. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۳۱ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی پاکستان)

عمیر بن سعید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ کے ساتھ یزید بن مکلف کی نماز جنازہ پڑھی آپ نے اس وقت چار تکبیروں سے نماز پڑھی پھر آگے بڑھے حتیٰ کہ میت کے قریب آ گئے اور دعا مانگی۔ اے اللہ! یہ تیرا بندہ اور تیرے بندے کا بیٹا ہے۔ آج تیرے پاس آ گیا ہے اس کے گناہوں کو معاف فرما دے اور اسے دستوں سے نواز پھر آگے بڑھے یہاں تک کہ میت کے پاس آ گئے اور پھر وہی دعا مانگی۔

نوٹ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد جو دو دفعہ دعائے مغفرت کی۔ ایک نماز جنازہ کے فوراً بعد میت کے پاس جا کر اور دوسری دفعہ اس کی قبر پر جا کر دعا مانگی لہذا ثابت ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت متصل یا غیر متصل دونوں جائز ہیں۔

دیکل سوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کرتے تھے۔

عن نافع قال قال ابن عمر اذا انتهي الى
الجنائز قد صلى عليه دعا وانصرف ولم بعد
الصلوة. (جوہر النبی مع بیہقی ج ۳ ص ۳۸ فی ذیل سنن البیہقی مطبوعہ
حیدرآباد دکن)

دیکل چہارم: ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کرتے تھے۔

ولنا ماروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
وابن عمر رضی اللہ عنہما فاتتهما الصلوة علی
جنائز فلما حضرا ما زاد علی الاستغفار له .
ہماری دیکل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ
عنہما دونوں کی نماز جنازہ چھوٹ گئی تو انہوں نے آکر صرف استغفار
کی۔

(الموسم للشرعی ج ۳ ص ۶۷ مطبوعہ مصر، المصنوع ج ۳ ص ۳۱۱ مطبوعہ بیروت)

اشکال: مذکورہ روایات سے میت کے لیے دعائے مغفرت کی دعا کرنے کی صورت یہ بیان ہوئی ہے کہ جو لوگ نماز جنازہ میں شریک
نہ ہو سکے انہوں نے میت کے لیے دعائے مغفرت کی لیکن اس کے لیے نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا کا ثبوت نہیں ہے۔

جواب اول: نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا سے منع کرنے والے اس کی علت یہ بیان کرتے ہیں کہ نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد فوراً
میت کو قبر میں اتار دینا چاہیے لہذا دعائے گنا کی صورت میں اس میں تاخیر ہو جائے گی اور وہ ممنوع ہے کیونکہ حضور ﷺ کے ارشاد
کی مخالفت ہوگی جس میں آپ نے میت کو جلد دفن کرنے کا حکم دیا ہے۔ گویا نماز جنازہ کے بعد تاخیر کسی صورت میں درست نہیں۔ اگر
مقصرین کی علت تسلیم کر لی جائے تو پھر ہم دریافت کر سکتے ہیں کہ جن جلیل القدر صحابہ کرام نے نماز جنازہ کے بعد میت کے دفنانے
سے قبل دعائے گنا اس سے تاخیر ہوئی تھی یا نہیں اگر تاخیر ہوئی تھی تو پھر تاخیر مطلقاً ممنوع نہ رہی اور اگر تاخیر نہیں ہوئی تھی تو اس کی بظاہر
کوئی صورت نظر نہیں آتی کیونکہ دعا کے لیے بہر حال کچھ وقت صرف کرنا پڑتا ہے تو معلوم ہوا کہ تاخیر مطلقاً علت نہیں ہے اس لیے اگر
نماز جنازہ پڑھنے والے نماز سے فراغت کے بعد مختصری دعا کر لیں تو یہ درست ہے۔

حضور ﷺ نے میت کو جلد دفن کرنے کا جو حکم دیا ہے اس کی تعمیل میں درحقیقت ایسی تاخیر جائز ہے جو مناسب اور بے
عذر ہو یعنی اگر کوئی معقول وجہ یا عذر ہے تو پھر تاخیر ممنوع نہیں۔ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے لیکن ابھی قبر تیار نہیں ہوئی۔ اب قبر کی تیاری
تک بہر حال میت کو ٹھہرانا پڑے گا۔ نماز جنازہ کے بعد دعائے گنا میں صرف چند منٹ کی تاخیر ہو سکتی ہے۔ گھنٹوں تک طویل نہیں ہو سکتی
لہذا اس میں کیا حرج ہے؟ افسوس اس بات پر بھی آتا ہے کہ یہ منکرین تعصب میں اتنے اندھے ہو جاتے ہیں کہ آگے پیچھے یہی تبلیغ کی
جاتی ہے کہ بس اللہ تعالیٰ سے مانگو اور یہاں اسی اللہ تعالیٰ سے مانگنے کی مخالفت کی جا رہی ہے۔ جہاں منع کرنے سے پیٹ کا کام بنا
وہاں منع کر دیا اور یہاں تسلیم کرنے سے بات بنی وہاں تسلیم کر لیا۔ یہ کوئی صداقت و حقیقت کی علامت نہیں ہے۔

جواب دوم: یوں بھی مقصرین کہتے ہیں کہ نماز جنازہ ادا ہو جانے کے بعد صرف انہی لوگوں کو دعا کی اجازت ہے جو نماز جنازہ میں
شریک نہ ہوئے ہوں۔ اس بارے میں ہم کہتے ہیں کہ ان رہ گئے آدمیوں کے ساتھ اگر مل کر وہ مسلمان بھی دعا کر لیں جو نماز جنازہ ادا
کر چکے ہیں تو اس میں ممانعت کی وجہ کیا ہو سکتی ہے بلکہ ایک اچھے کام میں شمولیت باعث اجر و ثواب ہوا کرتی ہے اس میں کیا قباح
ہے بلکہ غیر نمازیوں کے ساتھ مل کر دعا کرنے کا ثبوت احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وعبد اللہ بن سلام فاتمہ الصلوة علی جنازة حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ پڑھنے سے حضرت عبداللہ

عمر فلما حضر قال ان سيقتموني في الصلوة عليه
لا تسبقوني بالنداء له. (المصنف ج ۲ ص ۶۷ باب غسل
الميت طبع مصر بدائع الصنائع ج ۱ ص ۳۱ طبع بيروت)

قارئین کرام! حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ ادا ہو چکی تھی بعد میں جناب عبداللہ بن سلام وہاں پہنچے اور آپ
نے موجود حضرات کو جو کہا یعنی تم دعا میں مجھ سے سبقت نہ کرو۔ یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ نماز جنازہ کے
بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور اسی لیے جناب عبداللہ بن سلام نے کہا کہ دعا اکٹھی مانگ لیتے ہیں ذرا مجھے بھی پہنچ لینے دو۔
اگر نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا مانگنا جائز ہوتا تو صحابہ کرام میں یہ عمل مفقود ہوتا اور عبداللہ بن سلام اس میں شرکت کی درخواست
نہ کرتے۔ مذکورہ حدیث پاک کا حوالہ جس کتاب سے پیش کیا گیا وہ معتدلیہ اور مسائل فقیہ میں مستند ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قال العلامة الطرسوسي مبسوط السرخسي
لا يعمل بمباخلافه ولا يركن الا اليه ولا يفتي ولا
يوول الا اليه.

(رد المحتار شامی ج ۱ ص ۶۹-۷۰)

اختلاف کے وقت اسی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔
دلیل پنجم: حضور ﷺ نے ابن عمر ابن الخطاب اور ان کے ساتھیوں کو نماز جنازہ ادا کر لینے کے بعد دعا کا حکم دیا۔

ولسنا مروى ان النبي ﷺ صلى على
جنازة فلما فرغ جاء عمرو ومعه قوم فاراد ان يصلي
ثانيا فقال له النبي ﷺ الصلوة على الجنازة لا
تعاود لكن ادع للميت واستغفر له.

(بدائع الصنائع ج ۱ ص ۳۱ صلوٰۃ الجنازہ مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! مذکورہ بالا روایت واضح اور صراحت کے ساتھ بیان کر رہی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمر اور ان کے
ساتھ آنے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی اجازت تو نہ عطا فرمائی لیکن دعائے مغفرت کرنے کا ارشاد فرمایا جس سے دو
مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ احناف کے نزدیک نماز جنازہ کا تکرار نہیں دوسرا یہ کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے مغفرت کرنا حضور
ﷺ کے ارشاد سے ثابت ہے اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش بھی نہ رہی کہ دعا بعد نماز جنازہ چند صحابہ کرام کا عمل ہے۔ اس پر کوئی
حدیث موجود نہیں۔ یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان تمام روایات و آثار کی اسناد کا کہیں ذکر نہیں لہذا بے سند ہونے کی وجہ سے قابل عمل
نہیں۔ اس اعتراض کے رفع کے لیے ہم ایک مرفوع حدیث اسناد کے ساتھ پیش کیے دیتے ہیں ملاحظہ ہو۔

قال اخبرنا محمد بن عبيد المظناقي قال
اخبرنا سالم المرادي قال اخبرنا بعض اصحابنا قال
جاء عبد الله بن سلام وقد صلى على عمر فقال
والله لن نكتم سيقتموني بالصلوة عليه لا تسبقوني
بالنشاء عليه. (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۲۹ مطبوعہ بيروت جدي)

حضرت عبداللہ بن سلام جب آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ
کی نماز جنازہ ادا کی جا چکی تھی تو انہوں نے موجود حضرات سے
فرمایا خدا کی قسم! اگر تم نماز جنازہ پڑھنے میں مجھ سے سبقت لے
گئے ہو تو دعا میں مجھے پیچھے نہ چھوڑنا۔

نوٹ: روایت مذکورہ کے راویوں کی پوری چھان بین کی گئی اس کے تمام راوی ثقہ ہیں لیکن طوالت کے خوف سے ہم ان کے حالات ترک کر رہے ہیں۔ بہر حال یہ روایت ”حدیث صحیح“ ہے۔ اس کے بعد منکرین و مخالفین کے لیے کوئی گنجائش انکار اختلاف نہیں رہتی۔ اگر کوئی منکر یا مخالف یہ کہہ دے کہ اس روایت میں ”دعا“ کا لفظ موجود نہیں بلکہ ”شاء“ کا لفظ ہے لہذا میت کی نماز جنازہ کے بعد ”شاء“ کا ثبوت تو ہوگا دعا ثابت نہ ہوگی۔ اس وہم کا جواب یوں ہوگا کہ یہ بات تو منکرین نے تسلیم کر لی کہ نماز جنازہ کے بعد ”شاء“ کی گنجائش ہے لہذا ان کے انکار کی علت ”تاخیر دفن“ تو یہاں بھی پائی گئی۔ اب ان کی بیان کردہ علت خود ان کو نقصان دے رہی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت عمر کی نماز جنازہ میں عبد اللہ بن سلام کی شمولیت چھوٹ جاتا اور پھر آپ کا موجود حضرات کو کچھ کہنا تو اس روایت میں ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ الفاظ کے ساتھ ہے لیکن بعینہ یہی واقعہ اور انہی کا حاضرین کو فرمانا دوسری روایت میں (جو ہم الموطا سے ذکر کر چکے ہیں) ”لا تسبقونی بالثناء علیہ“ کے ساتھ مروی ہے جس سے واضح ہوا کہ شاء سے مراد بھی دعا ہی ہے اور اگر شاء سے مراد یہ ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تعریف کرنے میں مجھ سے سبقت نہ کرنا تو اس معنی میں یہاں اس کا ذکر درست معلوم نہیں ہوتا لہذا معلوم ہو سکتا ہے کہ کاتب کی غلطی سے دعا کی بجائے شاء لکھا گیا ہو اور اگر شاء سے مراد واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عفت کرنا ہے تو اس قسم کے شواہد بھی کتب حدیث میں موجود ہیں مثلاً یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے فرزند جناب عبد اللہ کو فرماتے ہیں میرے مرنے کے بعد سیدہ عائشہ صدیقہ کے پاس حاضر ہونا اور عرض کرنا کہ عمر کہتا ہے یہ نہ کہنا کہ خلیفہ المسلمین کہتا ہے کہ اگر مجھے حضور ﷺ کے ساتھ حجرہ میں دفن کرنے کی اجازت عطا ہو تو کرم نوازی ہوگی۔ اسی طرح سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جب قریب الوصال تھیں تو حضرت حسان بن ثابت حاضر ہوئے تو مائے صلبہ نے انہیں اندر آنے کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ اگر یہ آگیا تو میری تعریف اور شاء کرے گا جس کو میں پسند نہیں کرتی جب عبد اللہ بن عباس آئے تو انہیں بھی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ یہ میرے متعلق کوئی حدیث سناوے گا۔ بہر حال اس شاء سے میت کو دعا زیادہ پسند ہوتی ہے۔

ہاں اگر کہا جائے صحیح بخاری و مسلم میں ایک حدیث موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک جنازہ گزرا لوگوں نے اس کی تعریف کی آپ نے فرمایا: وجبت وجبت دوسرا گزرا۔ لوگوں نے اس کی مذمت کی۔ آپ نے فرمایا: وجبت وجبت۔ انس بن مالک کے پوچھنے پر آپ نے فرمایا: پہلے کے لیے جنت اور دوسرے کے لیے دوزخ واجب ہوگئی۔ اگر شاء کو اس معنی پر محمول کیا جائے تو بھی نماز جنازہ کے بعد دعا کے یہ خلاف نہیں کیونکہ دونوں کا مقصد میت کی بھلائی اور اخروی سرخروئی ہے۔ بہر صورت اگر میت کے لیے جنازہ ہو جانے کے بعد شاء کا جواز تسلیم کر لیا جائے تو دعا کے جواز پر کوئی اعتراض نہیں رہتا۔ فاعتبرو یا اولی الابصار و لیکن ششم: حضور ﷺ بنفس نفیس میت کی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگا کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے ابراہیم ہجری بیان کرتے ہیں کہ ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ایک خنجر بر سوار ہو کر جنازہ کے پیچھے پیچھے ہو لیے اور عورتیں بین کر رہی تھیں۔ فرمایا: یہ بین کریں یا نہ کریں بے شک رسول اللہ ﷺ نے بین کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ہاں ان کو جس قدر ہو سکتا ہے آسو بہا لیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ چار تکبیروں کے ساتھ ادا فرمائی۔ چوتھی تکبیر کے بعد دو تکبیروں کے درمیان دو تہ تکبیر کھڑے رہے۔ اس میت کے لیے دعائے مغفرت

عن ابراہیم الہجری عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال توفیت بنت له فتبعها علی بغلة یمشی خلف الجنازة والنساء یرثیہا فقال یرثین اولاً یرثین فان رسول اللہ ﷺ نہی عن المراثی ولنقص احد اکن من عبراتها ماشاء ثم صلی علیہا فکبر علیہا اربعاً ثم قام بعد الرابعة قد ما بین التکبیرتین یستغفر لہا ویدعو وقال کان رسول اللہ ﷺ یصنع هکذا هذا حدیث صحیح ولم یخروا ہ

وابو اہیم عن مسلم المہجری لم یقم علیہ بحجة۔
(المسند رک ج ۱ ص ۳۶۰ کتاب الجنائز مطبوعہ بیروت جدید)
فرماتے رہے اور فرمایا: حضور ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ بخاری و مسلم نے اسے نقل نہیں کیا اور ابراہیم بن مسلم بجمہری پر کسی نے دلیل کے ساتھ کوئی جرح نہیں کی۔
دلیل مفتی: فتویٰ دارالعلوم دیوبند۔

سوال: عیدین کی نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ یا آپ کے صحابہ، تابعین اور تبع تابعین نے دعا مانگی ہے کہ نہیں اگر مانگی ہے تو تحریر کی جائے اور اگر نہیں مانگی تو مسلمانوں کو مانگی جائز ہے کہ نہیں اگر جائز ہے تو کیا عید کی نماز کے بعد یا عید کے خطبہ کے بعد؟ اور اگر ناجائز ہے تو کیا مکروہ تنزیہی ہے یا تحریمی ہے یا حرام؟ بیسواؤنوجووا
جواب: احادیث قولہ میں تو نبی کریم ﷺ سے یا سانیہ صحیح ہر نماز کے بعد جس میں نماز عید بھی شامل ہے دعا مانگنے کی فضیلت و ثواب منقول ہے۔ اگرچہ احادیث فعلیہ کی تصریح نہیں مگر نفی بھی منقول نہیں اس لیے احادیث قولہ پر عمل کرنا اور ہر نماز کے بعد اور عیدین کے بعد دعا مانگنا جائز اور مستحب ہوگا۔ (فتویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۳۳۵ ج ۱)
دلیل ششم: بعد نماز عیدین (یا بعد خطبہ کے) دعا مانگنا گونئی کریم ﷺ اور ان کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین اور تبع تابعین سے منقول نہیں مگر چونکہ ہر نماز کے بعد دعا مانگنا مسنون ہے اس لیے بعد نماز عیدین بھی دعا مانگنا مسنون ہوگا۔

(مدنی اصلی ہشتی زبور حدیث گیارہواں ص ۳۸۸ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کراچی)

خلاصہ کلام: دلیل ہفتم و ششم دونوں ان لوگوں کی کتب معتبرہ سے پیش کی گئی ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو ناجائز کہتے پھرتے ہیں۔ ان دونوں دلائل میں جو بات سامنے آتی ہے وہ یہ کہ احادیث قولہ مطلقاً ہر نماز کے بعد دعا مانگنے کو ناجائز کہتے ہیں۔ چاہے وہ نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنے کو ثابت کرتی ہیں۔ چاہے وہ نماز عید ہی کیوں نہ ہو اس لیے جب تک ممانعت کی کوئی حدیث نہ آئے تو اس کا جواز و استحباب ثابت رہے گا گویا منہ کے لیے مستقل دلیل ہونی چاہیے۔ ہم اس کی روشنی میں پوچھ سکتے ہیں کہ نماز جنازہ بھی ایک نماز ہے اور حدیث قولی کے تحت اس کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ثابت ہوتا ہے ادھر نہ مانگنے پر کوئی روایت نہیں تو اس طریقہ استدلال سے بھی نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحب ہوا حالانکہ نہ مانگنے کے خلاف مانگنے پر ہم بہت سے آثار و احادیث گزشتہ اوراق میں نقل کر چکے ہیں تو جب اثبات پر شاہد بھی ہیں پھر بھی اس کا انکار کرنا ثابت دھری اور تعصب ہی کہلائے گا لہذا ثابت ہوا کہ حضور ﷺ، صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین نماز جنازہ کے بعد میت کے لیے دعا کیا کرتے تھے اور تا حال اس پر مسلمان عمل پیرا ہیں۔ اس کی مخالفت کرنے والوں کو باز آجانا چاہیے۔ آخر اللہ سے مانگنے سے کیوں روک رہے ہیں اور دنیا سے جا چکے مسلمان کی خیر خواہی سے کیوں روکتے ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۰۵۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ مَلَّمَ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ تَلِيهِ.
امام مالک نے ہمیں نافع سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی کی نماز جنازہ پڑھاتے تو سلام اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب والے نمازی سن بیٹے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا أَخَذَ بِسَلَمٍ عَنْ بَنِيهِمْ وَيَسَارِهِ
وَيَسْمَعُ مَنْ تَلِيهِ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ
امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ دائیں بائیں سلام پھیرا جائے اور اتنی آواز سے کہتے تھے کہ قریب سن سکیں اور یہی امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

نماز جنازہ کے بارے میں حضرات صحابہ کرام سے ایک طرف یعنی دائیں طرف سلام پھیرنے کا ذکر ملتا ہے بلکہ مطلقاً فرضی

نمازوں میں بھی ایسی روایات ملتی ہیں لیکن ان احادیث و روایات سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ دائی طرف سلام پھیرنا ذرا بلند آواز سے ہوتا تھا۔ جسے قریب والے نماز بخوبی سن لیتے تھے اور بائیں طرف سلام ہوتا تھا لیکن آہستہ ہونے کی وجہ سے اس کی سماعت نہ ہوتی تھی۔ امام محمد رضی اللہ عنہ نے ان روایات کے بعد کہ جن میں ایک طرف سلام پھیرنے کا ذکر تھا۔ یہ کہہ کر کہ سلام دونوں طرف پھیرا جائے۔ بعض لوگوں کے اس خدشہ کو دور کر دیا کہ سلام صرف ایک ہی طرف ہونا چاہیے لہذا اصل یہی ہے کہ ہر نماز میں سلام دونوں جانب پھرا جائے۔ اس کی دلیل میں مندرجہ ذیل روایات ہیں۔

عن مرثد قال صلیت خلف جابر ابن زید
فسلم تسلیمة اولہما عن یمینہ واخرہما عن
شمالہ۔
مرثد بیان کرتے ہیں کہ میں نے جابر بن زید کی اقتداء میں
نماز پڑھی۔ انہوں نے دو سلام پھیرے ایک دائی اور دوسرا بائیں
جانب۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۷ باب فی التسلیم علی الجنائزہ کم مر)

عن حرث قال رأیت عامر اصلی علی جنازۃ
فسلم عن یمینہ وعن شمالہ۔ عن ابی الہیثم عن
ابراہیم انه کان یسلم علی الجنائزۃ عن یمینہ وعن
یسارہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۸)

عن ابی موسی قال صلینا مع رسول اللہ
ﷺ علی جنازۃ فسلم عن یمینہ وعن شمالہ
عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال خلال کان
یفعلہن رسول اللہ ﷺ ترکھن الناس احدھن
تسلم الامام فی الجنائزۃ مثل تسلیمہ فی الصلوۃ
رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات۔

(مجمع الروا ک ج ۳ ص ۳۲۰ باب صلوۃ الجنائزۃ)

قارئین کرام! ابن ابی شیبہ کی روایت میں اگرچہ ایک راوی خالد بن نافع اشعری کو ضعیف کہا گیا جس کی بنا پر روایت میں ضعف
آگیا لیکن بحوالہ مجمع الروا ک یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں اور اس روایت کا کوئی راوی ضعیف نہیں
بلکہ سبھی ثقہ ہیں تو اس روایت نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کا ضعف دور کر دیا۔ اگر یہ روایت اکیلی ہی ہوتی تب بھی قابل
استنباط تھی۔ اب جبکہ اور روایات بھی اسی مضمون کی موجود ہیں تو ان کا یہی نتیجہ نکلے گا کہ نماز جنازہ میں بھی دونوں طرف سلام پھیرنا
(عام نمازوں کی طرح) جائز و ثابت ہے۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا بیان فرما رہے ہیں۔ یہی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بھی یہی معمول شریف تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۰۶۔ أَحَبُّ نَا مَا لَكَ حَتَّى نَأْتِيَكَ أَنْ أَتَى عُمَرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى الْجَنَائِزَةِ بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا مَكَّنَا لَوْ فِيهَا
قَالَ مَسْعُودٌ وَبِهَذَا نَأْتِيَهُ بِالصَّلَاةِ عَلَى

حرث بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب عامر کو نماز جنازہ
پڑھتے دیکھا تو آپ نے ایک سلام دائی اور ایک بائیں جانب
پھیرا۔ ابو ذہیم بھی جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ وہ نماز
جنازہ میں دائی اور بائیں جانب سلام پھیرا کرتے تھے۔

جناب موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ ہم نے رسول کریم
ﷺ کی اقتداء میں ایک میت کی نماز جنازہ پڑھی تو آپ
نے دائی اور بائیں جانب سلام پھیرا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ
عنہ بیان فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ کی اقتداء میں ایک
جواب لوگوں نے ترک کر دیں۔ ان میں سے ایک یہی تھی کہ نماز
جنازہ میں امام کا فرضی نمازوں کی طرح سلام پھیرنا۔ اسے طبرانی
نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہے۔

قارئین کرام! ابن ابی شیبہ کی روایت میں اگرچہ ایک راوی خالد بن نافع اشعری کو ضعیف کہا گیا جس کی بنا پر روایت میں ضعف
آگیا لیکن بحوالہ مجمع الروا ک یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں اور اس روایت کا کوئی راوی ضعیف نہیں
بلکہ سبھی ثقہ ہیں تو اس روایت نے مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت کا ضعف دور کر دیا۔ اگر یہ روایت اکیلی ہی ہوتی تب بھی قابل
استنباط تھی۔ اب جبکہ اور روایات بھی اسی مضمون کی موجود ہیں تو ان کا یہی نتیجہ نکلے گا کہ نماز جنازہ میں بھی دونوں طرف سلام پھیرنا
(عام نمازوں کی طرح) جائز و ثابت ہے۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اپنا اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا بیان فرما رہے ہیں۔ یہی
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بھی یہی معمول شریف تھا۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۰۶۔ أَحَبُّ نَا مَا لَكَ حَتَّى نَأْتِيَكَ أَنْ أَتَى عُمَرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى الْجَنَائِزَةِ بَعْدَ
الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ إِذَا مَكَّنَا لَوْ فِيهَا
قَالَ مَسْعُودٌ وَبِهَذَا نَأْتِيَهُ بِالصَّلَاةِ عَلَى

تھے۔ جب یہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں ادا ہوئی ہوں۔
امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ ان دونوں اوقات میں

الْحَسَنَ زَوْفَى تَبَيَّنَ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ
أَوْ تَغَيَّرَ الشَّمْسُ لِلْمَغِيبِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ.

نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے جبکہ سورج طلوع نہ ہوا ہو یا ڈوبنے کے قریب ہونے کی وجہ سے اس میں رنگت کی تبدیلی نہ آئی ہو اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

دو اوقات مکروہ یعنی نماز صبح ادا کرنے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد نماز جنازہ پڑھ لینے کی اجازت کی تشریح کچھ اس طرح ہے کہ نماز صبح ادا کرنے کے بعد جب تک سورج طلوع نہ ہوا ہو اس سے قبل نماز جنازہ کی اجازت ہے اور نماز عصر ادا کرنے کے بعد جب تک سورج میں تغیر نہ آئے جائز ہے اور اگر تغیر آجائے تو پھر جائز نہیں ہے۔ اس کی مزید وضاحت یہ ہے کہ اگر جنازہ ان اوقات میں ہی تیار ہوا تو فوراً ادائیگی کی صورت میں اوقات مکروہ میں بھی جائز ہوگا اور اگر تیار پہلے ہو چکا تھا اب ان اوقات میں پڑھنا چاہتے ہوں تو اس صورت میں یہ اوقات مکروہ نکلنے کے بعد ادا کیا جائے گا۔ یہی مسلک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے اخذ فرمایا ہے یعنی سورج کی رنگت تبدیل نہ ہونے پر نماز جنازہ کو ادا کرنا دیگر احادیث بھی اس کی تائید و توثیق میں موجود ہیں۔

عن ابی بکر یعنی ابن حفص قال کان عبد
اللہ بن عمر اذا كانت الجنائزہ صلی العصر ثم قال
عجلوا بها قبل الشمس. (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۸۸)

ابو حفص بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا معمول تھا کہ نماز عصر کے وقت اگر جنازہ حاضر ہو جاتا تو آپ نماز عصر ادا فرماتے اور حاضرین سے کہتے کہ جلدی جلدی نماز جنازہ پڑھو ایسا نہ ہو کہ سورج ڈوبنے کے قریب ہو جائے۔

الخبر نبی زیاد ان علیا خبرہ ان جنازہ وضعت
فی مقبرۃ اهل بصرۃ حین اصفرت الشمس فلم
یصل علیہا حتی غربت الشمس فامر ابو برزۃ
المناذی فنادی بالصلوۃ ثم اقامہا فتقدم ابو برزۃ
فصلی بہم المغرب وفی الناس انس بن مالک و ابو
برزۃ من الانصار من اصحاب النبی ﷺ ثم
صلوا علی الجنائزۃ. (بیہقی شریف ج ۳ ص ۳۲ مطبوعہ دکن من
کرہ صلوۃ القبر فی السائدۃ الثلث)

مجھے زیاد نے علی سے خبر دی کہ سورج کے پیلا پڑنے کے وقت ایک جنازہ بصری لوگوں کے مقبرہ میں رکھا گیا اس کی اس وقت نماز جنازہ نہ پڑھی گئی۔ غروب شمس کے بعد جناب ابو برزہ نے منادی کردائی لوگ آئے اور آپ نے نماز مغرب کی امامت فرمائی۔ ان حاضرین میں حضرت انس بن مالک اور ابو برزہ رضی اللہ عنہما انصاری صحابی تھے ان سب نے نماز جنازہ ادا کی۔

ان روایات سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا معمول تھا کہ سورج کے پیلا پڑنے کے بعد نماز مغرب سے پہلے نماز جنازہ ادا نہیں فرمایا کرتے تھے۔ یہی امام محمد کا مسلک اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب ہے جو صحابہ کرام کے فعل کے بالکل مطابق ہے۔

اعترض

عن عائشۃ قال رایت رسول اللہ ﷺ
صلی علی جنازۃ و ما نری الشمس الاعلی اطراف
الحيطان رواہ الطبرانی فی الاوسط.

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز جنازہ پڑھاتے دیکھا جبکہ اس وقت ہم دیکھ رہے ہیں کہ سورج دیواروں کے کنارے تک جھک گیا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔

(مجمع الرواۃ ج ۳ ص ۳۶ باب الصلوۃ علی الجنائزۃ بعد العصر)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے نماز عصر کے بعد ایسے وقت میں نماز جنازہ پڑھائی جب سورج غروب کے قریب ہو

چکا تھا لہذا معلوم ہوا کہ اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ ادا کرنا درست ہے۔

جواب: صاحب مجمع الزوائد حافظ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ حدیث نقل کرنے کے بعد فرمایا ”وفیہ الحکم بن سعید وهو ضعیف اس میں ایک راوی حکم بن سعید ضعیف ہے۔“ جس سے روایت کا ضعیف ہونا پایا گیا تو جب اس کے مقابل ایسی روایات ہیں جن پر کوئی جرح نہیں کی گئی تو پھر انہیں چھوڑ کر ضعیف پر عمل کرنا کہاں کی دانشمندی ہے؟ اس لیے یہی ثابت ہوا کہ نماز جنازہ کی سورج کے پھلنے پر ادا کیجی صحابہ کرام کے عمل کے خلاف ہے لہذا اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

۱۰۹۔ بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ

مسجد میں نماز جنازہ

ادا کرنے کا بیان

فی الْمَسْجِدِ

۳۰۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ عَلَى عُمَرَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ.

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ہی پڑھی گئی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا يُصَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَوْضِعُ الْجَنَازَةِ بِالْمَسْجِدِ خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْجَنَازَةِ فِيهِ.

امام محمد کہتے ہیں مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت پہنچی اور مدینہ منورہ میں جنازہ گاہ مسجد سے باہر تھی۔ یہ وہ جگہ تھی کہ جس میں حضرت محمد ﷺ نماز جنازہ پڑھایا کرتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی۔ اس روایت کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی روایت موجود ہے جس میں مسجد کے اندر نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت آئی ہے لہذا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اسی مؤخر الذکر روایت کے پیش نظر مسجد میں نماز جنازہ کی ادا کیجی کا جواز نہیں مانتے۔ یہاں یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ اگر مسجد میں واقعی نماز جنازہ رکھا گیا اور خود رسول اللہ ﷺ نے ایک صحابی ہل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی۔ ان روایات کی وجہ سے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز مانا اور جناب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک پر اعتراض کیا۔ ہم ان روایات کے بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں۔ سب سے پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ قال وکان اصحاب رسول اللہ ﷺ اذا تضایق بہم المکان رجعوا ولم یصلوا. عن کثیر بن عباس قال لا عرفن ماصلیت علی جنازۃ فی المسجد. عن صالح مولی التوما عن ادرک ابابکر وعمر انہم کانوا اذا تضایق بہم انصرفوا ولم یصلوا علی الجنازۃ فی المسجد. (مسند ابن ابی شیبہ ۳ ص ۶۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اسے کچھ بھی اجر نہ ملا فرمایا کہ حضور ﷺ کے صحابہ کا یہ معمول تھا کہ اگر کسی کی نماز جنازہ میں لوگوں کی کثرت کی وجہ سے جگہ تنگ پڑ جاتی تو زائد لوگ نماز جنازہ پڑھے بغیر واپس تشریف لے آتے۔ کثیر بن عباس کہتے ہیں میں بخوبی جانتا ہوں کہ مسجد میں نماز جنازہ نہیں ادا کی گئی۔ صالح مولی التوما بیان کرتے ہیں یہ وہ حضرت ہیں جنہوں نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا زمانہ پایا۔ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کا یہ معمول تھا کہ اگر جنازہ گاہ نمازیوں سے بھر جاتی تو بقیہ لوگ نماز پڑھے بغیر واپس آجاتے اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھتے۔

قارئین کرام! روایت مذکورہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صاف صاف معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے والے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق کوئی اجر و ثواب نہیں پاتے۔ روایت کے بعد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنا مشاہدہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر نمازی اس قدر زیادہ ہوتے کہ جنازہ گاہ بھر جاتی تو مسجد نبوی کے قریب بلکہ جنازہ گاہ کے متصل ہوتے ہوئے بھی صحابہ کرام اس میں کھڑے ہو کر نماز جنازہ پڑھنے کی بجائے واپس تشریف لے آتے۔ یہی معمول ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کا بھی تھا۔ اب ہم اعتراض کے دوسرے حصہ کی طرف آتے ہیں۔ وہ یہ کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں کیوں ادا کی گئی اور حضور ﷺ نے ایک صحابی ہل بن یضافہ کی نماز مسجد میں کیوں ادا فرمائی؟ اس کی وضاحت کیجئے۔

حدثنا اسماعیل ابن ابان الغنوی حدثنا هشام
عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت ماتوك
ابوبكر دينارا ولا درهمًا ودفن ليلة الشفاء و صلى
عليه في المسجد اسماعيل الغنوي متروك.
(تبيين شريف ج ۳ ص ۵۲ باب الصلاة على الميتر في المسجد)
ہمیں اسماعیل ابن ابان الغنوی نے هشام سے اور انہوں نے
عروہ سے اور وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے
ہیں فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق نے اپنے پیچھے کوئی درہم و
دینار نہ چھوڑا اور آپ کو متنگ کی شب دفن کیا گیا مسجد میں ان کی
نماز جنازہ ادا کی گئی۔ اسماعیل غنوی متروک ہے۔
امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث ذکر فرمانے کے بعد اس کے راوی اسماعیل غنوی کو متروک کہہ رہے ہیں جس کی بنا پر یہ روایت
سند کے اعتبار سے قابل حجت نہ رہی۔ اسی حدیث پر مزید گفتگو ”جوہر التبی“ میں یوں مذکور ہے۔

وطريق الشانسي (عن هشام عن ابيه ان ابابكر
صلى عليه في المسجد) وفيه عبد الله بن وليد قال
ابن معين لا يعرفه لم اكتب عنه شيئا قال ابن حنبل
لا يحتج به وقال ابن عدي يسرق الحديث وفيه
حد الثوري غرائب في غير الجامع وفيه ايضا سفیان
بن محمد اظنه القزاري الذي يروي عن ابن وهب
قال فيه ابن عدي يسرق الحديث وفي حدیثه
موضوعات وقال الرازي لا احديث عنه قال ابن
حبان لا يجوز الاحتجاج به.
(جوہر التبی مع التبی ج ۳ ص ۵۲ فی ذیل التبی)

قارئین کرام! حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کرنے والی روایت دو سندوں سے مروی ہے۔ ایک
میں اسماعیل غنوی راوی مجروح ہے اور دوسری سند میں عبد اللہ بن ولید اور سفیان بن محمد دوراوی تا قابل حجت ہیں لہذا آپ کے متعلق
روایت دونوں سندوں کے پیش نظر قابل حجت نہیں۔

سیدنا صدیق اکبر اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کیے جانے کی ایک توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں

حضرات کی میت اس جگہ رکھی ہوئی ہے جہاں یہ مدفون ہیں اور وہ جگہ مسجد نبوی سے باہر تھی۔ جب میت خارج مسجد ہوئی تو امام اور چند نمازی مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں کھڑے ہوئے ہوں۔ اس طرح اسے مسجد میں نماز پڑھنا بھی کہا گیا ہو۔ صورت مذکورہ میں فقہاء کا اختلاف ہے یعنی اگر میت مسجد سے خارج اور بقیہ نمازی مسجد نبوی میں ہوں تو ایسی نماز جنازہ کا کیا حکم ہے؟ بعض جواز کہتے ہیں کیونکہ اس طرح میت سے اتفاقہ طور پر اگر کوئی نجاست نکل بھی آئے تو مسجد کے گندا ہونے کا احتمال نہیں ہوگا۔ اسی احتمال کی وجہ سے مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی کو ناجواز کہا گیا ہے لیکن بعض دوسرے فقہاء کرام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے اطلاق کے پیش نظر صورت مذکورہ میں بھی نماز کو درست نہیں قرار دیتے اور ایسی ادائیگی نماز کو بلا اجر و ثواب کہتے ہیں۔ صاحب رد المحتار نے اسے ہی پسند فرمایا ہے۔ بہر حال اگر شیخین کی میت حجرہ مقدسہ میں رکھی ہوئی تھی اور کچھ نمازی مسجد نبوی میں نماز جنازہ پڑھ رہے ہوں تو دوسرے قول کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے۔ اسی بات کو موطا امام مالک کے حاشیہ ”کشف الغطاء عن العیوب الموطا“ میں یوں لکھا ہے۔

و کذا لک المسجد کانت اذا کان فیہ مقبرۃ یونہی مسجد میں اگر مقبرہ ہو تو مقبرہ کی جگہ نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بہر حال میں ہے کہ صحابہ کرام کا صدیق اکبر اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا جنازہ مسجد میں ادا کرنا اس عارضہ کی بناء پر تھا کہ ان دونوں کو حضور ﷺ کے ساتھ دفن کیا جانا تھا۔ رسول اللہ ﷺ

(حاشیہ موطا امام مالک ص ۲۱۱ مطبوعہ آرام باغ کراچی)

علاوہ ازیں ممکن ہے کہ بارش وغیرہ کے عذر کی بناء پر ان حضرات کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی گئی ہو تو معلوم ہوا کہ شیخین کی نماز جنازہ کی ادائیگی والی اول تو وہ روایت قابل حجت نہیں۔ دوم یہ عذر کی بناء پر کیا گیا لہذا اس سے عام حکم نکالنا درست نہ ہوگا۔

حضرت سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کرنے کا واقعہ

عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن ان عائشۃ حین توفی سعد بن ابی وقاص قالت ادخلوا بہ المسجد حتی اصلی علیہ فانکر الناس ذالک علیہا فقالت لقد صلی رسول اللہ ﷺ علی سہل بن بیضاء فی المسجد۔ (طحاوی شریف ج ۱ ص ۴۹۲ باب الصلوۃ علی الجنائز مطبوعہ بیروت جدید)

علامہ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ عمل منسوخ ہو چکا ہے۔ علامہ موصوف کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وانکر علیہا ذالک الناس وہم اصحاب رسول اللہ ﷺ دفن تبعہم وکان ابوہریرۃ رضی اللہ عنہ قد علم من رسول اللہ ﷺ نسخ الصلوۃ علیہم فی المسجد بقول فی المسجد بقول رسول اللہ ﷺ الذی سمعہ منہ فی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی بات پر موجود لوگوں نے انکار کیا حالانکہ وہ حضرات صحابہ کرام اور تابعین کرام میں سے تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود رسول اللہ ﷺ سے نماز جنازہ کا مسجد میں ادا کیا جانا منسوخ ہونا جانتے تھے کیونکہ آپ کو حضور ﷺ کا وہ قول یاد تھا جو آپ نے سن رکھا تھا اور یہ

امرتک کر دینا بھی حضور ﷺ کی طرف سے ہی تھا آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھی جائے جبکہ اس سے پہلے نماز جنازہ مسجد میں ادا کی جاتی رہی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے باعتبار عمل اولیٰ ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمائی کیونکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث حضور ﷺ کے اس فعل کی خبر دیتی ہے جو آپ نے اباحت کے وقت سرانجام دیا تھا جس سے پہلے غمی موجود تھی اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں اس اباحت کے منع ہونے کی خبر ہے جو پہلے سے چلی آ رہی تھی لہذا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سیدہ عائشہ صدیقہ کی حدیث سے اولیٰ ہوئی کیونکہ اس کی ناخ ہے۔

ذالک وان ذالک الترك الذی کان من رسول اللہ ﷺ للصلاة علی الجنائز فی المسجد بعد ان کان یفعلها فیہ ترک نسخ فذالک اولی من حدیث عائشة رضی اللہ عنہا لان حدیث عائشة رضی اللہ عنہا اخبار عن فعل رسول اللہ ﷺ فی حال الاباحة التی لم یقدمها نہی وفی حدیثہ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اخبار عن نہی رسول اللہ ﷺ الذی قد تقدمتہ الاباحة فصلا حدیث ابی ہریرۃ اولی من حدیث عائشہ لانه ناسخ له۔
(لمحادی شریف ج ۱ ص ۳۹۳ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! حضور ﷺ کا ایک صحابی سہل بن بیضاء کا جنازہ مسجد میں ادا کرنا اس وقت کا واقعہ ہے جب اس کی اباحت تھی اور مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا اسی واقعہ کی خبر دے رہی ہیں لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کے بعد خود حضور ﷺ سے مسجد میں نماز جنازہ کی نہی ذکر فرما رہے ہیں جس کا صاف مطلب یہ کہ پہلی اباحت ختم ہو گئی ہے۔ اسی منسوخ ہونے کی وجہ سے صحابہ کرام اور تابعین نے مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی پیش کش کو قبول نہ کیا تو معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی اباحت جو ابتدائی و منسوخ ہو چکی ہے اس لیے منسوخ کے بعد اس کے جواز کا کوئی طریقہ باقی نہیں رہتا۔ علاوہ ازیں بعض روایات کے مطابق حضور ﷺ ان دنوں متکلف تھے جس کی بناء پر آپ نے جناب سہل بن بیضاء کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کیا میت کو اٹھانے یا اسے خوشبو لگانے

یا غسل دینے سے وضو ٹوٹ

جاتا ہے؟

ہمیں امام مالک نے نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے سعید بن زید کے پیٹے عبد الرحمن کی میت کو خوشبو لگائی اور اسے اٹھایا اس کے بعد آپ مسجد میں آئے اور وضو کئے بغیر نماز ادا فرمائی۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ نماز جنازہ صرف با وضو کو ہی ادا کرنی چاہیے۔ پس اگر اچانک جنازہ کی نماز تیار ہو گئی اور آدمی بے وضو ہو تو وہ تیمم کر کے نماز جنازہ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۱۱۰- بَابُ يَحْمِلُ الرَّجُلُ الْمَيِّتَ

أَوْ يَحْتَظُّهُ أَوْ يَغْسِلُهُ هَلْ يَنْقُصُ

ذَالِكُ وَضُوءُهُ

۳۰۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ حَظَّطَا إِنَّا لَسَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَحَمَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا وَضُوءَ عَلَى مَنْ حَمَلَ جَنَازَةً وَلَا مَنْ حَظَّطَ مَيِّتًا أَوْ كَفَّنَهُ أَوْ غَسَلَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۱۱۱- بَابُ الرَّجُلِ تُذَرُ كُلُّهُ الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ

اچانک جنازہ آنے پر بے وضو کیا کرے؟

۳۰۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَالِغٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا يُصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى جَنَازَةٍ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ.

امام مالک نے ہمیں جناب ثالیغ سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ نماز جنازہ صرف با وضو آدی ہی ادا کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا طَاهِرٌ فَإِنْ فَاجَأَتْهُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ طَهْرٍ تَيَسَّمْ وَصَلَّى عَلَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مذہب ہے کہ جنازہ اٹھانے میت کو خوشبو لگانے اور غسل و کفن دینے والے پر وضو کرنا لازم نہیں ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

میت کو غسل دینے والے افراد پر بوجہ غسل دینے کے کیا پھر اسے وضو کرنے کی ضرورت پڑتی ہے یا نہیں۔ باب نمبر ۱۰۳ میں ہم اس کی تفصیل لکھ چکے ہیں۔ مختصر یہ کہ ان افعال سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ہاں اگر میت کے جسم سے کوئی نجاست نکلی اور غسل دینے والے کے کپڑوں یا جسم کو لگ گئی تو اس صورت میں صرف وہ جگہ جہاں نجاست لگی ہے اس کا صاف کرنا ضروری ہے ورنہ وضو ٹوٹنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس بارے میں رافضی مختلف نظریہ رکھتے ہیں۔ جس کی بنیاد یہ ہے کہ میت کا جسم وہ نجس جانتے ہیں۔ اسے ہاتھ لگانا گویا نجاست کو چھونا ہے اس لیے غائل پر نیا غسل یا وضو لازم قرار دیتے ہیں۔ اس کی تفصیل بحث ہم نے فقہ جعفریہ ج ۱ میں کر دی ہے۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

روایت بالا میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا نماز جنازہ کے بارے میں یہ قول پیش فرمایا کہ جو بے وضو ہو اسے نماز جنازہ نہیں پڑھنی چاہیے۔ اس کے بعد امام موصوف اپنا نظریہ بیان فرماتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہونا اسی طرح چاہیے کہ نماز جنازہ بغیر وضو نہ پڑھی جائے لیکن اگر صورت حال ایسی بن جائے کہ اچانک نماز جنازہ کی تیاری ہوگئی اور ایک شخص بے وضو وہاں موجود ہے۔ اب اگر وہ نماز جنازہ میں با وضو شرکت کرنا چاہے تو وضو کرتے کرتے نماز کے نکل جانے کا خطرہ ہے اور اگر بغیر وضو پڑھے تو یہ بھی درست نہیں لہذا اس کے لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ وہ تیمم کر کے شریک جنازہ ہو جائے تو جائز ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ ایسی نمازیں کہ جن کے رہ جانے کے بعد ان کی قضا یا بدل موجود ہے۔ انہیں پانی ہوتے ہوئے تیمم ادا کر کے (بلا عذر) پڑھنا احتلاف کے ہاں ناجائز ہے اور جن کا بدل یا قضا نہیں۔ ان میں پانی ہوتے ہوئے بھی اگر وضو کر کے پڑھنے سے وہ نماز نکل جانے کا خطرہ ہو تو اس وقت تیمم کر کے اس کی ادائیگی کی اجازت ہے۔ اسی اصل کے پیش نظر نماز جنازہ کے متعلق امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ ارشاد ہے کہ اچانک اور فوراً نماز جنازہ شروع ہو جانے کی صورت میں تیمم کر کے شریک ہونا جائز ہے کیونکہ نماز جنازہ کی ادائیگی یا بدل نہیں ہے۔

نماز جنازہ میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر میت کی ایک مرتبہ نماز جنازہ ادا ہو چکی ہے تو دوسری مرتبہ نماز جنازہ کی ادائیگی جائز نہیں۔ ہاں اگر وہی نے پہلی مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے والی میں شرکت نہ کی اور وہ دوبارہ پڑھنا چاہتا ہو تو اس کو اجازت ہے۔ اگر وہی پہلی مرتبہ شریک ہو تو اب کسی دوسرے کو دوسری مرتبہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ یہ لوگ صرف دعائے مغفرت کر سکتے ہیں جس کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ ان حالات میں جبکہ نماز جنازہ کی قضا بھی نہیں بدل نہیں ہوئی تو کوئی شخص اس نماز میں شرکت کرنا چاہے اور وضو کرتے کرتے نماز نکل جانے کا خطرہ ہو تو اسے تیمم کر کے شرکت کر لینا جائز ہے۔ یہ اجازت امام محمد یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہما کی

خود ساختہ نہیں بلکہ اس پر احادیث شاہد ہیں۔ جن میں سے چند درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتك الجنائزة وانت على غير وضوء فتييم وصل. عن عكرمة قال اذا فجعك تك الجنائزة وانت على غير وضوء فتييم وصل عليها. عن ابراهيم قال اذا فجعك الجنائزة ولست على وضوء فان كان عندك ماء فوضوا وصل وان لم يكن عندك ماء فتييم وصل. عن عطاء قال اذا خفت ان تفوتك الجنائزة فتييم وصل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۰۵ فی الرجل بخلاف ان نفوت الجنائزة)

حضرت (عبداللہ) بن عباس فرماتے ہیں کہ جب تجھے نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کا خوف ہو اور تو بے وضو ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کر۔ عکرمہ فرماتے ہیں کہ جب اچانک جنازہ آجائے اور تو اس وقت بے وضو ہو تو تیمم کر کے نماز جنازہ میں شریک ہو جایا کر۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ جب تیرے سامنے اچانک جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو اگر تیرے پاس پانی نہیں تو تیمم کر اور نماز پڑھ لے۔ عطاء پڑھ اور اگر تیرے پاس پانی نہیں تو تیمم کر اور نماز پڑھ لے۔ عطاء کہتے ہیں کہ جب تجھے نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھ لیا کر۔

نوٹ: مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اچانک جنازہ آجانے پر تیمم کر کے نماز جنازہ پڑھنے کی مخالفت کی ہے اور آخر میں یہ لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں جائز کہنے والوں کے پاس کوئی ایک حدیث مرفوعہ صحیح نہیں ہے۔ قطع نظر اس کے کہ کوئی حدیث ایسی ہے یا نہیں۔ اوپر ذکر کیے گئے آثار اور حضرات صحابہ کرام کے ارشادات کے بارے میں یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ انہوں نے یہ سب کچھ اپنی طرف سے ہی کہا ہوگا۔ ان حضرات کا عمل اور ان کے ارشادات بتاتے ہیں کہ اس کی کوئی نہ کوئی ان کے پاس اصل تھی۔ ہم اس بارے میں ایک حدیث مرفوعہ ذکر کر رہے ہیں جو اگرچہ صحیح نہیں لیکن موضوع بھی نہیں ہے۔

عن عطاء عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال اذا فجعك الجنائزة وانت على غير وضوء فتييم وهذا مرفوع غير محفوظ والحديث موقوف على ابن عباس.

(اکمال فی ضعفاء الرجال ج ۷ ص ۲۶۳ مطبوعہ بیروت)

جناب عطاء حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب تیرے پاس اچانک جنازہ آجائے اور تو بے وضو ہو تو تیمم کر لیا کر۔ یہ روایت مرفوعہ ہے گو اس کی سند محفوظ ہے اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے۔

قارئین کرام! کمال ابن عدی نے اس روایت کو مرفوع کہا ہے گو اس کی سند محفوظ نہیں۔ بہر حال حتمی طور پر اس کا موقوف ہونا لازم نہیں آتا۔ اگر موقوف ہی تسلیم کر لیں تو اس پر عمل کرنے سے کوئی استحالة، گمناء یا عدم جواز لازم نہیں آتا بلکہ عمل کرنا ہی راجح ہے اور حضرات صحابہ کرام نے اس پر عمل بھی کیا اور اس کے مفہوم و مطلب کا حکم بھی دیا۔ جس سے اس کا معمول ہے ہونا بالکل واضح ہے اس لیے حدیث اگرچہ مرفوعہ اور صحیح نہیں لیکن حضرات صحابہ کرام کے عمل کی وجہ سے قائل عمل بلکہ لازم العمل ہے اور حدیث صحیح مرفوعہ کی نئی سے یہی لازم نہیں آتا کہ صحابہ کرام نے بھی ایسا کوئی عمل نہیں فرمایا۔

فن کر لینے کے بعد نماز جنازہ

پڑھنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب ابن شہاب سے انہیں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ حضور ﷺ نے

۱۱۲ - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ

بَعْدَ مَا يُدْفَنُ

۳۱۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَعَمَّى التَّجَارِشَ

فِي السَّوْمِ الْكَلْبِيِّ مَاتَ فَبُيُوتَ رَجُلٍ مِمَّنْ رَأَى الْمَصْلَى
فَصَفَّ رَجُلٌ وَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ.

نجاشی کے فوت ہونے کی اسی دن خبر دی جس دن وہ فوت ہوا۔
آپ لوگوں کے ساتھ جنازہ گاہ کی طرف تشریف لے گئے ان کی
مٹھیں بندھوا لیں اور چار تکبیروں سے نجاشی کی نماز جنازہ ادا
فرمائی۔

اس مرفوع حدیث پاک سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کسی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھنا احادیث سے ثابت ہے۔ مولوی عطاء اللہ
غیر مقلد نے بھی ”قائدہ“ کے تحت لکھا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ غائب کا جنازہ پڑھنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ احناف کا
مسئلہ اس بارے میں یہ ہے کہ جب تک میت یا جزدیت سامنے موجود نہ ہو نماز جنازہ ادا کرنا درست نہیں ہے۔ حضور ﷺ کا
نجاشی کی نماز جنازہ غائبانہ ادا کرنے کی احادیث میں مختلف وجوہات مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ نجاشی کی میت اور اس کے درمیان پڑنے
والے تمام پروے اٹھا دیے گئے۔ اس کی میت رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھی آپ اسے دیکھ رہے تھے۔ دوسری یہ کہ میت کو
یہاں سامنے لایا گیا جسے حضور ﷺ کے علاوہ صحابہ کرام نے بھی دیکھا۔ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

عن ابن عباس قال كشف للنبي ﷺ عن
سرير النجاشي حتى راه وصلى عليه ولا بن حبان من
حديث عمران ابن حصين فقام وصفوا خلفو وهم
لا يظنون الا ان جنازة بين يديه. عن يحيى فصلينا
خلفه ونحن لانرى الا ان الجنازة قد امتا.

(فتح الباری شرح معجم البخاری ج ۳ ص ۱۴۷ باب العنوف علی الجنائز)

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے لیے
نجاشی کی میت والی چار پائی سامنے کر دی گئی یہاں تک کہ آپ نے
اسے دیکھ کر نماز جنازہ پڑھائی۔ عمران بن حصین سے ابن حبان نے
روایت کی کہ حضور ﷺ کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام نے
آپ کے پیچھے مٹھیں باندھیں اور ان تمام صحابہ کرام کا یہی یقین تھا
کہ نجاشی کا جنازہ (میت حضور کے سامنے ہے) جناب نبی بیان
کرتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم
یقین سے سمجھتے تھے کہ میت ہمارے سامنے ہے۔

حضرت حذیفہ ابن سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور
ﷺ کو نجاشی کے انتقال کی خبر ملی تو آپ نے اپنے صحابہ
سے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا ہے تو جس کا ارادہ اس کی
نماز جنازہ پڑھنے کا ہو وہ پڑھے پھر رسول اللہ ﷺ نے جنت
کی طرف مت کیا اور چار تکبیروں سے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔
میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو ابن ماجہ نے بھی ذکر کیا لیکن تکبیر کے
الفاظ ذکر نہیں کیے۔ اسے طبرانی نے تکبیر میں روایت کیا اور اس کی
اسناد حسن ہیں۔

حضور ﷺ سے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تمہارا بھائی نجاشی فوت ہو گیا
ہے۔ اس کی نماز جنازہ پڑھو پھر حضور ﷺ کھڑے ہوئے
ہم نے مٹھیں باندھیں آپ نے چار تکبیروں سے نماز جنازہ ادا

عن حذيفة ابن سعيد ان رسول الله ﷺ
بلغه موت النجاشي فقال لاصحابه ان احاكم
النجاشي قدمات فمن اراد ان يصلى عليه فليصل
عليه فتوجه رسول الله ﷺ نحو الحبشة فكبر
عليه اربعا قلت رواه ابن ماجه خلاء التكبير رواه
الطبراني في الكبير واسناده حسن. (مجمع الزوائد ج ۳ ص
۳۹ باب الصلوة علی الغائب مطبوع بيروت طبع جدید)

عن عمران بن حصين عن رسول الله
ﷺ قال ان احاكم النجاشي قدمات فصلوا
عليه فقام ﷺ وصفنا خلفه فكبر عليه اربعا
وما نحسب الجنازة الا بين يديه قلت ولو جازت

الصلاة على غائب لصلى عليه السلام على من مات من اصحابه ويصلى المسلمون شرقا وغربا على الخلفاء الاربعة وغيرهم ولم ينقل ذلك.

(جوہر النبی ج ۳ ص ۵۱ باب الصلوة علی الجنازۃ فی المسجد مطبوع حیدر آباد دکن)

فرمائی اور ہمارا یہی عقیدہ تھا کہ نجاشی کی میت آپ کے سامنے ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر غائب کی نماز جنازہ جائز ہوتی تو حضور ﷺ اپنے صحابہ میں سے جو فوت ہوتا اس کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھتے اور پھر تمام مسلمان مشرق و مغرب کے رہنے والے خلفاء اربعہ وغیرہ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھتے حالانکہ یہ قطعاً منقول نہیں۔

نجاشی کی نماز جنازہ حضور ﷺ نے اس طرح ادا فرمائی کہ آپ کو اس کی میت کی جگہ نظر آ رہی تھی۔ آپ کی خاطر اس کی چار پائی اٹھائی گئی یہاں تک کہ آپ نے اسے اپنے پاس پایا۔

والصلاة على النجاشي كانت بمشهدة اى بمشهد النبی ﷺ اى بمكان راه وشاهده فيه ﷺ رفع له سريره حتى راه بحضوره . (خطاوی حاشیہ مرآۃ الفلاح ص ۳۵۲ باب احکام الجنائز مطبوع مصر)

قارئین کرام! مذکور عبارات سے واضح ہوا کہ نجاشی کی نماز جنازہ اس طرح ادا کی گئی کہ موجود تمام صحابہ کرام یا تو اس کی میت کو اپنے سامنے دیکھ رہے تھے یا ان کی نظروں سے تو وہ اوجھل تھی لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ کے سامنے تھی۔ ان دونوں صورتوں میں بہر حال نجاشی کی میت امام (حضور ﷺ) کے سامنے تھی لہذا اسے ”غائبانہ نماز جنازہ“ کہنا قطعاً درست نہیں اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ میت یا اس کے جسم کا اکثر حصہ امام کے سامنے ہوتا ضروری ہے۔ نجاشی کے اس واقعہ کے بعد ہم ایک اور واقعہ بھی ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ جسے ”غائبانہ نماز جنازہ“ کے قائلین بطور تائید پیش کرتے ہیں۔ وہ واقعہ معاویہ ابن معاویہ کا ہے ان کی موت مدینہ میں ہوئی اور جنازہ تنوک میں ادا ہوا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں جبرئیل امین حاضر ہوئے کہتے گئے حضرت معاویہ بن معاویہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا ہے تو کیا آپ اس کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔ اس پر جبرئیل نے زمین پر اپنے پر مارے تو روئے زمین کے درخت اور ہر ایک ٹیلہ حرکت کرنے لگ گیا۔ جبرئیل نے جناب معاویہ کی چار پائی اٹھائی آپ کے سامنے رکھی کہ آپ اس کو دیکھ رہے ہیں پھر آپ نے اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ آپ کے پیچھے فرشتوں کی دو صفیں تھیں۔ ہر ایک میں ستر ہزار فرشتے تھے۔ فراغت پر حضور ﷺ نے جبرئیل سے پوچھا: اللہ تعالیٰ سے اس (معاویہ) کو یہ مقام و مرتبہ کس سبب سے حاصل ہوا؟ کہا یہ قل ہو اللہ (سورۃ اخلاص) سے بہت محبت کرتا تھا اور آتے جاتے، اٹھتے بیٹھتے اس کی تلاوت کرتا رہتا تھا۔ اسے ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر میں ذکر کیا۔ اس کی اسناد میں ابو یعلیٰ محمد بن ابراہیم بن الحلی راوی بہت کمزور ہے اور

عن انس بن مالک قال نزل جبرئیل علی النبی ﷺ قال مات معاویہ ابن معاویہ اللیشی فتنح ان نصلى عليه قال نعم قال فضر ب بجناحه الارض فلم تبق شجرة ولا اكمهما الاتسعست قال فرفع سريره فظفر اليه فكبّر عليه وخلفه صفان من الملائكة في كل صف سبعون الف ملك فقال النبی ﷺ يا جبرئیل بما قال هذه المنزلة من الله قال بحبه قل هو الله احد وقرأته ذاهبا ياها ووجائبا وقائما وقاعدا وعلى كل حال رواه ابو یعلی وطبرانی فی الکبیر فی اسناد ابی یعلی محمد بن ابراهیم بن العلی وهو ضعیف جدا فی اسناد الطبرانی محبوب بن حلال قال الذہبی لا یعرف وحديثه منکر.

(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳۷۲ باب الصلوة علی الغائب)

جنازہ ادا فرماتا ہے برکت اور طہارت کے تھا اس لیے آپ کی نماز دوسروں کی نماز جیسی نہیں ہو سکتی اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

مذکور حدیث سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بقول دو مسئلے ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ نماز جنازہ کی صرف چار تکبیریں ہیں اور دوم یہ کہ ایک مرتبہ نماز جنازہ پڑھی جانے کے بعد دوبارہ پڑھنا درست نہیں چونکہ اس دوسرے مسئلہ سے ذہن میں یہ سوال ابھرتا تھا کہ یہی بات ہے تو پھر حضور ﷺ کا قبر پر جا کر نماز جنازہ دوبارہ پڑھنے کی کیا حکمت تھی؟ امام محمد نے اس کی حکمت بیان فرمائی کہ آپ کا ایسا کرنا صرف برکت اور طہارت کے لیے تھا جس میں کوئی دوسرا آپ کی مثل نہیں ہو سکتا۔ جس کی تفصیل ایک اور حدیث میں یوں مذکور ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک حبشی عورت جو مسجد کی دیکھ بھال کیا کرتی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو حضور ﷺ نے اسے کئی دن نہ دیکھنے کے بعد پوچھا تو صحابہ کرام نے عرض کیا وہ انتقال کر گئی ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے تم نے بتایا کیوں نہ تھا؟ آپ اس کی قبر پر تشریف لائے اور اس کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔ ابن عساکر نے اپنی حدیث میں مزید یہ لکھا کہ جناب حماد نے خبر دی ہمیں ثابت ہے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ان قبروں میں اندھرا بھرا ہوا تھا اور اہل قبور اندھیروں میں ڈوبے ہوئے تھے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے اس کی نماز جنازہ ادا کرنے کی وجہ سے تمام قبور کو نور فرمادیا۔

عن ابی ہریرۃ ان امراة سوداء كانت تقم المسجد فماتت ففقدھا النبی ﷺ فسال عنها بعد ايام فقیل له انها ماتت فقال هلاکتہم اذنتمونی فاتی قبرھا فصلی علیھا (زاد ابن عساکر) فی حدیثہ قال وابناء حماد حدثنا ثابت قال قال رسول اللہ ﷺ ان هذه القبور مملوءة ظلمة علی اهلها وان اللہ عزوجل ینورھا بصلواتی علیھا۔
(بخاری شریف ج ۳ ص ۷۷ باب الصلوة علی القبر مطبوعہ دار المعرفۃ)
(التاری شرح البخاری ج ۸ ص ۱۳۲)

عن ابی ہریرہ عن ابیہ ان النبی ﷺ مر علی قبر جدید حدیث عہد بدفن ومعه ابوبکر فقال قبر من هذا؟ فقال ابوبکر یارسول اللہ ﷺ هذه ام محجن كانت مولعة بلفظ القدی من المسجد فقال افلا اذنتمونی فقالوا کنت نائمنا فکثرنا ان نھیجک قال فلا تفعلوا فان صلواتی علی موتاکم نور لہم فی قبورہم۔
(بخاری شریف ج ۳ ص ۷۸ باب الصلوة علی القبر بعد ما یفن المیت)

عن یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال خر جنا مع رسول اللہ ﷺ فلما وردنا البقیع اذا هو بغير جدید فسال عنه فقیل فلانة فعرفھا فقال

ابو ہریرہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کا ایک مرتبہ ایک بالکل نئی قبر کے قریب سے گزر ہوا جس میں ابھی ابھی کوئی دفنایا گیا تھا آپ کے ساتھ ابوبکر صدیق بھی تھے آپ نے پوچھا یہ کس کی قبر ہے؟ ابوبکر نے عرض کیا یہ ام محجن کی قبر ہے جو مسجد سے کوڑا کرکٹ صاف کرتی تھی آپ نے فرمایا: تم نے مجھے اطلاع کیوں نہ کی؟ حاضرین نے عرض کیا: حضور! آپ آرام فرما رہے تھے اس لیے ہم نے آپ کو بیدار کرنا اچھا نہ سمجھا۔ فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا۔ بے شک میرا کسی کو مرنے والے پر نماز جنازہ ادا کرنا ان کے لیے ان کی قبروں میں نور ہوا کرتا ہے۔

حضرت یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کی سمیت میں چلے چلے جب جنت البقیع پہنچے تو آپ نے اچانک ایک نئی قبر کے بارے میں پوچھا (یہ کس کی ہے؟) بتایا

الا اذنتمونی بها قالوا یا رسول اللہ کنت قاتلاً
فکرهنا وردنودنک فقالا تفعلوا لا یموتن فیکم
میت ما کنت بین اظهرکم الا اذنتمونی به فان
صلوتی علیہ له رحمة (مسند امام احمد بن حنبل ج ۷ ص ۲۲۵)
باب الصلوة علی القبر بعد ارفع مطبوعہ قاہرہ

گیا کہ قلاں عورت کی ہے آپ نے اسے جان لیا پھر فرمایا: تم نے
مجھے اس کی اطلاع کیوں نہ کی؟ عرض کرنے لگے: یا رسول اللہ!
آپ قیلولہ فرما رہے تھے اس لیے ہم نے آپ کو اطلاع کرنا
مناسب نہ سمجھا فرمایا: آئندہ ایسا نہ کرنا تم میں سے جب بھی کسی کا
انتقال ہو جائے تو جب تک میں بنفس نفیس تم میں موجود ہوں تو مجھے
ضرور اطلاع کر دیا کرنا کیونکہ کسی میت پر میرا نماز ادا کرنا اس کے
لیے رحمت ہے۔

قارئین کرام! امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول کہ حضور ﷺ کا کسی میت پر نماز جنازہ ادا فرمانا دراصل برکت اور نورانیت کے
لیے تھا بات ان کی اپنی طرف سے نہیں تھی بلکہ خود سرکارِ دو عالم ﷺ کے ارشادِ گرامی کے تحت تھی۔ گویا امام موصوف کا قول
دراصل احادیث کا نچوڑ ہے۔ اب ہم دوسرے مسئلے کی طرف آتے ہیں یعنی نماز جنازہ کی تکبیریں صرف چار ہیں۔ احادیث مبارکہ میں
چار سے زائد تکبیرات کا ذکر موجود ہے لیکن آخر الامر حضور ﷺ کا عمل شریف چار تکبیر کہنا تھا۔ امام موصوف نے اس بحث کو اپنی
دوسری تصنیف ”کتاب الآثار“ میں بالتفصیل ان الفاظ سے تحریر فرمایا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے جناب حماد اور
انہوں نے جناب ابراہیم سے یہ سنایا کہ حضور ﷺ کے
وصال شریف تک نماز جنازہ کی پانچ، چھ اور چار تکبیریں پڑھی جاتی
تھیں پھر ابوبکر صدیق کے دور خلافت میں یہی طریقہ ان کے
وصال تک چلتا رہا پھر عمر بن خطاب خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ کی
خلافت کے دوران یہی طریقہ جاری رہا جب انہوں نے دیکھا تو
فرمایا: اے جماعت صحابہ! جب تم اختلاف کرو گے تو بعد والے خود
بخود اختلاف میں پڑ جائیں گے لوگوں کے لیے دور جاہلیت قریب
ہی گزرا ہے لہذا تم کسی ایک بات پر متفق نہ بنو ہو جاؤ تا کہ بعد
والے بھی اسی پر متفق رہیں۔ حضور ﷺ کے صحابہ نے عمل کر
یہ سوچا کہ حضور ﷺ کے وصال فرمانے کے قبل آخری نماز
جنازہ آپ نے کیسے اور کتنی تکبیروں سے ادا فرمائی ہم بھی اسی پر متفق
ہو جائیں گے اور اس کے سوا کو چھوڑ دیں گے۔ آپ کے صحابہ کرام
نے اتفاق سے یہ معلوم کیا کہ آپ کی آخری نماز جنازہ کی اداہنگی
چار تکبیروں کے ساتھ تھی۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور
یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن
ابراہیم ان الناس كانوا یصلون علی الجنائزہ خمساً
وستاواربعاً حتی قبض النبی ﷺ ثم کبر وابعث
ذالک فی ولایة اسی بکر رضی اللہ عنہ حتی قبض
ابوبکر ثم ولی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
فافعلوا ذالک فی ولایة فلما رای ذالک عمر بن
الخطاب قال انکم معشر اصحاب النبی ﷺ
متی ماتختلفون یختلف من بعدکم والناس حدیث
عهد بالجاهلیة فاجمعوا علی شیء یجتمع علیہ من
بعدکم فاجمع رای اصحاب محمد ﷺ ان
ینظروا اخر جنازة کبر علیہا النبی ﷺ حین
قبض فیاخذون بہ فیرفضون بہ ماسوی ذالک
فنظروا فوجدوا اخر جنازة کبر علیہا رسول اللہ
ﷺ اربعاً قال محمد وبہ نأخذ وهو قول اسی
حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔

(کتاب الآثار ص ۳۹ باب الصلوة علی الجنائزہ مطبوعہ کراچی)

یاد رہے کہ روافض نماز جنازہ میں پانچ تکبیرات کہتے ہیں۔ بہر حال روایات چھ تک بھی ملتی ہیں اور حضرت عمر بن الخطاب رضی
اللہ عنہ کے دور خلافت کے ابتدائی ایام میں چار پانچ اور چھ تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ ادا کی جاتی رہی لیکن پھر تمام موجود صحابہ کرام

نے بالاثاق یہ طے کیا کہ حضور ﷺ کے آخری عمل شریف پر جمع ہو جانا چاہیے چنانچہ چار تکبیروں پر تمام نے اتفاق کیا جس سے معلوم ہوا کہ پانچ یا چھ تکبیرات میں ضرور لیکن حضور ﷺ کے آخری عمل نے ان کا منسوخ ہونا ظاہر کر دیا ہے۔ یہی احتلاف کا مذہب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

زندہ کی آہ و فغاں سے مردہ کو عذاب

دیئے جانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی انہیں عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث سنائی کہ فرمایا اپنے مردوں پر نہ رویا کرو کیونکہ میت کو اس کے گھر والوں کے رونے سے عذاب دیا جاتا ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے وہ اپنے والد سے اور وہ عمرہ بنت عبد الرحمن سے بتاتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سنا جبکہ ان کے سامنے یہ کہا گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ زندہ کے رونے سے مردہ کو عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابن عمر کی مغفرت فرمائے وہ جھوٹ تو نہیں بولتا لیکن وہ بھول گیا یا غلطی کھا گیا ہے۔ بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جنازہ کے قریب سے گزر ہوا جس کے گھر والے اس پر رو رہے تھے اور اسے (میت کو) قبر میں عذاب دیا جا رہا تھا۔ امام محمد کہتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ذکر شدہ دونوں روایات دراصل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان میت پر رونے اور اس کو عذاب دیئے جانے میں دونوں کے اختلاف پر مبنی ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا کہنا تھا کہ میت پر رونے کی وجہ سے اس کو عذاب دیا جاتا ہے حالانکہ سیدہ عائشہ اصل بات کہ جس کے بچنے میں ابن عمر کو نسیان یا خطا ہوئی اسے بیان کرتی ہیں۔ حضور ﷺ کا ایک میت کو عذاب میں مبتلا دیکھنا اور دوسری طرف اس کے گھر والوں کو رونے دیکھ کر فرمانا کہ میت کو عذاب ہو رہا ہے۔ اس سے حضرت عبد اللہ بن عمر یہ سمجھے کہ میت کو عذاب اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے ہو رہا ہے حالانکہ اسے عذاب اپنے اعمال کی وجہ سے ہو رہا تھا۔ اس کو ذکر فرمانے کے بعد امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر ہے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کو اختیار کرنے کی ایک وجہ تو وہی جو مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے خود بیان فرمائی وہ یہ کہ ابن عمر کو نسیان یا خطا ہو گئی۔ دوسری وجہ کتب احادیث میں مذکور درج ذیل ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال مر رسول اللہ ﷺ بقبر فقال ان هذا ليعذب الان بكماء

۱۱۳- بَابُ مَا رَوَى أَنَّ الْمَيِّتَ

يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ

۳۱۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَجِبَكُمَا عَلَى مَوْنَا كُمْ فَإِنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَحْيَاهُ عَلَيْهِ.

۳۱۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ وَكَتَبَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ أَنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَغْفِرُ اللَّهُ لِابْنِ عُمَرَ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْتُبْ وَلَكِنَّهُ قَدْ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ أَمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ مِثْلَى عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَكُونُونَ وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ بِبُكَاءِ قَبْرِهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اہلہ علیہ فقالت عائشة غفر اللہ لابی عبد الرحمن
انہ واهم ان اللہ تعالیٰ یقول ولا تزروا زرة
وزر اخری انما قال رسول اللہ ﷺ ان هذا
لیعذب الان واهلہ یشکون علیہ۔
(مسند امام احمد بن حنبل ج ۷ ص ۱۱۵ باب ماجاء فی ان المیت یعذب بما کاد احدہ)
اب عذاب میں گرفتار ہے جس کی وجہ سے اس کے گھر والوں کا اس
پر روتا ہے۔ اس پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ
تعالیٰ ابو عبد الرحمن کو معاف کرے انہیں وہم ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے: کوئی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا بے شک حضور
ﷺ نے یوں فرمایا تھا۔ اس مرد کو اب عذاب ہو رہا ہے اور
اس کے گھر والے اس پر روتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا استدلال دو مضبوط بنیادوں پر ہے۔ یہ دوسری وجہ تو نص قطعی ہے اس لیے اس
استدلال کو ترجیح دی جاتی چاہیے جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک کی بنیاد بنایا۔ اسی سلسلہ میں ایک اور حدیث بھی ملاحظہ ہو
جائے۔

فلما اصیب عمر دخل صہیب رضی اللہ عنہ
بیکی یقول وارخاہ واصحابہ فقال عمر رضی اللہ
عنہ یا صہیب اتبکی علی وقد قال رسول اللہ
ﷺ ان المیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ۔
قال ابن عباس فلما مات عمر رضی اللہ عنہ ذکرت
ذالک لعائشہ رضی اللہ عنہا فقالت رحمہ اللہ
عمر رضی اللہ عنہ واللہ ما حدث رسول اللہ
ﷺ ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء اہلہ علیہ
ولکن قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ لیزید الکافر
عذابا ببکاء اہلہ علیہ۔
(بخاری شریف ج ۳ ص ۷۳ کتاب الجنائز مطبوعہ حیدرآباد دکن)
جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو زخمی کر دیا گیا تو حضرت صہیب
رضی اللہ عنہ روتے ہوئے آئے اور ہائے ساقی ہائے بھائی کہہ رہے
تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر فرمایا: اے صہیب! کیا تم مجھ
پر روتے ہو حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میت کو
اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے۔ ابن
عباس فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔ اس
کے بعد یہی بات سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کی گئی تو آپ
نے فرمایا: اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے۔ خدا کی قسم! حضور
ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ مومن میت کو اس کے گھر والوں کے رونے کے
سبب عذاب دیا جاتا ہے بلکہ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کافر کو
اس کے گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب دے گا۔

روایت مذکورہ سے واضح ہوا کہ رونے والوں کے سبب عذاب دیا جانا صرف کافر میت کے ساتھ مخصوص ہے۔ مطلب یہ کہ اس
کے عذاب کو اور زیادہ کر دیا جاتا ہے کیونکہ وہ زندگی بھر اپنے خاندان کے مرنے والے افراد پر روتا ہے اور اسے اچھا جانا رہا اسی لیے
اگر کوئی مسلمان یہ سمجھتا ہو کہ میت پر رونا اچھا کام ہے اور خواہش رکھے کہ میرے مرنے پر بھی میرے ورثاء مجھ پر رومیں تو ایسے رونے
کے سبب اسے بھی عذاب دیا جائے گا۔ اس کی تائید دو ثقیل بخاری شریف میں درج ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث دوسری احادیث کی بہ نسبت زیادہ محفوظ ہے
کیونکہ وہ کتاب و سنت کے دلائل سے مناسبت رکھتی ہے اگر پوچھا جائے کہ کتاب اللہ سے مناسبت کس طرح ہے؟ تو جواب دیا جائے
گا کہ یہ آیت اس پر دلائل ہیں۔ (۱) لا تزروا زرة وزر اخری (۲) ان لیس للانسان الا ما سعی (۳) لمن یعمل مثقال
ذرة خیرا یرہ ومن یعمل مثقال ذرة شرا یرہ (۴) لنجزی کل نفس بما تسعی۔

احادیث اس پر یہ ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک شخص کو فرمایا: کیا یہ تیرا بیٹا ہے؟ عرض کی جی حضور! آپ نے فرمایا: بہر حال
ندو تجھ پر خیانت کرے اور نہ تو اس پر خیانت کرے۔ ہر آدمی کا اچھا برا عمل اسی کے لیے ہے نہ کہ غیر کے لیے۔

رونے والی کو رونے کا عذاب

ان ابا اسلام حدثنا ان ابا مالک الاشعري حدثنا ان النبی ﷺ قال اربعة فی امتی فی امر الجاهلیة لا یترون کونهن الفخر فی الاحساب. واطعن فی الانساب والاستسقاء بالنجوم والنحاحة وان النائحہ اذا لم تب قبل موتها تقام یوم القیامة وعلیها مربال فن قطران ودرع من حوب.

(یعنی شریف ج ۳ ص ۷۳ باب ما یرکن تعظی فی النیاحۃ)

ابو مالک اشعری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے لوگ جاہلیت کی چار باتوں نہ کو چھوڑیں گے (۱) حسب پر فخر کرنا (۲) نسب میں طعن کرنا (۳) ستاروں سے پارش طلب کرنا (۴) اور میت پر رونا۔ میت پر رونے والی اگر اپنے مرنے سے پہلے اس فعل سے توبہ نہیں کرے گی (اور مر جائے گی) تو قیامت کے دن یوں کھڑی ہوگی کہ تارکوں کی قمیص اور خارش وار چادر پہنے ہوئے ہوگی۔

روایت مذکورہ سے بھی یہی ثابت ہوا کہ رونے سے رونے والی کو ہی عذاب ہوگا میت کو اس کے رونے سے عذاب نہ ہوگا۔ اسی قسم کی بہت سی احادیث ”مصنف ابن ابی شیبہ“ ج ۳ ص ۳۹۰ پر مرقول ہیں۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا عورتوں سے بیعت لینے میں ایک شرط یہ بھی موجود ہے کہ میت پر روئیں گی نہیں جس سے معلوم ہوا کہ باوازا بلند تصنع اور بناوٹ سے میت پر رونا قطعاً پسندیدہ عمل نہیں کیونکہ اس کی وجہ سے رونے والیوں کو عذاب ہوگا اور یہ بھی کہ اس فعل کی سزا اس کے کرنے والوں تک محدود رہے گی۔ میت کا اس میں کوئی حصہ نہیں جبکہ زندگی میں اسے ناپسند سمجھتا رہا اور اس سے بچتا رہا۔ فاعتبہر وایا اولی الابصار۔

۱۱۴۔ بَابُ الْقَبْرِ یَتَّخِذُ مَسْجِدًا أَوْ

یُصَلِّیَ إِلَیْهِ أَوْ یَتَوَسَّدُ

۳۱۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِکٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ الْمُسَبِّحِ عَنْ أَبِي هُرَیْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَاتِلِ اللَّهُ الْیَهُودَ اتَّعَدُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ.

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے وہ سعید بن مسیب سے اور وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ یہودیوں کو ہلاک کرے انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔

حدیث مذکور میں قبروں کو مسجدیں بنانے کا مطلب یہ ہے کہ قبروں پر مسجدیں بنائی جائیں یہ بھی ممنوع ہیں اور اسی طرح قبر کی طرف بلا حجاب منہ کر کے نماز پڑھنا اور ان کے ساتھ تکیہ لگانا بھی ممنوع ہے۔ رہا یہ کہ کسی پیغمبر یا ولی اللہ کی قبر کے نزدیک مسجد بنانا تو یہ نہ جائز ہے اور نہ ہی حدیث پاک کا یہ مدعی ہے۔ غیر مقلد اور دیوبند اس کی احادیث سے یہی مطلب اخذ کرتے ہیں۔ اسی حدیث کی تشریح کرتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد لکھتا ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی نیک آدمی مر جاتا اس کی قبر پر وہ مسجد بنا لیتے نیز بخاری اور مسلم میں ابو مرثد غنوی سے مروی روایت لکھی کہ حضور ﷺ نے فرمایا قبروں پر نہ بیٹھو یعنی مجاورت نہ کرو پھر اس پر خانہ ساز تشریح جزی کہ مراد یہ ہے کہ قبروں کے پاس مسجد بنانا اور قبروں کی مجاورت کرنا منع ہے۔

درحقیقت ان خیالات و نظریات کے حامل یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر جو مساجد ہیں یہ تعمیر کی جاتی ہیں یہ ناجائز ہیں۔ ان میں نماز پڑھنے والے، صاحب قبور سے برکت حاصل کرنے کی نیت سے وہاں نمازیں ادا کرتے ہیں اور یہ شرک ہے کیونکہ نماز میں صاحب قبر کا خیال ان کے نزدیک بہت بری بات ہے جیسا کہ ان کا ایک پیشوا اسماعیل دہلوی ”مصابہ مستقیم“ میں لکھ چکا ہے کہ نماز میں حضور ﷺ کا تصور آجانا گمراہی اور گمراہی کے تصور سے بدتر ہے۔ (معاذ اللہ) کیونکہ آپ کا خیال و

تصور از روئے تعظیم آئے گا اور غمازی تعظیم کرے گا۔ ایسی تعظیم ان کے نزدیک شرک ہے۔ اس کے خلاف اگر گائے یا گدھے کا خیال آیا تو تعظیم کے بغیر آئے گا لہذا یہ خیال اول الذکر سے بہت کم درجہ کا ہے۔ ہم سب سے پہلے اس بات پر بحث کرتے ہیں کہ اہل اللہ کی قبور کے نزدیک نماز ادا کرنے اور دفن ہونے میں کچھ فوائد ہیں یا کون نہیں۔ نیز ان کے نزدیک مسجد کی تعمیر کی کیا حیثیت ہے؟

حضرات انبیاء اور اولیاء کی قبور کے پاس مدفون ہونے اور وہاں

مساجد تعمیر کرنے کی برکات کے اثبات پر دلائل

قال ابن عباس تنازعوا فی النبیان قال المسلمون نبی عندہم مسجد الانہم کانوا علی دیننا وقد ماتوا مسلمین وقال المشرکین نبی علیہم بنیاننا یسکنہ الناس یتخذونہ قریۃ او علی باب کھفہم بنیاننا یمنع الناس من التطرق الیہم ظنا بتریتہم لانہم من اہل نسبنا كما قال اللہ تعالیٰ فقالوا ای المشرکون من اہل القریۃ ابنا علیہم بنیاننا ربہم اعلم بہم قال الذین غلبوا علی امرہم ای المسلمون بید و سبیس واصحابہ فانہم کانوا اصحاب ملک و ثروۃ و حکومت حینئذ نتخذن علیہم مسجدا یصلی فیہ المسلمون یتبرکون بہم۔

(تفسیر مظہری ج ۶ ص ۲۳ پارہ ۱۵ معارف القرآن ج ۵ ص ۵۶۳)

(امام غفر شیعہ کراچی)

(قرآن کریم میں اصحاب کہف کے متعلق تفصیلی واقعہ مذکور ہے۔ اس کا ایک حصہ یہ کہ جب لوگوں نے ان کا اس غار میں معائنہ کیا جہاں وہ آرام فرما تھے تو انہیں بہترین حالت میں پایا پھر لوگوں میں یہ اختلاف ہوا کہ ان کی قبر پر کیا بنانا چاہیے؟ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کچھ تعمیر کرنے پر ان کا اختلاف ہوا۔ مسلمانوں کا کہنا تھا کہ ہم ان کے قریب مسجد بنائیں گے کیونکہ یہ حضرات ہمارے دین کے ماننے والے تھے اور ان کا وصال بھی اس حالت اسلام پر ہوا ہے اور شرک بولے کہ ہم ان پر کوئی رہائشی جگہ تعمیر کریں گے لوگ اس میں سکونت رکھیں گے اور پھر یہ یسعی بن جائے گی یا ان کے غار کے دروازہ پر ایسی عمارت تعمیر کریں گے جو لوگوں کو ان کے پاس آنے سے رکاوٹ کا کام دے گی۔ یہ غن کرتے ہوئے کہ یہاں ان کی قبریں ہیں کیونکہ وہ ہمارے بنی نسب سے تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے پس یسعی کے مشرک کہنے لگے۔ ان پر کوئی عمارت کھڑی کر دو ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ مسلمان کہنے لگے یعنی بید و سبیس اور اس کے ساتھی کہنے لگے جو اس وقت صاحب ملک اور مالدار تھے اور اس وقت ان کی حکومت تھی۔ ہم ضرور بالضرور ان پر مسجد تعمیر کریں گے مسلمان اس میں نماز ادا کیا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کیا کریں گے۔

صاحب تفسیر مظہری وغیرہ مفسرین کی تفسیر سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

(۱) لتتخذن علیہم مسجدا یعنی قبر پر مسجد بنانے کا مطلب قبر کے نزدیک مسجد بنانا ہے جیسا کہ تمام ایسی مساجد جو کسی مزار پر بنائی گئیں ان کے مشاہدہ سے ثابت ہے۔

(۲) صاحب مزار کے مزار کے قریب تعمیر مسجد کا مقصد یہ کہ وہاں لوگ نماز ادا کریں گے اور ان سے برکت حاصل کریں گے۔

(۳) اصحاب کہف کے غار پر مسجد تعمیر کرنے والے مسلمان تھے۔

(۴) ان کے غار کے قریب یا غار کے منہ پر مسجد کی بجائے عام تعمیر کرنے والے مشرکین تھے۔

(۵) مسجد کئیر اور اسکا پہ کھف کے مزار کی زیارت سے روکنے والے بھی مشرکین تھے۔

(۶) اللہ تعالیٰ نے کئیر مسجد کے معتقدین کو غلبہ عطا فرمایا جس کی وجہ سے وہاں مسجد ہی کئیر ہوئی۔

ان امور میں غور کیا جائے تو حقیقت حال کمل کر سامنے آجاتی ہے کہ اولیاء کرام کے مزارات کے قریب مساجد کی تعمیر شریعت محمدیہ کے آنے سے پہلے بھی مسلمانوں کا عمل تھا اور بعد میں تا قیامت مسلمانوں کا ہی یہ عمل رہا ہے اور رہے گا۔ اس کی مخالفت پہلے بھی ہے دین کرتے رہے اور آج بھی کرتے ہیں۔ برصغیر اور اس سے باہر شاید ہی کوئی مشہور ولی کی قبر ایسی ہو جس کے قریب مسجد تعمیر نہ ہوئی ہو۔ اس بارے میں مسجد نبوی کی مثال عظیم مثال ہے جس میں سرکار ابد قرار ﷺ اور حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی قبور مقدمہ ہیں۔ اسی مسجد نبوی کے بارے حدیث پاک شاہد ہے کہ یہاں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر خود حضور ﷺ نے مقرر فرمایا نیز یہ بھی موجود کہ بالترتیب یہاں چالیس نمازیں ادا کرنے والے کے لیے آپ کی شفاعت لازم ہے۔ یہ برکت اور ثواب کی زیادتی صرف اور صرف اس لیے ہے کہ اس میں رحمۃ للعالمین جلوہ فرما ہیں۔

در شرح شیخ ابن حجر ہشمی مکی در شرح حدیث لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجدا . گفۃ است کہ این ہر تقدیر است کہ نماز گزار بد بجانب قبر از جہت تعظیم وے کہ آن حرام است بالاتفاق واما اتخاذ مسجد در جوار پیغمبر یا صالح و نماز گزار دن نزد قبر وے نہ بقصد تعظیم قبر از توجہ بد بجانب قبر بلکہ بنیت حصول مدد از وے تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قبر و مجاورت مرآن روح پاک را حرج نیست۔

(اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۶۳ باب زیارۃ القبور)

قارئین کرام! مذکورہ حدیث نبوی ﷺ کی وہ تشریح جو برصغیر کے مشہور محدث، محقق جناب شیخ عبدالحق صاحب دہلوی نے کی۔ مولوی عطاء اللہ غیر مقلد نے اس کے خلاف چل کر ڈیڑھ ایش کی الگ مسجد بنانے کی کوشش کی۔ شیخ عبدالحق نے واضح لکھ دیا کہ صاحب مزار کے قریب نماز ادا کرنے میں اگر نیت یہ بھی ہو کہ اس سے میری نماز میں زیادہ ثواب ہوگا تو یہ درست ہے۔

قال البیضاوی لما کانت الیہود والنصارى یسجدون لقبور الانبیاء تعظیما لشانہم ویجعلونہا قبلۃ یتوجہون فی الصلوۃ نحوہا واتخذوا اوثانا لعنہم النبی ﷺ ومنع المسلمین عن مثل ذالک فاما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح وقصد التبرک بالقرب منه لا للتعظیم ولا للتوجہ الیہ فلا یدخل فی الوعد المذکور۔

(باب من احب ان یرئی فی الارض المقدس)

بیضاوی نے کہا کہ جب یہودی اور عیسائی حضرات انبیاء کرام کی قبروں کو ان کی حالت شان کے پیش نظر خدہ گاہ بنائے ہوئے تھے اور انہوں نے ان کی قبور کو نماز کے لیے دوران نماز قبلہ بنا لیا تھا اور پھر انہوں نے ان کی قبور کو بت بنا لیا تو آپ حضور ﷺ نے ان پر لعنت بھیجی اور مسلمانوں کو ایسا کرنے سے منع فرما دیا لیکن کسی بزرگ کے مزار کے گرد وواح کوئی مسجد تعمیر کر لینا تاکہ صاحب مزار کے قرب کی برکتیں حاصل ہو جائیں یہ قریب قبر والے کی تعظیم کے لیے ہو اور اس کی قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا

بھی مقصود نہ ہو تو یہ اس حدیث کی وسید میں شامل نہیں۔

اور یونہی حضرات انبیاء کرام کی آرام گاہیں، شہداء کی قبریں اور اولیاء کرام کے مزارات سے جس قدر ممکن ہو ان کے قرب و جوار کی برکتوں اور ان پر اترنے والی رحمتوں کو حاصل کرنا چاہیے۔ یہ سب کچھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اقتدا کرتے ہوئے ہوتا ہے۔ اُنھی۔ اس بات کا دار و مدار اس پر ہے کہ اصل مقصد مطلوب ان پیغمبروں کا قرب حاصل کرنا ہے جو بیت المقدس میں مدفون ہیں۔ اسی کو قاضی عیاض نے ترجیح دی ہے۔

وكذلك ما يمكن من مدافن الانبياء وقبور الشهداء والاولياء تمنينا بالجوار وتعوضا للرحمة النازلة عليهم اقتداء بموسى عليه السلام انتهاء وهذا بناء على ان المطلوب القرب من الانبياء الذين دفنوا بيت المقدس وهو الذي رجحه عياض. (فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۶۱) باب من احب الدفن في الارض المقدسة

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اقتدا ایک واقعہ یا دعا کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ وہ یہ کہ حضرت کلیم اللہ علیہ السلام نے اپنے وصال شریف کے بالکل قریب اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی۔ اے اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پتھر پھینکے جانے کی مقدار پر کر دے۔ آپ کا اس دعا سے یہ مطلب تھا کہ وہاں مدفون نیک حضرات کے قرب کی وجہ سے ان پر اترنے والی رحمتیں اور برکتیں ہر دفن ہونے والے کو حاصل ہو جاتی ہیں۔ بہر حال تفسیر اور اس کی شروحات سے معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام اور بزرگان دین کے مزارات کے قریب دفن ہونے والے، بیٹھے والے اور ذکر کرنے والے پر ان گنت رحمتیں اور برکتیں نازل ہوتی ہیں اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ ان مساجد میں جویسے پاکیزہ حضرات کے قرب و جوار میں بنائی گئیں ان میں نماز کی ادائیگی اور جگہ کی نسبت ادا کی گئی نمازوں سے ثواب و برکت میں کہیں زیادہ ہے۔

مذکورہ مسئلہ پر احادیث مبارکہ کی شہادت

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ ہمیں حضور ﷺ نے حکم دیا کہ ہم اپنے مردوں کو نیک لوگوں کے درمیان دفن کریں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ اپنے مردوں کو نیکوں کے درمیان دفن کرو کیونکہ بے شک جس طرح زندہ اپنے بڑے مسیہ سے اذیت پاتا ہے اسی طرح مردہ بھی اپنے بڑے پڑوس سے دکھی ہوتا ہے۔

عن علی رضی اللہ قال امرنا رسول اللہ ﷺ ان ندفن موتانا وسط قوم صالحین وعن اسی ہریرہ مرفوعاً ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحي بجوار السوء.

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۸ باب البی من جمیع القبر والقبور)

ان دونوں احادیث سے میت کے قرب کا فائدہ و نقصان معلوم ہوا۔ اچھوں کے پاس دفن ہونے والا ان پر اترنے والی برکتوں سے بہرہ ور اور بُروں کے قریب ان پر پڑنے والی سختیوں سے بد مزہ ہوگا اسی لیے حضور ﷺ نے اچھوں کی قربت کا مرنے کے بعد بھی حکم دیا ہے۔ ان احادیث کے پیش نظر محدثین کرام نے نیکوں کے پاس دفن ہونے کو اچھا عمل کہا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بیت المقدس سے پتھر پھینکے جانے تک کے فاصلہ پر دفن ہونے کی دعا مانگی۔ یہ وہ جگہ ہے کہ جہاں آپ اس وقت آرام فرما ہیں۔ اس دعا کی وجہ یہ بھی کہ وہ فضیلت حاصل ہو جائے جو اس مقدس زمین میں مدفون حضرات کو حاصل تھی یعنی حضرات انبیاء کرام اور دوسرے بہت سے اللہ تعالیٰ

فسال الله تعالى الدنوم من بيت المقدس ليدفن فيه دنو الوری رام الحجر من ذالك الموضع الذين هو الان موضع قبره لوصل الي بيت المقدس وانما سال ذالك بفضل من دفن فی الارض المقدسة من الانبياء والصالحين فاستحب

کے برگزیدہ بندوں کی قربت حاصل ہو جائے تو آپ نے یہ پسند فرمایا کہ ان پاکیزہ لوگوں کا پڑوس زندگی کی طرح زندگی کے بعد بھی اچھا ہے اور اس لیے بھی کہ لوگ ان مقدس مقامات کی زیارت کرنے آتے ہیں ان کی قبور کی زیارت کرتے ہیں اور ان میں مدفون حضرات کے لیے دعا کرتے ہیں۔

بہر حال کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد بنانے یا اس کی قبر کے احاطہ میں نماز ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس سے مقصد اس بزرگ کی روح سے مدد طلب کرنا یا عبادت میں اثر انگیزی ہو نہ کہ اس کی تعظیم اور اس کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھنا مقصد اصلی ہو۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مرقہ منور بیت اللہ شریف میں عظیم کے اندر ہے پھر وہ مسجد حرام افضل ترین جگہ ہے کہ ہر نمازی وہاں نماز ادا کرنے کا مشتاق ہے۔

بہر حال جو شخص کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد تعمیر کرتا ہے یا اس کے جوار میں نماز پڑھتا ہے اور یہ اس لیے کرتا ہو کہ اس بزرگ سے برکت کا حصول ہو اور ان کے قرب کی بدولت دعا میں قبولیت آجائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کے جواز پر حجت یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قبر انور بیت اللہ شریف میں عظیم کے اندر ہے پھر یہ جگہ نماز کے لیے افضل ترین قرار دی گئی۔

ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ کسی بزرگ کے مزار کے قریب مسجد کی تعمیر اور وہاں نماز وغیرہ نیک افعال کی ادائیگی اس غرض سے کہ ایسا کرنے سے اس فعل میں برکت اور اس بزرگ پر اترنے والے فیوض و برکات کا حصہ ملے گا، کوئی گناہ نہیں بلکہ یہ امر مستحسن ہے اور اس کی دلیل حضرت اسماعیل علیہ السلام کے مزار کی جگہ کو بیت اللہ شریف کا افضل ترین مقام قرار دیا جاتا ہے لہذا اس نیت کے ساتھ کام انجام دینے والوں کو روکنا اور اسے بدعت کہنا دراصل سلف صالحین کے طریقہ کے خلاف چلنے پر اکسانا ہے اور دلوں سے اہل اللہ کی محبت نکالنا ان کی عظمت سے منہ چراتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے شر سے محفوظ رکھے۔ آمین

قبروں کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے اور قبروں کے نزدیک مسجد بنانا جائز ہے۔ معاذ اللہ مسجد بنانے سے یہ غرض نہ تھی کہ لوگ ان کی قبروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کریں بلکہ غرض یہ تھی کہ صالحین کے قرب و جوار میں ایک عبادت خانہ بنا دیا جائے تاکہ لوگ ان کے قریب عبادت کیا کریں اور وہاں نمازیں پڑھا کریں اور ان کے قرب سے برکت حاصل کریں۔ (معارف القرآن از شیخ الحدیث محمد ادریس کاندھلوی۔ زیر آیت لنتخذن علیہم مسجد ا)

معنی ابن قدامہ میں ہے کہ ایسے قبرستان میں دفن ہونا بہت

مجاور تہم فی المعات کما فی الحیاة ولان الناس یفقدون المواضع الفاضلة ویزورون قبورہا ویدعون لاہلہا۔ (عمدة القاری شرح معجم البخاری ج ۸ ص ۱۳۹ باب من احب ان یدفن فی الارض المقدس)

اھا من اتخذ مسجدی جوار صالح اوصلی فی مقبرة وقصد الاستظہار بروحہ او وصول الثرما من الثرعات الیہ لاللعظیم لہ والتوجہ نحوہ فلا حرج علیہ الاثری ان مرقہ اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک المسجد الفضل مکان یتحرى المصلی لصلوٰتہ۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۲۰۲ باب الساجد کتبہ امدادیہ لکائن حاشیہ ثانی محمد محدث تہاوی ج ۱ ص ۱۱۵)

فاما من اتخذ مسجد اقرب رجل صالح اوصلی فی مقبرہ فقد للتبرک بالثارہ واجابہ دعا رہناک فلا حرج فی ذالک واضع لذلک بان قبر اسماعیل علیہ السلام فی المسجد الحرام عند الحطیم ثم ان ذالک الموضع افضل مکان للصلوٰۃ فیہ۔ (اکمال اکمال المعلم شرح المسلم ج ۲ ص ۲۳۳)

فی المغنی لابن قدامة ویستحب الدفن فی

المقبرة التي يكثر فيها الصالحون والشهداء لتأله
بركتهم وكذا لك في البقاع الشريفة وقد روى
الشيخان باسناد هما ان موسى عليه السلام لما
حضره الموت سال الله تعالى ان يدنيه الى الارض
المقدسة رمية بحجر قال وجمع الاقارب في الدفن
حسن لقول النبي ﷺ لما دفن عثمان بن
مطعون ادفن اليه من مات من اهلي.

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۸۸ معنی ج ۲ ص ۳۸۹)

اچھا ہے جس میں صالحین اور شہداء کرام کی قبور زیادہ ہوں تاکہ ان
کی برکات کو وہ دفن ہونے والا بھی پالے۔ یونہی دیگر مقامات
مقدسہ میں دفن ہونا بھی بہت اچھا ہے۔ بخاری و مسلم نے اپنی اپنی
اسناد کے ساتھ روایت کی کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
وصال کا وقت قریب ہوا تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی اے
اللہ! مجھے بیت المقدس کے قریب پتھر پھینکنے کی مسافت پر قبر نصیب
کرنا نیز لکھا کہ اقارب کا ایک دوسرے کے قریب دفن ہونا بھی
اچھی بات ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت عثمان بن
مظعون رضی اللہ عنہ کے دفنائے جانے کے بعد فرمایا تھا کہ میرے
اہل میں سے جو انتقال کر جائے گا اسے میں اس کے ساتھ دفن
کروں گا۔

اس کے بعد صاحب اعلاء السنن نے لکھا: قلت ورواہ ابو داود واسنادہ حسن میں کہتا ہوں اس روایت کو ابو داؤد نے لکھا اور
اس کی اسناد حسن ہیں۔

قارئین کرام! محدثین کرام نے اس بات کی تصریح فرمادی کہ اللہ کے نیک بندوں کے ساتھ کسی گناہ گار کی قبر بن جانا زہے
نصیب کی بات ہے تاکہ ان کی برکات سے یہ بھی بہرہ ور ہو اور حضرات محدثین کا اس امر کو مستحب فرمانا اپنی طرف سے نہیں بلکہ حدیث
حسن سے انہوں نے استدلال فرمایا ہے جیسا کہ ابھی حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد
گرامی گزرا۔ حضور ﷺ کے مذکورہ ارشاد گرامی کون کر صحابہ کرام نے اپنے اپنے اقارب کو عثمان بن مظعون کے قریب دفن کرنا
شروع کر دیا تھا لہذا حضرات اولیاء کرام کی بعد از وصال مجاورت بھی نہایت مفید اور باعث اجر و ثواب ہے۔ ایسا کیوں نہ ہو آخر رسول
اللہ ﷺ، صحابہ کرام، محدثین اور علماء ملت کے نزدیک یہ سعادت بہت باہرکت اور اس کا انجام انتہائی مفید ہے۔ اس مسئلہ سے
یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ بعد از وصال اللہ کے نیک بندے اپنے قرب میں بسنے اور آنے والوں کو مستفید فرماتے ہیں اور وہ باذن
اللہ صاحب تصرف ہیں۔ اس ذیلی مسئلہ کو ہم مختصر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

اولیاء کرام اپنی قبور میں تصرف کرنے میں زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ متصرف ہوتے ہیں

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سیدنا امام موسیٰ
کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی قبر انور قبولیت دعا کے لیے تیر بہدف علاج
ہے اور حجۃ الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس
سے اس کی اپنی زندگی میں طلب مدد کی جاتی رہی اس سے اس کے
وصال کے بعد بھی مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ مشائخ عظام میں ایک
عظیم شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے چار مشائخ کرام کو دیکھا کہ وہ اپنی
اپنی قبور میں زندگی کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ تصرف کرتے
ہیں اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے علاوہ دو اور
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ است قبر موسیٰ کاظم تریاق مجرب است مر
اجابت دعا و حجۃ الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ ہر کہ استمداد کردہ
شود بوسے در حیات استمداد کردہ می شود بوسے بعد از وفات
و یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را از مشائخ
کہ تصرف میکنند در قبور خود مانند تصرفائے ایشان در حیات خود یا
بیشتر شیخ معروف کرخی و شیخ عبد القادر جیلانی و دو کس دیگر سے
را از اولیاء شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیدہ یا نہ است
گفتہ و سیدی احمد بن مرزوق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ ویا

مغرب است گفت کہ روزے شیخ ابو العباس حضری ازمن پرسید کہ امدادی قوی است یا امدامیت من بلفظم کہ توے سیکویند امدادی قوی تر است و من سیکوئم کہ امدامیت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وے در بساط حق است و در حضرت اوست و نقل در این معنی ازین طائفہ بیشتر از ان است کہ حضور و احصاء کردہ شود و یافتہ نمی شود و در کتاب و سنت و اقوال و سلف صالح کہ معانی و مخالفت این باشد و در کنایہ را تحقیق ثابت شدہ است بایات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزرگتر از ان و احوال ایشان ثابت است و اورا وح کا ملان را قریبے و مکانتے در جناب حق ثابت است چنانکہ در حیات بود یا بیشتر از ان و اولیاء را کرامات و تصرف در اکوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است و متصرف حقیقی نیست مگر خدائے عز و جل و ہما بقدرت اوست و ایشان فانی اند در جلال حق در حیات و بعد از ممات ۔ پس اگر دادہ شود مراد سے راجزے بوساطت یکے از دوستان حق و مکانتے کہ نزد خدا وارد و در نباشد چنانچہ در حالت مگر حیات بود ۔ نیست فعل و تصرف در ہر دو حالت مگر حق را جل جلالہ و عم نوالہ و نیست چیزے کہ

فرق کند میان ہر دو حالت
و یافتہ نشدہ است برآں
(مجمع المذہبات ج ۱ ص ۶۲ باب زیارۃ القبور)

حضرات کا انہوں نے نام لیا تھا لیکن چار کہنے سے مقصود صرف اتنے ہی ہوتا نہیں ہے بلکہ یہ وہ اپنے ساتھ پیش آنے والے واقعات اور دیکھی جانے والی امداد کے اعتبار سے فرماتے ہیں۔ سیدی احمد بن مرزوق رحمۃ اللہ علیہ جو کہ دیار مغرب کے عظیم نقیبہ، عالم اور شیخ ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن جناب ابو عباس حضری نے مجھ سے پوچھا تھا تو زندہ کا مدد کرنا زیادہ قوی ہے یا فوت شدہ کا؟ میں نے کہا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ زندہ کی امداد زیادہ قوی ہے اور میں کہتا ہوں کہ فوت شدہ کی امداد زیادہ قوت والی ہے۔ اس پر شیخ نے کہا ہاں بات یہی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے قرب خاص اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہونے والے ہیں۔ اس مسئلہ کے بارے میں ان حضرات سے اس قدر واقعات منقول ہیں۔ جن کا شمار کرنا طاقت سے باہر ہے اور کتاب و سنت میں اور سلف صالحین کے اقوال و ارشادات میں سے کوئی ایک حوالہ بھی اس کے خلاف اور اس کی نفی کرنے والا نہیں پایا جاتا اور نہ ہی کوئی ایسا قول موجود ہے جو کہ اس کا رد کرے اور آیات و احادیث سے یہ بات بالتحقیق ثابت شدہ ہے کہ روح نہیں مرنے اور اس کا علم اور زائرین کو جان لینا اور ہر آنے والی کی حالت معلوم کر لینا بھی روح کے لیے ثابت ہے اور کامل حضرات کی روحوں کا اللہ تعالیٰ کے حضور ایک خاص مقام و مرتبہ اور قربت بھی ثابت شدہ بات ہے۔ یہ اسی طرح کا قرب و مقام ہے جو انہیں اپنی دنیوی زندگی میں حاصل تھا یا اس سے بھی اب زیادہ ہو گیا ہے اور حضرات اولیاء کرام کو اکوان عالم میں تصرف اور کرامات کا حصول بھی میسر ہے اور یہ سب باتیں ان کی ارواح کو حاصل ہیں اور وہ بہر حال زندہ ہیں اور حقیقی تصرف کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے یہ سب کچھ اسی کی قدرت سے ہے اور یہ لوگ اپنی ظاہری زندگی اور دصال کے بعد دونوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں فنا ہو چکے ہوتے ہیں لہذا اگر کسی کو کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے ان دوستوں کے واسطے سے اور ان کے اس مرتبہ و مکان کے ذریعہ جو انہیں اللہ تعالیٰ کے حضور حاصل ہے دی جائے تو عقل و نقل سے بعید نہیں ہے۔ یہ اسی طرح ہے کہ جس طرح ان کی حیات دنیوی میں اللہ تعالیٰ ان کی وساطت اور

ان کے مقام و مرتبہ کی وجہ سے لوگوں کی ضروریات پوری فرماتا رہا۔ ان کی زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں تصرفات دراصل اللہ تعالیٰ کا فعل اور اسی کا تصرف ہوتا ہے اور ان دونوں حالتوں میں فرق کرنے والی کوئی دلیل موجود نہیں اور نہ ہی مل سکتی ہے۔

مذکورہ حوالہ سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

- (۱) جو ولی ظاہری زندگی میں متصرف ہے وہ بعد از وصال بھی متصرف ہوتا ہے۔
- (۲) سلف صالحین اور مشائخ اہل سنت کا مسلک ہے کہ اللہ کا بندہ قبر میں جا کر بھی تصرف کرتا ہے۔
- (۳) انتقال کے بعد تصرف فرمانے والے حضرات کی گنجی نہیں ہو سکتی یعنی ایسے لا تعداد لوگ ہیں۔
- (۴) ایک ولی انتقال کے بعد تصرف کرنے میں اپنی زندگی میں تصرف کرنے سے زیادہ قوت والا ہو جاتا ہے۔
- (۵) کتاب و سنت میں بعد از وصال بزرگان دین کے تصرف نہ کرنے پر کوئی دلیل موجود نہیں۔
- (۶) بعد از وصال روح مرتی نہیں اس لیے اس کا علم و شعور بدستور موجود ہوتا ہے۔
- (۷) اولیاء کرام زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کے جلال میں مستغرق ہوتے ہیں۔
- (۸) ان حضرات کے توسط سے کسی کو کچھ ملتا ہے درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ کی عطا ہے۔
- (۹) زندگی میں متصرف ہونا اور ماننا اور فوت ہونے کے بعد اس کی نفی کرنا اس پر کوئی دلیل نہیں۔
- (۱۰) زائر کو جاننا ان کی حالت کا علم ہو جانا اس کا تعلق روح ولی کے ساتھ ہے وہی متصرف بھی ہے کیونکہ وہ باقی ہے۔

تلك عشرة كاملة، فاعتبروا يا اولی الابصار

مزارات اولیاء پر گنبد بنانے کا جواز

حضرات اولیاء کرام کے مزارات پر گنبد نما عمارت کی تعمیر پر بھی وہی لوگ اعتراض کرتے ہیں جو ان کے قرب و جوار میں مساجد کی تعمیر کو ناجائز کہتے ہیں۔ مساجد کی تعمیر کے جواز کے بعد ہم نے مناسب سمجھا کہ مزارات اولیاء کرام پر قبہ جات کو حرام کہہ کر انہیں گرا دیئے کا حکم دینے والوں کے دلائل بعد جواب ذکر کر دیئے جائیں تاکہ یہ موضوع مکمل ہو جائے۔

ماہعین دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”نہی رسول اللہ ﷺ ان یجلس القبور ان یسبی علیہ وان یقعد علیہ رواہ صحیح مسلم ترجمہ حضور ﷺ نے قبر کو سچ چونا کرنے، اس پر تعمیر کرنے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔“ جب کہ اس ارشاد نبوی میں صاف صاف مذکور ہے کہ قبروں پر کسی قسم کی تعمیر ممنوع ہے تو پھر یہ گنبد والی عمارتیں (قبہ جات) تعمیر کرنا خلاف شرع ہوا۔ آئیے! اذرا اس حدیث پاک کی تشریح اور مقصود معلوم کرنے کی کوشش کریں تاکہ واضح ہو سکے۔ حدیث مذکور کی شرح کرتے ہوئے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ
والعلماء المشہورین لیزورهم الناس ویستویحوا
بالجلوس فیہ (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۹۹ باب ذل المیت)
اور ان تعمیر شدہ عمارتوں کے سایہ میں آرام و سکون حاصل کر سکیں۔
ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر گنبد وغیرہ تعمیر کرنے کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ اس تعمیر کی وجہ سے صاحب قبر عالم دین یا

بزرگ ہستی اوروں سے ممتاز ہو جائے گی۔ اس امتیاز کی بنا پر لوگ ان کی زیارت کرنے آئیں گے اور پھر اس عمارت کا یہ فائدہ بھی اٹھائیں گے کہ گری سردی میں یہاں ٹھہر کر اور بیٹھ کر راحت و سکون حاصل کریں گے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء کرام اور مشائخ عظام کی قبور پر قبجات بننے چلے آ رہے ہیں اور جو نہ عالم دین اور نہ ہی کسی طریقت کے راہ روہوں۔ ان کی قبریں بغیر گھنڈوں کے ہوتی ہیں کیونکہ نہ وہ قبروں پر جانا جائز سمجھتے ہیں نہ کوئی وہاں جاتا ہے لہذا وہاں استراحت کی خاطر قبہ تعمیر کرنا بیکار رہے۔ بھگلی وجہ جواز کے تحت ملائی قادی رحمۃ اللہ علیہ مزید فرماتے ہیں۔

قلت ويستفاد منه اذا كانت الخيمة لفائدة مثل ان يبعدوا القراة تحتها فلا تكون منهيًا.

میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جب کوئی قبر پر لگایا گیا خیمہ کسی فائدہ کے لیے لگایا گیا ہو مثلاً یہ کہ اس کے نیچے بیٹھ کر قادی صاحبان قرآن کریم کی تلاوت کریں تو یہ ممنوع نہیں۔

اور یہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ قبر پر خیمہ نصب کرنا اگر کسی صحیح غرض کے لیے ہو مثلاً زندہ لوگوں کو دھوپ سے بچاؤ کے لیے نہ کہ میت پر سایہ کرنے کے لیے تو یہ یقیناً جائز ہے گویا کہتا ہے کہ جب قبر پر خیمہ وغیرہ کسی صحیح غرض کے لیے نصب کیا جائے نہ کہ غرر و ریاء کی خاطر تو یہ جائز ہے جیسا کہ صحیح غرض کی خاطر قبر پر بیٹھنا جائز ہے نہ کہ اس پر بیٹھ کر بول و براز کیا جائے۔

وهي الاشارة الى ان ضرب الفسطاط ان كان لغرض صحيح قد تستر من الشمس مثلاً للاحياء لا لاطلال الميت فقد جاز فكأنه يقول اذا كان على القبور لغرض صحيح لا لقصد المباحات جاز كما يجوز القعود عليه لغرض صحيح لامن احداث عليه. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۱۸۳ باب الجری علی القبر)

نوٹ: علامہ بدر الدین یعنی صاحب عمدة القاری نے درج بالا تشریح ایک حدیث پاک کے ضمن میں لکھی جس میں حضرت خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم صحابہ میں سے چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ قوی وہ ہوتا جو حضرت عثمان بن مظعون کی قبر کو چھلانگ لیتا۔ علامہ یعنی لکھتے ہیں کہ عثمان بن مظعون کی قبر چھلانگی اس لیے مشکل تھی کہ وہ عام قبروں سے زیادہ اونچی تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ نے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر بہت بڑا پتھر بطور نشانی رکھا تھا جسے کوئی اٹھا نہیں سکتا تھا۔ یہ پتھر ان کی یادگار نشانی کے طور پر تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کی قبر گرائی تو ذاتا رسول اللہ ﷺ کے عمل کے خلاف ہے اور حضرات صحابہ کرام کے عمل کے بھی خلاف ہے کیونکہ عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر حضرات صحابہ کرام کے دور میں تعمیر ہوئی جس پر کسی نے کوئی اعتراض نہ کیا۔ یہاں ایک تاریخی واقعہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہ ہو گا وہ یہ کہ خلیفہ ولید بن عبد الملک ایک مرتبہ جنت البقیع میں آیا اور دیکھا کہ عثمان بن مظعون کی قبر کے سر ہانے اتنا اونچا پتھر موجود ہے جس کی وجہ سے ان کی قبر حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قبر سے بھی بلند دکھائی دیتی تھی خلیفہ کو غصہ آیا اس نے وہاں سے پتھر ہانے کا حکم دے دیا۔ لوگوں نے اس کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے پتھر وہاں سے ہٹا دیا کسی نے بلند آواز سے کہا اے خلیفہ! یہ وہ پتھر ہے جسے سرکارِ دو عالم ﷺ نے اپنے دست اقدس سے یہاں رکھا تھا۔ یہ سن کر وہ نام ہوا اور خود اس پتھر کو اٹھا کر دوبارہ اسی جگہ نصب کر دیا۔ یہ واقعہ اور اس سے قبل کے حوالہ جات اس امر کی صراحت کرتے ہیں کہ کسی نیک بندے کی قبر پر قبہ، خیمہ یا اور کوئی ایسی چیز جو اس کی نشانی کے طور پر کام آسکے تاکہ لوگ وہاں زیارت کرنے آئیں آرام و سکون پائیں اور دیگر فوائد حاصل کریں تو وہ تعمیر جائز اور مستحسن ہے۔

لا یکره البناء اذا كانت الميت من المشائخ والعلماء والسادات . والیوم اعتادوا التسمیم باللبن حیانة للقبیر عن النباش وراوا ذالک حسنا . وقال

میت جب مشائخ عظام، علماء کرام اور سادات میں سے وہ کسی کی ہو تو اس پر تعمیر کرنا مکروہ نہیں ہے۔ ان دنوں لوگوں کی یہ عادت بن چکی ہے کہ اینٹوں سے قبر کی کوہان ایسی بلندی تک بنتے کی

جاتی ہے تاکہ قبر کو خود بردہ ہونے سے بچایا جاسکے اور علماء نے اسے اچھا عمل سمجھا ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا: جس کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھا ہی ہوتا ہے۔

سیدی شیخ عبد الغنی النابلسی نے "كشف النور عن اصحاب القبر" میں لکھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر اچھا اور نیا کام جو شریعت کے موافق ہو اسے سنت کہا جاتا ہے۔ پس علماء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کی قبور پر قربة جات کی تعمیر، ان پر چادریں ڈالنا، پگڑیاں رکھنا اور دوسرے کپڑے چڑھانا جائز کام ہیں جبکہ ان کاموں سے مقصد یہ ہو کہ صاحب قبر کی عوام میں عظمت اجاگر ہو جائے تاکہ وہ اس میں مدفون بزرگ کو حقیر نہ جانیں۔ یونہی تبدیل اور شمع کا ان کی قبور کے پاس روشن کرنا یہ بھی ان اولیاء کرام اور بزرگان دین کی تعظیم اور بزرگی کی خبر دیتا ہے لہذا ان افعال کے مقاصد اچھے ہیں اور تیل و شمع ان کی قبور کے قریب جلانے کی نذر ماننا اور ان کی تعظیم کے پیش نظر اور ان کی محبت کی علامت کے طور پر ہوتا یہ بھی جائز ہے اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

اس آخری زمانہ میں جبکہ عوام کی نظر صرف ظاہر پر ہی ہوتی ہے حضرات مشائخ عظام اور دیگر بزرگان دین کے مزارات تعمیر کرنا اور اس کی حوصلہ افزائی کرنا ایسی اور بہت سی باتیں علماء کرام نے بڑھائیں تاکہ اس سے مسلمانوں اور دین داروں کی ہیبت اور ان کا رعب دکھائی دے خصوصاً متحدہ ہندوستان کے شہروں میں کہ جہاں ہندو اور دوسرے کافر بہت سے بستے ہیں ان کے درمیان اللہ کے نیک بندوں کی شان کو بلند کرنا اور ان کے مزارات کو بارعب بنا کر ان کے سامنے سرنگوں ہونے کی علامت کو رواج دینا بہت ضروری ہے اور بہت سے کام اور تعمیرات جو سلف صالحین کے زمانہ میں مکروہات کے قبیلہ میں شمار ہوتی تھیں ان کے بعد والے زمانہ میں وہی کام مستحسن ہو گئے ہیں۔

عن النابلسی مازای المسلمون حسنا فهو عند الله حسن. (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷ مطلب فی ذلک المیت کتاب الجنائز)

قال الشيخ عبد الغنی النابلسی فی کشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان البدعة الحسنة الموافقة المقصود للشرع تسمى سنة فبناء القباب علی قبور العلماء والاولیاء والصلحاء ووضع الستر والعمام والثیاب علی قبورهم امر جائز اذا كان المقصد بذالک التعظیم فی اعین العامة حتی لا یحتقر واصحاب هذا القبر وکذا ایقاد القنادیل والشمع عند قبور الاولیاء والصلحاء من باب التعظیم والاجلال ایضا للاولیاء فالمرقص فیها مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولیاء یوقد عند قبورهم تعظیمالهم محبة فیہ جائز ایضا لا ینبغی النهی عنه. (روح البیان ج ۳ ص ۲۰۰ زیارات امامہر ساجد اللہ)

در آخر زمان بجهت اقتدار نظر عوام بر ظاہر مصلحت در تعمیر و ترویج مشاہد و مقابر مشائخ و عظماء و دیدہ چیز ہا افز و دند تا از آنچہ ہیبت و شوکت اہل اسلام و اہل صلاح پیدا آید خصوصا در دیا رہند کہ اعداء دین از ہنود کفار بسیار اند و ترویج و اعلاء شان این مقامان باعث رعب و التقیاد ایشان است و بسیار اعمال و افعال و اوضاع کہ در زمان سلف از مکروہات بودہ اند در آخر زمان از مستحسنات گشتہ۔

(مفرہ سعادات ص ۲۷ مطبوعہ نوریہ رضویہ باب زیارۃ القبور)

گذشتہ حوالہ جات سے جو امور سامنے آتے ہیں کہ جن کی بنا پر قربة جات کی تعمیر مستحسن قرار پائی وہ یہ ہیں۔

- (۱) بزرگان دین کے مزارات پر قربة جات بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ زائرین کو عوام و خواص میں فرق محسوس ہوگا۔
- (۲) ان تعمیر شدہ کنبہ نما عمارتوں کے سایہ میں زائرین و مسافر آرام کیا کریں گے۔
- (۳) قرآن کریم کی تلاوت اور دیگر اذکار ان میں بیٹھ کر پڑھنے میں آسانی رہے گی۔

(۴) ان علامات سے صاحب قبر کا رعب غیر مسلموں پر پڑے گا۔

(۵) عوام ان حضرات کی قبور کو خور برد ہونے یا کرنے سے اجتناب کریں گے۔

(۶) قبہ جات کی طرح ان حضرات کی قبور پر چراغ جلانا، غلاف چڑھانا اور جھنڈے وغیرہ نصب کرنا ان کی تعظیم و اجلال کے اظہار کی علامتیں ہیں۔

(۷) ان مقاصد حسنہ کے پیش نظر علماء متاخرین نے ان تمام امور کو مستحسن قرار دیا ہے۔

چونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی اعتراض میں ہم نے تحریر کیا تھا جس کی روشنی میں عرف زمانہ سے جاہل لوگ اولیاء کرام کے مزارات پر قبہ جات اور وہاں روشنی کرنے کو بدعت سیئہ کہہ کر روکنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جناب شیخ محقق نے اس کا خوب جواب دیا کہ بہت سے کام جو سلف صالحین کے دور میں مکروہ تھے متاخرین نے انہیں مستحسن قرار دیا کیونکہ اب وہ حالات نہ رہے جن کی وجہ سے ان میں کراہت تھی بلکہ دیگر بہت سے فوائد چونکہ ان کاموں سے متعلق ہو چکے تھے جن کی بنا پر ان کے جواز کا قول کیا گیا مثلاً ائمہ مساجد قرآن کریم کی تعلیم دینے والے حضرات اور علوم دینیہ کے مدرسین کی تنخواہ زمانہ سلف میں معیوب و مکروہ تھی لیکن حالات کی تبدیلی کی وجہ سے خطرہ محسوس ہوا کہ اگر ان لوگوں کے وظائف مقرر نہ کئے گئے تو مسجدیں بے رونق اور مدارس غیر آباد ہو جائیں گے اس لیے شیخ محقق وغیرہ حضرات نے ایک طرف احادیث کے مقصود پر بھی نگاہ رکھی اور دوسری طرف حالات و ضروریات کو بھی پیش نظر رکھ کر جو کہا وہ مقاصد شریعت کے بالکل مطابق ہے اسی لیے صاحب درمختار نے ج ۲ ص ۲۳۷ اور مراقی الفلاح میں علامہ طحطاوی نے مزارات پر قبہ جات وغیرہ کی تعمیر اور عدم تعمیر دونوں اقوال ذکر کرنے کے بعد لکھا۔ ”لاباس بہ وهو المختار ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہی قول مختار ہے۔“

وکان سیدی علی و اخی افضل الدین
بکرها ن بناء القبة علی القبر و وضع التابوت
الخشب و الستر علیہ و نحو ذالک لاحاد الناس
و یقولون هذا لا یلیق الا بالانبياء و من ادناهم من
الاولیاء الا کابروا ما نحن فمقامنا الدفن تحت نعال
الناس فی الشوارع. (لوائح الانوار القدیة اثر الشریانی مطبوع مصر)

میرے شیخ علی اور میرے بھائی افضل الدین دونوں عام لوگوں کی قبر پر قبہ بنانے اور لکڑی کا صندوق رکھنے اور چادر وغیرہ ڈالنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ یہ سلوک صرف حضرات انبیاء کرام اور ان کے قریب مرتبہ والے اولیاء کا ملین کے ساتھ ہی ہونا چاہیے رہے ہم تو ہمیں عام لوگوں کے قدموں میں کسی راستے میں دفن کر دینا چاہیے۔

سیدی علامہ عبد الوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہ جو دسویں صدی کے عظیم بزرگ اور یکتا عالم ہوئے ہیں وہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ قبہ جات ہر کسی کی قبر پر نہیں ہونا چاہیے بلکہ حضرات انبیاء کرام اور اولیاء کا ملین کے مزارات اس شان والے ہیں کہ لوگوں کے لیے عام و خاص کی قبر میں امتیاز کی خاطر ان کے مقابلہ پر قبہ جات کی تعمیر اچھی ہے لہذا جو لوگ عام و خاص کے لیے کوئی امتیاز کیے بغیر سب کے بارے میں یہی حکم لگاتے ہیں کہ کسی قبر پر بھی قبہ بنانا جائز ہے وہ کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ اسی سلسلہ میں جناب حسن ثنی کا واقعہ ذکر کرنا استفادہ سے خالی نہ ہوگا۔ بخاری شریف میں تعلقاً یہ روایت موجود ہے۔

قال لما مات الحسن بن حسن بن علی رضی اللہ عنہ ضربت امراته القبة ای الخیمة علی قبره سنة الظاهر انه لا اجتماع الاحباب للذكر و القرة و حضور الاصحاب للدعاء و المغفرة و الرحمة و اما

جب حسن ثنی کا انتقال ہوا تو ان کی بیوی نے ان کی قبر پر ایک سال تک خیمہ لگائے رکھا۔ ظاہر یہی معلوم ہوا کہ یہ خیمہ دوستوں کے لیے لگایا گیا ہوگا جو اجتماعی طور پر ذکر اور تلاوت قرآن کریم کرتے ہوں گے اور ان لوگوں کے لیے نصب کیا گیا ہوگا جو

حمل فعلها على العبث المكروه كما فعل ابن حجر
فغير لائق بصنيع اهل البيت. (مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳
ص ۱۰۵ باب ايكاً على الميت مطبوعه اديلمان)

دعائے مغفرت اور طلب رحمت کے لیے آتے ہوں گے لیکن آپ
کی بیوی کا خیمہ لگانا اسے بیکار اور مکروہ فعل کہنا جیسا کہ ابن حجر نے
کہا۔ اہل بیت کے کردار کے لائق نہیں۔

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر قبہ جات یا خیمہ جات بنانے اور لگانے کا مقصد یہ بیان فرمایا کہ ان کو جائز اور
مفید کاموں میں استعمال کیا جائے لہذا غرض صحیح کی خاطر قبہ جات کی تعمیر جائز ہے۔ جب جواز کے مواقع ہوں تو پھر خواہ مخواہ ابن حجر
رحمۃ اللہ علیہ کی طرح انہیں یکطرفہ مکروہ اور عبث کہنا قطعاً درست نہ ہوگا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض

حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ کے حکم سے قبروں کو گرا کر زمین کے برابر کر دیا گیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔
عن ابی الہیاج الاسدی قال قال لی علی الا
ابعتک علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ﷺ ان
لا تدع تمثالاً الا طمسہ ولا قبراً مشرفاً الا سوتہ۔
(صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۱۲ کتاب الجنائز)

ابو الہیاج اسدی کہتے ہیں کہ مجھے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے
فرمایا کہ کیا میں تجھے ایسے کام کے لیے نہ بھیجوں جس کے لیے مجھے
رسول اللہ ﷺ نے بھیجا تھا وہ یہ کہ کسی مورتی کو مٹاؤ بغیر نہ
چھوڑنا اور کسی قبر کو بلند نظر آئے اسے برابر کیے بغیر نہ چھوڑنا۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اونچی بنی ہوئی قبریں زمین کے ساتھ ہموار کرائیں اور علی المرتضیٰ
رضی اللہ عنہ نے بھی ابو الہیاج سے یہی کام کر دیا تو یہ چلا کہ قبروں پر گنبد وغیرہ عمارات تعمیر کرنا ناجائز ہیں اور ان کا گرا دینا مسنون
ہے۔

جواب اول: حضور ﷺ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو بلند قبروں کے سہار کرنے کا جو حکم دیا وہ از روئے زجر و تنبیہ تھا
کیونکہ کچھ لوگوں نے طریقہ اپنایا تھا کہ وہ قبریں اونچی بنا کر اس پر فخر کیا کرتے تھے۔ آپ کے ارشاد گرامی سے صرف یہ بات نکلتی ہے
کہ قبریں حد سے زیادہ بلند کرنے پر فخر کرنا درست نہیں۔ نفس قبر کو جدا اعتدال پر بنی ہو اسے زمین کے برابر کر دینا نہ آپ کا مقصد تھا
اور نہ ہی ایسا کرنے کا آپ نے حکم دیا۔ اگر ایسی احادیث کو ہر قبر کے سہار کرنے پر دلیل بنایا جائے تو پھر یہ احادیث خلاف سنت
ہونے کی وجہ سے قابل عمل نہ رہیں گی اسی لیے شارحین کرام نے اس کی تشریح میں یہی انداز اختیار فرمایا۔ ملاحظہ ہو۔

فیہ مبالغة للزجر علی البناء والا فلا یجوز
تسویۃ بالارض حقیقة اذا السنة ان یعلم القبر وان
یرفع شراً کقبرہ علیہ السلام کما رواہ ابن حبان
فی صحیحہ۔ قال ابن الہمام ہذا الحدیث محمول
علی ما کانوا یفعلونہ من تعلیۃ القبور بالبناء العالی
ولیس مرادنا ذالک بتیمم القبر بل بقدر ما یدوم
الارض ویتیمز عنہا واللہ سبحانہ اعلم۔ وقد اباح
السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء
المشہورین لیزورہم الناس ولیستریحوا بالجلوس
فیہ۔

اس حدیث پاک میں قبر پر تعمیر کرنے میں مبالغہ پر ڈانٹ
ہے ورنہ کسی قبر کو کھینچ کر زمین کے ساتھ ہموار کر دینا جائز نہیں کیونکہ
سنت یہ ہے کہ قبر عام زمین سے متاثر ہوئی چاہے یعنی کچھ بلند ہوئی
چاہے اور تقریباً یک بالشت سطح زمین سے اونچی ہوئی چاہے جیسا
کہ خود حضور ﷺ کی قبر انور ہے جیسا کہ ابن حبان نے اپنی
صحیح میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن حبان نے کہا۔ یہ حدیث اس
پر محمول ہے تاکہ کچھ لوگ قبور کی بلند تعمیرات سے شنی اور تکبر کیا
کرتے تھے۔ ہم جو قبر کو اونٹ کی کوہان کے برابر بلند کرنے کا کہتے
ہیں اس کا مطلب یہی ہے کہ قبر عام زمین کی سطح سے اتنی اونچی ہوئی
چاہے کہ وہ دور سے نظر آئے اور زمین سے علیحدہ دکھائی دے۔

(مرقات ج ۳ ص ۶۹۶ باب فن الميت فصل اول) واللہ اعلم۔ سلف صالحین نے مشائخ عظام اور مشہور علماء کی قبور پر تعمیر کو مباح قرار دیا ہے تاکہ لوگ ان کی زیارت کرنے جایا کریں اور ان میں بیٹھ کر آرام حاصل کیا کریں۔

جناب ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مسئلہ کی خوب وضاحت فرمادی جس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یا ابو بیاج اسدی نے جن قبور کو گرا دیا وہ اتنی بلند تھیں جو ضرورت سے زیادہ اور وہ بھی شنی جھگڑانے کے لیے تھیں۔ ان میں نہ ایسے لوگ مدفون تھے جو عام سے ممتاز ہوں اور نہ ان کی اغراض ایسی تھیں جو قابل تعریف ہوں۔ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ قبروں کو سطح زمین سے ممتاز رکھو یعنی تقریباً ایک باشت بلند بناؤ۔ آپ کی قبر انور بھی سطح زمین سے بلند بنائی گئی جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ و دیگر صحابہ کرام کی موجودگی میں بنی تو اگر مقصد یہ ہوتا کہ قبر کو بالکل زمین سے پیوست کر دو تو پھر سطح زمین سے ممتاز رکھنے والی احادیث سے ان کا گراؤ ہوگا اس لیے نتیجہ یہی نکلا کہ عام آدمی کی قبر سطح زمین سے باشت بھر اونچی رکھنا سنت ہے اور مشائخ عظام و علماء کرام کی قبور پر اگر اس لیے کوئی تعمیر بنائی جائے کہ لوگ وہاں آرام و سکون پائیں اور ذکر و افکار کی رونق برائیں تو ان مقاصد کی خاطر ان پر تعمیر سلف صالحین نے مباح قرار دی ہے۔

جواب دوم: بخاری شریف میں امام بخاری نے ”باب مل تنیش قبور مشرک الجاہلیہ“ میں ایک حدیث پاک روایت کی کہ مسجد نبوی کے وقت وہاں موجود یہود و نصاریٰ کی قبور اکھاڑ دی گئیں ہیں۔ اس کی تشریح کرتے ہوئے علامہ بدر الدین عینی رقمطراز ہیں۔

لان معناه ظاهر وهو جواز نبش قبور المشركين لانهم لاحرمه لهم فيستفاد منه عدم جواز نبش قبور غيرهم سواء كانت قبور الانبياء او قبور غيرهم من المسلمين لمافيه من الاهانة لهم فلا يجوز ذلك لان حرمة المسلم لا تزول حيا وميتا۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۷۷۲ مطبوعہ بیروت باب مل تنیش قبور مشرک الجاہلیہ)

اس کا معنی واضح ہے اور وہ یہ کہ مشرکین کی قبور اکھاڑ بیچنا جائز ہے کیونکہ ان کی قطعاً کوئی عزت نہیں۔ سو اس سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ مشرکین کے علاوہ کسی دوسرے کی قبر چاہے وہ پیغمبروں میں سے کسی کی ہو یا عام مسلمانوں میں سے کسی مسلمان کی اس کو منہدم کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں ان کی اہانت ہے لہذا یہ جائز نہ ہوگی۔ دلیل یہ کہ مسلمان کی عزت و حرمت اس کی حیات و ممات دونوں میں قائم رہتی ہے۔

قارئین کرام! شروح احادیث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے سمار کرنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا تھا یا انہوں نے ابو بیاج اسدی کو جو حکم دیا۔ اس کا تعلق مشرکین و کفار کی قبور کے ساتھ تھا۔ ان کے غیر کے لیے ہرگز نہ تھا کیونکہ مشرکین و کفار زندگی اور موت دونوں حالتوں میں قابل عزت نہیں ہوتے لہذا ان کی قبور کو سمار کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن عام مسلمان اپنی حیات و ممات دونوں میں اللہ کے نزدیک معزز و مکرم ہوتا ہے تو ان کی قبور کو سمار کرنا ان کی اہانت کے مترادف ہوگا اور اس سے بڑھ کر حضرات انبیاء کرام کی قبور مقدسہ کو سمار کرنے کا معاملہ ان کی اہانت تصور ہوگی جس سے سمار کرنے والا اور کرانے والا دونوں اہانت پیغمبر کے مرتکب ہونے کی وجہ سے دائرہ اسلام سے خارج ہو جائیں گے لہذا ایسا اہانت بھرا کام نہ تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے متوقع اور نہ ہی ایسے کام کا حکم دینا اس سے جائز اس لیے جو لوگ اس حدیث سے بزرگان دین کی قبور کو سمار کرنے اور انہیں اکھاڑ بیچنے کا فتویٰ دیتے ہیں وہ کسی طرح بھی اہانت مسلم سے بچ نہیں سکتے اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دے۔

جواب سوم: حضور ﷺ کا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو قبروں کو سمار کرنے کا حکم دینا۔ اگر ہر ایک قبر کے لیے تسلیم کر لیا جائے تو پھر خود رسول اللہ ﷺ کا علی شریف اور مشاہدہ مبارک اس کے خلاف جائے گا کیونکہ طبقات ابن سعد وغیرہ کتب احادیث میں

یہ بات واضح الفاظ میں موجود ہے کہ حضور ﷺ حضرات صحابہ کرام کی نماز جنازہ پڑھاتے اور ان کی قبریں بننے کے بعد واپس تشریف لاتے۔ آپ کی موجودگی میں صحابہ کرام کی قبور سطح زمین سے بلند بنائی گئیں اور آپ نے انہیں پیوست کرنے اور مسما کر کے کا حکم نہ دیا۔ اگر ہر قبر منہدم کرنے کا حکم ہوتا تو پھر آپ کی موجودگی میں کسی صحابی کی قبر کو نہ اونچا بنایا جاتا اور نہ اونچا رہنے دیا جاتا لہذا معلوم ہوا کہ آپ کا حکم مشرکین کی قبور کے لیے تھا۔

جواب چہارم: حضور ﷺ نے ایک صحابی حضرت عثمان ابن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر عام حالت سے زیادہ اونچی بنوائی۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حضرت خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں جانتا ہوں کہ ہم بہت سے ساتھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اپنے میں سے اس ساتھی کو سب سے بڑا طاقتور اور چھلانگ لگانے میں سب سے زیادہ کامیاب قرار دیا کرتے تھے جو حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر پر سے چھلانگ لگا کر دوسری طرف چلا جاتا۔ اس حدیث پاک میں قبر کو عام حالت سے زیادہ بلند کرتا اور زمین سے اونچا کرنے کا جواز ملتا ہے۔ عنوان کے ساتھ حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ قبر پر پٹنی گاڑنا اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ قبر پر کوئی ایسی چیز رکھنا یا بنانا کہ جس سے وہ (قبر) سطح زمین سے ابھری ہوئی دکھائی دے۔

قارئین کرام! سیدنا حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کی بلندی بہر حال عام حالات سے کہیں زیادہ تھی ورنہ ایک باشت تک سطح زمین سے اونچی قبر کو چھلانگ لگا کر عبور کر لینا کوئی طاقتوری اور ناموری نہیں یہ تو بچہ بھی کر سکتا ہے لہذا معلوم ہوا کہ ان کی قبر انور کی بلندی چھ سات فٹ تک ہوگی جسے چھلانگنے والا سب سے زیادہ اونچی چھلانگ لگانے والا بن جاتا تھا۔ ایک ان کی قبر کی بلندی اور دوسری بات رسول اللہ ﷺ کا ایک مسلمان کی قبر پر سبز پٹنی گاڑنا ان دونوں احادیث اور فعل رسول ﷺ سے امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ یہ مسئلہ استنباط فرماتے ہیں کہ مسلمان کی قبر سطح زمین سے بلند کرنا یا اس پر کوئی ایسی علامت نصب کرنا جو دور سے دکھائی دیتی ہو جائز اور مشروع ہے لہذا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جو حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی قبور کے لیے نہ تھا کیونکہ ان کے گرانے اور مسما و منہدم کرنے میں ان کی توہین ہوتی ہے۔

جواب پنجم:

کثیر بن زید مدنی جناب مطلب سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ انتقال کر گئے۔ ان کا جنازہ اٹھایا گیا پھر نماز جنازہ کی ادائیگی کے بعد دفن کیے گئے تو حضور ﷺ نے ایک شخص کو پتھر لانے کا حکم دیا وہ گیا لیکن پتھر نہ اٹھا سکا۔ تب خود حضور ﷺ اٹھے اور آستین پڑھا کر اسے اٹھانے لگے۔ راوی مطلب بیان کرتے ہیں کہ جس نے مجھے

عن کثیر بن زید المدنی عن المطلب قال لمعات عثمان بن مظعون اخرج بجنازته فدفن فامر النبي ﷺ رجلا ان ياتيه بحجر فلم يستطع حمله فقام اليها رسول الله ﷺ وحسر عن ذراعيه قال كثير قال المطلب قال الذي يخبرني ذلك عن رسول الله ﷺ قال كاني انظر الي

بہاض ذرا عی رسول اللہ ﷺ حین حسر عنہما
ثم حملہا فوضعہا عند راسہ وقال اتعلم بہا قبر اخی
وادفن الیہ من مات من اہلی
(ابوداؤد ج ۲ ص ۱۰ باب مع الموتی فی قبر مطبوعہ سعید ائذ کہنی)

یہ واقعہ بیان کیا وہ یہاں تک واقعہ سنانے کے بعد کہتے ہیں۔ یوں
لگتا ہے کہ میں اب بھی آپ ﷺ کے مبارک بازوؤں کی
سپیدی دیکھ رہا ہوں پھر آپ نے وہ پتھر اٹھا کر جناب عثمان کے
سر ہانے رکھ دیا اور فرمایا: اس نشانی کی وجہ سے میرے بھائی کی قبر
پہچانی جائے گی اور میرے اہل و عیال میں سے جس کا انتقال ہوا
میں اسے اس کے ساتھ دفن کروں گا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی قبر کو باقی اور دیر تک قائم رکھنے کے لیے کوئی نشانی مقرر کر دینا جائز ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ
معلوم ہوا کہ نیک آدمی کے قرب و جوار میں دفن ہونا باعث برکت ہے۔ بہر حال حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کی قبر کو مسلمان نہیں
کیا گیا بلکہ اس کے سر ہانے ایک بڑا پتھر رکھا گیا جس کی وجہ سے وہ قبر پہچانی جاتی رہی۔ اگر علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حکم دینے کا مطلب
یہ لیا جائے کہ کسی کی قبر کو باقی نہ رہنے دیا جائے اور سب قبریں پیوست زمین کر دی جائیں تو پھر حضرت عثمان بن مظعون کی قبر پر پتھر
رکھنے کا کیا معنی ہوگا؟ لہذا ان دونوں اقسام کی احادیث کو تطبیق دی جائے گی اور وہ یہ کہ مشرکین کی قبور کو مسمار کر دینا جائز ہے مسلمانوں
کی قبور کا انہدام درست نہیں۔ بات واضح ہے کہ جب صالحین کی قبور کے پاس مرنے والے کو دفنانے کا حکم حضور ﷺ نے دیا
ہے تو اگر کسی صالح یا غیر صالح کی قبر ہی باقی نہ چھوڑی جائے تو پھر اس ارشاد و گرامی کا مطلب کیا ہوگا؟

ایک شبہ

ابوداؤد کی مذکورہ روایت مجہول ہے کیونکہ راوی مطلب کہتا ہے ”مجھے اس نے خبر دی جس نے یہ واقعہ دیکھا“ یہ دیکھنے والا
نامعلوم ہے لہذا روایت مجہول ہوئی جس سے استنباط و استدلال درست نہیں۔

جواب: جناب مطلب کے بیان سے یہ بات تو صراحتہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ کوئی صحابی رسول ہے اور قانون یہ ہے کہ صحابی کا نام نہ لیا
جاسا نہ میں جرح پیدا نہیں کرتا۔ یہی جواب اعلاء السنن میں حدیث مذکور کے تحت ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے بھی دیا ہے۔

واستادہ حسن لیس فیہ الاکثیر بن زید واویہ
عن المطلب وهو صدوق وقد بین المطلب ان
مخبر اخبرہ بہ ولم یسمہ ولا یضر ابہام الصحابی
فقال صاحب رد المحتار فان الكتابة طریق الی
تعرف القبر۔

اس روایت کی اسناد حسن ہیں۔ اس میں کثیر بن زید نے
جناب مطلب سے روایت کی اور وہ صدوق ہے اور مطلب نے بیان
کیا ”کہ بتانے والے نے مجھے بتایا“ اس کا نام نہیں لیا اور صحابی
کے ابہام سے کوئی ضرر نہیں آتا۔ پس صاحب رد المحتار نے لکھا کہ قبر
پر کتبہ لگانا بھی ایک طریقہ ہے جس سے قبر کی پہچان ہوتی ہے۔

(اعلاء السنن ج ۸ ص ۲۶۷ باب النبی عن صحیح القبر)

جواب ششم:

ابن القصار البناء علی القبر و فوقہ انما یکرہ
فی مقابر المسلمین للتضییق علیہم و اما فی ملک
الرجل فجائز و افقی ابن رشد بوجوب ہدم ما ینسب
فی مقابر المسلمین من السقائف والقبب
والروضات وان لایقی من جدرانہا الاما یعیزہ

ابن القصار نے کہا کہ قبر پر کوئی عمارت بنانا اور اسے اونچا
کرنا مسلمانوں کے قبرستان میں پائیں وجہ مکروہ ہے کہ ایسا کرنے
سے ان پر تنگی کا اندیشہ ہے اگر قبر کی جگہ کسی کی اپنی ملکیت ہے تو پھر
یہ جائز ہے۔ ابن رشد نے فتویٰ دیا ہے، کہ مسلمانوں کے قبرستان
میں چبوترے، گنبد اور روضہ جات کا گرانا واجب ہے اور صرف اس

الرجل قبر قریبہ لان لا یاتنی من یرید الدفن فی ذالک الموضع وقدر ما یدخل معه من کل جہتہ دون باب ونقض ذالک لریبہ قال فان کان فی ملک الرجل فحکمہ حکم بناء الدور. واما الحائط السیر الارتفاع لتتمیز مابین القبور فلا یاس لما صح الحاکم فی مستدرکہ احادیث النہی عن البناء والکعب قال ولیس علیہما العمل لان ائمة المسلمین شرقا وغربا مکتوبا علی قبورہم وهو عمل اخذہ الخلف عن السلف.

(اکمال الاکمال ج ۳ ص ۹۸ مطبوعہ بیروت احادیث البناء علی القبر)

قدر قبر کی دیوار اونچی رکھی جائے کہ اس کے قریب والی قبر اور اس کے درمیان امتیاز باقی رہے تاکہ کوئی یہاں سے مردے کو دفنانے کا ارادہ نہ کریشے اور اندازہ اس کا کہ داخل ہو اس کے ساتھ ہر طرف سے سوائے دروازے کے توڑنے سے (جس جگہ دفن کیا گیا ہے اگر وہ جگہ) اس مرنے والے کی ملکیت میں ہے تو اس کا حکم مکانات بنانے کا ہے لیکن معمولی سی دیوار جو قبروں کے درمیان امتیاز کرتی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ جب حاکم نے مستدرک میں تعمیر اور کتابت کی نہی کے بارے میں وارد احادیث کی تصحیح کی تو کہا کہ اب دونوں پر عمل نہیں کیونکہ مسلمانوں کے پیشواؤں کی قبور پر مشرق و مغرب میں ان دونوں باتوں کا وقوع ہے۔ یہ وہ عمل ہے جسے سلف صالحین سے ان کے خلفاء نے حاصل کیا۔

قارئین کرام! مذکورہ بالا حوالہ سے وہ ممانعت جو سامنے آئی وہ یہ کہ عام قبرستان میں موجود کسی قبر کے ارد گرد کوئی تعمیر کی گئی یا باغیچہ وغیرہ بنایا گیا تو پھر مسلمانوں کو اپنے فوت شدہ افراد کے دفنانے میں جگہ کی کمی کی وجہ سے دشواری کا سامنا کرنا پڑے گا جبکہ وہ جگہ جہاں کوئی تعمیر کی گئی سب کے مشترک استعمال کے لیے تھی اور اگر یہ خدشہ نہ ہو تو پھر بناء علی القبور میں کراہت نہیں کیونکہ ہر قبر کا کچھ نہ کچھ امتیاز رہنا چاہیے تاکہ اس کا احترام کیا جاسکے اور نئے فوت ہونے والے کو وہاں دفن کرنے سے احتراز ہو سکے۔ شارح مسلم آخر میں لکھتے ہیں کہ قبر پر بناء اور کتابت والی احادیث اگر صحیح ہیں لیکن ائمہ مسلمین عرصہ دراز سے اس پر عمل نہیں کر رہے اس لیے کہ سلف صالحین کو انہوں نے ایسا کرتے دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو جن قبور کے گرانے کا حکم دیا گیا وہ مسلمانوں کی نہ تھیں بلکہ کفار و مشرکین کی تھیں۔ اس پر کسی کو اعتراض نہیں۔

جواب ہفتم: علمائے دیوبند سے جب پوچھا گیا کہ ہمیں یہ افواہ پہنچی۔ ہمارے دیوبندی اکابر فرماتے ہیں کہ بناء علی القبور اگرچہ منع ہے لیکن اگر بن جائیں تو ان کے گرانے کا ثبوت کہیں نہیں آتا۔ اس کے مطابق علمائے دیوبند نے حرمین طہیین میں قبجات کو گرانا اچھا نہ سمجھا۔ اس بارے میں ان کا فتویٰ ملاحظہ ہو۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

زمانہ قریب میں ابن مسعود نے جو حجاز میں قبجات گرانے کا کرنا بھی اسی مصلحت شرعیہ کے تحت ہمارے اکابر نے پسند نہیں کیا کہ ذرا سی منکر کے ازالہ کے لیے سینکڑوں منکرات میں تمام عالم اسلام مبتلا ہو گیا۔ تمام دنیا کے مسلمانوں میں یا بھی فتنے و اختلاعات اور جنگ و جدل پھیل گیا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۳۳۸ مطبوعہ کراچی)

لکھنے فکر یہ: قارئین غور فرمائیں ایک طرف اکابرین دیوبند کے نزدیک روضہ جات کی تعمیر ایک معمولی منکر ہے دوسری طرف ان کی ضد اور ہٹ دھرمی دیکھئے کہ اپنے اکابر کے بالکل خلاف اب یہ لوگ بالکل حرام قرار دے رہے ہیں اور ان کی حرمت کے فتوے بلا دلیل دینے میں کوئی شرم محسوس نہیں کرتے۔ فاعتبرو یا اُولی الابصار

بزرگان دین کی قدم بوسی اور مقدس مقامات کو چومنا جائز اسے شرک و کفر کہنا خلاف حدیث اور خلاف عمل صحابہ

حضرات انبیاء کرام، اولیاء عظام اور بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینا بہت سی احادیث اور اقوال ائمہ سے ثابت ہے۔ ہم بطور اختصار ان میں سے چند کا ذکر کر دیتا کافی سمجھتے ہیں۔

وعن ذراع وکان فی وفد عبد القیس قال لما قلعنا المدینة فجعلنا نبادر من رواحلنا فقبل رسول الله ورجله.

حضرت ذراع رضی اللہ عنہ جو عبد القیس کے وفد میں شامل تھے۔ فرماتے ہیں جب ہم مدینہ منورہ پہنچے تو اپنی اپنی سواریوں سے اترنے میں ایک دوسرے پر سبقت لینے لگے تاکہ حضور ﷺ کے ہاتھ اور قدم مبارک کا بوسہ لے لیں۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۴۲ فصل ثانی باب المافی والعائذ)

قال رسول الله ﷺ لابل انتم العکارون

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہیں تم لوٹنے والے ہو۔ (آپ نے یہ بات ابن عمر کے اس قول کے جواب میں ارشاد فرمائی۔ ہم بھاگنے والے ہیں) فرماتے ہیں پھر ہم حضور ﷺ کے نزدیک ہوئے اور آپ کے دست اقدس کے بوسے لے۔

قال فدونا فقبلنا يده.

(مشکوٰۃ شریف ص ۴۴ فصل ثانی)

سفیان بن عسال سے مروی ہے کہ ایک یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا: میرے ساتھ اس پیغمبر کے ہاں چلو۔ اس نے کہا تم انہیں پیغمبر نہ کہو کیونکہ اگر تمہاری یہ بات انہوں نے سن لی تو پھولے نہیں سانس گئے۔ ہم نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر آپ سے روشن آیات کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا: تم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ۔ چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اس شخص کو قتل نہ کرو جس کا قتل کرنا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ ہاں حق کی بنا پر قتل کر سکتے ہو۔ کسی بے گناہ کو حاکم وقت کے پاس اس لیے نہ لے جاؤ کہ وہ اسے قتل کر دے، نہ جاؤ کہ وہ سود کھاؤ، نہ پاک دامن پر زنا کی تہمت دھرو، نہ جنگ کے وقت بھاگو۔ تم یہودیوں کے لیے ان باتوں کے علاوہ ایک خاص حکم ہے کہ ہفتہ کے دن زیادتی سے بچو۔ (راوی کہتے ہیں) ”فقبل بیدہ ورجلیہ وقال نشہد انک نبی اس نے آپ کے ہاتھ پاؤں چومے اور کہا: ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ یقیناً اللہ کے پیغمبر ہیں۔“

(مشکوٰۃ شریف ص ۷ فصل ثانی باب الکبار، علامات الخلق)

مذکورہ تین احادیث سے ثابت ہوا کہ حضرات صحابہ کرام نے حضور ﷺ کے دست اقدس اور قدم مبارک کے بوسے لیے۔ ان تینوں واقعات میں کسی واقعہ میں اگرچہ آپ نے جوئے والوں کو نہ روکا اور نہ ہی اسے بُرا سمایا۔ اس اعتبار سے یہ فعل ”سنت“ کا درجہ پا گیا۔ ہاں اگر کوئی یہ کہے کہ ان واقعات میں اگرچہ آپ نے منع نہیں فرمایا لیکن اجازت صریح بھی تو موجود نہیں تو ہم اس پر ایک حدیث مزید پیش کرتے ہیں جس میں اجازت ملے پر صحابہ کرام نے دست بوسی کی۔ ملاحظہ ہو۔

فقال الاعرابی اءذن لى اسجد لک قال

لو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها قال فاذن لى ان اقبل يديک ورجلیک فاذن له.

اعرابی نے عرض کیا حضور! مجھے اجازت دی جائے تاکہ میں آپ کو سجدہ کروں فرمایا اگر میں کسی کو دوسرے کے لیے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو یہی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے اعرابی نے عرض کیا پھر مجھے آپ اپنے ہاتھ پاؤں چومنے کی اجازت دے دیں آپ نے اس کو اس بات کی اجازت دے دی۔

(شفاء شریف ج ۱ ص ۹۶ فصل فی کلام النحر)

ان احادیث کے بعد چند اقوال شارحین و فقہاء کرام کے پیش ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

استنبط بعضهم مشروعية تقبيل الاركان
جواز تقبيل كل من يستحق التعظيم من ادعي وغيره
واما تقبيل يد الادعي في كتاب الادب واما
غيره فنقل عن امام احمد انه سئل عن تقبيل منبر
رسول الله وتقبيل قبره فلم يره باسا. ونقل عن ابي
الصفيف اليماني احد علماء مكة من الشافعية جواز
تقبيل المصحف واجزاء الحديث وقبور الصالحين
وبالله التوفيق.

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۲۳ باب من اشار الى الركن)

ہاتھ پاؤں جو منے کی شروعات سے بعض حضرات نے یہ
استنباط فرمایا کہ ہر مستحق تعظیم کا بوسہ لینا جائز ہے خواہ وہ آدمی ہو یا
کوئی اور چیز بہر حال انسان کے ہاتھ پاؤں جو منا تو اس کے متعلق
”کتاب الادب“ میں حدیث آرہی ہے اور انسان کے علاوہ دیگر
اشیاء کو جو منے کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے
منقول ہے ان سے پوچھا گیا کیا رسول اللہ ﷺ کے منبر
شریف اور قبر انور کا بوسہ لینا جائز ہے؟ تو انہوں نے اس میں کوئی
حرج و گناہ نہ بتایا۔ ابو الصیف الیمانی سے منقول ہے جو شافعی
المسلک علماء مکہ میں سے تھے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم اور
اجزائے حدیث کو جو منا جائز ہے اور بزرگوں کی قبور کا بوسہ لینا بھی
جائز ہے۔ وبالله التوفیق۔

اقبل مروان يوما فوجد رجلا واضعا وجهه
على القبر فقال اتدري مات صنع فاقبل عليه فاذا هو
ابو ايوب فقال نعم جنت رسول الله ﷺ ولم
ات الحجرة.

(مسند امام احمد بن حنبل ج ۵ ص ۳۲۳ مطبوع بیروت حدیث ابی
حمید ساعدی ایک صفحہ پہلے)

ایک دن مروان حضور ﷺ کی قبر انور کے قریب آیا
وہاں اسے ایک آدمی نظر آیا جس نے اپنا چہرہ آپ کی قبر انور پر رکھا
ہوا تھا، یہ دیکھ کر کہنے لگا اے شخص! تجھے خبر ہے کہ یہ کیا کر رہا ہے؟
جب مروان اس کے قریب گیا، تو دیکھا کہ وہ ابوایوب انصاری رضی
اللہ عنہ ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہاں مجھے معلوم ہے کہ میں کیا کر
رہا ہوں؟ میں تو حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوں، کسی پتھر
کے پاس نہیں۔

ان حوالہ جات سے ایک قاعدہ کلیہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا وہ یہ کہ قابل تعظیم و اکرام آدمی بلکہ ہر معظم چیز کا بوسہ لینا جائز
ہے جیسا کہ کعب شریف، ملترم، حجر اسود، قرآن کریم، منبر رسول اور قبر انور ﷺ۔ جب ان بے جان اشیاء معظمہ کا بوسہ لینا جائز
ہو تو ایک ولی کامل اور دین کے پیشوا کے ہاتھ پاؤں جو منے میں کیا حرج ہے؟ جب صحابی رسول حضرت ابوایوب انصاری سرکارِ دو عالم
ﷺ کی قبر انور پر رخسار رکھنا باعث تسکین اور موجب اجر سمجھتے ہیں تو ہم عام آدمی اسے ناجائز کیونکر سمجھیں یہ تو قبر انور تھی؟
”اشیاء المنعات“ میں محدث دہلوی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ والدین کی قبر کو بوسہ دینا بھی جائز ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

میت کے چہرہ کو بوسہ دینا بھی جائز ہے

عن عائشة رضي الله عنها ان النسي ﷺ
قبل عثمان بن مظعون وهو ميت وهو بيكي اوقال
عيناها تذرذرفان وفي الباب عن ابن عباس وجابر
وعائشة قالوا ان ابا بكر قبل النسي ﷺ وهو
ميت قال ابو عيسى حديث عائشة حسن صحيح.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ
نے حضرت عثمان بن مظعون کی میت کو بوسہ دیا اور روئے یا کہا
دونوں آنکھیں آنسو بہا رہی ہیں۔ اسی موضوع پر حضرت ابن
عباس، جابر، عائشہ رضی اللہ عنہم سے ایک روایت ہے کہ حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے وصال

(ترمذی ج ۱۸ باب ما جاء في قبيل الميت)

شریف کے بعد آپ کے جسم اطہر کے بوسے لیے۔ امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

قارئین کرام! حدیث صحیح سے جب یہ ثابت ہے کہ میت کا بوسہ لینا جائز ہے تو زندگی میں کیوں جائز نہ ہوگا؟ اگر غور سے دیکھا جائے تو منع کرنے والوں کا خدشہ زندہ کی نسبت مردے میں زیادہ ہے یعنی زندہ کے ہاتھ چومنے میں مشابہت مجددہ یا رکوع نہ ہونے کے برابر ہے لیکن میت کو بوسہ دیتے وقت بہر حال جھکنا پڑے گا لہذا جب زیادہ جھکاؤ والا بوسہ جائز ہوا تو اس سے کم والا کیونکر شرک و کفر ہو جائے گا؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

۳۱۵۔ أَحْبَبْنَا مَالِكَ قَالَ بَلَعْنِي أَنْ عَلَيَّ بَنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَتَوَسَّدُ عَلَيْهَا وَيَضْطَجِعُ عَلَيْهَا قَالَ بِشْرُ بْنُ أَبِي الْقَبُورِ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے یہ روایت پہنچی کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قبر سے تکیہ لگاتے اور اس پر سو جایا کرتے تھے۔ راوی بشر نے کہا یعنی قبروں پر سو جایا کرتے تھے۔

قبر پر بیٹھنا اور اس سے تکیہ لگانا منع ہے جو حدیث مرفوع سے ثابت ہے بلکہ ایسا کرنے والے کے لیے سخت وعیدیں بھی آئی ہیں۔ اس پر چند احادیث پیش خدمت ہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمُرَةٍ فَتَحْرَقَ ثِيَابُهُ وَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَه. (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۳ باب التریب من الجلس علی القبر مطبوع بیروت)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی اگر انگارے پر بیٹھ جائے وہ اس کے کپڑے جلا کر اس کی کھال تک پہنچ جائے یہ اس کے لیے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے۔ اسے ابو داؤد، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لَنْ أَمْسِيَ عَلَى جُمُرَةٍ أَوْ سِيفٍ أَوْ أَخْصَفٍ نَعْلِي يَرْجُلِي أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمْسِيَ عَلَى قَبْرِ. رواه ابن ماجه بسند جيد.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں انگارے پر چلوں یا تلوار کی دھار پر پاؤں رکھوں یا میری جوتیاں میرے پاؤں میں دھنس جائیں یہ میرے نزدیک قبر پر چلنے سے زیادہ بہتر ہے۔

(الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۴)

وعن عمارۃ بن حزم رضی اللہ عنہ قال رانی رسول اللہ ﷺ جالسا علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من القبر لاتؤذی صاحب القبر. رواه الطبرانی فی الکبیر. (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۴)

حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضور ﷺ نے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا: اے قبر پر بیٹھنے والے! نیچے اتر جا۔ قبر والے کو تکلیف مت دو۔

روی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم الميت ککسره حیا. (الترغیب الترہیب ج ۳ ص ۳۷۵)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: مردے کی ہڈی توڑنا اتنا ہی تکلیف دہ ہے جس قدر حالت زندگی میں اس کی ہڈی توڑی جائے۔

ابو العلیٰ سے روایت کہ انہوں نے کسی سے کہا کیا تم قبروں پر

فلان تمشون علی قبورکم قلت نعم کیف چلتے ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ وہ کہنے لگا پھر تم پر بارش کیسے ہوتی ہے؟
تمطرون۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸۹)

عن هشام عن الحسن ومحمد انهما كانا یكروهان القعود والمشی علیها۔
ہشام نے حسن اور محمد سے بیان کیا کہ یہ دونوں حضرات قبروں پر بیٹھنے اور ان پر چلنے کو ناپسند کیا کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸۹)

عن مکحول انه كان یكروه القعود علی القبور وان یمشی علیها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸۹)
مکحول سے ہے کہ وہ قبروں پر بیٹھنے اور ان پر چلنے کو مکروہ کہا کرتے تھے۔

اول الذکر چار احادیث جو حسب مرفوع اور صحاح ستہ میں مروی ہیں۔ ان میں حضور ﷺ کی زبان اقدس سے قبر پر بیٹھنے اور چلنے والے کے لیے شدید وعیدات دیکھنے میں آئیں۔ (انکارے پر چلنا، نکواری دھار پر پاؤں رکھنا وغیرہ) اس کے بعد تین عدد آثار میں اکابرین امت نے اس پر کراہت کا اظہار کیا ہے۔ ان وعیدات و کراہیت کے ہوتے ہوئے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا، تنکیر لگانا یا سوجانا معلوم ہوتا ہے کسی عذر کی بنا پر ہوگا ورنہ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے نکلے ہوئی وعیدات سے انہیں لاپرواہ کہنا پڑے گا جو انتہائی غلط ہے۔ آپ کے اس عمل کی تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ ان حضرات کو یہ احادیث نہیں پہنچی تھی۔

لہذا امام بخاری کا ”الجزیدۃ علی القبر“ کے باب میں تعلیقاً یہ بیان کرنا کہ ”ابن عمر رضی اللہ عنہما قبروں پر بیٹھتے تھے“ یہ اس پر محمول ہوگا کہ ابھی انہیں اس سے منع کی روایت نہ ملی ہوگی لہذا معلوم ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قبور پر بیٹھنا اس وقت کی بات تھی جب انہیں منع کا علم نہ ہوا تھا۔ ایک احتمال تو یہ ہوا اور دوسرا احتمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا یہ عمل ”نفس جواز“ کے لیے ہو جو کراہیت کے خلاف نہیں ہوتا کیونکہ مکروہات میں نفس جواز پایا جاتا ہے ورنہ نبی اور نبی میں کوئی فرق نہ رہے گا۔ اصول فقہ کی کتابوں میں اس کی تصریحات موجود ہیں۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

والقبیح انما یثبت فی النہی اقتضاء ضرورة وحکمة السامی فینبغی ان لا لتحقق هذا القبح علی وجه یبطل بہ المقتضی النہی لانه اذا اخذ القبح قیحا لعینہ صار النہی نفیا۔ واختیار الافعال الشرعیة ان یکون اختیار الفعل فیہ من جانب الشارع ومع ذالک ینہاہ عنه فیکون ما ذونا فیہ وممنوعا عنه جمیعا ولا یجتمعان قط الا ان یکون ذالک الفعل مشروعا باعتبار اصلہ وذاتہ وقبیحا باعتبار وصفہ۔

نہی میں قباحۃ اقتضاء ثابت ہوتی ہے کیونکہ منع کرنے والے (اللہ تعالیٰ) کی حکمت کے پیش نظر یہ ضروری ہے لہذا اس قباحۃ کو اس طرح تحقق نہیں ہونا چاہیے کہ جس سے نہی باطل ہو جائے کیونکہ جب نہی میں قباحۃ لعینہ لی جائے گی تو نہی پھر نفی بن جائے گی۔ افعال شرعیہ کا اختیار جانب شارع سے ہوگا۔ اس اعتبار کے ہوتے ہوئے وہ اس سے روک رہا ہے لہذا وہ ایک کام ایک طرف سے ممنوع اور دوسری طرف سے کرنے کی اجازت سے متصف ہوگا اور یہ دونوں باتیں (منع بھی اور اجازت بھی) صرف اسی صورت میں جمع ہو سکتی ہیں کہ وہ کام اپنے اصل اور اپنی ذات میں تو جائز ہو اور اپنے وصف کی بناء پر منع ہو۔

(نور الانوار ص ۶۳ بحث النہی مطبوعہ سعید ایلز کمپنی کراچی)

”نور الانوار“ کی مذکورہ عمارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جن کاموں سے شریعت نے منع کیا ان کاموں کے کرنے کا اختیار من جانب شارع پہلے ہونا چاہیے اگر وہ کام کرنے کی کسی میں قدرت ہی نہیں تھی۔ اس کے باوجود اس کو کرنے سے روکا گیا تو ایسا روکنا نہی نہیں بلکہ نفی کہلاتا ہے۔ اسی فرق کی بناء پر ممنوعات شرعیہ میں قباحۃ بالذات نہیں ہوتی بلکہ اپنی ذات کے اعتبار سے ان میں مشروعیت ہوتی

ہے۔ اس کی مثال یہ رہے گی کہ اوقات کردہ میں نماز کی ادائیگی سے منع کیا گیا۔ اذان جمعہ کے بعد کاروبار منع کیا گیا۔ یہ دونوں کام اپنی اصلیت کے اعتبار سے جائز ہیں۔ صرف ایک عارضے کی بنا پر ان میں قناعت آگئی۔ اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مذکورہ فعل نفس جواز کے لیے ہو جو کراہیت اور قناعت کے خلاف نہیں ہے۔

اعتراض

عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من قعد علی قبر یسقط علیہ اوبال فکانما قعد علی جمرة فبیت بذالک ان الجلولس المنہی عنہ فی الآثار الاول هو هذا الجلولس فاما الجلولس لغیر ذالک فلم یدخل فی ذالک النہی وهذا قول ابی حنیفة رحمۃ اللہ علیہ وابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ ومحمد رحمۃ اللہ علیہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو قبر پر بیٹھ کر پاخانہ یا پیشاب کرے گا وہ یوں سمجھ کر کہ وہ انگارے پر بیٹھا ہے۔ پس اس روایت سے ثابت ہوا کہ اس روایت سے پہلے ذکر کیے گئے آثار میں جس بیٹھنے کی ممانعت آئی ہے۔ وہ یہی بیٹھنا ہے اور اس غرض کے سوا کسی دوسرے مقصد کی خاطر قبر پر بیٹھنا مذکورہ نبی میں داخل نہ ہوگا (لہذا جائز ہوگا) اور یہی قول ائمہ ثلاثہ یعنی ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(طحاوی شریف ج ۱ ص ۱۵۷ مطبوعہ بیروت باب جلوس علی القبر)

امام طحاوی کا انداز یہ ہے کہ پہلے وہ مخالفین کی طرف کے تائیدی آثار پیش کر کے بعد میں اپنے مؤید آثار و روایات لاتے ہیں۔ مذکورہ روایات سے قبل امام موصوف نے وہ تمام روایات ذکر کیں جن میں قبور پر بیٹھنے کی ممانعت اور اس کے ضمن میں اس پر وعیدات کا ذکر تھا۔ فراغت پر امام موصوف نے اپنے مسلک کی تائید میں روایات ذکر کیں۔ ان میں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی مذکورہ روایت ذکر کرنے کے بعد اختلاف کا اس بارے میں مسلک ذکر کرتے ہیں کہ قبر پر بغرض بول و براز بیٹھنے کی ممانعت اور اس پر وعیدات ہیں لہذا اس غرض کے سوا کسی دوسری غرض یا ویسے ہی کوئی قبر پر تنگ لگاتا ہے تو یہ ناجائز نہیں۔ یہی ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔ اب حنفی کہلانے والے کو اس کی مخالفت نہیں کرنی چاہیے اور مطلقاً بیٹھنے کی ممانعت کا قول نہیں کرنا چاہیے۔

جواب اول: روایت مذکورہ (یعنی بول و براز کی خاطر قبر پر بیٹھنے کی ممانعت والی) ضعیف ہے اور اس کے خلاف مطلقاً ممانعت کی روایات، مرفوع اور صحیح ہیں اس لیے ضعیف روایات سے مرفوع و صحیح روایت کو رد کر دینا درست نہیں۔ اس کے ضعف کا حوالہ ملاحظہ ہو۔

رواہ الطحاوی من طریق محمد بن کعب قال
انما قال ابو ہریرۃ من جلس علی قبر یبول علیہ او یسقط فکانما جلس علی جمرة لکن اسنادہ ضعیف۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۴۳ باب الجر علی القبر)

امام طحاوی نے محمد بن کعب سے ایک روایت ذکر کی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص قبر پر بیٹھ کر پیشاب یا پاخانہ کرے گا وہ یوں کہ گویا وہ انگارے پر بیٹھا لیکن اس کی اسناد ضعیف ہیں۔

جواب ثانی: امام طحاوی کے مذکورہ قول سے جو انہوں نے بطور تنبیہ ذکر فرمایا۔ اس سے یہ ثابت کرنا کہ بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنے کو ائمہ ثلاثہ نے بغیر کراہت جائز قرار دیا ہے یہ درست نہیں بلکہ اصل مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بول و براز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام ہے اس کے سوا بیٹھنا حرام نہیں۔ اب حرام نہ ہونا اس بات کو مستلزم نہیں کہ یہ بالکل ہی جائز اور کراہت سے خالی ہو گیا۔ حوالہ ملاحظہ کیجئے۔

قلت لکن قد علمت ان الواقع فی کلامہم التعبیر بالکراہۃ لا یلفظ الحرمة وحبسہ فقیدیوقی میں کہتا ہوں کہ جن علماء کرام نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے سے منع کیا ہے انہوں نے ایسے کرنے کو لفظ کراہت سے تعبیر کیا ہے۔ اب

دونوں باتوں میں تطبیق ہو جائے گی یعنی امام طحاوی نے حضرات ائمہ شلاش کی طرف سے قبر پر بغرض بول و براز بیٹھنے کی نفی جو ذکر کی وہ نفی تحریم کے لیے ہوا اور جو دوسرے علماء نے فرمایا کہ قبر پر بیٹھنا اور اسے پاؤں تلے روندنا مکروہ ہے تو اس سے مراد کراہیت تنزیہی ہو اور قضائے حاجت کے لیے ایسا کرنا حرام ہو۔ اس تطبیق پر زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ فقط کراہیت کو تنزیہی اور تحریمی دونوں پر بولا گیا ہے لیکن یہ کوئی غیر معمولی بات نہیں۔ ایسا فقہا کرام کے کلام میں بکثرت موجود ہے جیسا کہ ان کا مکروہات نماز کہنا۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ”خیر من ان یجلس علی قبر“ بظاہر اپنے عموم پر ہے اور اظہار میں بعض علماء سے منقول ہے کہ جن احادیث میں قبر پر بیٹھنے کی شدید ممانعت اور وعید آئی اس سے مراد بول و براز کے لیے بیٹھنا ہے اور جن میں ایسی شدت نہیں ان سے مراد مطلقاً بیٹھنا ہے کیونکہ یہ بھی مکروہ ہے اور یہ تفصیل بہت اچھی ہے۔

دیوبندی مولوی شبیر احمد عثمانی نے بھی یہی مفہوم بیان کیا ہے کہ بول و براز کے لیے قبر پر بیٹھنا حرام اور ایسے بیٹھنا مکروہ ہے۔ اسی تطبیق کے پیش نظر جب ہم اختلاف کے محقق علی الاطلاق ابن ہمام کی طرف رجوع کرتے ہیں تو وہ اس مسئلہ پر یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

ووطوہ حیثہذ فما یصنع الناس ممن دفنت اقرارہ ثم دفن حوالہم خلق من وطء تلك القبور الى ان یصل الى قبر قریبہ مکروہ والنوم عند القبور وقضاء الحاجة بل اولی۔
(فتح القدیر ج ۳ ص ۴۷۳)

ان دنوں قبر پر چڑھنا جیسا کہ عام لوگ کرتے ہیں وہ لوگ جن کے عزیز واقارب دفن کیے گئے پھر ان کے ان اقارب کے ارد گرد اور بہت سے لوگ دفن کیے گئے۔ اب جب یہ لوگ اپنے عزیز واقارب کی قبر پر جائیں گے تو قبروں پر چڑھیں گے تب جا کر اپنے عزیز واقارب کی قبر تک پہنچیں گے تو ان کا ایسا کرنا مکروہ ہے اور قبر پر سونا اور بول و براز کرنا بطریقہ اولی مکروہ ہوگا۔

تو معلوم ہوا کہ یوں بول و براز کے سوا بھی قبر پر بیٹھنا کراہیت سے خالی نہیں ہے۔ ”الترغیب والترہیب“ ج ۳ ص ۳۷۴ پر ایک حدیث مذکور ہے جس میں حضور ﷺ نے جوتے پہن کر قبرستان میں جانے کی ممانعت فرمائی۔ اس میں علت یہی ہو سکتی ہے کہ ایسا کرنے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے۔ جب جوتے پہن کر چلنا ممنوع ہے تو پھر قبر پر لیٹنا اور سوتا کس طرح مطلقاً جائز ہو سکتا ہے؟ میت کے تکلیف پہنچنے کا مسئلہ صاحب مرقات نے یوں ذکر کیا ہے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ انه سئل عن الوطء علی القبر قال کما اکروہ اذی المؤمن فی حیاته فانی اکروہ اذاه بعد موته۔
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ قبر کو ٹٹا کر کیا ہے؟ فرمایا: جس طرح کسی مسلمان کو زندہ ہوتے ہوئے اذیت دینا مکروہ ہے۔ اسی طرح میں اس کے مرنے کے بعد اذیت

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۶۹ باب ذن المیت) دینے کو مکروہ جانتا ہوں۔

جناب ملا علی قاری نے یہاں وہ حدیث بھی ذکر کی جس میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح ہے کہ قبر پر بیٹھنے والے اتر جا۔ ہو سکتا ہے کہ اسے تجھ سے یا تجھے اس سے تکلیف پہنچے۔ مختصر یہ کہ قبر پر بول و براز کے سوا بھی بیٹھنا جمہور کے نزدیک کراہیت سے خالی نہیں اور جمہور کا یہ مسلک حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مسلک کے مطابق ہے۔ فتح الباری کی عبارت ملاحظہ ہو۔

وشرح النووی فی شرح المہذب بان مذهب امام نووی نے شرح المہذب میں اس کی تصریح کی ہے کہ ابی حنیفہ کمال جمہور۔ (فتح الباری ج ۳ ص ۱۴۳) امام ابوحنیفہ کا مسلک جمہور کی طرح ہی ہے۔

ان تمام عبارات کے پیش نظر امام طحاوی کی عبارت کی تشریحات جو فقہاء کرام اور علماء عظام نے کیں۔ ان میں بھی تطبیق دی گئی لہذا امام طحاوی پر بھی کوئی اعتراض نہیں اور نہ ہی ان کی عبارت سے بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔

اعتراض

قلت فعلی هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من ان اوطاء القبور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي فان الطحاوي هو اعلم الناس بمذهب العلماء ولا سيما لمذهب ابی حنیفہ۔

(عمدة القاری ج ۸ ص ۱۸۲ باب الجری علی القبر مطبوع بیروت) بخوبی جاننے والے ہیں۔ (انہوں نے اس کی حرمت علی الاطلاق کا قول نہیں کیا۔)

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ان لوگوں کا صاف رد کیا ہے جو قبور پر بیٹھنے یا چڑھنے کو مطلقاً ممنوع کہتے ہیں۔ انہوں نے اس بارے میں امام طحاوی کا قول پیش کیا ہے اور امام طحاوی کو مسلک احناف کا سب سے زیادہ جاننے والا کہہ کر ان کے خلاف قول کی تردید کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ بول و براز کے سوا قبر پر بیٹھنا جائز ہے۔

جواب اول: فقہاء احناف نے مطلقاً قبر پر بیٹھنے کو حرام نہیں کہا بلکہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام قرار دیا ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ اور امام طحاوی کا مسلک ہے۔ اس کے سوا بیٹھنے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں لہذا علامہ عینی کا لکھنا حقیقت سے دوری ہے۔ جب عام فقہاء اور ائمہ ثلاثہ اس پر متفق ہیں کہ بول و براز کے لیے بیٹھنا حرام ہے اور اس کے سوا کے لیے ائمہ ثلاثہ سے حرمت کی اور عدم حرمت کی تصریح نہیں صرف اسی قدر معلوم ہوتا ہے کہ حرام نہیں۔

جواب دوم: امام طحاوی کو اپنے دور میں ائمہ ثلاثہ کی جس قدر کتب میسر آئیں ان کے پیش نظر انہوں نے ائمہ ثلاثہ کا مسلک بیان کر دیا۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے فتاویٰ و اقوال تقریباً سبھی امام محمد نے نقل فرمائے۔ اس دور میں ان کی کتب صرف چند لوگوں کے پاس دستی لکھی ہوئی ہوتی تھیں۔ اب جبکہ ان حضرات کی کتب منظر عام پر آ رہی ہیں تو ان کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ ائمہ ثلاثہ مطلقاً قبر پر چڑھنے کو جائز نہ کہتے تھے مثلاً امام محمد کی تصنیف ”کتاب الآثار“ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم قال كان يقال ارفعوا القبر حتى يعرف انه قبر فلا يؤطأ قال محمد وبه نأخذ۔ امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابوحنیفہ نے جناب حماد سے انہیں جناب ابراہیم نے خبر دی کہ کہا جاتا تھا کہ قبر کو اتنا بلند کر دو کہ پتہ چل جائے وہ قبر ہے تاکہ اسے روندنا نہ جائے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی

(کتاب الاطعمہ باب تغنیم القبور) پر عمل ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا عمل اور مسلک بھی ذکر کیا ہے کہ قبر پر چڑھنا منع ہے۔ اس میں بول و براز کی کوئی قید نہیں اور اسی عموم کی خاطر قبر کو سطح زمین سے اونچا کرنے کا حکم بھی دیا تاکہ اس کا احترام باقی رہے۔ اس پر بھی اگر کوئی نادان کہے کہ امام محمد نے تو صرف لٹاڑنے کو منع فرمایا، مکروہ نہیں لکھا۔ یہ سوال اگرچہ جہالت ظاہر کرتا ہے مگر بھی ہم اسی کتاب سے صراحت کراہت کا حکم دکھا دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

محمد بن ابراہیم قال کان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
ابراہیم قال کان عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
یقول لان اطاء علی جمرة احب الی من ان اطاء
علی قبر متعمدا قال محمد وبہ ناخذ لیکرہ الوطا
علی القبور متعمدا وهو قول ابی حنیفة۔
امام محمد کہتے ہیں ہمیں امام ابو حنیفہ نے جناب حماد سے انہیں
جناب ابراہیم نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہا
کرتے تھے کسی انگارے پر چڑھنا مجھے قبر پر جان بوجھ کر چڑھنے
سے اچھا لگتا ہے۔ امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے۔ جان بوجھ
کر قبر کو لٹاڑنا مکروہ ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(کتاب الاطعمہ ۵۲)

اس حوالہ میں بول و براز کی خاطر قبر پر چڑھنا مذکور نہیں بلکہ بلا وجہ جان بوجھ کر قبر پر چڑھنا امام محمد نے مکروہ فرمایا اور یہی امام اعظم کا مسلک بتایا لہذا معلوم ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بول و براز کے سوا بھی قبور پر چڑھنا اور ہٹنا مکروہ ہے اس لیے فقہائے متاخرین کا اسے مکروہ کہنا ائمہ ثلاثہ کی تردید نہ ہے گا بلکہ ان کے مسلک کی ترویج کہلائے گا لہذا دلائل سے ثابت ہے کہ جو یہ کہا جاتا ہے کہ احناف بول و براز کے سوا قبور پر چڑھنے کو جائز کہتے ہیں یہ حقیقت کے خلاف ہے۔ بہر حال ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ امام غامدی کو امام محمد کی تمام کتب اپنے دور میں دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یہ قول کرنا پڑا۔ اگر کتاب الآثار دیکھ لیتے تو یہ قول نہ کرتے۔

آخری اعتراض

موطا امام محمد میں مذکور جس اثر پر گفتگو ہو رہی ہے اس میں صاف صاف مذکور ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ قبر پر لیٹ جایا کرتے تھے تو جس طرح کتاب الآثار امام محمد کی تعینف اسی طرح موطا بھی ان کی تعینف ہے۔ جب دونوں ایک ہی شخص کی تصانیف ہیں تو پھر ان میں ان کا مسلک بھی ایک ہو گا لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ کتاب الآثار میں قبر پر چڑھنے کو موطا کا ذکر فرمایا کہ مکروہ ہے۔ اس طرح موطا میں علی الاطلاق علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر بیٹھنا ذکر فرمایا۔ اس لیے ائمہ ثلاثہ کا مسلک وہی ہوا جو موطا میں مذکور ہے۔ جواب: موطا میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبر پر سوجانا ذکر کرنے کے بعد امام محمد نے آخر میں اپنا یا امام اعظم کا مسلک عمل ذکر نہیں کیا (یعنی حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا عمل ہمارا بھی عمل ہے یا نہیں) لیکن کتاب الآثار میں آپ نے اپنے اور امام اعظم رضی اللہ عنہما کا عمل و مسلک و اشکاف الفاظ میں تحریر فرمایا اس لیے جو اعتراض کیا گیا وہ ناگہی کی بناء پر کیا گیا ہے۔ آخر مسلک ثابت کرنے کے لیے امام موصوف سے کوئی صراحت دیکھی ہوتی جہاں مسلک کے بارے میں ”ہاں“ نہیں کہا مگر متعرض نے اسے راجع بنالیا اور جہاں واضح طور پر عمل و مسلک کا ذکر فرمایا اسے مرجوح کہہ دیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ حضرات ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا وجہ اور جان بوجھ کر کسی مسلمان کی قبر پر بیٹھنا، چڑھنا اور سونا کراہیت سے خالی نہیں ہے اور اگر قبر پر بول و براز کے لیے چڑھا گیا تو پھر حرام و سخت گناہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب

۳- کِتَابُ الزَّكَاةِ

زکوٰۃ کا بیان

زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی مفہوم

لفظ زکوٰۃ کا لغوی معنی صاحب النہایہ علامہ محمد الدین محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کیا ہے۔

اصل الزکوٰۃ فی اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد استعمل فی القرآن والحديث ووزنها فعلة كصدقة.

(النہایہ ج ۲ ص ۳۰۷ مطبوعہ بیروت باب الزای الکاف مطبوعہ بیروت)

اس کا شرعی معنی علامہ بدر الدین عینی یوں ذکر کرتے ہیں۔

وهی شرعا اعطاء جزء من نصاب الحولی الی فقیر غیر ہاشمی ثم لہا رکن وسبب وشرط وحکم وحکمة فرکتہا للہ تعالیٰ بالاخلاص وسببہا المال وشرطہا نوعان شرط السبب وشرط من تجب علیہ فالاول ملک النصاب الحولی والثانی العقل والبلوغ والحرية وحکمہا سقوط الواجب فی الدنیا وحصول ثواب فی الآخرة وحکمہا کثیرة منها التطهر من ادناس الذنوب والبخل ومنها ارتفاع الدرجة والقرية ومنها الاحسان الی المحتاجین ومنها استرقاق الاحرار فان الانسان عید الاحسان. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۲۳۳ کتاب الزکوٰۃ وجوب الزکوٰۃ)

زکوٰۃ کی ادائیگی پر ثواب اور ترک پر عتاب

(۱) بہار شریعت ج ۵ ص ۹۷ بخاری اور صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ صدقہ دینے سے مال کم نہیں ہوتا اور بندہ کسی کا قصور معاف کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی عزت سی بڑھائے اور جو اللہ کے لیے تواضع کرے اللہ تعالیٰ اسے بلند کرے گا۔

(۲) طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: جو میرے لیے چھ چیزوں کی کفالت

کرے میں اس کے لیے جنت کا ضامن ہوں میں نے عرض کی وہ کیا ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: نماز، زکوٰۃ، امانت، شرمگاہ، شکم اور زبان۔

(۳) ابو داؤد اور حسن بصری سے مرسل اور طبرانی اور بیہقی نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دے کر اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر لو اور اپنے بیماروں کا علاج صدقہ سے کرو اور بلا نازل ہونے پر دعا اور تضرع سے استغاثت کرو۔

(۴) ابن خزیمہ اپنی صحیح میں اور طبرانی اوسط اور حاکم مستدرک میں جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی اللہ تعالیٰ نے اس سے شر کو دور فرمادیا۔

(۵) نسائی ابن ماجہ اپنی سنن میں اور ابن خزیمہ وابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے افادہ صحیح ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ پڑھا اور یہ فرمایا کہ قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تین مرتبہ اور پھر سر جھکا لیا تو ہم سب نے سر جھکا لیے اور رونے لگے کہ آپ نے کس چیز پر قسم کھائی ہے؟ حضور ﷺ نے سر اٹھایا اور چہرہ انور میں خوش نمایاں تھی تو ہمیں یہ بات سرخ اونٹوں سے زیادہ پیاری تھی اور فرمایا جو بندہ پانچوں نمازیں پڑھتا ہے اور رمضان شریف کا روزہ رکھتا ہے اور زکوٰۃ دیتا ہے اور ساتوں کبیرہ گناہوں سے بچتا ہے اس کے لیے جنت کے دروازے کھول دیئے جائیں گے اور اسے کہا جائے گا سلامتی کے ساتھ داخل ہو جا۔

زکوٰۃ نہ دینے پر عتاب

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ
فُتًى كَابَرُهُمْ فَتَكُونُ بِهِمْ أَجْسَادُ هَمِهِمْ وَنُحُوبُهُمْ
وَيُظْهِرُهُمْ هَذَا مَا كَنُتُمْ لَا نَفْسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
تَكْتُمُونَ (النور: ۳۳-۳۵)

یعنی جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اسے اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں درد ناک عذاب کی خوشخبری سنا دو۔ جس دن آتش جہنم میں وہ تپائے جائیں گے اور ان سے ان کی پیشانیاں اور کورئیں اور ٹھنڈیں داغی جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا یہ وہ ہے جو تم نے اپنے نفسوں کے لیے جمع کیا تھا اب اس کا مزہ اچکھو جو جمع کرتے تھے۔

(۱) زکوٰۃ کے بارے میں اور بھی آیات ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔
وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ قَضِيلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
(آل عمران: ۷۵)

یعنی جو لوگ بخل کرتے ہیں اس کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انہیں دیا وہ یہ گمان نہ کریں کہ یہ ان کے لیے بہتر ہے بلکہ یہ ان کے لیے برا ہے۔ اس چیز کا قیامت کے دن ان کے گلے میں طوق ڈالا جائے گا جس کے ساتھ وہ بخل کرتے تھے۔

(۲) بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ مال دے اور وہ اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے تو قیامت کے دن وہ مال سمجھے سانپ کی صورت میں بنا دیا جائے گا جس کے سر پر دو پتیاں ہوں گی (سانپ جب ہزار برس کا ہوتا ہے تو اس کے سر پر بال نکلتے ہیں جب دو ہزار سال کا ہوتا ہے تو وہ بال گر جاتے ہیں یہ معنی ہیں سمجھے سانپ کے) وہ سانپ اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا پھر اس کی باجھیں پکڑے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے اس آیت کی تلاوت کی وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ قَضِيلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اس کی شکل

نسائی ابن ماجہ ترمذی میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

(۳) طبرانی نے اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں جو قوم زکوٰۃ نہ دے گی اللہ تعالیٰ اسے قحط میں مبتلا فرمائے گا۔

(۴) طبرانی میں امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: فقیر ہرگز بھوکے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر بالداروں کے ہاتھوں سن لو ایسے تو عمروں سے اللہ تعالیٰ سخت حساب لے گا۔

(۵) طبرانی میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن تو گمروں کے لیے محتاجوں کے ہاتھوں سے غربا ہے محتاج عرض کریں گے ہمارے حقوق جو تو نے ان پر فرض کیے تھے انہوں نے ظلماً نہ دیے۔ اللہ عزوجل فرمائے گا مجھے اپنے عزیز جلال کی قسم تمہیں اپنا قرب عطا کروں گا اور انہیں دور رکھوں گا۔

(۶) ابن خزیمہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے فرمایا: دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جائیں گے۔ ایک وہ تو عمر بھر بے مال میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا۔

(۷) بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام شافعی اور بزار اور بیہقی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: زکوٰۃ کسی مال میں نہ ملے گی مگر اسے ہلاک کر دے گی۔ بعض ائمہ نے اس حدیث کا یہ معنی کیا ہے کہ زکوٰۃ جس پر واجب ہوئی اور ادا نہ کی اور اپنے مال میں ملائے رہا تو یہ حرام اس مال کو ہلاک کر دے گا۔ امام احمد نے یہ فرمایا کہ مالدار شخص مال زکوٰۃ لے تو یہ مال زکوٰۃ اس کے مال کو ہلاک کر دے گا بلکہ اس مال کو کھانے سے عبادت نماز روزہ اور حج وغیرہ کی ادائیگی بھی ناقص ہوگی۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

۱۱۵۔ بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ

۳۱۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنِ الشَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَقُولُ هَذَا شَهْرٌ زَكَاةُكُمْ فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيُؤَدِّهِ حَتَّى تَحْصَلَ أَمْوَالُكُمْ فَتُؤَدَّوْا مِنْهَا الزَّكَاةَ.

مال کی زکوٰۃ کے بیان میں

ہمیں امام مالک نے جناب زہری سے خبر دی انہیں حضرت شائب بن یزید نے بتایا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے یہ تمہارا زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے سو جس شخص پر قرض ہو وہ اپنا قرض ادا کرے یہاں تک کہ اسے مال مل جائے تو اس سے زکوٰۃ ادا کر دے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ جس پر قرض ہو اور اس کے پاس کچھ مال بھی ہو تو اسے اپنے مال سے پہلے قرض ادا کرنا چاہیے پھر اگر اس مال کا کچھ حصہ قرض مل جائے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہ دوسو درہم یا بیس مثقال سونا یا اس سے زائد ہونا چاہیے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد اتنا باقی بچا جو مذکورہ مقدار سے کم ہے تو اس میں زکوٰۃ نہیں۔ یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا اتَّخَذُ مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ وَلَهُ مَالٌ فَلْيُؤَدِّهِ مِنْ مَالِهِ فَإِنَّ بَعْضَ ذَلِكَ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ فَيُؤَدِّهِ زَكَاةً وَتِلْكَ مِمَّا جَرَّعِهِمْ أَوْ عَشْرُونَ مِثْقَالًا ذَهَبًا قَصَا عِدَاؤُا إِنْ كَانَ الْوَدِيُّ بَقِيَ أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا يَدْفَعُ مِنْ مَالِهِ الَّذِي فَلَيْسَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۱۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ حَصِيفَةَ أَنَّ سَالِ سُلَيْمَانَ بْنَ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ وَفُلُهُ

ہمیں امام مالک نے یزید بن حصیفہ سے خبر دی کہ انہوں نے سلیمان بن یسار سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا کہ جس کے

واجب ہونے پر دلالت کرتی ہے نیز ”بخاری شریف“ ج ۱ ص ۲۰۱ باب العشر فیما یسقی من ماء السماء مطبوعہ نور محمد آرام باغ کراچی میں مذکور ہے۔ ”فیما سقت السماء او العلون او کان عشربا العشر و فیما سقی بالنزع نصف العشر۔ یعنی جسے بارش یا جھٹسے کا پانی سیراب کرتا ہو یا وہ زمین نم دار ہو تو اس کی پیداوار پر عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا جاتا ہو نصف عشر ہے۔“ اسی طرح ”مسلم شریف“ ج ۱ ص ۳۱۶ کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔ ”فیما سقت الانہار والغیم العشر و فیما سقی بالنزع نصف العشر۔ جس زمین کنہروں یا بارش کے پانی سے سیراب کیا گیا ہو اس میں عشر ہے اور جسے ڈول وغیرہ سے سیراب کیا گیا نصف عشر ہے۔“

زمین تھوڑا بہت جو کچھ پیدا کرے اس میں عشر ہے۔

عبد الرزاق عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال فی کل شیء انبت الارض العشر۔

(مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۱۲۱ باب الخضر رقم الحدیث ۱۹۵ مطبوعہ بیروت)

ان روایات میں بھی کوئی نصاب مقرر نہیں کیا گیا لہذا مذکورہ آیت اور روایات ہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی مذہب کے بنیاد ہیں۔ اب ہم ان روایات کی طرف آتے ہیں جن میں پانچ وسق سے کم مقدار پر زکوٰۃ کا وجوب نہ ہونا ذکر کیا گیا ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ پانچ وسق کی مقدار تا جر حضرات کے لیے مقرر کی گئی تھی یعنی مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت لازم ہوگی جب وہ پانچ وسق تک ہو۔ حضور ﷺ کے دور میں کھجوروں کے ایک وسق کی قیمت چالیس درہم تھی اور پانچ وسق دو سو درہم کے برابر ہوتے جو چاندی کا نصاب ہے تو خلاصہ یہ ہوا کہ تاجر کے مال تجارت پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب اس کی مالیت دو سو درہم کے برابر ہو اور اگر یہ تاویل نہ کی جائے بلکہ پانچ وسق زمین کی پیداوار سے مراد ہو تو پھر پانچ وسق والی روایات اور جو ہم نے مطلقاً پیداوار والی ایک آیت اور احادیث ذکر کی ہیں ان میں تعارض آئے گا اس صورت میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول احتیاط پر مبنی ہوگا یعنی بہتر ہے کہ قلیل و کثیر پیداوار کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ اس میں غریباء کا بھی بھلا ہے اور دینے والے کو بھی بہر حال ثواب ضرور ملے گا۔ واجب کا نہ سہی نظری صدقہ کا ثواب لازماً عطا ہوگا۔ تیسری قسم کی پیداوار جو دریا پانہ ہو جیسا کہ سبزیاں ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ہاں ان پر بھی قلیل و کثیر کی زکوٰۃ ہے اور اس کی دلیل بھی وہی آیت مذکورہ اور روایات مطلقہ ہیں لہذا ثابت ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب محض قیاس پر مبنی نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر مبنی ہے۔ انہ کرام کے اس قسم کے اختلاف کے بارے میں علمائے اصول نے ایک ضابطہ اور قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے۔ ہم اسے سن و عن ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قاعدہ کلیہ

اس کا جواب وہ ہے کہ جو ذیلی میں دیا گیا ہے۔ کچھ حضرات نے اسے منسوخ کہا ہے۔ ان کا اپنے مسلک کی تقریر پر ایک قاعدہ ہے جسے استغناقی نے ذکر کیا وہ بھی فوائد ظہیر سے منقول ہے۔ وہ یہ کہ جب کسی کے بارے میں دو حدیثیں وارد ہوں۔ ان میں سے ایک عام اور دوسری خاص ہو تو اگر یہ معلوم ہو جائے کہ عام پہلے تھی تو پھر بعد میں آنے والی خاص اس عام کو بھی خاص کر دے گی جیسا کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے کسی کو مت کچھ دینا پھر کہتا ہے

ومن الاصحاب من جعله منسوخ ولهم فی تقریرہ قاعده ذکرہا الاستغناقی نقلا عن القوائد الظہیریۃ اذا ورد حدیثان احدهما عام والاخر خاص فان علم تقدیم العام علی الخاص خص العام بالخاص کمن یقول لعبدہ لا تعط احدائینا ثم قال له اعط زیدا درهما فان هذا تخصیص لزيد وان علم تاخیر العام کان العام ناسخاً للخاص کمن قال لعبدہ

زید کو ایک درہم دے دو تو یہ کہنا زید کے لیے تخصیص بن جائے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ عام حدیث بعد میں وارد ہوئی تھی تو اس صورت میں عام، پہلے خاص کی تاریخ بن جائے گی۔ اس کی مثال یہ کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہتا ہے۔ زید کو ایک درہم دے دو پھر کہتا ہے کسی کو کچھ مت دینا تو یہ دوسرا قول پہلے کا تاریخ ہو جائے گا۔ یہ عیسیٰ بن ابان کا مذہب ہے اور اسی پر عمل بھی ہے۔ محمد بن شجاع بخاری نے کہا یہ تفصیل اس وقت کام دیتی ہے جب عام اور خاص روایت کی تاریخ معلوم ہو اور اگر تاریخ کا علم نہ ہو سکے تو عام کو بعد میں کہی جانے والی ازروئے احتیاط سمجھیں گے۔ ہمارے زیر بحث مسئلہ زکوٰۃ میں تقدیم و تاخیر کا کوئی علم نہیں اس لیے احتیاطاً عام کو مؤخر کیا جائے گا۔

خلاصہ کلام: یہ ہوا کہ زمین کی پیداوار کے بارے میں عام اور خاص دونوں طرح کی روایات موجود ہیں جن میں سے تقدیم و تاخیر کا صحیح علم نہیں لہذا احتیاط عام کو مؤخر سمجھنے میں ہے اس لیے قلیل و کثیر پیداوار کا صدقہ اگر دے دیا گیا تو اس میں امر ثلاثہ کو بھی اعتراض نہیں کیونکہ وہ صرف وجوب کا انکار کرتے ہیں۔ اسی احتیاط کے پیش نظر پانچ وقت والی روایات کی تین تاویلیں کی گئی ہیں۔ (۱) وہ منسوخ ہے (۲) یہ کہ اس سے مال تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے (۳) کہ یہ حدیث مؤول ہے اور اصول فقہ کے اعتبار سے مؤول پر نص کو ترجیح ہوتی ہے لہذا عام پیداوار والی روایت راجح ہو کر معمول بہ قرار پائے گی۔

مال میں زکوٰۃ کب واجب ہوتی ہے؟

۱۱۷۔ بَابُ الْمَالِ مَتَى تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ایسے مال پر زکوٰۃ نہیں جس پر پورا سال نہ گزر جائے۔

۳۱۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَا تَجِبُ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے سوائے اس کے کہ کسی کو نیا مال دستیاب ہو اور وہ اسے پہلے مال کے ساتھ ملا لے جس سے زکوٰۃ ادا کرنی ہو۔ پھر جب پہلے مال کی زکوٰۃ ادا کرے تو اس کے ساتھ دوسرے مال کی بھی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِلَاقُ يَكْتَسِبُ مَالًا فَيَجْمَعُهُ إِلَى مَالٍ عِنْدَهُ مِمَّا يَرِثُ قَبْلَ إِذَا وَجَبَتِ الزَّكَاةُ فِي الْأَوَّلِ زَكَاةً ثَانِيَةً مَعَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

مذکورہ اثر کی توضیح میں جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو آدمی ابتدائے سال میں مالک نصاب ہو تو سال پورا ہونے تک سال کے درمیان جو آمدنی اس نصاب سے ملتی رہے گی اس پر سال گزارنا ضروری نہیں ہے بلکہ ابتدائے سال میں جو نصاب تھا اس کے ساتھ ہی درمیان سال آمدنی ملنے والے کی بھی زکوٰۃ نکالنا فرض ہے۔

۱۱۸۔ بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ لَهُ الدَّيْنُ هَلْ عَلَيْهِ فِيهِ زَكَاةٌ

کیا قرض لیے ہوئے مال پر زکوٰۃ ہے؟

ہمیں امام مالک نے محمد بن عقبہ مولیٰ زبیر سے خبر دی کہ انہوں نے قاسم بن محمد سے پوچھا کہ میرے مکتب سے میں نے بہت بڑے مال کے ساتھ مقاطعہ کیا ہے تو اس میں زکوٰۃ ہے؟ قاسم کہنے لگے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ مال کی زکوٰۃ اس پر سال گزرنے سے قبل نہیں لیا کرتے تھے۔ قاسم نے مزید کہا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب لوگوں کو ان کے وظائف دیتے تو آپ پوچھتے کیا تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟ اگر وہ کہتا کہ ہاں اتنا مال ہے تو اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار کاٹ لیتے اور اگر وہ کہتا کہ اتنا مال نہیں تو اس کو اس کا وظیفہ مکمل دے دیتے۔

۳۲۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُقْبَةَ مَوْلَى الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ مَكَاتِبَ لَهُ قَاطَعَهُ بِمَالٍ عَظِيمٍ قَالَ قُلْتُ هَلْ فِيهِ زَكَاةٌ قَالَ الْقَاسِمُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ لَا يَأْخُذُ مِنْ مَالٍ صَدَقَةً حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ قَالَ الْقَاسِمُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا أَعْطَى النَّاسَ أَعْطَاهُمْ يَسْأَلُ الرَّجُلَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ مَالٍ قَدْ وَجَبَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ فَإِنْ قَالَ نَعَمْ أَخَذَ مِنْ عَطَايِهِ زَكَاةً ذَلِكَ الْمَالُ وَإِنْ قَالَ لَا سَلَّمْتُ إِلَيْهِ عَطَاؤَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۲۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ حُسَيْنٍ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ قَدَامَةَ بِنْتِ مَطْعُونٍ عَنْ أَبِيهَا قَالَ كُنْتُ إِذَا قَبَضْتُ عَطَايَ مِنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ سَأَلَنِي هَلْ عِنْدَكَ مَالٌ وَجَبَ عَلَيْكَ فِيهِ الزَّكَاةُ فَإِنْ قُلْتُ نَعَمْ أَخَذَ مِنْ عَطَايَ زَكَاةً ذَلِكَ الْمَالُ وَإِلَّا دَفَعْتُ إِلَيْهِ عَطَايَ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے عمر بن حسین نے عائشہ بنت قدامہ نے اپنے والد سے بتایا کہ میں جب حضرت عثمان غنی سے اپنا وظیفہ وصول کرتا تو آپ مجھ سے دریافت فرماتے کیا تمہارے پاس اتنا مال ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو؟ پھر میں اس کے جواب میں اگر ہاں کہتا تو میرے وظیفہ سے زکوٰۃ کاٹ لیتے ورنہ میرا وظیفہ عطا فرمادیتے۔

ان دونوں روایات میں سے پہلی روایت میں صاف الفاظ میں موجود ہے کہ زکوٰۃ اس مال پر واجب ہوتی ہے جس پر سال گزر جائے۔ یہ بات صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جناب قاسم بن محمد نے فرمائی جب ان سے مکتب سے ملنے والی کثیر رقم کے بارے میں پوچھا گیا چونکہ یہ رقم وصول کے ابھی سال نہ گزرا تھا اور اس کے سوا نصاب زکوٰۃ بھی نہ تھا اس لیے زکوٰۃ کے وجوب کا قول نہ کیا گیا۔ اسی پر قاسم بن محمد نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک اور ارشاد سنایا کہ آپ وظیفہ لینے والے سے پوچھتے کیا تمہارے پاس گھر میں بڑے ہوئے مال میں سے کسی پر زکوٰۃ آتی ہے یعنی نصاب زکوٰۃ پر سال گزر گیا ہے؟ تو اس کے جواب میں وظیفہ خوار اگر ہاں کہتا تو آپ اس کے وظیفہ سے زکوٰۃ کی مقدار کاٹ لیتے۔ بہر حال ان دونوں باتوں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کسی جنس نصاب پر سال گزر جائے یعنی سال کے شروع اور آخر میں نصاب کامل ہو اور دوران سال اسی جنس میں اضافہ ہو جائے تو اس اضافہ کی زکوٰۃ، نصاب کے ساتھ ادا کرنا پڑے گی اگرچہ اس پر سال نہیں گزرا۔ یہی وجہ ہے کہ مکتب کی ادا کردہ رقم کے علاوہ چونکہ اسی جنس کی رقم پر نصاب کامل ہونے کی صورت میں سال نہ گزرا تھا۔ یا نصاب تھا ہی نہیں تو ابھی ابھی مکتب سے ملنے والی رقم پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی کیونکہ اس پر سال گزرا ہی نہیں۔ اسی کو امام محمد اپنا اور امام ابوحنیفہ کا مسلک قرار دے رہے ہیں یعنی اگر کسی جنس کے نصاب پر سال گزر

گیا۔ دوران سال اسی جنس کے اضافہ پر بھی سال مکمل ہونے پر زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ اضافہ پر سال گزرتا شرط نہیں بلکہ اصل نصاب پر سال گزرتا ضروری ہے۔ اگر اضافہ غیر جنس کے ہو تو پھر اضافہ پر مستقل سال گزرتا شرط ہوگا۔ مثلاً بکری، بھینس وغیرہ حیوانات میں سے کسی کا نصاب شروع سال سے آخر تک قائم رہا درمیان میں اس کی غیر جنس مثلاً نقدی ہاتھ آگئی اب اس نقدی کو بکری بھینس میں شامل نہ کریں گے بلکہ اس کی زکوٰۃ کے لیے اس پر سال گزرنے کا اعتبار کریں گے کیونکہ یہ دونوں علیحدہ علیحدہ اجناس ہیں۔

اس صاف اور واضح مطلب کے ہوتے ہوئے بعض غیر مقلد گستاخانہ لب و لہجہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو یاد کرتے ہیں۔ موطا کا ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ بھی معترض ہے کہ تنخواہ سے زکوٰۃ وصول کرنا حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بدعت ہے کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سال گزرنے سے قبل زکوٰۃ وصول نہیں کرتے تھے۔ کاش غیر مقلدیت نے اندھا نہ کیا ہوتا اور وہ اس باب کی مذکورہ دونوں روایات کو نظر انصاف سے دیکھتا۔ قاسم بن محمد صاف صاف فرما رہے ہیں کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تنخواہ دینے کے بعد پوچھتے کیا اس کے سوا تمہارے پاس نصاب زکوٰۃ پر سال گزرتا جانے کی وجہ سے زکوٰۃ واجب ہے؟ اگر وہ ہاں کرتا تو اس سے زکوٰۃ وصول کر لیتے بصورت دیگر اس کا وظیفہ مکمل اسے عطا فرما دیتے۔ غیر مقلدوں کا خیال یہ ہے کہ جنس یا غیر جنس کوئی سا بھی اضافہ ہو اس اضافہ پر بھی سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے۔ ان کے اس نظریہ کو بغور دیکھا جائے تو زکوٰۃ ادا کرنے والا نہایت مشکل میں پڑ جائے گا۔ ایک کاروباری آدمی روزانہ کی آمدنی اور اضافہ کا کھاتا الگ بنائے گا پھر جنس اضافہ پر سال پورا ہو گیا اس کی زکوٰۃ دے گا۔ یوں ہر روز اسے اضافہ کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ آج ایک اضافہ پر سال گزر گیا۔ کل دوسرے پر اور برسوں تیسرے اضافہ پر۔ اس طرح وہ اسی اضافہ کا حساب کتاب رکھنے میں پڑ جائے گا اور کاروبار تباہ کر بیٹھے گا۔ اس کے برخلاف احناف کا مسلک یہ ہے کہ جنس کا اضافہ جنس میں شامل کر کے سال کے بعد مجموعہ کی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اضافہ، اصل نصاب کے ضمن میں شامل ہو جائے گا۔ اس مسلک پر مذکورہ دونوں روایات شاہد ہیں۔ علاوہ ازیں مصنف ابن ابی شیبہ میں اس مدخل کا ذکر یوں موجود ہے۔

حدثننا ابوبکر قال حدثنا معمر عن بود عن

مکحول قال اذا كان للرجل شهر يزكى فيه فاصاب

مالا فانفق فليس عليه زكوة مانفق ولكن ما وافى

الشهر الذی يزكى فيه ماله زكوة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۵۹-۱۶۰ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

یاد رہے اس پر اجماع متفقہ ہے کہ دوران سال اضافہ اگر نصاب کے مال کا ہی اضافہ ہے جیسا کہ تجارت میں نفع اور چرنے والے جانوروں کے بچے تو اس اضافہ کو اصل نصاب میں ملانا واجب ہے لہذا اصل مال پر ہی سال گزرتا اعتبار کیا جائے گا۔ ہم اس میں کسی کا خلاف کرتا نہیں جانتے۔ ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں کہا اگر مستفاد (اضافہ) اس جنس کا نہیں جو زکوٰۃ دینے والے کے پاس موجود ہے تو اس اضافہ میں حکم مستقل ہوگا۔ اسے پہلے سے موجود نصاب کے ساتھ بھی نہیں ملایا جائے گا اور نہ ہی اس اصل پر سال گزرتا اس پر سال گزرتا شمار کیا جائے گا بلکہ اگر اس اضافہ پر مستقل سال گزرتا تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے اور اگر پہلے سے کوئی سا بھی نصاب موجود نہیں پھر اس کی جنس میں اتنا اضافہ ہوا کہ اب نصاب مکمل ہو گیا تو اسے بالاتفاق اس کے ساتھ ملایا جائے گا اور اس کا سال گزرتا اب اس وقت سے شروع ہوگا پھر جب سال مکمل ہو گیا تو اسے مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

قارئین کرام! ابن قدامہ نے جو تفصیل بیان فرمائی اس کو ہم مختصر یوں کہہ سکتے ہیں۔

(۱) دوران سال اضافہ اگر اسی جنس سے ہوا جو شروع سال مکمل نصاب والی تھی تو اس اضافہ کو اصل کے ساتھ ملا کر اصل پر سال مکمل

ہونے پر دونوں کی مجموعی زکوٰۃ ادا کریں گے۔

(۲) اگر اضافہ جس میں نہیں ہوا تو اس اضافہ کو شامل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کا اپنا سال اور اپنا نصاب علیحدہ مستقل شمار ہوگا۔

(۳) اگر پہلے سے نصاب سے کم مال تھا لیکن دوران سال اسی میں اضافہ ہوا کہ دونوں کو ملا کر نصاب مکمل ہو گیا۔ اس اضافہ کو پہلے مال سے نہیں ملائے گا بلکہ اضافہ ہونے کے وقت سے ایک سال شمار کر کے زکوٰۃ دیں گے۔

مال مستعاد کو اصل سے ملانے کے لیے ہمیں دو باتیں دیکھنا پڑیں گی۔ ایک یہ کہ کیا اس کی جس پہلے سے موجود تھی دوسری یہ کہ وہ بقدر نصاب تھی۔ جب ان دونوں باتوں کو ہم مذکورہ روایات میں وظیفہ کی صورت میں دیکھتے ہیں تو اگر صاحب وظیفہ کے پاس وصول وظیفہ سے قبل مال زکوٰۃ بقدر نصاب ہوتا تو اس وظیفہ کو اس کے ساتھ شامل کر کے مجموعہ کی زکوٰۃ وصول کر لی جاتی کیونکہ دونوں باتیں موجود ہیں۔ اگر مال نہ ہوتا تو وظیفہ کی زکوٰۃ نہ کافی جاتی کیونکہ ابھی اس پر سال نہیں گزرا۔ اس صاف مطلب کے ہوتے ہوئے غیر تقلیدی ذہن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر اعتراض کرنے بیٹھ گیا۔ اس گستاخی کی سزا خدا کے ہاں بہت سخت ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احکام شریعت“ میں لکھا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا گستاخ ”کلب من کلب ہاویہ ہاویہ (جنہم) کے کتوں میں سے ایک کتا ہے“۔ اللہ تعالیٰ ہمیں صحابہ کرام اور اولیاء امت کی تعظیم و توقیر کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

باب کی دوسری حدیث کا چونکہ پہلی حدیث کے ساتھ مضمون ملتا جلتا ہے اس لیے اب اس کی تشریح کی ضرورت نہ رہی۔

۱۱۹۔ بَابُ زَكَاةِ الْحَلِيِّ

ہمیں امام مالک نے عبد الرحمن بن قاسم سے انہوں نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنی بھینچوں کی پرورش کرتی تھیں۔ جو یتیم تھیں۔ ان کے کچھ زیورات بھی تھے تو آپ ان کے زیورات کی زکوٰۃ نہیں نکالا کرتی تھیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حدیث سنائی ہے شک حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی صاحبزادیوں اور لونڈیوں کو زیور پہنایا کرتے تھے اور ان کی زکوٰۃ نہیں نکالتے تھے۔ امام محمد کہتے ہیں زیورات اگر موتی یا مونگے کے ہوں تو ان میں زکوٰۃ کسی صورت میں نہیں اور اگر سونے یا چاندی کے ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے بشرطیکہ پہننے والا بچہ یا بیٹی بالغ ہو اور اگر نابالغ ہے تو اس کے مال میں زکوٰۃ نہیں اور یہی امام بو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۳۲۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ كَانَتْ تَلْبَسُ ثِيَابَ بَنَاتِ أَخِيهَا يَتَامَىٰ فِي حُجْرَتِهَا لَهَا حُلِيٌّ فَلَا تَخْرُجُ مِنْ حُلِيِّهَا زَكَاةٌ.

۳۲۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَحُلِي تَبَاتِيَهُ وَجَوَارِيَهُ فَلَا يَخْرُجُ مِنْ حُلِيِّهَا زَكَاةٌ.

قَالَ مُحَقِّقُهُمَا أَنَا مَا كَانَ مِنْ حُلِيِّ جَوَاهِرٍ وَلَوْ لَوْ مَلَسَتْ فِيهِ الزَّكَاةُ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ حُلِيِّ دَعَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَفِيهِ الزَّكَاةُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَالِكُ يَتِيمًا أَوْ يَتِيمَةً لَمْ يَبْلُغَا فَلَا تَكُونُ فِي مَالِهَا زَكَاةٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

احناف کا مسلک یہ ہے کہ مال یتیم میں زکوٰۃ نہیں۔ اس مسلک پر قرآن وحدیث سے دلائل موجود ہیں جو مفتریب ذکر ہوں گے لیکن بعض لوگ اس پر معترض ہیں جیسا کہ مولوی عطاء اللہ شارح نے بھی لکھا کہ جو لوگ یتیم کے مال پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ان کے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں۔ ان معترضین کو آنے والے دلائل آنکھیں کھول کر دیکھنے چاہئیں۔

اعتراف

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا جو کسی یتیم کی تربیت کرتا ہے اور اس یتیم کا اپنا ذاتی مال بھی ہوتا اسے تجارت میں لگا دینا چاہیے یونہی پڑا نہ رہنے دے کیونکہ اس طرح اس کو صدقہ کھا جائے گا۔

عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده عبد الله بن العاص ان رسول الله ﷺ
قام فخطب الناس فقال من ولي یتیمًا له مال فلیتجر
له ولا یترکه حتی تأکله الصدقة.

(دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۰ الباب وجوب الزکوٰۃ فی مال صبی)

حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے معلوم ہوتا ہے کہ یتیم کے مال کا صدقہ دیا جائے گا۔ تبھی تو فرمایا کہ اسے تجارت میں لگا دو ورنہ پڑا رہنے کی صورت میں ہر سال زکوٰۃ نکلتی رہے گی اور بالآخر وہ زکوٰۃ میں ختم ہو جائے گا۔
جواب اول: حدیث مذکورہ مرفوعہ اور مسند ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ثنی بن صباح ہے۔ اس کے متعلق دارقطنی کی تعلیق میں یہ الفاظ مذکور ہیں۔

وفی اسناده مقال لان المثنی یضعف فی
الحديث وقال صاحب التنقیح قال مهنا سالت
احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال ليس
بصحيح.

لہذا یہ مرفوع حدیث جب ”صحیح“ نہ ہوئی تو اس سے نہ استدلال درست ہوگا اور نہ ہی احناف کے مسلک کے خلاف یہ بطور حجت پیش ہو سکتی ہے۔

جواب ثانی: حضور ﷺ کا ارشاد گرامی کہ یتیم کے مال کو تجارت میں لگا دو تا کہ اس کو صدقہ نہ کھا جائے۔ اس صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں بلکہ خود یتیم پر اٹھنے والے اخراجات ہیں اور صدقہ بمعنی نفقہ احادیث میں مستعمل ہے۔ ثبوت ملاحظہ فرمائیں۔

عن المقدم بن معد یكرب قال قال رسول
الله ﷺ ما اطعمت نفسک فهو لک صدقة
وما اطعمت ولدک فهو لک صدقة وما اطعمت
زوجک فهو لک صدقة وما اطعمت خادمک
فهو لک صدقة.

(مسند امام احمد بن حنبل ج ۳ ص ۳۱ مطبوعہ بیروت)

حضور ﷺ نے یہاں نفقہ کے لیے لفظ صدقہ ارشاد فرمایا تو جس طرح یہاں صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں بلکہ اخراجات ہیں اسی طرح مذکورہ روایت میں بھی نفقہ ہی مراد ہے۔
جواب ثالث:

وقال طائفة من اهل العلم ليس فی مال الیتیم
زکوة وبه قال سفيان الثوري وعبد الله بن
المبارک قلت وبه قال ابو حنيفة واصحابه وهو
قول ابی وائل وسعيد بن جبیر والنخعی والشعبي
علماء کا ایک گروہ کہتا ہے کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں۔
جناب سفیان ثوری اور عبد اللہ بن مبارک نے بھی یہی فرمایا ہے۔
میں کہتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا بھی یہی قول ہے
اور ابو داؤد، سعید بن جبیر، نخعی، شعبی اور حسن بصری بھی اسی کے

والحسن البصری وحکی عنہ اجماع الصحابة وقال سعيد بن المسیب لا تجب الزکوٰۃ الا على من تجب علیه الصلوٰۃ والصيام وذكر حمید بن زنجویه النسائی انه مذهب ابن عباس وفي الميسوط وهو قول علي ايضا وعن جعفر بن محمد عن ابیه مثله وبه قال شريح ذكره النسائی. (عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۲۳۷ کتاب الزکوٰۃ وجوب الزکوٰۃ)

قارئین کرام! ”عمدة القاری“ سے معلوم ہوا کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ نہ ہونے کا مذہب علماء کی بہت بڑی جماعت کے علاوہ جلیل القدر تابعین اور حضرات صحابہ کرام کا بھی ہے بلکہ امام حسن بصری تو اس پر صحابہ کرام کا اجماع نقل فرما رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ احناف کا قول محض قیاسی نہیں اور نہ ہی ان تمام حضرات کے اقوال کو خلاف کتاب و سنت کہا جاسکتا ہے۔

اعترض

حدثنا منزل عن ابی اسحاق الشیبانی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال قال رسول اللہ ﷺ احفظوا الیتامی فی اموالہم لا تاكلہم الزکوٰۃ. (دارقطنی ج ۲ ص ۱۱۰ الباب وجوب الزکوٰۃ فی مال الیتامی)

بجھلی روایت میں اگرچہ صدقہ کو نفقہ کے معنی میں لیا گیا تھا لیکن یہاں تو صاف زکوٰۃ کا لفظ موجود ہے لہذا معلوم ہوا کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ واجب ہے۔

جواب: اسی روایت کی تعلق میں امام دارقطنی رقمطراز ہیں۔

فیہ عیب بن اسحاق وهو ضعيف ومنذ قال ابن حبان كان يرفع المراسيل ويسند الموقوفات من سوء حفظه فلما فحش ذالك منه استحق الترك.

روایت مذکورہ کا ایک راوی عبید بن اسحاق ہے اور وہ ضعیف ہے اور دوسرے راوی مندل کے بارے میں ابن حبان نے کہا کہ وہ مرسل احادیث کو مرفوع بنا کر اور موقوف کو مسند بنا کر پیش کرتا تھا کیونکہ اس کی یادداشت بہت خراب تھی لہذا جب یہ عیب اس میں معروف و مشہور ہے تو اس کی روایت ترک کرنے کی مستحق ہوگئی۔

اس حدیث مرفوع کو متروک کہا جائے گا تو متروک حدیث کو احناف پر حجت بنا کر پیش کرنا کتب تسلیم ہوگا جبکہ احناف کے ہاں قرآن و سنت کے علاوہ صحابہ کرام، تابعین اور علماء کی بہت بڑی جماعت کی تائید موجود ہے۔ آثار و دلائل کے ہوتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا ج ۳ ص ۱۵۰، ۱۵۱ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی پر دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان تمام دلائل و شواہد کے ہوتے ہوئے مولوی عطاء اللہ غیر مقلد کا لکھنا کہ احناف کے پاس اپنے مسلک کی کوئی دلیل نہیں، کذب صریح کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کیا اس شارح کو موطا امام محمد میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا محمد بن ابی بکر کی یتیم بچیوں کے مال کی زکوٰۃ ادا نہ کرنا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بھی یہی طریقہ نظر نہ آیا لہذا معلوم ہوا کہ غیر مقلد کی اندھی تقلید کو خود موطا امام محمد میں موجود احادیث بھی نظر نہ آئیں جس کی شرح لکھنے بیٹھ گیا۔ مذکورہ حدیث موطا امام محمد میں دوسری بات جو اہرات اور ہیروں کی زکوٰۃ کی ہے یعنی اگر کسی عورت نے لعل و جواہر کا ہار پہن رکھا ہو تو خواہ کتنا

ہی قیمتی ہوا اس کی زکوٰۃ نہیں۔ اس کے خلاف اگر سونے چاندی کے زیورات اگر بقدر نصاب ہوں تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اس مسئلہ پر "مصنف ابن ابی شیبہ" میں بہت سے آثار منقول ہیں۔

عن عكرمة قال ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زكاة الا ان يكون للتجارة فان كانا للتجارة ففيهما زكاة حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن الجبير قال ليس في الحوز واللؤلؤ زكاة الا ان يكون للتجارة. عن شعبة عن الحكم انه كان لا يرى في الحلبي زكاة الا في الذهب والفضة ولا يراه في الجواهر واللؤلؤ.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۴۳ باب فی اللؤلؤ والزمرد)

لہذا ثابت ہوا کہ پتھر کی تمام اقسام پر خواہ وہ کتنی ہی قیمتی کیوں نہ ہوں زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ ہاں اگر تجارت کے لئے ہیں تو مال تجارت سمجھ کر ان کی زکوٰۃ دینا پڑے گی۔ اسی طرح ثابت ہوا کہ یتیم کے مال پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ فاعتبرو یا اولی الابصار

۱۲۰۔ بَابُ الْعَشْرِ

۳۲۴۔ أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَأْخُذُ مِنَ النَّبْطِ مِنَ الْجَنْطَةِ وَالزَّيْتِ نِصْفَ الْعَشْرِ يُرِيدُ أَنْ يَكْفِيَ الْحَمْلَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَيَأْخُذُ مِنَ الْفَيْطَةِ الْعَشْرَ.

قال مُحَمَّدٌ يُؤْخَذُ مِنَ أَهْلِ الدَّعَةِ مِمَّا اخْتَلَفُوا فِيهِ لِلتَّجَارَةِ مِنْ فَيْطَةٍ وَغَيْرِ فَيْطَةٍ نِصْفَ الْعَشْرِ فِي كُلِّ سَنَةٍ وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ إِذَا دَخَلُوا أَرْضَ الْإِسْلَامِ بِأَمَانٍ الْعَشْرُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ وَكَذَلِكَ أَمَرَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَقَّابِ زِيَادَ بْنَ حَكْبَرٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ جِئَا بَعْتَهُمَا عَلَى عَشْرٍ الْكُوفِيُّوُ الْبَصْرَةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

نبطی وہ کافر جو قبیلہ نبط سے تعلق رکھتے تھے۔ قطیفہ سے مراد ایسے دانے جن کو پکا کر کھایا جاتا ہو جیسا کہ سوڑے چنے وغیرہ۔ روایت مذکورہ کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ایک اثر پیش فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبطی کفار کے مال تجارت سے یعنی گندم اور زیتون سے عشر کی بجائے بیسواں حصہ اس لئے لیتے تھے کہ یہ لوگ شام سے مذکورہ اشیاء لے کر آتے تھے جس سے طویل سفر کی مشکلات کا انہیں سامنا کرنا پڑتا تھا لہذا دسویں حصہ کی بجائے ان سے اس

کا نصف یعنی ميوں اصل حاصل جاتا رہا۔ ان اشیاء کے علاوہ دانے والی اشیاء پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مزید فرمایا کہ ذی کفارتہ سے ہر قسم کے غلہ پر نصف عشر لیا جائے گا اور حریوں سے دارالاسلام میں آنے پر پورا عشر لیا جائے گا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے اس مذہب کی بنیاد دراصل حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ارشادات پر ہے۔ یہی مسلک امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۲۱- بَابُ الْجَزِيَةِ

جزیہ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں امام زہری نے بتایا ہے شک حضور ﷺ نے بحرین کے نجوسیوں سے جزیہ وصول کیا اور عمر بن خطاب نے ایران اور حضرت عثمان بن عفان نے بربر کے نجوسیوں سے جزیہ وصول کیا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے اسلم مولیٰ عمر سے ہمیں بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چاندی والوں پر چالیس درہم اور سونے والوں پر چار دینار جزیہ مقرر فرمایا۔ اس کے علاوہ مسلمانوں کے کھانے پینے کی ضروریات پورا کرنا اور تین دن ان کی مہمان نوازی کرنا بھی ان پر مقرر فرمایا۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ہاں جزیہ کی صورت میں بہت سے اونٹ آیا کرتے تھے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ یہ اونٹ جزیہ دینے والوں سے بطور جزیہ لیے جاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں سنت یہ ہے کہ نجوسیوں سے جزیہ وصول کیا جائے لیکن ان کی عورتوں سے شادی نہ کی جائے نہ ہی ان کے ہاتھوں کا ذبح شدہ جانور کھایا جائے۔ یونہی ہمیں حضور ﷺ سے روایت پہنچی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کے سرسبز علاقہ جات کے تنگ دستوں پر بارہ درہم، درمیانی حالت والوں پر چوبیس درہم اور ایسروں پر اڑتالیس درہم جزیہ مقرر فرمایا تھا لیکن جو امام مالک نے ذکر فرمایا کہ اونٹ بھی جزیہ میں آتے تھے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جزیہ میں کوئی اونٹ قبول نہیں فرمایا۔ ہاں بنی تغلبہ سے کہ ان پر جزیہ دو گنا کر دیا تھا تو ان سے اونٹ وغیرہ کی صورت میں جزیہ لیا گیا۔

جزیہ کی وصولی یا اس کی ادائیگی صرف نجوسیوں پر لازم ہے۔ یہ بات خود حضور ﷺ اور حضرت عمر وغیرہ خلفاء سے ثابت

۳۲۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَذَ مِنْ مَجُوسِ السَّحَرَةِ الْجَزِيَّةَ وَأَنَّ عُمَرَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ فَلَاسٍ وَأَخَذَهَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ مِنَ الْبُرْبَرِ.

۳۲۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ اسْمَ مَوْلَى عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ضَرَبَ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ الْوَرْقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرٍ وَمَعَ ذَلِكَ أَرَزَأَقَ الْمُسْلِمِينَ وَصِبَاةً ثَلَاثًا أَرْبَعًا.

۳۲۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ اسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُؤْتِي بَنِي مَجُوسٍ مِنَ نَعَمِ الْجَزِيَّةِ قَالَ مَالِكٌ أَرَاهُ تَوَخَّذَ مِنْ أَهْلِ الْجَزِيَّةِ فِي جَزَائِهِمْ.

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّنَّةِ أَنْ تَوَخَّذَ الْجَزِيَّةَ مِنْ الْمَجُوسِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تُنَكَّحَ نِسَاءَهُمْ وَلَا تُؤْكَلَ ذَبَائِحُهُمْ وَكَذَا الْبُكَّ بَلَعْنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَضَرَبَ عُمَرُ الْجَزِيَّةَ عَلَى أَهْلِ سَوَادِ الْكُوفَةِ عَلَى الْمُعَصِّرِ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْوَسْطِ أَرْبَعَةَ وَ عَشْرِينَ دِرْهَمًا وَعَلَى الْغَنِيِّ ثَمَانِيَةَ وَارْبَعِينَ دِرْهَمًا. وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ مِنَ الْإِبِلِ فَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَمْ يَأْخُذْ بِالْإِبِلِ فِي جَزِيَةِ عِلْمِنَاهَا إِلَّا مِنْ بَنِي تَغْلِبَ فَإِنَّهُ أَصْعَفَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ فَجَعَلَ ذَلِكَ جَزِيَّتَهُمْ فَأَخَذَ مِنْ إِبِلِهِمْ وَبَقَرِهِمْ وَعَتِيقِهِمْ.

جزیہ کی وصولی یا اس کی ادائیگی صرف نجوسیوں پر لازم ہے۔ یہ بات خود حضور ﷺ اور حضرت عمر وغیرہ خلفاء سے ثابت

ہے۔ چاندی کے کاروبار والوں سے چالیس درہم اور سونے والوں سے چار دینار مقرر فرمائی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اس مقدار کے ساتھ ساتھ دو پائیں اور بڑھائیں۔ ایک یہ کہ مجوسیوں کے ہاں رہنے والے مسلمانوں کی ضروریات زندگی پورا کرنے کے وہ پابند ہوں گے اور بطور مہمان آنے والے مسلمان کی تین دن تک مہمان نوازی بھی لازمی ہوگی۔ بہر حال جزیہ کی یہ مقدار بطور قیمت تھی۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ کی وصولی نہ تھی۔ یہاں امام مالک سے امام محمد اپنے اختلاف کا ذکر فرماتے ہیں کہ امام مالک جزیہ میں اونٹ وغیرہ جانور دیئے جانے کو جائز سمجھتے ہیں اور اس کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جزیہ کے مال میں اونٹ بکثرت ہونا بتاتے ہیں لیکن امام محمد فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف بنی تغلب سے اونٹ وغیرہ جزیہ میں قبول کیے وہ بھی اس لیے کہ ان پر جزیہ دو گنا کر دیا گیا تھا جسے وہ نقدی کی صورت میں ادا کرنا مشکل جانتے تھے تو آپ نے کچھ حصہ اونٹوں، گائیوں وغیرہ کی صورت میں ان سے لیا۔ یہ لینا بطور مسرقاتھا۔ خلاصہ یہ کہ جزیہ کی مقدار کا دار و مدار خلیفہ وقت پر منحصر ہے اور بصورت نقدی لیا جائے گا۔ جانوروں کی صورت میں جزیہ وصول نہیں ہوگا بلکہ دو مسائل کہ مجوسیوں کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا اور ان کا ذبیحہ نہ کھانا تو اس کی ممانعت قرآن و حدیث میں آچکی ہے کیونکہ یہ کافر ہیں۔

عام گھوڑے، ترکی گھوڑے اور غلاموں کی

زکوٰۃ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے سعید بن مسیب سے ترکی گھوڑوں کی زکوٰۃ کے متعلق پوچھا انہوں نے کہا کیا گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے سلیمان بن یسار سے انہوں نے عراق بن مالک سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ خواہ وہ چرنے والے یا گھر بندھے چارہ کھانے والے ہوں لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اگر گھوڑے باہر چر کر تنگزار کرتے ہوں اور ان کے پالنے سے مقصد نسل بڑھانا ہو تو ان میں زکوٰۃ ہے۔ مالک اگر چاہے تو ہر گھوڑے کی زکوٰۃ ایک دینار ادا کرے اور اگر چاہے تو قیمت لگا کر دوسو درہم میں پانچ درہم دیدے اور یہ ابراہیم نخعی کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے باپ سے بتایا کہ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان کی طرف لکھا کہ گھوڑوں اور شہد میں زکوٰۃ نہ لینا۔

۱۲۲۔ باب زکوٰۃ الرِّقَیْقِ

وَالْخَيْلِ وَالتَّبَرِّاذِیْنِ

۳۲۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ صَدَقَةِ التَّبَرِّاذِیْنِ فَقَالَ أَوْفَى الْخَيْلِ صَدَقَةٌ.

۳۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ عِرَاقِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فِي قَوْمِهِ صَدَقَةٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ لَيْسَ فِي الْخَيْلِ صَدَقَةٌ سَلَامَةً كَانَتْ أَوْ غَيْرَ سَلَامَةً وَأَمَّا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا كَانَتْ سَلَامَةً يُطْلَبُ نَسْلُهَا فَبَيْنَهَا الزَّكْوَةُ فَإِنْ شُكَّتْ فِي حُلِيِّ قَرَسٍ دِينَارٌ وَإِنْ شُكَّتْ فَلَا يَمْلِكُ ثُمَّ فِي حُلِيِّ مَانَسَى دَرَاهِمٌ خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ وَهُوَ قَوْلُ الْإِسْرَافِيَّةِ النَّخَعِيَّةِ.

۳۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَأْخُذُ مِنَ الْخَيْلِ وَلَا الْعَسَلِ صَدَقَةٌ.

امام محمد کہتے ہیں گھوڑوں کے متعلق وہی جو میں کہہ چکا ہوں اور شہد تو اس میں عشر ہے۔ یہ اس وقت جب اس کی مقدار پانچ افراق یا اس سے زیادہ ہو اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں زکوٰۃ کا قول فرماتے ہیں اور ہمیں بھی حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی کہ آپ نے شہد میں عشر مقرر فرمایا تھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن وہب نے سلیمان بن یسار سے بتایا کہ شامیوں نے حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کو کہا آپ ہمارے گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ وصول کریں تو آپ نے انکار کر دیا اور ایک رقعہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔ اگر وہ یہ پسند کرتے ہیں تو زکوٰۃ لے کر ان کے غرباء پر خرچ کر دو اور ان کے غلاموں کے کھانے پینے کا اس سے بندوبست کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں اس بارے میں میرا وہی پہلا قول ہے کہ مسلمان کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔ ہاں غلام کا صدقہ نظر ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ أَمَّا الْخَيْلُ فَبِهَا عَلَى مَا وَصَفْتُ وَأَمَّا الْعَسَلُ فَبِهِ الْعُسْرُ إِذَا أَصَبَتْ مِنْهُ الشَّمْسُ الْكَبِيرُ خَمْسَةَ أَفْرَاقٍ قَصَاعِدًا وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ فِي قَبِيلِهِ وَكَبِيرِهِ الْعُسْرُ وَقَدْ بَلَغْنَا عَنِ الشَّيْخِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَعَلَ فِي الْعَسَلِ الْعُسْرَ.

۳۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ قَالُوا لِأَبِي حَنِيفَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ خُذْ مِنْ خَيْلِنَا وَزَقِّقْنَا صَدَقَةً فَأَبَى ثُمَّ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ أَحَبُّوا قَسَحُهَا مِنْهُمْ وَأَرْدُودَهَا عَلَيْهِمْ بَعْنَى عَلَى فَقَرَاءَهُمْ وَأَرْدُوقَ رَقِيقَهُمْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْقَوْلُ فِي هَذَا الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَلَيْسَ فِي فَرَسِ الْمُسْلِمِ صَدَقَةٌ وَلَا فِي عَبْدِهِ إِلَّا صَدَقَةُ الْفَطْرِ.

مذکورہ روایات میں گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ کا مسئلہ آیا ہے۔ اس بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑے اگر صرف مذکر ہی ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں اور اگر نر مادہ ملے جملے ہوں تو پھر ان کی زکوٰۃ دینے میں مالک کو اختیار ہے کہ فی گھوڑا ایک دینار ادا کرے یا قیمت کا چالیسواں حصہ دیدے۔ امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما گھوڑوں پر زکوٰۃ کے قائل نہیں لیکن مذکورہ اختلاف عام پالتو گھوڑوں میں ہے ورنہ اگر بغرض تجارت ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ ہے اور اگر بغرض جہاد ہوں تو بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک پر بہت سے دلائل موجود ہیں اور ایسی احادیث بھی موجود ہیں جو صاف الفاظ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کا پتہ دیتی ہیں۔ آثار بھی بہت سے ہیں مثلاً

عن ابن جریج قال اخبرني عبد الله بن ابي حسين عن ابن شهاب اخبره ان عثمان كان يصدق الخيل وان السائب ابن اخت النضر اخبره كان ياتي عمر بصدقة الخيل.

(مصنف ابن أبي شيبة ج ۳ ص ۱۵۲ ما قالوا في زکوٰۃ الخيل)

عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر قال قال رسول الله ﷺ في الخيل السائمة في كل فرس دينار. (بخاری ج ۳ ص ۱۱۹)

قال ابو عمر قد روي جويرية عن مالک فيه

جعفر بن محمد اپنے باپ سے وہ حضرت جابر سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چرنے والے گھوڑوں کے متعلق فرمایا: ہر گھوڑے کی ایک دینار زکوٰۃ ہے۔

ابو عمر نے کہا کہ جویریہ نے اس بارے میں مالک سے ایک

حدیث صحیح ذکر دارقطنی عن ابی بکر شافعی
عن معاذ بن العنسی عن عبد اللہ بن محمد بن اسماء
عن جویریۃ عن مالک عن الزہری ان السائب بن
یزید اخبرہ قال لقد رایت ابی یقیم الخیل ثم یدفع
صلتها الی عمر۔
(جوہر النبی ذیل التبعی ج ۳ ص ۱۲۰ اس رأی فی النیل مدونہ)

ان جیسے اور بہت سے آثار اس پر ناظر ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ ہے اور موطا کی مذکورہ روایات اس کی نفی کرتی ہیں بظاہر ان میں
تعارض نظر آتا ہے۔ اس تعارض کو علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے بڑے اچھے انداز میں حل فرمایا۔ وہ لکھتے ہیں:

ان زید بن ثابت لما بلغہ حدیث ابی ہریرۃ
رضی اللہ عنہ قال صدق رسول اللہ ﷺ انما
اراد فرس الغازی قال ومثل هذا لا یعرف بالرای
فثبت انہ مرفوع۔ عن ابی طائوس عن ابیہ انہ قال
سالت ابن عباس رضی اللہ عنہ عن الخیل فیہا
صدقة فقال لیس علی فرس الغازی فی سبیل اللہ
صدقة۔ (نصب الراعی ج ۲ ص ۵۷۷ فصل فی النیل)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جب حضرت ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ والی روایت پہنچی کہنے لگے حضور ﷺ نے صحیح
فرمایا آپ کی مراد غازی کا گھوڑا تھا۔ اس قسم کی بات رائے سے
نہیں کہی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ یہ مرفوع ہے۔ ابوطائوس اپنے والد
سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے گھوڑوں کے بارے میں زکوٰۃ کا پوچھا تو فرمانے لگے اللہ تعالیٰ
کے راستہ میں لڑنے والے (غازی) کے گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں
ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ جن گھوڑوں کی زکوٰۃ نہ ہونے کا قول ہے ان سے مراد جہاد فی سبیل اللہ کے لیے گھوڑے ہیں۔ ”مصنف ابن
ابی شیبہ“ ج ۳ ص ۱۵۲ پر اس قسم کے الفاظ منقول ہیں اور جن گھوڑوں پر زکوٰۃ کا قول امام اعظم نے کیا ہے ان سے مراد غازی کے
گھوڑوں کے سوا مراد ہیں جو سال کا اکثر حصہ چر کر گزارہ کرتے ہوں۔ کتاب الآثار میں اس کی تائید درج ذیل الفاظ سے موجود
ہے۔

محمد قال اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن
ابراہیم انہ کان فی الخیل سائمة التي یطلب نسلها
ان شئت فی کل فرس دینار وان شئت عشرة
الدراہم خمسة دراہم فی کل فرس ذکر او انثی۔
(کتاب الآثار ج ۱ باب زکوٰۃ الدواب العوال)

امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے حماد سے انہوں
نے ابراہیم سے خبر دی کہ چرنے والے گھوڑوں میں جبکہ وہ تجارت
کے لیے ہوں ان میں اگر تو چاہے تو ایک گھوڑے کی ایک دینار
زکوٰۃ دے دیا کر اور اگر تو چاہے تو دس درہم اور اگر تو چاہے تو قیمت
لگا کر ہر دو سو درہم میں سے پانچ درہم زکوٰۃ دے دیا کر ان کی
مونٹ و مذکور برابر ہیں۔

قارئین کرام! روایت مذکورہ سے یہ تفصیل سامنے آئی کہ گھوڑے اگر نسل بڑھانے کے لیے ہوں تو ان پر زکوٰۃ ہوگی۔ نسل کی
افزائش اس وقت تک ناممکن ہوگی جب ان کے ساتھ گھوڑیاں نہ ہوں لہذا امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول مطابق حدیث مرفوع ہوا کہ
گھوڑے اکیلے ہوں تو زکوٰۃ نہیں اور اگر مردوں (نژادہ) ہوں تو افزائش نسل کی وجہ سے ان کی زکوٰۃ ادا کرنا پڑے گی۔ یہ روایت ایک
عظیم تابعی جناب ابراہیم سے مروی ہے اور تابعی کی ایسی روایت جو عقل و رائے سے پہچانی جاسکتی ہو وہ بالاتفاق مرفوع حدیث کے حکم

میں ہوتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ مخصوص گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے اور جو حضرات گھوڑوں پر زکوٰۃ کا انکار کرتے ہیں وہ علی الاطلاق ہیں کیونکہ ان کے نزدیک بھی تجارت کی وجہ سے پالے جانے والے گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہے اس لیے انکار و اقرار میں تطبیق ہوگئی۔

دوسرا مسئلہ جو زیر بحث روایت موطا کا ہے وہ شہد کی زکوٰۃ کا ہے۔ گھوڑے کی طرح شہد کی زکوٰۃ بھی مختلف ذیہ ہے۔ بعض نے سرے سے اس میں زکوٰۃ کا انکار کیا اور کچھ دوسرے حضرات پانچ افریق وزن پر زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ شہد پر بہر حال زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”مَا اخْرَجْتَهُ مِنَ الْأَرْضِ فَفِيهِ الْعَشْرُ۔“ زمین جو پیدا کرے اس میں عشر ہے۔ اس میں پیداوار کا نہ وزن مقرر کیا گیا اور نہ کوئی دوسری قید لگائی گئی۔ اسی طرح کی روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں یوں مذکور ہے۔

حدثنا ابن المبارک من عطاء الخراسانی ہمیں ابن مبارک نے عطاء خراسانی سے وہ عمر سے بیان کرتے ہیں کہ شہد میں عشر ہے۔ سعد بن ابی ذباب ایک قوم کے پاس آئے تو انہیں کہا شہد میں بھی زکوٰۃ ہے کیونکہ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی گئی اس میں خیر نہیں لوگوں نے پوچھا آپ پھر کتنی زکوٰۃ بتاتے ہیں؟ میں نے کہا دسواں حصہ پھر انہوں نے ان لوگوں سے شہد کا دسواں حصہ لیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لے آئے اور بتایا کہ فلاں چیز لایا ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے لیا اور مسلمانوں کے مال زکوٰۃ میں ڈال دیا۔ ہمیں جناب کعب نے ابو ذہب انہوں نے امام زہری سے حدیث سنائی کہ شہد میں زکوٰۃ ہے۔

حدثنا ابن المبارک من عطاء الخراسانی عن عمر قال فی العسل عشر۔ عن سعد بن ابی ذباب انه قدم علی قومه فقال لهم فی العسل زکوٰۃ فانه لا خیر فی مال لا یزکی۔ قال قالوا فکم نری قلت العشر فاخذ منهم العشر فقدم به علی عمر واخبره بما فیہ قال فاخذہ عمرو وجعلہ فی صدقات المسلمین حدثنا وکیع عن ابی ذہب عن الزہری قال فی العسل العشر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۴۱-۱۴۲ مطبوعہ دار القرآن کراچی فی فصل مل فی زکوٰۃ ص ۱۱)

قارئین کرام! ان آثار میں شہد پر زکوٰۃ کا ذکر موجود ہے جس کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی جس کا صاف صاف مطلب یہ کہ شہد پر زکوٰۃ ہے۔ خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ لہذا ان آثار کو دیکھ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کو ہی ترجیح ہوگی۔

کان اور ذینہ کی زکوٰۃ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ربیعہ بن ابی عبد الرحمن وغیرہ نے بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے جناب بلال بن حارث مزی رضی اللہ عنہ کے لیے فرع کے میدان کی ایک کان بطور جاگیر عطا فرمائی۔ اس کان سے آج تک صرف زکوٰۃ ہی وصول کی جاتی رہی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ سے حدیث مشہور ہے۔ فرمایا: رکاز پر جس سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! رکاز کیا ہوتا ہے؟ فرمایا: وہ مال جسے اللہ تعالیٰ نے زمین میں چھپا دیا ہو جب سے زمین و آسمان کو پیدا کیا یعنی کانیں ان میں جس سے اور یہی امام

۱۲۳۔ بَابُ الزَّكَاةِ

۳۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الشَّرْحَنِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقْطَعَ لَبَلَالِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُزَنِيِّ مَعْلَدِينَ مِنْ مَعْلَدِنِ الْقَيْلِيَّةِ وَهِيَ مِنْ تَابِغَةِ الْفُرَجِ فَبَلَكَ الْمَعْلَدُونَ رَأَى الْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا إِلَّا الزَّكَاةُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الرِّكَازِ الْعَشْرُ فَإِنْ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا الرِّكَازُ قَالَ الْمَالُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي

هٰذِهِ الْمَعَادِينُ لَيْفِيهَا الْحُمْصُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ خَيْرٌ لِّهَا.

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ رکاز اور معدن میں فرق کرتے ہیں۔ معدن وہ جو کہ زمین میں پیدا نہی مدفون ہو جیسا کہ سونا چاندی وغیرہ کی کانیں اور رکاز وہ وہ چیز ہے جسے کسی نے زمین میں چھپایا ہو۔ اس فرق کے پیش نظر آپ فرماتے ہیں کہ رکاز میں خمس ہے معدن میں نہیں ہے۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دونوں میں خمس ہے۔ آپ کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ رکاز میں خمس کے مزدوم سے مراد مال غنیمت کے حکم میں ہونا ہے۔ مال غنیمت ہونے میں معدن اور رکاز دونوں یکساں ہیں کیونکہ کفار کی زمینیں جب ہم مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں تو وہ اور ان تمام زمینوں اور معدنیات کے ساتھ ہمارے لیے غنیمت کا مال ہوں گی۔ اگر قدرۃ اس میں کوئی کان ہے تو وہ بھی غنیمت کا مال شمار ہوگی اور اگر کسی نے رکھی تھی تو وہ بھی زمین کے ضمن میں مال غنیمت ہی شمار ہوگی اور غنیمت کے مال میں بہر حال خمس ہے لہذا خمس کا جس بات پر وارد مدار ہے وہ دونوں میں موجود ہے اس لیے دونوں کا خمس لیا جائے گا۔ بہر صورت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول ہی رائج ہے کیونکہ تنبیہ یہی نکلتا ہے کہ زمین اور اس کی چھپی ہر چیز میں خمس واجب ہے کیونکہ وہ مال غنیمت ہے اور مال غنیمت میں خمس واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۲۴۔ بَابُ صَدَقَةِ الْبَقْرِ گائے وغیرہ کی زکوٰۃ کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی انہیں حمید بن قیس نے جناب طاؤس سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو حکم دیا کہ تم گائیوں میں سے ایک تمہید زکوٰۃ لینا اور چالیس پر سے ایک مسد زکوٰۃ لینا۔ آپ کے پاس اس نصاب سے کم کی زکوٰۃ لائی تھی تو آپ نے لینے سے انکار کر دیا اور فرمایا: اس بارے میں میں نے رسول اللہ ﷺ سے کچھ نہیں سنا واپس جا کر دریافت کروں گا۔ ان کے حاضر ہونے سے قبل سرکارِ دو عالم ﷺ وصال فرما چکے تھے۔

۳۳۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ مُعَاذَ بْنَ الْجَبَلِ إِلَى الْيَمَنِ فَأَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقْرَةً تَيْبَةً وَمِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مِيسَةً قَلْبَتِي بِمَا ذُوْنُ ذَلِكَ قَالَتِي أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ شَيْئًا وَقَالَ لَمْ أَسْمَعْ فِيهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْهِ فَوَقَّعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَفْعِلَ مُعَاذٌ.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ تم سے کم گائیوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ جب تم ہو جائیں تو ان میں ایک زکوٰۃ یا مادہ ایک سال عمر کا چالیس تک زکوٰۃ ہے اور چالیس ہو جائیں تو ان میں دو سالہ زکوٰۃ ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَيْسَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ زَكَاةٌ فَإِذَا تَكَاثُرَتْ ثَلَاثِينَ فَيُفْعِلُ رُبْعُ أَوْ ثَبَعَةٌ وَالثَّبَعُ الْجَذَعُ الْحَوَلِيُّ إِلَى أَرْبَعِينَ فَإِذَا بَلَغَتْ أَرْبَعِينَ لَيْفِيهَا مِيسَةٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ.

روایت مذکورہ میں اگرچہ لفظ ”بقرة“ آیا ہے لیکن اس سے مراد گائے بیل، بھینس جیسا سبھی ہیں۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ ان چار پایوں کی زکوٰۃ کے لیے نصاب مقررہ کے ساتھ ساتھ ”سائتہ“ ہونا بھی شرط یعنی سال کا اکثر حصہ چر کر گزارہ کرتے ہوں۔ ان کی زکوٰۃ میں ضرور مادہ دونوں میں سے کوئی ایک دینا جائز ہے لیکن اونٹ کی زکوٰۃ میں صرف مونٹ ہی زکوٰۃ کے طور پر لی جاتی ہے۔ گائے بھینس وغیرہ میں مادہ سے دودھ اور تر سے کھیتی باڑی کا کام لیا جاتا ہے۔ اونٹ نہ تو کھیتی باڑی نہیں ہو سکتی اور مادہ سے آگے نسل چلائی جاسکتی ہے لہذا امتداد مختلف ہونے سے کچھ فرق ہے۔ ائمہ کا اس بارے میں کوئی خاص اختلاف بھی نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

دفعہ یا خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کنز کے بارے میں پوچھا گیا فرمایا: یہ وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ نہیں دی جاتی۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں بیان کیا عبد اللہ بن دینار ابو صالح سے کہ ابو ہریرہ نے کہا جس کے پاس مال ہو اور وہ اس کی زکوٰۃ نہیں دیتا تو وہ مال سمجھے سانپ کی صورت میں جس کے سر پر دو نعلے ہوں گے۔ اس زکوٰۃ نہ دینے والے پر مسلط کیا جائے گا جو اس کے پیچھے لگا رہے گا حتیٰ کہ اس پر غلبہ پا کر (چباتے ہوئے) کہے گا میں تیرا (دوستی) خزانہ ہوں۔

لفظ کنز کا ایک معنی مال جمع کرنا اور دوسرا معنی مال کو زمین میں دفن کرنا آتا ہے اور شرعی معنی یہ کہ ایسا مال جس پر زکوٰۃ واجب تھی لیکن اس کی زکوٰۃ دی نہیں گئی۔

قرآن کریم میں ہے:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (التوبہ: ۳۴)

اور وہ لوگ جو سونے اور چاندی کو جمع کر رکھتے تھے ان کو فی سبیل اللہ خرچ نہیں کرتے۔

یعنی ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اس آیت کریمہ سے کنز کی تعریف سامنے آتی ہے یعنی وہ سونا چاندی جو نصاب تک پہنچتا ہو اور مالک اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ اس سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت بھی آئی ہے کہ جو آدمی مال جمع کرے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے وہ مال اس کے لیے کل قیامت کو گنجا سانپ بن کر آئے گا جس کی آنکھوں پر دو کالے داغ ہوں گے۔ وہ اپنے مالک کو تلاش کرے گا پکڑنے پر کہے گا کہ میں تیرا وہی مال ہوں جو تو نے جمع کر رکھا تھا اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کی تھی لہذا ہر مسلمان کو چاہیے کہ مال کا نصاب ہونے پر اور سال گزرنے پر اس کی زکوٰۃ ادا کر دے ورنہ کل قیامت کو وہ ان سزاؤں سے نہ بچ سکے گا جو قرآن وحدیث نے اس کے لیے بیان فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ہر صاحب نصاب مسلمان کو زکوٰۃ ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور اسے کنز بنانے کی فادت سے چھکارا عطا فرمائے۔ آمین

صدقہ کون لے سکتا ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عطاء بن یسار سے زید بن سلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غنی ہوتے ہوئے پانچ اشخاص کے سوا کسی اور کو صدقہ لینا حلال نہیں (۱) اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا (۲) صدقات پر مقرر کیا گیا کارندہ (۳) مقررہ (۴) وہ شخص جو قیقتاً اسے اپنے مال سے خریدے (۵) یا ایسا شخص کہ اس کے بڑوں میں کسی مسکین کو صدقہ دیا جائے

۱۲۶- بَابُ مَنْ تَحِلُّ لَهُ الصَّدَقَةُ

۳۳۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيِّ إِلَّا لِخَمْسَةِ لَغَاذٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِعَامِلٍ عَلَيْهَا أَوْ لِعَارِمٍ أَوْ لِمُجْلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ لِمُجْلٍ لَمْ يَجَارَ مِنْكُمْ تَصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَهْدَى إِلَى الْغَنِيِّ.

اور وہ ہدیہ کے طور پر اس کو دیدے۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور فی سبیل اللہ جہاد کرنے والا۔ اگر اس قدر مال رکھتا ہو کہ وہ اس کے ہوتے ہوئے جہاد پر قدرت رکھے تو اسے مال زکوٰۃ سے کچھ بھی نہیں لینا چاہیے۔ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ یونہی مقروض کے پاس اگر قرض ادا کرنے کے لیے رقم ہو اور کچھ فالتو بھی ہو کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو تو اس کے لیے بھی مستحب یہ ہے کہ مال زکوٰۃ میں سے کچھ بھی نہ لے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَالْعَازِمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا كَانَ لَهُ عِنْدَهَا عَنَى يَقْدِرُ بِغَنَاهُ عَلَى الْعَزْوِ لَمْ يَمْسَسْكَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَكَذَلِكَ الْعَازِمُ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ وَكَأَنَّ بَدَنِهِ وَفَضْلٌ تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ لَمْ يَمْسَسْكَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهَا شَيْئًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ

صدقہ (زکوٰۃ) کا مال کن لوگوں کو لینا جائز ہے؟ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں ایک حدیث پاک بیان کی جس میں پانچ آدمیوں کا ذکر ہے جو غنی ہونے کے باوجود زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔
(۱) غازی اگرچہ اپنے گھر میں صاحب نصاب ہو تب بھی اسے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اگر زکوٰۃ لیے بغیر اس کا گزر ہو سکتا ہے تو نہ لینا بہتر ہے۔

(۲) وہ عامل جسے حکومت نے زکوٰۃ و صدقات جمع کرنے پر مقرر کیا ہے اگر وہ صاحب نصاب ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے کچھ لے سکتا ہے لیکن اس کے لیے بھی نہ لینا بہتر ہے۔

(۳) مقروض کو جب قرض اتنا دینا ہے کہ جو کچھ گھر میں نقدی وغیرہ ہے۔ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس نصاب کی مقدار باقی نہیں بچتا۔ اسے زکوٰۃ لینی جائز ہے اور اگر قرض ادا کرنے کے بعد باقی مال یا نقدی اتنی بچی کہ وہ نصاب تک پہنچ جاتی ہے تو اب اسے زکوٰۃ لینا درست نہیں۔

(۴) وہ شخص جو مال زکوٰۃ کسی غریب سے خریدتا ہے یعنی کسی صاحب نے اپنی زکوٰۃ غریب و فقیر کو دے دی اور اسے اس کا مالک بنا دیا۔ اب وہی غریب زکوٰۃ میں وصول کیا گیا مال کسی امیر کو فروخت کر دیتا ہے تو امیر کے لیے یہ خرید و فروخت جائز ہے۔

(۵) کسی نے مستحق کو زکوٰۃ ادا کر دی پھر اس مستحق نے وہی مال زکوٰۃ کسی غنی کو بطور ہدیہ تحفہ دے دیا تو اس غنی کا اس تحفہ کو قبول کرنا درست ہے۔

مختصر یہ کہ مال زکوٰۃ میں حیلہ شرعی جائز ہے جیسا کہ سید کو براہ راست زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ اگر اس کی مال زکوٰۃ سے مدد کرنا پڑے تو مال زکوٰۃ پہلے کسی مستحق کی ملکیت کریں گے پھر وہ مستحق وصول شدہ مال زکوٰۃ کو بطور ہدیہ سید کو دیدے تو یہ طریقہ جائز ہے۔ مدارس اسلامیہ میں زکوٰۃ کی رقم میں بھی حیلہ بروئے کار لایا جاتا ہے۔ لوگ مال زکوٰۃ مدرسہ کے مہتمم کو دے جاتے ہیں۔ مہتمم اسی مال زکوٰۃ کو طلباء میں سے غیر سید اور مستحق کی ملکیت میں دے دیتا ہے پھر اگر وہی مستحق طالب علم اپنی خوشی سے وہ رقم مدرسہ کو یا مہتمم کو واپس کر دیتا ہے تو یہ واپسی بطور ہدیہ ہوگی۔ اب مہتمم اسے جہاں چاہے خرچ کرے شرعاً جائز ہے لیکن مال زکوٰۃ اس حیلہ کے بغیر اگر کوئی شخص مدرسہ کی تعمیر یا مدرسین کی تنخواہ پر خرچ کرے گا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کا مال وصول کرنے والے کا صاحب قبضہ ہونا اور مستحق ہونا ضروری ہے۔ مدرسہ کی عمارت صاحب قبضہ نہیں اور مدرسین عام طور پر مستحقین میں شامل نہیں ہوتے۔ اس حیلہ کی اصل وہ حدیث پاک ہے جو صحاح ستہ میں مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے ہاں کسی نے صدقہ کا گوشت بھیجا انہوں نے اسے پکایا حضور ﷺ نے پوچھا کہ ہنڈیا میں کیا پک رہا ہے؟ عرض کی گوشت ہے۔ فرمایا اس میں سے مجھے بھی

کھلاؤ۔ عرض کی یہ صدقہ کا ہے اور صدقہ آپ کے لیے جائز نہیں۔ فرمایا تمہارے لیے صدقہ تھا اور اب تم ہمیں دو گی تو وہ صدقہ نہیں بلکہ ہدیہ ہوگا۔ اس سے علمائے اصول نے ایک قانون نکالا کہ ملک کی تبدیلی سے مملوک کا حکم بھی بدل جاتا ہے۔

اشکال: یہاں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مقروض اگر قرضہ ادا کر دے اور پھر بھی بقدر نصاب اس کے پاس مال ہو تو اسے زکوٰۃ لینا بہتر نہیں یعنی جائز ہے۔ حالانکہ اس سے قبل باب ۱۱۵ میں ایسے شخص پر خود اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنے کو واجب فرمایا۔ ایک طرف زکوٰۃ کی ادائیگی واجب اور دوسری طرف دوسروں سے زکوٰۃ لینا بھی جائز یہ دونوں باتیں اکٹھی نہیں ہو سکتیں لہذا ان دونوں کا کیا مفہوم ہوگا؟

جواب: اس باب میں ”فضل تجب فیہ الزکوٰۃ“ میں حرف ”لا“ کا تب سے سہاوہ گیا اور یہ ریت ایسی چلی کہ ہر آنے والے نے اسی کو اپنایا۔ اگر اس حرف کو یہاں لکھا جاتا تو مفہوم یہ ہوتا کہ مقروض کے پاس جب قرض ادا کرنے کے بعد اتنا مال بچ جائے کہ اس میں زکوٰۃ واجب نہ ہوتی ہو تو اس کو زکوٰۃ لینا جائز ہے اور ”لا“ کی غیر موجودگی میں مفہوم بالکل درست نہیں۔ اسی بات کو تفصیل کے ساتھ احکام القرآن میں بیان کیا گیا ہے۔

فثبت ان المراد الغريم الذي لا يفضل له عمالي يده بعد قضاء دينه مقدار مائتي درهم او ما يساويها فيجعل المقدار المستحق بالدين مافي يده كانه في غير ملكه وما فضل عنه فهو فيه بمنزلة من لا دين عليه. (احکام القرآن ج ۳ ص ۱۲۶ زیر آیت انما الصدقات للفقراء)

لہذا ثابت ہوا کہ قرض دار سے مراد ایسا شخص ہے کہ قرض ادا کرنے کے بعد اس کے پاس دو سو درہم یا اس کے مساوی کی مالیت نہ بچے اب جو کچھ اس کے پاس ہے تو وہ قرضہ ہونے کی وجہ سے یوں ہوگا کہ وہ اس کی مالیت ہی نہیں اور جو کچھ قرضہ سے بچ گیا وہ ایسا کہ اس پر قرضہ نہیں۔

خلاصہ یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی عبارات میں تطبیق کا صرف یہی طریقہ ہے کہ اس باب میں ”فضل تجب الخ“ میں ”لا“ تجب“ اعتبار کیا جائے۔

۱۲۷۔ بَابُ زَكَاةِ الْفِطْرِ

۳۳۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَتَعَمَّقُ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ إِلَى الَّذِي تَجْمَعُ عَنْدهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ أَوْ كَلَفُوهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِمَعْنَاهُ تَعَمَّقُ زَكَاةَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ إِلَى الْمُصَلَّى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

ہے۔

لفظ فطر یا تو افطار سے یا فطرہ سے ماخوذ ہے کیونکہ اس کا وجوب ماہ رمضان المبارک کے گزرنے یا عید کے دن سے افطار شروع ہونے پر واجب ہوتا ہے اس لیے اسے صدقہ فطر کہا گیا۔ اصطلاح شرع میں اس کے وجوب کا تعلق عید کے دن کے ساتھ ہے۔ اگر ملاش کے نزدیک یہ سنت متوکلہ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ایک دن کی خوراک پر قادر ہونے والے پر بھی لازم ہے۔ امام مالک صاحب نصاب پر زکوٰۃ کا قول فرماتے ہیں۔ اس کا نصاب نامی ہو یا غیر نامی عام ہے اور امام ابو حنیفہ کے ماننے والے (احناف)

بھی ہر صاحب نصاب پر اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ خواہ نصاب پر سال گزر چکا ہو یا نہ۔ صدقہ فطر کی مقدار بمطابق حدیث یہ ہے کہ ایک صاع کھجوریں یا جو اور نصف صاع گندم، آٹا وغیرہ۔ اس کی ادائیگی ہر مسلمان صاحب نصاب پر اپنی طرف سے اپنے غلاموں اور اپنی زیر تربیت اولاد کی طرف سے ہے۔ حضور ﷺ نے عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے اس کی ادائیگی کا حکم فرمایا ہے۔ یہ بخاری و مسلم کی متفق علیہ روایت ہے۔

”صاع“ سرزمین حجاز میں ان دنوں ایک پیانہ کا نام تھا۔ ہم اپنی پنجابی زبان میں جس طرح ”ٹوپا“ کہتے ہیں۔ اس پیانہ کے ذریعے مختلف اشیاء (گندم، جو، چاول وغیرہ) ماپ کر خریدی جاتی تھیں۔ صاع چونکہ مختلف عربی ممالک میں مستعمل تھا۔ عراق، یمن اور حجاز کے صاع میں باہم فرق تھا چونکہ رسول اللہ ﷺ سرزمین حجاز سے تعلق رکھتے تھے اس لیے آپ کے ارشاد گرامی میں صاع سے مراد صاع حجازی ہوگا۔ اس میں سامنے والی چیز کی وزن کے اعتبار سے مقدار تین سو ادا کا دن تولد ہوتی ہے۔ یعنی پاکستانی سیر جو چاندی والے اسی روپے کے وزن کے برابر ہوتا ہے۔ اس حساب سے ایک ”صاع“ چار سیر ڈیڑھ پاؤ اور ایک تولہ ہوا۔ اس حساب سے جن اشیاء کا پورا صاع دینے کا حکم ہے۔ وہ مذکورہ مقدار ادا کرے اور جن میں نصف صاع کا ارشاد ہے۔ ان میں دو سیر تین چھٹا تک اور چھ اشہ ادا کرے۔ یہ تحقیق ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ سے اخذ کی گئی ہے مزید وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

صدقہ فطر عید پڑھنے سے پہلے ادا کر دینا بہت بہتر ہے کیونکہ اس طرح غرباء اور فقراء بھی عید کے لیے خرید و فروخت کر سکیں گے۔ نیز احادیث میں آتا ہے کہ صدقہ فطر کی ادائیگی کے بغیر روزے مطلق رہتے ہیں۔ ان کی بارگاہ الہی میں شرفیابی صدقہ فطر کی ادائیگی کے ساتھ ہے لہذا اس مقصد کے حصول کے لیے بھی جلدی ادا کرنے میں بہت فائدہ ہے۔ ایک اور حدیث پاک میں صدقہ فطر کو روزوں کا میل دور کرنے کا ذریعہ بھی فرمایا گیا۔ بہر حال عید کے دن سے پہلے ادا کر دینا اچھا ہے۔ اگرچہ اس کا وجوب عید الفطر کی رات کے اختتام اور صبح صادق کے شروع کے ساتھ ہے۔ اس لیے ہر اس شخص پر سے صدقہ فطر ختم ہو جائے گا جو عید الفطر کی صبح صادق سے پہلے انتقال کر گیا اور جو اس وقت سے پہلے پیدا ہو گیا اس کا صدقہ فطر ادا کرنا پڑے گا۔

۱۲۸۔ بَابُ صَدَقَةِ الزَّيْتُونِ زیتون کی زکوٰۃ کا بیان

۳۳۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ صَدَقَةُ الزَّيْتُونِ الْعُشْرُ۔ امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے خبر دی کہ زیتون کی زکوٰۃ عشر ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ خُمُسَةٌ أَوْ سِتٌّ فَصَاعِدًا وَلَا يُلْفَضُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتِ رَأْسًا يَنْظُرُ فِي هَذَا إِلَى الزَّيْتُونِ وَأَمَّا فِي قَوْلِي أَيْ خَيْفَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ فَيَقْبَلُ وَيَكْتَبُ وَالْعُشْرُ۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ جب زیتون پانچ وں یا اس سے زائد نکلے۔ (تو اس پر عشر ہے) اس بارے میں زیتون کے تیل کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ زیتون کے پھل کا لحاظ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ زیتون خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں عشر ہے۔

روایت مذکورہ میں موجود اختلاف ”باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ“ کا حصہ ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ زمین سے قلیل و کثیر نکلنے والی چیز پر عشر کا قول فرماتے ہیں اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کی پانچ وں وقت مقدار (کم از کم) مقرر فرماتے ہیں۔ نئی بات یہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ یہاں زیتون کے تیل کے پانچ وں نہیں بلکہ اس کے پھل کے پانچ وں لیتے ہیں۔ یا درہے کہ سرزمین عرب میں زیتون اور اس سے نکلنے یا بنائے جانے والا تیل دونوں فروخت ہوتے ہیں۔

زکوٰۃ کے متعلق چند ضروری مسائل

مسئلہ نمبر ۱: زکوٰۃ کی اشیاء مختلف ہیں۔ (۱) جانوروں کے نصاب پر زکوٰۃ کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔ بہر حال چار پائے ایسے ہونے چاہئیں جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزارہ کرتے ہوں (۲) مال تجارت (۳) سونا (۴) چاندی۔ ان اقسام کے لیے بھی سال گزارنا شرط ہے۔ (شامی ج ۲ ص ۲۲۲ کی طویل عبارت کا خلاصہ)

مسئلہ نمبر ۲: گھر میں استعمال ہونے والا سامان بشرطیکہ وہ سونا چاندی کا نہ ہو اس پر زکوٰۃ نہیں ان کی مقدار خواہ کتنی ہو۔

مسئلہ نمبر ۳: کارخانہ کی مشینری، مکانات اور ہر قسم کے آلات جو ذریعہ کمائی ہوں ان پر بھی زکوٰۃ نہیں زمین بھی انہی میں داخل ہے خواہ کتنے ہی مربع زمین ہو۔ ہاں ان سے حاصل ہونے والی آمدنی، کرایہ وغیرہ جب نصاب تک پہنچ جائیں تو اس کی زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہے جبکہ سال گزار جائے۔ دوکانیں، ٹیکسی رکشا وغیرہ میں بھی یہی مسئلہ ہے کیونکہ یہ سب اشیاء تجارتی اشیاء نہیں ہیں۔

(لحمادی علی الدر المنثور ج ۱ ص ۲۹۴)

مسئلہ نمبر ۴: مذکورہ اشیاء اگر تجارت کے لیے ہیں ذریعہ کاروبار نہیں تو ان کی اصل مروجہ قیمت لگا کر نصاب ہونے کی صورت میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کرنا لازم ہے۔ عام کتب فقہ۔

نوٹ: مال تجارت یا نقدی کا نصاب معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ ساڑھے باون تولے چاندی کی موجودہ قیمت کے برابر ہے تو نصاب مکمل ہو گیا۔ اس سے کم پر زکوٰۃ نہیں اور اگر زائد ہے تو چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۵: کسی نے قرض دیا لیکن قرض دیتے وقت کوئی تحریر یا گواہ نہ بنایا۔ مقروض نے قرض ادا کرنے کی جتنی سہلت طلب کی تھی وہ بھی گزر گئی۔ اب قرض کی وصولی میں مایوسی ہو گئی۔ اس مایوسی پر دیئے گئے قرض کی زکوٰۃ ادا کرنا واجب نہ رہے گی یعنی اگر قرض دینے والا اپنا قرض وصول کرنے سے ناامید ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہ رہی اور اگر ناامیدی نہیں بلکہ تاخیر ہے تو اس قرض کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن ادائیگی کی احوال ضروری نہیں ہاں جب قرض وصول ہوگا تو گزشتہ عرصہ (سالوں) کی زکوٰۃ بھی ادا کرنا ضروری ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۶: زکوٰۃ کے معاملہ میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ جس کو زکوٰۃ کی رقم دی جا رہی ہے وہ صاحب قبضہ ہو لہذا براہ راست مسجد، سرائے وغیرہ کی تعمیر وترقی پر زکوٰۃ کی رقم خرچ کرنے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ دینی مدارس کی تعمیر اس کی کتب کی خریداری وغیرہ پر مال زکوٰۃ جب براہ راست نہیں لگتا تو اس کے لیے مہتمم مدرسہ نے حیلہ شرعی پر عمل کیا جس کا تذکرہ ہم گزشتہ اوراق میں کر چکے ہیں۔

یہاں ایک وضاحت ضروری ہے کہ جب ناظم یا مہتمم حیلہ شرعی کے لیے کسی مستحق طالب علم کو زکوٰۃ کی رقم دیتا ہے۔ اگر اس وقت یہ شرط لگا دے کہ میں تمہیں یہ رقم اس لیے دے رہا ہوں تاکہ تم اسے واپس میری ملکیت میں دیدو اور پھر میں اسے مدرسہ کی ضروریات پر خرچ کروں تو اس شرط لگانے سے یہ حیلہ درست نہ رہے گا۔ اس کی وضاحت پر قرآن کریم کی آیت پیش کی جاتی ہے۔ فان طلقھا

فلا تحلل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ۔ اگر خاوند اپنی بیوی کو تیسری طلاق دیدے تو وہ عورت اس وقت تک اس کے لیے حلال نہ ہوگی۔ جب تک کسی دوسرے خاوند سے ولی نہ کرے (اور اس سے طلاق مل جائے اور عدت گزر جائے) شریعت مطہرہ نے تین طلاقیں والی عورت کی واپسی کا طریقہ ”حلالہ“ تجویز فرمایا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ تین طلاق دینے والا خاوند یا وہ عورت کوئی ایسا آدمی دیکھیں جس سے نکاح درست ہو اور پھر طلاق دینے کی امید بھی ہو۔ اب نکاح ہو گیا۔ ہم بستر کی کے بعد اس نے طلاق دے کر

عورت کو فارغ کر دیا۔ عدت گزرنے کے بعد پہلے خاوند سے نکاح کرتا جائز ہوگا لیکن اس صورت میں حلالہ کرنے والے پر شرط لگا دینا کہ تم اس سے نکاح کر کے اگر فارغ کر دو تو نکاح کرتے ہیں ورنہ نہیں یہ شرط قطعاً درست نہیں۔ اسی طرح اگر غریب طالب علم کو زکوٰۃ

کی رقم دیتے وقت اسے واپس کرنے کا پابند کر دیا تو یہ درست نہ ہوگا۔ اسے اپنے اختیار پر چھوڑ دیا جائے پھر جب اپنے اختیار سے وہ

مدرسہ کے ناظم کو دے دیتا ہے تو یہ اس کا تمام طلبہ اور مدرسہ کے لیے ہدیہ ہوگا اور اس کا ثواب پائے گا اور اگر اس مال زکوٰۃ کو مکمل یا جزوی طور پر اپنے خرچ میں لاتا ہے تو قطعاً گناہ گار نہیں ہوگا کیونکہ اپنی ملکیت میں اسے تصرف کرنے کا اختیار شرع نے دیا ہے۔ قرآن کریم کی مذکورہ آیت اور صحاح ستہ میں مذکورہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے گوشت کا واقعہ (جو ہم بیان کر چکے ہیں) حیلہ شرعی کا جواز پیش کرتے ہیں۔ یہی صورت حال تھی کہ جب محکمہ زکوٰۃ نے مختلف دینی مدارس کو زکوٰۃ دی تو پابندی لگائی کہ اس رقم کو صرف مستحقین طلباء پر خرچ کیا جائے۔ مدرسین کی تنخواہیں، مدرسہ کی کتب پر اٹھنے والے اخراجات، تعمیر و ترقی پر لگنے والی رقم یہ اس زکوٰۃ سے نہیں ہوگی۔ دینی مدارس اس سے بڑی مشکل میں پڑ گئے۔ ایک طرف یہ پابندی اور دوسری طرف لوگوں نے زکوٰۃ وغیرہ دینا بند کر دیا۔ زکوٰۃ سے طلباء مستحقین کو ہی اگر کھانا دیا جائے گا تو انہیں پڑھانے والوں کو مشاہرہ کہاں سے دیا جائے گا۔ ان کتابوں کو کیسے خریدا جائے گا۔ ان کی رہائش کے لیے کمرہ جات کس رقم سے تعمیر ہوں گے؟ ان تمام حالات کے پیش نظر دینی مدارس کے ناظم یا مہتمم صاحبان مذکورہ حیلہ شرعی کو بروئے کار لا کر مدارس دینیہ کے تمام اخراجات پورے کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان مدارس کو اور ان میں پڑھنے پڑھانے والوں کو مزید خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

مسئلہ نمبر ۷: سونا اور چاندی کے زیورات میں اگر قیمتی نگینہ اور موتی جڑے ہوئے ہیں تو اس صورت میں صرف سونے یا چاندی کی زکوٰۃ بشرط نصاب دی جائے گی۔ موتیوں کو اس میں شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ موتیوں اور نگینوں کی زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

مسئلہ نمبر ۸: سونا یا چاندی پر زکوٰۃ جبکہ نقدی کی صورت میں ادا کی جائے تو نقدی کا اعتبار کب سے ہوگا کیونکہ ان کے بھاء میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے تو اس بارے میں قانون و ضابطہ شرعیہ یہ ہے کہ جب زکوٰۃ واجب ہوئی۔ اس وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ ادا کرنے کے وقت کمی بیشی کو نہیں لیا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص کے پاس آٹھ تولہ سونا سال بھر رہا۔ سال پورا ہونے پر اس کی قیمت فی تولہ تین ہزار رہے تو کل مالیت چوبیس ہزار روپے ہوئے۔ اب شخص مذکورہ نے فوری زکوٰۃ ادا نہ کی۔ دوسرے گزرنے پر فی تولہ پانچ سو روپے بڑھ گئے۔ اب کل موجود قیمت اٹھائیس ہزار روپے ہوگی۔ اس صورت میں وہ چوبیس ہزار کی زکوٰۃ دے گا نہ کہ اٹھائیس ہزار کی (عام کتب فقہ)

مسئلہ نمبر ۹: مال زکوٰۃ بہتر ہے کہ اپنے قریبی کو دیا جائے یعنی ایسا رشتہ دار جو زکوٰۃ لینے کا حق دار ہے۔ اس بارے میں قانون یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اپنی اصل اور اپنی فرع کو چھوڑ کر دیگر رشتہ دار حضرات کو زکوٰۃ دے تو دوسرے ثواب کا حامل ہے۔ اصول سے مراد والدہ، دادا، والدہ، نانی اور پیک اور فروغ سے اپنی اولاد اور ان کی اولاد خواہ کتنے ہی واسطوں سے ہو۔ اصول و فروغ کے غریب ہونے کی صورت میں از روئے شرع آدمی ان کی دیکھ بھال کرنے کا بہر حال پابند ہے۔ ان حضرات کے علاوہ بہن، بھائی ان کی اولاد، چچا، ماموں ان کی اولاد انہیں بصورت استحقاق زکوٰۃ دینا بہت اجر و ثواب کا ذریعہ ہے۔ نیز زکوٰۃ دیتے وقت مستحق میں اس بات کا بھی پتہ لگالینا چاہیے کہ وہ مال زکوٰۃ کو کہیں حرام طریقہ پر خرچ تو نہیں کرتا۔ اس صورت میں پچنا بہتر ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۰: میان بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ ان کا مال اکثر طور پر مشترک ہوتا ہے۔ اور فقہاء میں ہے۔ ولا یسھما ولا داوا و جیبہ ولو مینانہ یعنی ایسے دو آدمیوں میں نہیں لگے گا۔ جو باہم اولاد کا حلق رکھتے ہوں یا ان کے درمیان میان بیوی کا رشتہ ہو اور بحوالہ شامی اگر چاہی صرف طلاق یا نہ ہوئی ہو یا غلط (تمن طلاق) اور مذکورہ عورت ابھی عدت میں ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۱: فرض کیجئے ایک شخص رمضان شریف میں زکوٰۃ نکالتا ہے۔ اس سال وہ حج پر جانا چاہتا ہے اور حکومت چونکہ چھ ماہ تقریباً قبل ہی حج کی رقم وصول کر لیتی ہے اس طرح اس رمضان میں مثلاً پچاس ہزار روپے برائے حج اس نے حکومت کے خزانے میں جمع کرا دیئے تو کیا کچھ رمضان کو وہ ان کی زکوٰۃ ادا کرے یا نہ کرے گا؟ اس بارے میں فیصلہ یہ ہے کہ حج کے وہ اخراجات جو کرایہ اور معلم کی فیس وغیرہ کے لیے کاٹے گئے۔ جو حج پر جانے کی صورت میں حاجی کو واپس نہیں مل سکتے ان کی زکوٰۃ دے۔ ان کے سوا جو

رم واپس مل جاتی ہے اس کا یکم رمضان کے نصاب کے ساتھ حساب لگا کر زکوٰۃ دے۔ شامی میں اس بارے میں یوں لکھا ہوا ہے۔

اذا امسكه ينفق منه كلها يحتاج لبحال الحول وقد بقى معه نصاب فانه يزكى ذالك الباقي وان كان قصده الانفاق منه ايضا في المستقبل لعدم استحقاق صرفه الى حوائج الاصلية وقت حلول الحول۔
(رد المحتار ج ۲ ص ۶۲ مطلب فی زکوٰۃ لمن السبع وفاقم بطور معمر) خرچ نہ کر سکا۔

مسئلہ نمبر ۱۲: بعض دفعہ جس کو زکوٰۃ دی جا رہی ہو اسے اگر یہ کہہ دیا گیا کہ یہ زکوٰۃ کی رقم ہے۔ خاص کر جب وہ یار دوست یا قریب کا رشتہ دار ہو تو وہ اسے قبول کرنا گوارا نہیں کرتا۔ حالانکہ بہت زیادہ حقدار بھی ہے تو اس کے لیے شامی میں ایک محتاط طریقہ لکھا گیا ہے۔ فلو سماها هبة او فرضا تجزیه فی الاصح اگر زکوٰۃ دینے والا مال زکوٰۃ کو زکوٰۃ کا نام دینے کی بجائے ہبہ یا قرض کہہ کر دے دیتا ہے تو یہ زکوٰۃ ہو جائے گی۔ یہاں ایک بات قابل توجہ ہے کہ جب کسی نے بصورت قرض، زکوٰۃ کی رقم کسی کو دی حالانکہ دل میں نیت زکوٰۃ ہی ہے تو مقروض جب گنجائش ملے پر یہی رقم واپس کرنے لگے تو اسے لینا درست نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتا ہے کہ میں نے یہ قرض نہیں معاف کر دیا تھا۔ (کب خیر)

مسئلہ نمبر ۱۳: بمقروض کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہے تو یہ سمجھ لینا کہ قرض میں سے اتنی رقم میں نے اسے بطور زکوٰۃ دے دی بقیہ واپس لوں گا۔ یہ طریقہ درست نہیں۔ اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بلکہ درست طریقہ یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم مقروض کے حوالہ کرے۔ وہ قبضہ کرنے کے بعد جس قدر چاہے اسے قرض ادا کرنے کی صورت میں واپس کر دے یا قرضہ لینے والا قرض دی گئی رقم پر نیت وصولی قرض مقروض سے لے کر قبضہ میں لے لے پھر واپس لوٹائے اور اب کے لوٹاتے وقت نیت زکوٰۃ کر کے مقروض کے قبضہ میں دیدے۔ بہر حال قرض معاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ اس کی تفصیل رد المحتار ج ۲ ص ۲۷۰ کی عبارت کا خلاصہ۔

مسئلہ نمبر ۱۴: کسی مقروض نے صاحب نصاب سے کہا کہ میں نے فلاں آدمی کا قرض ادا کرنا ہے۔ مجھے حق دار سمجھتے ہوئے تم زکوٰۃ دے دو یا میری طرف سے فلاں کا قرض، زکوٰۃ کے مال سے ادا کر دو۔ اس نے ایسا کیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر مقروض کو اطلاع کیے بغیر اس کی رضامندی کے بغیر اس کا قرض کسی نے مال زکوٰۃ سے ادا کر دیا تو اس صورت میں زکوٰۃ نہ ہوگی۔

مسئلہ نمبر ۱۵: سید محتاج ہو تو اسے زکوٰۃ دی جائے یا نہ؟ اگرچہ بعض علماء اس کے جواز کے قائل ہیں اور دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دور اقدس میں غریب سادات کے لیے شمس نکالا جاتا تھا جس سے ان کی ضروریات پوری ہوا کرتی تھیں۔ اب شمس کا معاملہ ختم ہو گیا لہذا ان کو زکوٰۃ دینی جائز ہے لیکن فتویٰ یہ ہے کہ سید کو زکوٰۃ نہیں لینا چاہیے خواہ وہ کتنا ہی غریب کیوں نہ ہو۔ ہاں اگر مذکورہ جملہ جو ہم نے بیان کر دیا ہے اس پر عمل کر کے لے لے تو درست ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اپنے فتاویٰ رضویہ میں اس کو شرح وسط سے تحریر فرماتے ہیں جس میں سے چند سطور پیش خدمت ہیں۔

زکوٰۃ سادات کرام اور سارے نبی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ و ائمہ اربعہ رضی اللہ عنہم اجماع کا اجماع قائم ہے۔ امام شعرانی "میزان" میں فرماتے ہیں کہ ائمہ اربعہ نے فرض صدقہ کو نبی ہاشم اور بنی عبدالمطلب پر حرام بالا اتفاق کہا اور وہ پانچ شاخیں ہیں۔ آل علی، آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن عبدالمطلب اور یہ مسئلہ مسائل اجماع و اتفاق سے ہے۔ اول تا آخر تمام متون مذہب بے شذوذ و عامہ شروح معتدہ اور فتاویٰ مستندہ اس حکم پر متفق ہیں اور خود حضور ﷺ سے

مواثر حدیثیں اس باب میں وارد ہیں۔ اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے۔ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور ﷺ سے نقل کی ہیں (ان سب کا ذکر فرمانے کے بعد آپ فرماتے ہیں) بالملء جب حدیث وہ کہتی ہے اور فقہ یہ پھر خلاف کی طرف راہ کہاں؟ اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ہے۔ ایک مجروح "مقدوح" متروک روایت ہے جو ابو عاصمہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہمارے زمانہ میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سب حرمت مال غنیمت سے شمس ملنا تھا۔ اب کہ وہ نہیں ملتا زکوٰۃ نے عود کیا۔ (یعنی آپ فرماتے ہیں کہ جب غنیمت سے ملتا تو مال زکوٰۃ اب جواز زکوٰۃ بن جائے گا) یہ روایت جو امام سے ذکر کی گئی ہے۔ یہ روایت درالشیعہ صحیح نہیں اور جبکہ امام طحاوی کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے حالانکہ امام طحاوی یہاں تک کہتے ہیں کہ بنی ہاشم کے غلام اور موالی پر بھی زکوٰۃ حرام ہے پھر اس کے جواز کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟

(فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۳۹۱)

مسئلہ نمبر ۱۶: اگر کسی کی والدہ سیدہ ہے لیکن والد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہے تو اس صورت میں اولاد غیر سید ہو گی کیونکہ نسب کا تعلق والد کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اس صورت میں ان دونوں میاں بیوی کی اولاد بوجہ غیر سید ہونے کے بصورت غربت حق دار زکوٰۃ ہوگی اور ان کو سید نہیں کہلوانا چاہیے۔

مسئلہ نمبر ۱۷: کسی ایسے بد مذہب کو زکوٰۃ دینا ہرگز ہرگز جائز نہیں جس کی بد مذہبی حد کفر تک پہنچ چکی ہو۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ "رد المحتار" ج ۲ ص ۲۳۳ پر ہے۔ "لا يجوز ولم يذكر فيه خلافا وبه علم انه ظاهر الرواية عن الكل". زکوٰۃ ادا کرنا بد مذہب کو جائز نہیں، اس میں کوئی اختلاف مذکور نہ ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہی تمام سے ظاہر روایت ہے۔

مسئلہ نمبر ۱۸: آج کل گلی گلی میں ڈینسریاں کھلی ہوئی ہیں۔ ان کے چلانے والے زکوٰۃ بھی وصول کرتے ہیں اور قربانی کی کھالیں بھی لیتے ہیں۔ اس بارے میں اہم مسئلہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کھال جب قربانی دینے والا لٹچ ڈالتا ہے۔ اس کی رقم اور زکوٰۃ دونوں کا مصرف ایک ہی ہے لہذا ان دونوں اقسام کے پیسوں سے اس شفا خانے کے ملازمین کی تنخواہ، ڈاکٹروں کی تنخواہ، مکرہ جات کی تعمیر اور فرنیچر وغیرہ کی خرید پر اسے صرف کرنا ہرگز جائز نہیں ہے پھر ایسے شفا خانوں میں پرچی لے کر امیر وغیرہ کوئی بھی بلا امتیاز مفت دوالے جا سکتا ہے لہذا ایسے پیسوں سے دوائی خانہ چلانا ممنوع ہے ورنہ زکوٰۃ والوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور اس کے جوابدہ دوا خانہ چلانے والے بھی ہوں گے اور حقیقت حال پر مطلع ہونے پر زکوٰۃ دینے والے بھی نہ بچ سکیں گے۔

مسئلہ نمبر ۱۹: مال زکوٰۃ سے دینی کتب خرید کر کسی لائبریری میں رکھ دینے سے بھی ادائیگی زکوٰۃ نہ ہوگی اگرچہ صدقہ جاریہ کا ثواب ملتا رہے گا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کتب وقف ہو جائیں گی اور وقف کسی کی ملک نہیں ہوتا لیکن زکوٰۃ میں مال زکوٰۃ کا کسی مستحق کو مالک بنانا نہایت ضروری ہے۔ ہاں اس طرح کے کاموں میں صرف کرنے کے لیے صاحب رد المحتار نے ایک طریقہ ذکر فرمایا ہے۔ اس پر عمل کر کے دونوں فوائد حاصل کیے جا سکتے ہیں۔

صاحب زکوٰۃ، زکوٰۃ کی رقم کسی فقیر کو دیدے پھر اس سے

ان يتصدق بمقدار زكوة علي فقير ثم يامرہ

کہے کہ اس کو مذکورہ باتوں پر خرچ کرو۔ اس میں زکوٰۃ دینے والے کو

بعد ذالك في الصرف في هذه الوجوه فيكون

اپنا ثواب اور فقیر کو بھی سبیل اللہ خرچ کرنے کا الگ ثواب ملے گا۔

لصاحب المال ثواب الزكوة وللفقير ثواب هذه

الصرف كذا في المحيط (رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۵)

مسئلہ نمبر ۲۰: اگر کسی نے کچھ نقدی وغیرہ اپنی بیچوں کی شادی کے لیے رکھی ہوئی ہے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ ہاں اگر مذکورہ حصہ لڑکیوں کی ملکیت کر دیتا ہے اور لڑکیاں ابھی نابالغ ہیں تو پھر اس کی زکوٰۃ لازم نہ ہوگی کیونکہ باپ کی ملکیت ختم ہو گئی اور نابالغ کے

مال کی ویسے ہی زکوٰۃ نہیں۔ یونہی اگر کسی عورت کو والدین یا سرال کی طرف سے زیور ملا تو اس کی چونکہ وہی مالکہ ہے لہذا زکوٰۃ اسے ہی دینا پڑے گی خاوند کو نہیں کیونکہ عورت خود بالغ ہے اور صاحب نصاب بھی ہے اور خاوند اس کا مالک نہیں۔ ان چند مسائل کے علاوہ اگر آپ تفصیل سے دیکھنا چاہیں تو ”فتاویٰ رضویہ“ ج ۳ مصنفہ امام اہل سنت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا مطالعہ کر لیں۔



۴۔ کتاب الصیام

روزوں کے احکام کا بیان

۱۲۹۔ بَابُ الصَّوْمِ لِزَوْنَةِ الْهَلَالِ چاند دیکھ کر روزہ شروع کرنا اور چاند دیکھ کر ہی

وَالْإِفْطَارُ لِزَوْنَتِهِ رمضان ختم ہونا

۳۳۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا تُفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَافْطَرُوا لَهُ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع اور عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے رمضان پاک کا تذکرہ فرمایا اور فرمایا جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ شروع نہ کرو اور چاند دیکھے بغیر روزہ ختم نہ کرو اور اگر تم پر مطلع ابراہیم آلود ہو جائے تو اس کی گنتی کر لو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا خُذُوا هُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے۔

چاند دیکھ کر رمضان شروع ہونا اس بارے میں ائمہ نے اختلاف فرمایا امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما صرف ایک آدمی کی گواہی سے رمضان شروع ہونے کا قول فرماتے ہیں اور ایک ہی کی گواہی سے رمضان کا چاند بھی ثابت ہونے کے قائل ہیں۔ ان دونوں اوقات میں خواہ مطلع ابراہیم آلود ہو یا صاف ہو۔ امام مالک رضی اللہ عنہ ہر حال میں دو کی گواہی ضروری قرار دیتے ہیں۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے ہاں تفصیل یہ ہے کہ رمضان کے شروع ہونے کے لیے بصورت مطلع ابراہیم آلود ہونے کے ایک عادل کی گواہی کافی ہے اور صاف ہونے کی صورت میں جمع غنیم کی گواہی ضروری ہے۔

عید کے چاند کے لیے بصورت ابراہیم آلود ہونے کے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے اور مطلع صاف ہو تو جمع غنیم کی گواہی لازمی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جب مطلع صاف ہے اور عوام کی غالب اکثریت دیکھنے کی صلاحیت بھی رکھتی ہے تو اس صورت میں ایک دو کا دیکھنا اور دوسروں کا نہ دیکھ پانا کوئی اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ کوئی روکاؤ نہیں۔

اختلاف مطلع کا بیان

مطلع مختلف ہونے کی صورت میں ایک جگہ دیکھا گیا چاند دوسری جگہ کے لیے معتبر ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں ائمہ حضرات کا اختلاف ہے۔ اس سلسلہ میں حقیقت کے قریب جو بات نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ جن دو شہروں یا مقامات میں ایسی دوری نہ ہو جو انہیں بالکل الگ الگ کر دے بلکہ قریب قریب ہونے کی وجہ سے وہ ایک شہر کا حکم رکھتے ہوں۔ ان میں سے کسی ایک جگہ چاند دیکھا جانا دوسری جگہ بھی اعتبار کر لیا جائے گا۔ اگر دونوں میں دوری ہے جیسا کہ مکہ و بغداد اس صورت میں ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لیے نا کافی ہوگی۔ اس کے پیش نظر موجودہ ترقی یافتہ نہایت تیز رفتار وسائل کے ہوتے ہوئے مثلاً کسی نے جدہ میں چاند دیکھا اور چار ساڑھے چار گھنٹوں میں وہ پاکستان آ کر چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہے تو اس کی گواہی پر پاکستان میں چاند ہونے کا حکم نہیں دیا

جائے گا۔ یہاں کے باشندوں کو اپنی سرزمین پر دیکھنا ضروری ہے خواہ ایک دن بعد یا دو دن بعد نظر آئے۔

رویت ہلال کی کمیٹی کے اعلان کا حکم

پاکستان میں کافی سالوں سے رویت ہلال کمیٹی مقرر ہے جو چاند ہونے یا نہ ہونے کے اعلان کی ذمہ دار ہے۔ طریقہ کار کچھ یوں ہے کہ ایک مرکزی کمیٹی اور اس کے تحت چار صوبائی کمیٹیاں پھر ان کے تحت ذوق کیٹیاں ہیں۔ مقرر کردہ کسی کمیٹی کے پاس اگر چاند دیکھنے کی گواہی آتی ہے تو وہ جانچ پڑتال کے بعد اس سے مرکزی کمیٹی کو مطلع کرتی ہے پھر مرکزی کمیٹی کا چیئرمین ریڈیو اور ٹیلیوژن پر اپنے فیصلہ کا اعلان کرتا ہے۔ اس اعلان پر پورے ملک کے مسلمان عمل کرتے ہیں۔ اس طریقہ کار پر بعض علما نے کرام کو اعتراض ہے۔ ان کا اولیٰ یہ کہنا ہے کہ ریڈیو اور ٹیلیوژن کی خبر ہی معتبر نہیں لہذا ان پر کیا گیا اعلان بھی غیر معتبر ہے حالانکہ اعلان اور شہادت دو الگ الگ باتیں ہیں۔ اگر ایک شخص ریڈیو یا ٹیلیوژن پر آکر کہتا ہے کہ میں چاند دیکھے جانے کی گواہی دیتا ہوں اسے تسلیم کر لیا جائے۔ یہ گواہی ہے اور قابل تسلیم نہیں لیکن دو چار آدمی گواہی کسی قاضی کے پاس جا کر ادا کرتے ہیں اور قاضی ان کی چھان بین کرنے کے بعد گواہی کو قبول کرے اور ثبوت شرعی مل جانے کے بعد ریڈیو وغیرہ پر اعلان کرتا ہے تو اعلان کرنے میں کوئی خرابی نہیں لہذا شہادت خبر اور اعلان کے مابین فرق ملحوظ نہ رکھنا درست نہیں۔ ہم اس موقع پر پانچ ماہ ضیاء حرّم ۱۹۸۵ء کے شمارہ سے علامہ پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ کا مضمون ہدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے حقیقت حال سمجھنے میں کافی مدد ملے گی۔

ضیاء حرّم (رسالہ)

فقہائے کرام نے جب توپ کی گونج دار آواز اور قندیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رویت ہلال کے لیے شرعی شہادت ہیں تو ٹیلیوژن اور ریڈیو کے اعلانات کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرنا بے انصافی کی انتہا ہے۔ رویت ہلال کمیٹی شرعی شہادات کے بعد رویت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا چیئرمین صاف الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ثبوت کی بنا پر رویت کے تحقق ہونے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہوگا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا قوی وافر ہے جو توپ کی گونج سے حاصل ہوتا ہے۔ باقی رہا اعلان رویت یہ بھی حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی تعمیل ہے کہ جس میں یوں آیا ہے کہ ایک اعرابی نبی یا ک ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی خدا نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! حضور ﷺ نے فرمایا: اے ہلال لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔ اس حدیث کو صحاح ستہ میں سے پانچ نے ذکر کیا ہے اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کو اس بنا پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ ہم نے چاند کو خود دیکھا ہے نہ ہمارے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے۔ اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں۔ سیدھی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان معتبر نہ ہوتا تو صادق برحق حضرت محمد ﷺ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کو اعلان کرنے کا حکم نہ دیتے۔ حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان سنت ہلال رضی اللہ عنہ ہے اور اس پر عمل کرتا جملہ صحابہ کرام رضوان اللہ کی سنت ہے۔ یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دیتے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر سکے۔ اس کے عادل یا فاسق صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تاثر ٹیلی فون، ریڈیو، ٹیلی ویژن کے ذریعہ اگر کوئی شہادت دے گا تو شرعاً معتبر نہیں ہے لیکن اگر گواہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر جرح کر کے اس کی گواہی کو قبول کر لیتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب سے ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت

کے مطابق چاند کی رویت ثابت ہوگئی ہے اور میں اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے۔ ایسے اعلان کی حجت موجب علم الشرعی ہونے میں قطعاً کوئی شک نہیں ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے منادی کے اعلان توپوں کے فائر اور قندیل روشن کرنے کو بھی طرق موجب میں قرار دیا ہے۔ اسی طرح کوئی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔ مولوی عبدالحی کھنوی نے اپنے فتاویٰ "معلم الفقہ" میں لکھا ہے توپوں کی آواز سن کر اظہار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطابق عہد بموجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔ جب توپوں کے گولوں کی گڑگڑاہٹ جو محض علامت ہے 'طرق موجب میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عبارت ہے اور نہ کوئی نص تو جب مرکزی رویت ہلال کی کمی یا جیسر میں خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت کا اعلان کرتا ہے۔ اس کے اعلان کو طرق موجب میں شمار کیوں نہ کیا جائے؟ آسانی کے لیے حسب ذیل تنقیحات ملاحظہ کر لیں۔

(۱) کوئی شہادت اس وقت تک معتبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے رو برو بذات خود پیش نہ ہو۔ ٹی وی، ریڈیو، تاریلی فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً معتبر ہے اور نہ ہی اس پر عمل ہوتا ہے۔

(۲) قاضی کی عدالت میں گواہوں کی شہادتوں کو معتبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے (یعنی شرعاً عمل کرنا ضروری ہے)۔

(۳) اگر بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں مگر اہل تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جن ممالک میں بہت ہی زیادہ دوری ہو۔ ان میں اختلاف مطالع کا خیال رکھا جائے گا۔ اگر زیادہ دوری نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطابق عمل ہوگا۔ زونل کمیٹی جو مرکزی ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلے سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو، ٹیلی ویژن پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کرتی ہے۔ وہ اطلاع یا اعلان شہادت نہیں ہے۔

قارئین کرام! مولانا علامہ سید محمد کرم شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریر کے پڑھنے کے بعد یہ بات واضح ہوگئی کہ اعلان اطلاع اور شہادت میں فرق ہے۔ معترضین اعلان کو شہادت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں جو درست نہیں۔

۱۳۰۔ بَابُ مَنْ يَحْرُمُ الطَّعَامُ رَوْزَہ رَکھنے والے پر کس وقت کھانا

حرام ہو جاتا ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن دینار نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہمیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہلال رات کو اذان دیتا ہے تو تم اس کے بعد کھایا پیا کرو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم کی آواز آئے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں سالم سے زہری نے اسی طرح کی حدیث بیان کی کہ ابن ام مکتوم اس وقت تک اذان نہ دیتے تھے جب تک انہیں یہ نہ کہا جاتا کہ تحقیق صبح ہوگئی ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رمضان شریف میں لوگوں کو سحری کرنے کے لیے اذان دیا کرتے تھے اور حضرت ابن ام مکتوم طلوع فجر کے بعد نماز کے لیے اذان دیا کرتے تھے اس لیے حضور ﷺ نے فرمایا: کھاؤ پیتو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم

۳۴۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلَا تَبْنَادِي بَلِيلٍ فَلَکُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

۳۴۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَالِمٍ يَخْلَقُهُ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ لَا يَبَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ قَدْ أَصْبَحَتْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ كَانَ يَلَاكُ يَبَادِي بَلِيلٍ لِحِ شَهْرِ رَمَضَانَ لِسُحُورِ النَّاسِ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يَبَادِي لِلصَّلَاةِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ، فَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ.

اذان دیں۔

مذکورہ روایت میں رمضان شریف میں دو مرتبہ اذان کہنے کا ثبوت ملتا ہے۔ ایک سحری کے لیے اور دوسری نماز فجر کے لیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا طلوع فجر سے پہلے رات کے وقت اذان دینا اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور کچھ اور فقہاء اس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ اذان وقت سے قبل جائز ہے۔ یعنی کسی نماز کے وقت شروع ہونے سے قبل اگر اذان کہی گئی تو وہی اذان کافی ہوگی اعادہ کی ضرورت نہیں۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وقت سے پہلے دی گئی اذان نامعتبر ہے لہذا وقت شروع ہونے پر دوبارہ کہی جائے گی کیونکہ اذان کی مشروعیت کی وجہ یہی ہے کہ اس سے نماز کے وقت کے دخول کی خبر دی جائے تاکہ لوگ جماعت میں شامل ہونے کی تیاری کریں۔ رہا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا وقت صبح سے قبل اذان کہنا تو یہ لوگوں کو سحری کھانے کے لیے اور انھیں کی اطلاع کے لیے تھا نہ اس لیے کہ اس سے صبح کی نماز کا وقت شروع ہونا بتایا جا رہا تھا۔ حدیث پاک میں یہ بات صراحتاً مذکور ہے۔

عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ ولا يغرنكم اذان بلال ولا هذا البياض لعمود الصبح حتى يستطير. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۰ باب بیان ان الذکر فی صوم مطبوعہ نور محمد کراچی)

جناب سمروہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان تمہیں ہرگز دھوکہ میں نہ ڈالے اور نہ ہی صبح کی عمودی روشنی یہاں تک کہ وہ پھیلنا شروع ہو جائے۔

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا يمتنع احدا منكم اذان بلال او قال نداء بلال من مسجوره فانه يؤذن او قال ينادى ليرجع فانتمكم ويوقض نائمكم. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۰)

عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے کیونکہ وہ اذان اس لیے دیتا ہے تاکہ رات عبادت کرنے والے گھر آ کر سحری کھالیں اور اس لیے تاکہ سونے والے اٹھ کھڑے ہوں۔

صحیح مسلم میں مذکورہ احادیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان نماز صبح کے لیے نہ ہوتی تھی بلکہ تہجد گزاروں کو سحری کھانے کی اطلاع کرنے کے لیے کہ اب وہ سحری کھالیں اور ان لوگوں کو جو آرام کر رہے ہوں انہیں بیدار کرنے کے لیے تاکہ اٹھ کر سحری تیار کریں اور روزہ رکھیں۔ دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ صبح کی نماز کا وقت اس سپیدی کے نمودار ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے جو چوڑائی میں ہو۔ اسے صبح صادق کہا جاتا ہے اور یہیں وقت خورشق ختم ہوتا ہے۔ اس کے بعد کھانا پینا ممنوع ہو جاتا ہے اور نوافل بھی ادا نہیں کیے جاسکتے۔ امام محمد نے موطا میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کے بارے میں جو فرمایا: وہ بالکل احادیث کے مضامین کے مطابق ہے لہذا معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک احادیث کے مطابق ہے اس لیے وقت سے پہلے ہی اذان، وقت شروع ہونے پر دوبارہ دی جائے گی۔

۱۳۱- بَابُ مَنْ أَفْطَرَ مُتَعَمِّدًا

فِي رَمَضَانَ

۳۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَسِيدٍ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُكْفَرَ بِعَيْنَيْ رَجُلٍ أَوْ صِيَامٍ شَهْرَيْنِ مُتَعَمِّدِينَ أَوْ أَنْ يُطْعَمَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حمید بن عبد الرحمن سے زہری اور انہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ ایک شخص نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تو اسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کا کفارہ ادا کرو۔ ایک غلام آزاد کرو یا دو

مہینہ متواتر روزے رکھو یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اس نے عرض کی مجھے ہمت نہیں ہیں حضور ﷺ کے ہاں مجبوروں کا ایک ٹوکرا لایا گیا آپ نے اسے فرمایا: یہ لو اور اسے صدقہ کر دو۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! اپنے سے بڑھ کر کسی کو ضرورت مند نہیں پاتا ہوں۔ فرمایا: کھالو۔

يَتَيْنَ مَسْكِينًا. قَالَ لَا أَحَدٌ فَكَيْفَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَغْفِرُ لِمَنْ تَعْمَرَ فَقَالَ خُذْ هَذَا فَصَدَّقْ بِهِ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ مَا أَحَدٌ أَحَدًا أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي قَالَ كَلَّمَهُ.

قَالَ مُتَّخِذٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ إِذَا افْطَرَ الرَّجُلُ مَتَّعِيْدًا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِأَحْلٍ أَوْ شَرْبٍ أَوْ جَمَاعٍ فَعَلَيْهِ قَضَاءُ يَوْمِ مَكَاثِهِ وَكَفَّارَةُ الظَّهَارِ أَنْ يَغْفِقَ رَقِيَةً قِيَاءً لَمْ يَجِدْ فَيَصِيَامْ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَتَقَرَّ بِسِتَيْنَ مَسْكِينًا لِكُلِّ مَسْكِينٍ يَصِفُ صَاعٍ مِنْ حِنْطَةٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جب کوئی شخص جان بوجھ کر رمضان شریف کا روزہ کھانے، پینے یا جماع کرنے سے توڑتا ہے تو اس پر اس دن کی قضا بھی ہے اور کفارہ ظہار کی طرح کفارہ بھی یعنی ایک غلام آزاد کرے اگر نہ طاقت ہو تو دو مہینہ کے متواتر روزے رکھے اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔ ہر مسکین کو گندم کا نصف صاع یا کھجوروں یا جو کا پورا صاع دے۔

روایت مذکورہ میں دو باتیں تفصیل طلب ہیں پہلی یہ کہ روزہ توڑنے کا جو واقعہ مذکور ہے وہ دوسری احادیث کی روشنی میں ایسے شخص کا واقعہ ہے جس نے اپنی بیوی سے رمضان کا روزہ رکھ کر دن کے وقت عمار ہم بستری کی تھی۔ اس شخص کو حضور ﷺ نے کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔ اس واقعہ کے پیش نظر غیر مقلد یہ کہتے ہیں کہ مذکورہ کفارہ صرف عمار جماع سے متعلق ہے۔ جان بوجھ کر کھانا اور پینا اس کا حکم یہ نہیں ہوگا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے بعد جو اپنا مسلک بیان کیا کہ رمضان کے روزہ میں جان بوجھ کر جماع کرنے والے، کھانے اور پینے والے سب پر کفارہ ایک جیسا ہے۔ اس پر غیر مقلد اعتراض کرتے ہیں لہذا موطا امام محمد کے ایک غیر مقلد شارح مولوی عطاء اللہ نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور لکھا ”کہ حنفیہ نے کھانے پینے کو بھی جماع پر قیاس کیا ہے لیکن قیاس سے کسی چیز کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی“ اس تنقید کا واضح مقصد یہ ہے کہ احتاف احادیث کی بجائے اپنے قیاس سے مسائل ثابت کرتے ہیں اور یہاں تک کہ فرضیت تک قیاس سے ثابت کر جاتے ہیں۔ اس کے جواب میں ہم احتاف یہ کہتے ہیں کہ حالت مذکورہ میں جب گناہ لازم ہوتا ہے تو قابل غور یہ بات ہے کہ اس کی علت کیا تھی؟ ہمارے نزدیک کفارہ کی علت جماع نہیں بلکہ روزہ توڑنا ہے تو روزہ جس طرح جماع کرنے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح کھانے اور پینے سے بھی (عمار) ٹوٹ جاتا ہے لہذا علت ایک ہونے کی وجہ سے جماع اور عمار کھانے پینے کا حکم بھی ایک ہوگا۔ اس پر پھر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی قیاس ہی ہوا تو ہم کہیں گے کہ عمار کھانے پینے سے روزہ ٹوٹا اور اس پر کفارہ کا لازم ہونا صریح احادیث میں موجود ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

حمید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی کو جس نے رمضان شریف کے مہینہ میں روزہ توڑ دیا تھا۔ فرمایا: کہ غلام آزاد کر دیا دو ماہ متواتر روزے رکھو یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

عن حمید بن عبد الرحمن ابابہريرة رضى الله عنه حدثنا ان النسي ﷺ امر رجلا افطر في شهر رمضان بان رقية او صيام شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكينا واه مسلم في الصحيح.

(تنبی شریف ج ۳ ص ۲۲۵ مطبوعہ مدینہ)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت ہے کہ ایک

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال جاء رجل

إلى النبي ﷺ فقال انى اطهرت يوما من رمضان قال من غير عذر ولا سفر قال نعم قال بنسما صنعت قال فما تاملني قال اعتق رقبة قال والذي بعثك بالحق مملكت رقبة قط قال فصم شهرين متتابعين قال فاطعم ستين مسكينا قال والذي بعثك بالحق ما شاع اهلى قال فأتى النبي ﷺ بمكبل فيه تمر فقال تصدق بهذا على ستين مسكينا قال الى من ادفعه قال الى افقر من تعلم قال والذي بعثك بالحق ما بين قريها اهل بيت احوج منا قال فتصدق به على عيالک رواه ابو يعلى والطبرانی فی الکبير والوسط ورجاله ثقات. (مجمع الروايات ج 3 ص 126-128) باب فی من افطر فی شهر رمضان محمد اوجاع مطبوعه بيروت

حضرت رسول کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے رمضان کا ایک روزہ توڑ ڈالا ہے پوچھا کیا کوئی عذر تھا یا سفر کیا وجہ سے توڑا؟ کہنے لگا بلا عذر و سفر توڑا ہے۔ فرمایا: بہت بُرا کیا ہے۔ عرض کیا پھر میرے لیے کیا حکم ہے؟ فرمایا: ایک غلام آزاد کر۔ کہنے لگا اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ معوث فرمایا میں نے بھی غلام خریدا ہی نہیں فرمایا: پھر دو ماہ کے متواتر روزے رکھ عرض کرنے لگا مجھے اس کی طاقت نہیں ہے فرمایا: پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا کہنے کا قسم اس اللہ کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ معوث فرمایا میرے گھر والے میرے ہو کر کھانے سے محروم ہیں اتنے میں آپ کے پاس کھجوروں کا ایک ٹوکرا لایا گیا آپ نے فرمایا: جاؤ انہیں ساٹھ مسکینوں پر تقسیم کر دو پوچھا: حضور کن کو دوں؟ فرمایا: جسے تو زیادہ محتاج سمجھتا ہے کہنے لگا! بخدا اللہ نے کے دونوں جوانب کے اندر بسنے والوں میں میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج اور کوئی نہیں آپ نے فرمایا: چلو اپنے گھر والوں پر ہی صدقہ کر دو۔ اس روایت کو ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر واسط میں ذکر کیا۔ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

قارئین کرام! مذکورہ دو عدد روایات میں روزہ توڑنے کا کفارہ کہیں بھی صرف جماع کے ساتھ معتبر نہیں بلکہ ان میں مطلقاً جان بوجھ کر توڑنے کے الفاظ ہیں۔ خواہ وہ جماع کے ذریعہ ہو یا عمداً کھانے پینے سے۔ اور موطا کا باب بھی توڑنے پر بانداھا گیا ہے لہذا غیر مقلدین کا احتیاف پر یہ اعتراض کرنا کہ عمداً کھانے پینے سے کفارہ کا لزوم ان کے نزدیک محض قیاس ہے غلط ہے۔ اس بارے میں ہم نے احادیث پیش کیں جن کے رجال ثقہ ہیں۔

زیر بحث مسئلہ میں جو کفارہ جات بیان ہوئے ان میں ترتیب لازم ملحوظ ہے یعنی سب سے پہلے غلام آزاد کرنے کا حکم دیا جائے گا۔ اس کی طاقت و استطاعت نہ ہونے پر متواتر دو ماہ کے روزے اور ان کی استطاعت نہ ہونے پر ساٹھ مسکین کو صدقہ کا پیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے۔

حضور ﷺ نے سائل کو جو خود اور اپنے اہل و عیال کو کھانے پینے کا حکم دیا۔ اس بارے میں میں گزارش ہے کہ کفارہ کی ادائیگی کا یہ طریقہ صرف اور صرف اسی سائل کے ساتھ مخصوص تھا اور حضور ﷺ کے امور تشریع میں اختیار پر اس کا دار و مدار تھا۔ آپ کی اجازت سے اس کا کفارہ تو ہو گیا لیکن اب قیامت تک کسی اور کے لیے ایسی صورت میں کفارہ کی ادائیگی ہرگز نہ ہوگی۔ ”ہدایہ مع فتح القدیر“ ج 3 ص 67 پر مذکور ہے۔ ”کحل انت و عیالک تجزیک ولا تجزی احداً بعدک یعنی تو کھا اور اپنے بال بچوں کو کھلا یہ صرف تیرا کفارہ ہو جائے گا تیرے بعد کسی کے لیے ایسا کرنے سے کفارہ ادا نہ ہوگا۔“ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں۔

انما هذا رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذالک اليوم لم یکن له بد من التکفیر۔ آج ایسا کفارہ ادا کرتا ہے تو اس کو کفارہ ادا کے بغیر چھٹکارا نہ ہوگا۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۶۲)

معلوم ہوا کہ اللہ رب العزت نے اپنے محبوب ﷺ کو امور تشریحی میں بھی اختیار عطا فرمایا ہے اور آیت کریمہ ”مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“ جو اللہ کے رسول تمہیں حکم دیں ماس پر کاربند ہو جاؤ اور جس سے روکیں اس سے رک جاؤ“ اس کی شاہد ہے۔ آپ نے اسی اختیار کے تحت حرم مکہ کی حدود میں شکار کرنا، درخت کا ٹاٹ وغیرہ ممنوع فرمادیے۔ اس پر آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا۔ کیا اذخر (ایک بوٹی کا نام ہے) بھی اکھڑنا حرام ہے؟ فرمایا تم کہتے ہو تو اس کی حرمت ختم کر دی جاتی ہے۔ لہذا یہ حلال جانور۔ اسی طرح قربانی کے جانوروں کی عمر کا جب مسئلہ درپیش آیا۔ آپ کے ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے کبرا چھترا (نذکر موت) کی عمر ایک سال مقرر فرمائی ہے۔ میرے پاس تو چھ ماہ کا ایک بھیڑ کا بچہ ہے فرمایا: جائز ہے۔ یونہی ایک صحابی نے عرض کیا کہ میں تو عید کی نماز سے قبل ہی قربانی کر چکا ہوں فرمایا: ٹھیک ہے ہو گئی لیکن تیرے علاوہ کوئی ایسا نہ کرے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۲۔ بَابُ الزَّجْلِ يَطْلُعُ لَهُ الْفَجْرُ

حالت جنابت میں رمضان کے اندر

صحیح صادق ہو جانے کا بیان

فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عمر سے انہیں ابو یونس مولیٰ عائشہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے خبر دی فرمائی ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے دروازہ پر کھڑے ہونے کی حالت میں پوچھا میں یہ گفتگو سن رہی تھی۔ پوچھان میں نے حالت جنابت میں صبح کی اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا بھی ہے (اب کیا کروں؟) فرمایا: مجھے بھی ایسا اتفاق ہو جاتا ہے میں پھر غسل کر کے روزہ رکھ لیتا ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا آپ ہماری مشق تو نہیں ہیں۔ آپ کے اللہ تعالیٰ نے اگلے پچھلے سارے ہونے والے گناہ معاف کر دیئے ہیں حضور ﷺ کو غصہ آگیا اور فرمایا: خدا کی قسم! میں امید رکھتا ہوں کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے بہتر جانتا ہوں کہ پرہیزگاری کن اشیاء سے حاصل ہوتی ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو بکر بن عبد الرحمن کے مولیٰ کی نے بتایا کہ انہوں نے ابو بکر بن عبد الرحمن کو کہتے سنا کہ میں اور میرے لبا جان ایک مرتبہ مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے۔ ان دنوں یہ مدینہ منورہ پر حاکم تھا۔ ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جس نے حالت جنابت میں صبح کی وہ روزہ دار نہیں۔ یہ سن کر مروان نے کہا اے عبد الرحمن! تجھے قسم تو ام المومنین سیدہ عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کے پاس لازماً جا اور انہیں اس مسئلہ کے

۳۴۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ مَوْلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلرَّسُولِ ﷺ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الْبَابِ وَأَنَا أَسْمَعُ ابْنِي أَصْبَحْتُ مُجْنُبًا وَأَنَا أُرِيدُ الصَّوْمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَصْبَحُ مُجْنِبًا لَمْ أَغْتَسِلْ فَأَصُومُ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنَّكَ لَكُنْتَ مِنْنًا فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَعَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنِّي وَاللَّهِ لَا رَجُؤَ أَنْ أَكُونَ أَحْسَنَكُمْ إِلَهُ عَزَّ وَجَلَّ وَأَعْلَمَكُمْ بِمَا اتَّفَقُوا .

۳۴۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَمِيُّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ كُنْتُ أَنَا وَأَبِي عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ فَلَمَّا كَرَأْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ مَنْ أَصْبَحَ مُجْنِبًا أَفْطَرَ فَقَالَ مَرْوَانُ أَفْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَتَذْهَبَنَّ إِلَيَّ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَتَسْأَلُهُمَا عَنْ ذَلِكَ قَالَ فَلْيَهَبْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ

وَدَعَبْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ فَسَلَّمْنَا عَلَى عَائِشَةَ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَلَدَّ كَرَأْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَتْ لَيْسَ كَمَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ اتَّخَذَ عَلَاكَ كَانُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ قَالَ لَا وَاللَّهِ قَالَتْ فَانْهَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَصْبِيحُ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ احْتِلَامٍ لَمْ يَصُومْ ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ ثُمَّ خَرَجْنَا حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَخَرَجْنَا حَتَّى جِئْنَا مَرْوَانَ فَلَدَّ كَرَأْنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ مَا قَالُوا فَقَالَ أَكْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ مُعَتَبِدٍ لَسْتُ كَبَسْتُ دَابَّحِي فَأَنَابَ بِالْبَابِ فَلَنَلْهَمَنِّي إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَيَأْتِيَنِي بِأَرَضِهِ بِالْحَقِيقِ فَلَنُخْبِرَكَ ذَلِكَ قَالَ فَوَجِبَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَرَكِبْتُ مَعَهُ حَتَّى أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَعَدَّدْتُ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَا يَعْلَمُ لِي بِذَلِكَ إِنَّمَا أَخْبَرْتُهُ مُخَوَّرًا

بارے میں پوچھ۔ راوی کہتے ہیں کہ عبد الرحمن اور میں دونوں چل پڑے حتیٰ کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہو گئے۔ انہیں سلام کیا پھر عبد الرحمن نے عرض کیا اے ام المؤمنین! ہم مروان بن حکم کے پاس بیٹھے تھے کہ ذکر کیا گیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جس نے حالت جنابت میں صبح کی اس کا روزہ نہیں۔ فرمانے لگیں مسئلہ یوں نہیں جس طرح ابو ہریرہ نے بیان کیا ہے اے عبد الرحمن! کیا تو حضور ﷺ کے عمل شریف سے منہ موڑے گا؟ عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں فرمانے لگیں میں کوئی دیتی ہوں کہ حضور ﷺ صبح کیا کرتے تھے اور آپ اس وقت بغیر احتلام کے یعنی ہم بستر پر کرنے کی وجہ سے ابھی جنبی ہوتے تھے پھر اس دن کا آپ روزہ بھی رکھا کرتے تھے۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ہم پھر یہاں سے چل کر سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے بھی اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سا جواب عنایت فرمایا پھر ہم وہاں سے نکلے اور مروان کے پاس آ گئے، مروان کو عبد الرحمن نے دونوں اذواج مطہرات کے جوابات بتائے۔ جواب سن کر مروان نے کہا: اے ابو محمد! تجھے قسم دیتا ہوں کہ میرے گھوڑے پر جلدی سوار ہو جاؤ جو اس وقت دروازہ پر باندھا ہوا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤ۔ وہ اس وقت الحقیق میں اپنی زمین پر موجود ہیں انہیں جا کر اس بارے میں مطلع کرو۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ ابو محمد عبد الرحمن سوار ہوئے میں بھی ان کے ساتھ سوار ہو گیا ہم دونوں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچ گئے جناب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ عبد الرحمن نے گفتگو کی اور سارا واقعہ سنا ڈالا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اس بارے میں کوئی علم نہیں مجھے تو ایک بتانے والے نے بتایا تھا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ مَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ مِنْ غَيْرِ احْتِلَامٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ثُمَّ اغْتَسَلَ بَعْدَ مَا طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ وَكَتَابَ اللَّهُ تَعَالَى يَدُّكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَرْجُلُكُمْ لَيْلَةَ الْقِيَامِ الرَّقِيقُ إِلَى رِيسَاءِ كُمْ هُنَّ لِيَأْسُ كُمْ وَأَنْتُمْ

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ جس نے ہم بستر پر کی اور حالت جنابت میں صبح کی اور یہ حالت رمضان شریف میں ہوئی ہو پھر اس شخص نے طلوع فجر کے بعد غسل کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اللہ تعالیٰ کی کتاب اس کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: رمضان شریف کی راتوں میں تمہارے لیے

اپنی بیویوں سے ہم بستری کرنا جائز و حلال کر دیا گیا۔ وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو۔ اللہ کو بخوبی علم ہے کہ تم اپنے بارے میں خیانت کرتے ہو سو اس نے تم پر توبہ فرمائی اور تمہیں معاف کر دیا پس اب اپنی بیویوں سے ہم بستری کرو اور ان سے اولاد تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ صبح صادق صبح کا ذب سے الگ ہو جائے یعنی صبح صادق تک کھا پی سکتے ہو۔ جب ایک آدمی کو اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے اور اولاد تلاش کرنے اور کھانے پینے کی صبح صادق تک اجازت دی گئی ہے تو اس صورت میں غسل، صبح صادق کے بعد ہی ہوگا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور امام مالک رحمہما کرام کا بھی یہی قول ہے۔

رَبَّنَا سَلِّمْ عَلَيْنَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ فَالْآنَ لَا يَأْتِيهِمْ مِنْ بَعْضِ الْأَحْجَامِ وَلَا يَنْتَفِعُونَ بِمَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْآنَ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَطِ الْأَبْيَضَ مِنَ الْخَطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ. فَإِذَا كَانَ الْمَرْجُلُ قَدْ رَجَعَ لَمْ يَنْجَمِمْ وَيَتَبَيَّنِ الْوَلَدُ وَيَأْكُلُ وَيَشْرَبُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَمَنْ يَكُونُ الْفَجْرُ إِلَّا بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ.

مذکورہ باب میں مسئلہ یہ بیان ہوا ہے کہ ایک شخص رمضان شریف میں رات کو بھٹی ہو جاتا ہے اور حالت جنابت میں صبح صادق ہو جاتی ہے تو کیا اس کا اس دن کا روزہ رکھنا جائز ہے؟ اس بارے میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایات ہیں جن کے مطابق حضور ﷺ اس حالت میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ ان سے واضح طور پر جواز ثابت ہوتا ہے۔ یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک روایت میں عدم جواز کا ذکر ہے۔

اعتراض

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی طرف سے حضور ﷺ کے بارے میں صورت مذکورہ میں روزہ رکھنے کا جواز سنا تو اپنی روایت کردہ حدیث کے بارے میں فرمایا کہ میں نے کسی بتائے والے سے ایسے ہی کسی تھی۔ اس پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سنی سنائی باتوں پر فتویٰ کیوں دیتے ہیں۔ آپ کا یہ عمل درست نہیں؟

جواب: یہاں موطا کی شرح کرتے ہوئے مولوی عبدالحیٰ لکھنوی نے تاویلی جواب دیا ہے جو درست نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول یا روایت کا یہ معنی ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے ہم بستری کر رہا ہے اور اصرار صبح صادق ہوگئی اور وہ اس وقت بھی مصروف ہے تو ایسے شخص کا اس دن کا روزہ نہ ہوا۔ یہ جواب اس لیے درست نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول میں من اصبح جنباً کے الفاظ بتاتے ہیں کہ بوقت صبح صادق وہ حالت جنابت میں تھا کہ رمضان میں اس وقت جماع میں مصروف ہونا نہ فرمایا۔ درست جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ابھی یہی حکم معلوم تھا کہ رمضان شریف کی راتوں میں ہم بستری منع ہے۔ اس کی تفسیر کا علم نہ تھا تو آپ نے وہی حکم بتایا جس کا آپ کو علم تھا حالانکہ یہ منسوخ ہو چکا تھا۔ گویا آپ کا فتویٰ پہلے حکم پر تھا جب نسخ کا علم ہوا تو پھر مذکورہ فتویٰ نہ دیا۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

وذكر ابن خزيمة ان بعض العلماء توهم ان اباهريرة غلط في هذا الحديث ثم رد عليه بانه لم يغلط بل احوال على رواية صادقة الى ان الخبر منسوخ لان الله تعالى عند ابتداء فرض الصيام كان ابن خزيمة نے ذکر کیا کہ بعض علماء کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے بارے میں غلط ہونے کا وہم پڑا پھر ابن خزيمة نے ان کا رد کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کوئی غلط بیانی نہیں کی بلکہ آپ کی روایت سچی ہے لیکن یہ منسوخ ہوگئی تھی۔ وجہ یہ

منع فی لیل الصوم من الاکل والشرب والجماع بعد النوم قال فیحتمل ان یکون خبر الفضل کان حینئذ ثم اباح الله ذالک کله الی طلوع الفجر فکان للمجماع ان یستمر الی طلوعه فیلزم ان یقع اغتساله بعد طلوع الفجر فدل علی ان حدیث عائشة رضی الله عنها ناسخ لحدیث الفضل ولم یبلغ الفضل ولا اباهریره رضی الله عنه الناسخ فاستمر وابو هریره علی الفتوی به ثم رجع عنه بعد ذالک لما بلغه.

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۱۹ مطبوعہ مصر)

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداً فرضیت رمضان میں رات کے وقت سو کر اٹھنے پر کھانا پینا اور جماع کرنا منع کیا تھا لہذا حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے جو روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کی کہ جنبی کا روزہ نہیں ہوتا وہ اس دور کی ہے جب مذکورہ باتیں ممنوع تھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ تمام باتیں طلوع صبح صادق تک کرنے کی اجازت دے دی۔ اجازت کی صورت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے والا صبح صادق تک جماع کر سکتا ہے۔ جب آخری وقت سحر پر وہ جماع سے فارغ ہوا تو آب غسل لازماً طلوع فجر کے بعد کرے گا لہذا معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی حدیث حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو ہریرہ کی مروی حدیث کی ناخ ہے لیکن یہ تفسیح نہ تو فضل بن عباس کو اور نہ ہی ابو ہریرہ کو پہنچی اس لیے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پہلے حکم پر ہی فتویٰ دیتے رہے پھر جب منسوخ ہونے کا علم ہو گیا تو آپ نے اس سے رجوع فرمایا۔

ابو بکر بن منذر سے کہ وہ کہتے ہیں کہ اس بارے میں جو جوابات میں نے سنے ان میں سے یہ جواب سب سے اچھا ہے وہ یہ کہ اسے نسخ پر محمول کیا جائے گا وہ اس طرح کہ شروع اسلام میں رمضان کی رات کو سونے کے بعد کھانے پینے کی طرح جماع کی بھی ممانعت تھی پھر جب اللہ تعالیٰ نے طلوع فجر تک جماع کرنے کی اجازت دے دی تو اب جنبی کے لیے جبکہ وہ صبح صادق کے وقت غسل نہ کر سکا۔ یہ جائز ہے کہ اس دن کا روزہ رکھے کیونکہ ممانعت اٹھ گئی پس ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسی حکم پر فتویٰ دیتے رہے جو انہوں نے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ سے سن رکھا تھا یعنی آپ کو صرف ابتداً ہی حکم کا علم تھا اس کے منسوخ ہونے کا علم نہ تھا پھر جب انہوں نے سیدہ عائشہ صدیقہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت سنی تو اس طرف لوٹ آئے۔

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بات بھی درست تھی اور آپ کا فتویٰ اپنے علم کے مطابق صحیح تھا کیونکہ اس کے منسوخ ہونے کا آپ کو علم نہ ہوا تھا جب یہ یہ چل گیا تو پھر کبھی پہلے والا فتویٰ نہ دیا۔

نوٹ: اس باب کی حدیث میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ حضور ﷺ ”جماع سے جنبی ہوتے نہ کہ احکام سے“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ عام آدمیوں کی طرح رسول اللہ ﷺ بھی کبھی جماع اور کبھی احکام سے جنبی ہوتے تھے بلکہ

مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ صرف جماع سے جنبی ہوتے تھے احتلام آپ کو کبھی نہ ہوا کیونکہ احتلام شیطان کی طرف سے ہوتا ہے اور حضرات انبیاء کرام شیطان کے اثر سے محفوظ و مامون ہوتے ہیں لہذا اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حضرت انبیاء کرام کو احتلام نہیں ہوتا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۳۳- بَابُ الْقُبْلَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَجُلًا قَتَلَ امْرَأَتَهُ وَهُوَ صَائِمٌ فَوَجَدَ مِنْ ذَلِكَ رَجُلًا شَدِيدًا فَأَرْسَلَ امْرَأَتَهُ تَسْأَلُ لَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَدْ خَلَّتْ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ وَهُوَ صَائِمٌ فَرَجَعَتْ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَتْهُ بِذَلِكَ فَرَأَاهُ ذَلِكَ شَرًّا فَقَالَ إِنَّا لَنَسْأَلُ مِنْهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَرَجَعَتْ الْمَرْأَةُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَالُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ فَأَخْبَرَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ لَا أَخْبَرْتَهَا إِنِّي أَفْعَلُ ذَلِكَ قَالَتْ قَدْ أَخْبَرْتَهَا فَذَهَبَتْ إِلَى رُوحِهَا فَأَخْبَرَتْهُ فَرَأَاهُ ذَلِكَ شَرًّا وَقَالَ إِنَّا لَنَسْأَلُ مِنْهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُحِلُّ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا شَاءَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا تَغْفِرُكُمْ إِلَهُ وَأَعْلَمُكُمْ بِحُدُودِهِ.

روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا بیان

امام مالک نے ہمیں زید بن اسلم سے انہیں عطاء بن یسار نے خبر دی کہ ایک شخص نے حالت روزہ میں اپنی بیوی کو چوم لیا اس سے اسے سخت پریشانی ہوئی۔ اس نے اپنی بیوی کو اس بارے میں مسئلہ پوچھنے کے لیے بھیجا وہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئی، حضرت ام سلمہ نے اسے بتایا کہ حضور ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔ (لہذا کوئی حرج نہیں) وہ واپس آئی اور اپنے خاندان کو آکر یہ بتایا۔ یہ سن کر اس کے خاندان کی پریشانی اور بڑھ گئی کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل تو نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال فرمادے۔ وہ عورت دوبارہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں حاضر ہوئی۔ اس وقت سرکارِ دو عالم ﷺ بنس نفیس وہاں جلوہ فرما رہے تھے۔ آپ نے پوچھا: اس عورت کا کیا معاملہ ہے؟ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے واقعہ بیان کیا فرمایا: کیا تم نے اسے نہیں بتایا کہ میں یہ کرتا ہوں۔ عرض کیا حضور! بتایا تھا۔ یہ واپس خاندان کے پاس گئی اسے جا کر اطلاع کی تو اس کی پریشانی میں اضافہ ہوا اور کہنے لگا ہم حضور ﷺ کی مثل نہیں ہو سکتے۔ اللہ تعالیٰ ان کے لیے جو چاہے حلال کر دے۔ یہ سن کر حضور ﷺ سخت غصہ میں آئے اور فرمایا: خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف رکھنے والا ہوں اور اس کی حدود کو سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔

امام مالک نے ہمیں نضر مولیٰ عمر بن عبید اللہ سے خبر دی کہ عائشہ بنت طلحہ نے خبر دی کہ وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی کہ وہاں اس کا خاندان آگیا یعنی عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی بکر اسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تجھے اپنی بیوی سے بوس و کنار سے کون سی چیز روکتی ہے؟ کہا: کیا میں حالت روزہ میں اسے چوموں؟ فرمایا: ہاں۔

۳۴۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ ابْنَةَ طَلْحَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَدْ خَلَّ عَلَيْهَا زَوْجُهَا هَذَا لَيْكَ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ لَهُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَكُونِي إِلَى أَهْلِكَ تَقْبَلُهَا وَتَلَاَعِبُهَا قَالَ أَقْبَلُهَا وَأَنَا صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ.

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کو اگر اپنے اوپر بھروسہ ہو کہ وہ بوس و کنار سے جماع کی طرف نہیں بڑھے گا تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر یہ خوف ہو کہ وہ جماع کی طرف بڑھ جائے گا تو پھر رکنا افضل ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے پہلے علماء کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں نافع سے اور وہ حضرت ابن عمر سے خبر دیتے ہیں کہ وہ (ابن عمر) روزہ دار کو بوسہ لینے اور مباشرت سے منع کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے پہلے روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کا مسئلہ بیان ہو چکا ہے جس میں ایسے شخص کو اس کی اجازت تھی جو اپنے اوپر قابو پانے کی صلاحیت رکھتا ہو ورنہ پتھا چاہیے لیکن مذکورہ روایت میں مطلقاً بوسہ لینے سے روکا جا رہا ہے اور اسی طرح کی اور بہت سی روایات آئی ہیں مثلاً

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال نہی النبی ﷺ ان یقبل الرجل وهو صائم۔
(مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۵ باب القبلة والباشرة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ دار کو بوسہ لینے سے منع فرمایا ہے۔

ان دونوں اقسام کی احادیث میں بظاہر مخالفت نظر آتی ہے لیکن حقیقت حال یہ نہیں بلکہ بوسہ لینے کی اجازت بھی مشروط اور نہ لینے کا حکم بھی احتیاط کے پیش نظر ہے۔

”مجمع الزوائد“ میں ج ۳ ص ۱۶۶ میں ایک روایت منقول ہے کہ حضور ﷺ سے ایک نوجوان نے جب روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لینے کی اجازت طلب کی آپ نے اجازت نہ دی پھر ایک بوڑھا آدمی یہی سوال کر بیٹھا تو آپ نے اس کو اجازت دے دی۔ صحابہ کرام ان دو مختلف جوابات میں پریشان ہوئے۔ آپ نے اس پر فرمایا: ”ان الشاب لیس کالشیخ۔ ان الیشیخ یملک نفسه۔ بیشک نوجوان بوڑھے کی طرح تو نہیں کیونکہ بوڑھا اپنے اوپر قابو کی صلاحیت رکھتا ہے“ لہذا دونوں اقسام کی روایات اپنے اپنے اعتبار سے درست ہیں جن سے مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھ کر اپنی بیوی سے بوس و کنار کرتا ہے اور اس سے وہ جماع کی طرف نہیں رخ کرتا بلکہ اپنے اوپر قابو رکھتا ہے تو اسے ایسا کرنا جائز ہے اور قابو نہ پانے کی صورت میں رکنا چاہیے۔ روایت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے لیے مخصوص احکام کا جب تک علم نہ ہو۔ اسے عام آدمی کے لیے حکم سمجھنا چاہیے۔ اس مقام پر یہ بھی یاد رہے کہ اگر بے احتیاطی سے بوس و کنار کی وجہ سے کسی کو انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس کی صرف تضا دینا پڑے گی۔ کفارہ نہیں آئے گا۔

۱۳۴ - بَابُ الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ

۳۴۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ ثُمَّ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَجِمُ بَعْدَ مَا تَغَوَّرَ الشَّمْسُ۔

۳۴۹ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ أَنَّ سَعْدًا وَابْنَ

روزہ دار کا پھینچنے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں نافع نے ابن عمر سے بیان کیا کہ وہ (ابن عمر) حالت روزہ میں پھینچنے لگوا کر تے تھے پھر غروب آفتاب کے بعد پھینچنے لگواتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زہری نے بتایا کہ حضرت

عُمَرُو كُنَّا يَحْتَجِمَانِ وَكُنَّا صَالِمَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِالْحَجَمَةِ لِلصَّائِمِ وَإِنَّمَا كَرِهَتْ مِنْ أَجْلِ الضَّعْفِ فَإِذَا أَمِنَ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

سعد اور ابن عمر دونوں حالت روزہ میں پچھنے لگوا کر تھے۔

امام محمد کہتے ہیں روزہ دار کے لیے پچھنے لگوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کراہت صرف اس لیے ہے کہ کہیں کمزوری نہ آجائے لہذا اگر کمزوری کا خطرہ نہ ہو تو پھر کوئی گناہ نہیں یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۳۵۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ مَا زِلْتُ أَبْغِي فَطْرًا حَتَّمَهُ إِلَّا وَهُوَ صَائِمٌ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے بتایا کہ میں نے اپنے والد کو صرف روزہ کی حالت میں پچھنے لگواتے دیکھا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتراض

ان روایات میں روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت موجود ہے لیکن حضور ﷺ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن شداد بن اوس قال مررت مع رسول الله ﷺ في ثمان عشرة خلت من رمضان فابصر رجلا احتجم فقال رسول الله ﷺ افطر الحاجم والمحجوم.

شداد بن اوس سے مروی ہے کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ اٹھارہ رمضان المبارک کو کہیں جا رہا تھا آپ نے ایک شخص کو پچھنے لگواتے دیکھا اس پر فرمایا: پچھنے لگانے اور لگوانے والے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

(مسند ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹ من کرہ ان تحج)

اس روایت میں تو حضور ﷺ سے صاف صاف منقول ہے کہ روزہ کی حالت میں پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لہذا موطا میں مذکور روایات اور اس روایت کے مابین تعارض آگیا۔ اس کے ہوتے ہوئے امام محمد کا اپنا مسلک اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول بیان کرنا اس روایت کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہ ہوا؟

جواب اول: پچھنے لگوانے سے روزہ ٹوٹنے والی حدیث کی شارحین نے تاویل کی ہے لہذا وہ مؤولہ ہوئی اور ایسی روایت سے استدلال درست نہیں ہوا کرتا۔ تاویل یہ ہے کہ پچھنے لگانے والا سبکی کو منہ میں لے کر اس قدر کھینچے کہ اس سے خون یا ریشہ وغیرہ اس کے منہ میں چلا جائے۔ اگر ایسا ہو گیا تو اس سے لازماً روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اس امر کے پیش نظر اسے ناقض روزہ قرار دیا گیا اسی طرح جس نے پچھنے لگوائے وہ اس سے اس قدر کمزور ہو گیا کہ بقیہ روزہ پورا کرنا اس کے لیے مشکل ہو گیا اور اس کو ضعف کی وجہ سے روزہ توڑنا پڑا۔ یہی تاویل ابن حجر بھی کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

اما الحاجم فلا نه لا يامن من وصول شيء من الدم الي جوفه عند المص واما المحجوم فلا نه لا يامن من ضعف قوته بخروج الدم فياويل امره الي ان يفطر. (فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۱۳۳)

سنگی لگانے والے کا روزہ ٹوٹا اس لیے ہے کہ جب وہ سنگی لگا کر چوسے گا تو خون تھوڑا بہت اس کے منہ میں جائے گا اس سے وہ بچ نہیں سکتا۔ رہا سنگی لگوانے والے کا روزہ ٹوٹا تو وہ اس لیے کہ سنگی لگوانے سے وہ بہر حال کمزور ہو جائے گا کیونکہ اس سے خون نکل

گیا لہذا یہ بھی روزہ توڑنے کی طرف پلٹے گا۔

جواب دوم: اعتراض میں ذکر کی گئی حدیث منسوخ ہے۔ فتح الباری میں اسی مقام کے تحت لکھا گیا۔

قال ابن عبد البر وغيره فيه دليل على ان
حديث افطر الحاجم والمحجوم منسوخ.
یعنی ابن عبد البر وغیرہ فیہ دلیل علی ان
میں سبکی لگانے اور لگوانے والے کے روزہ ٹوٹ جانے کا ذکر آیا ہے
وہ منسوخ ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ موطا امام محمد میں جو احادیث مذکور ہوئیں وہ بعد کی احادیث ہیں جن میں دونوں کا روزہ باقی رہنے کا ذکر ہے۔
گویا حاجم و محجوم کے روزہ ٹوٹ جانے کی روایات فتح مکہ کے زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں اور جن میں منوٹے کا ذکر ہے وہ حجۃ الاسلام
کے دور کی ہیں۔ ان دونوں میں تقریباً دو سال کا فرق ہے۔ اس کی تفصیل امام بیہقی نے یوں پیش فرمائی۔

عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله
ﷺ احتجم محرماً صائماً قال الشافعي
وسماع ابن عباس عن النبي ﷺ عام الفتح ولم
يكن يومئذ محرماً ولم يصحبه محرماً قبل حجة
الاسلام فلذكر ابن عباس حجة النبي ﷺ
حجة الاسلام سنة عشر وحديث افطر الحاجم
والمحجوم سنة ثمان قبل حجة الاسلام بستين فان
كان ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث افطر
الحاجم والمحجوم منسوخ. (تتلي شريف ج ۳ ص ۲۶۸)
باب ما يصدق على الحديث مطبوع حيدرآباد (دکن)
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں سبکی لگوائی۔ امام
شافعی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور
ﷺ سے سماعت کرنا فتح مکہ کے سال تھا اور وہ ان دنوں نہ
محرم تھے اور نہ ہی انہوں نے حجۃ الاسلام سے قبل آپ کی سبکت
اختیار کی لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور
ﷺ کے بچنے لگوانے کا ذکر کرنا ۱۰ھ حجۃ الاسلام کے موقع پر تھا اور
حدیث افطر الحاجم والمحجوم ۸ھ یعنی حجۃ الاسلام سے دو
سال قبل کی ہے۔ پس اگر دونوں حدیثیں ثابت ہوں تو پھر حضرت
ابن عباس والی روایت ناسخ ہوگی اور افطر الحاجم والمحجوم
والی منسوخ ہوگی۔

لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنی موطا میں نقل کیا وہ حق ہے اور اس کی تائید و توثیق بھی موجود ہے اور اعتراض میں
جو روایت ذکر کی گئی وہ یا تو مؤول ہے یا صحیح ہونے کی صورت میں منسوخ ہو چکی لہذا تقابلی حجت و عمل نہ رہی۔

فاعتبروا يا اولي الابصار

روزہ دار کو قے آجانا یا خود قے لانا

اس کا بیان

امام مالک نے ہمیں نافع سے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے جس نے جان بوجھ کر قے کی اس حال
میں کہ وہ روزے سے تھا تو اس پر روزہ کی قضا ہے اور جس کو خود بخود
قے آگئی اس پر کچھ بھی نہیں۔

امام محمد کہتے ہیں اسی کو ہم قبول کرتے ہیں اور امام اعظم
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

۱۳۵- بَابُ الصَّائِمِ يَذْرَعُهُ

الْفَقِيُّ أَوْ يَتَقَيَّأُ

۳۵۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ
يَقُولُ مَنِ اسْتَفْأَ وَهُوَ صَائِمٌ فَقَلْبُهُ الْقَضَاءُ وَمَنْ ذَرَعَهُ
الْفَقِيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

روایت بالا میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ (۱) جان بوجھ کر قے کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۲) خود بخود آئے تو کچھ حرج نہیں۔ کتب احناف میں اس کی تفصیل مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قے یا تو قصد اہوگی یا بلا قصد ہے تو منہ بھر کر ہے یا تھوڑی مقدار میں ہے۔ یہی دو صورتیں بلا قصد میں بھی ہیں۔ ان چار حالتوں میں سے ہر ایک کی دو دو حالتیں ہوں گی وہ یہ کہ قے کو کیا پھر قصد واپس لوٹا یا بلا قصد اس کا کچھ حصہ اندر چلا گیا۔ کل سولہ اقسام ہیں۔ (رد المحتار شامی ج ۲ ص ۲۱۳ مطبوعہ مصر) اگرچہ ان سولہ صورتوں کی بعض فقہاء کرام نے مزید صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ مثلاً قے کے وقت اسے روزہ دار ہوتا یا دھتایا یا نہ تھا۔ بہر صورت مذکورہ سولہ صورتوں میں سے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک حالت میں روزہ ٹوٹتا ہے یعنی قے قصد آئے اور منہ بھر کر آئے اور قصد آئے لوٹا نہ خواہ واپس لوٹائی جانے والی قے ایک پنے برابر ہی ہو اس پر تنہا امر کا اتفاق ہے۔

اس پر ایک اعتراض ہوتا ہے کہ احناف کے تینوں ائمہ نے جس صورت قے پر اتفاق کیا اس میں منہ بھر کر آنا اور پھر لوٹنا دو باتیں ہیں۔ دوسری بات ”لوٹانے والی“ اس کا ذکر حدیث پاک میں نہیں ہے۔ اس لیے احناف کی یہ پابندی خود ساختہ ہے لیکن یاد رہے کہ اسے خود ساختہ کہنا دراصل احادیث سے لاعلمی کی خبر دیتا ہے۔ یہ دونوں باتیں احادیث میں موجود ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

ومن تقى فقد افطر. عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا استقوى المصائم ثم اعدا. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۸ باب ما جاء فی الصائم یقی الخ)

جس نے جان بوجھ کر قے کی اس نے اپنا روزہ توڑ لیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس روزہ دار نے قصد آئے کی پھر اسے لوٹا یا۔ اس کا روزہ ٹوٹ گیا۔

عن عکرمۃ الافطار مما دخل وليس مما خرج. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۳۹)

جناب عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ روزہ اس سے ٹوٹتا ہے جو چیز اندر جائے نہ اس سے کہ جو خارج ہو۔

حدیثنا السلمی عن بکر بن وائل انها سمعت عائشة رضی اللہ عنہا تقول دخل علی رسول اللہ ﷺ فقال يا عائشة رضی اللہ عنہا هل من کسرة فاتیته بقرص فوضعه فی فیہ وقال یا عائشة رضی اللہ عنہا هل دخل بطی منہ شیء کذا الک قبلۃ الصائم انما الافطار مما دخل وليس مما خرج انتہی ووقفہ عبد الرزاق فی مصنفہ علی ابن مسعود رضی اللہ عنہ فقال اخبرنا الثوری عن وائل بن داود عن ابی ہریرۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال انما الوضوء مما خرج وليس مما دخل والافطر فی الصوم مما دخل وليس مما خرج.

بکر بن وائل سے سہی حدیث میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: اے عائشہ! روٹی ہے؟ میں نے روٹی پیش کی۔ آپ نے اسے اپنے منہ میں رکھ لیا اور فرمایا اے عائشہ! کیا اس میں سے کچھ میرے پیٹ میں تو نہیں گئی؟ (عرض کی نہیں) آپ نے فرمایا: اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے۔ روزہ تو کسی چیز کے پیٹ میں جانے سے ٹوٹتا ہے پیٹ سے نکلنے سے نہیں ٹوٹتا۔ اسی روایت کو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر موقوف کیا ہے۔ لکھا ہے۔ ہمیں ثوری نے وائل بن داؤد سے انہوں نے ابو ہریرہ سے وہ عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ وضو اس سے ٹوٹتا ہے جو جسم سے نکلے اور جو خارج نہ ہو اس سے نہیں ٹوٹتا۔ ہاں روزہ اس سے ٹوٹتا ہے جو پیٹ میں داخل ہو اور جو نکلے اس سے نہیں ٹوٹتا۔

(نصب الراية ج ۲ ص ۲۵۲ کتاب الصوم باب ما یوجب القضاء والتفارة)

عن عمر بن الحکم بن ثعبان سمع ابا ہریرۃ

عمر بن حکم بن ثعبان سے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی

رضی اللہ عنہ اذا قاء فلا يفطر انما يفطر ولا يولج ويذكر عن ابی هريرة انه قال يفطروا الاولي اصبح وقال ابن عباس وعكرمة الصوم مما دخل وليس مما خرج.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۰ باب المجلدة)

اللہ عنہ سے سنا فرمایا: جب کوئی قے کرے۔ (خود بخود قے آجائے) تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ وہ تو کچھ پیٹ سے نکلا ہے داخل تو نہیں ہوا اور حضرت ابو ہریرہ سے مذکور ہے فرمایا: اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ ابن عباس اور کمرہ دونوں فرماتے ہیں کہ روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو پیٹ میں جائے نہ کہ اس سے جو پیٹ سے نکلے۔

قارئین کرام! مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں قے کر کے اسے لوٹانے کے صریح الفاظ موجود ہیں جو مسلک احناف کی دلیل بنتے ہیں پھر نصب الراية میں روئی کا ٹکڑا رکھنا اور پھر حضور ﷺ کا فرمانا کہ میرے پیٹ میں تو کوئی چیز نہیں گئی۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ روزہ اس وقت ٹوٹتا ہے جب کوئی چیز منہ کے ذریعہ پیٹ میں جائے نہ کہ جو اندر سے نکل کر باہر گر جائے۔ اپنی عورت سے بوس و کنار بھی اسی حکم کی مثال ہے۔ صحیح بخاری میں قے آنے سے روزہ ٹوٹنے کے بعد میں قے آکر لوٹانے سے ٹوٹ جانے کی روایات موجود ہیں لیکن امام بخاری نے قے آنے سے روزہ ٹوٹنے کے مقابلہ میں قے آکر لوٹانے سے روزہ ٹوٹنے کو اتوی اور ارج قرار دیا ہے۔ اس کی دلیل بھی واضح ہے کہ روزہ خارج ہونے والی چیز سے نہیں بلکہ داخل ہونے والی سے ٹوٹتا ہے۔ یہاں ایک بات قابل توجہ ہے کہ قے جب آتی ہے تو منہ سے باہر نکل جانے کے بعد اسے اٹھا کر کوئی بھی اندر پیٹ میں لے جانا گوارا نہیں کرتا اور جو منہ میں سے ہی کچھ واپس ہوگئی یا واپس لوٹا لی گئی وہ تو تحوک کے حکم میں ہونی چاہیے۔ خارج سے منہ میں ڈال کر نگل جانا اس پر صادق نہیں آتا۔

لہذا مذکورہ قاعدہ کے مطابق کسی صورت میں بھی قے کو نگلنے سے روزہ نہیں ٹوٹنا چاہیے۔ اس بارے میں ہم گزارش کرتے ہیں کہ قے لوٹانے کی دو حالتیں جو فقہاء احناف نے ذکر فرمائیں۔ ایک تھوڑی قے جو منہ بھر کر نہ ہو اس میں سے کچھ نگل جانا اور دوسری حالت یہ کہ منہ بھر کر آئے اور اس میں سے کچھ واپس پیٹ میں لے جانا۔ ان دونوں صورتوں میں سے احناف دوسری صورت میں روزہ ٹوٹنے کا قول فرماتے ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ منہ بھر کر آنے والی قے میں سے کچھ واپس کر لی۔ منہ بھر کر آنے والی قے وہی ہوتی ہے جو روکنے سے رک نہ سکے لہذا نہ رک سکے والی قے کو خارج کا حکم دیا گیا ہے اور اس کے سوا کو داخل کا حکم دیا گیا لہذا جب کسی نے قصداً قے کی اور منہ بھر کر آئی اور قصداً اسے واپس کیا گیا۔ ان میں سے دو قیود کا اثبات احادیث میں موجود ہے اور تیسری کا ثبوت دونوں کے اجتماع سے موجود ہے کیونکہ خارج سے داخل ہونے کا مفہوم سوائے منہ بھر کر قے آنے کے نہیں بنتا لہذا ثابت ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک متفق علیہ صورت جس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے وہ یہ ہے کہ منہ بھر کر قے آئے اور اس کو قصداً لوٹا یا جائے۔ اسی صورت کو مولانا امجد علی صاحب نے ”بہار شریعت“ میں ذکر کیا ہے۔ اگرچہ صاحبین کے مابین اختلاف ہے جس کی تفصیل رد المحتار میں ہے لیکن صورت مذکورہ میں ان دونوں اماموں کا بھی اتفاق ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ روزہ ٹوٹنے کی متفق علیہ صورت یہ ہوگی کہ قصداً قے کی جائے منہ بھر کر آئے اور پھر قصداً اس کو لوٹا یا جائے اگرچہ لوٹنے والی چنے کی مقدار کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

سفر میں روزہ کے احکام کا بیان

۱۳۶- بَابُ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے اور وہ ابن عمر سے خبر دیتے ہوئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں روزہ نہیں رکھتے تھے۔

۳۵۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَصُومُ فِي السَّفَرِ.

۳۵۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ غَامَ فَتَجَّ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَوْبَدَ ثُمَّ أَفْطَرَ فَأَفْطَرَ النَّاسُ مَعَهُ وَكَانَ فَتَحَ مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانُوا يَأْخُذُونَ بِأَلَا حَدَّثَ فَلَا حَدَّثَ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

امام مالک نے ہمیں امام زہری سے خبر دی وہ عبید اللہ بن عبد اللہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے رمضان میں فتح مکہ کے سال باہر تشریف لائے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ آپ جب مقام کدیر پہنچے تو افطار کرنا شروع کر دیا۔ آپ کو دیکھ کر لوگوں نے بھی روزہ نہ رکھا۔ فتح مکہ رمضان شریف میں ہوئی تھی نیز فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام کا یہ معمول تھا کہ وہ حضور ﷺ سے وقوع پذیر ہونے والا ہر نیا کام اپنایا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ فِي الشَّفَرِ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ وَالصَّوْمُ أَفْضَلُ لِمَنْ قَوِيَ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا بَلَّغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَفْطَرَ حِينَ سَافَرَ إِلَى مَكَّةَ لِأَنَّ النَّاسَ شَكُّوا إِلَيْهِ الْجَهْدَ مِنَ الصَّوْمِ فَأَفْطَرَ لِدَالِكَ وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ حَزْرَةَ الْأَسْلَمِيَّ سَأَلَهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي الشَّفَرِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَصُمْ وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطَرَ فَبِهِذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَوَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَبْلِنَا

امام محمد کہتے تھے سفر میں اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے اس کی بھی اجازت ہے اور نہ چاہے تب بھی جائز ہے لیکن روزہ رکھنا اس شخص کے لیے افضل ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو۔ بیشک ہمیں حضور ﷺ کی یہ روایت پہنچی کہ حضور ﷺ نے جب مکہ جانے کا ارادہ فرما کر سفر شروع کیا۔ روزہ چھوڑ دیا کیونکہ لوگوں نے روزہ رکھنے کی وجہ سے پیش آنے والی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے اس بنا پر روزہ نہ رکھا اور ہمیں یہ بھی روایت پہنچی ہے کہ حضرت خزہ الاسلمی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے دوران سفر روزہ رکھنے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا: تمہاری مرضی اگر چاہو تو رکھو ورنہ افطار کرلو۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہم سے قبل عام لوگوں کا۔

اشکال: باب میں ذکر شدہ دونوں روایات میں یہ بات سامنے آئی ہے کہ حضرت ابن عمر دوران سفر روزہ نہیں رکھتے تھے اور حضور ﷺ نے بھی صحابہ کرام کی مشقت کی شکایت کے پیش نظر نہ خود روزہ رکھا اور نہ ہی آپ کے ارشاد کے مطابق صحابہ کرام نے روزہ رکھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوران سفر روزہ نہیں رکھنا چاہیے لیکن امام محمد اس کے خلاف روزہ رکھنے کو افضل بتا رہے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ امام محمد کا قول احادیث کے خلاف ہے۔ اس کی مزید تقویت اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس سے حضور ﷺ نے سفر میں روزہ رکھنے کو "نیکی نہ ہونے" کی بات فرمایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

عن كعب بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ ليس من البر الصيام في السفر.

کعب بن عاصم کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۴ باب من کرہ الصیام فی السفر)

جواب: موطا کی مذکورہ روایت میں اگر غور کیا جائے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کی تائید موجود ہے وہ اس طرح کہ جب صحابہ کرام نے روزہ رکھنے کی مشقت کا ذکر کیا تو آپ نے افطار کا حکم دیا لہذا معلوم ہوا کہ اگر روزہ رکھنے سے مسافر مشقت میں پڑ جائے گا اور اس میں سفر جاری رکھنے کی طاقت کم ہو جائے گی تو ایسی حالت میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے لیکن امام محمد تو طاقت والے کا روزہ رکھنا

افضل بتا رہے ہیں لہذا ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں رہا۔ "مصنف ابن ابی شیبہ" کی روایت کا معاملہ تو اس میں اجمال ہے اگر اس کی تفصیل دیکھنا ہو تو وہ بھی اسی کتاب میں یوں مذکور ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ فی سفر فرأی رجلاً قد اجتمع الناس علیہ وقد ظل علیہ فقال مالہ قالوا رجل صائم فقال رسول اللہ ﷺ لیس من البر ان تصوموا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک سفر کے دوران ایک آدمی پر بہت سے لوگ جمع ہوئے دیکھے جس پر سایہ کیا گیا تھا تو آپ نے پوچھا: اسے کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا۔ یہ روزہ دار ہے تو آپ نے فرمایا: یہ کوئی نیکی نہیں کہ تم دوران سفر روزہ رکھو۔

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ دوران سفر روزہ رکھنا وہ روزہ نیکی سے خالی ہے جو اس قسم کی مشقت پیدا کرے اور اگر مشقت پیدا نہ کرے تو پھر اس پر یہ حکم نہیں ہوگا۔ اس کی تائید ایک اور حدیث کے الفاظ یوں کرتے ہیں۔

عن عاصم قال سئل انس عن الصوم فی السفر فقال من افطر فرخصة ومن صام فالصوم افضل حدثنا سهل بن یوسف عن حمید عن ابن ابی ملیکہ قال صحبت عائشة رضی اللہ عنہا فی السفر فما افطرت حتی دخلت مکة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲-۱۵ اس کا انصاف صوم فی السفر)

عاصم سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دوران سفر روزہ رکھنے کی بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: جو روزہ نہ رکھے اسے اس کی رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ ہمیں سهل بن یوسف نے حمید اور انہوں نے ابن ابی ملیکہ سے روایت کی کہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ سفر میں موجود تھا آپ نے مکہ میں داخل ہونے تک روزہ نہ چھوڑا۔

ان احادیث سے بالکل واضح اور صراحتاً ثابت ہوتا ہے کہ دوران سفر قوت رکھنے والے کے لیے روزہ رکھ لینا افضل ہے۔ حضرات صحابہ کرام کا عمل بھی اس پر گواہ ہے بلکہ قرآن کریم میں اس کی صاف صاف تائید موجود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فمن تطوع خیراً فهو خیر لہ۔ پس سفر میں جو روزہ کی طاقت رکھے اس کے لیے روزہ رکھنا بہتر ہے۔" لہذا ثابت ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا موطا میں مذکور مسلک قرآن و احادیث اور عمل صحابہ سے ثابت ہے۔

نوٹ: دوران سفر روزہ نہ رکھنے کی رخصت اور نماز میں قصر اس بارے میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے کہ یہ رعایت ہر مسافر کے لیے ہے خواہ وہ سفر طاعت ہو یا سفر معصیت؟ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سفر معصیت میں اس کے قائل نہیں بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ سفر معصیت کا مسافر روزہ بھی رکھے گا اور نماز بھی پوری پڑے گا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اس میں دونوں کا ایک ہی حکم بیان فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اسے یوں بیان فرمایا ہے۔

والعاصی والمطیع فی سفر هما فی الرخصة۔ (ہدایہ مع فتح القدیر ج ۵ ص ۴۰۵ باب سلوة المسافر) دونوں حق دار ہیں۔

اس کی تفصیل جو صاحب فتح القدیر نے اسی مقام پر بیان فرمائی اس کا ترجمہ یہ ہے۔ ہم احناف کی دلیل یہ ہے۔ "کہ رخصت کے بارے میں نازل ہونے والی آیات مطلق ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تم میں سے جو بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ ان دونوں کے برابر بعد میں گن کر روزے رکھے اور حضور ﷺ نے بھی فرمایا: مسافر تین دن اور تین رات مسح کرے۔ ہم نے جو ابھی پہلے ایک حدیث مبارک بیان کی ہے وہ "سفر" کے ساتھ نماز کی قصر کو معلق کرتی ہے لہذا اسے مطلق سمجھ کر اس کے اطلاق پر عمل

أَصْبَحْتُ أَنَا وَعَائِشَةُ صَلَاتَيْنِ مَنَظَرٍ عَنِّي فَأَهْوَيْ لَنَا
طَعَامٌ فَأَفْطَرْنَا عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِقْضِيَا يَوْمًا مَكَانَهُ.

باپ (عمر) کی بیٹی تھی۔ بہر حال قصہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا
رسول اللہ ﷺ میں اور عائشہ رضی اللہ عنہا دونوں نے نفلی
روزہ رکھا اور روزہ کی حالت میں صبح ہوئی پھر کسی نے کچھ کھانا بطور
بدیہ ہمیں بھیجا تو ہم نے اسے کھا کر روزہ توڑ دیا۔ (اب کیا حکم
ہے؟) اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کی جگہ ایک
روزہ قضاء رکھ لینا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ مَنْ صَامَ نَظَرًا ثُمَّ
أَفْطَرَ عَلَيْهِ الْقَضَاءَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَالْعَائِشَةُ قَبْلَنَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص نفلی
روزہ رکھ کر توڑ دیتا ہے تو اس پر صرف قضا ہے اور یہی قول امام اعظم
ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اور ہم سے پہلے علماء کرام کا ہے۔

نفلی روزہ رکھ کر توڑنے کے متعلق احناف اور غیر احناف میں اختلاف ہے کہ کیا اس کی قضا ہوگی؟ قضا نہ ہونے کے قائلین
حضرات یوں استدلال کرتے ہیں کہ ”نفل“ ایسی عبادت یا عمل ہے جو کرنے والے کی مرضی پر منحصر ہے۔ کرے گا تو ثواب پائے گا اور
نہ کرے گا تو عذاب و عتاب کچھ بھی نہیں۔ جب اس کی اصلیت ہی فاعل کی مرضی پر ہے تو اس کو توڑنے سے وجوب نہیں آئے گا لہذا
نفلی روزہ کی قضا واجب نہ ہوگی۔ احناف کہتے ہیں کہ نفل اگرچہ شروع کرنے سے قبل فاعل کے دائرہ اختیار میں تھا۔ شروع کرتا یا نہ
کرتا لیکن جب اپنی مرضی اور اختیار سے اسے شروع کر لیا اور اس کا کچھ حصہ ادا کر لیا۔ اب اس کو توڑ دینے پر اس کی قضا واجب ہوگی
کیونکہ شروع کر لینے کے بعد ”نفل“ کا مکمل کرنا لازم ہو جانے کی وجہ سے وہ درجہ وجوب کو پہنچ گیا اور واجب ہو جانے کی بنا پر اس کو
توڑنے سے قضا واجب ہوگی۔ اس کے وجوب کی قرآن و حدیث سے دلیل موجود ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تَبْطِلُوا
أَعْمَالَكُمْ اِنْ اِجْتَبَأْتُمْ اَعْمَالَ بَاطِلٍ نَهَى عَنْهُ“ اعمال کا جب بطلان منع ہے تو پھر ان کا اتمام و اکمال لازم و واجب ہوگا چونکہ نفل شروع کرنے
کے بعد وہ بھی ایک عمل کہلاتا ہے لہذا اسے توڑنے کے بعد اگر قضا کے وجوب کا قول نہ کیا جائے تو اس عمل کا بطلان لازم آئے گا اس
لیے قرآن کریم کے اس ارشاد کے پیش نظر نفل کی قضا واجب بنتی ہے۔ حدیث پاک سے اس کا ثبوت یہی موطا کی روایت ہے۔ ام
المؤمنین سیدہ عائشہ اور قصہ رضی اللہ عنہا کے نفلی روزہ توڑنے پر حضور ﷺ نے ان کو اس کے بدلہ میں روزہ رکھنے کا حکم دیا اس
بارے میں ایک اور روایت ملاحظہ فرمائیں۔

عن انس بن سيرين انه صام يوم عرفة ففطش
عطشا شديدا فافطر فسال عدة من اصحاب النبي
ﷺ فامروا ان يقضى يوما مكانه. عن الحسن
قال اذا تسجر الرجل فقد وجب عليه الصوم فان
افطر فعليه القضاء.

انس بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے یوم عرفہ کو روزہ
رکھا پھر سخت پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا۔ اس کے بعد بہت صحابہ کرام
سے اس بارے میں پوچھا تو سب نے حکم دیا کہ اس کی بجائے ایک
روزہ واجب رکھو۔ حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ جب کوئی شخص محری روزہ کی نیت سے کھا لیتا ہے تو اس پر روزہ
واجب ہو جاتا ہے پھر اگر توڑے گا تو قضا لازم ہوگی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۹-۳۰ فی الرجل یصوم تطوعا ثم یفطر)

مذکورہ روایات سے بھی ثابت ہوا کہ نفلی روزہ رکھ کر توڑنے پر وجوب قضا کا حکم حضرات صحابہ کرام دیا کرتے تھے اور حسن بصری
رضی اللہ عنہ تو صاف صاف نفلی روزہ کے توڑنے پر قضا کے وجوب کے قائل ہیں لہذا معلوم ہوا کہ احناف کا مسلک قرآن و حدیث کے
مطابق ہے۔ احناف کا مسلک خود ان کی کتاب سے ملاحظہ ہو۔

عن ابی سعید خدری قال صنع رجل طعاما ودعا رسول الله ﷺ واصحابه فقال رجل انی صائم فقال رسول الله ﷺ اخوك تكلف وصنع لك طعاما ودعاك الفطر واقض يوم مكاثه انتهی ورواه کذا لک الدار قطنی فی سننه.

(نصب الراية ج ۳ ص ۳۶۵ کتاب الصوم مطبوعہ دارالماحول قاهرہ)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے ایک ساتھی نے کھانا تیار کیا اور حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کی دعوت کی ان میں سے ایک صحابی کہنے لگے میں روزہ دار ہوں اس پر حضور ﷺ نے فرمایا: تیرے بھائی نے پر تکلف کھانا تیار کیا اور تیری دعوت کی لہذا تو روزہ توڑ دے اور اس کی جگہ ایک روزہ رکھ لینا۔

ان روایات و احادیث سے معلوم ہوا کہ نقلی عبادت خواہ وہ نماز ہو یا روزہ توڑنے پر اس کی قضا واجب ہو جاتی ہے کیونکہ شروع کرنے کے بعد اس کا اتمام و اکمال لازم ہو گیا تھا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابو حازم بن دینار نے سہل بن سعد سے ہمیں بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ جب تک جلد افطاری کرتے رہیں گے اس وقت تک وہ بھلائی پر رہیں گے۔

امام محمد کہتے ہیں افطار میں اور نماز مغرب میں جلدی ان میں تاخیر سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور عام فقہاء کا بھی یہی قول ہے۔

ابن شہاب سے ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ انیس حید بن عبد الرحمن بن عوف نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما دونوں رات کی سیاہی کے دیکھتے ہی نماز مغرب ادا کیا کرتے تھے پھر رمضان شریف میں نماز مغرب کے بعد افطاری کیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں اس تمام میں وسعت و مجاہد ہے کہ جو شخص نماز مغرب سے قبل افطاری کرنا چاہے کر سکتا ہے اور جو نماز مغرب کے بعد چاہے تو اس وقت افطاری کر لے۔ ان تمام صورتوں میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب کی پہلی حدیث میں افطار جلد کرنے کو افضل اور بھلائی کا کام قرار دیا گیا اور دوسری میں دو طیل القدر خلیفہ اور صحابی یعنی حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کا رمضان شریف میں افطار کرنے میں دیر لگانا مذکور ہوا جس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرات کا عمل حضور ﷺ کے ارشاد کردہ افضل طریقہ کے خلاف ہے۔ اسی ظاہری مخالفت کی وجہ سے بعض کوتاہ نظر لوگوں نے اس مسئلہ میں ان دونوں کے عمل پر اعتراض کیا اور عجیب بھونڈے اعزاز سے ان کے عمل کو حضور ﷺ کے ارشاد گمراہی کے مقابل لاکھرا کیا اور لکھا کہ نبی پاک ﷺ کی پیروی مقدم ہے عمر اور عثمان کی پیروی سے موطا کی اسی روایت کی

۱۳۹- بَابُ تَعْجِيلِ الْإِفْطَارِ

۳۵۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ تَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ وَصَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَفْضَلُ مِنْ تَأْخِيرِهِمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَالْعَامَّةُ.

۳۵۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَمُحَمَّدَ بْنَ عَفَّانَ كَانَا يُصَلِّيَانِ الْمَغْرِبَ حِينَ يَنْظُرَانِ اللَّيْلَ الْأَسْوَدَ قَبْلَ أَنْ يَقُوطِرَ أَثَمُ يَقُوطِرَانَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فِي رَمَضَانَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا كُفْلٌ وَرِيعٌ لَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ بَعْدَهَا وَكُلُّ ذَلِكَ لَا بَأْسَ بِهِ.

شرح کرتے ہوئے عطاء اللہ غیر مقلد نے یہی انداز اپنایا ہے۔ بصیرت سے خالی ان اندھوں کو فوراً اعتراض سوچتا ہے یہ کوشش نہیں کرتے کہ کسی طرح اس میں تقاضی کی بجائے تطبیق کا راستہ نکالا جائے۔ اگر ان جلیل القدر صحابی حضرات کو یہی حضور ﷺ کے خلاف چلنے والے ثابت کر دیا جائے تو پھر ”اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اھتدیتم میرے تمام صحابہ ستاروں کی مانند ہیں ان میں سے جس کی بھی تم اقتدا کرو گے ہدایت پا جاؤ گے“ کے ارشاد نبوی کا کیا مفہوم ہوگا؟ محدثین کرام کا یہ طریقہ رہا ہے کہ ایسے مقامات میں وہ تطبیق کی راہیں تلاش کرتے ہیں۔ علامہ طاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے اس فعل کی تین تاویلیں ذکر فرمائی ہیں۔

واما صاحب ان عمرو و عثمان رضی اللہ عنہما
کانا برمضان یصلیان المغرب حین ینظوران الی
اللیل الاسود ثم یفطران بعد الصلوۃ فهو لبیان جواز
التأخیر للتأیظ وجوب التعجیل وبمکن ان یکون
وجہہ انہ علیہ الصلوۃ والسلام کان یفطر فی بیتہ ثم
یخرج الی الصلوۃ المغرب وانہما کانا فی
المسجد ولم یکن عندهما تمر ولاماء او کانا غیر
معتکفین وراہا الاکل والشرب لغیر المعتکف
مکروھین۔
(حرقۃ شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۶ باب فی مسائل الحرقۃ ص
کتاب الصوم فصل ثانی)

اور جو روایت صحیحہ آیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کی سیاحی دیکھ کر رمضان شریف میں پہلے نماز مغرب ادا فرمایا کرتے تھے پھر روزہ افطار کیا کرتے تھے تو ان حضرات کا ایسے کرنا دراصل تاخیر سے روزہ افطار کرنے کا جواز بیان فرمانا تھا تا کہ افطار میں جلدی کو کوئی واجب نہ لگان کر بیٹھے اور ممکن ہے کہ اس تاخیر کی وجہ یہ بھی ہو کہ حضور ﷺ اپنے کا شاہِ اقدس میں روزہ افطار فرما کر نماز مغرب کے لیے تشریف لاتے ہوں اور یہ دونوں حضرات مسجد نبوی میں ہوں اس وقت ان کے پاس روزہ افطار کرنے کے لیے مجبور، پانی وغیرہ کچھ نہ ہوتا ہو یا یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ان دونوں کی حالت غیر معتکف کی ہو اور ان کی رائے یہ ہو کہ مسجد میں معتکف کے علاوہ دوسروں کے لیے کھانا پینا مکروہ ہے۔

مذکورہ بالا تین باتیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے روزہ کی افطاری میں تاخیر کوئی معیوب نہیں اور نہ ہی اس سے حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کی مخالفت بنتی ہے۔ ان دونوں جلیل القدر، مجتہد اور خلفاء صحابی حضرات کا مذکورہ عمل سے زیادہ سے زیادہ افطاری میں ”افضل“ کے خلاف ہے کوئی واجب کا ترک لازم نہیں آتا کہ جس کی وجہ سے انہیں حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مقابل لا کھڑا کیا جائے بلکہ ان حضرات نے معتد ہونے کے پیش نظر عام مسلمانوں کو افطار کے بارے میں وجہ جواز بیان کرنا ضروری سمجھا تا کہ لوگ یہ سمجھ جائیں کہ افطاری میں تاخیر کوئی گناہ نہیں۔ یہ تو اس وقت ہو گا جب انہوں نے جان بوجھ کر ”جواز“ سمجھانے کی خاطر ایسے کیا اور یہ بھی ممکن کہ ان دونوں حضرات نے مجبوراً ایسا کیا ہو اور مجبوری کی دو صورتیں رہی ہیں جو طاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہیں۔ اول یہ کہ افطاری کے لیے کوئی چیز پاس نہ ہوتی اور حضور ﷺ ایک آدھ مجبور یا پانی کے گھونٹ سے افطاری فرما کر نماز پڑھانے تشریف لے آئے۔ انہیں اتنا وقت ہی نہ ملا کہ نماز سے قبل گھر جا کر کچھ کھاپی آئیں لہذا حضور ﷺ کی ابتدا میں نماز پڑھنے کو غنیمت جانتے ہوئے اسے پڑھا پھر فراغت پر روزہ افطار کر لیا یا پاس کچھ ہوتا بھی لیکن مسجد میں کھانے پینے کو جاز نہ سمجھتے تھے یہ حالت اعتکاف میں نہ ہوتے۔ پہلے نماز ادا کرتے پھر باہر تشریف لے جا کر روزہ افطار فرماتے۔ ”مشکوٰۃ شریف“ میں بھی اسی طرح کی ایک روایت کی امام بیہقی نے ایسی ہی تاویل فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابی عطیۃ قال دخلت انا ومسروق علی ابو عطیۃ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت

عائشة رضی اللہ عنہا قلنا یا ام المؤمنین رجلا من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدهما يعجل الصلوة الافطار ويعجل الصلوة والاخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلوة قالت ايهما يعجل الافطار ويعجل الصلوة؟ قلنا عبد الله بن مسعود قالت هكذا صنع رسول الله ﷺ والاخر ابو موسى رواه مسلم.

(مشکوٰۃ شریف مع مرقات ج ۳ ص ۲۵۸ افضل الثاثل)

اس روایت پر علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے جو کچھ فرمایا اسے ملا علی قاری بیان کرتے ہیں۔

قال الطيبي الاول عمل بالعزيمة والسنة والثاني بالرخصة وهذا انما يصح لو كان الاختلاف في الفعل فقط اما اذا كان الخلاف قوليا فيحمل على ان ابن مسعود اختار المبالغة في التعجيل وابو موسى اختار عدم المبالغة فيه والا فالرخصة متفق عليه عند الكل والاحسن ان يحمل عمل ابن مسعود رضی اللہ عنہ علی السنة وعمل ابی موسی علی بیان الجواز کما سبق من عمل عمر وعثمان رضی اللہ عنہما.

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۵۹ افضل الثاثل مطبوعہ لبنان)

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف افضلیت کا ترک لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ کہ معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے ہی کر لیتے تھے لیکن سیر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد شارحین نے تعامل بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی بے ادبی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۰۔ بَابُ الرَّجُلِ يُفْطِرُ قَبْلَ الْمَسَاءِ وَيُظَنُّ أَنَّهُ قَدْ أَهْلَسَ

۳۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَفْطَرَ فِي يَوْمٍ رَمَضَانَ فِي

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا! اے ام المؤمنین! حضور ﷺ کے دو صحابی ایسے ہیں کہ ان میں ایک افطار کرنے اور نماز مغرب ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے اور دوسرا دونوں میں تاخیر سے کام لیتا ہے فرمانے لگیں دونوں میں سے افطار اور نماز میں جلدی کرنے والا کون ہے؟ ہم نے عرض کیا عبد اللہ بن مسعود فرمانے لگیں اسی طرح حضور ﷺ نے کیا۔ دوسرے صحابی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ہیں۔ یہ روایت امام مسلم نے ذکر کی ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل، عزیمت اور سنت تھا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے رخصت کو اپنایا اور یہ تطبیق اس وقت درست اور صحیح ہوگی جب ان دونوں حضرات کے درمیان اختلاف صرف فعل میں ہو اور اگر اختلاف قولی ہو تو پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل افطاری میں جلدی کرنا بطور مبالغہ سمجھا جائے گا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کا غیر مبالغہ ہوگا ورنہ رخصت تو ان دونوں کے نزدیک بالاتفاق ہے اور احسن یہ کہ حضرت ابن مسعود کا عمل سنت پر محمول کیا جائے اور ابو موسیٰ کا بیان جواز پر محمول کیا جائے جیسا کہ حضرت عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کے عمل کے بارے میں بحث گزر چکی ہے۔

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ نماز مغرب ادا کرنے کے بعد افطاری کرنے میں جواز کا کوئی مخالف نہیں صرف افضلیت کا ترک لازم آتا ہے اور وہ بھی مخصوص حالتوں میں مذکورہ تین عدد تو جہات کے علاوہ بعض علماء کرام نے حضرت عمر اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے مذکورہ عمل کی ایک اور توجیہ بھی بیان فرمائی وہ یہ کہ معمولی کسی چیز کے ساتھ روزہ کھولنا تو یہ دونوں حضرات نماز مغرب سے پہلے ہی کر لیتے تھے لیکن سیر ہو کر اور پوری خوراک کھانا یہ نماز مغرب کے بعد ہوتا تھا لہذا مکمل اور سیر ہو کر کھانے کو افطاری سے تعبیر کیا گیا۔ بہر حال حضرات صحابہ کرام سے ایسے عمل کی توقع کرنا جو حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے خلاف ہو غلط ہے اس لیے جن نام نہاد شارحین نے تعامل بنا کر صحابہ کرام کے عمل کو خلاف سنت اور مرجوح قرار دیا تو بے ادبی سے خالی نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسی بے ادبی سے بچائے۔ آمین۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

غروب آفتاب سے قبل غروب آفتاب ہو جانے کے ظن پر روزہ افطار کرنا

امام مالک نے زید بن اسلم سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے رمضان شریف میں ایک دن موسم ابر الود

یَوْمَ عَمِ وَرَأَى أَنَّهُ قَدْ أَتَسَى أَوْ غَابَتِ الشَّمْسُ فَبَاءَهُ
رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَالَ
الْحُطْبَةُ يَسِيرٌ وَقَدْ اجْتَهَدْنَا.

ہونے کی وجہ سے روزہ کھول لیا۔ آپ سمجھے کہ شام ہو چکی ہے یا
سورج غروب ہو گیا ہے پھر ایک شخص آیا اور کہنے لگا: اے امیر
المومنین! سورج ابھی موجود ہے یہ سن کر فرمایا: قضا آسان ہے۔ ہم
نے تو بہت کوشش کی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مِّنَ الظُّرِّ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ
غَابَتْ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهَا لَمْ تَغِبْ لَمْ يَأْكُلْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَلَمْ
يَشْرَبْ وَعَلَيْهِ قَضَاءُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ
اللَّهِ عَلَيْهِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ جو شخص یہ سمجھنے ہوئے کہ سورج غروب ہو
گیا ہے روزہ کھول لیتا ہے پھر اسے معلوم ہو گیا کہ ابھی سورج
غروب نہیں ہوا تو اسے غروب آفتاب تک بغیر وقت کھانا پینا بند کر
دینا چاہیے اور اس پر اس دن کی قضا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ
اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں موجود مسئلہ متفق علیہ ہے کہ غلطی سے غروب ہو جانا کچھ کر روزہ اظہار کرنے والے پر اس روزہ کی قضاء واجب
ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ جیسا واقعہ بروایت بخاری حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔ حضور ﷺ نے
بھی اس صورت میں قضاء کا حکم ارشاد فرمایا تھا۔ باقی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرمانا کہ ایسا شخص بغیر دن کھانے پینے سے رکے۔ یہ صرف
رمضان پاک کے ادب کے پیش نظر ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کا روزہ اس بھول سے نہیں ٹوٹا۔ فاعصر وادیا اولی الابصار

۱۴۱- بَابُ الْوَصَالِ فِي الصِّيَامِ

۳۶۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ فَقِيلَ
لَهُ إِنَّكَ تَوَاصَلْتَ قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ
وَأَسْقِي.

جناب نافع سے امام مالک نے ہمیں خبر دی وہ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صوم
وصال سے منع فرمایا تو آپ سے عرض کیا گیا آپ تو لگاتار روزے
رکھتے ہیں۔ (ہمیں منع کیوں فرماتے ہیں؟) فرمایا: میں تمہاری طرح
نہیں ہوں میں اللہ کی طرف سے کھلایا اور پلایا جاتا ہوں۔

۳۶۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ قَالَ يَا كُمْ وَالْوَصَالُ رِيَاءُكُمْ وَالْوَصَالُ قَالُوا
إِنَّكَ تَوَاصَلْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنِّي لَسْتُ
كَهَيْئَتِكُمْ إِنْ يَطْعَمُنِي زَيْبٌ وَيَسْقِيَنِي فَأَخْلِفُوا مِنْ
الْأَعْمَالِ مَا لَكُمْ بِهِ طَائِفَةٌ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے اعرج سے ابو الزناد نے
بتایا اور وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: صوم وصال سے اجتناب کر دو لوگوں نے
عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ خود لگاتار روزے رکھتے
ہیں؟ فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات بسر کرتا ہوں
درآن حالیکہ میرا رب مجھے کھلاتا بھی ہے اور پلاتا بھی ہے لہذا تم وہ
کام کر دو جس کی تمہیں طاقت ہو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْوَصَالَ مَكْرُوهٌ وَهُوَ
أَنْ يُوَاصَلَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَوْمَيْنِ فِي الصَّوْمِ لَا يَأْكُلُ فِي
الْيَمَلِ حَسْبًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَالْعَائِقَةِ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ مذہب ہے کہ صوم وصال مکروہ ہیں
اور وہ یوں کہ کوئی شخص دو روزے اس طرح لگاتار رکھے کہ رات
میں کچھ بھی نہ کھائے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

لگاتار روزے رکھنے کا طریقہ کہ جس سے منع کیا گیا ہے وہ یہ کہ شام افطاری کے وقت کچھ بھی نہ کھایا جائے یہ نہیں کہ رمضان شریف کی طرح ایک مہینہ کے لگاتار روزے رکھنا یا اس سے کم و بیش اس طرح رکھنا کہ افطاری کی اور سحری کو بھی کھانی لیا۔ یہ صوم وصال نہیں۔ اسی لیے امام محمد نے صوم وصال کی تشریح فرمائی ہے تاکہ بات واضح ہو جائے۔ بہر حال اس کا واقعہ احادیث کے مطابق یوں ہے کہ ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیے۔ جب صحابہ کرام کو اس عمل شریف کا علم ہوا تو انہوں نے بھی ایسا کرنا شروع کر دیا۔ چند دن متواتر روزہ رکھنے کی وجہ سے ان کے چہروں پہ کچھ کمزوری کے آثار نظر آنے لگے۔ حضور ﷺ کے دریافت فرمانے پر عرض کیا ہم بھی آپ کی اتباع میں لگاتار روزہ رکھ رہے ہیں جس کی وجہ سے کمزوری آگئی اس پر آپ نے فرمایا: دیکھو اپنے آپ کو مجھ پر قیاس نہ کرو مجھے تو میرا رب کھلاتا پلاتا ہے۔ تم میں میری مثل کون ہو سکتا ہے؟ لہذا یاد رہے کہ حضور ﷺ کے اعمال شریفہ کو اپنے اعمال جیسا نہیں سمجھنا چاہیے۔ اس معاملہ کی ایک حدیث مشکوٰۃ شریف میں ان الفاظ سے موجود ہے۔

عن ابی قتادۃ ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال کیف تصوم فغضب رسول اللہ ﷺ من قوله فلما رای عمر غضبه قال رضینا باللہ ربنا وبالا سلام دینا وبمحمد نبینا نعوذ باللہ من غضب رسولہ فجعل عمر یردد هذا الکلام حتی سکن غضبه۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۹۷ فصل اول باب مایام الطلوع)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور کہنے لگا آپ کیسے روزہ رکھتے ہیں؟ اس پر حضور ﷺ غصہ میں آئے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو غصہ کی حالت میں پایا تو فوراً زبان پر یہ الفاظ لائے ہم اللہ کے رب ہونے پر راضی ہیں اسلام کے دین ہونے پر راضی اور حضرت محمد ﷺ کے پیغمبر ہونے پر راضی ہیں اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کے رسول کے غصہ سے ہم اللہ کی پناہ چاہتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کلمات کو بار بار کہتے رہے حتیٰ کہ حضور ﷺ کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا۔

حضور ﷺ کی ناراضگی کی وجہ یہ تھی کہ شخص مذکور نے آپ سے آپ کے فعل شریف کی کیفیت پوچھی۔ طریقہ یہ تھا کہ وہ یوں عرض کرتا کہ حضور میں روزہ رکھنے کی ترکیب کیسے چاہتا ہوں مجھے روزہ رکھنے کا طریقہ سکھلائیں۔ شیخ محقق دہلوی لکھتے ہیں۔

پس درخشم آمد آنحضرت ازیں گفتن آن مردو پرسیدن وے از حضرت کہ چگونہ روزہ می داری چه حق سوال آن بود کہ سوال می کرد از حال خود کہ گوید کیف اصوم تا جواب میکرد آنحضرت آنچه موافق حال وے می بود نہ آنکہ از حال آنحضرت سوال کنند در فعل آنحضرت در قلت و کثرت اسرار و مصالح است کہ بحال دیگران صلاحیت ندارد۔

(بعض المصالح شرح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۱۰۶ باب القضاء فصل اول ملبوۃ للکتور)

شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کی تشریح میں مزید فرمایا۔ مع ما فیہ من سوء الادب لوجود المصالح۔ دیگر خرابیوں کے ساتھ ساتھ اس انداز سوال میں مصلحتوں کے موجود ہونے کے بارے میں پوچھنا بے ادبی بھی ہے۔ شیخ موصوف نے اس

مقام پر نہیں گفتگو فرمائی جس کا ذکر کر دینا نہایت ضروری ہے۔

بدانکہ ایں جادے وقاعدہ الہست کہ بعض از اصفاء و از اہل تحقیق ذکر کردہ اندو شناخت آن در غایت آن موجب حل اشکال و سبب سلامت حال است و آن ایں است کہ از جناب ربو بیت جل و علا خطایے و عتابے و سطاوی و سلطنتی و استغنائی و استعلائی واقع شود مثل ایک لاحتی و لحنطن عملک۔ لیس لک من الامر شی ترد زینت الحیوة الدنیا و امثال آن یا از جانب نبوت عبودیتی و انکساری و انقاری و عجزی و مسکتے بوجود آید مارا نباید کہ در آن دخل بشر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد۔ ولا علم ما وراء هذا الجدار۔ و ما ادری ما یفعل لی ولا کم و ما ندانے بوجود آید مارا نباید کہ در آن دخل کلیم و اشتراک جو نیم و انبساط نما نیم بلکہ بر حد ادب و سکوت و تحاشی توقف نما نیم خواہ برای رسد کہ باندہ خود ہرچہ خواہد بگوید و بکند و استیلاء و استعلاء نماید و بندہ نیز با خواہہ بندگی و فروتنی کند و دیگرے را چہ مجال و یارای آن کہ دریں مقام در آید و دخل کند و از حد ادب بیرون رود دریں مقام پائے لغز بسیارے از ضعیفاء و جبلا و فرائشاں است۔ و من اللہ العصمة والعوان۔

(مدارج الملوحة ج ۱ ص ۸۳ باب سوم در بیان فضل و شرافت مطبوعہ

نذکر و لکھنؤ ہند)

جاننا چاہیے کہ یہاں ایک قاعدہ اور ادب ہے جو بعض صوفیاء کرام اور محققین عظام سے مذکور ہے۔ اس کی پہچان بہت سے اشکال کا حل لازماً پیش کرتی ہے اور اس کی معرفت سے ایمان و محبت کی حالت سلامت رہتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی بارگاہ عالیہ سے جو خطاب، عتاب، رعب و دبدبہ، شہنشاہیت، بے پروائی اور بندگی کے پیش نظر حضور ﷺ کے لیے واقع ہوا جیسا کہ انک لا تھدیٰ لیحبطن عملک، لیس لک من الامر شی۔ ترد زینت الحیوة الدنیا اور ان کی مانند آیات مبارکہ یا کوئی ایسی بات جو حضور ﷺ کی طرف سے اپنے رب کی بارگاہ میں اپنی عبودیت انکساری، عاجزی، مسکنت وغیرہ کے طور پر ذکر ہوئی۔ جیسا کہ انما انا بشر مشلکم، اغضب کما یغضب العبد، لا اعلم ما وراء هذا الجدار، و ما ادری ما یفعل بی ولا یکم اور اس قسم کی دوسری آیات مقدسہ ہم امتیوں کو ان میں دخل نہیں دینا چاہیے اور اشتراک نہیں ڈھونڈنا چاہیے اور اظہار خوشی نہیں کرنا چاہیے بلکہ ادب کی حد میں رہتے ہوئے خاموشی کو اپناتے ہوئے اور اللہ سے پناہ طلب کرتے ہوئے خاموش رہنا چاہیے اور پیر خدا و رسول کرنا چاہیے۔ مالک کو زیب دیتا ہے کہ اپنے بندے سے جو مرضی میں آئے کہے اور جو چاہے کرے۔ کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت اور بندہ بھی اپنے مالک کے حضور جو بھی بندگی اور عاجزی کرے کسی دوسرے کو کیا مجال اور کسی ہمت کہ وہ اس میں دخل اندازی کرے اور ادب کی حد کو پھیلا سکے، یہ ہے وہ مقام کہ جہاں بہت سے ضعیف العقیدہ اور جاہل لوگ پھسل جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ہی بچاؤ اور مدد کی درخواست ہے۔

قارئین کرام! شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ نے کچھ آیات اور احادیث لکھ کر مقام باری تعالیٰ جل جلالہ اور نزاکت مرتبہ مصطفیٰ ﷺ کو کس ایمانی اور ایمانی انداز میں بیان فرمایا؟ یہی وہ آیات و احادیث ہیں جن کے بارے میں دور حاضر کے نام نہاد علماء و محدث اپنے جاہلانہ خیالات اور ضعف ایمانی کا مظاہرہ کرتے وقت صفحات کے صفحات سیاہ کر ڈالتے ہیں حتیٰ کہ حضور ﷺ کو ”بڑے بھائی“ کے مقام پر لے آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے انہیں جھڑ پلاتے دکھاتے ہیں حضور ﷺ کو اپنی مثل بشر کہنے میں گستاخانہ انداز اپناتے ہیں۔ آپ ﷺ سے سمائت میں اگر غور کرتے تو صاف ظاہر ہے کہ حقیقت محمدی میں آپ بے مثل ہیں۔ شان و مرتبہ میں لا ثانی ہیں۔ اوصاف کمالات میں یکتا ہیں زیادہ سے زیادہ یہی کہ آپ کا جسم ظاہری، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں وغیرہ دیگر انسانوں کے اعضاء کی طرح

ہیں لیکن محبت ایمانی اور مرتبہ محبوبیت کبریٰ کے پیش نظر ان اعضا میں بھی آپ بے مثل ہیں۔ آپ کے لعاب دہن سے کھارے کنوئیں بیٹھے ہوئے خشک جاری ہو گئے حضرت جابر کی ہنڈیا میں پڑا تو اس کے شور بے میں برکت اور اضافہ ہو گیا صدیق اکبر کے سانپ کاٹنے کی جگہ پر لگا تو تریاق ہو گیا عبداللہ بن عتیک کی ٹوٹی ہڈی پر لگا تو اسے جوڑ دیا علی المرتضیٰ کی دھتھی آنکھ کے لیے شفا بن گیا حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ نکل گئی تو حضور ﷺ نے اپنے لعاب مبارک سے آنکھ دوبارہ اپنے مقام سے جوڑی اور تادم آخرو دوسری آنکھ کی پینائی تو کم ہوئی لیکن اس آنکھ کی پینائی صحیح حالت میں قائم رہی۔ پسند مبارک مشک وغیرہ سے بڑھ کر خوشبو والا، فضلات مبارک کا طہر اور انہیں نوش کرنے والوں کو آپ نے خود مختلف خوشخبریاں دیں۔ اس بارے میں ایک حوالہ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

بہت سی احادیث وارد ہیں کہ حضور ﷺ کے مبارک خون کو بہت سے حضرات نے نوش فرمایا۔ ان میں سے ابو طیبہ حجام اور قریش کا ایک حجام غلام بھی ہے جس نے حضور ﷺ کے منکھی لگائی۔ عبداللہ بن زبیر نے آپ کا خون مبارک نوش فرمایا۔ اسے نبزا، طبرانی، حاکم، بیہقی اور حلیہ میں ابو نعیم نے ذکر کیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے بھی حضور ﷺ کا خون مبارک نوش فرمایا تھا۔ یہ بھی مروی ہے کہ ام ایمن نے آپ کا پیشاب مبارک لیا تھا۔ اسے حاکم، دارقطنی، طبرانی، ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ طبرانی نے اوسط میں نقل کیا کہ ابو رافع کی بیوی سلمیٰ نے حضور ﷺ کے غسل شریف کا بیجا پانی پیا۔ آپ نے اسے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تیرے جسم کو آگ پر حرام کر دیا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ حضور ﷺ کا معاملہ عام تکالیف شرعیہ میں عام مسلمانوں کی طرح ہی ہے۔ ہاں مگر وہ احکام کم جن کی تخصیص کسی دلیل سے ثابت ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اس طرح تو لازم آئے گا کہ عام لوگ بھی رسول اللہ ﷺ کے مساوی ہو جائیں اور یہ بات تو صرف وہی کہے گا جو راجل اور بے وقوف ہو۔ کہاں حضور ﷺ کا مقام و مرتبہ اور کہاں عام لوگوں کا؟ اور یہ کہاں لازم ہے کہ خصوص کی دلیل لازم نفعی ہونی چاہیے۔ عقل کو بھی تو حضور ﷺ کے ممتاز ہونے میں دخل ہے لہذا اس قسم کی اشیاء میں حضور ﷺ کا دوسروں پر امتیاز از روئے عقل ہے۔ میرا تو یہ عقیدہ ہے کہ ان باتوں میں آپ پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ لوگ اگرچہ اس کے خلاف قول کرتے ہیں لیکن میرے کان ایسے قول سے بہرہ ہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۵۵ الملل الذی یغسل فی شعر الانسان مطبوع مصر)

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے تو امور تکلیفیہ میں بھی آپ ﷺ کو دوسروں کی مثل نہ تسلیم کیا بلکہ ایسا نظریہ رکھنے والوں کو جاہل اور غبی کہا ہے اور فرمایا کہ دلیل نقلی تخصیص کے لیے نہ ملے تو کیا عقلی بے کار ہوگی۔ ہر عقلمند حضور ﷺ کے مقام و مرتبہ کو دلیل نقلی کے بغیر بھی ارفع و اعلیٰ جانتا ہے بہر حال ان حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ ہر اعتبار سے بے مثل ہیں۔ جب آپ کی نسبت کی وجہ سے آپ کی ازواج مطہرات تمام کائنات کی عورتوں سے بے مثل ہیں۔ بنساء النبی لستن کاحد من النساء الا یہ (الاحزاب) اس پر شاید ہے تو خود آپ کی مثل و نظیر کہاں ہوگی؟ انما انا بشر مثلکم آیت قرآنی کا سہارا لے کر آپ کے مقام و مرتبہ کا لحاظ نہ کرتے ہوئے عام آدمی کے برابر لاکھڑا کرنا انتہائی حماقت اور پرلے درجے کی جاہالت ہے۔ یہ بھی فضلت نبی کریم ﷺ کی طہارت اور عام آدمی کا بول و برازیہ کہ ایک درجہ برابر کپڑے پر لگا ہو تو اس کو پہن کر نماز پڑھنا ناجائز اس کا ایک قطرہ پینا حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو حضور ﷺ کے ادب و احترام کا خوگر بنائے کیونکہ آپ کی شان میں ادنیٰ توہین بھی موجب کفر ہے۔ "خلاصۃ الفتاویٰ" ج ۲ ص ۵۳۷ پر ہے کہ اگر کسی نے حضور ﷺ کے بال (شعر) کو شعیہ کہا تو یہ قاتل بطور اہانت کافر ہے کتاب "محبہ" پر ہے کہ اگر کسی نے سرکار دو عالم ﷺ کو گالی دی اہانت کی یا عیب جوئی کی اور امور دینیہ میں کوئی نقص نکالا خواہ وہ مسلمان ہو یا کاتبی یا مذہبی ہو یا حربی اس کا یہ عمل خواہ عمداً یا سہواً وہ بہر حال ناقابل معافی ہے اور وہ پکا کافر ہے۔ اس کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہے۔ "ان تاب لم تقبل توبتہ ابدلاً عند اللہ ولا عند الناس و حکمہ فی

الشريعة المطهرة عند المجتہدین و عند المتقدمین القتل قطعاً ولا ید اھن السلطان و نابہ فی حکم قتله یعنی ایسے شخص کی ہرگز ہرگز تو یہ قبول نہیں ہوتی نہ اللہ کے نزدیک اور نہ ہی لوگوں کے ہاں اور شریعت مطہرہ میں اس کا حکم مجتہدین اور علمائے حقہ میں کے نزدیک قطعاً قتل ہے اور بادشاہ وقت یا اس کے کسی نائب کو اس کے حکم قتل میں زنی نہیں دکھائی چاہیے۔ یہ سب کچھ قرآن کریم کے ارشاد گرامی "أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ" سے ماخوذ ہے۔ جب گستاخ رسول کے تمام نیک کام ضائع اور بیکار کر دیے گئے تو اس کے جہنمی ہونے میں کون ہی گنجائش رہ جاتی ہے؟ اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۲- بَابُ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سالم اور ابو ہریرہ نے ابن عباس کے مولیٰ عیسٰی سے بیان کیا۔ وہ ام الفضل سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام کو حضور ﷺ کے یوم عرفہ کے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے میں شک گزرا۔ بعض نے کہا آپ روزہ سے ہیں۔ دوسروں نے کہا کہ آپ روزہ سے نہیں ہیں۔ ام الفضل رضی اللہ عنہا نے دودھ سے بھر ایک پیالہ حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ آپ اس وقت عرفات میں وقوف فرما رہے تھے۔ آپ نے اسے پی لیا۔

۳۶۲- أَخْبَرَنَا سَالِكٌ حَدَّثَنَا سَالِمٌ أَبُو الْتَّضِيرِ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ ابْنَةِ الْحَارِثِ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا فِي صَوْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ صَلَّاهُ وَقَالَ آخَرُونَ لَيْسَ بِصَلَّاهُ فَأَرْسَلَتْ أُمُّ الْفَضْلِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ وَهُوَ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ فَشَرِبَهُ.

امام محمد کہتے ہیں عرفہ کے دن اگر کوئی روزہ رکھنا چاہے تب بھی اجازت ہے اور نہ رکھنے کی بھی اجازت ہے کیونکہ یہ روزہ نفل ہے۔ ہاں اگر اسے روزہ رکھنے کی وجہ سے کمزوری کا احتمال ہو جس کی وجہ سے وہ دعائیں کی محسوس کرے تو ایسے شخص کے لیے اس دن روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ شَاءَ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ إِنَّمَا صَوْمُهُ تَطَوُّعٌ فَإِنْ كَانَ رِذَاصًا مَصَامُهُ بِصَفِيْقَةٍ ذَالِكَ عَنِ الدُّعَاءِ فِي ذَالِكَ الْيَوْمِ فَلَا فِطَارَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّوْمِ.

ذی الحجہ کی نو تاریخ جب میدان عرفات میں حاجی صاحبان وقوف کرتے ہیں اس دن روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مختلف احادیث مروی ہیں۔ بعض اس روزہ کا بہت زیادہ ثواب بیان کرتی ہیں اور بعض میں اس کی ممانعت بھی مذکور ہے۔ دونوں اقسام کی روایات پھر ان میں تطبیق ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ سے عرفہ کے روزہ کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا میں یقین کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ کے گناہ معاف کر دے گا۔ سیدہ ام المومنین عائشہ صدیقہ سے مروی ہے فرماتی ہیں یوم عرفہ سے زیادہ محبوب میرے نزدیک کوئی اور دن نہیں کہ جس میں میں روزہ رکھوں۔

عن ابی قتادۃ ان النبی ﷺ سئل عن صیام عرفۃ فقال احتسب علی اللہ ان یکفر سنین سنۃ ماضیۃ و سنۃ مستقبلۃ عن عائشۃ قالت ما من السنۃ یوم احب الی ان اصومہ من یوم عرفۃ. (معنی ابن ابی شیبہ ۳ ص ۹۶ کتاب الصیام ما قالوا فی صیام یوم عرفۃ)

ہمیں حضرت عکرمہ نے بتایا کہ ہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے گھر ان کے پاس حاضر تھے تو انہوں نے ہمیں حدیث

حدثنا عکرمۃ قال کنا عند ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ فی بیتہ فحدثنا ان رسول اللہ ﷺ

نہی عن صوم يوم عرفة. عن ابي هريرة رضى الله عنه قال نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفات.

سنائی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے یوم عرفہ میدان عرفات میں یوم عرفہ کو روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔

(بخاری ج ۳ ص ۲۸۳ باب الاختیار للصحاح فی ترک صوم)

تاریخ کرام! یوم عرفہ یعنی ۹ ذوالحجہ کو روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں دونوں طرح کی احادیث آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں معمولی غور و فکر رکھنے والا بھی یہی نتیجہ اخذ کرے گا کہ ۹ ذی الحجہ کو حج کا اہم رکن وقوف عرفہ ادا کیا جاتا ہے اس دن تمام حاجی میدان عرفات میں موجود ہوتے ہیں اور وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور دعا و انکساری میں بہت دن مصروف ہوتے ہیں لہذا ان حاجی صاحبان کے لیے اگر روزہ رکھنا دعا و التجا میں کمی اور سستی کا باعث بنے تو انہیں روزہ نہیں رکھنا چاہیے تاکہ اصل مقصد میں دل جمعی سے مصروف رہا جاسکے اور اگر روزہ رکھنے سے وقوف دعا وغیرہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا تو روزہ رکھ لینا بہتر ہے اسی لیے غیر حاجی صاحبان کے لیے بھی اس دن کا روزہ رکھنا افضل ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے لیے وہ فضیلت آتی ہے جس میں دو سال کے گناہوں کا کفارہ مذکور ہوا ہے۔ اس طرح دونوں اقسام کی احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

وہ دن جن میں روزہ رکھنا

مکروہ ہے

۱۴۳ - بَابُ الْآيَاتِ الَّتِي يُكْرَهُ

فِيهَا الصَّوْمُ

۳۶۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ آيَاتٍ مَثَى.

۳۶۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي مَرْثَةَ مَوْلَى عَقِيلِ بْنِ أَبِي كَلَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ دَخَلَ عَلَى أَبِيهِ فِي آيَاتِ التَّشْرِيقِ فَقَرَّبَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَ كُلْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هِيَ صَلَاتُهُ قَالَ كُلْ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْفِطْرِ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو نصر مولى عمر بن عبد الله نے سلیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منی کے دنوں کا روزہ رکھنے سے منع فرمادیا ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں یزید بن عبد اللہ بن ہاد نے ابو مرثہ مولى عقیل بن ابی طالب سے بتایا کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما ایک مرتبہ اپنے والد کے پاس ایام تشریق میں حاضر ہوئے تو انہوں نے ان کے لیے کھانا لگایا پھر فرمایا عبد اللہ! کھاؤ۔ عبد اللہ نے اپنے والد سے عرض کیا میں روزہ سے ہوں والد نے فرمایا: کھاؤ۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دنوں میں روزہ نہ رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ ایام تشریق میں حج تمتع کرنے والے اور دوسروں کے لیے روزہ نہیں رکھنا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ سے ان دنوں میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے پہلے عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس کہتے ہیں کہ وہ حج تمتع کرنے والا جسے ہدی نہ ملے یا قربانی کے دن سے پہلے تین دن اس کے قربانی کے جانور قوت ہو گئے وہ ان دنوں کا روزہ رکھے گا۔

قَالَ مُحَقِّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ لَا يَتَّبِعُنِي أَنْ يُصَامَ آيَاتُ التَّشْرِيقِ لِمَنْعَةٍ وَلَا لِعَبْرَةٍ لِمَا جَاءَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ مِنْ قَبْلِنَا وَقَالَ مَالِكٌ بْنُ أَنَسٍ يَصُومُهَا الْمُتَمَتِّعُ الَّذِي لَا يَجِدُ الْهَدْيَ أَوْ قَاتِلَهُ الْآيَاتِ الثَّلَاثَةَ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ.

ذوالحجہ کی دس، گیارہ اور بارہ تاریخ کو ایام تشریق ہیں اور گیارہ، بارہ اور تیرہ تاریخ کو ایام تشریق کہا جاتا ہے۔ ان چار دنوں میں سے پہلا یعنی دسویں ذی الحجہ صرف یوم تشریق کہلاتا ہے یوم تشریق نہیں اور تیرہ، چار دن صرف یوم تشریق ہے یوم تشریق نہیں۔ درمیانے دو دن یعنی گیارہ اور بارہ تاریخ یوم تشریق دونوں بنے ہیں۔

مذکورہ باب کے تحت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اختلافی مسئلہ بیان فرمایا وہ یہ کہ ایام تشریق (۱۱-۱۲-۱۳) کا روزہ ذی الحجہ کے مہینہ میں احناف کے نزدیک مطلقاً ممنوع ہے خواہ حج مفرد والا ہو یا تمتع والا اور امام مالک رضی اللہ عنہ کے نزدیک تمتع کے لیے ان دنوں کا روزہ رکھنے کی اجازت ہے۔ تمتع کے روزوں کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے: "فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ اِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ۔ یعنی حج تمتع والا اگر قربانی نہ پائے تو اس کی جگہ اسے تین روزے ایام حج میں اور سات روزے واپسی پر رکھ کر پورے دس روزے کرنے ہیں۔" یہ اس کی قربانی کا بدل ہو جائیں گے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تمتع (جس کو قربانی نہ مل سکی) اگر پہلے تین روزے نہ رکھ سکا حتیٰ کہ ایام تشریق آگئے تو وہ ان دنوں میں روزے رکھ لے کیونکہ ایام تشریق بھی ایام حج میں شامل ہیں لہذا یہ تین روزے وہیں رکھ لے اور سات واپس آ کر رکھے گا۔ یوں اس کا حج تمتع ہو جائے گا۔ اس آیت کریمہ کی روشنی میں امام مالک نے یہ مسلک اختیار فرمایا۔ علاوہ ازیں اس کی تائید میں کچھ احادیث بھی وہ نقل فرماتے ہیں۔ ان میں سے بطور نمونہ صرف دو کو ہم ذیل میں نقل کر رہے ہیں۔

حدثنا يحيى بن سلام قال حدثنا شعبه عن ابن ابي ليلى عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله ﷺ قال في المتمتع اذا لم يجد الهدي ولم يصم في العشر انه يصوم ايام التشریق۔

حدثنا يزيد بن سنان قال حدثنا ابو كامل فضيل بن الحسين الجحدري قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الله بن عيسى عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وعن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لم يرخص رسول الله ﷺ في صوم ايام التشریق الا المحصر او المتمتع۔

(لحمای شریف ج ۲ ص ۲۳۳ باب تمتع الذی لا یجد ید)

اعترض

مذکورہ آیت اور احادیث سے امام مالک رضی اللہ عنہ نے ایام تشریق میں قربانی نہ پانے والے تمتع کو روزہ رکھنے کی دلیل پیش فرمائی لیکن احناف ان دنوں میں بھر اور تمتع سمیت کسی کو روزہ رکھنے کی اجازت نہ دے کر آیت اور احادیث کی مخالفت کر رہے ہیں؟ جواب اول: امام مالک اور ان کے تبعین حضرات آیت کریمہ کے ضمن میں مذکورہ اقسام کی احادیث جو گنتی میں چند ہی ہیں سے استدلال کرتے ہیں۔ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے خلاف ایسی ہیچیں احادیث ذکر فرمائی ہیں جن میں ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ان میں سے ایک دو ملاحظہ ہوں۔

عن علی بن ابي طالب رضي الله عنه قال حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور

خرج منادی رسول الله ﷺ في أيام التشريق فقال ان هذه الايام ايام اكل وشرب. حدثنا اسماعيل بن محمد بن سعد ابن ابى وقاص رضى الله عنه عن ابيه عن جده قال امرنى رسول الله ﷺ ان انادى ايام منى انها ايام اكل وشرب وبعل فلا صوم فيها يعنى ايام التشريق.

ہیں۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! مکی حضرات کا بعض قیود و شرائط کے ساتھ تمتع کو ایام تشریق کا روزہ رکھنے کی اجازت دینا ان احادیث کے خلاف ہے کیونکہ ان میں ہر قسم کے حاجیوں کے لیے اعلان تھا۔ ان میں مفرد بھی اور تمتع بھی شامل تھے۔ جب حضور ﷺ نے کسی کی تخصیص نہیں فرمائی تو پھر یہ اپنے عموم و المطلق پر حکم رہے گا۔

جواب دوم: بعض قیود کے ساتھ تمتع کو روزہ رکھنے کی اجازت جن احادیث میں مذکور ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ وہ صحیح نہیں کیونکہ ان کے بعض راوی ثقہ نہیں۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

قیل له من قبل صحة ما جاء في هذا وتواتر الاخبار به وفساد ما جاء في الفصل الاول من ذلك حديث يحيى بن سلام عن شعبة فهو حديث منكرو لا يثبت اهل العلم بالرواية لضعف يحيى بن سلام عندهم وابن ابى لیلی وفساد حفظهما مع انی لا احب ان اطعن على احد من العلماء بشيء ولكن ذكرت ما تقول اهل الرواية في ذلك.

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۶ مطبوعہ بیروت)

اس کے جواب میں کہا گیا ہے کہ باعتبار صحت کے جو کچھ اس کے بارے میں تواتر کے ساتھ آچکا ہے اور فصل اول میں جو آئی ہیں۔ ان کا فساد ان میں سے ایک حدیث بروایت یحییٰ بن سلام عن شعبہ ہے یہ منکر حدیث ہے اسے اہل علم روایت کے اعتبار سے ثابت نہیں کرتے کیونکہ یحییٰ بن سلام ضعیف ہے اور ابن ابی لیلیٰ بھی ان کے نزدیک ضعیف ہے۔ ان دونوں کی قوت حافظہ بھی درست نہ تھی۔ میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ علماء میں سے کسی پر کسی قسم کا طعن کروں لیکن میں اہل علم کا قول جو روایت کے بارے میں تھا وہ ذکر کر دیا ہے۔

جواب سوم: ایام تشریق میں تمتع کو روزہ رکھنے کے بارے میں مجوزین نے جو مستحقی قرار دیا۔ اس کا استثناء انہوں نے ممکن ہے کہ فصیام ثلاث ایام الایہ سے مستحب کیا ہو کہ ایام حج میں انہوں نے ایام تشریق کو بھی شمار کیا ہو لیکن ہو سکتا ہے کہ رسول کریم ﷺ کا اس کے بعد جو توثیق بیان تھا وہ ان پر مخفی رہا ہو کہ جس نے اپنے اطلاق کے اعتبار سے ایام تشریق کو ایام حج سے نکال دیا ہو لیکن یہ جواب آثار کے معانی کے صحیح کے طریقہ سے ہے۔

جواب چہارم: نظر و فکر کے اعتبار سے بھی ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع نظر آتا ہے چنانچہ منقول ہے۔

واما من طریق النظر فان قد رايناهم اجمعوا ان يوم النحر لا يصام فيه شيء من ذلك وهو الى ايام الحج اقرب من ايام التشريق لما جاء عن الرسول ﷺ عن النہی عن صومہ فکما کان نہی

بہر حال نظر و فکر کے ذریعہ تو ہم نے دیکھا ہے کہ تمام نے اس پر اتفاق و اجماع کیا ہے کہ یوم غر کو کسی قسم کا روزہ نہ رکھا جائے اور وہ ایام تشریق کی نسبت ایام حج سے زیادہ قریب ہے کیونکہ حضور ﷺ سے واضح آیا ہے کہ آپ نے یوم غر کا روزہ رکھنے سے

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں متہنق، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتہنقون والقارنون والمحصورون کان کذا لک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔
(طحاوی شریف (ج ۲ ص ۲۳۷)

جواب پنجم:

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں متہنق ہوں اور نہ تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا: اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اے بکری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کے جن میں اللہ تعالیٰ نے متہنق کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة افلا تری ان عمر لم یقل له هذه ایام التشریق فصمها فدل ترکہ ذالک وامرہ ایاه بالہدی ان ایام الحج عنده التی امر اللہ عز وجل المتمتع بالصوم فیہا ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منہا۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جوابات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور متہنق کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھنے کا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ازیں متہنق کے لیے بعض قیود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل منع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آثار متواترہ بھی منع کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے متبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا متہنق کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

۱۴۴- بَابُ النِّيَّةِ فِي الصَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ
۳۶۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لَا يَصُومُ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ.

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيضًا عَلَى الصِّيَامِ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَائِمٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ غَيْرُ وَاحِدٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَنَا.

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفلی روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا پینا تو زوال شمس

منع فرمایا ہے تو جس طرح اس نبی میں متہنق، قارن اور محصور بھی داخل ہیں اسی طرح ایام تشریق کے روزوں میں بھی یہ سب داخل و شامل ہوں گے۔

رسول اللہ ﷺ فی ذالک یدخل فیہ المتہنقون والقارنون والمحصورون کان کذا لک نہیہ عن صیام ایام التشریق یدخلون فیہ ایضا۔
(طحاوی شریف (ج ۲ ص ۲۳۷)

جواب پنجم:

سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس یوم نحر کو آیا۔ کہنے لگا یا امیر المؤمنین! میں متہنق ہوں اور نہ تو ہدی ہے اور نہ ہی پہلے دس دنوں میں روزہ رکھ سکا۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا: اپنی قوم سے پوچھو پھر فرمایا: اے معقیب! اے بکری دے دو۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے یہ نہیں فرمایا کہ یہ ایام تشریق ہیں۔ ان میں روزہ رکھ لو لہذا اس میں دلیل ہے کہ ان دنوں میں روزہ نہیں آپ نے اسے قربانی کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج کے جن میں اللہ تعالیٰ نے متہنق کو روزے رکھنے کا فرمایا وہ یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں اور یوم نحر اور اس کے بعد والے دن ایام تشریق ہیں جو ایام حج نہیں ہیں۔

عن سعید بن المسیب ان رجلا اتی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یوم النحر فقال یا امیر المؤمنین انی تمتعت ولم اهد ولم اصم فی العشر فقال سل فی قومک ثم قال یا معقیب اعطه شاة افلا تری ان عمر لم یقل له هذه ایام التشریق فصمها فدل ترکہ ذالک وامرہ ایاه بالہدی ان ایام الحج عنده التی امر اللہ عز وجل المتمتع بالصوم فیها ہی قبل یوم النحر وان یوم النحر وما بعده من ایام التشریق لیس منها۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۸ مطبوعہ بیروت)

لہذا ان جوابات سے معلوم ہوا کہ ایام تشریق میں روزے رکھنا درست نہیں اور متہنق کو ہدی نہ پانے کی صورت میں جو تین روزے ایام حج میں رکھنے کا حکم دیا گیا ان سے مراد یوم نحر سے پہلے کے دن ہیں۔ یہی مفہوم عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سمجھا۔ علاوہ ازیں متہنق کے لیے بعض قیود کے ساتھ جو روایت روزہ رکھنے کی مؤید ہیں وہ قوی نہیں۔ ان کے مقابل منع کی روایات نہایت مضبوط ہیں۔ آثار متواترہ بھی منع کی تائید کرتے ہیں اس لیے امام مالک اور ان کے متبعین کا یہ نظریہ مضبوط نہیں لہذا متہنق کے لیے صورت مذکورہ میں روزوں کی بجائے قربانی دینے کے سوا کوئی اور طریقہ نہیں رہ جاتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

رات سے ہی نیت روزہ کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن عمر سے جناب نافع نے بیان کیا کہ روزہ درست نہیں جب تک طلوع فجر سے پہلے نیت نہ کر لی جائے۔

۱۴۴- بَابُ النَّيَةِ فِي الصَّوْمِ مِنَ اللَّيْلِ
۳۶۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لَا يَصُومُ إِلَّا مَنْ أَجْمَعَ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ.

امام محمد کہتے ہیں جو شخص زوال شمس سے پہلے پہلے نیت کر لیتا ہے اس کا روزہ بھی درست ہے۔ ایسی روایت بہت سے حضرات نے بیان کی ہے اور امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَمَنْ أَجْمَعَ أَيضًا عَلَى الصِّيَامِ قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ فَهُوَ صَائِمٌ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ غَيْرُ وَاحِدٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَنَا.

روزہ کی تین اقسام ہیں۔ فرض، نفل اور واجب۔ نفل روزہ کے متعلق تقریباً سب کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ کھایا یا پینا نہیں تو زوال شمس

سے قبل روزہ کی نیت کر لینے سے روزہ ہو جائے گا۔ واجب (قضاء، کفارہ کے روزے) کے لیے بھی اس پر اتفاق ہے کہ رات کو اس کی نیت ضروری ہے۔ رمضان شریف کے روزوں کے متعلق امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ دو پہر تک اس کی نیت کرنے سے روزہ ہو جائے گا۔ دوسرے ائمہ اس کے لیے رات کو نیت کرنا ضروری قرار دیتے ہیں جیسا کہ امام محمد نے اس بارے میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت نقل فرمائی ہے۔ رمضان شریف کے روزہ کے بارے میں احناف یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ ان روزوں کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے معین ہو چکے ہیں لہذا جس طرح دو پہر سے قبل تک نیت کرنے سے فرضی روزہ ادا ہو جائے گا اسی طرح ان دنوں میں اگر فرضی کی بجائے نفلی روزہ کی نیت کرے گا تو بھی فرضی ہی ہوگا چونکہ نفلی روزہ کے لیے کوئی تعین نہیں لہذا اگر کوئی شخص دو پہر سے قبل کسی دن کھائے پئے بغیر بقیہ دن روزہ کی نیت کر لیتا ہے تو یہ نفلی روزہ درست ہو جائے گا کیونکہ ایسی صورت میں دن کا اکثر حصہ نیت روزہ سے گزرتا ہے لیکن قضاء اور کفارہ کے وجوبی روزوں کے لیے کوئی دن معین و مقرر نہیں ہوتا اس لیے ان کی نیت رات میں ضروری ہے۔

سوال: اب اختلاف یہ ہوا کہ رمضان شریف کے فرضی روزوں میں بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما رات کو نیت نہ کرنے والے لے روزہ نہیں ہوتا لیکن احناف اس کے لیے دو پہر تک کا وقت بڑھاتے ہیں یہ کیوں کر درست ہے؟
جواب اول: یہ ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا ثابت نہیں بلکہ مضطرب ہے جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہے۔

وخالفہم فی ذالک اخرون فقالوا هذا الحدیث لا یرفعه الحفاظ الذین یروونه عن ابن شہاب ویختلفون عنہ فیہ اختلافا یوجب الاضطراب الحدیث بما ہو دونہ۔
اس میں دوسروں نے پہلوں کی مخالفت کی۔ پس کہا کہ یہ حدیث جن حفاظ نے ابن شہاب سے روایت کی وہ اس کو مرفوع نہیں کہتے اور اس میں بہت زیادہ اختلاف کرتے ہیں جو اضطراب کو واجب کرتا ہیں جو اس کے سوا ہے۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۵)

لہذا معلوم ہوا کہ روایت مذکورہ ایک تو مرفوع نہیں اور دوسری یہ مضطرب ہے۔ علاوہ ازیں رات سے نیت کرنے والی حدیث کو حضرات ائمہ نے ان روزوں کے ساتھ مخصوص کیا جو قضاء رمضان اور کفارہ کی صورت میں ہوتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں ائمہ احناف حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے یوں روایت کرتے ہیں۔

عن ابی الاحوص عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال متی اصبح یوما فانت علی احد النظیرین مالم تطعم او تشرب ان شئت فصم وان شئت فافطر۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۶)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے جناب احوص بیان کرتے ہیں فرمایا کہ جب تو صبح کرے تو تجھے دو باتوں کا اختیار ہے لیکن یہ اختیار اس وقت جب تو نے کھایا یا نہ ہو۔ اختیار یہ ہے کہ تو روزہ رکھ لے یا چاہے تو نہ رکھے۔

ابو عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے زوال شمس کے بعد روزہ رکھنے کی نیت کر کے روزہ رکھ لیا۔ نبی اس کا ایک شخص روایت کرتا ہے کہ اس نے اپنے مقروض کو پکڑ لیا۔ وہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے اپنے مقروض کو پکڑے رکھا جو قبیلہ مراد سے تعلق رکھتا ہے اور یہ پکڑنا ظہر کے قریب تک رہا نہ ہو۔ اس وقت تک روزہ کی نیت کی اور نہ ہی

عن ابی عبد الرحمن ان حدیفة بدء له الصوم بعد ما زالت الشمس فصام. رجل من بنی اسد عن رجل منهم انه لزم غریما له فاتی ابن مسعود فقال انی لزممت غریما لی من مراد الی قریب من الظہر ولم اصم ولم افطر قال ان شئت فانظر۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۶)

کھایا یا۔ آپ نے فرمایا: تیری مرضی ہے اگر روزہ رکھ لے تو وہ ہو جائے گا ورنہ انکار کرے۔

جواب دوم:

وقد روى عن رسول الله ﷺ ايضاً انه امر الناس يوم عاشوراء بعد ما اصبحوا ان يصوموا وهو حينئذ عليهم صومه فرض كما صار صوم رمضان من بعد ذلك على الناس فرضاً ورويت عنه في ذلك اثار سند كرها في باب صوم يوم عاشوراء فيما بعد هذا الباب من هذا الكتاب انشاء الله تعالى. (طحاوی شریف ج ۲ ص ۵۷)

حضور ﷺ سے ہی مروی ہے کہ آپ نے لوگوں کو عاشورا کے دن صبح ہو جانے کے بعد حکم دیا کہ وہ روزہ رکھ لیں اور عاشورا کا روزہ ان دنوں فرض تھا جیسا کہ اس کے بعد رمضان کے روزے لوگوں پر فرض ہو گئے اس بارے میں بہت سے آثار بھی منقول ہیں جن کو ہم انشاء اللہ یوم عاشورا کے روزہ کے باب میں ذکر کریں گے جو اس باب کے بعد آ رہا ہے۔

قارئین کرام! روایت بالا میں آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت سے قبل عاشورا کے دن کا روزہ فرض تھا۔ اس فرض روزہ کی نیت صبح ہو جانے کے بعد خود حضور ﷺ کے ارشاد و گرامی سے ثابت ہے لہذا غایت ہوا کہ فرضی روزہ کی نیت دن کے وقت بھی کر لی جائے۔ یہی روایت مرفوعاً حضور ﷺ سے ”عمدة القاری“ میں منقول ہے۔ اس کے لیے (عمدة القاری ج ۱ ص ۱۳۰) صیام یوم عاشورہ دیکھا جاسکتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۵۔ بَابُ الْمَدَامَةِ عَلَى الصِّيَامِ

امام مالک نے ہمیں ابو النضر سے وہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزے رکھنا شروع کرتے تو نظر آتا کہ آپ کسی دن کا ناع نہیں کریں گے اور اگر روزہ چھوڑ دیتے تو لگا تار یوں چھوڑ دیتے کہ نظر آتا آپ اب روزہ رکھیں گے ہی نہیں اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو مکمل مہینہ کا روزہ صرف رمضان کا رکھتے دیکھا اور مہینہ کے اکثر دنوں کا روزہ صرف شعبان میں رکھتے۔

۳۶۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ.

حدیث بالا میں حضور ﷺ کا کسی کام کو لگا تار کرنے کا ذکر ملتا ہے اور رمضان شریف کے علاوہ کسی مہینہ میں بکثرت روزے رکھنا شعبان میں آپ کا معمول ہوتا۔ شعبان میں بکثرت روزے رکھنے کی محدثین گرام نے مختلف توہیات بیان فرمائی ہیں مثلاً یہ کہ آپ ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ ہر ماہ ایام بیض کے روزے رکھتے لیکن جب باہر سے ملاقات کے لیے آنے والے وفد کی تعداد میں اضافہ ہو گیا اور دوسری طرف لڑائیوں کا سلسلہ بھی بڑھ گیا تو آپ ان میں مصروف ہونے کی بنا پر ایام بیض کے چھوٹے ہوئے روزے اکتھے شعبان میں رکھ لیا کرتے تھے اور بیض کا کہنا ہے کہ شعبان میں روزوں کی کثرت رمضان شریف کی آمد آمد اور اس کی تعظیم کی وجہ سے تھی۔

عن انس قال سئل عن رسول الله ﷺ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ

عن افضل الصیام فقال صیام شعبان تعظیما سے پوچھا گیا کہ افضل روزے کون سے ہیں؟ فرمایا: شعبان کے جو روزے رمضان (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ص ۱۰۳ کتاب الصوم دائرة رمضان شریف کی تعظیم و تکریم کے لیے ہوتے ہیں۔
القرآن مطبوعہ کراچی)

”مصنف ابن ابی شیبہ“ کے اسی صفحہ پر شعبان کے بکثرت روزے رکھنے کی خود حضور ﷺ سے ایک اور وجہ ذکر کی گئی ہے فرمایا: ”وذلك انه تسخ فيه اجال من يموت في السنة. یہ اس لیے کہ اس مہینہ میں آئندہ سال مرنے والوں کی موت کا وقت مقرر کیا جاتا ہے۔“ بہر حال اور بھی بہت سی حکمتیں ہو سکتی ہیں اس لیے آپ کی اقتدا میں ہمیں بھی شعبان میں نفلی روزے بکثرت رکھنا چاہیے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۴۶۔ بَابُ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ

۳۶۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ عَامَ حَجِّ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِهَذَا الْيَوْمِ هَذَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ لَمْ يَكُفِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ وَأَنَا صَائِمٌ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ كَانَ وَاجِبًا قَبْلَ أَنْ يُفْتَرَضَ رَمَضَانُ ثُمَّ تَسَخَّ شَهْرُ رَمَضَانَ فَهُوَ تَطَوُّعٌ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ قَبْلَنَا.

روایت مذکورہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ حج بیت اللہ کیا۔ خلیفہ بننے کے بعد پہلی مرتبہ ۳۴ھ میں اور دوسری اور آخری مرتبہ ۵۵ھ میں خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے۔ مذکورہ خطبہ آپ کے آخری حج کے موقعہ پر تھا۔ اس خطبہ کی وجہ یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد کچھ حضرات اس کی فرضیت کے بدستور سابق، قائل تھے اور بعض دوسرے اس کے بالکل برعکس اس دن کا روزہ حرام سمجھتے تھے۔ آپ نے اس اختلاف کو دور کرنے کے لیے خطبہ ارشاد فرمایا اور پوچھا کہ لوگو! تمہارے اہل علم حضرات کہاں گئے وہ تمہیں کیوں نہیں بتاتے کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت ختم ہو چکی ہے؟ اور اب یہ صرف نفلی روزہ کے درجہ میں ہے کیونکہ دیکھو میں خود آج روزہ سے ہوں۔ علامہ عینی نے یہی ذکر فرمایا ہے۔

قال النووي الظاهر انما قال هذا لما سمع من يوجبونه او يحرمه او يكرهه فاراد اعلامهم بانه ليس بواجب ولا محرم ولا مكروه.

(عمدة القاری ج ۱ ص ۱۴۱ باب صیام یوم عاشورا)

محرم کی دسویں تاریخ کا روزہ رکھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں حید بن عبدالرحمن بن عوف نے بتایا کہ میں نے معاویہ بن ابی سفیان کو ایک سال حج کے موقعہ پر یہ کہتے سنا کہ وہ اس وقت منبر پر تھے۔ اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں ہیں؟ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا کہ یہ دن عاشورا کا دن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تم پر اس کا روزہ رکھنا فرض نہیں قرار دیا اور میں روزہ دار ہوں سو جو شخص چاہے روزہ رکھے لے اور جو چاہے نہ رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ عاشورا کے دن کا روزہ رمضان کی فرضیت سے قبل واجب تھا پھر رمضان کے مہینہ سے اسے منسوخ کر دیا گیا لہذا اب وہ نفلی روزہ ہے جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور ہم سے پہلے عام علماء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے دو مرتبہ حج بیت اللہ کیا۔ خلیفہ بننے کے بعد پہلی مرتبہ ۳۴ھ میں اور دوسری اور آخری مرتبہ ۵۵ھ میں خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے تشریف لائے۔ مذکورہ خطبہ آپ کے آخری حج کے موقعہ پر تھا۔ اس خطبہ کی وجہ یہ تھی کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو جانے کے بعد کچھ حضرات اس کی فرضیت کے بدستور سابق، قائل تھے اور بعض دوسرے اس کے بالکل برعکس اس دن کا روزہ حرام سمجھتے تھے۔ آپ نے اس اختلاف کو دور کرنے کے لیے خطبہ ارشاد فرمایا اور پوچھا کہ لوگو! تمہارے اہل علم حضرات کہاں گئے وہ تمہیں کیوں نہیں بتاتے کہ یوم عاشورا کے روزہ کی فرضیت ختم ہو چکی ہے؟ اور اب یہ صرف نفلی روزہ کے درجہ میں ہے کیونکہ دیکھو میں خود آج روزہ سے ہوں۔ علامہ عینی نے یہی ذکر فرمایا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بظاہر یہی نظر آتا ہے کہ (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ) نے یہ بات اس لیے فرمائی تھی کہ آپ نے سنا تھا کہ کچھ لوگ یوم عاشورا کے روزہ کو واجب، کچھ حرام اور کچھ مکروہ کہتے ہیں لہذا آپ نے انہیں آگاہ فرمایا کہ اس

دن کا روزہ نہ واجب، نہ حرام اور نہ مکروہ کچھ بھی نہیں بلکہ نفل ہے۔
اس واقعہ سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا تجربہ علمی اور حضور ﷺ کی احادیث کے ماہر ہونے کا جہاں ثبوت ملتا ہے
وہیں ان کی قوت فیعلہ اور اختلاف کو دور کرنے کی صلاحیت بھی عیاں ہوتی ہے۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

۱۴۷۔ بَابُ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

لیلۃ القدر کا بیان

۳۶۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْتَوُوا
لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الشَّيْءِ الْأَوَّخِرِ مِنْ مَضْنَانَ.
۳۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ تَحْتَوُوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ مَضْنَانَ.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور وہ عبد اللہ بن
عمر سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: لیلۃ القدر کو
رمضان شریف کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔

امام مالک نے ہمیں خیر دی کہ ہمیں ہشام بن عمرو نے اپنے
باپ سے یہ بتایا کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لیلۃ
القدر کو رمضان شریف کی آخری دس راتوں میں تلاش کرو۔

”لیلۃ القدر“ کے ضمن میں دو باتوں کی تشریح و تفصیل ضروری ہے۔ ایک یہ کہ اس کا نام ”لیلۃ القدر“ کیوں رکھا گیا؟ دوسرا یہ کہ
یہ رات کب اور کون سی ہے؟ جہاں تک اس کے نام کی وجہ ہے تو اس بارے میں علامہ بدر الدین عینی ”عمدۃ القاری شرح البیہاری“ میں
ج ۱۱ ص ۲۸ باب فصل لیلۃ القدر پر قسط راز ہیں کہ قدر بمعنی مقام و مرتبہ استعمال ہوتا ہے۔ ”قدرت فلانا“ میں اس کو بہت بڑا
مقام و مرتبہ دیا“ اور دوسرا معنی قدر و قیمت بھی ہے۔ ”المؤمن یكون ذا قدر“ و قیمته عند الله لکونه مقبولة فیہا یعنی مومن
کی اپنے رب کے حضور بہت قدر و قیمت ہوتی ہے کیونکہ وہ اس میں مقبول ہوتا ہے“ تو اس معنی کے اعتبار سے ”لیلۃ القدر“ کا مفہوم یہ
نکلا کہ یہ وہ رات ہے جس میں نیک اعمال کی قدر و قیمت عام حالات سے بڑھ جاتی ہے۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اسے یہ نام اس
لیے دیا گیا کہ اس میں قدر والی کتاب نازل کی گئی۔ اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ اس کی تائید کرتی ہے۔ ان کے علاوہ اور معانی بھی
علماء نے بیان فرمائے ہیں۔

دوسرا مسئلہ اس رات کی تعیین کا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک پورے سال میں ایک مرتبہ آتی ہے اور مختلف
تاریخوں اور مہینوں میں آتی رہتی ہے۔ صحاح ستہ میں اس مضمون کی حدیث بھی موجود ہے۔ حضور ﷺ ایک مرتبہ صحابہ کرام کو
اس رات کی نشاندہی کرنے اور قدر و وقت بتانے کے تشریف لارہے تھے۔ راستہ میں دو آدمیوں کو دوست و گریباں دیکھا جو اللہ تعالیٰ کو پسند
نہ آیا۔ ان کے بگڑنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”لیلۃ القدر“ کو امت محمدیہ سے چھپایا اور اس کی صحیح تاریخ واپس لے لی۔ اس کے
خلاف اکثر علماء اور محققین یہ کہتے ہیں کہ یہ رات سارے سال میں نہیں بلکہ صرف رمضان شریف کے مہینہ میں آتی ہے وہ اسے قرآن
کریم سے ہی ثابت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تَنْهَضُوا وَمَضْنَانَ الَّذِي فِيهِ الْقُرْآنُ“ رمضان کے مہینہ میں قرآن کریم
اتارا گیا۔ دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ“ ہم نے قرآن کریم کو لیلۃ القدر میں اتارا۔ ان دونوں آیات کو
ملانے سے یہی نتیجہ سامنے آتا ہے کہ ”لیلۃ القدر“ رمضان شریف کی ہی کوئی رات ہے۔ اس رات اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو عرش
بریں سے آسمان اول پر یکبارگی نازل فرما کر پھر تقریباً ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا کر کے نازل فرمایا۔

سورۃ القدر کے نزول کا سبب بروایت مجاہد یہ نقل کیا گیا کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ بنی اسرائیل کے ایک مجاہد کا تذکرہ
فرمایا کہ اس نے ایک ہزار سال تک مسلح ہو کر اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا۔ صحابہ کرام کو سن کر رشک آیا۔ کاش ہماری بھی اتنی طویل
عمریں ہوتیں اور ہم بھی اسی طرح خدا کی راہ میں جہاد کرتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تسلی کی خاطر سورۃ القدر نازل فرمائی۔

بعض مفسرین نے اس کا شان نزول یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ پہلے زمانہ کے ایک متقی شمعون نامی شخص کا ذکر فرمایا اور بیان فرمایا کہ انہوں نے ایک ہزار مہینہ متواتر اللہ کے دین کی خاطر جہاد کیا۔ اس طویل عرصہ میں انہوں نے نہ کپڑے اتارے اور نہ ہی اتھیرا رکھے۔ اس پر حضرات صحابہ کرام نے اپنی کم عمروں پر انہوں کو کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی تلافی اس سورت کے اتارنے سے فرمائی۔ یوں مسلمانوں کو ایک رات دی گئی جو فضیلت و مرتبہ میں ہزار مہینہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ اس کی مزید تفصیل و تحقیق مختلف تفاسیر کے علاوہ ”عمدة القاری“ ج ۲ ص ۱۲۹ مطبوعہ بیروت پر ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

”لیلة القدر“ کے شان نزول اور اس کی عظمت و فضیلت کی روشنی میں ہمیں یہ مسئلہ جاتا ہے کہ نبی اسرائیل کے ایک ہزار ماہ جہاد کرنے والے مجاہد سے امت محمدیہ کے اس شخص کو زیادہ ثواب حاصل ہوتا ہے جسے لیلة القدر مل جائے۔ دوسرا مسئلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ لیلة القدر کو یہ مقام و مرتبہ از روئے قرآن و روایاتوں سے حاصل ہوا۔ ایک قرآن کریم کا اترا اور دوسرا جبرئیل سمیت اور بہت سے فرشتوں کا اللہ کی رحمتوں کو لیے زمین پر تشریف لانا۔ جب آمد قرآن اور آمد جبرئیل سے اس رات کو اتنی عظمت مل گئی تو جس رات صاحب قرآن اور پیغمبر جبرئیل جلوہ فرما ہوئے۔ اس کی عظمتوں اور مراتب کا کوئی کیا اندازہ کر سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”موابہد لدنیہ“ کے ابتدائیں تحریر فرمایا کہ لیلة القدر سے کہیں بڑھ کر میلاد النبی ﷺ کی رات ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتکاف کے بیان میں

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے انہیں عروہ بن زبیر نے عروہ بنت عبد الرحمن سے خبر دی کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضور ﷺ جب اعتکاف بیٹھے تو آپ میری طرف اپنا سر انور جھکاۓ۔ میں آپ کے بالوں کی کنگھی کرتی تھی اور حضور ﷺ انسانی حاجت کے بغیر گھر تشریف نہ لاتے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی عمل ہے کہ اعتکاف بیٹھنے والا صرف بول و براز کے لیے باہر جاسکتا ہے اور رہا کھانا پینا تو وہ اعتکاف خانے میں ہی کرے گا اور یہی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں یزید بن عبد اللہ بن ہاد سے انہوں محمد بن ابراہیم سے اور وہ ابو یوسف بن عبد الرحمن سے خبر دیتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ رمضان شریف کے درمیانے عشرہ میں اعتکاف بیٹھے۔ ایک سال اعتکاف بیٹھے جب ایک سو برس ہوئی یہ وہ رات تھی کہ آپ اس رات اپنے اعتکاف خانہ سے باہر تشریف لائے تھے۔ ارشاد فرمایا: جو شخص میرے ساتھ اعتکاف بیٹھا ہے اسے چاہے کہ رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعتکاف بیٹھے۔ مجھے یہ رات (لیلة القدر) دکھائی

۱۴۸۔ بَابُ الْإِعْتِكَافِ

۳۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اعْتَكَفَ يُدْنِي رَأْسَهُ فَارْتَحِلُهُ وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ أَوْ لِنَاسٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَخْرُجُ الرَّجُلُ إِذَا اعْتَكَفَ إِلَّا لِنَاصِطٍ أَوْ الْبَوْلِ وَأَمَّا الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ فَيَكُونُ لِمَنْ مَعَهُمْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

۳۷۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَتَّقُ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ هَذِهِ رَمَضَانَ فَاعْتَكَفَ عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْاِحْدَى وَعِشْرِينَ وَهِيَ وَاللَّيْلَةُ الَّتِي يَخْرُجُ فِيهَا مِنْ اِعْتِكَافِهِ قَالَ مَنْ كَانَ اِعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَتَعَتَّقِ الْعَشْرَ الْاَوَاخِرَ وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ اَنْتَبَهْتُهَا وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ صَبْحِهَا

گئی اور پھر بھلا دی گئی۔ میں نے دیکھا کہ اس رات کی صبح میں پانی اور کچھ میں سجدہ کر رہا ہوں لہذا تم اس رات کو آخری عشرہ میں تلاش کرو اور ہر طاق رات کی صبح میں وضو کرو۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس رات آسمان سے بارش آئی اور مسجد کی چھت کھجور کی شاخوں اور پتوں سے بنی ہوئی تھی۔ بارش کا پانی مسجد کی چھت سے پڑا۔ ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں میں نے اپنی آنکھوں سے سرکارِ دو عالم ﷺ کو دیکھا آپ نماز سے فارغ ہوئے اور آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشانات تھے۔ یہ اکیسویں رات کی صبح کا واقعہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے ابن شہاب زہری سے متکلف کے بارے میں پوچھا کہ کیا حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے چھت کے نیچے جا سکتا ہے؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا مسلک یہ ہے کہ متکلف جب تقضائے حاجت یعنی بول و براز کے لیے مسجد سے نکل کر گھر چلا جائے یا چھت کے نیچے جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

اعتکاف کا لغوی معنی ”مطلقاً ٹھہرنا“ ہے اور شرعی معنی یہ ہے کہ اللہ کے لیے مسجد میں نیت کے ساتھ ٹھہرنا۔ متکلف کے لیے مسلمان، عاقل ہونا شرط ہے اور جنابت، حیض و نفاس سے پاک ہونا بھی شرط ہے بالغ ہونا شرط نہیں لہذا نابالغ بھی اعتکاف بیٹھ سکتا ہے جیسا کہ نابالغ نماز پڑھ سکتا ہے۔

مذکورہ روایات سے اعتکاف کے متعلق چند مسائل معلوم ہوئے ایک یہ کہ حالت اعتکاف میں مسجد کی حدود میں رہتے ہوئے مسجد سے باہر کسی سے کام لیا جا سکتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنے بالوں میں کٹکھی کروائی۔ دوسرا یہ کہ انسانی ضروریات و حاجات کے لیے جو مسجد میں پوری ہونا ناممکن ہوں متکلف کو مسجد سے جانے کی اجازت ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بول و براز کے لیے متکلف کا گھر جانا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ ضرورتیں حدود مسجد میں پوری کرنا انتہائی معیوب ہیں اور کھانا پینا اگرچہ ضروریات انسانی میں شامل ہیں لیکن ان کے لیے مسجد سے نکلنے کی ضرورت نہیں لہذا متکلف کے لیے اگر مسجد میں کھانے پینے کا بندوبست کسی طرح ہو سکتا ہے تو اسے کر لینا چاہیے اس کی خاطر ٹکنا درست نہیں ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ ہاں اگر کوئی بندوبست نہیں ہو سکتا تو پھر اجازت ہے۔ ان مسائل کے ساتھ ساتھ لیلۃ القدر کے بارے میں بھی ان احادیث میں کچھ اشارات ہیں۔ صحابہ کرام کی عادت مبارک تھی کہ درمیانِ عشرہ میں آپ کے ساتھ اعتکاف میں شامل ہو جاتے۔ ایک سال آپ نے ان حضرات کو فرمایا کہ اس وفدِ اکیسویں رات کو گھر نہیں جانا کیونکہ لیلۃ القدر آنے والی ہے۔ علامت یہ بیان فرمائی کہ جس رات کی صبح میرے اعضاء سجدہ (ما تھا اور ناک) پر پانی اور مٹی ملی جلی دیکھو یہ اس رات کی نشانی ہے۔ چنانچہ اکیسویں شب خوب بارش ہوئی اور مسجد کی چھت چکی ہوئے کی وجہ سے چکن اور زمین گیلی ہو گئی۔ حضور ﷺ نے نماز ادا فرمائی اور آپ کے چہرہ انور پر

مذکورہ علامت دیکھی گئی پھر آپ نے اس رات کی تلاش کے بارے میں مختلف اوقات میں مختلف ارشادات فرمائے۔ بہر حال آخری عشرہ اور اس کی طاق راتیں ان کی زیادہ تاکید کی گئی ہے لہذا آخری عشرہ میں اعتکاف بیٹھ کر اس رات کی تلاش میں کوشش کرنی چاہیے۔ یہ طریقہ بہت بہتر ہے۔

فضائل اعتکاف

مختلف چونکہ مسجد میں آن ڈیرا لگاتا ہے اور مسجدیں اللہ تعالیٰ کا گھر کہلاتی ہیں لہذا مختلف خدا تعالیٰ کا مہمان ہوا تو جس طرح ہر گھر والا اپنے مہمان کو نوازتا ہے اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو نوازتا ہے کیونکہ اسے ہر طرح کی قدرت حاصل ہے وہ اپنے اختیار و قوت کے مطابق اپنے گھر آنے والے کی حوصلہ افزائی اور نوازشات کی بارش برساتا ہے۔ وہ چاہے تو معتکف کے چھوٹے بڑے تمام گناہ معاف کر دے۔ فضائل اعتکاف میں چند روایات ملاحظہ فرمائیں۔

روى عن علي بن حسين رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من اعتكف عشرا في رمضان كان كحجتين وعمرتين.

حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے رمضان میں دس دن کا اعتکاف کیا وہ یوں جیسا کہ اس نے دو حج اور دو عمرے کیے۔

(الترغیب ج ۲ ص ۳۹ باب الترغیب فی الاعتکاف)

ومن اعتكف يوما ابتغاء وجه الله تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق بعد مماتين الخافقين رواه الطبرانی في الاوسط والبيهقي والحاكم مختصرا وقال صحيح الاسناد.

جس نے محض رضائے خدا کے لیے ایک دن کا اعتکاف کیا۔ اللہ تعالیٰ اس کے اور دوزخ کی آگ کے درمیان تین خندقیں کر دے گا۔ ان کے درمیان اس سے زیادہ فاصلہ ہو گا جو مشرق اور مغرب کے درمیان ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی اور حاکم نے مختصر طور پر بیان کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(الترغیب ج ۳ ص ۱۵۰)

لان الاعتكاف تقرب الى الله تعالى بمجاورة بينه والاعراض عن الدنيا والاقبال على خدمته لطلب الرحمة والمغفرة حتى قال عطاء الخراساني مثل الذي القى نفسه بين يدي الله تعالى يقول لا ابرح حتى يغفر لي ولانه عبادة لمافي من اظهار العبودية لله تعالى بملازمة الاماكن المنسوبة اليه والعزيمة في العبادات القيام بها بقدر الامكان.

اس لیے کہ اعتکاف اللہ تعالیٰ کے گھر کا مجاور بن کر اس کا تقرب حاصل کرتا ہے اور دنیا سے منہ موڑتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں طلب رحمت و مغفرت کے لیے آگے بڑھنے کا نام ہے۔ یہاں تک کہ جناب عطاء خراسانی کہتے ہیں کہ معتکف کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے حضور ڈال دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک تو مجھے بخشے گا نہیں میں یہاں سے اٹھوں گا نہیں اور اس لیے بھی کہ اعتکاف عبادت بھی ہے کیونکہ اس میں بندہ اپنی بندگی کا اظہار کرتا ہے اور وہ بھی ایسی جگہوں میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں اور عبادت میں عزیمت (اصل) یہ ہے کہ بقدر امکان اس کو ادا کیا جائے۔

(البدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸ کتاب الاعتکاف مطبوعہ بیروت)

تاریخ کرام! فضائل اعتکاف میں بطور اختصار ہم نے چند فضیلتیں بیان کی ہیں جس کا کام پر دو حج دو عمرے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو اور خدا کی مہمانی کا شرف ملے اس سے بڑھ کر کوئی عمل کیا ہو گا؟ جب کوئی شخص کسی دنیا دار کے پاس اپنی غلطی کی خاطر گر پڑتا ہے تو سخت سے سخت دل بھی اسے معاف کر دیتا ہے۔ یہاں اس اللہ کے حضور پائی جا کر بیٹھنا ہے۔ جو ہے ہی غفور رحیم کریم ستار اور

غفار اس لیے امید واثق اور یقین کامل ہوتا چاہیے کہ اعتکاف کی بدولت معکف درخداوندی سے ہرگز ہرگز خالی نہیں اٹھے گا۔ اللہ تعالیٰ یہ سعادت ہمیں بھی بار بار عطا فرمائے۔ آمین

اعتکاف کے چند ضروری مسائل

(۱) جسم کو خنڈک پہنچانے کی خاطر مسجد سے نکل کر غسل کرنا جائز نہیں۔ حاجت انسانی کے لیے ٹھکانا جائز ہے۔ مثلاً بول و براز کے لیے یا غسل جنابت کے لیے مسجد سے باہر ٹھکانا درست ہے۔ اگر صرف خنڈک حاصل کرنے کے لیے معکف غسل کرنا چاہتا ہے تو اس کی ایک صورت جائز ہو سکتی ہے وہ یہ کہ مسجد میں ہی کوئی بڑا برتن رکھ لیا جائے اور اس میں بیٹھ کر اس طرح غسل کیا جائے کہ پانی کا کوئی ایک قطرہ بھی مسجد میں نہ پائے یا پلاسٹک اور موٹی کاغذ کی بنی ہوئی بڑی سی چادر ہو اور اس کے دو کونے احباب پکڑے رکھیں۔ اس طرح کہ سطح مسجد سے کچھ اٹھے ہوئے ہوں اور اس کے دوسرے دونوں کونے احاطہ مسجد سے باہر زمین پر رکھے ہوں۔ اس میں بیٹھ کر غسل کیا جائے تو پانی مسجد سے باہر گرے گا۔ بہر حال اس احتیاط کے ساتھ غسل کرنا اعتکاف کو نہیں توڑتا۔ درمختار میں اس مسئلہ کو یوں بیان کیا گیا ہے۔

حرم علیہ الخروج الا للحاجة الانسان طبعية
كبول و غائط و غسل لو احتمل ولا يمكنه الاغتسال
فی المسجد.

معکف کے لیے مسجد سے ضرورت انسانی طبعی کے بغیر ٹھکانا حرام ہے جیسا کہ بول و براز کے احتکام کے غسل کے لیے ٹھکانا (جائز) ہے اور غسل احتکام کے لیے اس وقت جائز ہے جب مسجد میں اس کی کوئی امکانی صورت نہ ہو۔

قوله فلو امكنه من غير ان يتلوث المسجد
فلا بأس به بدائع ای بان كان فيه بركة ماء او موضع
معد للطهارة او اغتسل فی اثناء بحيث لا یصیب
المسجد الماء المستعمل قال فی البدائع فان كان
بحیث يتلوث بالماء المستعمل يمنع منه لان
تنظيف المسجد واجب و التقيد بعدم الامكان
یفید انه لو امکن کما قلنا فخرج انه یفسد.

شامیہ میں ہے کہ اگر مسجد کے آلودہ ہونے کے بغیر غسل کرنا ممکن ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بدائع میں ہے کہ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ مسجد میں پانی کا تالاب ہے یا کوئی اور جگہ طہارت کے لیے بنائی گئی ہے وہاں غسل کر لیتا ہے یا کسی بڑے برتن میں غسل کرتا ہے لیکن اس طرح کہ استعمال شدہ پانی مسجد میں نہیں گرتا۔ بدائع میں ہے کہ اگر استعمال شدہ پانی سے مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے تو پھر مسجد میں غسل کرنا ممنوع ہے کیونکہ مسجد کی صفائی بہر حال واجب ہے اور ہم نہ کہا کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ناممکن ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن ہے اور پھر اس کے باوجود معکف مسجد سے نکل گیا تو اس سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

(رد المحتار شامی ج ۲ ص ۳۳۵ کتاب الصوم باب الاعتکاف مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ کہ غسل خواہ کسی قسم کا ہو فرض ہو یا نفل اگر مسجد میں کیا جانا ممکن ہو تو پھر معکف کا باہر نکل کر غسل کرنا فساد اعتکاف کا سبب بن جائے گا۔ ہاں اگر فرضی غسل کے لیے مسجد میں کوئی امکانی صورت نظر نہیں آتی تو مسجد سے نکل کر غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن نفل غسل (محض خنڈک حاصل کرنے کے لیے) اگر خارج مسجد میں کیا گیا تو اس سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۲) حاجت شرعیہ کے لیے معکف کا مسجد سے ٹھکانا جائز ہے۔

یا حاجت شرعیہ کے لیے معتکف مسجد سے نکل سکتا ہے جیسا کہ عید کے لیے اور اذان دینے کے لیے اگر معتکف ہی مؤذن ہو اور اذان کے منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو۔

او شرعیۃ ای لحاجة شرعیة کعید واذان لومؤذنا وباب المنارة خارج المسجد (رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۵)

اما اذا كان داخله فكذلك بالاولی . قال فی البحر وعود الماذنة ان كان بابها فی المسجد لا یفسد والا فكذلك فی ظاهر الروایة ولو قال الشارح واذان ولو غیر مؤذن وباب المنارة خارج المسجد لانها منه لانه یمنع فیها قلت بل ظاهر البدائع ان الاذان ایضا غیر شرط فانه قال ولو صعد الیمینارة لم یفسد بلا خلاف وان كان بابها خارج المسجد لانها منه لانه یمنع فیها من کل ما یمنع فیہ من البول ونحوه فاشبه زاویة من زاویا المسجد لكن ینبغي فیما اذا كان بابها خارج المسجد ان یقید بما اذا خرج للاذان لان المنارة وان كانت فی المسجد لكن خروج الی بابها لا للاذان خروج منه بلا عذر وبهذا لا یكون كلام الشارح هفرا علی الضعیف ویكون قوله وباب المنارة الخ جملة حالیه معتبرة المفهوم فافهم.

(رد المحتار شامی ج ۲ ص ۲۳۵ باب الاعتكاف)

اور اگر منارہ کا دروازہ مسجد کے اندر ہی ہے تو مسئلہ پھر بھی یہی ہوگا بلکہ بطریقہ اولیٰ جائز ہوگا۔ بحر میں کہا کہ منارہ پر چڑھا جبکہ اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا اور اگر دروازہ باہر ہو تو تب بھی نہیں ٹوٹے گا۔ ظاہر الروایہ میں ایسے ہی ہے۔ اگر شارح یوں فرماتے کہ اذان کے لیے مسجد سے باہر نکلنا درست ہے۔ اگرچہ معتکف مؤذن نہ بھی ہو اور منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو یہ کہنا اولیٰ ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ بدائع سے ظاہر ہوتا ہے کہ اذان بھی شرط نہیں ہے کیونکہ اس نے کہا ہے کہ اگر معتکف منارہ پر چڑھا تو اعتکاف فاسد نہیں ہوگا اور یہ مسئلہ بلا خلاف ہے اگرچہ منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہی کیوں نہ ہو کیونکہ منارہ حکم مسجد میں داخل ہوتا ہے کیونکہ جس طرح بول وغیرہ مسجد میں ممنوع ہیں اسی طرح منارہ میں بھی یہ ممنوع ہیں لہذا منارہ کی مشابہت مسجد کے کونے کے ساتھ ہوگئی لیکن جب منارہ کا دروازہ مسجد سے خارج ہو تو یہ پابندی لگانی چاہیے کہ نکلنے والا اذان کے لیے نکلے کیونکہ منارہ بے شک مسجد میں شامل ہے لیکن معتکف کا منارہ کے دروازے کی طرف نکلنا جو کہ اذان کے لیے نہ ہو وہ مسجد سے بلا عذر نکلنا متصور ہوگا۔ اس طرح شارح کی کلام ضعیف پر تفریع نہ ہوگی اور اس کا قول وباب المنارة الخ جملة حالیه ہوگا جس کا مفہوم معتبر ہوگا۔

قارئین کرام! ضرورت شرعیہ کے ضمن میں امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے عید کے لیے نکلنا بطور مثال ذکر فرمایا کیونکہ عید اگر مسجد میں نہیں پڑھی جاتی جیسا کہ سنت بھی ہے کہ مکمل میدان میں ادا کی جائے اور معتکف نے اگر اعتکاف ایسا کیا ہے جس میں عید کا دن بھی اسے لازماً اعتکاف میں گزارنا ہے تو اب یہ معتکف نماز عید باجماعت ادا کرنے کے لیے عید گاہ جا سکتا ہے اور اگر اعتکاف صرف رمضان شریف کے لیے تھا تو وہ عید کی رات چاند نظر آنے سے خود بخود ختم ہو گیا اس کے لیے نکلنا یا نہ نکلنا کوئی معنی نہیں رکھتا اسی لیے عام کتب میں ضرورت شرعیہ کی مثال نماز جمعہ اور اذان سے بیان کی گئی ہے۔ صاحب رد مختار نے اس بارے میں اذان دینے کی کچھ تفصیل بیان فرمائی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اذان دینے کی جگہ پر پہنچنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑتا ہے تو معتکف اذان دینے کی خاطر باہر نکل کر اذان دینے کی جگہ پر اذان دیتا ہے تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور اگر اذان دینے کی جگہ مسجد کے اندر ہی ہے تو بطریق اولیٰ جائز ہے۔ جیسا کہ آج کل لاؤڈ سپیکر رکھنے کی جگہ احاطہ مسجد میں ہی کسی کو نے میں بنی ہوئی ہے اور اگر اذان کی جگہ جانے کے لیے دروازہ احاطہ مسجد سے باہر ہے تو اس صورت میں اذان دینے کی غرض نہیں بلکہ ویسے ہی بلا ضرورت معتکف باہر نکل کر دروازہ سے داخل

ہو کر منارہ وغیرہ پر چڑھتا ہے تو یہ چونکہ ضرورت شرعیہ کے بغیر ہوگا لہذا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۳) جن عبادات کے لیے وضو شرط ہے ان کی ادائیگی کے لیے مسجد سے باہر نکل کر وضو کرنا جائز ہے جبکہ مسجد میں کوئی انتظام نہ ہو۔ اس میں عبادت فرضی یا نفلی دونوں برابر ہیں۔ اسی طرح قرآن کریم کو ہاتھ لگانے کے لیے وضو ہونا شرط ہے۔ ان عبادات کے علاوہ جن کی ادائیگی کے لیے طہارت شرط نہیں ہے۔ ان کی ادائیگی کے لیے وضو کرنے کے لیے حدود مسجد سے باہر نکلنے پر اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ مثلاً زبانی قرآن کریم کی تلاوت کرنا، کلمہ شریف کا وظیفہ یادگیری وغلاف پڑھنا وغیرہ۔ خلاصہ یہ کہ جن عبادات کی ادائیگی وضو کے بغیر ناممکن ہے ان کی ادائیگی کے لیے اگر وضو کرنے کے لیے مسجد سے باہر نکلنا پڑے تو جائز ہے ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۴) بیمار کی عیادت اور نماز جنازہ کی ادائیگی کے لیے معتکف کا مسجد سے باہر جانا جائز نہیں ہے خواہ بیمار کتنا ہی عزیز و قریبی کیوں نہ ہو اور خواہ مرنے والا والد، یا والدہ یا کوئی استاد پیر و مرشد ہی کیوں نہ ہو۔ ہاں تیمارداری کے لیے بلا قصد ایک صورت بن سکتی ہے۔ مثلاً معتکف اپنی ضرورت انسانی یا ضرورت شرعی (جن کا مختصر اذکرہ ہو چکا ہے) کی خاطر مسجد سے باہر نکلا اور آتے جاتے کسی مریض کا حال بھی پوچھ لیا لیکن اس میں یہ احتیاط ضروری ہے کہ مریض کے پاس ٹھہرے نہیں اور نہ ہی مسجد کی طرف آنے جانے کے راستہ سے ادھر ادھر ہٹ کر مریض کی عیادت کرے۔ بعض علماء نے نماز جنازہ کو بھی اسی پر قیاس کیا ہے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے معتکف مسجد سے نکلا اور راستہ میں جنازہ تیار دیکھا۔ زیادہ انتظار نہ کرنا پڑا تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنے سے اعتکاف پر کوئی اثر نہ پڑے گا لیکن یہ قیاس صحیح نہیں کیونکہ مریض کی عیادت چلتے چلتے کرنے کی اجازت ہے لیکن نماز جنازہ چلتے چلتے ادا نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لیے ایک جگہ کھڑے ہو کر قصد ارکانہ ہے لہذا نماز جنازہ کی ادائیگی سے معتکف کو بچنا چاہیے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کو بیان فرماتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان النبی ﷺ یعود المریض وهو معتکف فیمرکما هو فلا یخرج عنه یسل عنه رواہ ابو داود وابن ماجہ۔
(مشکوٰۃ ص ۸۳ باب الاعتکاف کتاب الصوم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ حالت اعتکاف میں بیمار کی عیادت فرمایا کرتے تھے۔ آپ اپنی چلت پر چلتے رہتے اور راستہ سے ادھر ادھر نہ ہوتے یہاں تک کہ اس طرح جا کر بیمار کی عیادت فرماتے۔ اسے ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ذکر کیا۔

قال الحسن والنخعی یجوز للمعتکف الخروج لصلوة الجمعة وعبادة المريض وصلوة الجنائز وعند الانسة الاربعة اذا خرج لقضاء الحاجة واتفق له عبادة المريض والصلوة علی الميت فلم ینحرف عن الطريق ولم یقف اکثر من قدر الصلوة لم یبطل الاعتکاف والابطل ذکره الطیبی ولا دلالة فی الحدیث علی صلوة الجنائز فکانهم قاسوها علی العبادة بجامع انهما فرض کفایة ولكن ببهما فرق فان العبادة یمکن ان تكون

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام حسن بصری اور امام نخعی کہتے ہیں کہ معتکف کے لیے نماز جمعہ، بیمار کی عیادت اور نماز جنازہ کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے اور چاروں ائمہ کے نزدیک جب کوئی معتکف تقضائے حاجت کے لیے مسجد سے نکلا اور اتفاقہ بیمار کی عیادت بھی کر لی اور نماز جنازہ پڑھی اور ان کی خاطر وہ راستہ سے ادھر ادھر نہ ہوا اور نماز پڑھنے کی مقدار وقت سے زیادہ نہ ٹھہرا تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا ورنہ باطل ہو جائے گا۔ اسے طیبی نے ذکر کیا۔ حدیث پاک میں نماز جنازہ کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ گویا علماء کرام نے نماز جنازہ کو بیمار کی عیادت پر قیاس کیا ہے۔ دونوں

بلاوقوف بخلاف الصلوة ولذا يفسد عند ابي حنيفة
رضى الله عنه بالصلوة خلافا لصاحبيه قال ميرك
وفي سنده ليث بن ابي سليم ويتقدير ضعفه ومنجبر
بما في مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان كنت لا
دخل البيت للحاجة وفيه المريض فما اسئل عنه الا
وانا مارة.

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۴ ص ۳۳۰)

میں جامع (علت مشترک) یہ ہے کہ دونوں فرض کفایہ ہیں لیکن
دونوں میں فرق ہے وہ یہ کہ عیادت مریض ٹھہرے بغیر کر لینا ممکن
ہے لیکن نماز جنازہ پڑھنے سے متکف کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے۔
صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ میرک کا کہنا ہے کہ اس روایت
کی سند میں لیث بن سلیم ہے (جو ضعیف ہے) اور اس کے ضعیف
قراردینے کے ساتھ ساتھ مسلم شریف کی روایت سے اس کا ضعف
ختم ہو جاتا ہے۔ وہ روایت ہے جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
سے مروی ہے کہ میں گھر میں حالت انسانی کے لیے داخل ہوتی
اور اگر اس میں کوئی بیمار ہوتا تھا تو میں اس کی بیماری وغیرہ کے
بارے میں دریافت کرتی لیکن یہ سب کچھ چلتے چلتے ہوتا۔

قارئین کرام! خلاصہ یہ ہوا کہ متکلف فقہائے حاجت شرعیہ یا انسانیہ کے لیے مسجد سے نکلا اور چلتے چلتے اور راستہ سے انحراف
کے بغیر کسی بیماری کی تیمارداری کر لی یا کسی کا حال احوال پوچھ لیا تو اس سے اعتکاف میں کوئی فرق نہیں پڑتا لیکن نماز جنازہ کو اگرچہ فقہاء
اور ائمہ کرام نے اسی پر قیاس کیا ہے لیکن احناف کے نزدیک راجح قول امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے وہ یہ کہ نماز جنازہ پڑھنے سے
اعتکاف فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ کام عیادت مریض کی طرح چلتے چلتے اور انحراف کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار
(۵) مسجد سے باہر کتنی دیر ٹھہرنے سے اعتکاف ٹوٹتا ہے؟

احناف کے ائمہ کرام کے مابین اس مدت میں اختلاف ہے۔ صاحبین کہتے ہیں کہ نصف دن سے زیادہ دیر ٹھہرنے والے
کا اعتکاف ٹوٹے گا۔ اس سے کم مدت ٹھہرنے والے کا اعتکاف درست رہے گا لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ایک ساعت بھر
رہنے سے اعتکاف کے فساد کا قول فرماتے ہیں اور مفتی بہ قول بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا ہی ہے۔ صاحب المصنوع علامہ سرخسی رحمۃ
اللہ علیہ نے دونوں اطراف کے دلائل نقل کیے ہیں جن میں قوت اور دلائل کی مغیبتی امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف نظر آتی ہے۔ آپ
بھی ملاحظہ فرمائیں۔

جب متکلف کچھ دیر کے لیے مسجد سے نکل گیا تو امام اعظم
رضی اللہ عنہ کے قول پر اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور صاحبین
کے قول کے مطابق آدھے دن سے جب زیادہ باہر نہیں رہتا
اعتکاف نہیں ٹوٹے گا اور امام اعظم کا قول قیاس کے اعتبار سے
بہت مضبوط ہے اور صاحبین کا قول بہت مجتہد اور سہولت والا ہے
صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ محض اور تھوڑے وقت کے لیے نکلنا جب
کہ ضرورت پورا کرنے کے لیے ہو۔ معاف ہے دیکھئے کہ جب
کوئی انسان اپنی حاجت انسانی پورا کرنے کے لیے مسجد سے باہر
جاتا ہے تو اسے یہ حکم نہیں دیا جائے گا کہ جلدی جلدی چلو بلکہ وہ اپنی
عادت کے مطابق چلے گا تو اس سے ظاہر ہوا کہ تھوڑے وقت کے

فاما اذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول
ابى حنيفة رحمة الله عليه يفسد اعتكافه وعند ابي
يوسف ومحمد لا يفسد ما لم يخرج اكثر من نصف
اليوم وقول ابي حنيفة اقيس وقولهما اوسع قالوا
ايسر من الخروج عفو لدفع الحاجة فانه اذا خرج
لحاجة الانسان لا يوم بان يسرع المشى وله ان
يمشى على التودة فظهر ان القليل من الخروج عفو
والكثير ليس بعفو فجعلنا الحد الفاصل اكثر من
نصف يوم فان اللافل تابع للاكثر فاذا كان في اكثر
اليوم في المسجد جعل كانه في جميع اليوم في

المسجد كما قلنا في نية الصوم في رمضان اذا وجدت في اكثر اليوم جعل كوجودها في جميع اليوم وابو حنيفة رحمة الله عليه يقول ركن الاعتكاف هو المقام في المسجد والخروج ضده فيكون مفوتاً ركن العبادة والقليل والكثير في هذا سواء كالاكل في الصوم والحدث في الطهارة.
(مبسوط شرح ج ۳ ص ۱۱۸-۱۱۹ مطبوعه مهاب الادعكاف)

لیے نکلنا قابل معافی ہے لہذا ہم نے تھوڑے اور زیادہ کی حد فاصل اس طرح رکھی کہ نصف دن سے زیادہ ٹھہرنا زیادہ اور اس سے کم کم ٹھہرنا ہے کیونکہ قلیل، کثیر کے تابع ہوتا ہے تو جب مختلف دن کا اکثر حصہ مسجد میں ہی رہا تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ پورا وقت مسجد میں رہا جیسا کہ ہم نے روزہ کی نیت کے بارے میں کہا ہے وہ یہ کہ رمضان کے روزہ کی نیت اگر دن کے اکثر حصہ میں پائی گئی تو روزہ ہو جائے گا کیونکہ اکثر حصہ میں اس کا پایا جانا گویا کل وقت میں پایا جانا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن ”مسجد میں ٹھہرنا“ ہے اور مسجد سے نکلنا، ٹھہرنے کی ضد ہے لہذا مسجد سے نکلنا مفید اعتکاف ہوگا کیونکہ رکن فوت ہو گیا اور رکن کے فوت ہونے میں قلیل و کثیر برابر ہیں جیسا کہ روزہ کی حالت میں کھانا پینا اور طہارت میں حدت ہے۔

اس اقتباس سے دونوں طرف کے دلائل سامنے آتے ہیں۔ مختصر یہ کہ صاحبین کے نزدیک نصف دن سے زیادہ باہر رہنے والے مختلف کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا جبکہ وہ بلا ضرورت شرعی و انسانی اتنی دیر باہر رہا لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک بلا ضرورت ایک ساعت کے لیے مسجد سے باہر رہنا اعتکاف کو توڑ دے گا۔

(۶) اعتکاف ٹوٹ جانے یا توڑ دینے پر قضاء کا مسئلہ کیا ہے؟

اعتکاف کبھی تو خود بخود بغیر اپنی مرضی کے ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ کسی عورت مختلف کو حالت اعتکاف میں حیض آنا شروع ہو گیا۔ یا ولادت ہوئی اور نفاس شروع ہو گیا اور کبھی مختلف خود اعتکاف توڑ دیتا ہے۔ بہر حال اعتکاف کسی طرح بھی ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء واجب ہے لہذا جس دن اعتکاف ٹوٹا اس دن کے بدلہ ایک دن بعد رات اعتکاف بیٹھے۔

(۷) اعتکاف کے لیے مسجد میں بیٹھنا لازم ہے

اگرچہ اعتکاف ہر مسجد میں بیٹھا جاسکتا ہے لیکن ایسی مسجد جہاں باقاعدہ جماعت و اذان ہوتی ہے وہاں اعتکاف کرنا بہت بہتر ہے کیونکہ اس صورت میں اسے نماز یا جماعت ادا کرنے کے لیے دوسری مسجد میں جانا نہیں پڑے گا یا دیر ہے کہ نماز یا جماعت ادا کرنا بھی ضرورت شرعیہ میں شامل ہے جس کے لیے مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ نماز یا جماعت کے ساتھ ساتھ اگر مسجد میں جمعہ بھی ادا ہوتا ہے تو پھر ایسی مسجد میں اعتکاف بیٹھنا اور بھی اچھا ہے تاکہ جمعہ کے لیے بھی اسے دوسری مسجد میں نہ جانا پڑے۔

(۸) اعتکاف کی اقسام

اعتکاف تین قسم کا ہے۔ واجب، سنت کفایہ اور نفل، واجب وہ جو کہ مذہبان کر کسی نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہو اور سنت کفایہ وہ جو رمضان شریف کی بیسویں تاریخ کا سورج غروب ہونے سے عید کا چاند نکلنے تک ہوتا ہے اور نفل وہ کہ جو جب چاہے جتنے وقت کے لیے چاہے ادا کر لے لہذا مسجد میں کسی مقصد کی خاطر آنے والا اگر داخل ہوتے وقت نیت اعتکاف کر لیتا ہے تو جتنی دیر کے لیے وہ مسجد میں رہا مختلف شمار ہوگا اس کے لیے مختلف کی رعایتیں حاصل ہوں گی وہ کھانی سکتا ہے اور آرام بھی کر سکتا ہے۔ اعتکاف مسجد

سے نکلنے پر ٹوٹا نہیں ہاں جس قدر مسجد میں وقت بسر کرے گا ثواب ضرور پائے گا۔ بقیہ دو اقسام واجب اور سنت کے لیے وہی مسائل ہیں جو گزر چکے یعنی ضرورت شرعیہ یا انسانیہ کے بغیر مسجد سے نہیں نکل سکتا ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(۹) سنت کفایہ اعتکاف

محلہ میں سے کوئی ایک شخص بیٹھ جائے تو بقیہ افراد ہری ہو جائے گے اور اگر مسجد بالکل خالی رہی تو رائج قول کے مطابق تمام اہل محلہ تارک سنت گردانے جائیں گے جیسا کہ تراویح کا مسئلہ ہے کہ اگر محلہ میں تراویح کی جماعت ہوگئی تو جماعت میں شرکت نہ کرنے والے اہل محلہ تارک سنت نہ ہوں گے۔ ان دونوں مسئلوں میں اگرچہ دو اور بھی قول ہیں لیکن جو رائج تھا ہم نے ذکر دیا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



۵- کتاب الحج

حج کا بیان

حج کا لغوی اور شرعی معنی

ازروئے لغت حج کا مطلقاً قصد و ارادہ کرنے کے ہیں اور شریعت مطہرہ کے نزدیک حج کی تعریف یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف اعمال مشرودہ کی ادائیگی کے لیے سفر کرنا اور قصد کرنا حج کہلاتا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔

الحج هو القصد حج الينا فلان ای قدم ثم
تعرف استعماله في القصد الى مكة للنسك
والحج الى البيت خاصة تقول حج يحج
حجوا الحج قصد التوجه الى البيت بالاعمال
المشروعة فرضا وسنة تقول حججت البيت احججه
حججا اذا قصدته.

(لسان العرب ج ۲ ص ۲۲۶ مطبوعہ بیروت لفظ حج)

حج کے لغوی معنی کسی چیز کی طرف ارادہ و قصد کرنے کے ہیں
پھر شریعت نے اسے معین قصد کے لیے مخصوص کیا جو شرائط معلومہ
کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لفظ کی ادائیگی دو طرح سے لغت میں آتی
ہے۔ حاء کی فتح اور کسرہ کے ساتھ۔

الحج في اللغة القصد الى كل شي فخصه
الشرع بقصد معين ذي شروط معلومة وفيه لغتان
الفتح والكسر.
(التهذيب لابن القيم ج ۱ ص ۳۲۰ باب المایع الحیم)

حج شریعت میں ایک مخصوص مقام کی مخصوص فعل کے ساتھ
اس کے معینوں میں زیارت کرنے کا نام ہے۔ وہ مبینہ سوال ذو
القعدہ اور ذوالحج کے پہلے دس دن ہیں۔

نوٹ: حج میں جو افعال فرض و واجب یا سنت ہیں۔ اگر ان میں سے ہر ایک کا پس منظر دیکھیں گے تو ہمیں وہاں کوئی نہ کوئی اللہ تعالیٰ
کا مقبول و محبوب بندہ نظر آئے گا جس سے مذکورہ فعل کسی وجہ سے سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کو اس بندے کی یہ ادائیگی پسند آگئی کہ ان سب کو
ملا کر حج کے نام سے موسوم کر دیا گیا۔ طواف کعبہ ہو یا صفا و مردہ کی سعی، وقوف عرفات ہو یا قیام منی، قربانی ہو یا شیطان کو نکلے یاں مارنا
ہر ایک کے پیچھے اللہ کے ایک نہ ایک بندے کی ادا ہے۔ حضور ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے اور کچھ عرصہ بعد مکہ شریف
عمرہ کی غرض سے تشریف لائے تو مکہ کے کفار کہنے لگے کہ مسلمان ہجرت کے بعد مدینہ جا کر بہت کمزور اور ناتواں ہو گئے ہیں جس کی
وجہ سے وہ اچھی طرح جہل بھی نہیں سکتے۔ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ نے طواف کے پہلے تین چکر لگاتے وقت یہ کیفیت اختیار
فرمائی کہ آپ نے اپنے کندھوں اور بازوؤں کو پہلو انوں کی طرح ہلا ہلا کر پکڑ لگائے اور پاؤں کے اگلے حصہ یعنی انگلیوں پر بوجھ ڈال

کر چلے۔ اسے فقہی اصطلاح میں ”زل“ کہتے ہیں۔ آپ نے اسی طرح تین ابتدائی چکروں میں صحابہ کرام کو بھی زل کا حکم دیا کیونکہ تین چکر زل کرتے دیکھ کر کفار کو اپنے خیال پر ندامت آتی اور دل میں سوچا کہ یہ لوگ جس پہلوانی انداز سے چل رہے ہیں شاید حملہ نہ کر دیں وہ وہاں سے چل دیں تو حضور ﷺ نے زل ترک کر دیا۔ اب ہر طواف کہ جس کے بعد سعی ہو اس کے پہلے تین چکروں میں یہی کیفیت ہر حاجی کے لیے بہت اہم ہے اور اسے ترک نہیں کرنا چاہیے۔ اس واقعہ کو دیکھئے اور دوسری طرف خانہ کعبہ کا تقدس و عظمت سامنے رکھیے کہ جہاں لبیک لبیک اللہم لبیک کی صداؤں کے ساتھ انتہائی عاجزانہ انداز میں ہر حاجی اپنے رب کے سامنے سر پائے ہونا ہوا ہے اسی اللہ کے گھر میں اسی کے سامنے یہ اکڑا کر چلنے کی بات عقل میں نہیں آتی لیکن اس اللہ کو اپنے گھر میں اپنے محبوب کے محبوبوں کو کمزوری کا طعنہ دینے والوں کے جواب میں اکڑا کر کرتین چکر لگانا پسند آگیا تو اسے ہر حاجی کے لیے افعال حج میں شامل کر دیا گیا۔ اب نہ وہ کفار رہے اور نہ ہی ان کا وہ طعنہ لیکن پھر بھی زل کیا جاتا ہے۔

اسی طرح حضرت ہاجرہ سلام اللہ علیہا کا اپنے تخت جگر کی پیاس مٹانے کے لیے کبھی صفا کبھی مردہ پر چڑھنا اللہ تعالیٰ کو پسند آگیا اور اسے قرآن کریم کی آیات کی صورت میں نازل فرما کر قیامت تک عمرہ و حج کرنے والوں کے لیے افعال حج و عمرہ میں شامل کر دیا۔ اب صفا و مردہ کے چکر لگانے والا پانی کی تلاش کے لیے نہیں بلکہ سنت ہاجرہ پر عمل کرنے کے لیے جسے اللہ نے باقی رکھا ایسا کرتا ہے۔ میدان عرفات میں توقف کے وقت حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہونے کا واقعہ سامنے آتا ہے۔ ذوالحجہ کی ۹ تاریخ عرفات کا میدان اور ظہر کے بعد کا وقت تھا۔ آپ نے وہاں اللہ تعالیٰ کے حضور رجوع فرمایا تو اس طریقہ آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پسند فرما کر ربی دنیا تک ہر حاجی کے لیے رکن اعظم قرار دے دیا۔ مختصر یہ کہ حج کے تمام مناسک کسی نہ کسی اللہ کے بندے کی کوئی نادہشتی جسے باقی رکھا گیا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اپنے مقبول بندوں کی محبت سے سرشار فرمائے اور ان کے وسیلہ جلیلہ سے بخشش عطا فرمائے۔ آمین

حج کے بعض فضائل

- (۱) بخاری و مسلم وغیرہا میں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے حج کیا وہ گناہوں سے پاک ہو کر لوٹے گا گویا آج ہی وہ ماں کے پیٹ سے نکلا ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۳ کتاب الحج مطبوعہ ہمدرد)
- (۲) حضور ﷺ نے فرمایا: حج اور عمرہ غربت و محتاجی کو ایسے دور کرتے ہیں جیسے بھی لوبہ، چاندی اور سونے کا سیل دور کر دیتی ہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۵ کتاب الحج)
- (۳) حضور ﷺ نے فرمایا: حاجی کو بخش دیا جاتا ہے اور اسے بھی جس کی حاجی مغفرت چاہے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۷)
- (۴) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک مرتبہ اللہ تعالیٰ سے پوچھا: اے اللہ! جب تیرے بندے تیرے گھر کی زیارت کرنے آئیں تو انہیں کیا عطا فرمائے گا؟ فرمایا: ہر زیارت کرنے والے کا اس پر حق ہے جس کی زیارت کو جاتا ہے۔ ان حاجیوں کا مجھ پر حق ہے میں انہیں دنیا میں عافیت و آرام عطا کروں گا اور جب مجھ سے ملیں گے تو ان کی مغفرت کر دوں گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۶۹)

(۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مسجد منیٰ میں حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوا۔ ایک انصاری اور ثقیفی نے حاضر بارگاہ ہو کر سلام عرض کیا اور کہنے لگے: ہم پوچھنے حاضر ہوئے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو میں از خود بتا دوں کہ تم کیا پوچھنے آئے ہو؟ اور اگر تم چاہو تو میں نہ بتاؤں اور تم خود ہی سوال کر لو۔ ان دونوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ خود ہی بتلا دیجئے ارشاد ہوا کہ تم یہ پوچھنا چاہتے ہو کہ اگر کوئی شخص گھر سے بیت اللہ شریف کا قصد کرے تو اسے کتنا ثواب ہوگا اور طواف کے بعد دو رکعت میں کتنا ثواب ہے اور یہ کہ صفا و مردہ کے درمیان سعی کا ثواب کتنا

ہے۔ عرذہ کی شام کے وقف میں کیا اجر ثواب ہے۔ قربانی میں طواف افاضہ میں کیا اجر و ثواب ہے؟ اس شخص نے سن کر عرض کیا یا رسول اللہ! بخدا بندہ اسی لیے حاضر ہوا ہے۔ ارشاد فرمایا: جب تو گھر سے بیت اللہ کا قصد کر کے نکلے گا تو اونٹ کے ہر قدم اٹھانے اور رکھنے کے بدلہ میں ایک ایک نیکی لکھی جائے گی اور ایک ایک خطا مٹائی جائے گی اور طواف کے بعد دو رکعت کا اجر یوں سمجھو جیسے کسی نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی غلام کو آزاد کر دیا ہو۔ صفاد مردہ کے درمیان سسی ستر غلاموں کے آزاد کرنے کے برابر ثواب کی حامل ہے اور وقف عرذہ کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن آسمان دنیا پر خاص بجلی فرماتا ہے اور ملائکہ پر تمہاری وجہ سے فخر فرماتا ہے اور فرماتا ہے دیکھو! میرے بندے دور دراز سے پر اگمندہ اور غبار آلودہ حالت میں میری رحمت کی امید لیے حاضر ہوئے ہیں۔ اگر ان کے گناہ ریت کے ذروں اور بارش کے قطرات کے برابر بھی ہوں تو میں انہیں بخش دوں گا۔ میرے بندو! واپس جاؤ میں نے تمہیں بخش دیا ہے اور اس کی بھی مغفرت کر دی جس کی تم نے سفارش کی نیز فرمایا کہ جہرات پر ہر کنکری مارنے کے بدلہ اللہ تعالیٰ ایک کبیرہ گناہ معاف کر دیتا ہے جو ہلاک کر دینے والا ہو اور قربانی کرنا اللہ تعالیٰ کے حضور ذخیرہ ہے اور سر کے بال منڈوانے میں ہر بال کے بدلے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور ایک گناہ مٹایا جاتا ہے۔ اس کے بعد خانہ کعبہ کے طواف کا حال یہ ہے کہ تو طواف کر رہا ہے اور تیرا ایک بھی گناہ باقی نہیں رہنے دیا گیا۔ ایک فرشتہ آئے گا اور تیرے شانوں کے درمیان ہاتھ رکھ کر کہے گا۔ تیرے پچھلے سارے گناہ معاف کر دیئے گئے اب آئندہ کے لیے جو عمل کرنا ہے کر۔

(الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۶)

نوٹ: روایت بالا مختلف طریقوں سے مروی ہے ہم نے جو سب سے اچھا طریقہ تھا اس کے مطابق ذکر کیا ہے۔ اس طریقہ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

(۶) حضور ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور انتقال کر گیا تو قیامت تک کا اس کے نامہ اعمال میں حج کا ثواب لکھا جائے گا اور جو عمرہ کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا وہ قیامت تک عمرہ کا ثواب پائے گا۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

(۷) سرکار ابد قرار ﷺ نے فرمایا: جو حج کے لیے نکلا اور فوت ہو گیا اس کی نیچیشی ہوگی اور نہ ہی اس سے حساب لیا جائے گا اور اسے کہا جائے گا جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۷۸)

تبصرہ

حج کے فضائل اور اس کی برکات کتب حدیث میں بکثرت وارد ہیں۔ ہم نے ان میں سے سات احادیث ذکر کرنے پر اکتفا کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اعمال صالحہ میں حج کی بات کچھ نرالی ہے۔ بس یوں سمجھئے کہ حاجی دراصل عشق الہی کا مظہر ہوتا ہے اور عاشقوں کی طرح کبھی اونچا بولتا ہے کبھی ادھر ادھر بھرتا ہے کبھی دوڑتا ہے کبھی روتا ہے۔ یہی کیفیت حاجی کی بھی کہ وہ تلبیہ کہتا ہے۔ کبھی طواف کعبہ اور سعی میں مشغول ہوتا ہے کبھی اپنے گناہوں کو سامنے لا کر روتا ہے کبھی اپنی قسمت پر فخر کرتا ہے پھر سب سے بڑھ کر روح ایمان، جان جان، رحمۃ للعالمین حضور ختمی مرتبت ﷺ کی بارگاہ بے کس پناہ کی حاضری سے شرف یاب ہوتا ہے اور من زار قبری و وجبت له شفاعتی ومن وجبت له شفاعتی وجبت له الجنة کی خوشخبری پاتا ہے۔ روایت مذکورہ سے جب یہ بات واضح ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کی قبر انور کی زیارت دخول جنت کی رسید ہے تو ان حضرات کا مقام کتنا بلند و بالا ہوگا جنہوں نے صاحب قبر ﷺ کی بلا حجاب صورت مبارکہ کی زیارت کی ہوگی اس لیے اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ دنیا کے تمام غوث قطب ابدال ایک طرف اور رسول کریم ﷺ کی نگاہ ایمانی سے زیارت کرنے والے کی ایک وفد کی زیارت ایک طرف ان کا باہم مقابلہ نہیں ہو سکتا، اللہ تعالیٰ ان پاکیزہ حضرات کی محبت اور ان کے اسوہ مبارکہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

فاعتبر وایا اولی الابصار

احرام باندھنے کے مقامات

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ نافع مولیٰ عبد اللہ نے ہمیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا۔ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اہل مدینہ کے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ، اہل شام کی جحفہ اور اہل نجد کی قرن ہے۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ لوگوں کا یقین ہے کہ حضور ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ اہل یمن کے احرام باندھنے کی جگہ یلملم ہے۔

ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن دینار سے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کو ذوالحلیفہ، اہل شام کو جحفہ اور اہل نجد کو قرن سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ان تین مقامات کا تو میں نے حضور ﷺ سے اپنے کانوں سے سنا اور مجھے یہ بتایا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اہل یمن کا میقات یلملم ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرع سے احرام باندھا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے میرے نزدیک ثقہ راوی نے خبر دی کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام ایلیا (بیت المقدس) سے احرام باندھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا مسلک یہ ہے کہ یہ وہ احرام باندھنے کی جگہیں ہیں جن کی تقرری رسول کریم ﷺ نے فرمائی ہے لہذا حج پر جانے والا یا عمرہ کی نیت کر کے جانے والا کوئی شخص ان مقامات سے احرام باندھے بغیر نہ گزرے۔ راہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرع سے احرام باندھا جو ذوالحلیفہ سے مکہ کی جانب سے ذرا آگے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میقات سے آگے ایک اور جگہ احرام باندھنے کی ہے جس کا نام ذوالحلیفہ ہے۔ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لیے یہ رعایت عطا فرمائی کہ وہ مقام جحفہ سے احرام باندھ سکتے ہیں کیونکہ یہ بھی احرام باندھنے

۱۴۹- بَابُ الْمَوَاقِیْتِ

۳۷۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُهَلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجَحْفَةِ وَيُهَلُّ أَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَبَزْعُمُونَ أَنَّهُ قَالَ وَيُهَلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَلَمَ.

۳۷۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجَحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَمَّا هَؤُلَاءِ الثَّلَاثُ فَسَمِعْتُهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُخْبِرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَأَمَّا أَهْلُ الْيَمَنِ فَيَهْلُونَ مِنْ يَلْمَلَمَ.

۳۷۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْرَجَهُ مِنَ الْفُرْعِ.

۳۷۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي الثَّقَفُ عَنْ أَبِي أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَخْرَجَهُ مِنْ إِيْلِيَاءَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُ هَذِهِ مَوَاقِیْتِ وَقَفَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يُجَاوِزَهَا إِذَا أَرَادَ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً إِلَّا مُجَرِّمًا فَإِنَّمَا أَحْرَامُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مِنَ الْفُرْعِ وَهُوَ دُونَ ذِي الْحَلِيفَةِ إِلَى مَكَّةَ فَإِنَّ أَمَامَهَا وَقْتُ أَخْرَجَهُوَ الْجَحْفَةَ وَقَدْ رُخِصَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ يُحْجِرُوا مِنَ الْجَحْفَةِ لِأَنَّهَُا وَقْتُ مِنَ الْمَوَاقِیْتِ بَلَّغَنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَفِيعَ بِبَيْتِهِ إِلَى الْجَحْفَةِ فَلْيَفْعَلْ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي يُونُسَ عَنْ رَاسِدٍ عَنْ أَبِي

جَعْفَرُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص تم میں سے عام کپڑے پہنے ہوئے مقام جحفہ تک جانا چاہے اس کو اجازت ہے۔ اس کی روایت ہمیں ابو یوسف نے اسحاق بن راشد سے اور وہ ابو جعفر محمد بن علی سے اور وہ حضور ﷺ سے بیان کرتے ہیں۔

مواقت جمع ہے اس کا مفرد میقات ہے جو لفظ سے ماخوذ ہے۔ اس کا لغوی اور شرعی معنی درج ذیل ہے۔

التوقيت اور التاقیت کسی چیز کے لیے وقت مختص کرنے کو کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے وقت الشی موقتہ جب اس کی حد بیان کی جائے پھر اس کے معنی میں وسعت کی گئی اور صرف "مکان" پر یہ لفظ بولا جانے لگا اور موضع کو بھی میقات کہا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قول کساہا موقوتاً یعنی وقت مقرر اسی سے ہے اور کبھی بمعنی واجب کرنے بھی آتا ہے یعنی لوگوں پر حج کے دوران احرام واجب کر دیا گیا ہے۔

کسی کام کے لیے مقرر شدہ وقت کو اور جگہ کو میقات کہتے ہیں اور مقدار مدت کے بیان کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ اہل شام کی میقات ہے یعنی یہ وہ جگہ ہے جہاں سے یہ لوگ احرام باندھتے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ میقات مقرر کیا گیا ہے۔

التوقيت والتاقیت ان يجعل للشی وقت يختص به وبيان مقدار المدة يقال وقت الشی بوقتہ اذا بین حده ثم اتسع فيه فاطلق على المكان فقيل للموضع میقات. ومنه قوله تعالى كتابا موقوتاً ای موقفاً مقدار وقد یکون وقت بمعنی اوجب ای اوجب علیہم الاحرام فی الحج.

(النبایہ ص ۲۱۲ باب الواؤ مع القاف مطبوعہ بیروت)

والمیقات الوقت المضروب للفعل والموضع يقال هذا میقات اهل الشام للموضع الذی یحرمون منه وفي الحديث انه وقت لاهل المدينه ذوال الحلیفہ.

(لسان العرب ج ۴ ص ۷۰ فصل الواؤ)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ میقات کا لغوی معنی اگرچہ مطلق وقت مقرر کرنا ہے لیکن از روئے شرع میقات ان مقامات کا نام ہے کرج اور عمرہ کرنے والے یا مکہ میں داخل ہونے والے ہر انسان پر جہاں سے احرام باندھنا ضروری ہے ورنہ اسے دم دینا پڑے گا۔ حج کے میقات کچھ تو مخصوص جگہیں ہیں جن کا تذکرہ احادیث میں موجود ہے اور دوسرے میقات بمعنی وقت وہ حج کے مہینے ہیں یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحج کے پہلے دس دن۔ چونکہ میقات کا معنی حد بندی ہے جو وقت اور جگہ دونوں کے اعتبار سے ہو سکتی ہے لہذا حج کے لیے دونوں طرح کی حد بنائیں ہیں۔ مقامات سے احرام باندھنے بغیر گزرتا جس طرح درست نہیں۔ اسی طرح مذکورہ مہینوں کے علاوہ ارکان حج ادا کرنے سے حج نہیں ہو سکتا۔ اب ہم میقات سے گزرنے کے بارے میں چند احکام ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

میقات سے گزرنے کے چند احکام

حضور ﷺ نے کعبہ شریف کی چار اطراف میں مختلف جگہوں کو میقات مقرر فرمایا۔ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لیے جحفہ، اہل یمن کے لیے یلملم اور اہل نجد کے لیے قرن مقرر ہوا۔ اگر باربعہ کا متفق علیہ مسلک ہے کرج یا عمرہ کے لیے ان مقامات سے باہر کا کوئی شخص آنا چاہے تو اسے ان مقامات میں سے جو میقات راستے میں آتی ہو وہاں سے احرام باندھ کر آگے آنا واجب ہے۔ اگر بغیر احرام کے گزر آیا تو اسے ایک دم (قربانی) لازماً دینا پڑے گا۔ گناہ گار ہونے کی وجہ سے اسے تو یہ بھی کرنی پڑے

گی۔ ہاں اگر کوئی شخص ان جگہوں سے گزرتا ہے لیکن وہ حج یا عمرہ کے لیے نہیں آتا تو کیا اس کے لیے بھی احرام باندھنا یا نہ ہونے کا حکم ہے یا نہیں؟ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایسے شخص کے لیے بھی احرام باندھنا لازمی ہے۔ اس کے بغیر گزرتا حرام ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک حج اور عمرہ کے سوا کسی مقصد کے لیے آنے والے پر احرام باندھنا لازمی نہیں۔ بہر حال حضور ﷺ کی حدیث مبارکہ میں چونکہ مطلق ارشاد ہے۔ "خوہ وہ کسی مقصد کے لیے ان مقامات سے گزرے لہذا اس اطلاق کے پیش نظر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہر ایک کے لیے احرام باندھ کر گزرنے کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اس مسئلہ کی تفصیل علامہ سرخسی نے بیان فرمائی۔ اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

حضور ﷺ سے ہمیں یہ حدیث پہنچی کہ آپ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لیے حمفہ، اہل نجد کے لیے قرن اور اہل یمن کے لیے یلم اور اہل عراق کے لیے ذات عرق بطور میقات مقرر فرمائیں۔ یہ حدیث سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے لیکن ایک روایت جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ اس میں پانچویں میقات یعنی اہل عراق کے لیے ذات عرق کا ذکر نہیں ملتا اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے تین میقات کا ذکر فرمایا ہے اور دو یعنی یلم اور ذات عرق کو ذکر نہیں فرمایا۔ ان آثار میں اس امر پر دلیل ہے کہ جو شخص مکہ شریف جانے کا ارادہ رکھتا ہے وہ ان میقات سے احرام باندھ کر گزرنے کیونکہ حضور ﷺ کا احرام کے لیے ان مواقیع کو مقرر فرمانا حکمت سے خالی نہیں ہے۔ ان مقامات سے احرام باندھ کر بغیر گزرتا منع ہے۔

ہاں ان سے پہلے ہی اگر کوئی احرام باندھ لیتا ہے تو اس میں گنجائش ہے۔ کوئی گناہ نہیں بلکہ بعض صورتوں میں تو افضل ہے جیسا کہ اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ بطور میقات مقرر ہے لیکن اگر کوئی مدینہ منورہ سے یا حضور ﷺ کی مسجد پاک سے ہی احرام باندھ کر عازم مکہ ہوتا ہے تو یہ بہت اچھی بات ہے۔ لیکن ان مواقیع سے آگے گزر کر پھر احرام باندھنے کی گنجائش نہیں ہے۔ میقات سے قبل احرام باندھنے کے بارے میں ایک صریح حدیث بھی موجود ہے۔ ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد اقصیٰ سے بیت اللہ (مسجد الحرام) تک احرام باندھا اس کے تمام گناہ معاف کر دیے گئے لہذا اگر یہ بشارت مغفرت مسجد اقصیٰ کی وجہ سے ہے تو مسجد نبوی سے احرام باندھنے والے کے لیے بطریقہ اولیٰ ہونی چاہیے۔ مقصد یہ ہے کہ میقات سے قبل احرام باندھنا تو درست ہے لیکن ان سے گزر کر باندھنا ممنوع ہے۔ مسجد اقصیٰ جو جانب شام میں ہے اس طرف سے آنے والے شامی لوگوں کا میقات حمفہ ہے جو مسجد اقصیٰ سے تقریباً ایک ہزار میل دور جانب کعبہ شریف ہے۔ جب اتنی دور سے حضور ﷺ نے احرام باندھنے کی اجازت عطا فرمائی تو معلوم ہوا کہ میقات سے خواہ کتنی دوری پر احرام باندھا جائے وہ درست ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے "اتموا الحج والعمرة لله" کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ افضل ہے کہ آدمی گھر سے احرام باندھ کر نکلے۔ علامہ سرخسی مزید فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث بھی پہنچی کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ہم نے جس کے لیے میقات کو مقرر کیا وہ اس کے لیے بھی اور وہاں سے ہر گزرنے والے کے لیے بھی میقات ہے بشرطیکہ اس نے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا ہو۔ اس حدیث پاک میں یہ دلیل ہے کہ جو بھی مکہ شریف جانے کا قصد کرے اسے ان مواقیع سے احرام باندھ کر بغیر گزرتا ممنوع ہے خواہ وہ اس میقات کے اہل میں سے ہو یا نہ ہو۔ کیا یہ بات نہیں ہے کہ جو باہر کا رہنے والا مکہ شریف میں احرام کے بغیر رہا ہو۔ جب وہ حج کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے لیے عین مکہ احرام باندھنے کے لیے میقات ہے۔ بہر صورت احناف کا یہی مسلک ہے کہ میقات سے احرام باندھ کر بغیر کسی کا بھی گزرتا جائز نہیں ہے کیونکہ ابن شریک نے فرمایا کہ ان کے کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج مکہ کے دن دوران خطبہ ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین و آسمان پیدا کئے اس وقت

سے مکہ کو حرم بنایا ہے۔ حج سے قبل اور حج سے بعد کسی کو بھی مکہ میں قتل کرنا جائز نہیں۔ میرے لیے دن کی ایک ساعت کے لیے مکہ میں قتل کرنا حلال کر دیا گیا تھا۔ اس کے بعد تا قیامت حرام ہے۔ حضور ﷺ کو مکہ میں قتل کی رخصت عطا فرمائی تھی اس سے معلوم ہوا کہ قتل کے لیے مکہ میں احرام باندھنے بغیر داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے لیے مخصوص تھا۔ یہ خصوصیت اسی وقت بقرہ ارہہ ہو سکتی ہے جب آپ کے سوا باقی ہر ایک مکہ آنے والے کے لیے احرام باندھ کر آنا لازم قرار دیا جائے۔

سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں احرام باندھنے بغیر میقات سے اندر آ گیا ہوں۔ آپ نے فرمایا: میقات کو واپس چلا جا اور تبلیہہ کو پورہ نہ تہمارا حج صحیح نہ ہوگا کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے میں نے سنا ہوا ہے کہ کوئی شخص بغیر احرام باندھنے میقات سے نہ گزرے لہذا اس پاک زمین کی عظمت اور شرف و عزت کے اظہار کے لیے احرام باندھنا لازم ہے۔ بغیر احرام باندھنے افعال حج کرنا نہ کرنا ایک جیسا ہے اس لیے مکہ شریف میں داخل ہونے والے ہر شخص کے لیے میقات سے احرام باندھنا واجب ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص حدود میقات کے اندر رہا تو رکھتا ہے وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے مکہ میں احرام باندھنے بغیر داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے قول میں یہ بات جائز نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نگڑیاں چننے والے کو احرام باندھنے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونے کی اجازت دی تھی اور ظاہر یہی ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے لہذا معلوم ہوا کہ حدود میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں داخل ہونے کے لیے احرام کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے مدینہ منورہ جانے کے لیے باہر تشریف لائے جب آپ مقام قدیر پر پہنچے تو آپ کو مدینہ منورہ میں جھگڑے کی خبر ملی۔ آپ وہاں سے احرام باندھنے بغیر واپس مکہ میں تشریف لے آئے۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ہر وہ شخص جو حدود میقات کے اندر رہا رکھتا ہے وہ گویا مکہ میں ہی رہنے والا ہے کیونکہ اس کا مکہ شریف میں آنا جانا بکثرت رہتا ہے اس کی ضروریات بھی اہل مکہ کی ہی ہوتی ہیں تو جس طرح اہل مکہ کے لیے بغیر احرام باندھنے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔ اسی طرح ان لوگوں کے لیے بھی جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں بغیر احرام باندھنے آنا جائز ہے اور اگر ان لوگوں پر ہر مرتبہ مکہ شریف میں داخلہ کے لیے احرام باندھنے کی پابندی لگائی جائے تو اس میں واضح ضرر اور نقصان ہوگا۔

(المسوط ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۸ باب المواقیت مغنفہ علامہ شمس الدین سرخسی مطبوعہ بیروت)

نوٹ: حدود میقات سے باہر رہنے والا اگر کوئی شخص ایسے راستے سے مکہ آنا چاہتا ہے جس میں مذکورہ میقات میں سے کوئی بھی راستہ میں نہیں پڑتی تو اس کے لیے میقات کے مقابل جگہ سے احرام باندھنا لازم ہوگا اور اگر میقات کے مقابل جگہ کی تعیین مشکل ہو تو مکہ سے تقریباً دو منزل دوری سے احرام باندھ لینا چاہیے۔

(وان لم يعلم المحاذات) فانہ لا یتصور عدم المحاذات فعلی مرحلتین من مکة کجدة۔
(ارشاد الساری مساک ملای قاری ص ۵۶ باب المواقیت مطبوعہ بیروت) سے اندازاً دو مرحلہ سے باندھ لیا جائے جیسے مکہ سے جدہ ہے۔

زیر تشریح موطا کی حدیث میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا مقام فرغ سے احرام باندھنا ذکر فرمایا اس سے یہ ہرگز نہ سمجھا جائے کہ انہوں نے حدود میقات سے گزر کر احرام باندھا تھا اور پھر اسے دلیل بنا کر میقات کے اندر احرام کو جائز قرار دیا جائے بلکہ مقام فرغ وہ ہے جو مدینہ منورہ کے دو میقات میں سے ایک سے آگے اور دوسرے سے پیچھے ہے۔ مدینہ منورہ کی طرف سے آنے والوں کے لیے ایک میقات مدینہ منورہ کے قریب ہے اور وہ ذوالخلیفہ ہے اور دوسرا میقات مدینہ اور مکہ

کے درمیان ہے اس کا نام جحفہ ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام فرع سے جو احرام باندھا وہ جحفہ سے پہلے ہی ہے اس لیے میقات سے آپ احرام باندھ کر گزرے اسی لیے حدیث پاک میں آیا ہے کہ جو شخص احرام باندھے بغیر ذوالحلیفہ سے گزرتا چاہے وہ گزر سکتا ہے کیونکہ مقام جحفہ ابھی آ رہا ہے وہ وہاں سے احرام باندھ لے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز کے بعد اونٹ پر سوار ہو کر احرام

باندھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بتایا کہ وہ مسجد ذوالحلیفہ میں نماز ادا فرمایا کرتے۔ پھر جب اپنی سواری پر بیٹھتے تو احرام باندھ لیا کرتے۔

امام مالک نے ہمیں موسیٰ بن عقبہ سے انہوں نے سالم بن عبداللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا۔ یہ وہ مقام ہے جس کے بارے میں تم رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہو اور حضور ﷺ نے اسی مسجد ذوالحلیفہ سے احرام باندھا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ آدمی چاہے تو نماز کے بعد احرام باندھ لے اور اگر چاہے تو اس وقت باندھے جب اس کی سواری اٹھ کھڑی ہوتی ہے دونوں طریقے اچھے ہیں۔ یہی امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کا قول ہے۔

حدیث بالا میں لفظ ”اہل“ آیا ہے۔ یہ بمعنی احرام کے لیے آتا ہے۔ صاحب نہایہ نے اس کا لغوی اور شرعی معنی یوں بیان کیا

ہے۔

تلبیہ کے ذریعہ آواز بلند کرنے کو ”اہلال“ کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ محرم نے اہلال کیا یعنی تلبیہ کہا اور آواز بلند کی۔ اہل میم کے ضمہ کے ساتھ اسم ظرف بمعنی احرام باندھنے کی جگہ یعنی میقات ہے۔

الاہلال وهو رفع الصوت بالتلبیة يقال اهل المحرم بالحج يهل اهلاله اذا لى ورفع صوته المهل بضم الميم موضع الهلال وهو الميقات التي يحرمون منه.

(التہایہ ج ۵ ص ۲۷۱ باب البایع الام مطبوعہ بیروت)

جب بھی کوئی شخص آواز بلند کرتا ہے تو اسے ”استقل“ سے تعبیر کرتے ہیں اور حج کے لیے اہلال کا معنی یہ ہے کہ تلبیہ کی ادائیگی بلند آواز سے کی گئی اور ہر مکلم جب بلند آواز سے کلام کرتا ہے تو اسے استقل اور اہل سے تعبیر کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی نومولود پیدا ہو تو وہ اس وقت تک نہ وارت بنے گا

كل شيء ارتفع صوته فقد استهل والاهلال بالحج رفع الصوت بالتلبیة وكل متكلم رفع صوته فقد اهل واستهل وفي الحديث الصبي اذا ولد لم يورث ولم يرث حتى يستهل صارخا. انما قيل للاحرام اهلال لرفع المحرم صوته بالتلبیة

والاهلال التلبية واصل الاهلال رفع الصوت وكل رافع صوة فهو مهمل وكذا لك قوله عز وجل وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ هوما ذبح للالهة وذاك لان الذابح كان يسميها عند الذبح فذاك هو الاهلال.

(لسان العرب ج ۱۱ ص ۱۰۱ لفظ حلل مطبوع بيروت جديد)

اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا جب تک وہ آواز سے حج نہ مارے۔ احرام کو اہلال اس لیے کہا گیا ہے کہ محرم تلبیہ کی ادائیگی کے وقت اپنی آواز بلند کرتا ہے اور تلبیہ کو بھی اہلال کہتے ہیں اور اہلال کا حقیقی معنی آواز بلند کرنا ہے اور ہر آواز بلند کرنے والا ہر شخص ”مہمل“ ہے۔ قرآن کریم کی آیت ”ما اهل لغیر اللہ بہ الخ“ بھی یہی مفہوم رکھتی ہے یعنی وہ جانور جنہیں معبودان باطلہ کے لیے ذبح کیا جائے وہ حرام ہیں۔ یہ اس لیے کہ ان کو ذبح کرنے والا ان باطل معبودوں کا ذبح کرتے وقت نام لیا کرتا تھا لہذا یہی ”اہلال“ ہے۔

کتاب لغت سے جب ”اہلال“ کا معنی آپ نے ملاحظہ فرمایا تو حدیث زیر بحث میں لفظ ”اہلال“ کو احرام باندھنے کے معنی میں لیا جائے گا۔ اگرچاس لفظ کا معنی مطلقاً آواز بلند کرنا ہے۔ بہر حال اس لفظ کے معنی کے بعد ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کی طرف آتے ہیں جس میں آپ نے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ باندھنے والا کہا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں کا نظریہ تھا کہ حضور ﷺ نے مسجد ذوالخلیفہ سے نہیں بلکہ اس کے قریب واقع جنگل سے احرام باندھا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو چونکہ آپ کے احرام باندھنے کی جگہ کی تحقیق تھی اس لیے فرمایا: جو یہ کہتے ہیں کہ آپ نے جنگل سے احرام باندھا وہ حضور ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ آپ نے بالتحقیق مسجد ذوالخلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ صرف اسی بات پر آپ نے یہ سخت لفظ بولے ورنہ آپ کا یہ مقصد نہیں تھا کہ مسجد ذوالخلیفہ کے بغیر اس کے گرد و نواح سے احرام باندھنا ہی درست نہیں۔ حدیث شریف کے آخر میں امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک کوئی شخص دو نفل پڑھ کر احرام باندھ لے تب بھی ٹھیک ہے اور اگر دو نفل پڑھ کر سواری پر سوار ہو کر احرام باندھا تب بھی درست ہے۔

نوٹ: صرف دو آن کی چادریں اوڑھنے کا نام ”احرام باندھنا“ نہیں بلکہ ان کو پہن کر نیت احرام سے بلند آواز کے ساتھ تلبیہ کہنے کا نام ”احرام باندھنا“ ہے یعنی بیت احرام بلند آواز سے تلبیہ کہنا احرام کی شرط ہے خواہ یہ نماز کے بعد یا سواری پر سوار ہو کر مکمل کیا جائے۔

۱۵۱- بَابُ التَّلْبِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بیان کیا کہ حضور ﷺ کے تلبیہ کے یہ الفاظ تھے۔ لیکن اللهم لیکن لا شریک لک لیکن ان الحمد والنعمة لک والملك لا شریک لک اور فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس میں ان الفاظ کا اضافہ فرمایا کرتے تھے۔ لیکن لیکن وسع دیک والخیر بیدیک والرغاء لیک۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ تلبیہ وہی اول الذکر تلبیہ ہے جو حضور ﷺ سے روایت کیا گیا اور جو الفاظ حضرت

۳۷۹- أَخْبَرَ نَاسًا لِي حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ تَلْبِيَةَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْتُكَ لَيْتُكَ لَيْتُكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُزِيدُ فِيهَا لَيْتُكَ لَيْتُكَ لَيْتُكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ وَالرَّغَاءُ لِيكَ وَالْعَمَلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا أَخَذَ التَّلْبِيَةَ هِيَ التَّلْبِيَةُ الْأُولَى الَّتِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَا رَدَّتْ

فحسن وهو قول ابی حنیفة والعامۃ من فقہاننا۔ عبد اللہ بن عمر سے زائد منقول ہوئے ان کا اضافہ کر لینا اچھا ہے

یہی امام ابو حنیفہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

تلبیہ کا معنی ہم بیان کر چکے ہیں اس کے لیے جو الفاظ حضور ﷺ کی زبان اقدس سے ہم تک پہنچے ہیں ان کی ادائیگی ضروری ہے اور ان پر اگر کوئی لفظ زائد کیا جائے تو یہ جائز ہے اور جو مختلف الفاظ آپ ﷺ سے منقول ہیں ان کا پڑھنا بھی جائز ہے جیسا کہ جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ ادا کر کے جگہ شیخ و تلیل سے بھی ذبح جائز ہو جاتا ہے۔

ایجاد تلبیہ کی تاریخ

حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ الفاظ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا کا جواب ہیں۔ آپ نے تعمیر کعبہ سے جب فراغت پائی تو بحکم خدا آپ نے اعلان حج فرمایا۔ اس اعلان کو سب نے سنا اور لبیک کہہ کر حاضر ہونے کا اظہار کیا۔ صاحب روح البیان رطراز ہیں۔

مردی ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ سے فارغ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا لوگوں میں اعلان حج کر دو۔ عرض کی اے پروردگار! میری آواز کہاں تک پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تیرا کام اعلان کرنا ہے اور پہنچانا میری ذمہ داری ہے پھر آپ صفا پر آیا کوہ ابوقیس پر یا مقام ابراہیم پر چڑھے۔ وہ اتنا بلند ہو گیا کہ پہاڑ کی بلندی تک اونچا ہو گیا۔ آپ نے اپنی انگلیاں کانوں میں ڈالیں اور اپنا چہرہ چاروں طرف پھیرا اور اعلان کیا لوگو! آگاہ ہو جاؤ تمہارے پروردگار نے ایک گھر آباد کیا ہے اور تم پر حج فرض کیا ہے آؤ کعبہ کی طرف۔ اپنے رب کی پکار کا جواب دو اور اس کے گھر ”بیت الحرام“ کا حج کرو تا کہ اس کی وجہ سے تمہیں جنت ملے اور دوزخ کی آگ سے پناہ مل جائے۔ آپ کی اس آواز کو زمین و آسمان کے درمیان ہر چیز نے سنا جس نے بھی یہ آواز سنی اسی نے یہ کہنا شروع کر دیا: لبیک السہم لبیک سب سے پہلے اس آواز کا جواب دینے والے اہل یمن تھے لہذا زیادہ حج بھی کرتے ہیں اسی لیے حدیث میں آیا ہے الا یمن یمن اور یمن کی بزرگی کے لیے یہی امر کافی ہے کہ اس میں حضرت اویس قرنی تشریف فرما ہوئے۔ حضور ﷺ کا اسی کی طرف اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ہوا یمن سے پاتا ہوں۔ امام مجاہد کہتے ہیں کہ جس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پکار کا ایک مرتبہ جواب دیا وہ ایک مرتبہ حج کرے گا اور جس نے دو یا تین یا زیادہ مرتبہ جواب دیا وہ اتنی ہی دفعہ حج کی مستحاضت پائے گا۔ ”مسئلة الحكم“

روی ان ابراہیم علیہ السلام لما فرغ من بناء البيت قال الله تعالى له اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراہیم علیہ السلام علی الصفاء وفي رواية ايا قيس وفي اخرى علی المقام فارفع المقام حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس الا ان ربكم قد بينا وكتب عليكم الحج الى البيت العتيق فاجيوا ربكم وحجوا بيت الحرام ليصيبيكم به الجنة وبحيركم من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فما بقي شيء سمع صوته الا اقبل يقول لبیک اللهم لبیک فاول من اجاب اهل یمن فهم اکثر الناس حجوا ومن ثم جاء فی الحديث الايمان یمان ویکفی شرفا لایمن ظهور اویس القرنی منه والیه الاشارة بقوله علیه السلام انی لاجد نفس الرحمان من قبل الیمن قال مجاهد من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتین او اکثر یحج مرتین او اکثر بذالك المقدار قال فی مسئلة الحكم فاجابوا من ظهور الایماء ويطون الامهات فی عالم الارواح۔

(روح البیان ج ۱ ص ۲۳-۲۵ سورۃ الحج)

میں ہے کہ حضرت ابراہیم کی آواز کا جواب ان لوگوں نے بھی دیا جو ابھی اپنے آباؤ اجداد کی پشت میں تھے اور ان لوگوں نے بھی جو اپنی ماؤں کے رحم میں تھے۔ گویا عالم ارواح میں بھی آپ کی آواز مگوئی۔

خلاصہ کلام یہ کہ تلبیہ دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اعلان کے جواب میں کہا گیا اور اسی کو ہر حاجی کے لیے دوران حج کہنا باقی رکھا گیا نیز معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آواز اس وقت موجود انسانوں کے علاوہ انہوں نے بھی سنی جو ابھی عالم ارواح میں تھے اور جن کے دنیا میں آنے میں ہزاروں سال لگیں گے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر ابراہیم علیہ السلام کی آواز قیامت تک آنے والے انسانوں نے سنی اور اس میں کوئی شرک کی بات نہیں تو حضور ﷺ کے لیے اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ گنبد خضراء میں تشریف فرما ہوتے ہوئے زمین کے درود شریف پڑھنے والوں کا درود شریف سنتے ہیں تو اس میں کوئی شرکیہ بات نہیں۔ فاعترضوا یا اولی الابصار

۱۵۲- بَابُ مَتْنِ تَقْطُعُ التَّلْبِيَّةُ

تلبیہ کس وقت ختم کیا جائے؟

امام مالک نے ہمیں محمد بن ابی بکر ثقفی سے خبر دی انہوں نے حضرت انس بن مالک سے پوچھا ہم دونوں اس وقت عرفات سے منی کی طرف جا رہے تھے پوچھا کہ اس دن تم لوگ حضور ﷺ کی معیت میں کیا کرتے تھے؟ فرمانے لگے ہم میں سے تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا تھا۔ اسے کوئی نہ روکتا اور تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا اسے تکبیر سے کوئی نہ روکتا۔

امام مالک نے ہمیں ابن شہاب سے وہ عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دیتے ہیں کہ فرمایا: میں نے لوگوں کو ایسا کرتے پایا بہر حال ہم تو تکبیر کہیں گے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ تلبیہ کہنا اس دن بھی واجب ہے مگر تکبیر کہنے میں خواہ وہ کسی وقت ہو کوئی حرج نہیں سمجھتے لیکن تلبیہ بہر حال اپنے مقام پر ہی کہنا چاہیے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ مجھے نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ وہ حج میں تلبیہ اس وقت بند کر دیتے تھے جب آپ حرم میں داخل ہوتے اور طواف بیت اللہ کر لیتے اور صفا اور مروہ کی سعی کرتے وقت بھی تلبیہ نہ کہتے پھر تلبیہ شروع کر دیتے پھر جب منی سے عرفات کو جاتے تو تلبیہ ترک کر دیتے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے

۳۸۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا عَادِيَانِ إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْعَوْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْيَوْمِ قَالَ كَانَ يَهْلُ الْمِهْلُ فَلَا يَنْكُرُ عَلَيْهِ وَيَكْبُرُ الْمَكْبُرُ فَلَا يَنْكُرُ عَلَيْهِ.

۳۸۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا ذَالِكَ فَذَرَأْتُ النَّاسَ يَفْعَلُونَ قَامًا نَحْنُ فَتَكْبِرُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ بِذَلِكَ نَأْخُذُ عَلَى أَنَّ التَّلْبِيَّةَ هِيَ الْوَاجِبَةُ فِي ذَالِكِ الْيَوْمِ إِلَّا أَنَّ التَّكْبِيرَ لَا يَنْكُرُ عَلَى حَالٍ مِنَ الْحَالَاتِ وَالتَّلْبِيَّةُ لَا يَتَّبَعِي أَنْ تَكُونَ إِلَّا فِي مَوْضِعِهَا.

۳۸۲- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَدْعُ التَّلْبِيَّةَ فِي الْحَجِّ إِذَا أَتَاهُ إِلَى الْحَرَمِ حَتَّى يُطَوِّفَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ يَتْلُو حَتَّى يَغْدُوَ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ فَإِذَا غَدَا تَرَكَ التَّلْبِيَّةَ.

۳۸۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

اپنے والد سے بیان کیا کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تلبیہ کہتا عرفات کی طرف جاتے وقت ختم کر دیتیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ علقمہ بن ابی علقمہ نے ہمیں خبر دی کہ ان کی والدہ بتاتی ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میدان عرفات میں مقام نمرہ پر اترتی تھیں پھر وہاں سے مقام اراک میں اترنے لگیں۔ آپ جب تک اپنی قیام گاہ میں تشریف فرما ہوتیں تو آپ اور آپ کے ساتھ آنے والے لیک الیہک الیہک کہتے رہتے پھر جب سوار ہو کر موقوف کی طرف متوجہ ہوتیں تو تلبیہ ترک کر دیتیں۔ آپ مکہ شریف میں حج سے فارغ ہو کر قیام پذیر ہو جاتیں۔ پھر جب محرم کا چاند نکلنے والا ہوتا تو ایک دن قبل ہی آپ مقام جحفہ تشریف لے آتیں وہاں چاند نظر آنے تک قیام فرماتیں۔ جب چاند نکل آتا تو آپ عمرہ کا احرام باندھ لیتیں۔

امام محمد کہتے ہیں جو شخص حج قرآن کا احرام باندھتا ہے وہ جرہ پر پہلی نکلری مارنے تک تلبیہ کہتا رہے گا جو قربانی کے دن ماری جاتی ہے۔ نکلری مارتے وقت تلبیہ ختم کر دے گا اور جس نے صرف عمرہ کا احرام باندھا۔ وہ رکن یمانی کے استلام تک تلبیہ کہتا رہے گا۔ اسی کیفیت کی تائید میں حضرت عبد اللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم سے بہت سے آثار وارد ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

احرام باندھتے وقت تلبیہ کی ادائیگی ضروری ہے حتیٰ کہ احرام کی صحت کا دارودا احراف کے نزدیک تلبیہ کی ادائیگی پر موقوف ہے تلبیہ کہہ کر احرام شروع ہوا۔ اب یہ تلبیہ کب تک کہنا پڑے گا؟ یہ ذوالحج کی دسویں تاریخ کو جب جرہ عقی پر پہلی نکلری مارنے کا ارادہ کیا جائے تو اس وقت جاری رہے گا۔ ہاں طواف کعبہ اور صفا و مرہ کے درمیان سہمی کے دوران اگرچہ تلبیہ کہنا ممنوع نہیں لیکن اس کی بجائے طواف کی اور سہمی کی منقول دعائیں پڑھنا افضل ہے اور جب سہمی سے جانب عرفات روانگی ہو تو اس دوران تلبیہ کی ادائیگی زیادہ اچھی ہے کیونکہ عرفات کی حاضری کے وقت تلبیہ کے الفاظ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضری عملی کیفیت کے مظہر ہوتے ہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں تلبیہ کے ختم کرنے پر مختلف اقوال نقل فرمائے ہیں۔ انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے جب ابو بکر ثقفی نے پوچھا تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت میں ۹ ذوالحجہ کو عرفات کی طرف روانگی کے دوران بعض صحابہ کا تلبیہ کہنا اور بعض کا تکبیر کہنا ذکر فرمایا لیکن ایک دوسرے پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس دن تکبیر کہنا صراحتہ منقول ہے۔ ان اقوال کے نقل کرنے کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نوں ذوالحجہ کو تلبیہ کا وقت ہے اور تکبیر کے لیے کوئی مخصوص وقت نہیں تلبیہ جرہ عقی کو پہلی نکلری مارنے تک جاری رہتا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول ”کہ نوں کو تلبیہ واجب ہے“ کا فقیر نے مطلب بیان کیا ہے کہ اس دن تلبیہ ثابت ہے یہ اس لیے تاکہ تعارض ختم ہو جائے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ نوں کو تلبیہ واجب نہیں

النَّفَاسِ عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَلِيَّةُ كَانَتْ تَنْزِلُ النَّبِيَّةَ إِذَا رَاحَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ.

۳۸۴۔ أَخْبَرَنَا مَا بَكِي حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ أَبِي عُلَقَمَةَ أَنَّ أُمَّهُ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَلِيَّةَ كَانَتْ تَنْزِلُ بِعُوقَةِ بَيْتِهَا ثُمَّ تَحَوَّلَتْ فَتَزَلَّتْ فِي الْأَرَاكِ فَكَانَتْ عَلِيَّةُ تَهْلُ مَا كَانَتْ فِي مَنْزِلِهَا وَمَنْ كَانَ مَعَهَا فَإِذَا رَكِبَتْ تَوَجَّهَتْ إِلَى الْمَوْقِفِ تَرْكِبُ الْإِهْلَاقِ وَكَانَتْ يَقِيْمُ بِمَسْجِدِ الْعَدِ الْحَجِّ فَإِذَا كَانَ قَبْلَ هِلَالِ الْمُحْرِمِ خَرَجَتْ حَتَّى تَأْتِيَ الْجُحْفَةَ فَيَقِيْمُ بِهَا حَتَّى تَرَى الْإِهْلَاقَ فَإِذَا رَأَتْ الْإِهْلَاقَ أَهَلَّتْ بِالْعُمْرَةِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ أَوْ قَرَنٍ لَيْسَ حَتَّى يَبْرُكِيَ الْجُمْرَةَ بِأَوَّلِ حَصَاةٍ وَمَنْ يَزُومُ الشَّجَرَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقْطَعُ النَّبِيَّةَ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ مُؤَدَّةٍ لَيْسَ حَتَّى يَسْتَلِمَ التُّرُكِيَّ لِلظُّوْفِ بِذَلِكَ جَاءَتْ الْأَنْفَارُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَانَا.

ہے بلکہ پڑھنا ثابت ہے۔ اسی لیے اس دن تکبیر کہنے والے کو تکبیر کہنے سے منع نہیں کیا گیا۔ شیخ ولی الدین کہتے ہیں کہ خطاب کا ظاہری قول یہی ہے۔ "ان العلماء اجمعوا علی ترک العمل بهذا الحديث وان السنة فی الغدو من منی الی عرفات التلبیة فقط بے شک علماء کرام کا اس پر اجماع ہے کہ اس حدیث پر عمل متروک ہے اور سنت یہ ہے کہ جب کوئی منیٰ سے عرفات کی طرف روانہ ہو تو وہ صرف تلبیہ کہے" (اگرچہ تکبیر کہنا ممنوع نہیں)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر ہوا کہ آپ حرم میں پہنچ کر تلبیہ ختم کر دیتے یہاں تک کہ طواف کر لیتے اور صفاد مردہ کی سعی سے فارغ ہو جاتے پھر دوبارہ تلبیہ شروع کر دیتے۔ آپ کے اس عمل کو احتلاف نے لیا ہے۔ ان دو مقامات پر اذیعہ ما ثورہ پڑھنا افضل ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ نہ کہنا ان کا ذاتی عمل ہے۔ اس کے خلاف بہت سی احادیث وارد ہیں کچھ درج ذیل ہیں۔

عن ابن عباس قال قال فضل ابن عباس كنت ردف النبي عليه السلام فمازلت اسمعه يلبى حتى رمى الجمرة العقبة فلما رماها قطع التلبية.
(ابن ماجہ ص ۱۲۸ حتی یقطع الحاج التلبیہ)

ابن عباس سے روایت کہ انہوں نے فرمایا کہ فضل ابن عباس نے کہا کہ میں نبی علیہ السلام کے پیچھے سوار تھا تو میں ہمیشہ آپ کے تلبیہ کو سننا رہا یہاں تک کہ آپ نے جمرہ عقبیٰ کی رمی کی تو جب اس کی رمی کر چکے تو آپ نے تلبیہ ختم کر دیا۔

من حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال رمقت النبي ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة بالول حصاة روى جابر انه عليه السلام قطع التلبية عند اول حصاة رمى بها جمره العقبة.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ کو بخوردیکھا آپ نے جمرہ عقبیٰ کی پہلی کنکری تک لگا تار تلبیہ ادا فرمایا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب جمرہ عقبیٰ پر پہلی کنکری ماری تو آپ نے تلبیہ منقطع فرمادیا۔

(نصب الراية ص ۳۸۷ الحدیث الماری وستون مطبوعہ قاہرہ)

نوٹ: عمرہ کرنے والا حجر اسود کے اسلام کے بعد تلبیہ ختم کر دے گا۔ کتاب الآثار میں یہ مسئلہ ان الفاظ سے مذکور ہے۔

اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال يقطع المحرم التلبية بالعمرة اذا استلم الحجر ويقطع التلبية بالحج في اول حصاة يرمى بها جمره العقبة.
(کتاب الآثار ص ۶۹ باب متى یقطع التلبیہ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی پاکستان)

ابن ابراہیم امام الوضیفہ نے حماد سے وہ ابراہیم سے خبر دیتے ہیں فرمایا عمرہ کا احرام باندھنے والا اسلام حجر اسود کے وقت تلبیہ ختم کر دے اور حج کا احرام باندھنے والا جمرہ العقبتیٰ کی پہلی کنکری مارنے کے وقت تلبیہ بند کر دے۔

معلوم ہوا کہ حج کا احرام باندھنے والا تلبیہ کہتا رہے گا اور اس وقت تک کہتا رہے گا جب تک وہ جمرہ عقبیٰ پر کنکریاں مارنے کی ابتدا نہیں کرتا۔ اس عرصہ میں تلبیہ کہنے کا ثبوت کثرت احادیث مرفوعہ سے ہے اور اس رمی سے قبل ممانعت کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ ہاں طواف اور سعی کے دوران نہ پڑھنا افضل ہے۔ مختصر یہ کہ راجح اور مفتیٰ یہ قول یہی ہے کہ جمرہ عقبیٰ کی رمی تک تلبیہ پڑھنا جائز اور اس کی اجازت ہے۔ بعض مقامات پر عام حالت سے زیادہ تلبیہ کہنے کا بھی ثبوت ہے۔

عن جابر رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يكبر اذا لقي ركباً او صعداً كرهه او صبطاً

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کہ نبی علیہ السلام جب کسی قافلہ کی ملاقات کرتے یا کسی ٹیلے پر چڑھتے یا بلندی سے

وادیاوی اذبار المکتوبہ و آخر الليل . اترتے اور ہر فرض نماز کے بعد اور آخرات میں تلبیہ پڑھتے ۔

(نصب الرایع ص ۳۳ باب الاحرام الحدیث الحادی عشر)

ان مقامات کے علاوہ بھی احادیث میں مقامات مکرور ہیں مثلاً صبح صادق کی سپیدی نمودار ہونے اور رات کی سیاہی چھا جانے کے وقت ساتھیوں سے علیحدہ ہونے کے وقت ، اٹھتے ، بیٹھے وقت ۔

نوٹ : جب کوئی تلبیہ ادا کر رہا ہو تو اسے سلام کرنا مکروہ ہے اور تلبیہ پڑھنے والے کو چاہیے کہ تلبیہ تین مرتبہ ضرور پڑھے اور آخر میں سرکار ابد قرآن ﷺ پر صلوٰۃ و سلام بھیجے پھر اپنے لیے اور مسلمانوں کے لیے بخشش کی دعا کرے ۔

بلند آواز سے تلبیہ کہنا

۱۵۳- بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے کہا کہ عبد الملک بن ابی بکر بن الحارث بن ہشام نے بتایا کہ خلاد بن سائب النضاری پھر بنی الحارث بن الخزرج سے انہوں نے اپنے والد سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور کہا کہ آپ اپنے صحابہ اور ساتھیوں کو فرمادیں کہ تلبیہ کہتے وقت اپنی آوازوں کو اونچا کر لیا کریں ۔

۳۸۵- أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبُّنَا عِنْدَ اللَّهِ بِنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَلَادَ بْنَ السَّائِبِ الْأَنْصَارِيَّ كُنِيَ بِنِي الْحَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّا نَرَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامِرِي أَنْ أَمْرًا صَحَابِيٍّ أَوْ مَن مَّعِيَ أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ بِالتَّلْبِيَةِ .

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے کہ بلند آواز سے تلبیہ کہنا آہستہ کہنے سے افضل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ أَفْضَلُ مِنْ إِخْفَاضِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَهْلَانَا .

مذکورہ روایت میں حضرت جبریل امین نے حضور ﷺ کو جو کہا کہ لوگوں کو تلبیہ بلند آواز سے کہنے کا حکم دو اس حکم دینے سے مراد وجوب نہیں بلکہ استحباب ہے یعنی بلند آواز سے تلبیہ کہنا افضل ہے جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا مسلک اسی روایت کے آخر میں بیان فرمایا ہے لیکن یہ ایسا مستحب عمل ہے کہ صحابہ کرام نے ہمیشہ اس پر عمل کیا لہذا اس کا مقام و مرتبہ سنہ مؤکدہ تک پہنچ گیا ۔ ”نصب الرایہ“ میں لکھا ہے ۔

خلاد بن سائب اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے ۔ الحدیث حضرت انس سے ابو قلابہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں نماز ظہر کی چار رکعت ادا فرمائیں اور مقام زوالخلفہ میں عصر کی دو رکعت ادا فرمائیں اور میں نے ان تمام حضرات کا بلند آواز سے تلبیہ کہنا سنا ۔

عن خلاد بن السائب عن أبيه عن رسول الله ﷺ قَالَ إِنَّا نَرَى جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامِرِي أَنَّ أَمْرًا صَحَابِيٍّ أَوْ مَن مَّعِيَ أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْإِهْلَالِ بِالتَّلْبِيَةِ .

(نصب الرایع ص ۳۵ مطبوعہ قہرہ)

موطا کے اسی باب کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی نے بھی احادیث نقل کی ہیں ۔

ابن ابی شیبہ نے یہ روایت ذکر کی کہ ابن حجر نے اس کی اسناد صحیح کہا مگر ابن عبد اللہ مدنی کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

اخروج ابن ابی شیبہ قال ابن حجر استاده صحيح عن بكر بن عبد الله المزني كنت مع عبد

اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قلبی حتی سمع مابین الجبلین واخرج ایضا باسناد صحیح عن المطلب بن عبد اللہ قال کان اصحاب النبی ﷺ یرفعون اصواتہم بالتلبیۃ حتی تنح اصواتہم و فی الباب اخبار کثیرۃ و آثار شہیرۃ۔

عہما کے ساتھ تھا۔ آپ نے اتنی بلند آواز سے تلبیہ کہا کہ دو پہاڑوں کے درمیان ہر ایک نے سنا۔ ابن ابی شیبہ نے یہ روایت بھی ذکر کی اور اس کی اسناد بھی صحیح ہیں کہ مطلب بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابی تلبیہ کہتے وقت اتنی بلند آواز سے کہتے کہ ان کی آوازیں بیٹھ جائیں اس بارے میں اور بھی بہت سی خبریں اور آثار ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے

کامیاب

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے خبر دی کہ سلیمان بن یسار نے اسے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جن صحابہ کرام نے حجۃ الوداع کا سفر کیا ان میں بعض نے حج کا احرام باندھا بعض نے عمرہ اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تو جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اس نے احرام ختم کر دیا اور جس نے حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا انہوں نے احرام نہ کھولا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حجۃ الوداع کے موقع پر صحابہ کرام کا احرام تین قسم کا تھا۔ صرف عمرہ، صرف حج اور حج اور عمرہ دونوں کا۔ عمرہ کا احرام باندھنے والوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا اور بقیہ دونوں قسم کے حضرات نے دسویں ذوالحجہ کو مٹی میں حلق کر کے احرام کھولا۔ حضور ﷺ نے حج فرض ہونے کے بعد صرف ایک مرتبہ حج ادا فرمایا۔ اس میں اختلاف ہے کہ آپ نے کونسا حج ادا فرمایا؟ علامہ سرخسی اس کی تفصیل بیان فرماتے ہیں۔

محمد شیں کرام نے حضور ﷺ کے حج کرنے کی روایات کو جمع فرمایا۔ تیس صحابہ کرام سے آپ کے حج کرنے کی روایات ملتی ہیں۔ دس صحابہ کرام کا بیان ہے کہ آپ نے قرآن کیا۔ دس نے صرف حج کرنے کا تذکرہ کیا اور دس نے تمتع کرنا روایت کیا۔ ان روایات مختلفہ میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے عمرہ کے ساتھ تلبیہ ادا فرمائی جسے بعض صحابہ کرام نے سنا۔ بعد میں آپ کو حج کرتے دیکھا پھر انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے تمتع کیا تھا اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی بعد میں آپ نے حج کا تلبیہ کہا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تلبیہ کہا جس کو ایک گروہ نے سنا انہوں نے یقین کر لیا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور ہر ایک دیکھنے والے نے جو کچھ دیکھا وہ بیان کر دیا۔ (الموطا ج ۳ ص ۲۶ باب القرآن مطبوعہ السعدی مصر)

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے تیس صحابہ کرام کی روایات مختلفہ اور ان کے درمیان تطبیق کا طریقہ بیان کیا۔ اس کا ماخذ مختلف

احادیث کے اس سلسلہ میں "ابوداؤد" کی ایک روایت پیش خدمت ہے۔

عن سعید بن جبیر قال قلت لعبد الله بن عباس يا ابا العباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول الله ﷺ في اهلل رسول الله ﷺ حين اوجب فقال اني لاعلم الناس بذلك انها انما كانت من رسول الله ﷺ حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج رسول الله ﷺ حاجا فلما صلى في مسجده بذى الحليفة ركعة اوجب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعة فسمع ذلك منه اقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما استقلت به ناقته اهل وادرك ذلك منه اقوام وذلك ان الناس انما كانوا يأتون ارسلا فسمعه حين استقلت به ناقته يهل فقالوا انما اهل حين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله ﷺ فلما علا على شرف البيداء اهل حين ذلك منه اقوام فقالوا انما اهل حين علا على شرف البيداء وايم الله لقد اوجب في مصلاه واهل حين استقلت به ناقته واهل حين علا على شرف البيداء قال سعيد فمن اخذ بقول ابن عباس اهل في مصلاه اذا فرغ من ركعتيه.

(ابوداؤد ج ۱ ص ۳۶ کتاب الحج باب وقت الاحرام مطبوعہ سعید

سکینی کراچی)

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: اے ابوالعباس! مجھے حضور ﷺ کے صحابہ کرام کے اختلاف نے تعجب میں ڈال دیا جو انہوں نے حضور ﷺ کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف بیان کیا۔ یہ سن کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں اسی مسئلہ کو دوسرے لوگوں کی بہ نسبت زیادہ اچھی طرح جانتا ہوں۔ حضور ﷺ نے ایک ہی حج ادا فرمایا ہے۔ اسی وجہ سے لوگوں میں اختلاف ہوا۔ حضور ﷺ مدینہ منورہ سے یہ نیت حج باہر تشریف لائے۔ آپ نے مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نفل ادا فرمائے۔ نماز سے فارغ ہو کر اسی جگہ آپ نے تلبیہ کہا اور احرام باندھ لیا۔ آپ کا تلبیہ کہنا بہت سے موجود لوگوں نے سنا میں نے بھی اسے محفوظ کر لیا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے جب اس پر جم کر بیٹھ گئے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا۔ اس تلبیہ کے وقت جو لوگ آئے وہ سمجھے کہ آپ نے ابھی احرام باندھا ہے کیونکہ لوگ گروہ در گروہ حاضر خدمت ہو رہے تھے تو ان نئے آنے والوں نے آپ کا تلبیہ اونٹنی پر سواری کی حالت میں سنا تو انہوں نے آپ کے احرام باندھنے کو جس طرح دیکھا اسی طرح آگے بیان کیا اس کے بعد پھر حضور ﷺ چل پڑے اور مقام "البيداء" پر پہنچے تو آپ نے پھر تلبیہ کہا تو جو لوگ اب پہنچے تھے انہوں نے گمان کیا کہ آپ نے شاید "البيداء" پر احرام باندھا ہے اور خدا کی قسم! آپ ﷺ نے احرام اسی جگہ سے باندھا تھا جہاں آپ نے دو رکعت نفل ادا کیے تھے۔ (یعنی مسجد ذوالخلیفہ میں) آپ نے اونٹنی پر سوار ہو کر بھی تلبیہ کہا تھا اور مقام "البيداء" پر بھی تلبیہ کہا تھا۔ راوی حضرت سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول پر عمل کرتا ہے وہ مسجد ذوالخلیفہ میں دو رکعت نفل ادا کرنے کے بعد احرام باندھتا ہے۔

قارئین کرام! ابوداؤد کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اختلاف صحابہ کا سبب بیان فرمایا اور پھر آخر میں حلیہ بیان کیا کہ آپ نے احرام مسجد ذوالخلیفہ سے باندھا تھا اور علامہ سرخسی نے جو کیفیت حج میں اختلاف ذکر کیا اور پھر اس میں جو تفصیل بیان فرمائی ان دونوں باتوں کو سامنے رکھ کر نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ آپ نے مسجد ذوالخلیفہ سے احرام باندھا اور آپ کا یہ حج "حج قرآن" تھا

اور یہی احناف کا مسلک ہے کہ آپ نے صرف ایک ہی مرتبہ حج کیا اور وہ بھی قرآن کی صورت میں ادا فرمایا اس لیے احناف کے نزدیک قرآن بقیہ دونوں اقسام یعنی تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔ اگرچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مفرد حج کو قرآن سے افضل فرماتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک تمتع سب سے افضل ہے۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف 'المبسوط' ج ۳ ص ۲۶ پر قرآن کی افضلیت پر دلیل بیان فرماتے ہیں۔ جن لوگوں نے حضور ﷺ سے صرف عمرہ کا تلبیہ سنا اور بعد میں آپ کو حج کرتے دیکھا تو انہوں نے سمجھا کہ آپ نے حج تمتع ادا فرمایا ہے۔ ان حضرات کا فیصلہ آپ کے فعل شریف کو دیکھ کر ہے اور اگر آپ کے قول اور فعل میں تعارض دکھائی دے تو ترجیح آپ کے قول کو ہوتی ہے۔ ہم احناف نے حضور ﷺ کی حدیث قویٰ کو لیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا میں اس وقت وادی عقیق میں تھا اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھیے اور حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھیے (اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق قرآن کا احرام باندھا اور بیان بھی کیا)۔

قرآن کے افضل ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ دو عبادتوں کے مجموعہ کا نام ہے اور یہ بات واضح ہے کہ ایک عبادت کا الگ ثواب اور دوسری کا الگ ہوتا ہے۔ جب دونوں کو ملا کر ادا کیا جائے تو ثواب میں اضافہ ہوگا جیسا کہ کوئی شخص رمضان شریف کا روزہ بھی رکھے اور ان دنوں کا اعتکاف بھی بیٹھے یا کوئی مجاہد سرحدوں کی حفاظت کے ساتھ ساتھ تہجد کی بھی پابندی کرتا ہے۔ علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ قرآن کی افضلیت کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس میں حج و عمرہ کے علاوہ قربانی کا دُوب بھی ہے جو حج مفرد یا عمرہ میں نہیں ہوتا ہے۔ حضور ﷺ کا بھی ارشاد عالی ہے: "افضل الحج الحج العجج والسبح یعنی افضل حج وہ ہے جس میں تلبیہ بھی اور قربانی بھی ہو"۔ علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ قرآن کی افضلیت کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس کو قربانی میسر ہو اسے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنا چاہیے۔ یہی قرآن کہلاتا ہے کیونکہ اس میں ایک ہی سفر کے اندر دو عبادتوں کو اکٹھا کرنا پایا جاتا ہے اور قرطبی نے کہا ہے کہ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو قرآن کا ہی حکم دیا تھا اور آپ کا قول کہ احرام اس وقت تک ختم نہ ہوگا جب تک دونوں کا احرام ختم نہ کیا جائے۔ یہ قرآن کا الیاس حکم ہے جس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے اور جن حضرات کا مذہب یہ ہے کہ قرآن افضل ہے۔ ان کے پاس یہ روایت اور اس کے علاوہ دوسری بہت سی احادیث ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا ہے اور جن کا یہ مسلک ہے کہ حضور ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر قارن تھے۔ ان حضرات کے اسمائے گرامی یہ ہیں شقیق بن سلمہ، ثوری، ابو یوسف، محمد، اسحاق، المزنی جو شافعی المذہب ہیں۔ ابو اسحاق مروزی، ابن منذر رحمۃ اللہ علیہم اجماع اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور مجرد میں ہے کہ حضور ﷺ کے حج شریف میں باعتبار مذاہب

لقوله عليه السلام فمن كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة وهذا هو القرآن وان فيه الجمع بين النسكين في سفرة واحدة قال القرطبي ظاهره انه صلى الله عليه وسلم امرهم بالقرآن وقوله ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا هذا هو حكم القرآن بلا نزاع وممن ذهب الى تفضيل القرآن به وبالحديث التي ذكرناها الدال على افضلية القرآن وعلى ان النبي ﷺ كان قارنا في حجة الوداع شقيق بن سلمة وثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واسحاق والمزني من اصحاب الشافعي وابو اسحاق المروزي وابن المنذر وهو قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم. وفي المسجود وامام حنبل النبی ﷺ فاختلف فيه بحسب المذاهب والظاهر قول محمد لا اشك انه كان قارنا.

(عمدۃ القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۱۸۴ باب کیف تحمل الحائض اختلاف ہے اور امام محمد کا واضح قول یہ ہے کہ مجھے اس میں کوئی شک

نہیں کہ آپ ﷺ قارن تھے۔

مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! بہت سی احادیث اور بکثرت دلائل سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے حج قرآن فرمایا اگر قرآن افضل نہ ہوتا تو آپ اے اختیار نہ فرماتے۔ ”زاد المعاد“ میں ابن قیم نے اکیس (۲۱) روایات ایسی جمع کی ہیں جو صحیح ہیں اور صراحۃً اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا۔ ہمارے پاس جو ”زاد المعاد“ کا نسخہ ہے۔ وہ زرقانی شرح مواہب الدنیہ کے حاشیہ پر ہے جو بیروت کی مطبوعہ ہے۔ اس کی ج ۲ ص ۲۰۸-۲۱۸ روایات مذکورہ پچھلی ہوئی ہیں سب کا ذکر کرنا باعث طوالت ہوگا۔ چند کا ذکر کرنا ضروری خیال کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

(۱) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ ہم نے کچھ چاندی حاصل کی پھر جب علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کی میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رنگے ہوئے کپڑے پہنے دیکھا اور گھر میں خوشبو بھی لگا کر رکھی تھی۔ انہوں نے کہا: آپ کو کیا ہوا؟ کیونکہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو احرام کھول کر حلال ہونے کا حکم دیا ہے اور انہوں نے احرام اتار دیا ہے۔ (زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۲۵۰ مطبوعہ سعید بنی کراچی)

(۲) حضرت ابوقحہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ دونوں اس لیے اکٹھے ادا کرنے کا ارادہ فرمایا کہ آپ کو بخوبی علم تھا کہ مجھے یہی صرف ایک مرتبہ ہی حج کرنا ہے۔ اس کی تائید میں یحییٰ بن قطان اور ابن عیینہ کے علاوہ اور بہت سے طرق ہیں جو سب کے سب صحیح ہیں۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۲)

(۳) حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ اس لیے جمع کیے کہ آپ کو اس بات کا بخوبی علم تھا کہ اس سال کے بعد میں حج نہیں کروں گا۔ (زاد المعاد ج ۲ ص ۲۱۳)

(۴) جس سال حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے حج کیا اسی سال حضرت سعد اور ضحاک بن قیس رضی اللہ عنہما یا ہم عمرہ اور قرآن پڑھ کر رہے تھے۔ ضحاک نے کہا کہ قرآن وہی کرے گا جسے احکام الہیہ سے بے خبری ہو۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا بھیجے! تم نے اچھی بات نہیں کی۔ اس پر ضحاک بولے کہ قرآن سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے یہ سن کر حضرت سعد نے فرمایا کہ رسول کریم ﷺ نے قرآن کیا اور آپ کے ساتھیوں نے بھی قرآن کیا۔ اس روایت کو امام ترمذی نے حدیث حسن صحیح کہا ہے۔ ”ومراده بالتمنع ههنا بالعمره الى الحج احد نوعيه وهو تمتع القرآن فانه لغة القرآن. یعنی (حضرت سعد رضی اللہ عنہ) کی تمتع سے یہاں مراد عمرہ اور حج کو اکٹھا کرنا ہے جو اس کی ایک قسم ہے یہ قرآن کریم کی لغت ہے۔“ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ ”تمتع رسول اللہ ﷺ بالعمره الى الحج فبدا فاهل بالعمره ثم اهل بالحج۔ حضور ﷺ نے عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر تمتع کیا۔ آپ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا۔“ اسی طرح ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اور امام احمد نے اس کی تصریح بھی کی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے جو حج کیا وہ تمتع مع القرآن تھا۔ اس پر مسلم اور بخاری کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا اور عمران بن حصین نے مطرف سے کہا کہ میں تمہیں ایک حدیث سناتا ہوں اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے نفع عطا فرمائے وہ یہ ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حج اور عمرہ جمع کیے پھر اس سے منع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ نے اشغال فرمایا یہ

حدیث صحیح مسلم میں ہے انہوں نے قرآن کو فتح اور حج و عمرہ کو فتح کرنے سے تعبیر فرمایا۔

صحیح بخاری اور مسلم کی حدیث بھی اس پر دلالت کرتی ہے جو حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ یہ کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہما اصفہان میں اکٹھے ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح اور قرآن سے منع کیا کرتے تھے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس کام کو حضور ﷺ نے کیا ہے تم اس سے منع کیوں کرتے ہو؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ اس بات کو ذکر نہ کریں اور چھوڑ دیں۔ علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہنے لگے میں اس کو نہیں چھوڑ سکتا پھر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عملی طور پر "اہل بھما جمیعاً حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھا"۔ یہ بخاری اور مسلم دونوں کے الفاظ ہیں بلکہ یہاں تک فرمایا: "ما كنت اذع سنة رسول الله ﷺ لقلول احد۔ میں کسی کی بات کی خاطر سرکارِ دو عالم ﷺ کی سنت مبارک نہیں چھوڑ سکتا" تو اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص حج اور عمرہ کو اکٹھا ادا کرتا ہے وہ ان حضرات کے نزدیک مستحب ہوتا تھا اور یہ وہی طریقہ ہے جسے حضور ﷺ نے ادا فرمایا تھا۔

قارئین کرام! مذکورہ تحقیق اور روایات سے آپ سے معلوم کر چکے ہیں کہ قرآن وہ حج ہے کہ جس میں طوافِ عمرہ سے قبل حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا جائے اور اس ذوالحجہ سے قبل احرام نہ کھولے بلکہ اس تاریخ کو قتل کے بعد احرام سے فارغ ہو لہذا معلوم ہوا کہ جن حضرات نے حضور ﷺ کے حج مبارک کو "متبع" سے تعبیر کیا ہے ان کی مراد اللہ متبع ہے یعنی حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر احرام باندھ کر ایک ہی احرام سے دو ہر نفع حاصل کیا جائے۔ اس طویل روایت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا حج "قرآن" تھا اور حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے اسی کو بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ "قرآن" کیا تھا چونکہ حضور ﷺ نے صرف ایک ہی مرتبہ ادا فرمایا لہذا ثابت ہوا کہ آپ نے "حج قرآن" کیا تھا۔ رہا حضرت ضحاک رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ قرآن سے منع فرمایا کرتے تھے تو اس کی تحقیق و تفصیل عنقریب آ رہی ہے۔ (زاد العادس ۲۱۳)

(۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے امام بخاری و مسلم ایک روایت بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں ہمیں نماز ظہر چار رکعت کے ساتھ پڑھائی اور مقام ذوالحلیفہ میں نماز عصر دو رکعت سے پڑھائی رات وہی بسر فرمائی صبح اپنی سواری پر سوار ہوئے اور چلتے چلتے مقام "بداء" میں سواری رک گئی وہاں آپ نے حمد و تسبیح کہی پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ اس روایت سے بھی صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے دونوں (حج اور عمرہ) کا اکٹھا احرام باندھا اور یہی قرآن کہلاتا ہے۔ ہم نے انیس روایات میں سے صرف پانچ ذکر کیں۔ ابن قیم انیس روایات نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

"فهؤلاء ستة عشر نفساً من الثقات كلهم متفقون عن انس ان لفظ النبي ﷺ كان اهلاً بحج وعمره معا یعنی سولہ جلیل القدر ثقہ حضرات حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت پر متفق ہیں کہ حضور ﷺ نے حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا۔ وہ یہ ہیں۔ حسن بصری۔ ابو قلابہ۔ حمید بن بلال۔ حمید بن عبد الرحمن الطویل۔ قتادہ۔ یحییٰ بن سعید انصاری۔ ثابت بنانی۔ بکر بن عبد اللہ مدنی۔ عبد العزیز بن صہیب۔ سلیمان ثعلبی۔ یحییٰ بن ابی اسحاق۔ زید بن اسلم۔ مصعب بن سلیم۔ ابواسامہ۔ ابو قتادہ۔ ابوقرظہ سہید بن جبر جالبی رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین جو یہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "قرآن" ادا فرمایا تھا۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ، حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ، ام المؤمنین حضرت خنصہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو

تقادہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت ہر ماس بن زیاد رضی اللہ عنہ، حضرت ام سلمی رضی اللہ عنہا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم اجمعین۔ ان سترہ صحابہ کرام میں سے بعض نے آپ کا فضل اور بعض نے آپ کا قول (حکم) ذکر فرمایا۔ سولہ تابعین کرام اور سترہ صحابہ کرام اس پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے حج قرآن ادا فرمایا اور آپ کا حج قرآن ادا فرمانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم تھا کہ آپ آئندہ سال وصال کر جائیں گے اس لیے آپ نے چاہا کہ جب ایک اہی حج کرنا ہے تو ایسا کیا جائے جو سب سے افضل و بہتر ہو۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

حضرت عثمان غنی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے تمتع سے منع کرنے کی حکمت

دونوں حضرات جس قسم کے تمتع سے روکتے تھے وہ اصطلاحی اور معروف تمتع نہ تھا بلکہ اس کی حضرات محدثین کرام نے دو صورتیں ذکر فرمائیں ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنے سے روکتے تھے اور اس کی بھی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ آپ کے روکنے کا مقصد یہ تھا کہ لوگ حج کے دنوں کے علاوہ بھی عمرہ کرتے رہیں لیکن یہ وجہ (تاویل) اتنی مضبوط نہیں ہے کیونکہ بعض روایات میں یہاں تک آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع کرنے والوں کو مارتے بھی تھے۔ ہاں یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ کسی نے احرام باندھا ہو حج کرنے کے لیے اور پھر اسے تو ذکر عمرہ کا احرام باندھا لیا ہو تو ایسے شخص کو آپ مارا کرتے تھے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں رقمطراز ہیں۔

ثالث المازری اختلف فی المتعة التي نهى عنها عمر في الحج فقيل هي فسخ الحج للعمرة وقيل هي العمرة في عشرة الحج من عامه وعلى هذا انما نهى عنها ترغيبا في الافراد الذي هو افضل لانه يعتقد بطلانها او تحريمها وقال القاضي العياض ظاهر حديث جابر وعمران وابي موسى ان المتعة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ الحج الى العمرة قال وبهذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليها ولا يضربهم على مجرد التمتع في اشهر الحج وانما ضربهم على ما اعتقده هو وسائر الصحابة ان فسخ الحج الى العمرة كان خصوصا في تلك السنة للحكمة التي قدمنا ذكرها قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء ان التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي وهو الاعتماد في اشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع القرآن لانه تمتع بسكوت سفره للنسك الاخر من بلدته.

(نووی علی السمع ج ۱ ص ۹۳ مطبوعہ دار الطالبع کراچی باب

مازری کہتے ہیں کہ جس تمتع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع کیا کرتے تھے اس میں اختلاف ہے کہ وہ کون سا تھا؟ ایک یہ قول کیا گیا ہے کہ وہ یہ صورت تھی کہ حج کو عمرہ کے لیے فسخ کر دیا جائے (یعنی احرام حج کے لیے باندھا تھا پھر اسے تو ذکر عمرہ کا احرام باندھا لیا جائے) اور دوسرا قول یہ کیا گیا ہے کہ اس سے مراد حج کے دن دن میں عمرہ کرنا اور پھر اسی سال انہی دنوں میں حج بھی کرنا ہے۔ اس قول کے مطابق آپ کے منع فرمانے کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس طریقہ سے آپ حج مفرد کی ترغیب دینا چاہتے تھے جو افضل ہے۔ یہ مقصود نہیں کہ آپ اس قسم کے تمتع کے بطلان یا احرام ہونے کے معتقد تھے۔ جناب قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر، عمران اور ابو موسی رضی اللہ عنہم کی حدیث سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ تمتع جس میں اختلاف کیا گیا وہ یہ ہے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کیا جائے۔ مزید فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی بنا پر ایسا کرنے والوں کو مارا کرتے تھے اور آپ حج کے دنوں میں تمتع کرنے والے کو نہیں مارتے تھے۔ آپ کا مارتا بایں وجہ تھا کہ آپ کا عقیدہ یہ تھا کہ مفرد حج تمتع سے افضل ہے۔ آپ کا مع تمام صحابہ کرام یہ نظریہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ ادا کرنا صرف اسی سال کے لیے تھا (جس میں مکہ والوں نے حضور ﷺ کو حج سے

روکا تھا۔) اس کی بھی ایک حکمت تھی جو ہم ذکر کر چکے ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ علماء کے مابین اس بارے میں قطعاً اختلاف نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”فمن تمتع بالعمرة الى الحج“ (الایۃ) سے مراد حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہے مزید کہا کہ تمتع یہ بھی ہے کہ حج قرآن کیا جائے کیونکہ اس میں بھی ایک سفر میں دو ہر افائدہ اٹھاتا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تشریح کے مطابق معلوم یہ ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مطلقاً تمتع سے منع نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ اس کی وہی صورت ہے جو انہوں نے ذکر کی۔ آخر وہ تمتع مطلقاً تمتع سے کیسے کر سکتے تھے جبکہ قرآن کریم میں اس کا ذکر موجود ہے اور قرآن کریم کے خلاف عمل کرنا اور لوگوں کو عمل کرنے پر مجبور کرنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسے جلیل القدر صحابی اور خلیفہ سے کیونکر متصور ہو سکتا ہے؟ حج کے احرام کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا۔ یہ بات صحابہ کرام کے ساتھ خاص تھی عام مسلمان کے لیے اس کی اجازت نہیں۔ اسی سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے تمتع فرمایا۔ بہت سی روایات اس کی تائید میں موجود ہیں۔

انہ قال لو حججت لمتعت ثم لو حججت لمتعت ذكره الاثرم في سننه وغيره وذكره عبد الرزاق في مصنفه عن سالم بن عبد الله انه سئل عن نهى عمر عن متعة الحج قال لا ابعد كتاب الله تعالى وذكر عن النافع ان رجلا قال له انهى عمر عن متعة الحج قال لا وذكر ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هذا الذي يزعمون انه نهى عن المتعة يعني عمر سمعته يقول لو اعتمرت ثم حججت لمتعت.

(زاو العادج ۲ ص ۳۱۹ علی حاشیہ زرقانی مطبوعہ بیروت)

آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ انہوں نے تمتع سے روکا میں نے انہیں یہ کہتے پایا کہ اگر میں عمرہ کروں پھر حج کروں تو لازماً تمتع کروں گا۔ رہا یہ معاملہ کہ جس تمتع سے حضرت عثمان اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما منع فرمایا کرتے تھے وہ صرف صحابہ کرام کے لیے جائز قرار دیا گیا تھا۔ تو دو گئے اختصا پر بھی ابن قیم نے بہت سی روایات ذکر کی ہیں۔ دو درج ذیل ہیں۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کا احرام حج کو تو ذکر عمرہ کا احرام باندھنا صرف ہمارے لیے مخصوص تھا۔ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمارے بعد کسی کے لیے بھی اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنا حج عمرہ میں تبدیل کرے۔ یہ رخصت صرف اور صرف رسول اللہ ﷺ

عن ابی ذر انه قال كان فسخ الحج من رسول الله ﷺ لنا خاصة. عن ابی ذر قال لم يكن لاحد بعدلنا ان يجعل حجة في عمره انها كانت رخصة لنا اصحاب محمد ﷺ. عن يزيد بن شريك قلنا لابی ذر كيف تمتع رسول الله ﷺ وانتم

معه فقال ما اتمم وذاک انما ذاک شیء رخص لنا فيه .

(زاد المعاد علی حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۳۹ فصل العذر الثاني وهو اختصاص ذالك بالصحابه)

لے اس کی اجازت نہیں وہ تو صرف ہمیں رخصت دی گئی تھی۔

عن الحارث بن بلال عن ابيه قال قلت يا رسول الله ﷺ افسخ الحج لنا خاصة للناس عامة قال بل لنا خاصة.

(زاد المعاد بر حاشیہ زرقانی ج ۲ ص ۳۲)

لے مخصوص ہے یا سب لوگوں کے لیے ہے؟ فرمایا: بلکہ ہمارے لیے مخصوص ہے۔

تاریخ کرام! ان تمام روایات سے ثابت ہوا کہ حضرت عثمان غنی اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما جس تسبیح سے روکتے تھے وہ حج کا احرام باندھ کر پھر اسے توڑ کر اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھنا تھا۔ کیونکہ یہ امر صرف حضرات صحابہ کرام کے لیے مخصوص تھا عام لوگوں کو ایسا کرنے کی اجازت نہ تھی۔ جب عام مسلمانوں کو اجازت نہ تھی تو ایسا کرنے والے کو روکنا ضروری ہو جاتا ہے اور اسی لیے بعض دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس پر سختی سے عمل کرواتے تھے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۳۸۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ خَرَجَ فِي الْفَسَقِ مُعْتَمِرًا وَقَالَ إِنَّ صِدْقَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَخَرَجَ فَأَهْلًا بِالْعُمْرَةِ وَسَارَحَتِي إِذَا ظَهَرَ عَلَى ظَهْرِ الْبَيْدَاءِ انْفَتَقَ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوجِبُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْدَاءَ طَافَ بِهِ أَوْطَافَ بَيْنِ الصَّفَاءِ وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا سَبْعًا يَبُذُّ عَلَيْهِ وَرَأَى ذَلِكَ مِنْ مَخِيزٍ بِأَعْيُنِهِ وَأَهْلَى.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قتلے کے دور میں عمرہ کرنے تشریف لے گئے اور فرمایا اگر مجھے کعبہ یا ک سے روک دیا گیا تو ہم وہی کچھ کریں گے جو رسول کریم ﷺ کی معیت میں ہم نے کیا تھا۔ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تشریف لے گئے آپ نے عمرہ کا احرام باندھا اور روانہ ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام بیداء میں پہنچے آپ نے اپنے ساتھیوں کی طرف دیکھا اور فرمایا: حج اور عمرہ کا معاملہ تقریباً ایک جیسا ہی ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ اپنے اوپر حج بھی لازم کر لیا ہے پھر آپ تشریف لے گئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے خانہ کعبہ آئے اور اس کا طواف کیا اور صفاء و مرہ کے ساتھ چکر لگائے اس پر زیادتی نہ فرمائی اور آپ نے یہی سمجھا کہ یہی کافی ہے اور قربانی دی۔

حجاج بن یوسف نے دور خلافت میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ کی ٹھانی مقابلہ میں اس نے بہت سانا حق خون بہایا حتیٰ کہ کعبہ پاک پر بھی پتھر پھینکے اور اس کی توہین کی گئی۔ اس ماحول میں جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے حج چے جانے کا ارادہ فرمایا تو آپ کے صاحبزادوں نے روکا کہ قتلہ کا دور ہے اس لیے اب نہ جائیں۔ اس پر آپ نے فرمایا: میں جاؤں گا اگر مجھے خانہ کعبہ میں نہ جانے دیا گیا تو پھر وہی طریقہ اپناؤں گا جو رسول اللہ ﷺ نے ایسے وقت اپنایا تھا بہر حال آپ بغیر

رکاوٹ کے پہنچ گئے۔ راستہ میں آپ نے عمرہ کے ساتھ حج کو بھی ادا کرنے کی نیت کر کے اس پر اپنے ساتھیوں کو گواہ بنایا اس طرح آپ نے حج قرآن ادا فرمایا اور آپ نے ایک ہی طواف اور ایک ہی سعی ادا فرمائی۔ یہاں ہم احناف پر اعتراض ہوتا ہے کہ تم قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی واجب کہتے ہو لہذا تمہارا یہ کہنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کے خلاف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کو کافی قرار دینا یہ چند صحابہ کرام کا نظریہ ہے۔ اکثریت کا یہ مسلک ہے کہ قارن پر طواف اور سعی دو مرتبہ کرنے لازم ہیں۔ یہی مسلک حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی ہے۔ امام نووی نے ”مسلم شریف“ کی شرح میں ج ۱ ص ۳۸۷ پر اسے نقل کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کی تائید میں احادیث ذکر کی ہیں۔

عن زیاد بن مالک ان علیا وابن مسعود رضی اللہ عنہم قال فی القارن یطوف طوافین. عن الحسن بن علی قال اذا قرنت بین الحج والعمرة فطف طوافین واسع سعیین. عن ابراهیم وعن اسماعیل عن الشعبي قال یطوف طوافین وسعی سعیین. عن ابی جعفر قال القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین. عن ابراهیم فی القارن قال طوافان وسعیان. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ ۱ ص ۳۳۵) القارن من قال یطوف طوافین مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم دونوں فرماتے ہیں کہ قارن کے لیے دو طواف ہیں۔ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی کہ جب تو قرآن کرے یعنی حج اور عمرہ کو ملا کر ادا کرے تو دو مرتبہ طواف کر اور دو ہی مرتبہ سعی کر۔ جناب ابراہیم اور اسماعیل جناب شعبی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے قارن کے متعلق فرمایا کہ دو مرتبہ سعی کرے۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرے گا۔ قارن کے بارے میں جناب ابراہیم سے ہے کہ اس پر دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرتا ہے۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ جب توجہ اور عمرہ دونوں کا احرام باندھے تو ان دونوں کے لیے دو مرتبہ طواف کعبہ اور دو مرتبہ صفاء مردہ کی سعی کرنا۔ منصور بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت مجاہد سے ملا۔ آپ قارن کے لیے ایک طواف کرنے کا فتویٰ دیتے تھے۔ میں نے انہیں یہ روایت سنائی کہنے لگے اگر میں نے یہ روایت پہلے سے سن رکھی ہوتی تو میں یقیناً دو ہی طواف کرنے کا فتویٰ دیتا مگر حال آج کے بعد میں دو طواف کرنے کا ہی فتویٰ دوں گا۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال اذا هللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافین واسع لهما سعیین بالصفا والمروة قال منصور فلیقیت مجاہدا وهو یفتی بطواف واحد لمن قرن فحد ثثہ بهذا الحدیث فقال لو کنت سمعت لم افتر الا بطوافین واما بعد الیوم فلا افتر الا بهما قال محمد وبهذا فاختذ وهو قول ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ علیہ. (کتاب الاثار مصنف امام محمد ج ۶ ص ۶۷ باب القرآن وفصل الاحرام)

جناب مجاہد، جابر بن زید، قاضی شریح، شعبی، محمد بن علی بن حسین، نخعی، اوزاعی، ثوری، اسود بن یزید، حسن بن حماد بن سلمہ، حماد بن سلیمان، یحکم بن عیینہ، زیاد بن مالک، ابن شبرمہ، ابن ابی لیلیٰ، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سبھی کہتے ہیں کہ قارن کو دو طواف اور دو مرتبہ سعی لازم ہے۔ یہی بات حضرت عمر، علی المرتضیٰ، آپ کے دونوں صاحبزادے حسن و حسین اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم کہتے

قال مجاهد وجابر بن زید وشریح القاضی وشعبی ومحمد بن علی بن حسین والنخعی والاوزاعی والثوری والاسود بن یزید والحسن بن حماد بن حماد بن سلمة وحماد بن سلیمان والحکم بن عیینة وزیاد بن مالک وابن شبرمة وابن ابی لیلیٰ وابو حنیفة واصحابہ لا یبدل للقارن من طوافین

وسعين وحكى ذلك عن ابن عمر وعلى وابيه الحسن والحسين وابن مسعود رضى الله عنهم ورواية عن احمد وروى مجاهد عن ابن عمر انه جمع بين الحج والعمرة وقال سيلهما واحد وطاف لهما طوافين وسعى لهما سبعين وقال هكذا رایت رسول الله ﷺ وكذا عن العلقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال طاف رسول الله ﷺ لعمرة وحجته طوافين وسعى سبعين وابوبكر وعمر وعلى .

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۸۳ باب کیف تحمل الحائض)

ہیں۔ امام احمد سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔ جناب مجاہد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج اور عمرہ دونوں جمع کیے اور فرمایا ان دونوں کا طریقہ ایک ہی ہے۔ ان دونوں نے دو مرتبہ طواف کیا اور دو مرتبہ سعی کی اور فرمایا کہ میں نے اسی طرح رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا جس طرح میں نے کیا ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ آپ نے حج اور عمرہ دونوں اکٹھے کیے اور اسی طرح کیا (دو طواف اور دو مرتبہ سعی) پھر فرمایا اسی طرح میں نے رسول کریم ﷺ کو کرتے دیکھا۔ اسی طرح جناب علقمہ بھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عمرہ کا ایک طواف اور حج کا ایک طواف اور دونوں کی دو مرتبہ سعی ادا فرمائی۔ حضرت ابو بکر صدیق، عمر بن خطاب اور علی المرتضیٰ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی طریقہ اور عمل تھا۔

لحمہ فکر یہ: روایت متعددہ اور بکثرت صحابہ کرام اور تابعین کا عمل یہ ثابت کرتا ہے کہ حج قرآن میں دو (۲) مرتبہ طواف اور دو (۲) مرتبہ سعی ہے اور حضور ﷺ سے بھی یہی ثابت ہے لہذا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قارن ہونے کی حالت میں ایک طواف اور ایک سعی کرنا جو موطا امام محمد کی زیر بحث حدیث میں ہے وہ یا تو قابل عمل نہیں کیونکہ خود ان سے ہی کتاب الآثار میں منقول ہے۔ (جو آپ پڑھ چکے ہیں) کہ انہوں نے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کی اور اسے حضور ﷺ کا عمل بیان فرمایا یا پھر اس کی تاویل مٹی جائے گی وہ یہ کہ آپ نے ہر ایک کے لیے ایک ایک طواف اور ایک ایک سعی کی۔ بہر حال تاویل کے بغیر روایت مذکورہ ناقابل عمل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روایت مذکورہ کے بعد آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہیں لکھا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے بلکہ آپ نے کتاب الآثار کی روایت ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ ہمارا عمل اور امام ابو حنیفہ کا عمل ہے کیونکہ یہاں قارن کے لیے دو طواف اور دو مرتبہ سعی کرنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت تھا۔

۳۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ النَّمَكِيُّ قَالَتْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَدَخَلْنَا عَلَيْهِ قُلُوبُ النَّاسِ وَبَيْنَهُمَا بَنُو مَيْمَنٍ أَوْ ثَلَاثَةٌ وَدَخَلَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ ثَلَاثُ تَرَابِسٍ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي صَفَرْتُ وَأَسَيْتُ وَأَحْرَمْتُ بِعُمْرَةٍ مُفْرَدَةٍ فَمَاذَا تَرَى قَالَ ابْنُ عُمَرَ كَوْنُكَ مَعَكَ جِئْتَ أَحْرَمْتُ لَا مَزْنُوكَ أَنْ تَهْلُ بِهَمَا جَمِيعًا فَإِذَا قَدِمْتَ طَلَفْتَ بِالْيَمَنِ وَالْبَصَا وَالْمَرْوَةَ وَكُنْتَ عَلَى أَحْرَامِكَ لَا تَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى تَحِلَّ مِنْهُمَا

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں صدقہ بن یسار کی بتایا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا۔ ہم ان کے پاس آٹھویں ذوان الحج سے دو یا تین دن قبل حاضر ہوئے آپ کے پاس بہت سے لوگ مختلف مسائل دریافت کرنے آرہے تھے۔ اس میں ایک یمنی شخص آیا جس کے سر کے بال پراگندہ تھے کہنے لگا اے ابو عبدالرحمن! میں نے اپنے بال گوندھ لیے ہیں اور صرف عمرہ کا احرام باندھا ہے۔ اس بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جب تو نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اگر میں وہاں تیرے پاس ہوتا تو میں تجھے حج اور عمرہ دونوں کا

احرام باندھنے کا کہا پھر جب توبیت اللہ شریف میں آتا طواف کرتا اور صفا و مروہ کی سعی کرتا اور تو بدستور اپنے احرام میں ہوتا۔ تیرے لیے یوم النحر سے قبل کوئی بھی چیز حلال نہ ہوتی تو اپنے ہاتھ سے قربانی کرتا۔ حضرت ابن عمرؓ نے اسے فرمایا: اپنے گوندھے بالوں کو کتر واڈالو اور قربانی دے دو۔ گھر میں سے ایک عورت نے پوچھا: ہدی کیا ہوتی ہے اے ابو عبد الرحمن! آپ نے فرمایا اس کی قربانی۔ عورت نے تین مرتبہ پوچھا۔ آپ نے تین مرتبہ یہی جواب دیا پھر حضرت ابن عمرؓ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ ہم نے وہاں سے آنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا: خدا کی قسم! اگر مجھے ذبح کرنے کے لیے کوئی کبری مل جائے تو میرے نزدیک اس کا ذبح کرنا روزہ رکھنے سے افضل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ قرآن افضل ہے جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا پھر جب عمرہ کا احرام باندھ کر تمتع کا ارادہ کرے تو طواف اور سعی کر کے بال کتر دے پھر حج کے لیے نئے سرے سے احرام باندھے۔ عید کے دن (یوم نحر) حلق کر کے یعنی سرمند و کر ایک کبری ذبح کرنا بھی درست اور جائز ہے جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک اور قول ہے۔

روایت مذکورہ میں قرآن افضل ہونے کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حج تمتع کا بھی طریقہ بتلایا گیا ہے۔ سائل کو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اگر بوقت احرام میں تیرے پاس ہوتا تو تجھے صرف عمرہ کا احرام باندھنے کی بجائے قرآن کا احرام باندھنے کا حکم دیتا لیکن اب چونکہ عمرہ کا احرام باندھ کر تو طواف بھی کر چکا ہے بلکہ صفا و مروہ کی سعی سے بھی فارغ ہو گیا ہے لہذا قرآن کی اب کوئی صورت باقی نہیں رہی کیونکہ قرآن ان دونوں باتوں سے قبل احرام باندھنے کی صورت میں ہو سکتا ہے۔ اب عمرہ سے فارغ ہو جا اور اپنے سر کے بال اتار کر احرام کھول دے اس کے بعد دوبارہ حج کا احرام باندھ کر حج تمتع کر لے جس کے آخر میں تجھے قربانی دینا پڑے گی۔ آپ نے جب قربانی دینے کا اسے حکم دیا تو یقیناً اسے حج تمتع کرنے پر ارادہ کیا ہو گا۔ ورنہ صرف عمرہ کرنے والے کو قربانی نہیں کرنا پڑتی۔ اس سے حج تمتع کرنے کا طریقہ بھی معلوم ہو گیا اور افضلیت قرآن بھی واضح ہو گئی۔ یہی وجہ ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کے آخر میں اپنا اور اپنے مسلک کے فقہاء کرام کا قول ذکر فرمایا کہ ”قرآن“ تمتع اور مفرد حج سے افضل ہے۔

۳۸۹۔ اَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ شَيْهَابٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُوْفَلٍ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ وَالصَّحَّاحَ بْنَ قَيْسٍ عَامَ حَجَّةِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ وَهُمَا يَذْكُرَانِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ محمد بن عبد اللہ بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب نے ہم سے بیان کیا کہ انہوں نے سعد بن ابی وقاص اور صحاح بن قیس سے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حج کرنے کے دوران بائیں گت گوتی۔

وہ یہ مذاکرہ کر رہے تھے کہ تمتع (قرآن) کیا ہے؟ جناب ضحاک نے کہا کہ تمتع (قرآن) وہی کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بے خبر ہو۔ اس پر حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا تم نے بہت بری بات کہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا۔

امام محمد کہتے ہیں قرآن ہمارے نزدیک اکلیج اور اکیلے عمرہ سے افضل ہے۔ جب کوئی حج قرآن کا ارادہ کرے تو اسے بیت اللہ شریف کے دو طواف اپنے عمرہ اور حج کے لیے کرنے چاہیں اور صفادروہ کے درمیان دو دفعہ سعی کرنی چاہیے یہ فعل ہمارے نزدیک ایک مرتبہ طواف کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے اور یہ بات حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہے۔ آپ نے قرآن کرنے والے کو دو مرتبہ طواف کرنے اور دو مرتبہ سعی کرنے کا حکم دیا تھا۔ ہمارا اس پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ضحاک بن قیس میں جو گفتگو ہوئی اور جناب ضحاک نے جس تمتع پر اعتراض کیا۔ اس میں دو باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔ ایک یہ کہ اس تمتع سے مراد نفوی تمتع ہے یعنی عمرہ اور حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھ کر دونوں ادا کرنا۔ دوسری بات یہ کہ حضرت ضحاک نے جس تمتع یعنی قرآن پر اعتراض کیا اس کی صورت وہی ہے جو ہم حضرت عثمان اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم کے قول کی تشریح میں عرض کر چکے ہیں یعنی حج کا احرام باندھ کر اسے توڑ دینا اور اس کی جگہ عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا۔ جس بات کی قرآن کریم میں فضیلت اور حضور ﷺ کا عمل اس کی تائید میں موجود ہے۔ اس کی تائید نہیں کی بلکہ جو صحیح طریقہ جاری و ساری ہے اس کا ذکر فرمایا اس لیے دونوں کی گفتگو میں جو بظاہر تعارض نظر آتا تھا وہ نہیں ہے۔ روایت کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حسب سابق قرآن کی فضیلت بیان فرمائی اور ساتھ ہی ان لوگوں کی تردید بھی کی جو قارن کے لیے ایک طواف اور ایک سعی کا قول کرتے ہیں۔ آپ نے اس پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول پیش فرمایا۔ مختصر یہ کہ قرآن میں چونکہ ایک ہی احرام میں دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سعی کرنے کا اعزاز حاصل ہوتا ہے جو حج مفرد اور عمرہ میں نہیں اس لیے یہ ان دونوں سے بہر حال افضل ہے اور یہی تمام احناف اور فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: اپنے حج اور عمرہ کے درمیان فاصلہ کیا کرو۔ اس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنا حج مکمل کرے گا اور عمرہ بھی پورا کر لے گا۔ طریقہ یہ ہے کہ حج کے مہینوں کے سوا عمرہ کرے۔

امام محمد کہتے ہیں آدمی عمرہ ادا کر لینے کے بعد واپس اہل و

أَنَّ الْمُتَعَةَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَقَالَ الضَّحَّاكُ بْنُ قَيْسٍ لَا يَصْنَعُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ جَهِلَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَنْصَحُ مَا قُلْتُ لَقَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَنَعَهَا مَعَهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْقُرْآنُ عِنْدَنَا أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ بِالْحَجِّ وَالْفِرَادِ الْعُمْرَةِ فَإِذَا قَرَأَ طَافَ بِالنَّيِّبِ لِعُمْرَتِهِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَطَافَ بِالنَّيِّبِ لِحَجَّتِهِ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ طَوَافَرْنَ وَسَعَى بَيْنَ أَحَبِّ الْبَيْنَيْنِ طَوَافٍ وَاحِدٍ وَسَعَى ثَبَّتَ ذَلِكَ بِمَا جَاءَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمَرَ الْقَارَنَ يَطُوفُ الْفَتَنَ وَسَعَيْنَ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

۳۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ نَافِعَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: أَفْضَلُ الْبَيْنَيْنِ حَجَّتُكُمْ وَعُمْرَتُكُمْ فَإِنَّهُ أَنْتُمْ لِحَجِّ أَحَدِكُمْ وَأَنْتُمْ لِعُمْرَتِهِ أَنْ يَغْتَمِرَ فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يَغْتَمِرُ الرَّجُلُ وَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ

عیال کے پاس اپنے گھر چلا جائے پھر واپس آکر حج کرے پھر اپنے اہل و عیال کے پاس لوٹ جائے تو اس طرح حج اور عمرہ دو مختلف اور مستقل سفروں میں ادا کرنا قرآن سے افضل ہے لیکن حج مفرد سے، مکہ سے عمرہ کرنے سے اور مکہ مکرمہ سے تسبیح کرنے سے قرآن افضل ہے کیونکہ جب کوئی قرآن کرے گا تو اس کا عمرہ اور اس کا حج دونوں اس کے اپنے شہر سے ہوگا اور تسبیح کی صورت میں حج مکہ شریف سے ہوگا اور جب کوئی شخص صرف حج کرتا ہے تو اس کا عمرہ مکہ سے ہوگا اور قرآن افضل ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عمرہ اور حج کے درمیان فرق رکھنا چاہیے تاکہ دونوں کے لیے دوہری مشقت برداشت کرنا پڑے۔ یہ مشقت چونکہ حج تسبیح اور مفرد سے بڑھ کر ہے اس لیے قرآن ان دونوں سے افضل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیان کردہ طریقہ کے مطابق جبکہ ایک شخص حج کے مہینوں کے سوا عمرہ ادا کرتا ہے پھر گھر لوٹ جاتا ہے پھر اسی سال حج بھی کرتا ہے چونکہ اس نے حج اور عمرہ کے لیے دو مستقل سفر اختیار کیے اس لیے اس کی فضیلت بڑھ گئی۔ آپ کی اس سے یہ مراد نہیں کہ اس طرح کرنے سے حج تسبیح ہوتا ہے کیونکہ حج تسبیح کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں ادا ہو اور عمرہ کے بعد اور حج کرنے سے قبل درمیانی مدت میں واپس گھر نہ لوٹا جائے۔ اگر یہ شرائط نہ پائی گئیں تو حج تسبیح نہیں ہوگا۔ اس کی تفصیل اور توضیح مختلف روایات میں موجود ہے۔

امام ابوحنیفہ نے ہمیں جناب حماد سے وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب کسی شخص نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں کے سوا یا باندھا پھر عمرہ کرنے کے بعد وہ مکہ میں مقیم رہا یہاں تک کہ حج کیا یا مقیم نہ رہا بلکہ عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال کے پاس گھر آگیا پھر دوبارہ جا کر حج کیا تو ایسا شخص حجتہ نہیں ہے اور جب کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں ہی باندھا پھر عمرہ کر لینے کے بعد واپس گھر آگیا پھر حج کیا تو یہ بھی حجتہ نہیں اور جب کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کیا پھر مکہ شریف میں ہی ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ اس نے حج کیا تو یہ شخص متہتج ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ان تمام مسائل پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

محمد بن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم
فی الرجل اذا اهل بالعمرة فی غیر اشهر الحج ثم اقام حتی یحج اور جمع الی اہله ثم حج فلیس بمتمتع واذا اهل بالعمرة فی اشهر الحج ثم وجع الی اہله ثم حج فلیس بمتمتع واذا اعتمر فی اشهر الحج ثم اقام حتی یحج فهو متمتع قال محمد وبهذا کلمہ ناخذ وهو قول ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔

(کتاب الاثار من عند امام محمد ص ۶۹ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابوحنیفہ سے وہ حماد سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ جب تو حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے اور تو مکہ میں مستقل رہائش پذیر نہیں پھر تو

حدثنا یوسف عن ابیہ عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم انه قال اذا احرمت بالعمرة فی اشهر الحج وانت لست من اهل مکة ثم اقامت

عمرہ کے بعد وہیں مکہ شریف میں ٹھہر جاتا ہے یہاں تک کہ توج کرنا ہے تو تومتنع ہے اور تجھ پر جو آسانی سے قربانی مل سکے وہ دینا لازمی ہے اور اگر نہ ملے تو پھر حج کے دنوں میں تین روزے رکھنا ہے وہ اس طرح کہ تیسرا روزہ نویں ذی الحجہ کو رکھا جائے گا اور اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کر کے گھر لوٹ آیا پھر اسی سال حج کا احرام باندھ کر حج کر لیا تو یہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور نہ ہی اس پر قربانی دینا لازم ہے۔ امام محمد نے کہا کہ ہمیں امام ابو یوسف نے اپنے والد سے وہ امام ابو حنیفہ سے اور وہ جناب ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی شخص نے حج کے مہینوں کے سوا عمرہ کا احرام باندھا اور طواف عمرہ اس نے حج کے مہینوں میں کیا پھر عمرہ ادا کر کے مکہ شریف میں ہی ٹھہر گیا حتیٰ کہ اسی سال حج بھی کیا تو یہ بھی تمتع ہے امام ابو یوسف نے یہ روایت اپنے آثار میں ص ۱۰۲ پر بیان فرمائی۔

مذکورہ روایات میں حج تمتع کے لیے وہی دو شرائط ذکر کی گئیں جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں پہلی یہ کہ حج تمتع کا عمرہ حج کے مہینوں میں ہی ادا کیا جائے خواہ اس کا احرام پہلے ہی باندھا لیا ہو اور دوسری یہ کہ عمرہ کرنے کے بعد گھر واپس نہ لوٹا جائے بلکہ مکہ شریف میں رہ کر اسی سال حج بھی کر لیا جائے۔ حج تمتع کی ان شرائط کے پیش نظر موطا کی زیر بحث حدیث میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کا مطلب اور واضح ہو جاتا ہے کہ آپ جو صورت بیان فرما رہے ہیں وہ تنوع قرآن اصطلاحی ہے اور نہ ہی حج تمتع بلکہ دو مختلف سفروں میں عمرہ اور حج ادا کرنا ہے جبکہ حج قرآن میں عمرہ اور حج کے لیے ایک ہی سفر ہوتا ہے اور حج تمتع کے لیے اصل سفر عمرہ کے لیے تھا، ساتھ ہی اسی سال کا حج بھی کر لیا تو اب چونکہ مشقت کے اعتبار سے ہے اس لیے حضرت عمر بن خطاب کا بتلایا ہوا طریقہ قرآن سے بھی افضل ہے اور قرآن بقیہ دو طریقوں (تمتع، مفرد حج) سے افضل ہے کیونکہ قارن احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھتا ہے اور یہ احرام یا گھر سے یا کم از کم میقات سے اکٹھا باندھا جاتا ہے۔ عمرہ اور حج کے درمیان احرام کھولا نہیں جاتا لیکن حج تمتع میں احرام صرف عمرہ کا باندھا گیا پھر عمرہ کی ادا ہو گئی کے بعد بغیر احرام مکہ میں رہائش رکھی اور حج کے لیے نئے سرے سے مکہ سے ہی احرام باندھا۔ ان دونوں میں زیادہ مشقت بہر حال قرآن میں ہے لہذا قرآن، تمتع سے افضل ہے اور حج مفرد کرنے والا جب عمرہ کرتا ہے تو وہ عمرہ ہی ہوتا ہے کیونکہ کی قرآن اور تمتع نہیں کرتا لہذا حج مفرد سے بھی قرآن افضل ہوا۔ خلاصہ یہ کہ حج کی تین اقسام ہیں اور ان میں افضلیت کی ترتیب احناف کے نزدیک اس طرح ہے کہ سب سے افضل قرآن پھر تمتع اور پھر حج مفرد۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

گھر سے قربانی کا جانور بھیجنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم نے بتایا کہ عبد الرحمن کی صاحبزادی عمرہ نے بتایا کہ زید بن ابی سفیان نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف لکھ

حتیٰ یحج فاننت متنع وعلیک ما لیسیر من الہدی فمن لم یجد فصیام ثلثة ایام فی الحج اخرھا یوم عرفة وان ہو اهل بالعمرة فی اشھر الحج ثم رجع الی اھله ثم اهل من عامہ ذالک لحج یکن متنعاً ولم یکن علیہ ہدی قال حدثنا یوسف عن ابیہ عن ابی حنیفہ عن ابراہیم انہ قال اذا اهل الرجل بالعمرة فی غیر اشھر الحج وطاف لھا فی اشھر الحج ثم اقام حتی یحج من عامہ فهو متنع۔
اخرجه الامام ابو یوسف ایضافی صفحہ ۱۰۲ من اثارہ۔

(المحلی بن علی بن محمد ص ۵۳۸ ج ۲ مجمع بین اراہین)

۱۵۵۔ بَابُ مَنْ أَهْدَى هَذَا وَهُوَ مَقِيمٌ

۳۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ وَجْهِ حَزْمٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ كَتَبَ إِلَى

بھیجا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ جس نے ہدی بھیج دی تو اس پر ہر وہ چیز حرام ہوگئی جو حج کرنے والے پر ہوتی ہے۔ میں نے بھی ہدی بھیجی ہے لہذا آپ اپنا فتویٰ لکھ کر بتا دیں یا کسی کے ہاتھ کہلا بھیجیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا: مسئلہ وہ نہیں جو ابن عباس نے بتایا ہے۔ میں نے حضور ﷺ کی ہدی کے پٹے خود اپنے ہاتھوں سے بٹے تھے پھر حضور ﷺ نے اپنے دست اقدس سے انہیں قربانی کے جانوروں کے گلے میں ڈالا اور میرے والد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ انہیں روانہ کر دیا پھر اس کے بعد حضور ﷺ پر کوئی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دی تھی یہاں تک ہدی کو ذبح کیا گیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے کہ حرام اس شخص پر ہوتی ہے جو اپنی ہدی کے ساتھ مکہ کا ارادہ کر کے چل پڑے۔ اس نے بدنہ بھی بھیجا ہو اور اسے قلاوہ بھی ڈالا ہو تو ایسا کرنے والا تب محرم ہوگا جب وہ اپنی قربانی کے بھیجے جانے والے جانور کے ساتھ جانب مکہ روانہ ہوخواہ اس کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ ادا کرنے کا قصد ہو اور اگر وہ جانور بھیج کر خود داخل وعیال کے ساتھ مقیم ہے تو وہ محرم نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی اشیاء سے اس پر کوئی چیز حرام نہ ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مابین قربانی کا جانور بھیجنے والے شخص کے محرم ہونے میں اختلاف بیان ہوا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ مسئلہ میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نظریہ کو اپنا مسلک قرار دیا ہے یعنی قربانی کے جانور کے گلے میں پٹہ ڈال کر بھیج دینے والا محرم نہیں ہوتا بلکہ اس وقت محرم شمار ہوگا جب خود بھی جانب مکہ شریف اس جانور کے ساتھ چل پڑے۔

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اسی روایت کے تحت ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں لکھتے ہیں۔

روایت مذکورہ سے اس کے امر کا جواز ملتا ہے کہ احرام باندھنے سے قبل قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالنا اور اشعار کرنا درست ہے۔ علامہ ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اپنے ساتھ قربانی کا جانور بھی لے لیا وہ میقات پر پہنچ کر اس کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور یہی ایسے شخص کے لیے مستحب ہے کہ وہ احرام میقات سے باندھے۔ اونہی وہ شخص جس نے بیت اللہ شریف ہدی بھیجنے کا ارادہ کیا لیکن حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا وہ اپنے شہر میں مقیم ہے اس کے لیے بھی جائز ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں قلاوہ ڈالے اور وہیں شہر میں اس کا اشعار کرے پھر روانہ کر دے جیسا کہ حضور ﷺ نے قلاوہ ڈال کر قربانی کے جانور کو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ اس پر حضور ﷺ نے اپنے اوپر احرام کو

عَلَيْشَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ أَهْدَى هَذِيحًا حَرُمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ وَلَقَدْ بَعَثْتُ بِهَدْيِي فَأَكْفَيْتُنِي إِلَى بَاكِرِ بْنِ أَوْصَرٍ صَاحِبِ الْهَدْيِ قَالَتْ عَمْرُو قَالَتْ عَلَيْشَةُ لَيْسَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَا قَالَتْ فَلَا يَنْدِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسِدِّئِي ثُمَّ قَلَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسِدِّئِهِ وَبَعَثَ بِهَا مَعَ ابْنِي ثُمَّ لَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ كَانَ أَحَلَّهُ اللَّهُ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَإِنَّمَا يَحْرُمُ عَلَى الَّذِي يَتَوَجَّهُ مَعَ هَذِيحِهِ يُرِيدُ مَكَّةَ وَقَدْ سَأَلَ مُدْنَةَ وَقَلَدَهَا فَلِهَذَا يَكُونُ مُحْرِمًا حِينَ يَتَوَجَّهُ مَعَ بَدَنِيهِ الْمُقْلَدَةِ بِمَا أَرَادَ مَجِيئَ حَجِّهِ أَوْ عُمْرَةٍ فَإِنَّمَا إِذَا كَانَ مُقِيمًا فِي أَهْلِيهِ لَمْ يَكُنْ مُحْرِمًا وَلَمْ يَحْرُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ حَلٌّ لَهُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حُنَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

واجب نہیں کیا تھا لہذا حرم والی کوئی چیز بھی حرام نہ ہوئی۔ یہی مسلک مفتیان کرام کی جماعت کا ہے۔ امام مالک، ابو حنیفہ، اوزاعی، ثوری، شافعی، احمد اسحاق، ابو ثور سب کا یہی مسلک ہے اور ان حضرات نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کو قبول نہیں کیا۔

(عمدة القاری ج ۱۰ ص ۳۷۰ امام شافعی و تلامذہ رحمہم کتاب الحج مطبوعہ بیروت)

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ امام ابو یوسف سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فتویٰ پر صرف اختلاف کا ہی عمل نہیں بلکہ ائمہ مجتہدین اور طویل القدر تابعین کرام کا بھی یہی قول ہے۔ اسی پر سب کا اجماع ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۱۵۶۔ بَابُ تَقْلِيدِ الْبَدَنِ وَ أَشْعَارِهَا

قربانی کے جانور کے گلے میں پٹہ ڈالنا اور اونٹ کی کوہان زخمی کرنا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ جب مدینہ منورہ سے ہدی (قربانی کا جانور) بھیجتا چاہتے تو اس کے گلے میں پٹہ ڈال دیتے اور پٹے میں ڈالتے۔ وہیں اونٹ کی کوہان کو زخم لگاتے پھر اس کا قلاوہ ڈالتے اور یہ ایک ہی جگہ کرتے آپ اس وقت جانب کعبہ متوجہ ہوتے دخول کا قلاوہ ڈالتے اور اونٹ کی کوہان یا ہمیں جانب سے زخمی کرتے پھر آپ ساتھ ساتھ چل پڑتے یہاں تک کہ تمام لوگوں کے ساتھ میدان عرفات میں آپ بھی توقف فرماتے پھر لوگوں کے ساتھ وہاں سے چل پڑتے یہاں تک کہ جب قربانی کے دن یعنی ذی الحج کی دس تاریخ کو منیٰ میں تشریف لاتے تو سر منڈوانے یا (بال) کتروانے سے قبل اسے قربان کر دیتے۔ آپ خود اپنے ہاتھوں سے ذبح کرتے ان کی صفیں بناتے اور جانب قبلہ ان کا منہ کرتے پھر ذبح کرنے کے بعد خود کھاتے اور لوگوں کو بھی کھلاتے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی وہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب اپنے قربانی کے جانور (اونٹ) کی کوہان کو زخمی کرنے کے لیے حیرے تو بسم اللہ واللہ اکبر پڑھتے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے قربانی کے اونٹ کی بائیں طرف زخم لگایا کرتے تھے۔ ہاں اگر وہ انتہائی سخت ہوتی اور ہڈیوں کے ساتھ ملی ہونے کی وجہ سے اسے زخم لگانا دشوار ہو جاتا تو آپ دائیں جانب کوہان میں زخم لگاتے اور جب اشعار کا ارادہ فرماتے تو اونٹ کا منہ قبلہ کی طرف پھیر دیتے پھر جب اشعار شروع کرتے تو بسم اللہ

۳۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَهْدَى هَدْيًا مِنَ الْمَدِينَةِ قَلْبَهُ وَأَشْعَرَهُ يَدِي الْحَلِيفَةِ بِقَلْبِهِ قَبْلَ أَنْ يُشْعِرَهُ وَذَلِكَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ وَهُوَ مَوْتَهُ إِلَى الْقَبْلَةِ بِقَلْبِهِ يَنْعَلِينَ وَيُشْعِرُهُ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْسَرِ ثُمَّ يَسَاقُ مَعَهُ حَتَّى يَوْقِفَ بِهِ مَعَ النَّاسِ يَعْرِفُهُ ثُمَّ يَدْفَعُ بِهِ مَعَهُمْ إِذَا دَفَعُوا فَإِذَا قَدِمَ مِنْهُ مِنْ غَدَاةٍ يَوْمَ النَّحْرِ نَحَرَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ أَوْ يَقْصُرَ وَكَانَ يَنْحَرُ هَدْيَهُ بِيَدِهِ يَصْفَحُهُ قِيَامًا وَيُوجِّهُهُنَّ إِلَى الْقَبْلَةِ ثُمَّ يَأْكُلُ وَيُطْعِمُ.

۳۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا وَهَّدَ هَدْيًا مِنْ مَدِينَةِ يَدِيهِ وَهُوَ يُشْعِرُهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ.

۳۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُشْعِرُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى إِلَّا أَنْ تَكُونَنَّ صَعًا بِأَمْقَرَةٍ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَدْخُلَ بَيْنَهَا أَشْعَرَ مِنَ الْيُسْرَى الْأَيْمَنِ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُشْعِرَهَا وَجَّهَهَا إِلَى الْقَبْلَةِ قَالَ فَإِذَا أَشْعَرَهَا قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَكَانَ يُشْعِرُهَا بِيَدِهِ وَيَصْفَحُهَا بِيَدِهِ قِيَامًا.

واللہ اکبر پڑھ لیتے۔ آپ اپنے ہاتھ سے اشعار بھی کرتے تھے اور

کھڑے اونٹ کو ذبح بھی کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ قربانی کے جانور کے گلے میں پٹہ ڈالنا اسے زخمی کرنے سے بہتر ہے اور زخمی کرنا بھی اچھی بات ہے اور اشعار بائیں جانب میں کرنا چاہیے۔ ہاں اگر وہ سخت اور ہڈیوں سے ملی ہوئی ہو اور اس میں زخم لگانے کا کوئی طریقہ کار گر نہ ہوتا ہو تو پھر دائیں طرف اور بائیں طرف اشعار کرنا درست ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ التَّقْلِيدَ الْفَضْلَ مِنَ
الْأَشْعَارِ وَالْإِشْعَارِ حَسَنٌ وَالْإِشْعَارُ مِنَ الْجَانِبِ
الْأَيْسَرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَعَابًا مَقْرُونَةً لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ
يَذْهَبَ بَيْنَهُمَا فَلْيُشْعِرْهُمَا مِنَ الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ
وَالْأَيْمَنِ.

اس باب میں اونٹ کو اشعار کرنے کا مسئلہ بیان ہوا ہے۔ احناف کے نزدیک یہ فعل جائز اور مباح ہے یعنی اسے سنت نہیں سمجھتے۔ اشعار کرنے کے بارے میں احادیث مبارکہ میں اختیار دیا گیا ہے کہ کر لو تب بھی اور نہ کر تب بھی دونوں طرح کا اختیار ہے۔ جناب لیس رحمۃ اللہ علیہ حضرت عطاء طاؤس اور مجاہد سے بیان کرتے ہیں کہ ان سب نے فرمایا: تمہاری مرضی ہے اگر چاہتے ہو تو اشعار کر لو اور اگر چاہتے ہو تو نہ کرو۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک آدمی بھیجا گیا تاکہ دریافت کرے کہ کیا آپ بدنہ کا اشعار کرتی ہیں؟ آپ نے فرمایا: اگر تو چاہتا ہے تو اشعار کر لے۔ اشعار اس لیے ہے تاکہ پتہ چل جائے کہ یہ اونٹ قربانی کے لیے ہے۔

عن لیس عن عطاء و طاؤس و مجاهد قالوا
اشعر الہدی ان شئت و ان شئت فلا تشعر . عن
عائشة رضی اللہ عنہا انہا ارسل الیہا اشعر یعنی
البدنة فقالت ان شئت انما تشعر لتعلم انه بدنة .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۱۶۱ احوال فی الاشعار واجب
اولا دائرۃ القرآن کراچی)

غلط فہمی پر مبنی اعتراض

جیسا کہ اوپر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اشعار سنت نہیں بلکہ کر لے تو مباح ہے اور نہ بھی کرے تو کوئی گناہ نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اختلاف کرنا ذکر نہیں فرمایا جس سے صاف ظاہر ہے کہ اشعار کی حاجت ان کے نزدیک بھی مسلم ہے کیونکہ اگر وہ اسے ناجائز فرماتے تو امام محمد اس کی صراحت کر دیتے جیسا کہ ان کا طریقہ ہے لیکن ابن حزم نے ”مکمل“ ج ۷ ص ۱۱۱-۱۱۲ پر امام اعظم رضی اللہ عنہ پر نہایت رکیک حملہ کیا اور ان کا مسلک اشعار کے بارے میں یہ سمجھ کر اعتراض کیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک اشعار ایک طرح کا مثلہ ہے اور مثلہ بہر حال ممنوع ہے۔ ابن حزم کی عبارت کا کچھ ترجمہ اس طرح ہے۔

دو قیامتوں میں سے سب سے بڑی قیامت یہ ہے کہ جس کام کو حضور ﷺ نے منس نفیس کیا ہو اسے مثلہ کہا جائے۔ ہر اس عقل پر آموس ہے جو رسول اللہ ﷺ کے حکم کا تعاقب کرتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا ہے ہم اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔

ابن حزم کی اس خیالی تصویر اور بلا تحقیق بات پر حاشیہ آرائی کا علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بخاری شریف“ کی شرح ”عمدة القاری“ میں یوں جواب دیا۔

قلت هذا مسفاة وقلة حياء لان الطحاوی

میں کہتا ہوں کہ ابن حزم کا قول نری بے وقوفی اور حیا کی کمی کا

آئینہ دار ہے کیونکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شخص ہیں جو تمام فقہاء کرام کے مذاہب کو عموماً اور بالخصوص امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ انہوں نے اصل اشعار کو کوردہ نہیں کہا اور نہ ہی اس کی سنیت کا قول کہا ہے۔ ہاں یہ بات ناپسندیدہ کہی ہے کہ جو لوگ اشعار اس بے دردی سے کرتے ہیں کہ جس سے جانور کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو جائے اور زخم بہت گہرا لگائیں۔ خاص کر نیزہ یا چھری وغیرہ سے غیر محتاط طریقہ سے زخم لگاتا۔ تو آپ (امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے) عام لوگوں کے اس غیر محتاط فعل کے سد باب کے لیے ایسا قول کیا ہے کیونکہ وہ اس بارے میں زیادتی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لیکن وہ شخص جو زخم لگانے میں حد سے تجاوز نہ کرے۔ صرف کھال کاٹے اور گوشت تک زخم نہ پہنچائے تو اس کی کراہت نہیں کہی۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ صفحہ پر مزید لکھا کہ امام کرمانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ اشعار کو تسخیر فرماتے تھے اور یہ روایت دوسری روایات کی نسبت زیادہ صحیح ہے۔ نیز لکھا کہ جو شخص اشعار کے مسئلہ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا تعاقب کرتا ہے بلکہ جس نے بھی امام صاحب کے مسلک کو بیان کرنے کا ارادہ کیا تو ان تمام معترضین نے حد اعتدال کی بجائے تعصب کو اپنایا۔ اس طرح انہوں نے جلیل القدر امام کے بارے میں دو راز کا ربا تیں کہیں جو انہیں کرنا زیب نہیں دیتی ہیں کیونکہ امام ابو حنیفہ کا مشہور مقولہ ہے کہ:

”لا اتبع الراي والقياس الا اذا لم اظفر بشئ من الكتاب والسنة والصحابة رضی اللہ عنہم۔ یعنی میں جب تک کسی مسئلہ کو کتاب اللہ، سنت مصطفیٰ اور حضرات صحابہ کرام سے نہیں پالیتا ہوں۔ قیاس اور رائے کو دخل نہیں دیتا۔“ اور دوسری جگہ حدیث میں آیا ہے اور زیر نظر مسئلہ میں حضرت عبد اللہ بن عباس، ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نے ہدی والے اشعار کرنے اور نہ کرنے میں اختیار عطا فرمایا ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ دونوں جلیل القدر حضرات اشعار کو نہ تو سنت قرار دیتے تھے اور نہ ہی مستحب۔

خاصہ کلام یہ ہے کہ قربانی کے جانور (اونٹ) کے اشعار کے بارے میں مخالفین نے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرضی نظریہ پر جو لے دی ہے وہ بالکل بے محل اور حقائق سے دور ہے۔ آپ صرف اتنا ہی اور حد سے تجاوز کرنے والوں کا راستہ بند کرنا چاہتے ہیں۔ اگر اس قسم کی بات کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنا اور آپ کے مقلدین و معتقدین کو بغاوت پر ابھارنا درست قرار دیا جائے تو کیا ان لوگوں سے پوچھا جاسکتا ہے کہ اشعار میں حد سے تجاوز کرنے والوں نے اشعار کی آڑ میں جو ایک جاندار کو تکلیف دی اور اس بے زبان پر ظلم کرنے میں کوئی چٹکیا بھروسہ نہ کی بلکہ حضور ﷺ کے عمل شریف کو اس زیادتی کے جواز کی دلیل بنایا وہ اس ظلم کی کہیں حوصلہ افزائی کے مرتکب تو نہیں ہو رہے؟ بہر حال امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے صحیح روایت وہی ہے جو علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کی وہ یہ کہ اشعار جائز ہے جبکہ اس کی حد میں رہتے ہوئے اسے کیا جائے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں اسلم مولیٰ عمر بن خطاب سے جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو مقام شجرہ میں خوشبو محسوس ہوئی تو پوچھا۔ یہ خوشبو کس نے لگائی ہے؟ حضرت امیر معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! یہ مجھ سے آ رہی ہے۔ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: واقعی تم سے آ رہی ہے؟ کہا اے امیر المؤمنین! حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے مجھے یہ خوشبو لگائی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم واپس چلے جاؤ اور اسے دھو ڈالو۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں صلت بن زبید نے بتایا کہ انہوں نے اپنے بہت سے رشدداروں سے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مقام شجرہ میں کسی سے خوشبو محسوس کی۔ اس وقت ان کے پہلو میں کثیر بن صلت موجود تھے۔ آپ نے پوچھا: یہ خوشبو کس سے آ رہی ہے؟ کثیر نے عرض کیا مجھ سے آ رہی ہے۔ میں نے اپنے سر کے بالوں کو باہم چپکایا تھا اور میرا ارادہ یہ تھا کہ میں سر نہیں منڈاؤں گا۔ حضرت عمر نے فرمایا: مقام شجرہ پر جاؤ اور سر کے بال مل کر دھو ڈالو یہاں تک کہ وہ خوب صاف ہو جائیں تو جناب کثیر بن صلت نے اس پر عمل کیا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت اگر محرم خوشبو لگاتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں مگر اس خوشبو کو بعد میں دھو لیا جائے لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک احرام کے وقت خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مذکورہ دو عدد آثار سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے احرام سے قبل خوشبو لگانے سے منع فرمایا اور پھر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے آخر میں لکھا کہ میرا یہی مسلک ہے لیکن حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ احرام سے قبل خوشبو لگانے کو جائز کہتے ہیں۔ فتویٰ بہر حال امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر ہی ہے اور اس کی تائید میں بہت سی صحاح کی احادیث موجود ہیں۔ امام مسلم نے تو ایک مستقل باب باندھا ہے۔ "باب استحباب الطیب قبیل الاحرام" اس باب کے تحت امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے بہت سی احادیث ذکر فرمائیں۔

۱۵۷۔ بَابُ مَنْ تَطَيَّبَ قَبْلَ أَنْ يَحْرُمَ
۳۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ اسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ فَقَالَ مِمَّنْ رِيحُ هَذَا الطَّيْبِ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ مَتَّى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مِنْكَ لَعَمْرُكَ قَالَ رَأَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ تَطَيَّبَتْ فَقَالَ عَرَفْتُ عَلَيْكَ كَثْرَتَ رَجَعَنَ فَلْتَعْلَلَنَّكَ.

۳۹۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا الصَّلْتُ بْنُ زُبَيْدٍ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَجَدَ رِيحَ طَيْبٍ وَهُوَ بِالشَّجَرَةِ وَإِلَى جَنْبِهِ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ فَقَالَ مِمَّنْ رِيحُ هَذَا الطَّيْبِ قَالَ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ لَسْتُ ذُو رَأْسِي وَأَرَدْتُ أَنْ أَحْلِقَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاذْهَبْ إِلَى شُرَكَاءِ ذَلِكَ مِنْهَا وَأَسْكُ حَتَّى تَنْقِيَهُ لَفَعَلَ كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا أَرَى أَنْ يَتَطَيَّبَ الْمُحْرِمُ حِينَ يُؤَيِّدُ الْإِحْرَامَ إِلَّا أَنْ يَتَطَيَّبَ ثُمَّ يَغْتَسِلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ كَانَ لَا يُؤَيِّدُ بِهِ بَأْسًا.

حدثنا محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك
رضي الله عنه اخبرنا ضحاک عن ابی الرجال عن

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو احرام باندھتے وقت اور طواف ان ضرے

قبل احرام کھولتے وقت ایسی خوشبو لگائی جو مجھے سب سے بہتر ملی۔
ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں گویا
اب بھی حضور ﷺ کے احرام باندھ لینے کے بعد آپ کی
مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں۔ راوی خلف نے ”وہو
محرم“ کے لفظ نہیں کہے لیکن یہ کہا ہے کہ یہ خوشبو آپ کے احرام
کی خوشبو تھی۔

امہ عن عائشة رضي الله عنها قالت طيبت رسول
الله ﷺ لحرمه حين احرم ولحله قبل ان
يقيض باطيب ما وجدت. عن عائشة رضي الله عنها
قالت كاني انظر الى وبيض الطيب في مفروق رسول
الله ﷺ وهو محرم وكم يقل خلف وهو
محرم ولكنه قال وذالك طيب احرامه.
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۷۸) احتیاج الطیب قبل الاحرام مطبوعه

الطابع کراچی

اعتراض

بعض لوگوں نے مذکورہ روایات کے بارے میں دو طرح کی تاویل کی ہے۔ ایک یہ کہ آپ کا خوشبو استعمال فرماتا (احرام سے
قبل) احرام کے لیے نہ تھا بلکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کے لیے تھا یعنی اپنی ازواج مطہرات کی خوش طبعی مقصود تھی نہ کہ احرام احرام
پیش نظر تھا۔ دوسری تاویل یہ کہ مذکورہ خوشبو برائے نام تھی جو لگانے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد ختم ہو گئی یعنی احرام باندھنے سے قبل لگائی
لیکن وہ ناقص خوشبو ہونے کی وجہ سے احرام باندھنے کے بعد بالکل زائل ہو گئی لہذا ان روایات سے ہر محرم کے لیے خوشبو استعمال
کئے احرام باندھنے کا جواز ثابت نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو صرف برائے نام کی خوشبو استعمال کرنے کا حالانکہ امام ابو حنیفہ وغیرہ ہر
احرام باندھنے والے کے لیے احرام سے قبل بہترین خوشبو لگانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ ایسی کہ جس کا اثر کافی عرصہ موجود رہتا ہو۔
جواب: ان دونوں باتوں کا جواب مذکورہ روایت میں ہی موجود ہے۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: ”طیبت رسول
الله ﷺ لحرمه حين احرم۔ میں نے حضور ﷺ کو احرام باندھنے کے وقت احرام کے لیے خوشبو لگائی۔“ اس سے
صاف صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا خوشبو لگانا ازواج مطہرات کی خوش طبعی کے لیے نہیں بلکہ احرام کی خاطر تھا۔ دوسری بات کا
جواب ”کانی انظر الى وبيض الطيب في مفروق رسول الله ﷺ وهو محرم“ میں ہے یعنی سیدہ فرماتی ہیں کہ میں
حضور ﷺ کے سر انور میں لگی خوشبو کی چمک اس وقت بھی دیکھتی تھی کہ جب آپ احرام میں ہوتے۔ گویا وہ خوشبو تادیر رہنے والی
تھی۔ مزید فرماتی ہیں کہ میں آپ کو وہ خوشبو لگاتی جو اچھی سے اچھی مجھے ملتی۔ کیا ایک آدھ منٹ رہنے والی خوشبو ”بہترین خوشبو“ کہلاتی
ہے لہذا معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک و مذہب احادیث اور روایات کے بالکل مطابق ہے۔ ”مسلم شریف“ میں اسی
مضمون کی احادیث کے تحت امام نووی شارح مسلم لکھتے ہیں۔

اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ احرام باندھنے کا ارادہ
کرتے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے اور یہ بھی کہ یہ خوشبو احرام
باندھنے کے بعد اگر تادیر رہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ہاں ممنوع وہ
خوشبو لگانا ہے جو احرام باندھ لینے کے بعد لگائی جائے۔ یہ ہمارا
مذہب ہے اور یہی حضرات صحابہ کرام و تابعین کا قول ہے اور جمہور
محدثین و فقہاء بھی یہی فرماتے ہیں جن میں چند کے اسماء گرامی یہ
ہیں۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن

فيه دلالة على استحباب الطيب عند ارادة
الاحرام وانه لا بأس باستدامة بعد الاحرام وانما
يحرم ابتداءه في الاحرام وهذا مذهبنا وبه قال
خلافتنا من الصحابة والتابعين وجماهير المحدثين
والفقهاء منهم سعد بن ابی وقاص وابن عباس،
وابن الزبير ومعاوية وعائشة وام حبيبة وابو حنيفة
وشوری وابو يوسف واحمد وداؤد وغيرهم رضي

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(نووی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷۸ باب استحباب قبل الاحرام)

ذیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام حبیبہ،
حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابو یوسف، حضرت امام
احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پینہ آتا اور وہ ہمارے چروں سے پکتا تھا لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہر زمزمع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پینہ کے قطرے ہمارے چروں سے نکلتے۔ (جس سے خوشبو پھیلی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسلک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین و فقہاء عظام کا یہی قول ہے۔ فاعنیروا یا اولی الابصار

۱۵۸- بَابُ مَنْ سَاقَ هَذِيًا فَعَطَبَ

فِي الظَّرْفِ أَوْ نَذَرَ بِلَذَّةٍ

۳۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بِلَذَّةٍ تَطَوُّعًا ثُمَّ عَطَبَتْ فَتَنَحَّرَهَا فَلْيَجْعَلْ فَلَاذَّتْهَا وَتَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا ثُمَّ يَتَرَكُهَا لِلنَّاسِ يَأْكُلُونَهَا وَيَسْئَرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَإِنَّهُ هُوَ أَكْلُ مَتْنِهَا أَوْ أَمْرٌ بِأَكْلِهَا فَعَلَيْهِ الْعَرَمُ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز آ جانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے ابن شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے نقلی بدنہ جانب مکہ روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آ گیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی گلے کی نشانی (قلادہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھالیا یا کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر فدیہ لازم ہوگا۔

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی لے جانے والے نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہونے کے قریب پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا قلادہ یا اس کا کھراس کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے کہ وہ کھالیں۔

۳۹۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ كَيْفَ تَصْنَعُ إِذَا عَطَبَ مِنَ الْهَذِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتَحَرَهَا وَأَتَقَى فَلَاذَّتْهَا أَوْ تَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا وَخَلَّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَهَا يَأْكُلُونَهَا.

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے خبر دی کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے

۳۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى ابْنَ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَهْدِي فِي الْحَجِّ

اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

(نووی مع صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷۸ باب استحباب قبل الاحرام)

ذیر، حضرت معاویہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ام حبیبہ،
حضرت امام ابو حنیفہ، حضرت ثوری، حضرت ابو یوسف، حضرت امام
احمد اور حضرت داؤد رضی اللہ عنہم اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۹ ص ۱۰۸ پر اسی موضوع کے تحت بہت سی روایات ذکر فرمائیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ میں جناب عائشہ بنت طلحہ سے روایت ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے قبل اپنے اپنے چروں پر خوشبو لیتی تھیں پھر احرام باندھ لیتیں پھر پینہ آتا اور وہ ہمارے چروں سے پکتا تھا لیکن حضور ﷺ نے ہمیں ہر زمزمع نہ کیا حالانکہ آپ ہمارے ساتھ تھے۔ ایک اور روایت ہے کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ جاتے (اور احرام باندھنے سے قبل) اپنے چروں پر خوشبو لگاتے۔ بعد میں پینہ کے قطرے ہمارے چروں سے نکلتے۔ (جس سے خوشبو پھیلی) لیکن حضور ﷺ ہمیں منع نہ فرماتے۔ ان احادیث و روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس لیے آپ کا مسلک بالکل احادیث کے موافق اور مطابق ہے اور احرام باندھنے والے کے لیے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانا اور وہ بھی احرام کے لیے اور وہ بھی تادیر رہنے والی، یہ جائز اور مستحب ہے اور حضرات صحابہ کرام، تابعین اور محدثین و فقہاء عظام کا یہی قول ہے۔ فاعنیروا یا اولی الابصار

۱۵۸- بَابُ مَنْ سَاقَ هَذِيًا فَعَطَبَ

فِي الظَّرْفِ أَوْ نَذَرَ بِلَذَّةٍ

۳۹۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ سَاقَ بِلَذَّةٍ تَطَوُّعًا ثُمَّ عَطَبَتْ فَتَنَحَّرَهَا فَلْيَجْعَلْ فَلَاذَّتْهَا وَتَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا ثُمَّ يَتَرَكُهَا لِلنَّاسِ يَأْكُلُونَهَا وَيَسْئَرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ فَإِنَّهُ هُوَ أَكْلُ مَتْنِهَا أَوْ أَمْرٌ بِأَكْلِهَا فَعَلَيْهِ الْعَرَمُ.

ہدی کا دوران سفر ہلاک ہو جانا یا جلنے سے عاجز آ جانا اور بدنہ کی نذر ماننے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں سعید بن مسیب سے ابن شہاب نے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے نقلی بدنہ جانب مکہ روانہ کیا پھر وہ جلنے سے عاجز آ گیا اور ذبح کر دیا تو چاہیے کہ اس کی گلے کی نشانی (قلادہ) اور اس کے کھروں کو اس کے خون سے رنگ دے پھر لوگوں کے کھانے کے لیے اسے چھوڑ دے اور اس پر کوئی جرمانہ وغیرہ نہیں اور اگر اس نے اس میں سے کچھ گوشت کھالیا یا کسی کو کھانے کا حکم دیا تو اس پر فدیہ لازم ہوگا۔

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے اور وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی ہدی لے جانے والے نے آپ سے پوچھا کہ اگر ہدی راستہ میں ہلاک ہونے کے قریب پہنچ جائے تو اس کا کیا کیا جائے؟ تو اس کے جواب میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اسے ذبح کر دے اور اس کا قلادہ یا اس کا کھراس کے خون سے آلودہ کر اور اسے لوگوں کے لیے چھوڑ دے کہ وہ کھالیں۔

۳۹۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّ صَاحِبَ هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ كَيْفَ تَصْنَعُ إِذَا عَطَبَ مِنَ الْهَذِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْتَحَرَهَا وَأَتَقَى فَلَاذَّتْهَا أَوْ تَعَلَّهَا فِي دِمَهِهَا وَخَلَّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَهَا يَأْكُلُونَهَا.

۳۹۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَبَّارٍ قَالَ كُنْتُ أَرَى ابْنَ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَهْدِي فِي الْحَجِّ

امام مالک نے ہمیں عبداللہ بن وبار سے خبر دی کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج کی ہدی کے لیے

بُدْنَتَيْنِ بُدْنَتَيْنِ وَفِي الْعُمْرَةِ بُدْنَةٌ بُدْنَةٌ قَالَ وَرَأَيْتُهُ فِي
الْعُمْرَةِ يَنْحَرُ بُدْنَتَهُ وَهِيَ قَائِمَةٌ فِي حَرْفٍ دَارٍ خَالِدٍ
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَكَانَ فِيهَا مَنُزَلُهُ وَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُهُ طَعَنَ فِي لَبَنٍ
بُدْنَتِهِ حَتَّى خَرَجَتْ سِنَّةُ الْحَرْبَةِ عَنْ تَحْتِ كَتِفَيْهَا.

دواؤت اور عمرہ کے لیے ایک اونٹ بھیجا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں
نے دیکھا کہ آپ نے عمرہ کی ہدی کو ذبح کیا جب کہ وہ حضرت خالد
بن اسید کے گھر کے پاس ایک طرف کھڑی تھی۔ آپ کا یہاں پڑاؤ
تھا۔ راوی نے مزید کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے اس اونٹ کی
گردن میں اس قدر بھر پور طریقہ سے نیزہ مارا کہ اس کا پھل ہدی
کے بازو سے دوسری طرف جا نکلا۔

۴۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ ابْنُ جَعْفَرٍ الْقَارِي أَنَّهُ رَأَى
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ أَهْلَى عَامًا بُدْنَتَيْنِ
أَحَدَهُمَا بَنِيَّةً.

امام مالک نے ہمیں ابو جعفر قاری سے خبر دی کہ انہوں نے
عبداللہ بن عمار بن ابی ربیعہ کو ایک سال دواؤت قربانی کے لیے
دے دیے۔ ان میں سے ایک بختی تھا۔

قَالَ مَحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ كُلَّ هَدْيٍ تَطَوُّعٍ
عَطِبَ فِي الظَّرْفَيْنِ صَنِيعٌ كَمَا صَنَعَ وَحُمِلَ يَنَةً وَبَيْنَ
النَّاسِ يَأْكُلُونَهُ وَلَا يُعْجَبُنَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ لَأَنَّ مَنْ كَانَ
مُحْتَاجًا لِيَتَبَوَّأَ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر وہ ہدی جو نفلی ہو اور
راستہ میں وہ قریب الہلاک ہو جائے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کیا
جائے جو بیان کیا گیا اور اس کو لوگوں کے کھانے کے لیے چھوڑ
دے۔ ہمیں یہ عجیب سا لگتا ہے کہ اس میں سے خود بھی کھائے۔
ہاں وہ شخص جو بہت ضرورت مند ہو وہ کھا سکتا ہے۔

دوران سفر جو قربانی کا جانور کسی وجہ سے چلنے سے معذور ہو جائے اور اس کے ہلاک ہو جانے کا خطرہ لاحق ہو تو اس کو ذبح کر دینا
چاہیے اور اس کا گوشت مساکین کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔ یہ واجب ہے قربانی دینے والے اور اس کے ساتھیوں کا اس میں سے خود
کھانا حرام ہے۔ موطا کی روایت کی طرح امام مسلم نے بھی اسی مضمون کی روایت ذکر کی ہے۔ لکھتے ہیں کہ حضرت ذویب ابو قبیصہ
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی ہدی میرے ساتھ بھیج دیا کرتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ اگر راستہ میں یہ ہلاک
ہو جانے کے قریب ہو جائے تو پھر میں اس کا کیا کروں؟ فرمایا: اسے ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پڑی ہوئی نعل (تلاوہ) اس کے
خون سے آلودہ کر کے اس کی کوبان پر لگا دینا اور تم اور تمہارے ساتھی ہرگز اس کا گوشت نہ کھانا۔ ان روایات کے پیش نظر احناف کا
مسئلہ یہی ہے کہ راستہ میں تھک ہار جانے والے قربانی کے جانور کو ذبح کر دیا جائے گا اور علامت کے طور پر اس کے تلاوہ کو خون
آلودہ کر دیا جائے گا تاکہ کوئی غنی اسے نہ کھائے بلکہ وہ صرف فقرا کے لیے ہے کیونکہ امیر و غریب دونوں کے لیے اس قربانی (ہدی) کا
گوشت کھانا جائز ہے۔ جو حد و حرم میں پہنچ کر ذبح کی گئی ہو۔ یہ قربانی چونکہ راستہ میں ذبح کرنا پڑی اس لیے نشانی لگائی جائے گی
تاکہ اس علاقہ کے مساکین اسے قربانی کا جانور سمجھ کر کھالیں۔ یہ حکم نفلی ہدی کا ہے۔ اگر ہدی کا جانور واجب تھا اور پھر اس کی ہلاکت
کے پیش نظر راستہ میں اسے ذبح کر دیا گیا تو اب اس کے عوض میں چونکہ قربانی دینا پڑے گی لہذا ذبح شدہ قربانی کا جانور مالک کی ملک
میں رہے گا جسے وہ خود بھی کھا سکتا ہے اور اس کے ساتھی بھی کھا سکتے ہیں اس میں امیر و غریب کا کوئی امتیاز نہیں ہے اور نفلی میں ذبح شدہ
جانور کی جگہ دوسرا ذبح کرنا کوئی لازم و واجب نہیں۔

یہ بھی یاد رہے کہ مسئلہ مذکور میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم متفق ہیں اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کا
مذہب یہ ہے کہ نفلی ہدی جو کہ راستہ میں حرم کی حدود سے قبل ہی ذبح کر دی گئی اسے مالک سمیت سبھی کھا سکتے ہیں اور اگر ہدی واجب تھی
تو اس کا خود کھانا اور ساتھیوں کو کھانا جائز نہیں گویا دیگر ائمہ کے بالکل عکس ہے۔

۴۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ الْهَدْيُ مَالِكٌ أَوْ أَفْعَرٌ أَوْ قَفَّ بِهِ بِعَرَفَةَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع حضرت عبداللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں کہ ہدی وہ ہے جس کے گلے میں قلاوہ ڈالا گیا ہو یا اشعار کیا گیا ہو اور اسے عرفات میں کھڑا کیا گیا ہو۔

۴۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ نَذَرَ بَدَنَهُ فَإِنَّهُ يُقَلِّدُهَا تَعْلًا وَيُشَحِّرُهَا ثُمَّ يَسْجُو فَهَا فَيَنْحَرُهَا عِنْدَ النَّبْتِ أَوْ يَمْسِي يَوْمَ النَّحْرِ لَيْسَ لَهُ مَجْلٌ دُونَ ذَلِكَ وَمَنْ نَذَرَ جَزُورًا مِنْ الْإِبِلِ أَوْ الْبَقَرِ فَإِنَّهُ يَنْحَرُهَا حَيْثُ شَاءَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جناب نافع نے بتایا کہ انہوں نے فرمایا جس نے بدنہ کی نذر مانی تو اسے اس کو قلاوہ ڈالنا چاہیے اور اس کا اشعار کرنا چاہیے پھر اسے جانب مکہ روانہ کر دے پھر اسے بیت اللہ شریف کے نزدیک ذبح کرے یا قربانی کے دن منیٰ میں ذبح کرے۔ اس کے لیے اس کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ہے اور جس نے اونٹ یا گائے کی نذر مانی وہ جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هُوَ قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَدْ جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَنْ غَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ أَنَّهُمْ رَخَّصُوا فِي نَحْرِ الْبَدَنَةِ حَيْثُ شَاءَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ الْهَدْيُ بِمَكَّةَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ هَذَا يُبَلِّغُ الْكَعْبَةَ وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ فِي الْبَدَنَةِ فَإِلْبَانُهُ حَيْثُ شَاءَ إِلَّا أَنْ يَنْوِيَ الْحَرَمَ فَلَا يَنْحَرُهَا إِلَّا فِيهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ مذکورہ قول جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور حضور ﷺ سے اور آپ کے صحابہ کرام سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے بدنہ کی قربانی جہاں چاہے ہر جگہ کرنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہدی بہر حال مکہ میں ذبح ہونی چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: هَدِيَا بِالْعُكْبَةِ اور بدنہ میں یہ نہیں فرمایا۔ لہذا بدنہ کو جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے۔ ہاں اگر اس نے حرم میں ذبح کرنے کا ارادہ کیا تو پھر اسے حرم میں ہی ذبح کرنا چاہیے اور یہی قول امام ابو حنیفہ، ابراہیم نخعی، مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا ہے۔

روایت مذکورہ میں قربانی کے جانور کے مختلف نام آئے ہیں۔ بدنہ، ہدی، جزور، عربی لوگ اپنے ہاں 'بدنہ' کا استعمال اونٹ یا گائے پر بولتے ہیں۔ جب کوئی شخص اس کی نذر مانتا ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی۔ ایک یہ کہ حرم میں ذبح کرنے کی نیت کرے اور دوسرا یہ کہ خالص حرم میں ذبح کرنے کی نیت نہیں کی بلکہ جہاں چاہے وہاں کر لینے کی نیت کی۔ اگر دوسری صورت ہو تو امام ابو حنیفہ، امام مالک بن انس اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ اس جانور کو نذر ماننے والا جہاں چاہے ذبح کرے۔ جائز ہے اور صورت اولیٰ میں نیت کے مطابق حرم میں ذبح کرنا واجب ہے اور اگر کسی نے لفظ 'جزور' کے ساتھ نذر مانی تو اس پر ہدی کا لفظ نہیں بولا جاتا۔ بخلاف بدنہ کے کہ اگر اس میں حرم کے اندر ذبح کرنے کی نیت کی گئی تو اسے ہدی کہیں گے لہذا لفظ جزور بولنے کے بعد اس کے لیے حرم کی قید نہیں ہو گی بلکہ یہ لفظ غیر ہدی کے لیے مخصوص ہے اور اگر کوئی شخص نذر مانتے وقت لفظ 'ہدی' کہتا ہے تو اس کے لیے بقول بعض مکہ مخصوص ہے اس بارے میں امام محمد کہتے ہیں کہ قرآن کریم میں 'ہدیا بالغ الکعبہ' کے الفاظ ہیں لیکن ان کا مطلب یہ نہیں کہ کعبہ شریف کو جائے ذبح کے طور پر مختص کیا جائے اور نہ ہی کسی نے اس سے مراد لی ہے کہ ہدی کو خانہ کعبہ کے اندر ہی ذبح کرنا ضروری ہے بلکہ وہ بھی اس سے مراد کہ شریف ہی لینے ہیں۔ اس لیے امام محمد فرماتے ہیں کہ کعبہ بول کر مراد مکہ شریف لیا جائے اس سے بہتر ہے کہ اس سے مراد حرم لیا جائے یعنی جہاں تک حرم کی حد ہے اس میں کہیں بھی ہدی کو ذبح کرنا درست ہے۔ اس بارے میں موطا امام مالک کے الفاظ

لاحظہ ہوں۔

انه بلغه ان رسول الله ﷺ قال لمنى هذا المنحر وكل منى منحر وقال فى العمرة هذا المنحر يعنى المروة وكل فجاج مكة وطرقها منحر.

(موطا امام مالک ص ۳۱۶ ما جاء فى اخرنى الحج مطبوعہ میر محمد کراچى)

(امام مالک رحمۃ اللہ علیہ) حدیث مرفوع بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: بنی قربان گاہ ہے اور تمام منی قربان گاہ ہے اور عمرہ میں آپ نے فرمایا: یہ منی مردہ قربان گاہ ہے اور مکہ شریف کی تمام گلیاں اور شاہراہیں یہ بھی قربانی کرنے کے مقامات ہیں۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ منی اور صفارہ اور مکہ بھی حدود حرم میں شامل ہونے کی وجہ سے قربان گاہ ہیں "خلاصہ" پر ہے کہ عرب کے استعمال میں لفظ "جزوہ" کے لیے حرم شرط نہیں۔ لفظ ہدی کے لیے حرم شرط ہے اور لفظ بدنہ میں دار و مدار نیت پر ہے۔ اگر حرم کی نیت ہو تو اس کی حدود کے ساتھ خاص ورنہ ہر جگہ ذبح کرنا جائز ہوگا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ان الفاظ کے ساتھ نذر ماننے کی صورت میں قربانی کے مقامات کا ذکر فرمایا۔ جس سے باب کے ساتھ ان کا تعلق ہو گیا ہے۔

۴۰۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَدَنَةِ جَعَلَتْهَا إِمْرَأَةً عَلَيْهِمَا قَالِ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدَنَةِ وَمَجْلُ الْبَدَنِ الْبَيْتُ الْغَنِيمِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ سَعَتَ مَكَانًا مِنَ الْأَرْضِ فَلَمْ تَحْرَحْهَا حَيْثُ سَعَتُ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ بَدَنَةً فَبَقَرَةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ بَقَرَةً فَعُصْرًا مِنَ الْغَنِيمِ قَالَ ثُمَّ سَأَلْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ مِثْلُ مَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ لَمْ تَجِدْ بَقَرَةً فَسَعِ مَنِ الْغَنِيمِ قَالَ ثُمَّ حَنَنْتُ خَارِجَةَ ابْنَ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ مِثْلُ مَا قَالَ سَالِمُ قَالَ ثُمَّ حَنَنْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ عُبَيْدٍ فَقَالَ مِثْلُ مَا قَالَ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عمرو بن عبید اللہ انصاری نے بتایا کہ انہوں نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے بدنہ کے بارے میں پوچھا جس کی ان کی بیوی نے نذر مانی تھی۔ فرمایا کہ بدنہ اونٹ سے ہوتا ہے اور اس کی قربان گاہ خانہ کعبہ ہے۔ ہاں اگر صاحب بدنہ نے کسی مخصوص مقام کا ارادہ کیا ہو تو پھر اسے اسی جگہ ذبح کرنا چاہیے اور اگر اونٹ نہ ملے تو گائے اور اگر گائے بھی میسر نہ آئے تو دس بکریاں ہوں گی۔ راوی نے کہا پھر میں نے یہی مسئلہ حضرت سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے بھی وہی کہا جو حضرت سعید بن مسیب نے کہا تھا۔ فرق صرف یہ تھا کہ انہوں نے گائے نہ ملنے کی صورت میں دس کی بجائے سات بکریوں کا ذکر کیا تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں اس کے بعد حضرت خادجہ بن زید بن ثابت کے پاس آیا اور ان سے بھی یہی سوال پوچھا تو انہوں نے وہی جواب عطا فرمایا جو حضرت سالم بن عبد اللہ نے دیا تھا پھر میں حضرت عبد اللہ بن محمد بن علی کے پاس حاضر ہوا تو انہوں نے بھی حضرت سالم بن عبد اللہ کا ہی جواب دیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ بدنہ اونٹ اور گائے سے ہوتا ہے اور اس کو جہاں چاہے ذبح کیا جاسکتا ہے۔ ہاں اگر حرم کی نیت کی ہو تو پھر صرف حدود حرم میں ہی ذبح کرنا جائز ہوگا اور یہ ہدی ہوگا اور اونٹ گائے کے بدنہ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔ اس سے زائد کی شرکت جائز نہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَيْمَنِ وَالْبَقَرُ وَلَهَا أَنْ تَنْحَرَهَا حَيْثُ شَاءَتْ إِلَّا أَنْ تَبْئُرَ الْحَرَمَ فَلَا تَنْحَرَهَا إِلَّا فِي الْحَرَمِ وَيَكُونُ هَذَا وَالْبَدَنَةُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ كَسَجْدَةٍ عَنْ سَبْعَةٍ وَلَا تُجْزَى عَنْ أَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحُكْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنَ

فقہائنا۔

ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

روایت مذکورہ کے مضمون کی تشریح گزر چکی ہے۔ صرف ایک مسئلہ قابل تشریح ہے وہ یہ کہ کیا ایک اونٹ یا گائے میں دس آدمی شریک ہو سکتے ہیں؟ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بقول دس آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا گائے ذبح کی جاسکتی ہے لیکن حضرت سالم بن عبد اللہ خارجیہ بن زید اور عبد اللہ بن محمد رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ صرف سات آدمیوں کی شرکت جائز ہے اور اسی کو امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے لیا ہے۔ مختلف کتب احادیث میں اسی کو بیان کیا گیا ہے جسے حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنایا ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ عام الحديبية البدنة عن سبعة و البقرة عن سبعة. عن جابر بن عبد اللہ قال كنا نمتنع في عهد رسول اللہ ﷺ بذيبح البقرة عن سبعة نشترك فيها.

(تہذیب شریف ج ۵ ص ۳۳۲ باب اشراك العدی)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے عام الحدیبہ کو حضور ﷺ کے ساتھ بدنہ (اونٹ) سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کیا اور گائے بھی سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کی۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ ہم حضور ﷺ کے زمانہ میں حج تمتع کرتے تھے اور ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے ذبح کرتے تھے یعنی اس میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ ہم نے جب حضور ﷺ کی معیت میں حج اور عمرہ کیا تھا تو ہم میں سے سات آدمی اونٹ یا گائے میں شریک ہوئے تھے۔ اس پر ایک شخص نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا بدنہ میں جتنے آدمی شریک ہو سکتے ہیں اتنے جزور میں بھی ہو سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: جزور بھی تو بدنہ ہی ہوتا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ حدیبیہ میں موجود تھے۔ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے اس دن ستر اونٹ ذبح کیے اور ایک ایک اونٹ میں سات سات آدمی شریک تھے۔

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اشترکنا مع النبی ﷺ فی الحج والعمرة سبعة فی بدنة فقال رجل لجابر رضی اللہ عنہ اشترک فی البدنة ما يشترک فی الجزور قال ما هي الا من البدن وحضر جابر رضی اللہ عنہ الحديبية قال نحرنا يومئذ سبعين بدنة اشترکنا كل سبعة فی بدنة.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۳۲۳ جواز الاشراك فی البدن مطبوعہ نور محمد آرام باغ کراچی)

ان روایات سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ اونٹ اور گائے میں سات تک آدمی شرکت کر سکتے ہیں۔ وہاں یہ بھی پتہ چلا کہ بدنہ دونوں (اونٹ اور گائے) پر بولا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں شرکت کے بارے میں تفصیل یہ ہے کہ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک سات آدمیوں کی شرکت علی الاطلاق جائز ہے۔ یعنی قربانی خواہ نقل ہو یا واجب، خواہ سب کی نیت عبادت مقصودہ کی ہو یا بعض کی صرف گوشت کھانے کی نیت ہو۔ ہر قسم کا اشتراک جائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ کے کچھ پیروکار فرماتے ہیں کہ نقلی قربانی میں اشتراک جائز اور واجب میں ناجائز ہے۔ خود امام مالک رضی اللہ عنہ اشتراک کو مطلقاً جائز نہیں مانتے اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نقلی اور واجب دونوں میں اشتراک درست ہے جبکہ نیت تمام شرکاء کی عبادت ہو اور اگر سات میں سے ایک کی بھی نیت محض گوشت کھانے کی ہوئی تو وہ سب کو لے ڈوبے گا یہی تفصیل امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسلم شریف“ کی شرح ج ۱ ص ۳۲۳ پر تحریر فرمائی ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۵۹- بَابُ الرَّجُلِ يَسُوقُ بُدْنَةً

فَيَصْطُرُّ إِلَى رُكُوبِهَا

۴۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ إِذَا اضْطُرُّ رَجُلٌ إِلَى بُدْنَتِكَ فَادْكُهَا فَادْكُهَا رُكُوبًا غَيْرَ قَادِحٍ.

۴۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ يَسُوقُ بُدْنَةً فَقَالَ لَهُ ادْكُهَا فَقَالَ إِنَّهَا بُدْنَةٌ فَقَالَ لَهُ بَعْدَ مَرَّتَيْنِ ادْكُهَا وَبَلَّكَ.

۴۰۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا سَلَفٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ إِذَا تَنَجَّحَتِ الْبُدْنَةُ فَلْيَحْمِلْ وَلَكُلَّهَا مَعَهَا حَتَّى يُنَحْرَ مَعَهَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لَهُ مَحْمَلًا فَلْيَحْمِلْهُ عَلَى أُهْبِهِ حَتَّى يُنَحْرَ مَعَهَا.

۴۰۷- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَوْ عُمَرَ بْنَ مَحْمَدٍ كَانَ يَقُولُ مِنْ أَهْلِي بُدْنَةً فَصَلَّتْ أَوْ مَاتَتْ فَإِنْ تَنَاجَتْ نَذَرًا أَبْدَلَهَا وَإِنْ كَانَتْ تَطَوُّعًا فَإِنْ شَاءَ أَبْدَلَهَا وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهَا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَسَخَهُ وَمَنْ اضْطُرَّ إِلَى رُكُوبِ بُدْنَةٍ فَلْيَسْرِ تَحْتَهَا فَإِنْ نَفَضَهَا بِذَلِكَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهَا نَفْضَهَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

قربانی کے جانور پر بوجھ مجبوری سوار

ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں ہشام بن عروہ سے وہ اپنے والد سے خبر دیتے ہیں فرمایا کہ جب تو قربانی کے لیے بھیجے جانے والے اونٹ پر سوار ہونے کے لیے مجبور ہو جائے تو اس پر سوار ہو جائیگی ایسی سواری کہ جس سے اس کو تکلیف ہو وہ نہیں ہونی چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابو الزناد نے اعرج سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ حضور ﷺ کا گزرا ایک شخص کے قریب سے ہوا جو اونٹ کو ہانک رہا تھا۔ (اور خود پیدل تھا) آپ نے اسے فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ۔ عرض کرنے لگا۔ حضور! یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ نے اسے دو مرتبہ پھر ارشاد فرمایا: تمہیں کیا ہو گیا اس پر سوار ہو جاؤ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جب قربانی کی اونٹنی بچے دے دے تو اسے بھی اس اونٹنی کے ساتھ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ اونٹنی کے ساتھ ذبح کر دیا جائے امد اگر اس بچے کے لیے کوئی اٹھانے کی چیز میسر نہ آئے تو اسے اس کی ماں پر ہی لا دیا جائے یہاں تک کہ وہ بھی اس کے ساتھ ذبح کر دیا جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر یا خود حضرت عمر (یہ شک امام محمد کو پڑا) فرمایا کرتے تھے کہ جس نے قربانی کے لیے اونٹ بھیجا اور وہ گم ہو جائے یا مر جائے۔ اگر وہ نذر کے پورا کرنے کے ارادہ سے تھا تو اس کی جگہ اور لے کر قربانی کے لیے بھیجے اور اگر نطفی قربانی تھی تو پھر چاہیے کہ تو اور لے لے اور چاہے تو نہ لے (دووں طرح درست ہے)۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور جو شخص اونٹ (جو قربانی کے لیے ہے) پر سوار ہونے کو مجبور ہو جائے تو اسے سوار ہو جانا چاہیے پھر اگر سوار ہونے سے کچھ اونٹ کا نقصان ہو جائے تو اس نقصان کے مطابق صدقہ کر دے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قربانی کے جانور پر سوار ہونے یا نہ ہونے کے متعلق علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ میں پانچ قول نقل

فرمانے حوالہ کے لیے "عمدة القاری شرح البخاری" ج ۱۰ ص ۳۹ باب من شق با لعمرة الى الحج دیکھا جاسکتا ہے۔

(۱) قربانی کے جانور پر مطلقاً سوار ہونا جائز ہے۔ یہ مسلک امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور غیر مقلدین کا ہے۔

(۲) ضرورت کے بغیر سواری کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ مذہب امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

(۳) بغیر ضرورت سوار ہونا مکروہ ہے۔ اس کے قائل امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے۔

(۴) بقدر ضرورت سواری جائز اور ضرورت پوری ہونے پر اترنا لازم ہے۔ یہ قول محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

(۵) قربانی کے جانور پر سواری کرنا لازم اور واجب ہے۔ یہ ظاہر یہ کا مسلک ہے۔

ان مذاہب و مسلک میں سے امام اعظم اور امام شافعی کے مذہب و مسلک میں قوت ہے کیونکہ اس کی تائید مسلم شریف میں مذکور ایک حدیث پاک سے بھی ہوتی ہے۔

اخبرني ابو الزبير قال سالت جابر رضي الله عنه عن ركوب الهدي قال سمعت النبي ﷺ يقول او كتبها بالمعروف حتى تجد ظهرا. (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۲۶ باب جواركوب البدن)

حضرت ابو الزبير بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہدی پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی زبان اقدس سے سنا۔ فرمایا: معروف طریقہ سے اس پر سوار ہو جاؤ اور اس وقت تک سواری کرنا جائز ہے جب تک تمہیں کوئی اور سواری نہ ملے۔

لہذا معلوم ہوا کہ قربانی کے اونٹ پر بوقت ضرورت سوار ہونا جائز ہے اور ضرورت نہ ہو تو سوار نہیں ہونا چاہیے اور یہی مسلک امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رضی اللہ عنہما کا ہے۔ فاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

۱۶۰۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَقْتُلُ قَمَلَةً أَوْ غَيْرَهَا أَوْ يَنْتِفُ شَعْرًا

۴۰۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَمُحْرِمٌ لَا يَصْلُحُ لَهُ أَنْ يَنْتِفُ مِنْ شَعْرِهِ شَيْئًا وَلَا يَحْلِقَهُ وَلَا يَقْصُرَهُ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَهُ أَدَى مَنْ رَأْسِهِ فَعَلَيْهِ فِدْيَةٌ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَقْلِمَ أَظْفَارَهُ وَلَا يَقْتُلَ قَمَلَةً وَلَا يَنْظُرَ حَتَّى يَرَى رَأْسَهُ إِلَى الْأَرْضِ وَلَا مِنْ جَسَدِهِ وَلَا مِنْ ثَوْبِهِ وَلَا يَقْتُلَ الصَّبَّ وَلَا يَأْمُرُ بِهِ وَلَا يَذُلُّ عَلَيْهِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع فرماتے ہیں کہ محرم کے لیے اس کی اجازت نہیں کہ وہ اپنے بال اکھیرے اور نہ ہی سر منڈوانے اور بال کٹوانے کی اجازت ہے۔ ہاں اگر سر میں کوئی تکلیف ہو تو اس کی خاطر بال کٹوانے یا منڈوانے پر فدیہ لازم آئے گا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اس کا حکم دیا ہے اور محرم کے لیے اپنے ناخن کا ٹنا بھی جائز نہیں اور نہ ہی جوں مارنے کی اجازت ہے اور نہ ہی جوں کو سر سے نکال کر زمین پر پھینکنے اور نہ ہی جسم اور کپڑے پر سے پکڑ کر زمین پر پھینکنے کی اجازت ہے اور نہ ہی شکار کرنے، اس کا حکم دینے اور اس کا نام و نشان بتانے کی اجازت ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِدَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی یہی عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

روایت مذکورہ اگرچہ بظاہر حضرت نافع رضی اللہ عنہ کا قول ہے لیکن آپ نے جن افعال کی محرم کے لیے ممانعت کا ذکر فرمایا ان

میں سے ہر ایک کے بارے میں احادیث موجود ہیں۔ چند ایک احادیث ملاحظہ ہوں۔

اصبہانی حدثنی عبد اللہ بن موکل حدثنی
کعب بن عجرة رضي الله عنه انه خرج مع النبي
ﷺ محرما ففعل راسه ولحيته فبلغ ذالك
النبي ﷺ فارسل اليه فدعا الحلاق وحلق
راسه ثم قال له هل عندك نسك قال ما اقدر عليه
فامرہ ان يصوم ثلثة ايام او يطعم ستة مساكين لكل
مسكين صاع فانزل عز وجل فيه خاصة فمن كان
منكم مريضا او به اذى من راسه ثم كانت
للمسلمين عامة.

(مسلم شریف ج ۱ ص ۲۸۲ باب جواز طلق الرأس مطبوع دہلی)

اصبہانی بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن موکل نے مجھے حدیث
سنائی اور انہیں کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی کہ وہ حضور
ﷺ کے ساتھ احرام باندھے ہوئے جا رہے تھے کہ سر اور
داڑھی میں جوئیں پڑ گئیں۔ جب اس کی خبر حضور ﷺ کو
ہوئی تو آپ نے مجھے اپنے پاس بلوایا پھر آپ نے جام بلوایا اور
اس نے میرے سر کے بال مونڈ دیے پھر آپ نے مجھے فرمایا کیا
تمہارے ساتھ کوئی قربانی دینے کے لیے جانور ہے؟ میں نے عرض
کیا مجھے اتنی قدرت نہیں کہ قربانی دے سکوں تو آپ نے ارشاد فرمایا
کہ تین دن کے روزے رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ اس طرح کہ
ہر مسکین کو ایک صاع بھر غلہ دو۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے
خاص طور پر یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ فمن كان منك مريضا
او به اذى من راسه الاية. پھر حضور ﷺ نے فرمایا آیت
کریمہ میں مذکور حکم تمام اس جیسے مسلمانوں کے لیے ہے۔

صحیح مسلم کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت محرم کے لیے سر کے بال اتارنے یا اتروانے کی اجازت ہے اور اس پر
بھی اسے فدیہ دینا پڑے گا جس سے صاف ظاہر کہ بلا ضرورت سر کے بالوں کو کٹنا یا خود کاٹنا حالت احرام میں ناجائز ہے اور یہ بھی
معلوم ہوا کہ جوڑوں کے پڑ جانے کی وجہ سے آپ ﷺ نے صرف سر کے بال صاف کروانے کا حکم دیا تھا حالانکہ حضرت کعب
بن عجرہ کی داڑھی شریف میں بھی یہ شکایت تھی۔ آپ نے اس کو نہ منڈوایا لہذا معلوم ہوا کہ داڑھی کا حلق یا مشمت سے کم کا قصر قطعاً
درست نہیں ہے۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جوڑوں کو مارنے اور نکال کر زمین وغیرہ پر پھینکنے کا حکم نہ دیا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کو
جوں مارنے یا نکال کر پھینکنے کی بھی اجازت نہیں ہے۔ ان امور کی تائید ”صحیح مسلم“ سے حاصل ہوگئی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری
تصنیف ”المبسوط“ میں اسی سلسلہ کے بارے میں درج ذیل الفاظ مذکور ہیں۔

واذا اخذ المحرم من شاربه او من راسه شيئا
او لمس لحيته فان تشتر منها شعر قال عليه في كل
ذالك صدقة فان اخذ ثلث راسه او ثلث لحيته
فعليه دم.

(المبسوط ج ۳ ص ۳۳۲ مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

اگر کوئی شخص حالت احرام میں اپنی مونچھوں کے بال یا سر
کے بالوں میں سے کچھ کاٹتا ہے یا اس نے داڑھی پر ہاتھ پھیرا اور
اس میں سے کچھ بال ہاتھ میں آگئے۔ فرمایا: ایسے شخص پر ان
میں سے ہر ایک فعل کا صدقہ ہے اور اگر سر کے بالوں کا ایک تہائی
حصہ یا داڑھی کا ایک تہائی حصہ کاٹ دیا تو پھر اس پر دم (قربانی)
لازم ہوگی۔

عن هشام عن الحسن وعطاء انهما قال في
ثلاث شعرات دعا الناسى والمتعمد سواء.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۲۲ باب فی الحرم)

جناب ہشام حضرت حسن اور عطاء رضی اللہ عنہما سے بیان
کرتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا جو شخص حالت احرام
میں تین بال اکھیرتا ہے تو اس پر قربانی کرنا لازم ہے۔ اس میں

خط ثلاث شعرات مطبوعه دائرة القرآن

بھول کر کرنے والا اور جان بوجھ کر کرنے والا دونوں برابر ہیں۔
مذکورہ امور کے علاوہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت نافع سے شکار کے ممنوع ہونے پر بھی ان کا قول نقل فرمایا تو جنگلی شکار کی
معافیت خود قرآن میں موجود ہے۔ ”لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“۔ حالت احرام میں شکار والی چیز کا مت شکار کرو۔ اس آیت
کریہ کے اجمال کو حضور ﷺ کی ایک روایت نے کھول کر بیان کیا۔ ہم ”صحیح مسلم“ میں مذکور اس روایت کا ترجمہ پیش کر رہے
ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی معیت میں چلتے چلتے مقام ”قاحہ“ پر پہنچے۔ ہم میں
سے کچھ احرام باندھے ہوئے اور کچھ بغیر احرام کے تھے۔ اچانک میں نے اپنے ساتھیوں کو دیکھا کہ وہ ایک جنگلی گدھے کی تاک میں
ہیں۔ میں نے اپنے گھوڑے پر زین ڈالی اور نیزہ لیے سوار ہو گیا۔ اچانک میرا چابک گر گیا۔ ساتھیوں سے میں نے کہا کہ مجھے پکڑا
دو۔ احرام والے ساتھیوں نے حلفیہ انکار کر دیا لہذا میں پھر گھوڑے سے اترا اور چابک اٹھایا اور گھوڑے پر سوار ہو کر اسے جنگلی گدھے
کے پیچھے سرپٹ دوڑایا۔ میں نے اسے نیلے کے پیچھے پایا زور سے نیزہ مارا اور اس کی کونچیں کاٹ دیں اٹھا کر اپنے ساتھیوں کے پاس
لے آیا۔ بعض نے اسے کھانے پر آمادگی کا اظہار کیا اور بعض نے نہ کھانے کی تلقین کی۔ چونکہ حضور ﷺ ہم سے کچھ فاصلہ پر
آگے تشریف فرما تھے میں جلدی سے گھوڑا دوڑا کر آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور اس شکار کے متعلق پوچھا۔ آپ نے فرمایا وہ حلال
ہے اسے کھاؤ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۷ باب جرح الصید الاکل)

اس روایت میں حضرت قتادہ کا شکار کرنا، بعض کا روکنا اور دوسروں کا خاموش رہنا نہ ان کا اشارہ کرنا، نہ شکار کرنے پر اکسانا اور
نہ ہی اس کے لیے ساز و سامان میں مدد کرنا۔ ان تمام باتوں سے امام محمد کی موطا کے مسائل معلوم ہوتے ہیں۔ گویا حرم نہ خود شکار کر سکتا
ہے نہ اس کی طرف اشارہ کر سکتا ہے نہ اس میں معاونت کر سکتا ہے۔ ہاں اگر کوئی حرم از خود شکار کر کے احرام والوں کو کھانے کی دعوت
دیتا ہے تو اس صورت میں حرم کو کھانا جائز ہے۔ اسی مضمون کی ایک روایت (صحیح ابن خزیمہ میں ج ۳ ص ۱۸۰ حدیث ۵۶۳ مطبوعہ
بیرت) بھی ہے۔ وہ یہ کہ عبدالرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، ہم حالت احرام میں تھے، ہمیں
ایک پرندہ بطور ہدیہ اور تحفہ کسی نے دیا۔ ہم میں سے بعض نے اسے کھایا اور بعض نے نہ کھایا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ مور ہے تھے جب
وہ بیدار ہوئے تو انہوں نے بھی کھانے والوں کا ساتھ دیا اور فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس طرح کا کھانا کھایا
ہے۔ موطا امام محمد کی آخری بات ناخن کاٹنے والی ہے۔ سواس کے بارے میں بھی مصنف ابن ابی شیبہ میں ایک روایت ہے۔

عن لیس عن عطاء و طاؤس و مجاهد انہم
قبالوا فی المحرم اذا نطف ابطه او قلم اظفاره فان
علیہ فلیدہ۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۹۷ فی الحرم مطبوعہ ابط)

مبسوط میں مزید تفصیل ہے کہ اگر کوئی محرم دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن لیتا ہے تو اس پر قربانی واجب ہے اور اگر
ایک یا دو ناخن لیے تو گنہم کا نصف صاع صدقہ کرنا واجب ہے۔ اگر یہ کام کرنے والا قارن ہے تو اس کا فدیہ دو گنا ہو جائے گا۔
معلوم ہوا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں جن باتوں کا ذکر فرمایا وہ سب احادیث اور آثار سے ماخوذ ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کا کچھنے لگوانا

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

۱۶۱- بَابُ الْجِمَامَةِ لِلْمُحْرِمِ

۴۰۹- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ

كَانَ يَقُولُ لَا يَحْتَجِمُ الْمُحْرِمُ إِلَّا أَنْ يَبْطِئَ الْبَطْؤَ وَلَا يَكُونَ
لَا يَدِينُهُ. حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محرم کو سگی بغیر
مجبوری کے نہیں گلوانی چاہیے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَحْتَجِمَ الْمُحْرِمُ وَلَكِنْ
لَا يَحْلِقُ شَعْرًا بَلَعًا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ رَأَى حَجَّجًا
وَهُوَ صَارِمٌ مُحْرِمٌ وَهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَائِدُونَ فَقَهَاتَا. امام محمد کہتے ہیں کہ محرم کو سگی گلوانے میں کوئی حرج نہیں لیکن سگی
گلوانے کے لیے بال نہیں مونڈنے چاہئیں۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے روزہ کی حالت میں اور احرام کی
حالت میں سگی گلوانی۔ لہذا ہمارا عمل اس پر ہے اور یہی امام اعظم
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

روایت مذکورہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے ہٹ کر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے احناف کا مسلک بیان کیا ہے
اور اس سلسلہ میں ثبوت کے لیے حضور ﷺ کا فعل شریف پیش فرمایا۔ حضور ﷺ کا حالت احرام میں پچھلے گلوانا (جس
کا امام محمد نے ذکر فرمایا ہے) وہ صحیح مسلم کے درج ذیل الفاظ سے منقول ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ احْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. عَنْ ابْنِ بَجِينَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ
مُحْرِمٌ وَسَطَرَا سَه. حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
حضور ﷺ نے حالت احرام میں سگی (پچھلے) گلوانی۔
حضرت ابن بجنید رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور
ﷺ نے حالت احرام میں مکہ شریف کے راستہ میں اپنے سر

الور کے درمیان پچھلے گلوائے۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۳ باب جواز الجملۃ)

امام نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ ضرورت کے وقت محرم کو پچھلے گلوانے کی بالافاق اجازت ہے اور اگر سگی گلوانے سے
بال کٹ جائیں تو فدیہ دینا پڑے گا اور اس کی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے۔ "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ
فَلْيُذِئِدْ مِنْ صِلَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ" یعنی جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو (بال منڈوا سکتا ہے لیکن)
روزوں یا صدقہ یا قربانی کی صورت میں اسے فدیہ دینا ہوگا۔ بہر حال خلاصہ یہ ہے کہ سگی لگاتے وقت بال مونڈنے پر فدیہ ہے ورنہ
محض سگی گلوانے سے کوئی نقص نہیں پڑتا۔ یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۶۲- بَابُ الْمُحْرِمِ يُعْطَى وَجْهَهُ

۴۱۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَيْتُ
عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْعَرَجِ وَهُوَ مُحْرِمٌ
فِي يَوْمٍ صَلَافٍ قَدْ عَطَى وَجْهَهُ بِقُطَيْفَةِ أَرْجَوَانٍ ثُمَّ
أَتَى بِلَحْمٍ صَبَدٍ فَقَالَ كُلُّوْا لَا تَأْكُلُوا قَالَ لَسْتُ
كُفَيْتُ بِكُمْ إِنَّمَا صَبَدٌ مِنْ رَاحِلَتِي. حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما کے پاس اپنے چہرہ پر سرخ چادر ڈالے ہوئے دیکھا۔ اسنے میں
آپ کے پاس شکار کا گوشت کہیں سے آیا تو فرمایا کھاؤ۔ لوگوں نے
عرض کیا آپ نہیں کھائیں گے؟ آپ نے فرمایا: میرا معاملہ تم سا
نہیں ہے۔ یہ شکار میری وجہ سے کیا ہوا ہے۔

محرم کا اپنا سر منہ ڈھانپنا
ہمیں امام مالک نے عبد اللہ بن ابی بکر سے خبر دی کہ عبد اللہ
بن عامر بن ربیعہ نے مجھے بتایا کہا میں نے حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ کو مقام عرج میں حالت احرام میں سخت گرمیوں کے
دنوں میں اپنے چہرہ پر سرخ چادر ڈالے ہوئے دیکھا۔ اسنے میں
آپ کے پاس شکار کا گوشت کہیں سے آیا تو فرمایا کھاؤ۔ لوگوں نے
عرض کیا آپ نہیں کھائیں گے؟ آپ نے فرمایا: میرا معاملہ تم سا
نہیں ہے۔ یہ شکار میری وجہ سے کیا ہوا ہے۔

امام مالک نے ہمیں جناب تابع سے خبر دی کہ حضرت عبد
اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ ٹھوڑی سے اوپر کا حصہ

۴۱۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو
كَانَ يَقُولُ مَا فَوْقَ الذَّقَنِ مِنَ الرِّائِسِ فَلَا يُحْقِرُهُ

المُحْرَم.

سر کے حکم میں ہے لہذا محرم اس کو نہیں ڈھانے گا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ عَمْرٍو نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ
أَبْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَاتُومَن فَهَلَاكُنَا
وَرَحِمَهُمُ اللَّهُ.

باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دو عمل مذکور ہوئے۔ ایک یہ کہ آپ نے حالت احرام میں سخت گرمی کے دن چہرہ ڈھانپا ہوا تھا اور روایت ثانیہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول یہ کہ محرم کو ٹھوڑی کے اوپر منہ اور سر دونوں حالت احرام میں کھلے ہونے چاہئیں۔ ان دونوں روایات میں چونکہ تعارض ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کو احناف کا معمول بہ قرار دیا کیونکہ اس کی تائید احادیث نبویہ سے ہوتی ہے۔ باقی رہا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا چہرہ ڈھانپنا تو اسے ہم ان کے ذاتی عمل پر معمول کریں گے۔ احناف کی تائید یا مسلک کی دلیل میں ”صحیح مسلم“ کی ایک حدیث پیش ہے۔

”میدان عرفات میں ایک صحابی رضی اللہ عنہ اپنی اونٹنی سے گر کر شہید ہو گئے۔ حضور ﷺ نے انہیں غسل دینے کا حکم دیا اور مزید فرمایا کہ نہ تو اس کو خوشبو لگانا اور نہ ہی اس کے سر کو ڈھانپنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کل قیامت کو اسے اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ تبلیہ کہہ رہا ہوگا۔“ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۲)

اس روایت میں حضور ﷺ نے خوشبو لگانے اور سر ڈھانپنے سے منع فرمایا اور قیامت کو احرام باندھے ہوئے تبلیہ کہتے ہوئے اس کا اٹھا کر فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ محرم کے لیے جس طرح خوشبو لگانا ممنوع ہے اسی طرح حالت احرام میں سر کو ڈھانپنا بھی ممنوع ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ تھا کہ کیا محرم گوشت کھا سکتا ہے؟ اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر کوئی محرم شکار کرتا ہے لیکن صرف اپنے لیے ایسا کرے تو یہ شخص اگر اپنے لیے شکار کے گئے جانور کا گوشت کسی محرم کو بطور ہدیہ دیتا ہے تو محرم کا اسے کھالینا درست ہے لیکن محرم نے اگر غیر محرم کی شکار کرنے میں کسی طرح مدد کی شکار کی طرف اشارہ کیا اس پر دلالت کی تو پھر محرم کے لیے ایسے شکار سے کھانا ممنوع ہے۔ اسی بات کو باب کی روایت اولیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے بیان کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ شکار چونکہ میری وجہ سے کیا گیا ہے اس لیے میرے لیے اسے کھانا درست نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے ایک استدلال فرمایا کہ ”جو شکار محرم کے لیے کیا جائے وہ محرم پر حرام ہے“ لیکن احناف اس کی حلت کے قائل ہیں۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ باب ۱۷۲ میں آ رہی ہے۔

۱۶۳۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ مُحْرَمٌ كَاسِرٍ كَالْبَالِ دَهُونًا

یا نہانا

أَوْ يَغْتَسِلُ

۴۱۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو
كَانَ لَا يَغْتَسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ الْأَمِينُ الْإِسْلَامِ

۴۱۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ
أَبْنِ أَبِيهِمُ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عَتَّابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْمُسَوَّرُ بْنُ مَخْرَمَةَ رَضِيَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ احرام کے بغیر حالت
احرام میں سر نہیں دھوتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے ابراہیم
بن عبد اللہ بن حنین سے خبر دی وہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت مسور رضی اللہ عنہما نے مقام

ابو براء میں باہم اختلاف کیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا کہنا تھا کہ محرم اپنے سر کو دھوسکتا ہے اور حضرت مسور رضی اللہ عنہ اس کے منکر تھے پھر حضرت ابن عباس نے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس مجھے بھیجا تا کہ اس مسئلہ میں ان سے پوچھا جائے۔ جب میں ان کے ہاں حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ دو کڑیوں کے درمیان کپڑا سے پردہ کیے غسل فرما رہے تھے جو کونیں پر گری ہوئی تھیں۔ میں نے سلام عرض کیا۔ پوچھا کون ہے؟ میں نے کہا میں عبد اللہ بن حنین ہوں۔ حضرت ابن عباس نے مجھے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے تا کہ دریافت کر سکوں کہ حضور ﷺ کی حالت احرام میں کیسے اپنے سر انور کو دھویا کرتے تھے؟ یہ سن کر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھوں سے کپڑا اوپر اٹھایا۔ یہاں تک کہ مجھے آپ کا سر نظر آنے لگا پھر آپ نے ایک شخص کو فرمایا کہ میرے سر پر پانی ڈالو۔ اس نے قبیل ارشاد کرتے ہوئے آپ کے سر پر پانی ڈالا پھر آپ نے اپنے ہاتھ سے سر کو ملا۔ پہلے ہاتھ اگلی طرف لائے پھر پیچھے لے گئے پھر فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح کرتے دیکھا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے قول پر ہمارا عمل ہے کہ محرم اگر اپنا سر پانی سے دھولیتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ صرف پانی ڈال کر سر کے بال دھونے سے بال صاف نہیں بلکہ مزید پرانگندہ ہو جائیں گے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے روایت کیا حمید بن قیس
سکمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عطاء بن ابی رباح سے کہ حضرت عمر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے یعلیٰ بن معیہ سے کہا جب کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ پر پانی ڈال رہے تھے اور وہ غسل کر رہے تھے۔ میرے سر پر
پانی ڈالو یعلیٰ نے ان سے کہا آپ مجھ سے گناہ کرانا چاہتے ہو اگر
آپ مجھے حکم دیں گے تو میں پانی ڈال دوں گا۔ آپ نے فرمایا: یانی
ڈالو اس سے بالوں کے پر اگنہ ہونے کے علاوہ کچھ اور نہ ہوگا۔

امام محمد کہتے ہیں ہم اس میں کوئی برائی محسوس نہیں کرتے۔
یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

اللَّهُ عَنْهُ تَمَارِيا بِالْأَنْوَاءِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَغْسِلُ الْمُحْرِمَ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوِّرُ لَا فَرَسَ لَهُ
ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى ابْنِ أَبِي أَيُّوبَ سَأَلَهُ فَوَجَدَهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ
الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يُسَكِّرُ بِتُوبٍ. قَالَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ
مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُثَيْنٍ أُرْسِلْتُ إِلَيْكَ
ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَوَضَعَ يَدَيْهِ
عَلَى التُّوبِ وَطَأَطَأَهُ حَتَّى بَدَأَ لِي رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ
لَا تَسَانِ يَصُبُّ الْمَاءُ عَلَيْهِ أَصَبْتُ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ
ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ يَدَيْهِ فَأَقْبَلَ يَدَيْهِ وَأَذْبَرَ فَقَالَ هَكَذَا
رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ ابْنُ أَثُوبٍ تَأْخُذُ لَأَنْزَى
بِأَسَا أَنْ تَقْصِلَ الْحَرِيمَ رَأْسَهُ بِالْمَاءِ وَهَلْ يَزِيدُهُ الْمَاءُ
إِلَّا سَعَةً وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ
مِنْ قَهْرَانَا.

٤١٤- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ
بِالْمَكِيِّ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ أَبِي رَبَاحٍ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَغْلَى بِنِ مِئَةٍ وَهُوَ يَصُبُّ عَلَى
عُمَرَاءَ وَعُمَرُ يَغْتَسِلُ أَصْبَبَ عَلَى رَأْسِي قَالَ لَهُ
يَغْلَى الْكُرْدُ أَنْ تَجْعَلَهَا فَيَ إِنْ أَمَرْتَنِي صَبَبْتُ قَالَ
أَصْبَبْ فَلَمْ يَزِدْ الْمَاءَ إِلَّا شُعْثًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَىٰ يَهْدُ أَبَا سَأْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
خَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

باب کی تین روایات میں محرم کے لیے سر دھونے یا نہ دھونے کا مسئلہ بیان ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بوجہ ضرورت اور عذر اس کے قائل تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کے مطلقاً جواز کے قائل تھے اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بھی بلا ضرورت دھونے کے قائل نہ تھے۔ دوسری روایت جس میں مؤخر الذکر دونوں صحابیوں کا اختلاف بیان ہوا یہی حدیث ”صحیح مسلم“ ج ۱ ص ۳۸۳ مطبوعہ اصح المطابع دہلی پر بھی موجود ہے۔ ان دونوں نے اپنا اختلاف ختم کرنے کے لیے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص کو بھیجا تو انہوں نے حضور ﷺ کے عمل شریف سے محرم کے لیے مطلقاً سر دھونا جائز فرمایا جس سے صاف ظاہر کہ سر دھونے میں عمل اسی پر ہے کہ یہ بہر حال محرم کے لیے جائز ہے لیکن غسل کرتے وقت کچھ احتیاط کرنا ضروری ہے۔ ایک یہ کہ غسل کرتے وقت سر کے بال نہ گرنے پائیں ورنہ نہ دینا پڑے گا۔ دوسرا یہ کہ پانی میں کوئی ایسی چیز نہ ڈالے جس سے خوشبو آتی شروع ہو جائے اور نہ ہی کوئی ایسی چیز ڈالی جائے جس سے جوئیں مرجائیں۔ علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مبسوط“ ج ۴ ص ۱۲۳۔ ۱۲۵ مطبوعہ بیروت پر ان احتیاطات کا تذکرہ فرمایا ہے۔

”محرم اگر اپنے سر یا داڑھی کے بالوں کو خطمی (خوشبودار چیز) سے دھوئے گا تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک اسے دم دینا واجب ہوگا لیکن صاحبین دم کی بجائے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ بال صاف کرنے کی ایک بوٹی ہے جیسا کہ صابون یا سوڈا وغیرہ ہوتا ہے۔ جب اصل میں یہ خوشبو نہیں تو اس کے استعمال سے چونکہ خوشبو آنے لگتی ہے لہذا دونوں حضرات وجوب صدقہ کا کہتے ہیں لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک اور روایت یہ بھی ہے کہ خطمی کے استعمال سے دم یا صدقہ کچھ بھی واجب نہیں ہوتا لیکن امام موصوف کا یہ قول موثر ہے۔ تاویل یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد قربانی کے دن رمی کے بعد خطمی سے بال دھونا ہے۔ یہ تاویل اس لیے کی گئی ہے کہ خود یہی امام موصوف اس وقت سے خطمی کے ساتھ سر داڑھی دھونے والے کے لیے وجوب صدقہ کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک چونکہ خطمی ایسی چیز ہے جو طبی طور پر خوشبودار ہے اور مزید یہ کہ اس کے استعمال سے جوئیں بھی مرجاتی ہیں اس لیے اس کا استعمال کرنا وجوب دم کا سبب بنتا ہے۔“

علامہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ آج کل حجاج کرام کے لیے حالت احرام میں غسل کرتے وقت خوشبودار صابون کا استعمال جائز نہیں ہے ورنہ دم لازم آئے گا کیونکہ ایسے صابون کے استعمال کے بعد بھی جسم سے خوشبو آتی رہتی ہے۔ ہاں اگر عذر کی وجہ سے استعمال کیا تو دم کی جگہ صدقہ ادا کرنا پڑے گا۔ رہا صرف غسل کرنا تو اس کے جواز میں کوئی اعتراض نہیں جبکہ بال گرنے نہ پائیں۔ خالص پانی سے غسل کرنے سے کوئی خوبصورتی نہیں آتی بلکہ تیل استعمال نہ کرنے اور صابون نہ لگانے کی وجہ سے ان میں زیادہ پراگندگی ہو جائے گی اور حاجی کی یہ پراگندہ حالت اللہ تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اور اللہ تعالیٰ ان پراگندہ بالوں، غبار اکود لوگوں کا فرشتوں میں تذکرہ فرماتا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۶۴۔ بَاب مَا يَكُونُ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَلْبَسَ

محرم کے لیے کونسا لباس پہننا

مکروہ ہے؟

مِنَ الثِّيَابِ

۴۱۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَاذَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا الْقَبْزَ وَلَا الْبُرْجَانِسَ وَلَا الْخِصْفَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ تَعْلِينَ فَيَلْبَسُ حَقِيصَ وَيَقْطَعُهُمَا اسْفَلَ مِنْ

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے اور وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا پہننے سے محرم پہن سکتا ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: محرم کو قمیص، کبڑی، شلوار (یا جامہ) ٹوپی اور موزے نہیں پہننے چاہئیں۔ ہاں اگر کسی کو جوتی

نہیں آئے تو وہ موزے پہن سکتا ہے لیکن اسے چاہیے کہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ لے اور تمہیں زعفران اور درس لگی خوشبو والا کپڑا بھی نہیں پہنانا چاہیے۔

امام مالک کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جناب رسول کریم ﷺ نے عرم کو زعفران یا درس سے رنگا ہوا کپڑا پہننے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جسے جوتیاں نہ مل سکیں وہ موزے پہن لے لیکن ٹخنوں کے نیچے سے انہیں کاٹ لے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہم سے بیان کیا نافع نے کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے عورت حالت احرام میں منہ پر نقاب ڈالے اور نہ دستار پہنے۔

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے وہ اسلم مولیٰ عمر بن خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو رنگا ہوا کپڑا پہننے دیکھا اور وہ اس وقت محرم تھے۔ فرمایا اے طلحہ! یہ رنگا ہوا کپڑا کیا ہے؟ کہا یا امیر المؤمنین! یہ رنگ مٹی کا ہے۔ فرمایا اے لوگو! تم لوگوں کے مقتدا اور پیشوا ہو اور اگر کوئی انجان آدمی اس کپڑے کو دیکھے گا تو کہے گا کہ حضرت طلحہ نے دوران احرام رنگا ہوا کپڑا پہن رکھا تھا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ محرم کے لیے معصر اور درس یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا پہنانا مکروہ ہے۔ ہاں اگر ایسا کپڑا اٹھویا گیا اور اس سے خوشبو ختم ہوگئی اور لوگوں کو اس سے خوشبو محسوس نہ ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے اور عورت کے لیے چہرہ پر نقاب ڈالنا بھی درست نہیں ہے اور اگر کوئی عورت اپنا چہرہ ڈھانپنا چاہتی ہو تو اسے چاہیے کہ اپنے دوپٹے کے اوپر سے اس طرح کپڑا لٹکائے کہ وہ کپڑا اس کے چہرہ سے ڈرا ہٹا ہوا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حمید بن قیس کی نے عطاء بن ابی رباح سے بیان کیا کہ ایک اعرابی مقام حنین میں حضور

الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الْيَابِ شَيْئًا مِمَّا الرِّعَافُونَ وَلَا الْوَدُوسُ.

٤١٦ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ وَقَالَ مَنْ كَمَّ بَجِدِّ نَعْلَيْنِ يَلْبَسُ حَقِيقٍ وَيَقْطَعُهُمَا اسْفُلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ.

٤١٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْفَقَارَتَيْنِ.

٤١٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ اسْلَمَ مَوْلَى عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ سَمِعَ اسْلَمَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى عَلِيَّ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ ثَوْبًا مَصْبُوغًا وَهُوَ مُحْرِمٌ فَقَالَ عُمَرُ مَا هَذَا الثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ يَا طَلْحَةُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ مَنِيٍّ قَالَ أَتَأْكُمُ أَهْلُ الرَّهْطِ أَلَمَّةً يَفْتَسِدُ بِكُمْ النَّاسُ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا بَجَاهِلًا رَأَى هَذَا الثَّوْبَ لَقَالَ أَنَّ طَلْحَةَ كَانَ يَلْبَسُ الْيَابِ الْمُصْبَغَةَ فِي الْأَحْرَامِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ يُكْرَهُ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ الْمَصْبُغَ بِالْعَصْفَرِ وَالْمَصْبُوغَ بِالْوَرْسِ أَوْ الزَّعْفَرَانِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَنِيٍّ فَإِنَّ ذَلِكَ قَدْ خِيلَ فَلَعَبَ رِيحُهُ وَصَارَ لَا يَنْقُصُ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَلْبَسَهُ وَلَا يَنْتَقِبُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْتَقِبَ فَإِنْ أَرَادَتْ أَنْ تَقَطِّيَ وَجْهَهَا فَتَسُدِّ الثَّوْبَ سُدًّا لَا مِنْ فَوْقِ عِمَامَتِهَا عَلَى وَجْهَيْهَا وَتَجَافِيَهُ عَنْ وَجْهَيْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمَأْمُورَةُ مِنْ لَفْظِهَا إِنَّا.

٤١٩ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ قَيْسٍ يَلْمِيسِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ جَدَّهُ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَحْتَبِرُ وَعَلَى الْأَعْرَابِ قَوْمِي بِهِ أَمْرٌ صُفْرَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أَهْلُكُ بِعُمْرَةٍ كَيْفَ تَأْمُرُنِي أَصْنَعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ائْتِرْغِ قِمِيصَكَ وَاغْسِلْ هَذِهِ الصُّفْرَةَ عَنْكَ وَالْعَلَّ لِي عُمْرَتُكَ وَمِثْلُ مَا تَفْعَلُ لِي حَيْثُ كُنتَ.
 قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِتَرْغِ قِمِيصِهِ وَيَغْسِلُ الصُّفْرَةَ الْيُمْنَى بِهِ.

کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے اس وقت زرد رنگ کا کرتا پہن رکھا تھا جس میں سے اس رنگ کی خوشبو بانی تھی۔ عرض کرنے لگا یا رسول اللہ ﷺ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے آپ مجھے ارشاد فرمائیں کہ میں کیسے کروں؟ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس قمیص کو اتار دو اور اس پر لگا زرد رنگ دھو ڈالو۔ (پھر یمن لو) اور جیسے تم حج کے کام کرتے ہو ویسے ہی عمرہ کے کرو۔ امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ اس قمیص کو اتار دو اور لگا ہو زرد رنگ دھو ڈالو۔

زیر بحث باب میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حالت احرام میں محرم مرد اور عورت کے لیے جو لباس ممنوع ہے۔ اس کے ضمن میں حضور ﷺ نے جس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا اس میں یہ عرض کیا گیا تھا کہ محرم کیا لباس پہن سکتا ہے؟ تو چونکہ لباس ممنوع کے افراد گنے پنے تھے اس لیے آپ نے استعمال ہونے والے لباس کی بجائے ممنوع لباس گنوا دیے جس سے سائل سمجھ گیا کہ ان کو چھوڑ کر بقی لباس کا استعمال جائز ہے۔ مختصر یہ کہ مرد حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا نہیں پہن سکتا۔ عورت کے ستر کے پیش نظر اسے اس کی اجازت ہے۔ مرد عمامہ، ٹوپی وغیرہ بھی استعمال نہیں کر سکتا کیونکہ حالت احرام میں سرنگا ہونا ضروری ہے اور ان اشیاء سے سر چھپ جاتا ہے لیکن عورت کے لیے سر نہیں بلکہ چہرہ کھلا رکھنا ضروری ہے اس لیے وہ دوپٹہ تو اوڑھ لے گی لیکن منہ نہیں چھپائے گی اور اگر وہ چھپانا چاہے تو دوپٹے پر سے چادر اس طرح منہ پر لٹکائے کہ چہرہ سے وہ بٹی ہوئی رہے۔ جوتی پہننا درست ہے کیونکہ محرم کے ننگے ہونے چاہئیں اور جوتی پہننے میں ننگے ننگے رہتے ہیں لیکن موزے یا ایسی کوئی جوتی جو ٹخنوں کو بھی چھپائے ہوئے ہو۔ اگر اسے پہننا چاہتا ہے تو ٹخنوں پر سے اسے کاٹنا ضروری ہے۔ نیز محرم (مرد اور عورت) کے لیے خوشبو دار رنگ والے کپڑے پہننے کی ممانعت ہے کیونکہ اس میں ایک خوشبو کا استعمال پایا جاتا ہے جو منع ہے اور دوسرا اشتہاء اور زیب و زینت کا یہ موجب بنتا ہے حالانکہ محرم کو سراسر متواضع اور زیب و زینت سے دور رہنا مقصود ہے۔ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے پیش نظر احرام کے منوعات ہر احرام کے لیے ہیں خواہ وہ عمرہ کا احرام ہو یا حج کا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

محرم کے لیے کن جانداروں کا

مارنا جائز ہے؟

امام مالک نے ہمیں عبد اللہ بن دینار سے اور انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کے مارنے والے محرم پر کوئی گناہ نہیں ہے، کوا، چوہا، بچھو، چیل اور باؤلا کتا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عبد اللہ بن دینار نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کو جو حرم مار ڈالے گا اس پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ بچھو، چوہا، باؤلا کتا، کوا اور چیل۔

۱۶۵- بَابُ مَا رَخِصَ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَقْتُلَ مِنَ الدَّوَابِّ

يَقْتُلُ مِنَ الدَّوَابِّ

۴۲۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَفِصَ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِمْ جُنَاحٌ الْغُرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْعُقُوبُ وَالْجَذَاءُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۴۲۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ خَفِصَ مِنَ الدَّوَابِّ مَنْ قَتَلَهُمْ وَهُوَ مُحْرِمٌ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ الْعُقُوبُ وَالْفَارَةُ وَالْغُرَابُ وَالْجَذَاءُ.

۴۲۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ أَمَرَ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ فِي الْحَرَمِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ انہوں نے حرم میں ہر قسم کے سانپوں کو مارنے کا حکم دیا۔

۴۲۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يَقُولُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ الْوُرُغِ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے خبر دی کہ مجھے یہ بات پہنچی کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ حضور ﷺ نے چھبکی مارنے کا حکم دیا۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً تَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ان تمام ارشادات پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

روایات مذکورہ میں سات موذی جانداروں کا حرم کے موجودہ ہے۔ ”مصنف ابن ابی شیبہ“ کا حوالہ دیکھ فرمائیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ خمس من الدواب لا جناح على من قتلهن وهو حرام الفارة والعقرب والغراب والحداة والكلب العقور.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: پانچ جانداروں کو اگر کوئی محرم مار ڈالتا ہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھو، کوا، چیل اور باؤلا کتا۔

عن زيد بن جبير قال سال رجل ابن عمر ما يقتل المحرم من الدواب فقال حدثني احدى نسوة النسي عليه السلام عن رسول الله ﷺ انه امر بقتل الفارو والعقرب والكلب العقور والحداة والغراب عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنه قال سال عمر رضي الله عنه عن قتل الحية وهو محرم فقال اقلوهن. (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ حصہ اول ۳۲۰۔ ۳۲۱ باب ما يقتل المحرم مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی)

حضرت زید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کیا جاندار مار سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضور ﷺ کی ایک زوجہ مقدسہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے چوہا، بچھو، کوا، چیل اور کوا مارنے کا حکم دیا۔ جناب سالم رضی اللہ عنہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا محرم سانپ مار سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: سانپوں کو مارو۔

موطا میں مذکور سات اشیاء میں سے چھ کا ذکر ”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں آپ نے پڑھا۔ ان کے علاوہ اسی کتاب میں زنبور (بھڑ) کا بھی ذکر آیا ہے۔ گویا چھ متفقہ ہیں اور ساتویں بروایت موطا چھبکی اور بروایت مصنف ابن ابی شیبہ بھڑ ہے۔ چونکہ دونوں موذی ہیں اس لیے ان روایات میں کل آٹھ جانداروں کا ذکر ملتا ہے جن کو حالت احرام میں مارنے پر کوئی گرفت نہیں۔ ان جانوروں کے قتل کرنے کے بارے میں علامہ مریخی فرماتے ہیں۔

محرم پر اگر کوئی درندہ حملہ آور ہو تو اسے قتل کرنا جائز ہے۔ پانچ جانداروں کا حضور ﷺ نے استثناء فرمایا یعنی یہ دیکھ نہ بھی پہنچائیں تو ان کے مار ڈالنے پر کوئی گناہ یا فدیہ نہیں ہے بلکہ آپ نے حرم اور غیر حرم دونوں میں ان کے مارنے کی اجازت عطا فرمائی اور قتل کرنے والے پر فدیہ کی ادائیگی بھی معاف فرمادی کیونکہ ان جانوروں کا قتل مطلقاً مباح ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے محرم کو شکار کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آیت کے اجمال کو مذکورہ احادیث نے بیان کیا۔ یوں احادیث مذکورہ اس آیت کے ساتھ بمنزلہ ملحق کے

ہوں۔ ہاں اگر ان پانچ جانداروں کے علاوہ کسی اور درندے کو (بصورت عدم حملہ) محرم قتل کر دیتا ہے یعنی وہ درندے کے جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا تو احناف کے نزدیک اسے فدہ دینا پڑے گا لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فدہ کے قائل نہیں ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مذکورہ پانچ جانداروں کو مارنے کی اس لیے اجازت مرحمت فرمائی کہ وہ موذی ہیں لہذا ان کے علاوہ جن میں ایذا کی علت پائی جائے گی۔ وہ از روئے قیاس ان میں شامل ہوں گے۔ گویا قرآن کریم کی آیت کا مضموم یہ ہو گا کہ موذی جانوروں کے سوا کسی کا شکار نہ کرو چونکہ شکار اس لیے کیا جاتا ہے تاکہ گوشت کھایا جائے۔ اس لیے مزید تخصیص یہ کریں گے کہ ایسے موذی جانور جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا ان کا قتل جائز ہے اور جو غیر موذی اور حرام ہیں ان کا قتل ناجائز ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مسلک کی تائید میں یہ بھی دلیل پیش فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عتبہ بن ابی لہب کے لیے دعا نقصان فرمائی۔ اے اللہ! اس پر اپنے نکول میں سے کسی کتے کو مسلط کر دے تو آپ کی اس دعا کا اثر یہ نکلا کہ عتبہ کو ایک شیر نے چیر پھاڑ دیا لہذا معلوم ہوا کہ ”کتے“ میں شیر بھی شامل ہے۔ اس لیے عرم کے لیے جب باؤلا کتا مارنے کی اجازت ہے تو شیر کی بھی اجازت ہوگی کیونکہ یہ بھی اسی کے حکم میں ہے۔

احناف اپنے مسلک کی تائید میں یہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ“۔ حالت احرام میں شکار کو مت مارو“ اور ”صید“ کا لفظ تمام وحشی جانوروں کو شامل ہے حضور ﷺ نے ان میں سے پانچ کو مستثنیٰ فرمادیا لہذا ان کے سوا تمام وحشی جانور قرآنی حکم میں شامل ہیں اور اگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول اشقی کی علت ”تکلیف پہچانا“ ہوتی تو پھر حضور ﷺ کا پانچ مخصوص عدد کی استثناء فرماتا ملا حاصل اور بے فائدہ ہوتا۔ علاوہ ازیں ان پانچ کے سوا دیگر وحشی جانوروں میں صفت ایذا نسبتاً کم بھی ہے کیونکہ مذکورہ پانچ جاندار کوئی چھپڑے نہ چھپڑے خود بخود حملہ آور ہوتے ہیں۔ ان کی فطرت میں ہی حملہ آور ہونا ہے لیکن ان کے سوا دیگر وحشی جانوروں کو جب تک نہ کیا جائے وہ حملہ نہیں کرتے اور نہ ہی ایذا کے درپے ہوتے ہیں۔

(الموسم لمعظم علماء شمس النہدین سرخس رحمۃ اللہ علیہ ج ۳ ص ۹۰-۹۱ باب جزاء الصيد مطبوعہ بیروت)

خلاصہ یہ ہوا کہ احناف کے نزدیک محرم کا صرف ان جانداروں کو مارنا جائز ہے اور ان کے مارنے پر نہ گناہ اور نہ فدہ یہ لازم آتا ہے۔ جن کی نشاندہی عدد کی صورت میں حضور ﷺ نے بیان فرمادی۔ ان کے سوا کسی وحشی جانور کو اگر محرم مارے گا تو فدہ یہ دینا پڑے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۶۶۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَفْتُوهُ الْحَجَّ

۴۲۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ سَلَمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ هَكَازَ بْنَ الْأَسْوَدِ جَاءَهُ يَوْمَ النَّحْرِ وَعُمَرُ يَحْتَرُ بِكُنْهٍ فَقَالَ يَا كَوْثِرُ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخَطَأْنَا فِي الْحَجَّةِ مَتَى نَرَى أَنَّ هَذَا الْيَوْمَ يَوْمُ عَرَفَةَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اذْهَبْ إِلَى مَكَّةَ فَطُفْ بِالسَّيِّئَةِ مَبْعَاً وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَبْعَاً أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ وَانْحَرْ هَذَيْنِ إِنْ كَانَ مَعَكَ ثُمَّ احْلِقُوا أَوْ قَصِّرُوا أَوْ جَمَعُوا فَإِذَا كَانَ قَابِلٌ فَحَبَّوْا وَاهْلَوْا لَكُمْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَضْمُ فَلَنَلَا أَبَاؤُهُ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ.

محرم کہ جس کا حج فوت ہو جائے اس کا بیان

امام مالک نے ہمیں نافع سے وہ سلیمان بن یار سے خبر دیتے ہیں کہ ہبار بن اسود قربانی کے دن آئے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اپنا قربانی کا اونٹ ذبح کر رہے تھے۔ وہ کہنے لگے اے امیر المؤمنین! ہم نے ذوالحجہ کی تاریخ میں غلطی کی ہے وہ اس طرح کہ ہم نے آج کا دن (یعنی یوم نحر کو) یوم عرفہ سمجھا ہے۔ آپ نے اسے فرمایا۔ جاؤ مکہ شریف میں جا کر بیت اللہ کا سات مرتبہ طواف کرو اور صفا و مرہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرو۔ یہ حکم تمہارے اور تمہارے تمام ساتھیوں کے لیے ہے اور قربانی دو۔ اگر تمہارے پاس ہو پھر سر منڈواؤ یا کترؤ اور واپس گھروں کو لوٹ جاؤ

پھر جب اگلا سال آئے حج کرو اور قربانی بھی دو اور جسے قربانی نہ
میسر آئے وہ تین دن کے روزے دوران حج اور سات دن واپس
پلٹنے پر رکھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اور امام اعظم ابو حنیفہ اور ہمارے عام
فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔ مگر ایک بات میں اختلاف ہے۔ وہ یہ
کہ اس صورت میں اگلے سال قربانی لازم نہیں آئے گی اور نہ ہی
اگلے سال قربانی نہ دینے والے پر دس روزے رکھنے ضروری ہیں۔
اسی طرح جناب اعمش نے ابراہیم نخعی سے اور وہ اسود بن یزید سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو تو
آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر آئندہ
سال حج کرنا لازم ہے۔ انہوں نے قربانی کا کوئی نام نہ لیا پھر میں
نے یہی مسئلہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے پوچھا: انہوں
نے من وعن وہی جواب دیا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا تھا۔
امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہی ہے اور ایسے شخص پر قربانی یا اس کی
جگہ روزوں کا ٹرمس طرح آسکتا ہے حالانکہ وہ حج کے مہینوں میں
متہج نہیں ہوا؟

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت مذکورہ میں حج فوت ہونے والے شخص کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے حوالہ
سے دو مسئلے ذکر کیے ہیں۔ وہ یہ کہ حج فوت ہونے پر عمرہ کر لیا جائے اور سر منڈوا کر یا قصر کروا کر احرام کھول لیا جائے اور آئندہ سال حج
کرنا لازم ہے۔ ان باتوں میں تو امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم تمام احناف کا اتفاق ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو ایک روایت میں
ایسے شخص کو آئندہ سال قربانی دینے یا بصورت دیگر دس روزے رکھنے کا حکم ملتا ہے۔ جبکہ دوسری روایت میں اس کا قطعاً ذکر نہیں۔ ان
دونوں باہم مخالف باتوں میں سے امام محمد فرماتے ہیں کہ اول تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول اول قیاس کے بھی خلاف ہے کیونکہ
قربانی یا تو متہج پر آتی ہے یا قرآن پر اور صورت مذکورہ دونوں میں نہیں ہو سکتی۔ قرآن نہ بنا تو واضح اور ظاہر ہے اور جمع اس لیے نہیں کہ
اس کے لیے حج کے مہینوں میں عمرہ اور حج کو جمع کرنا ہوتا ہے جس کا یہاں فقدان ہے کیونکہ حج کے مہینے شوال ذی القعدہ اور ذی الحج کے
دس دن ہیں اور صورت مذکورہ میں عمرہ کرنے والے نے حج کے دنوں کے بعد عمرہ کیا یا حج کے آخری دن عمرہ کیا لیکن اس عمرہ کے ساتھ
اسی سال حج جمع نہ کر سکا اور آئندہ سال کا حج اس عمرہ کے ساتھ جمع ہونا دیکھتے ہی بعید ہے لہذا جب تمتع کی صورت نہ پائی گئی تو قربانی
یا روزوں کا وجوب کہاں سے آگیا؟ دوسرا یہ کہ دونوں روایات اس مسئلہ میں متناقض ہیں جبکہ دوسری روایت کی تائید میں اور بہت سی
احادیث موجود ہیں۔

جناب اسود، حضرت عمر اور زید رضی اللہ عنہم سے بیان کرتے
ہیں کہ دونوں حضرات نے اس شخص کے بارے میں فرمایا کہ جس کا

عن الاسود عن عمر وزید قال لا فی الرجل
یفوته الحج یحل بعمرۃ وعلیہ الحج من قابل

حج فوت ہو گیا ہو وہ اگلے سال حج کرے۔

حضرت عطاء سے جناب ابن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر قربانی ہے اور اس حج کی جگہ عمرہ ادا کرے اور آئندہ سال حج لازماً کرے۔

(مصنف ابن ابی لیلیٰ عن عطاء بن ابی یونس)

عن ابن ابی لیلی عن عطاء بن نسی اللہ
ﷺ قال من لم يدرك فعليه دم ويجعلها
عمره وعليه الحج من قابل.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۷)

مذکورہ دونوں روایات سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حج کا احرام باندھ کر حج نہ کر سکنے والے کے لیے احرام توڑنے پر قربانی لازم ہے اور عمرہ کر کے احرام کھول دے لیکن آئندہ سال صرف حج ہی کرنا پڑے گا۔ قربانی یا روزے اس پر واجب نہیں ہیں۔

جناب اسود سے ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ آپ نے فرمایا: وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال اس پر حج لازم ہے میں پھر اگلے سال حج کے لیے آیا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو ان سے بھی میں نے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جس کا حج فوت ہو گیا ہو؟ انہوں نے بھی فرمایا کہ وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اس پر اگلے سال حج کرنا لازم ہے۔ جناب اعش سے بھی مروی ہے کہ ایسا شخص عمرہ کر کے احرام کھول دے اور اگلے سال حج کرنا اس پر لازم ہے اور اس پر کوئی قربانی نہیں ہے۔ حارث بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کی خدمت میں ایک شخص ایام تشریق کی درمیان تاریخ میں حاضر ہوا اور اس کا حج فوت ہو چکا تھا۔ اسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بیت اللہ کا طواف کر اور صفا و مردہ کی سعی بجا لا اور آئندہ سال تجھ پر حج کرنا لازم ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قربانی کا ذکر فرمایا۔ یہ روایت اور اس سے پہلی روایت جو جناب اسود نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کی۔ دونوں متصل ہیں۔

عن ابراهيم عن الاسود قال سئلت عمر عن رجل فاتته الحج قال يحل بعمره وعليه الحج من قابل ثم خرجت العام المقبل فلقيت زيدا بن ثابت فسئلته عن رجل فاتته الحج قال يحل بعمره وعليه الحج من قابل عن الاعمش باسناده وقال يحل بعمره ويحج من قابل وليس عليه هدى. عن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة قال سمعت عمر رضي الله عنه وجاءه رجل في وسط ايام التشریق وقد فاتته الحج فقال له عمر رضي الله عنه طف بالبيت وبين الصفا والمروة وعليك الحج من قابل ولم يذكر هديا هذه الرواية وما قبلها عن الاسود عن عمر رضي الله عنه متصلا.

(تتبعی شریف ج ۵ ص ۷۵ باب ما يفعل من فات الحج لم يطوعه)

حیدر آباد دکن)

ان تمام روایات سے یہی بات واضح ہوتی ہے کہ صورت مذکورہ میں آئندہ سال حج تو لازم ہوگا لیکن اس کے ساتھ قربانی یا روزے رکھنے کا کوئی جواز نہیں بلکہ مذکورہ روایات میں جناب اعش رضی اللہ عنہ کی روایات میں قربانی کا صاف صاف اہتمام موجود ہے اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جس روایت میں آئندہ سال قربانی یا روزوں کے وجوب کا قول ملتا ہے وہ روایت ناقابل عمل اور مرجوح ہے۔ فاعصروا یا اولی الابصار

محرم کا قربانی کے جانور سے چیچر اور اس کا

بچہ نکال پھینکنا

۱۶۷ - بَابُ الْحُلْمَةِ وَالْفَرَادِ يَنْزِعُهُ

الْمُحَرَّمِ

٤٢٥- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَتَزَعَ الْمُحْرِمُ حَلْمَةً أَوْ قَرَادَةً عَنْ بَعْضِهِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ قَوْلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي هَذَا أَعْجَبَ إِلَيْنَا مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے اپنے اونٹ سے پھوسا جوں اتار پھینکنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس بارے میں ہمارے نزدیک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی نسبت (ان کے والد) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول زیادہ پسندیدہ ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبداللہ ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب نے ہم سے بیان کیا اور انہیں جناب محمد بن ابراہیم تمیمی نے ربیعہ ابن عبد اللہ بن ہدیہ نے بتایا کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو حالت احرام میں اپنے اونٹ سے پسو نکال کر کچھڑ میں پھینکتے دیکھا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا ہے۔

٤٢٦- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدْيِيِّ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْرُدُ بَعْضَهُ بِالسَّقِيَاءِ هُوَ مُحْرِمٌ فَجَعَلَهُ فِي طِينٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فَقَّهَائِنَا.

جیسا کہ آپ اس باب کی روایات سے معلوم کر چکے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور آپ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان حالت احرام میں اپنے اونٹ کے بالوں میں چھپے پسو یا جوں وغیرہ نکال پھینکنے میں اختلاف ہے۔ اس بارے میں اختلاف نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے قول پر عمل کیا لہذا اگر کوئی محرم ایسا کرتا ہے تو نہ اسے اس کی وجہ سے صدقہ دینا واجب ہوگا اور نہ ہی گناہ کا مرتکب ہوگا۔ موطا امام مالک رضی اللہ عنہ میں روایت مذکورہ کے آخر میں امام مالک نے اپنا مسلک اس بارے میں یوں بیان فرمایا۔ ”اذا اكرهه“ میں اسے مکروہ سمجھتا ہوں“ گویا ان کا مسلک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول پر ہے۔ دونوں مذہب کا نتیجہ بصورت وجوب صدقہ اور عدم وجوب نکلے گا۔ امام مالک کے نزدیک اس فعل کا مرتکب لازماً صدقہ کرے گا لیکن احناف کے نزدیک اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔

محرم کے لیے پٹی اور تھیلی باندھنے

کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما محرم کے لیے پٹی باندھنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں یہ عمل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ تمام فقہاء کرام نے محرم کے لیے پٹی باندھنے کی رخصت عطا فرمائی ہے اور کہا ہے اپنا زودا وہ خوب مضبوطی سے باندھو۔

١٦٨- بَابُ لُبْسِ الْمُنْطَقَةِ وَالْهَيْمَانِ

لِلْمُحْرِمِ

٤٢٧- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَكْرَهُ لُبْسَ الْمُنْطَقَةِ لِلْمُحْرِمِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَيْضًا لَا بَأْسَ بِهِ فَقَدْ رَخَّصَ عَمْرٍو رَاجِدٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ فِي لُبْسِ الْهَيْمَانِ لِلْمُحْرِمِ وَقَالَ السُّوَيْتِيُّ مِنْ تَفَقُّهِكَ.

محرم کے لیے بچی باندھنے کے مسئلہ میں بھی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق کراہت کا قول نہیں کیا کیونکہ اس بارے میں اکثر فقہاء کرام عدم کراہت کے قائل ہیں۔ ان حضرات کا جائز قرار دینا از خود قیاس پر مبنی نہیں بلکہ امام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس بارے میں روایت ان حضرات کی اصل ہے جسے امام بیہقی نے ذکر فرمایا ہے۔

عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت عن الهميان للمحرم فقالت وما باس يستولق من نفقته. عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رخص للمحرم في الخاتم والهميان. (بخاری شریف ج ۵ ص ۶۹ باب الحرام یلبس المستطير والهميان)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کیا محرم تھیلی وغیرہ باندھ سکتا ہے؟ فرمانے لگیں: اس میں کیا حرج ہے کہ کوئی شخص اپنا زاد راہ مضبوط کیے اپنے ساتھ لے لیتا ہے اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ محرم کے لیے انگوٹھی اور تھیلی باندھنے کی اجازت ہے۔

قارئین کرام! تھیلی یا توشہ دان اور بچی کی اس دور میں ضرورت تھی کیونکہ ہر شخص اپنا خرچہ اور نقدی وغیرہ دوران حج اپنے ساتھ رکھتا تھا اور جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ احرام کے دوران مرد کے لیے سلا ہوا کپڑا اپنا ممنوع ہو جاتا ہے اس لیے احرام کے کپڑوں میں زاد راہ وغیرہ کا رکھنا مشکل تھا۔ اس ضرورت کے پیش نظر توشہ دان اور تھیلی وغیرہ کو باہر مجبوری کا جز قرار دیا گیا۔ اب اس دور میں اشیاء خورد و نوش کو ساتھ ساتھ لیے پھرنے کی ضرورت نہیں رہی لیکن کچھ نقدی اور سفر کے ضروری کاغذات ہر وقت ساتھ رکھنا ضروری ہوتے ہیں اس لیے ان کو محفوظ رکھنے کے لیے بچی وغیرہ کا استعمال کرنا جائز ہے ورنہ بہت سی پریشانیوں کا سامنا ہو سکتا ہے۔ اس لیے یہ مسئلہ ضروری بھی ہے اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول سے اس کی تائید بھی ملتی ہے لہذا ایسا کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور نہ ہی فدیہ وغیرہ کی ضرورت۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

محرم کا اپنے جسم کو کھجلا کر

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں علقہ بن علقہ نے اپنی والدہ سے خبر دی ہے کہ میں نے حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا جب ان سے پوچھا گیا کہ کیا محرم اپنے جسم کو کھجلا سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں ضرور کھجلائے اور خوب کھجلائے اور اگر (بالقرض) میرے ہاتھ باندھ دیئے جائیں اور میں کھجلائے کی شدید ضرورت محسوس کروں پھر مجھے اس کے سوا اور کوئی طریقہ نظر نہ آئے کہ میں اپنے پاؤں سے کھجلاؤں تو میں پاؤں سے ہی کھجلاؤں گی۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

بوقت ضرورت محرم اپنے آپ کو کھجلا سکتا ہے لیکن اس میں احتیاط برتنی چاہیے کہ اس فعل سے تین سے زائد بال نہ اکھڑنے پائیں۔ ورنہ دم دینا پڑے گا۔ بال اکھڑے بغیر کھجلائے کا جواز روایات میں موجود ہے۔ ایک حوالہ ملاحظہ ہو۔

انباء ابن ابی یحییٰ ان الزبیر بن العوام امر بوسخ فی ظہره فحک وهو محرم. عن جابر بن

ابن ابی یحییٰ نے بتایا کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے کسی کو حکم دیا کہ وہ ان کی پشت پر موجود میل کو دور کرے تو اس نے

۱۶۹- بَابُ الْمُحْرِمِ يَحْكُ جِلْدَهُ
۴۲۸- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عُلْقَمَةُ بْنُ عُلْقَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَسْأَلُ عَنِ الْمُحْرِمِ يَحْكُ جِلْدَهُ فَتَقُولُ نَعَمْ فَلْيَحْكُكُ وَيَشْدُدْ وَلَوْ رِبَطَتْ يَدَايَ ثُمَّ لَمْ أَجِدْ إِلَّا أَنْ أَحْكُتْ بِرِجْلِي لَأَحْكُتُكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

عبد اللہ انہ قال فی حک المَحْرَمِ راسہ قال بیطن
ابن عبد اللہ (صحیح شریف ج ۵ ص ۶۳)
آپ کی پشت کو کھول دیا اور آپ اس وقت محرم تھے۔ حضرت جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ آپ نے فرمایا کہ محرم اپنے سر کو
انگلیوں کے اندرون حصہ سے کھجلا سکتا ہے۔

ان آثار و روایات سے احناف کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اور بعض صحابہ کرام کے عمل سے اس کی تقویت پائی گئی لہذا محرم اگر
اپنے جسم کو کھجلا تا ہے تو اس سے اس پر دم واجب نہیں ہوگا۔

۱۷۰۔ بَابُ الْمُحْرَمِ يَتَزَوَّجُ

۴۲۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرْسَلَ إِلَى
أَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ وَأَبَانِ أُمَيَّرِ الْمَدِينَةِ وَهُمَا مُحْرَمَانِ
قَالَ عُمَرُ إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أُنِكَحَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ ابْنَتَ
سَيِّبَةَ بْنِ جَبْرِ وَأَرَدْتُ أَنْ تَحْضُرَ بِذَلِكَ فَانْكَرَ
عَلَيْهِ أَبَانُ وَقَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْكَحُ الْمُحْرَمُ وَلَا يُخْطَبُ
وَلَا يُنِكَحُ.

۴۳۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ لَا يَنْكَحُ الْمُحْرَمُ وَلَا
يُخْطَبُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا عَلَى غَيْرِهِ.

۴۳۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَطْفَانُ بْنُ طَرِيفٍ
أَخْبَرَنَا أَنَّ أَبَاهُ طَرِيفًا تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرَمٌ فَرَدَّ عُمَرُ ابْنُ
الْعَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِكَأَحَدٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ قَدْ جَاءَ فِي هَذَا اخْتِلَافٌ فَأَبْطَلُ
أَهْلُ الْمَدِينَةِ نِكَاحَ الْمُحْرَمِ وَأَجَارَ أَهْلُ مَكَّةَ وَأَهْلُ
الْعِمَاقِ بِكَأَحَدٍ وَرَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ وَهُوَ
مُحْرَمٌ فَلَا نَقْلَ أَحَدًا يُخْبِرُنِي أَنَّ يَكُونُ أَعْلَمُ بِتَزَوُّجِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَيْمُونَةَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُوَ ابْنُ أُمِّهَا فَلَا تَرَى بِتَزَوُّجِ الْمُحْرَمِ
بَأْسًا وَلَكِنْ لَا يَقْبَلُ وَلَا يَمْسُ حَتَّى يَحِلَّ وَهُوَ قَوْلُ

محرم کا اپنا نکاح کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے عبد اللہ کے
بھائی نبیہ بن وہب سے خبر دی کہ عمر (بن عبید اللہ) نے کسی کو
"ابان" امیر مدینہ کی طرف بھیجا جبکہ یہ دونوں محرم تھے۔ عمر بن عبید
اللہ نے کہا کہ میں طلحہ بن عمر کا نکاح شبہ بن جبر کی بیٹی سے کرنا
چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ تم بھی اس میں شرکت کرو۔ ابان
نے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان
رضی اللہ عنہ سے سنا کہا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: محرم نہ
خود اپنا نکاح کرے نہ دوسرے کا نکاح کرے اور نہ ہی نکاح کا
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں بتایا کہ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ محرم نہ تو نکاح
کرے اور نہ اپنے نکاح کا پیغام بھیجے اور نہ ہی دوسرے کے نکاح کا
پیغام بھیجے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عطفان بن طریف نے ہمیں
اپنے والد کے متعلق بتایا کہ انہوں نے حالت احرام میں شادی کی تو
حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کو باطل کر دیا۔
امام محمد کہتے ہیں کہ حالت احرام میں نکاح کرنے کے بارے
میں اختلاف آیا ہے۔ اہل مدینہ اسے باطل قرار دیتے ہیں اور اہل
مکہ و عراق اس کے جواز کے قائل ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت
میسونہ بنت حارث سے شادی کی اور آپ اس وقت احرام میں تھے
پس ہم حضور ﷺ کی حضرت میسونہ بنت حارث سے شادی
کے معاملہ میں حضرت ابن عباس سے زیادہ باخبر کسی اور کو نہیں جانتے
کیونکہ وہ آپ (حضرت میسونہ رضی اللہ عنہا) کے بھانجے تھے لہذا

أَبَى حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِنْ فَهْمَانَا.

ہم حالت احرام میں شادی کرنے میں کوئی حرج نہیں دیکھتے لیکن شادی کے بعد یوں و کنار نہیں ہونا چاہیے جب تک احرام ختم نہ ہو جائے اور یہی قول حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

محرم کا نکاح کرنا مختلف فیہ ہے لیکن احناف اسے جائز قرار دیتے ہیں اور اس کی دلیل وہ روایت ہے جسے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا۔ جس میں ان کی خالہ میمونہ سے حضور ﷺ نے حالت احرام میں شادی کی۔ اگرچہ اس دوران نکاح کے ناجائز ہونے کی بھی روایات موجود ہیں لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس کی روایت کو ترجیح دے رہے ہیں کیونکہ یہ ان کے گھر کا معاملہ ہے اور بنفس نفیس اس نکاح کے وقت موجود تھے۔ اسی روایت کی تائید اور طرق سے بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ نکح وهو محرم.

عن عطاء قال تزوج النبی ﷺ میمونة رضی اللہ عنہا وهو محرم.

عن ابراہیم عن عبد اللہ انه لم یکن یری بتزوج المحرم باسا.

عن عبد الرحمن بن قاسم عن ابیہ قال لا باس ان یتزوج المحرم.

عن شعبۃ قال سئلت الحکم وحمادا عن المحرم یتزوج قال لا باس به.

عن مسروق ان النبی ﷺ تزوج وهو محرم. مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۳-۱۲۴ انحراف مخرج مطبوعہ

دارۃ القرآن (کراچی)

عن ابی رافع رضی اللہ عنہ قال تزوج النبی ﷺ میمونة رضی اللہ عنہا وهو محرم وکتب

الرسول بینہما.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۱۲۳-۱۲۴ انحراف مخرج مطبوعہ دارۃ القرآن (کراچی))

ابو رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا سے حالت احرام میں شادی کی اور میں ان دونوں کے درمیان پیغام لانے لے جانے والا تھا۔

مذکورہ روایات اس روایت کی تائید و توثیق کرتی ہیں جس پر احناف کے مسلک کا دار و مدار ہے۔ بہر حال محرم کے لیے حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ پھر ان روایات کا کیا جواب ہوگا جن میں نکاح محرم کی ممانعت اور ابطال آیا ہے؟ تو ان کا جواب یہ ہے کہ وہاں لفظ ”نکاح“ سے مراد ہم بستری کرنا ہے یعنی دوران احرام، محرم اپنی بیوی سے ہم بستری نہیں کر سکتا اور لفظ ”نکاح“ ”ہم بستری“ کے معنی میں مستعمل ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ”لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ جن عورتوں سے تمہارے باپ نکاح (وہی) کر چکے ان سے تمہارا نکاح کرنا ہرگز درست نہیں ہے۔ یہاں یہ لفظ ”شادی کرنے“ کے معنی میں نہیں

ہے کیونکہ کسی کا باپ اگر اپنی لونڈی سے ہم بستری کرتا ہے تو اس سے اس مالک کا بیٹا نکاح نہیں کر سکتا حالانکہ لونڈی سے نکاح کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ اسی طرح دہلی حلال اور حرام دونوں کا یہی حکم ہے۔ ”نور الانوار“ ص ۱۰۱ بحث الہدیہ والحاجز میں ہے: ”النکاح فی الاصل الضم وهو انما یکون بالوطی یعنی نکاح نفعت کے اعتبار سے ملنے کا نام ہے اور ملنا ”وطی“ سے ہوتا ہے“ لہذا مذکورہ احادیث میں لفظ نکاح سے مراد ”ہم بستری کرنا“ ہے محض عقد کے لیے نہیں۔ اس لیے عقد کے لیے شادی کرنا جائز اور ہم بستری وغیرہ کی ممانعت ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فرمایا کہ بوس و کنار احرام کھولنے کے بعد کرنا جائز ہوگا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنے

کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو بکر کی نے بتایا کہ وہ بیت اللہ شریف کو نماز عصر اور نماز فجر کے بعد خالی دیکھتے تھے۔ اس کا کوئی بھی طواف نہ کرتا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ لوگ خالی اس لیے کرتے تھے کہ وہ ان دو وقتوں میں نماز مکر وہ سمجھتے تھے اور طواف کرنے کے بعد دو رکعت ادا کرنا لازم ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک ان دو اوقات میں طواف کے سات چکر لگانے میں کوئی چھ جگہ نہیں ہے۔ ہاں طواف کے بعد دو رکعت ادا نہ کرے یہاں تک کہ صبح کے وقت سورج نکل آئے اور خوب روشنی ہو جائے۔ (پھر دو رکعت پڑھے) جیسا کہ حضرت عمر بن خطاب نے کیا یا نماز مغرب ادا کرے۔ (پھر دو رکعت ادا کرے) اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ حمید بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ عبد الرحمن نے کہا انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز فجر کے بعد کعبہ شریف کا طواف کیا جب طواف مکمل کر چکے تو حضرت عمر نے جانب مشرق دیکھا تو سورج نظر نہ آیا۔ پس آپ سوار ہو گئے اور طواف کی دو رکعتیں ادا فرمائیں یہاں تک کہ مقام ذی طویٰ میں پہنچ کر اپنی سواری کو نبھایا پھر آپ نے دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ایسی حالت میں سورج طلوع ہو کر جب تک خوب روشنی نہ ہو جائے طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھیں چائیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

۱۷۱۔ بَابُ الطَّوْفِ بَعْدَ الْعَصْرِ

وَبَعْدَ الْفَجْرِ

۴۳۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّهُ كَانَ يَرَى الْبَيْتَ يَخْلُو بَعْدَ الْعَصْرِ وَبَعْدَ الصُّبْحِ مَا يَطُوفُ بِهِ أَحَدٌ.

قَالَ مُحَمَّدٌ إِنَّمَا كَانَ يَخْلُو لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْرَهُونَ الصَّلَاةَ بَيْنَكَ السَّاعَتَيْنِ وَالطَّوْفَ لَا مُبْدَلُ مِنْ صَلَاةٍ وَكَعْتَبَيْنِ فَلَا يَأْتِي أَنْ يَطُوفَ سَعَةً وَلَا يُصَلِّيَ وَكَعْتَبَيْنِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَتَبْيَضَ كَمَا صَنَعَ عُمَرَاؤُا ابْنُ الْخَطَّابِ أَوْ يُصَلِّيَ الْمَغْرِبَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

۴۳۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ حَمِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ طَافَ مَعَ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِالْكُعْبَةِ فَلَمَّا قَضَى طَوَافَهُ نَظَرَ فَلَمْ يَرِ الشَّمْسَ فَرَكِبَ وَلَمْ يَسْتَبِحْ حَتَّى آتَا ذِي طَوًى فَسَبَّحَ وَكَعْتَبَيْنِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ بِتَفْوِظِهِ أَنْ لَا يُصَلِّيَ وَكَعْتَبَيْنِ الطَّوْفَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَتَبْيَضَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِوَا الْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَائِنَا.

چونکہ نماز صبح اور نماز عصر کی ادائیگی کے وقت نوافل پڑھنے ممنوع ہیں اور طواف کے ساتھ چکر لگانے والے کے لیے دو رکعت کا بعد میں ادا کرنا ضروری ہوتا ہے لہذا اس کا طریقہ ایک یہ ہے کہ ان اوقات میں طواف ہی نہ کیا جائے جیسا کہ موطا کی پہلی روایت میں ہے یا پھر طواف کر لیا لیکن دو رکعت سورج خوب طلوع ہونے کے بعد یا مغرب کی نماز ادا کرنے کے بعد پڑھی جائیں۔ اس کا ذکر دوسری روایت میں ہے جس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ان دو اوقات میں طواف منع نہیں ہے لیکن طواف کی دو رکعت اوقات مکروہہ کے نکلنے پر ادا کرنا پڑیں گی۔ اس کی تائید درج ذیل روایات سے ہوتی ہے۔

عن عطاء كان المسورين المعزومة يعطوف بالغداة ثلاثة اسابيع فاذا طلعت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين وبعد العصر يفعل ذلك فاذا غابت الشمس صلى لكل اسبوع ركعتين. عن عطاء عائشة رضى الله عنها انها قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر او بعد صلاة العصر فطف واخر الصلوة حتى تغيب الشمس وحتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين.

جناب عطاء بیان کرتے ہیں کہ حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ صبح (نماز فجر کے بعد) تین طواف سات سات چکروں سے کیا کرتے تھے پھر جب سورج طلوع ہو جاتا تو ہر ایک طواف یعنی سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا فرماتے تھے اور عصر کے بعد بھی آپ ایسا ہی کرتے پھر جب سورج غروب ہو جاتا تو ہر سات چکر کے لیے دو رکعت ادا فرماتے۔ جناب عطاء حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب تو نماز فجر یا نماز کے بعد کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر لیا کر اور نماز کو سورج غروب ہونے اور سورج طلوع ہونے تک مؤخر کر لیا کر پھر ہر سات چکروں کے لیے دو رکعت ادا کر لیا کر۔

عن عطاء قال طاف عمر بن الخطاب بعد الفجر ثم ركب حتى اذا اتى ذات طوى نزل فلما طلعت الشمس وارتفعت صلى ركعتين ثم قال ركعتين مكان ركعتين.

جناب عطاء سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا پھر اونٹ پر سوار ہو گئے یہاں تک کہ جب آپ مقام ذی طوی پہنچے تو اونٹ کو بٹھایا اور نیچے اتارے پھر جب سورج طلوع ہو کر کافی اوپر آ گیا تو آپ نے دو رکعت پڑھیں اور فرمایا یہ دو رکعت ان دو رکعت کی جگہ پر ہیں۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۱۶۹ باب من كان يكره الاطاف بالبيت بعد اصراع مطبوع دائرة القرآن کراچی)

عن معاذ بن عفرأ انه طاف بعد العصر او الصبح فلم يصل وقال قال رسول الله ﷺ لا صلوة بعد الغداة حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب وكره الثوري وابو حنيفة واصحابه الطواف بعد الصبح والعصر فان فعل قالوا لا يركع حتى تطلع الشمس او تغرب. (جوہر النسخ مع تہذیب ج ۵ ص ۹۱ باب من ركب ركعة الطواف حيث كان مطبوع حیدر آباد کراچی)

حضرت معاذ بن عفرأ سے مروی ہے کہ انہوں نے عصر یا صبح کے بعد طواف کیا لیکن دو رکعت نہ ادا کیں اور کہا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے صبح کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک کوئی نماز نہیں اور امام ثوری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے نماز صبح اور عصر کے بعد طواف کرنا مکروہ کہا ہے اور اگر کوئی شخص ان اوقات میں طواف کرتا ہے تو اسے طواف کی دو رکعتیں طلوع آفتاب یا غروب کے بعد ادا کرنی چاہیں۔

خلاصہ یہ کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد طواف کرنا جائز ہے لیکن ان اوقات میں چونکہ حضور ﷺ کے ارشاد گرامی کے مطابق نوافل ادا کرنے درست نہیں ہیں اس لیے طواف کی دو رکعتیں ان دو اوقات میں ادا نہیں کی جائیں گی بلکہ طلوع آفتاب یا

غروب آفتاب کے بعد انہیں ادا کیا جائے گا۔ اسی کی تائید مذکورہ روایات سے ہوتی ہے۔ صبح صادق ہوجانے کے بعد صرف صبح کی دو رکعت سنت جائز ہیں۔ نماز تہجد، تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد کوئی نفل جائز نہیں۔

غیر محرم شکار کو ذبح کرے یا شکار کرے تو اس میں سے محرم کھا سکتا ہے یا کہ نہیں

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اور وہ مصعب بن جثامہ لیشی سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کے حضور مقام ابواء یا ودان میں ایک حمار وحشی بطور ہدیہ بھیجا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرہ پر ہدیہ قبول نہ کرنے کے آثار دیکھے تو فرمایا ہم بالکل واپس نہ کرتے مگر کیا کریں ہم محرم ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے بیان کر رہے تھے کہ ان کے پاس مقام ربذہ میں کچھ لوگ احرام باندھے ہوئے حاضر ہوئے اور دریافت کیا کہ کیا ہم غیر محرم لوگوں کو شکار کیا ہوا جسے وہ کھا بھی رہے ہیں کھا سکتے ہیں؟ آپ نے انہیں اسی کے کھانے کا فتویٰ دیا پھر وہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے اور آپ سے بھی اسی مسئلہ کی بابت پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم نے ان کو کیا جواب دیا تھا؟ عرض کی میں نے انہیں اسے کھالینے کا فتویٰ دیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تم اس کے خلاف فتویٰ دیتے تو میں تمہیں سزا دیتا۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو البصر مولیٰ عمر بن عبد اللہ، نافع مولیٰ ابی قتادہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے خبر دی کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے یہاں تک کہ آپ (حضرت قتادہ) راستہ میں تشریف لے جا رہے تھے تو آپ اپنے احرام باندھے ساتھیوں سے پیچھے رہ گئے اور آپ خود احرام میں نہ تھے تو آپ نے ایک حمار وحشی دیکھا۔ آپ اپنے گھوڑے پر تیار ہو

۱۷۲۔ بَابُ الْحَلَالِ يَذْبَحُ الصَّيْدَ أَوْ يَصِيدُهُ هَلْ يَأْكُلُ الْمُحْرِمُ مِنْهُ أَمْ لَا

۴۳۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مِثْعَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ الْكَلْبِيِّ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِمَارًا وَحْشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بِوَدَّانِ فَرَكَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَمْ نَرَكُكُمْ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا مُحْرِمٌ.

۴۳۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحَدِّثُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ مَرَّ بِهِ قَوْمٌ مُخْرِمُونَ بِالرَّبَذَةِ فَاسْتَفْتَوْهُ فِي لَحْمِ صَيْدٍ وَجَدُوا أَجَلَةً يَأْكُلُونَهَا فَاقْتَضَاهُمْ بِأَكْلِهِ لَمْ يَقُمْ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْ أَفْتِيهِمْ قَالَ أَفْتِيهِمْ بِأَكْلِهِ قَالَ عُمَرُ لَوْ أَفْتِيهِمْ بِغَيْرِهِ لَأَوْجَعْتُكَ.

۴۳۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَالِثِ مَوْلَى أَبِي كَثَادَةَ عَنْ أَبِي كَثَادَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْضُ الظُّلُمِ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُخْرِمِينَ وَهُوَ غَيْرُ مُخْرِمٍ فَرَأَى حِمَارًا وَحْشِيًّا فَاسْتَوَى عَلَى قَرْبِهِ فَسَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَأْكُلُوهُ سَرَقَهُ فَكَانُوا قَدْ سَأَلُوهُ أَنْ

کر بیٹھ گئے پھر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے میرا کوزا بچاؤ۔ انہوں نے انکار کر دیا۔ آپ نے پھر کہا کہ مجھے میرا نیزہ بچاؤ دو ساتھیوں نے پھر انکار کر دیا۔ آپ نیچے اتارے اور اسے لے کر پھر گھوڑے پر سوار ہوئے اور حمار وحشی پر حملہ کر دیا حتیٰ کہ اسے مار ڈالا پھر اس کے گوشت خود بھی کھایا اور آپ کے بعض ساتھیوں نے بھی کھایا لیکن بعض نے ہاتھ تک نہ لگایا پھر جب یہ تمام حضرات رسول کریم ﷺ سے ملے تو آپ سے اس بارے میں پوچھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: یہ خوراک اور کھانا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا جو اس نے تمہیں کھلایا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں زید بن اسلم نے عطاء بن یسار سے بیان کیا کہ جناب کعب احبار شام سے احرام باندھے لوگوں کے ساتھ تشریف لائے جب وہ راستہ میں تھے تو ان کے ساتھیوں کو ایک شکار کا گوشت ملا۔ انہوں نے جناب کعب سے پوچھا تو انہوں نے اسے کھانے کا فتویٰ دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ آپ سے کیا۔ آپ نے پوچھا تمہیں یہ فتویٰ کس نے دیا تھا؟ لوگوں نے کہا حضرت کعب نے فرمایا میں نے واپسی تک انہیں تمہارا امیر مقرر کر دیا ہے پھر جب یہ لوگ مکہ کے کسی راستہ پر تھے تو ان کے پاس سے نڈیوں کا گزر ہوا تو حضرت کعب نے ان کے کھانے اور بچڑنے کا فتویٰ دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئے تو اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے پوچھا تمہیں ایسا فتویٰ دینے پر کس نے مجبور کیا تھا کہا اے امیر المؤمنین! قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ پھٹی کی جھینک ہیں جو ہر سال دو مرتبہ چھینکتی ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ حضرت زید بن اسلم نے ہم سے بیان کیا کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ میں نے اپنے کوزے کے ساتھ چند نڈیاں مار ڈالی ہیں۔ (اس بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا کہ کھانے کی ایک ٹھنی کسی کو کھلاؤ۔

بَشَارُ لَوْهُ وَمَعَهُ قَابُوسٌ فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ لَفْتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَلَمَّا أَفْرَجُوا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا هِيَ طَعْمَةٌ أَطَعَكُمْ كُمُومًا اللَّهُ

۴۳۷- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ كَعْبَ الْأَحْبَارِ أَقْبَلَ مِنَ الشَّامِ فِي رَكِبٍ مُحْرَمِينَ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ وَجَدُوا لَحْمَ صَيْدٍ فَأَتَاهُمْ كَعْبٌ بِأَكْبِلِهِ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَنْ أَتَاكُمْ بِهِذَا فَقَالُوا كَعْبٌ قَالَ فَإِنِّي أَمَرْتُهُ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَرُدُّوهُمُ لَمَّا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ طَرِيقِي مَكَّةَ مَرَّتْ بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ جَرَادٍ فَأَتَاهُمْ كَعْبٌ بِأَنْ يَأْكُلُوهُ وَيَأْخُذُوهُ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ ذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَفْعِلَ بِهِمْ بِهِذَا قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ هُوَ إِلَّا نَفْثَةٌ حَوِطَ يَنْتَفِثُ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّتَيْنِ.

۴۳۸- أَخْبَرَ نَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ جَرَادَاتٍ بِسُوطِي فَقَالَ أَطَعِمَ قَبَضَةً مِنْ طَعَامِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ حالت احرام میں بیٹھے ہوئے گوشت کا بدیہ لیا کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا ان تمام باتوں پر عمل ہے۔ جب کوئی غیر محرم شکار کرے اور وہی ذبح کرے تو محرم کے لیے اس کے گوشت میں سے کچھ کھالینے پر کوئی حرج نہیں ہے خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا اس کے لیے نہ کیا گیا ہو۔ کیونکہ غیر محرم نے ہی اسے شکار کیا اور ذبح بھی اسی نے کیا اور اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے لہذا وہ محرم کے لیے شکار کے حکم سے نکل گیا اور گوشت کے حکم میں ہو گیا اس لیے محرم کے کھالینے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ رہا مذی کا معاملہ تو محرم کو اس کا شکار نہیں کرنا چاہیے اور اگر اس کا شکار کر لیا تو اس کے فدیہ میں سبجوریں صدقہ کرے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یونہی فرمایا ہے اور یہ سب باتیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کے قول کے مطابق بھی ہیں۔

مذکورہ باب میں سچے عدد احادیث آئی ہیں۔ ان کا خلاصہ ذکر کرنے کے بعد مسلک احناف کی تحقیق و تائید پیش کی جاتی ہے۔

حدیث اول کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً منع ہے۔ خواہ اس کے لیے شکار کیا گیا ہو یا کسی اور کے لیے۔

حدیث دوم کا خلاصہ

محرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً جائز ہے۔ خواہ اس کے لیے یا غیر کے لیے وہ شکار کیا گیا ہو۔

حدیث سوم کا خلاصہ

محرم غیر محرم کا کیا ہوا شکار اس وقت کھا سکتا ہے جب اس نے غیر محرم کی اس بارے میں کسی قسم کی اعانت نہ کی ہو۔ روایات مذکورہ کے خلاصہ جات کے بعد اس بارے میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر وہ شکار جو محرم کے لیے کیا گیا ہو وہ محرم کے لیے کھانا حرام ہے۔ محرم نے خواہ اس کے شکار کرنے کا حکم دیا ہو یا نہ دیا ہو اس میں شکاری کی مدد کی ہو یا نہ کی ہو۔ امام صاحب موصوف پہلی روایت پر عمل پیرا ہیں اگرچہ اس میں یہ موجود نہیں کہ لوگوں نے حضور ﷺ کی خاطر شکار کیا تھا لیکن امام موصوف اس کا یہی مفہوم لیتے ہیں۔

احناف کا اس بارے میں مسلک یہ ہے کہ جب محرم نے غیر محرم کو نہ شکار کرنے کا مشورہ و حکم دیا نہ اشارۃً و کنایۃً اس کی طرف رہنمائی کی تو پھر محرم اس شکار کے گوشت کو کھا سکتا ہے۔ جیسا کہ باب کی تیسری حدیث کا مضمون ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے واقعہ والی مذکورہ حدیث کو امام بخاری نے سوال و جواب کے ساتھ تفصیلاً ذکر فرمایا ہے۔ حوالہ کے لیے دیکھئے ”صحیح بخاری“ ج ۱ ص ۲۴۶ نیز باب کی دوسری حدیث بھی احناف کے مسلک کی مؤید و معاون ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے

شکار کے گوشت کو کھانے کا حکم دیا تھا۔ اس میں محرم کی طرف سے کسی قسم کی شرکت نہیں ملتی جواز کی تمام شرائط موجود ہیں۔ اس لیے اس کا محرم کے لیے کھانا جائز ہوا۔ بہر حال احناف کے ہاں سب سے بڑی دلیل حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے۔ حضور ﷺ نے اس بارے میں سوال وجواب کے ذریعہ ان شرائط کی نشاندہی فرمادی جو محرم کے لیے کھانے میں منع کی وجہ بن سکتی ہیں۔ اگر وجہ حرمت یہ بھی ہوتی کہ وہ شکار محرم کے لیے کیا گیا ہو تو لازماً حضور ﷺ دوسرے سوالات کے ساتھ ساتھ یہ بھی دریافت فرماتے کہ کیا شکار محرم کے لیے کیا گیا ہے یا نہیں؟ جب آپ نے یہ سوال نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ شکار کرنے والے نے شکار خواہ محرم کے لیے کیا ہو تب بھی محرم کو اس کا کھانا جائز ہے جبکہ دوسری شرائط نہ ہوں۔

تیسری اور چوتھی حدیث میں نڈی کا مسئلہ آیا ہے۔ حضرت کعب احبار نے اسے دریائی شکار بتایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی تردید و تائید میں کچھ نہ فرمایا لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نڈی کے مارنے پر محرم کے لیے مجبوروں کا صمدقہ کرنے کا ذکر کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نڈی دریائی شکار نہیں۔ رہا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا خاموش رہنا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے نڈی کے بارے میں اس سے قبل کوئی حدیث نہیں سنی ہوئی تھی اس لیے بغیر تحقیق کچھ بولنا اچھا نہ سمجھا۔ علاوہ ازیں خود حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ کا اپنے قول سے رجوع ثابت ہے۔ موطا امام مالک کی شرح زرقانی کا حوالہ ملاحظہ ہو۔

(جن روایات میں نڈی کا دریائی شکار ہونا پایا گیا) وہ سب ایسی احادیث ہیں جنہیں امام ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف قرار دیا ہے لہذا ان احادیث میں ایسی کوئی دلیل نہیں جو محرم کے لیے ان کا شکار کرنا جائز کر دے۔ اسی لیے اکثر فقہاء کرام نے جیسا کہ امام مالک اور شافعی وغیرہ ہیں فرمایا کہ نڈی خشکی کا شکار ہے اس لیے محرم کو اس کے اذیت پہنچانے سے احتراز کرنا چاہیے اور اگر اسے محرم نے مار ڈالا تو اس کی قیمت بطور فدیہ ادا کرنا پڑے گی اور یہ بھی روایت موجود ہے کہ حضرت کعب نے اپنے اس قول سے رجوع فرمایا تھا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ نے سند صحیح یا حسن سے جناب عبد اللہ بن ابی عمار سے روایت کی ہے کہ ہم حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور کعب احبار رضی اللہ عنہ کے ساتھ بہت سے عہدہ کا احرام باندھے لوگوں کے ساتھ بیت المقدس سے آرہے تھے یہاں تک کہ ہم ابھی راستے میں ہی تھے اور کعب احبار رضی اللہ عنہ آگ تاپ کر سردی دور کر رہے تھے کہ آپ کے پاس سے نڈیوں کا گزر ہوا۔

آپ نے ان میں سے دو کو پکڑ کر مار ڈالا۔ آپ اس وقت اپنا محرم ہونا بھول گئے تھے پھر جب احرام باندھا یا د آ گیا تو آپ نے ان دونوں کو پھینک دیا پھر جب ہم مدینہ منورہ واپس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جناب کعب احبار نے یہ قصہ بیان کیا۔ آپ نے پوچھا تو نے پھر اس شکار کرنے کا اپنے اوپر کیا فدیہ یا صمدقہ لازم

لکنہا احادیث ضعیفہا ابو داؤد والترمذی وغیرہما فلا حجة فیہا لمن اجاز للمحرم صیدہ ولذا قال اکثر کما لک والشافعی انہ من صید البر فیجزم الترضی لہ وفیہ قیمته وقد جاء ما یدل علی رجوع کعب عن ہذا فروی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ بسند صحیح او حسن عن عبد اللہ بن ابی عمار اقبلنا مع معاذ بن جبل وکعب الاحبار فی اناس محرمین من بیت المقدس بعمرۃ حتی اذا کنا ببعض الطريق وکعب علی نار یصطلی فمرت بہ رجل جراد فاختذہ جراد تین فقتلہما وکان قد نسى احرامہ ثم ذکرہ فالتھما فلما قدمنا المدینۃ علی عمر قص علیہ کعب قصۃ الجراد تین فقال ماجعلت علی نفسک قال درھمین قال ینح درھمان خیر من مائۃ جرادة۔

(زرقانی علی الموطا ج ۲ ص ۲۸۰ مطبوعہ دائرۃ الفکر)

کیا؟ کہا کہ دو درہم آپ نے خوشی کا اظہار فرمایا اور فرمایا: دو درہم تو ایک سوئڈی سے بھی بہتر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ساتھ حج یا عمرہ کے لیے مدینہ منورہ سے نکلے تو راستہ میں ہمارے سامنے ٹڈیوں کا غول آگیا۔ ہم نے انہیں اپنے کوزوں اور ڈنڈوں سے مارا پھر حضور ﷺ نے فرمایا: انہیں کھاؤ یہ دریا کی شکار ہے۔ امام ابو یوسفی ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہمیں اس کا علم صرف ابو المعزوم سے ہوا ہے اور ابو المعزوم جن کا نام یزید بن سفیان ہے۔ ان کے بارے میں جناب شعبہ نے کلام کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی حج او عمرۃ فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربہ باسیاطنا وعصینا فقال النبی ﷺ کلوا فانہ من صید الحرام قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابی المہزم عن ابی ہریرۃ و ابو المہزم اسمہ یزید بن سفیان وقد تکلم فیہ شعبۃ۔

(ترمذی شریف ج ۱ ص ۴۰۳ ابواب ما جاء فی صید الحرم)

قارئین کرام! انڈیوں کے دریا کی شکار رہنے کے قائل جناب کعب احبار نے بقول و روایت حضرت امام شافعی رجوع فرمایا ہے اور ان کے شکار کرنے پر خود صدقہ دے چکے ہیں لہذا ان کی روایت کے مطابق انہیں بدستور دریائی شکار قرار دے کر محرم کے لیے شکار کرنے کی اجازت دینا قابل توجہ نہیں ہے اور از روئے عقل بھی یہ درست نظر نہیں آتا کہ ٹڈیوں کی پیدائش مچھلی کے چھینک مارنے سے ہوتی ہے اور وہ سال میں دو مرتبہ چھینکتی ہے۔ علاوہ ازیں ٹڈیوں کو دریائی جانور ثابت کرنے والی روایات کو امام ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہما نے ضعیف بھی قرار دیا ہے۔ اس لیے یہ روایات حجت اور دلیل نہیں بن سکتیں۔ فاعتبوا یا اولی الابصار

حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے پھر بغیر حج کئے گھر لوٹنے والے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابن شہاب نے سعید بن مسیب سے خبر دی کہ عمر بن ابی سلمہ مخزومی نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے شوال میں عمرہ کرنے کی اجازت طلب کی۔ آپ نے اجازت دے دی تو انہوں نے شوال میں عمرہ کیا اور حج کیے بغیر گھر واپس آ گئے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے۔ ایسے شخص پر حج تمتع نہیں پڑتا اور یہی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں صدقہ بن یسار کی نے عبد اللہ بن عمر سے بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ میں اگر حج سے قبل عمرہ کروں اور ہدی بھیجوں تو یہ مجھے اس سے زیادہ اچھا لگتا ہے کہ ذوالحجہ میں حج کر لینے کے بعد عمرہ کروں۔

امام محمد کہتے ہیں یہ سب اچھا اور وسعت لیے ہوئے ہے۔ اگر چاہے تو ایسا ہی کرے اور اگر چاہے تو عمرہ اور حج ملا لے اور ہدی

۱۷۳- بَابُ الرَّجُلِ يَغْتَمِرُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحُجَّ ۴۴۰- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْكَافِ سَلَّمَ الْمَخْزُومِيَّ رَأْسًا دُونَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ يَغْتَمِرُ فِي شَوَّالٍ فَإِذَا ذَاكَ لَهَ فَاغْتَمَرَ فِي شَوَّالٍ ثُمَّ قَفَلَ إِلَى أَهْلِهِ وَلَمْ يَحُجَّ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَلَا مَنَعَةَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔

۴۴۱- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ يَسَارٍ الْمَكِّيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ لَاقَى عُمَرَ قَبْلَ الْحَجِّ وَأَهْدَى أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَغْتَمِرَ فِي ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ الْحَجِّ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ كُلُّ هَذَا حَسَنٌ وَاسْمُكَ إِنْ شَاءَ فَعَلَّ وَإِنْ شَاءَ فَرَنْ وَأَهْدَى فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ۔

بیچ دے۔ یہ پہلی کی نسبت بہتر طریقہ ہے۔

۴۴۲۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ اَبِيهِ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَفْتَحْ لَنَا لَدُنْهُ عَمَّا خَذُوْهُ فِىْ شَوَّالٍ وَارْتَضَيْنَا فِىْ ذِي الْقَعْدَةِ۔
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عمرو نے اپنے والد سے بتایا کہ حضور ﷺ نے صرف تین مرتبہ عمرہ ادا فرمایا ان میں ایک شوال اور دو ذوالقعدہ میں ادا کیے۔

باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ اسلام سے قبل دور جاہلیت میں ان مہینوں میں عمرہ کرنے کو بہت بڑا گناہ تصور کیا جاتا تھا۔ اس غلط تصور کو ختم کرتے ہوئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عمل سے ثابت فرمادیا کہ ایسا کرنا جائز ہے لیکن حج کے ان ایام میں اگر کوئی شخص صرف عمرہ کر کے واپس گھر لوٹ جاتا ہے اور پھر حج کے دنوں میں اسی سال حج کرنے آتا ہے تو یہ محتسب نہیں کہلائے گا۔

دوسری حدیث شریف میں امام محمد نے عمرہ کی ایک صورت کو افضل فرمایا ہے۔ عمرہ اگر چہ حج کے مخصوص پانچ دن چھوڑ کر جب چاہے کوئی کرے جائز ہے لیکن اگر کوئی شخص حج سے قبل حج کے مہینوں میں عمرہ کرتا ہے تو اس کے لیے محتسب یا قارن بننے کی گنجائش ہے۔ حج کے دنوں میں عمرہ کیا پھر احرام کھول دیا اور پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کر لیا تو محتسب ہو گیا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کرنے سے قبل حج کا احرام بھی باندھ لیا تو قارن ہو جائے گا لیکن یہ وہ شخص جس نے حج کے دن گزر جانے کے بعد عمرہ کیا چونکہ اس سال اب وہ حج نہیں کر سکتا لہذا حج اور عمرہ کو ایک سال میں اکٹھا کرنے کا موقعہ ہاتھ سے نکل جانے کی وجہ سے یہ صرف عمرہ ہی رہ جائے گا۔ اس میں محتسب یا قارن بننے کی صلاحیت اور گنجائش نہیں ہے۔ اس لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بہ نسبت پہلی صورت کو افضل اور گنجائش کی حامل بتایا ہے۔

تیسری حدیث میں حضور ﷺ کے عمرہ کی تعداد تین بیان ہوئی ہے۔ ایک شوال میں اور دو ذی القعدہ کے اندر "مسلم شریف" میں بھی ایک عمرہ شوال میں ادا کرنے کی روایت موجود ہے جس کے راوی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں لیکن بکثرت احادیث اس کی تصدیق کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے تین نہیں بلکہ چار مرتبہ عمرہ ادا فرمایا اور یہ بھی کہ آپ نے تمام عمرے ذوالقعدہ میں ادا فرمائے۔ ایک عمرہ کی استثناء ملتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ ان احادیث کے اختلاف کو یوں دور کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے صرف عمرے (حج کے بغیر) تین کیے اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ ادا فرمایا۔ اس لیے جن حضرات نے تین عمرے ذکر فرمائے وہ صرف عمرے بیان کرتے ہیں اور جن حضرات نے چار کہے وہ کل بیان کرتے ہیں۔ باقی رہا شوال میں عمرہ کرنے یا نہ کرنے کا معاملہ۔ شوال میں عمرہ ادا کرنے کے راوی حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ہیں تو اس میں تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ آپ نے حج کے ساتھ والا عمرہ شوال میں ادا کیا ہو لیکن ایک روایت میں ایک عمرہ رجب میں ادا کرنے کا بھی تذکرہ ملتا ہے جسے حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت سے لیا گیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ جب ان کی یہ روایت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو سنائی گئی تو آپ نے جو کچھ فرمایا۔ وہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں یوں نقل فرمایا ہے۔

حضرت عمرو بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ شریفہ کے ساتھ ٹیک لگائے بیٹھے ہوئے تھے۔ ہمیں ام المؤمنین کے مساوک کرنے کی آواز سنائی دے رہی تھی۔ میں نے کہا اے ابوعبد الرحمن! (یہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی

حدیثی ہارون بن عبد اللہ اخبرنا محمد بن بکر البرسانی اخبرنا ابن جریج قال سمعت عطاء یخبر قال اخبرنی عمرو بن الزبیر قال کنت انا و ابن عمر مستندين الى حجره عائشه رضی اللہ عنہا وانا لنسمع ضربها بالسواک تستین قال قللت یا

ابا عبد الرحمن اعتمر النبی ﷺ فی رجب قال نعم فقلت لعائشة رضي الله عنها ای امته الا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبی ﷺ فی رجب فقلت يغفر الله لابی عبد الرحمن لعمری ما اعتمر فی رجب وما اعتمر ما من عمره الا وانه لمعه قال وابن عمر یسمع فما قال لا ولا نعم سکت.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰۹ باب بیان عدد عمر النبی ﷺ)

مطبوعہ اصح المطابع دہلی

کنیت ہے) کیا حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ میں نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ امی جان کیا آپ ابو عبد الرحمن کی بات نہیں سن رہی ہیں؟ فرمانے لگیں: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رجب کے مہینہ میں عمرہ کیا تھا۔ اس پر مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن کی مغفرت فرمائے مجھے قسم ہے کہ حضور ﷺ نے رجب میں عمرہ نہیں ادا فرمایا۔ آپ نے جب بھی عمرہ ادا فرمایا ہر بار ابن عمر ان کے ساتھ تھے۔ عروہ راوی بیان کرتے ہیں کہ یہ گفتگو تمام کی تمام حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سن رہے تھے تو انہوں نے نہ تردید کی اور تصحیح بلکہ خاموش رہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی خاموشی اس پر دلالت کرتی ہے کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا رجب کے مہینہ میں حضور ﷺ کے عمرہ کا انکار فرمانا ان کو بھی منظور ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ سرکار ابد قرار ﷺ نے چار عمرے ادا فرمائے۔ تین صرف عمرے اور چوتھا حج کے ساتھ اور تین ذوالقعدہ میں اور چوتھا حج کے ساتھ حج کے مہینوں میں ادا فرمایا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۷۴- باب فَضْلِ الْعُمْرَةِ

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں کسی مولیٰ ابی بکر بن عبد الرحمن نے خبر دی کہ انہوں نے ایسے مولیٰ ابوبکر بن عبد الرحمن کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک عورت حضور ﷺ کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی۔ میں نے حج کا ساز و سامان باندھا اور حج کرنے کا ارادہ کر لیا لیکن کوئی رکاوٹ آن پڑی ہے۔ (جس کی وجہ سے حج پر نہیں جاسکتی تو کیا کروں؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: رمضان شریف میں عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان شریف میں ایک عمرہ کرنا حج کی مانند ہے۔

۴۴۲- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ سَمْعَةَ مَوْلَى ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مَوْلَاهُ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ تَجَهَّزْتُ لِلْحَجِّ وَأَرَدْتُهُ فَأَعْتَصَرَصَ لِي فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اعْتَمِرِي فِي رَمَضَانَ فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ كَحَجَّةٍ.

روایت مذکورہ ایک عورت کے واقعہ سے متعلقہ ہے جس میں حضور ﷺ نے اسے رمضان شریف میں عمرہ کی فضیلت یہ بتائی کہ وہ حج کے برابر ہے۔ یہ عورت کون تھی؟ موطا کی روایت میں اس کا نام اور نہ کنیت کچھ بھی موجود نہیں۔ بعض دیگر کتب حدیث میں اس کی کنیت "ام سنان" ذکر کی گئی ہے جس کا تعلق انصار سے تھا۔ "صحیح مسلم" اور "الترغیب" میں یہ واقعہ یوں مذکور ہے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے انصار کی ایک عورت ام سنان کو فرمایا! کہ ہمارے ساتھ حج کرنے کو تمہارے ہاں کیا رکاوٹ ہے؟ عرض کرنے لگی میرے شوہر کے ذوالقعدہ میں ہیں۔ ایک کو لے کر وہ حج کرنے گیا ہے

اور دوسرے پر غلام پانی لاتا ہے۔ آپ نے اس پر فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۰۹ باب فضل العمرۃ فی رمضان مطبوعہ اصح المطابع دہلی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو ایک عورت نے اپنے خاوند سے درخواست کی کہ مجھے بھی حضور ﷺ کے ساتھ حج ادا کرنے کی اجازت دیدے کہ میرے پاس سواری کوئی نہیں تاکہ تمہیں وہ دے کہ حضور ﷺ کے ساتھ روانہ کر دوں۔ کہنے لگی فلاں اونٹ پر مجھے روانہ کر دو۔ خاوند نے کہا وہ اللہ کے راست میں جہاد کے لیے بندھا ہوا ہے پھر اس کا خاوند حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی آپ کو صلوة و سلام بھیجتی ہے۔ اس نے مجھ سے سوال کیا کہ وہ آپ کے ساتھ حج پہ جانے کا ارادہ کرتی ہے۔ میں نے سواری نہ ہونے کا ذکر کیا۔ اس نے جو اونٹ مانگا ہے وہ میں نے عرض کیا کہ میں بیوی کی طرف سے اس وقت یہ پوچھنے آیا ہوں کہ کونسا عمل ایسا ہے جو آپ کے ساتھ حج پہ سبیل اللہ ہوگا۔ اس نے عرض کیا کہ میں بیوی کی طرف سے اس وقت یہ پوچھنے آیا ہوں کہ کونسا عمل ایسا ہے جو آپ کے ساتھ حج پہ جانے اور حج کرنے کے برابر ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا: جاؤ میرا اسے سلام دینا اور کہنا کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ میرے ساتھ حج کرے۔ (الترغیب والترہیب ج ۲ ص ۱۸۱ الترغیب فی العمرۃ فی رمضان مطبوعہ لبنان)

بہر حال مختلف کتب حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ رمضان شریف میں عمرہ کرنا بہت فضیلت رکھتا ہے۔ اس کا اہرج کے برابر بلکہ ایسے حج کے برابر ہے جو سرکارِ دو عالم ﷺ کی ہمراہی میں ادا کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو توفیق عطا فرمائے۔ آمین

متنوع پر ہدی واجب ہونے

۱۷۵ - بَابُ الْمُتَمَتِّعِ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ

کا بیان

مِنَ الْهَدْيِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبداللہ بن دینار نے بتایا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ کہتے سنا کہ جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا اس نے تمتع کیا اور اس پر ہدی واجب ہے اور اگر ہدی نہ پائے تو پھر روزے واجب ہیں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے عروہ بن زبیر سے اور وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ آپ فرمایا کرتی تھی کہ جس نے عمرہ کو حج کے ساتھ کرنا ادا کیا اسے روزے رکھنا ہیں۔ (اس صورت میں) کہ وہ ہدی نہ پائے اور اس کا ہدی نہ پانا احرام باندھنے سے وقوف عرفہ تک ہو اور اگر اس نے ہدی نہ ملنے کی صورت میں (یوم عرفہ تک تین) روزے نہ رکھے تو معنی کے دنوں میں روزے رکھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ابن شہاب نے سالم بن عبداللہ اور انہوں نے حضرت ابن عمر سے ہمیں ایسی ہی حدیث بیان کی۔ امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ یحییٰ بن سعد نے خبر دی کہ

۴۴۴ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ مَنِ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فِي شَوَّالٍ أَوْ فِي ذِي الْقَعْدَةِ أَوْ فِي ذِي الْحِجَّةِ فَقَدْ اسْتَمْتَعَ وَجَبَ عَلَيْهِ الْهَدْيُ أَوْ الصِّيَامُ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا.

۴۴۵ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ الصِّيَامُ لِمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا مَا يَنْبَغِي أَنْ يُهَلَّ بِالْحَجِّ إِلَى يَوْمِ عَرَفَةَ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ صَامَ أَيَّامَهُ.

۴۴۶ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَمَوْلَى ذَلِكَ.

۴۴۷ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ أَنَّهُ

انہوں نے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے سنا جس نے حج کے مہینوں یعنی شوال یا ذوالقعدہ یا ذوالحجہ میں عمرہ کیا پھر وہیں ٹھہر گیا یہاں تک کہ حج بھی کیا تو یہ شخص متنتج ہے اور اس پر جو آسان لگے قربانی دینا واجب ہے یا قربانی نہ ملنے کی صورت میں روزے رکھنا لازم ہے اور اگر عمرہ کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آ گیا پھر جا کر حج کیا تو یہ متنتج نہیں ہوگا۔

امام محمد کہتے ہیں ان تمام باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔ روایت اولیٰ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول منقول ہے وہ یہ کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے والا متنتج ہے۔ اس سے اگر مراد عمرہ کے بعد اسی سال حج کرنا ہے تو یہ صورت متنتج احادیث صحیحہ کے مطابق ہے اور اگر اس سے مراد صرف عمرہ کرنے والے کو متنتج کہنا ہے تو پھر یہ قول جمہور صحابہ کرام کے قول کے خلاف ہوگا۔

روایت ثانیہ میں ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے جو یہ منقول ہے کہ متنتج قربانی نہ پانے کی صورت میں روزے رکھے تو اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ ہدی نہ پانے والے کو دس روزے رکھنا لازم ہیں۔ تین روزے اسے ذوالحجہ کی نو تاریخ تک پورے کرنے ہیں اور بقیہ سات گھروں کر رکھے گا۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے جو ایک صورت ذکر فرمائی کہ اگر مذکورہ شخص تین روزے نوں ذی الحجہ تک نہ رکھ سکا تو پھر ایام منیٰ میں رکھے۔ یہ صورت چونکہ نص قرآنی کے مطابق و موافق نہیں اس لیے احناف اس کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ اس کی مزید تحقیق کتاب الصیام باب ۱۳۳ میں گزر چکی ہے وہاں دیکھ لی جائے۔

روایت ثالثہ میں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے متنتج کے بارے میں جو کچھ نقل کیا گیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل بھی ۱۵۴ باب القرآن میں الحج والعمرة میں گزر چکی ہے چونکہ تینوں احادیث میں سے آخری پر احناف کا عمل ہے اس لیے اس کے آخر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ان سب باتوں پر ہمارا عمل ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام بھی اسی کے قائل ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۱۷۶ - بَابُ الزَّمَلِ بِالْيَتِ

۴۴۸ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوَزَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ زَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجِيرِ.

طواف کعبہ کے دوران رمل کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب جعفر بن محمد نے اپنے والد سے ہمیں بیان کیا کہ حضرت جابر بن عبد اللہ الحرامی بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ طواف کے پہلے تین چکروں میں حجر اسود سے حجر اسود تک رمل ہوتا ہے اور یہی قول ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَنَا حُدِّثُ فِي تِلْكَ أَسْوَاطٍ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجِيرِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ وَحَمَّهَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَهْمَانَا.

رمل کیا ہے اور اس کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ احادیث میں یہ دونوں باتیں مختلف الفاظ سے بیان کی گئی ہیں۔ امام بیہقی نے یوں ذکر فرمایا۔

حضور ﷺ جب ثعائن عمرہ کے لیے مکہ تشریف لائے اور کفار نے جب آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو دیکھا تو آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں کو بخارہ کے نزدیک کر دیا ہے۔ (یعنی مدینہ کی آپ وہاں سوا فی نہیں آئی اور اس سے گزر رہے ہیں) اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا کہ طواف کے تین پہلے پکڑوں میں رمل کرو اور بقیہ چار پکڑ معمول کے مطابق بجالاؤ۔ یہ تو قمارل کا سبب۔ اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ اپنے پاؤں کے اگلے حصہ پر (یعنی پنجوں پر) بوجھ ڈال کر اور کندھوں کو پہلو انوں کی طرح حرکت دے کر چلنا۔ رمل کو بعض فقہاء کرام نے واجب اور دوسروں نے سنت لکھا ہے۔ احتاف کا اس بارے میں یہ عمل ہے کہ ہر قدم رمل کرتے ہوئے اٹھایا جائے اور اگر بھیر یا کسی اور وجہ سے رکاوٹ کے دور ہونے تک انتظار کیا جائے پھر رمل کرتے ہوئے تین پکڑ مکمل کیے جائیں۔

اعتراف

”صحیح مسلم“ میں جناب ابن طفیل سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو کہا کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ حاجی صاحبان تین پکڑوں میں رمل کر رہے ہیں اور بقیہ چار پکڑ اپنی حالت پر لگاتے ہیں اور وہ اسے سنت سمجھتے ہیں۔ (کیا یہ درست ہے؟) آپ نے فرمایا: لوگ سچ بھی کہتے ہیں اور انہوں نے جھوٹ بھی کہا۔ مزید فرمایا کہ حضور ﷺ جب مکہ تشریف لائے تو مشرکین نے طعنہ دیتے ہوئے کہا کہ مسلمان کمزوری کی وجہ سے طواف بھی نہیں کر سکتے۔ اس پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو تین پکڑ رمل کے ساتھ اور بقیہ اپنی حالت کے مطابق کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جواب میں جو یہ فرمایا کہ لوگوں نے سچ بھی کہا۔ اس سے مراد ان کی یہ تھی کہ اس فعل کا حضور ﷺ نے کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس بارے میں لوگوں نے درست کہا لیکن جھوٹ یہ ہے کہ اسے وہ سنت قرار دیتے ہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رمل کو سنت نہیں سمجھتے تھے کیونکہ نہ کفار ہے جو کمزوری کا اعتراف کرنے والے تھے اور نہ ہی اب اس بات کو باقی رکھنے کی کوئی وجہ نظر آتی ہے۔ اس اعتراف کا جواب صحیح مسلم کی شرح نووی میں شارح نے یوں دیا۔

جواب:

وهذا الذي قاله من تكون الرمل ليس سنة مقصودة هو مذهبه ومخالفة جميع العلماء من الصحابة والتابعين واتباعهم ومن بعدهم فقالوا هو سنة في الطواف الثلاث من السبع فان تركه فقد ترك سنة وفاته فضيلة.

(نوی علی المسلم ج ۱ ص ۳۱۱ باب احتجاب الرمل في الطواف ملخصاً من کتبہ دہلی)

قلنا ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما هو سببه ولكن صارت سنة بذلك السبب وبقي بعد زواله روى جابر وابن عمر رضي الله عنهما ان النبي ﷺ طاف يوم النحر في حجة الوداع لرميل في الصلاة الاولى ولم يبق المشركون بمكة

یہ وہ قول ہے جس کے قائل حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں کہ رمل سنت مقصود نہیں ہے یہ ان کا اپنا مذہب ہے اور اس میں انہوں نے تمام علماء کرام کی مخالفت کی ہے یعنی حضرات صحابہ کرام تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی مخالفت کی ہے۔ ان سب حضرات نے کہا ہے کہ سات پکڑوں میں سے پہلے تین میں رمل کرنا سنت ہے اگر کسی نے اسے چھوڑ دیا تو وہ سنت کا تارک ہو گا اور اس کی فضیلت سے محروم ہو جائے گا۔

ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو بات بیان کی وہ رمل کا سبب تھا لیکن اس سبب کی وجہ سے وہ سنت ہو گیا اور اس کے بعد بھی اس کی سنت باقی ہے۔ حضرت جابر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے روایت بیان کی کہ حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر قربانی کے دن طواف کرتے ہوئے پہلے تین

پچکروں میں رمل فرمایا حالانکہ حجۃ الوداع کے سال مشرکین باقی نہ عام حجة الوداع۔

(الغنیۃ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۵۲ باب الاحرام مطبوع مصر) تھے۔

قارئین کرام! ”عناہ“ کی عبارت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ عمرہ کے قضا کرنے کے بعد جب حجۃ الوداع میں تشریف لائے اور اس وقت مکہ میں کمزوری کا طعنہ دینے والے باقی نہ تھے۔ اس کے باوجود آپ نے طواف کے پہلے تین پچکروں میں رمل فرمایا۔ جس سے اس کی سیت بہر حال ثابت ہوتی ہے۔ اگرچہ اب کسی کو طاقت کا مظاہرہ دکھانا مقصود نہ تھا۔ گویا اللہ تعالیٰ کو حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کی یہ ادا پسند آگئی اور ایسی محبوب ہوگئی کہ قیامت تک کے تمام حاجی صاحبان کے لیے اسے سنت قرار دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

مکی یا غیر مکی حج یا عمرہ کرتا ہے تو اس پر رمل واجب ہے

۱۷۷ - بَابُ الْمَكِيِّ وَغَيْرِهِ يَحُجُّ أَوْ

يَعْتَمِرُ هَلْ يَحِبُّ عَلَيْهِ الرَّمْلُ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے والد سے خبر دی کہ انہوں نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو مقام تعیم سے عمرہ کا احرام باندھتے دیکھا پھر میں نے انہیں خانہ کعبہ کے گرد طواف کرتے دیکھا انہوں نے تین پچکروں میں رمل کیا۔

۴۴۹ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخُوهُ يَعْتَمِرُ مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَ ثُمَّ إِنَّهُ يَسْمَعُ حَوَّلَ الْبَيْتِ حَتَّى طَافَ الْأَشْرَاطُ الْقَائِلَةَ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ رمل مکی اور غیر مکی سب کے لیے واجب ہے خواہ عمرہ کریں یا حج ادا کریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ الرَّمْلُ رَاجِعٌ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ فِي الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَنَافِعٍ مِنْ قَهْلَانَا.

رمل کا قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص خانہ کعبہ کے طواف کے بعد سعی کرتا ہے اس کے لیے رمل واجب ہے۔ طواف اور اس کے بعد سعی کرنا حج کی تین اقسام میں سے ہر ایک میں موجود ہیں لہذا قارن، متمتع اور مفرد سب پر رمل واجب ہے لیکن ان تین اقسام کے حج میں سے کسی کے لیے صرف حج مفرد کرنے کی اجازت ہے۔ آفاقی اور باہر سے آنے والوں میں سے جو چاہے کر سکتا ہے۔ اسی لیے مکی اور غیر مکی دونوں حج مفرد جب کر سکتے ہیں تو پھر دونوں کے لیے حج مفرد میں رمل کرنا واجب ہے۔ اسی بات کو امام محمد نے بیان فرمایا کہ مکی یا غیر مکی دونوں کے لیے حج (مفرد) کرتے وقت رمل واجب ہے اور جس طرح دونوں کے لیے حج مفرد کی اجازت ہے اسی طرح دونوں کو عمرہ کرنے کی بھی اجازت ہے اور عمرہ میں بھی طواف کے بعد سعی ہوتی ہے لہذا اس صورت میں بھی مکی اور غیر مکی دونوں کے لیے عمرہ کرتے وقت رمل واجب ہوگا۔ اس کا ذکر بھی امام محمد نے کیا کہ مکی اور غیر مکی دونوں عمرہ میں رمل لازماً کریں گے اور یہی مسلک امام اعظم رضی اللہ عنہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

۱۷۸ - بَابُ الْمُعْتَمِرِ أَوْ الْمُعْتَمِرَةِ مَا

تَحِبُّ عَلَيْهِمَا مِنَ التَّقْصِيرِ وَالْهَدْْيِ

عمرہ کرنے والے مرد یا عورت پر بال منڈوانے اور ہڈی میں سے کیا ضروری ہے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے بتایا کہ عمرہ بنت عبد الرحمن کی آزاد کردہ لونڈی رقیہ نامی نے مجھے بتایا کہ وہ عمرہ بنت عبد الرحمن کے ساتھ مکہ گئی۔ کہتی ہے کہ عمرہ یوم الترویہ

۴۵۰ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ مَوْلَاةَ لِعُمْرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُقَالُ لَهَا رَقِيَّةٌ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ حَضَتْ مَعَ عُمْرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ إِلَىٰ مَكَّةَ فَأَلَتْ فَذَخَلَتْ عَمْرَةَ مَكَّةَ يَوْمَ النَّزْوَةِ وَأَنَا مَعَهَا فَأَلَتْ فَطَلَّقَتْ بِالْبَيِّنِ وَبَيِّنِ الصَّفَاءِ وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ دَخَلَتْ صُفَّةَ الْمَسْجِدِ فَقَالَتْ أَمْعَكِ مَقْصَرَيْنِ فَلَوْلَا قَالَتْ فَالْتِمِسِي لِي قَالَتْ فَالْتِمِسْتُهُ حَتَّىٰ جِئْتُ بِهِ فَأَخَذْتُ مِنْ قُرُونِ رَأْسِهَا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَحَثَ شَاةٌ.

(آئندہ ذوالحجہ) کو مکہ شہر میں جب داخل ہوئی تب بھی اس کے ساتھ تھی۔ اس نے بیت اللہ کا طواف اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کی پھر مسجد کے چبوترے پر آئی اور مجھے پوچھا کیا تمہارے پاس بال کاٹنے کے لیے (فیشی وغیرہ) ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگی کہ جاؤ کہیں سے تلاش کر کے لاؤ۔ میں ڈھونڈ کر اس کے پاس لائی تو اس نے اپنے سر کی مینڈھیاں کاٹیں۔ مزید بیان کرتی ہیں کہ جب قربانی کا دن آیا تو اس نے بکری ذبح کی۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَاخِذٌ لِلْمُعْتَمِرِ وَالْمُعْتَمِرَةُ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصِرَ مِنْ شَعْرِهِ إِذَا طَافَ وَسَعَىٰ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَحَثَ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْقَرَانَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے کہ عمرہ کرنے والے مرد اور عورت دونوں کو طواف کعبہ اور صفا و مردہ کی سعی سے فارغ ہونے پر اپنے اپنے بال کاٹنے چاہئیں اور جب قربانی کا دن آئے تو جو قربانی میسر ہو وہ ذبح کر دے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

٤٥١- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ شَاةٌ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جعفر بن محمد نے اپنے والد سے ہمیں خبر دی کہ حضرت علی الرضی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد بکری ہے۔

٤٥٢- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ يَبْعِدُ أَوْ بَقَرَةً.

امام مالک نے ہمیں جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد اونٹ یا گائے ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ نَاخِذٌ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" شَاةٌ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْقَرَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل حضرت علی الرضی رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے کہ "مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" سے مراد بکری ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

اس باب میں دو مسئلے ذکر ہوئے ہیں۔ ہم ان کی ذرا تفصیل بیان کرتے ہیں۔

مسئلہ اولیٰ

حج تمتع کرنے والے ہر مرد اور عورت کے لیے عمرہ کرنے کے بعد بال منڈوانا یا کتر وانا لازم ہوتا ہے اور اس طرح وہ احرام سے نکل آئے گا پھر حج کے لیے دوبارہ احرام باندھ کر حج کرے گا اور عید کے دن قربانی بھی کرے گا لیکن صرف عمرہ کرنے والے مرد اور عورت کے لیے قصر یا طلق (بال کتر وانا یا منڈوانا) ہی ہے قربانی نہیں ہے۔ موطا امام محمد کی عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف عمرہ کرنے والے ہر مرد و عورت پر قصر و طلق اور قربانی دونوں لازم ہیں حالانکہ اس میں قربانی دینے کی کوئی اصل نہیں ہے۔ رہا عمرہ بنت عبد الرحمن کا عمل تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے صرف عمرہ نہیں کیا بلکہ اس کے بعد اسی سال حج بھی کیا تھا جس کی وجہ سے وہ حج تمتع کرنے والے افراد میں شامل ہیں۔ روایت کے الفاظ میں اگرچہ اس بات کی صراحت نہیں ملتی کہ انہوں نے عمرہ سے فارغ ہو کر بال کتر وانا کے بعد پھر حج کرنے کے لیے احرام باندھا لیکن ان کا دوسرا ذوالحجہ کو قربانی کرنا اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ

انہوں نے حج کا احرام باندھ کر حج کیا اور یوم النحر کو قربانی دی اس لیے اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

پس عمرہ نے اپنے سر کی میڈھیوں میں سے کچھ مسجد میں کاٹیں۔ یہ اس لیے تاکہ پردہ بھی رہے اور کاٹنے میں جلدی بھی ہو جائے اور پھر مسجد سے حج کے لیے احرام بھی باندھا جاسکے پھر جب عید کا دن آیا تو اس نے ایک بکری ذبح کی کیونکہ وہ مفتوح تھی۔ موطا میں ابن قاسم کی روایت میں یہ لفظ زائد آئے ہیں۔ امام مالک کہتے ہیں کہ میں عمرہ کو مقصرہ سمجھتا ہوں۔ اگر وہ ایسی نہ ہوتی (بلکہ قارنہ یا مفردہ ہوتی) تو بال نہ کاٹتی یعنی وہ مکہ شریف میں عمرہ کی نیت سے داخل ہوئی اور حج کے مہینوں میں عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیا تو اس لیے اس نے عمرہ کے لیے اپنے بال کاٹے اور قربانی اس کی کہ اس نے بعد میں حج کا احرام باندھ کر تمتع کیا۔ ابو عمر کہتے ہیں اس روایت میں یہ بھی استدلال ہے کہ "استیسر من الہدی" سے مراد بکری ہے کیونکہ عمرہ نے تمتع ہوتے ہوئے قربانی کو یوم النحر تک مؤخر کیا ہے۔

(فأخذت به من قرون) ای ضفائر (راسہا فی المسجد) ارادة للسترو المباردة بالقصیر والاحرام من المسجد بالحج (فلما كان) وجد (يوم النحر ذبحت شاة) ان تمتعها زاد فی رواية ابن القاسم للموطا قال مالک اراها كانت معمرة ولولا ذلك لم نأخذ من شعور اسها بكة یعنی انہا دخلتها بعمره وحلت منها فی اشهر الحج فوجب تعصیر شعرها للعمره والہدی للتمتع لاحرامها بالحج قال ابو عمر ادخل هذا هنا شاهدا علی ان استیسر من الہدی شاة لان عمره كانت متمتعاً والمتمتع له تاخیر الذبح الی يوم النحر.

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۳ ص ۳۳۳ باب ۲۶۲ مطبوعہ بیروت)

مسئلہ ثانیہ

قرآن کریم میں "ما استیسر من الہدی" کے ارشاد باری سے کیا مراد ہے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس سے مراد بکری ہے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس سے مراد اونٹ یا گائے دیتے ہیں تو اس مسئلہ کے بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اختلاف الفضلیت میں ہے ورنہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بکری کے ذبح کرنے کو ناجائز نہیں فرماتے اور نہ ہی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اونٹ یا گائے کے ذبح کرنے پر عدم جواز کے قائل ہیں کیونکہ "موطا" کے باب ۱۵۲ میں حضرت ابن عمر سے ہی روایت گزر چکی ہے فرماتے ہیں کہ اگر مجھے کوئی چیز میسر نہ آئے تو میرے لیے بکری کا قربان کرنا روزے رکھنے سے زیادہ پسندیدہ امر ہے۔ بہر حال اختلاف جواز و عدم جواز میں نہیں بلکہ اولویت و فضلیت میں ہے اور ہم احناف کے نزدیک آیت مذکورہ سے مراد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بقول بکری لینا افضل ہے۔

مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہونے کا بیان ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ انہوں نے عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ آپ جب مقام قدید پر پہنچے تو مدینہ منورہ سے کوئی خبر ملی۔ آپ پھر واپس چلے اور مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوئے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ جو شخص میقات سے

۱۷۹ - بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ
۴۵۳ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا رَأَوْهُمَا إِذَا كَانَ يُقْدِمُ حِجَاةً
خَبَرَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَرَجَعَ فَدَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ احْرَامٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ مِنْ كَانَ فِي الْمَوَاقِيتِ

اور قَوْلُهَا اَلَيْسَ بِمَكَّةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ وَقَدْ مِّنَ
 اَلْمَوَاقِفِ اَلْبَيِّنَةِ وَقَالَ اَمَّا اَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ
 اِحْرَامٍ وَاَمَّا مَنْ كَانَ خَلْفَ اَلْمَوَاقِفِ اُخْرَى وَقَدْ مِّنَ
 اَلْمَوَاقِفِ اَلْبَيِّنَةِ وَبَيْنَ مَكَّةَ فَلَا يَدْخُلَنَّ مَكَّةَ
 اِلَّا بِاِحْرَامٍ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَاَلْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا۔

اندر جانب مکہ میں مقیم ہوایا کہ جہاں وہ ہے وہاں سے مکہ شریف
 کے درمیان راستہ میں کوئی میقات نہ پڑتی ہو۔ جن کو احرام
 باندھنے کے لیے مقرر کیا گیا ہے تو ایسے شخص کے مکہ میں احرام
 باندھے بغیر داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر میقات
 مقررہ سے خواہ کوئی سی بھی میقات ہو کوئی شخص باہر رہتا ہے جو اس
 کے اور مکہ شریف کے درمیان پڑتی ہو تو اسے احرام باندھے بغیر ہر
 گز مکہ شریف میں داخل نہیں ہونا چاہیے اور یہی قول امام ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب عمرہ سے فارغ ہو کر جانب مدینہ منورہ روانہ ہوئے تو مقام قدید پر آپ کو جس واقعہ کی
 خبر ملی وہ یا تو واقعہ حرا تھا جس میں یزید نے مدینہ منورہ پر حملہ کرنے اور وہاں کے لوگوں کو مارنے کا حکم دیا تھا یا کوئی اور خبر تھی۔ بہر حال
 آپ مقام قدید سے واپس جانب مکہ روانہ ہوئے اور احرام نہ باندھا کیونکہ یہ جگہ اہل مدینہ کی میقات سے اندر مکہ کی طرف واقع ہے۔
 اس لیے میقات کے اندر رہنے والا اگر مکہ شریف جانا چاہتا ہے تو احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اس پر کوئی دم (جانور ذبح کرنا) لازم نہیں
 آتا کیونکہ دم اس وجہ سے لازم آتا ہے کہ میقات سے گزرنے والا کعبۃ اللہ کی عظمت کا خیال نہ رکھتے ہوئے بغیر احرام باندھے وہاں
 سے اندر داخل ہو جائے لہذا معلوم ہوا کہ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے مکہ شریف میں آ جانے کے لیے احرام باندھنا لازم نہیں
 ہے چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میقات کے اندر سے واپس مڑے تھے اس لیے آپ نے احرام نہ باندھا اور یہی تمام احناف اور
 علماء کرام کا مذہب و مسلک ہے۔ فاعقبوا یا اولی الابصار

۱۸۰۔ بَابُ فَضْلِ الْحَلْقِ وَمَا يُجْزَى

مِنَ التَّقْصِيرِ

۴۵۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ مَنْ حَقَّرَ فَلْيَحْلِقْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالتَّائِبِينَ۔

سر مونڈنے اور بال کٹوانے

کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے ہمیں حضرت
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا: جس نے اپنے بالوں کی میٹھو حیاں بنا کیں اسے بال
 مونڈنے چاہئیں اور تعلیم کی مشابہت نہیں کرنا چاہیے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں نافع نے حضرت ابن عمر
 رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ نے دعا مانگی۔ اے اللہ!
 سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ
 ﷺ! ان کے ساتھ سر کے بال چھونے کرانے والوں پر بھی
 اللہ تعالیٰ سے رحم کی دعا مانگیے آپ نے پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگتے
 ہوئے عرض کیا اے اللہ! سر منڈوانے والوں پر رحم فرما۔ صحابہ کرام
 نے بال چھونے کرانے والوں کے لیے پھر عرض کیا آپ نے
 تیسری مرتبہ پھر اللہ تعالیٰ سے سر منڈوانے والوں کے لیے رحم

۴۵۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اَللّٰهُمَّ
 اِرْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ اَللّٰهُمَّ اِرْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اَللّٰهُمَّ اِرْحَمِ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا
 وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ۔

کی دعا مانگی۔ صحابہ کرام نے پھر بال جھوٹے کر دانے والوں کے لیے درخواست کی تو اس مرتبہ آپ نے بال جھوٹے کرانے والوں کو بھی دعائے رحمت میں شامل فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا عمل یہ ہے کہ جس نے بالوں کی مینڈھیاں گندھی ہوئی ہوں۔ اسے بال منڈوا دینے چاہئیں اور بال موٹنا، جھوٹے کرنے سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ آپ جب حج یا عمرہ میں بال موٹتے تو اپنی داڑھی اور مونچھوں کے کچھ بال بھی کاٹتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے جو چاہے یہ کرے اور جو چاہے وہ نہ کرے۔

باب کی پہلی روایت کچھ وضاحت کی طالب ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مینڈھیاں بنانے والے کے لیے فرمایا کہ احرام کھولتے وقت جب سر منڈانے یا بال جھوٹے کرنے کا حکم ہے تو اس شخص کے لیے صرف بال منڈوانے کا حکم ہے بالوں کو چھوٹا کرنا دوسروں کے لیے ہے جو مینڈھیاں نہ رکھتے ہوں۔ دوسری بات آپ نے یہ فرمائی کہ مینڈھیاں والا سر کے بالوں کو تلخید کی مشابہت سے بچائے۔ تلخید کا مفہوم یہ ہے کہ بالوں کو کھٹنے اور نکھرنے سے بچانے کے لیے کسی چیز مثلاً گوند سے لپ دیا جائے۔ علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ تلخید کی وجہ سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بالوں کا منڈانا متعین کرتے ہیں اور بالوں کو چھوٹا کرنا جائز نہیں قرار دیتے اس لیے آپ نے حکم دیا کہ مینڈھیاں والا طلق کرے۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے تلخید فرمائی ہے اور پھر خلق کیا ہے لیکن بالوں کی مینڈھیاں بنانا جبکہ یہ بھی تلخید کا کام دے تو مینڈھیاں بنانے کو تلخید کے مشابہہ کرنا چاہیے بعض حضرات نے اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ تلخید بالوں کو نکھرنے اور ان کے پرانہ ہونے سے روکنے کا انتہائی مضبوط طریقہ ہے اور مینڈھیاں بنانے میں اس سے کم مضبوطی ہوتی ہے۔ لہذا حاجی کے نکھرے بال اور گرد آلود ہونا جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے تلخید اس کی شان کے لائق نہیں۔ یہی مفہوم امام زرقانی نے بھی نقل فرمایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ان عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قال من صفر فليحلق وجوبا فان قصره لم يجزه وعليه الحلق (ولاشبهه) الصفر (بالتلخيد) لانه اشد منه فيجوز التقصير عنه عمر رضی اللہ عنہ لمن ليددون من صفر.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے مینڈھیاں بنائیں اسے منڈوانا واجب ہے۔ اگر اس نے قصر کیا تو جائز ہوگا اس پر طلق ہی ہے اور مینڈھیاں بنانا تلخید کے مشابہہ نہیں ہے کیونکہ یہ اس سے زیادہ مضبوط طریقہ ہے۔ اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک تلخید والے کے لیے تقصیر جائز ہے لیکن مینڈھیاں والے کے لیے نہیں۔

(زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۵۲ باب ۲۵)

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ سر کے بالوں کا گوند کر مینڈھیاں بنالینا اور چیز ہے اور بالوں کو کسی چکنی چیز سے چپکا لینا دوسری بات ہے۔

تلمیذ (بالوں کو چپکا لینا) حضور ﷺ نے بھی کی لیکن مینڈھیاں نہیں بنوائیں اور حاجی کی حالت جو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے وہ بظاہر میلہ پکیلا اور مکھرے بال اور گرد آلود جسم ہے اور مینڈھیاں بنانے میں بالوں کا مکھرنا وغیرہ ختم ہو جاتا ہے اس لیے یہ مقصد کے قریب نہیں اور جو طریقہ مقدمہ سے جتنا دور ہوگا اس کے لیے حکم بھی اتنا ہی سخت ہونا چاہیے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی ایک روایت موطا امام مالک میں ہے۔ فرماتے ہیں:

”مَنْ عَقَصَ رَأْسَهُ أَوْ حَضَرَ أَوْ لَبِدَ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْحَلْقُ. جِس نے اپنے سر کے بالوں کا جوڑا بنایا یا مینڈھیاں بنائیں یا تلمیذ کی تو اس پر مندونا واجب ہے۔“ بہر صورت زیر بحث روایت کی تشریح میں اختلاف ہے اسی لیے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ طریقوں میں سے کوئی بھی طریقہ اپنایا جائے تو حلق اور قمر دونوں جائز ہیں لیکن حلق افضل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حلق کرانے والے کے لیے تین دفعہ دعائے رحم فرمائی اور قمر والے کے لیے صرف ایک مرتبہ۔ حدیث مذکور کے آخری حصہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل ذکر کیا گیا کہ آپ احرام کھولنے کے وقت داڑھی کے کچھ بال اور مونچھوں کے کچھ بال کاٹنے تھے۔ یہ آپ کا عمل احرام کھولنے کا حصہ نہیں ہے۔ احرام کھولتے وقت حلق یا تقصیر ہی ضروری ہے۔ جسم کے دیگر زائد بال اتارنا اپنی مرضی پر منحصر ہے اگر کوئی ایسا کرتا ہے تب بھی جائز اور اگر نہیں کرتا تو بھی کوئی گناہ نہیں۔ فاعصروا یا اولی الابصار

۱۸۱۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَقْدِمُ مَكَّةَ بِحَجٍّ أَوْ

بِعُمْرَةٍ فَتَحِصُّ قَبْلَ قُدُومِهَا

أَوْ بَعْدَ ذَلِكَ

حیض آجانے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ جناب مانع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے وہ عورت جس کو حیض آگیا ہو اور اس نے حج کا یا عمرہ کا احرام باندھنا ہو تو وہ اپنا ارادہ پورا کرتے ہوئے حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے لیکن اللہ کا طواف وہ نہیں کرے گی اور نہ ہی صفا و مردہ کے درمیان سعی کرے گی یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے اور حج کے بقیہ افعال میں موجود رہے گی۔ صرف وہ طواف کعبہ اور صفا و مردہ میں لوگوں سے الگ رہ کر ان افعال کو ادا نہیں کرے گی اور وہ مسجد کے قریب بھی نہ جائے گی اور وہ طواف کعبہ کیے بغیر اور صفا و مردہ کے درمیان سعی کیے بغیر احرام نہ اتارے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بتایا وہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں کہ میں بحالت حیض مکہ شریف آئی اور میں نے نہ طواف کعبہ کیا اور نہ ہی صفا و مردہ کے درمیان سعی کی۔ پس میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں اس

۴۵۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ الَّتِي تَهْلُ بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ تَهْلُ بِحَجَّتِهَا أَوْ عُمْرَتِهَا إِذَا أَرَادَتْ وَلَكِنْ لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطْهَرَ وَتَشْهَدَ الْمَنَابِكَ كُلَّهَا مَعَ النَّاسِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَا تَقْرُبُ الْمَسْجِدَ وَلَا تَحِلُّ حَتَّى تَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

۴۵۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَتْ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَتَشْكُرُ ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَأَيْتُ مَا يَفْعَلُ

الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفَ بِبَيْتِ اللَّهِ حَتَّى تَطْهَرَهُ.

بات کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا: جو کام دوسرے حج کرنے والے کر رہے ہیں تو بھی وہی کچھ کہیں بیت اللہ کا طواف نہ کرنا جب تک کہ تو پاک نہ ہو جائے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عروہ بن زبیر سے ابن شہاب نے بیان کیا وہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم صحابہ کرام حضور ﷺ کے ساتھ حجہ الوداع کے سال مدینہ منورہ سے جانب مکہ روانہ ہوئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس ہدی ہے وہ حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے پھر وہ ان دونوں سے جب تک فارغ نہ ہو احرام نہ کھولے۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حالت حیض میں مکہ شریف آئی اور میں نے نہ بیت اللہ شریف کا طواف کیا اور نہ ہی صفا و مرہ کے درمیان سعی کی پس میں نے اس معاملہ کی سرکار دو عالم ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے ارشاد فرمایا: اپنے سر کے بال کھول لو اور انہیں کھینچ کر لو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ چھوڑ دو تو میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق یہ سب کچھ کیا پھر جب میں نے حج مکمل کر لیا تو رسول کریم ﷺ نے فرمایا: یہ تیرے عمرہ کی جگہ ہے اور جن لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مرہ کے درمیان سعی کر کے فارغ ہو گئے پھر منی سے واپس آ کر دوسرا طواف کیا لیکن وہ لوگ جنہوں نے حج اور عمرہ دونوں کو احرام میں جمع کیا تھا انہوں نے صرف ایک ہی طواف کیا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ حیض والی عورت حج کے تمام افعال ادا کرے گی لیکن وہ طواف بیت اللہ اور صفا و مرہ کے درمیان سعی نہیں کرے گی یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ اگر اس عورت نے عمرہ کا احرام باندھا تھا پھر اسے حج کے قوت ہونے کا خوف ہوا تو اسے حج کا احرام باندھ لینا چاہیے اور وقف عرفہ کرنا چاہیے اور عمرہ کو ترک کر دینا چاہیے پھر جب وہ اپنے حج کے افعال سے فارغ ہو جائے تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرح عمرہ کی قضا بھی لائے اور جو میسر آئے قربانی کرے۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے حضرت عائشہ صدیقہ

۴۵۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأُهِلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلُ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِبَيْتِ اللَّهِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكُوتُ ذَٰلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ انْقَضَى رَأْسُكَ وَأَمْسِطِي وَأِهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ فَقَعَلْتُ فَلَا قَضِيَّتُ الْحَجَّ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى النَّعِيمِ فَاعْتَمَرْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ وَطَافَ الَّذِينَ حَلُّوا بِبَيْتِ اللَّهِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ طَافُوا طَوَّافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنًى وَامَّا الَّذِينَ كَانُوا أَجْمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَّافًا وَاحِدًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الْحَائِضُ تَقْضِي الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفَ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَطْهَرَ فَإِنْ كَانَتْ أَهْلَتْ بِعُمْرَةٍ فَخَالَفَتْ فَرَوَتْ الْحَجَّ فَلْتَحْرِمَ بِالْحَجِّ وَتَقِفْ بِعُرْفَةٍ وَتَرَفُضْ الْعُمْرَةَ فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ حَجَّتِهَا قَضَى الْعُمْرَةَ كَمَا قَضَيْتَهَا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَذَبَحَتْ مَا اسْتَبَسَرَ مِنَ الْهَدْيِ بَلَاغًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَبَحَ عَنْهَا بَقْرَةً وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَمْعُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُ يَطُوفُ طَوَّافَيْنِ وَيَسْعِي

رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی تھی۔ یہ تمام باتیں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول پر بھی ہیں۔ صرف ایک بات میں فرق ہے وہ یہ کہ جس نے حج اور عمرہ دونوں کو جمع کیا وہ دوسرے طواف اور دوسرے سعی کرے گا۔

اس باب میں چند مسائل ذکر کیے گئے جن کی ہم بقدر ضرورت وضاحت کرتے ہیں۔

مسئلہ اولیٰ

حیض والی عورت کے لیے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے پھر حج اور عمرہ کے تمام افعال وہ دوسرے حاجیوں کی طرح بجا لائے گی صرف دو باتوں سے بچے گی۔ ایک خانہ کعبہ کا طواف دوسرا صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے سے۔ اول الذکر کی ادائیگی چونکہ مسجد بیت اللہ میں ہوتی ہے اور حیض والی عورت کو مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے لیکن صفا و مردہ کے درمیان سعی سے اس لیے روکا گیا کہ اس کا دار و مدار طواف کعبہ پر ہوتا ہے جب طواف نہیں کر سکتی تو سعی بھی نہ کرے گی اسی لیے اگر کسی عورت کو طواف کعبہ کے بعد اور سعی سے قبل حیض آگیا تو وہ اب سعی ترک نہیں کرے گی۔ اس کی تائید فتح الباری کے اس حوالہ سے ہوتی ہے جو انہوں نے سند صحیح کے ساتھ بروایت ابن ابی شیبہ نقل کی ہے۔

اذا طافت ثم حاضت قبل ان تسعی بين الصفا والمروة فلتسع. (فتح الباری ج ۳ ص ۳۹۷ باب تفتی الخافض) (حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے) کہ جب کسی عورت کو طواف کر لینے کے بعد اور سعی سے قبل حیض آجائے تو اسے صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنی چاہیے۔

مقصود یہ کہ سعی کے لیے نہ تو طہارت شرط ہے اور نہ ہی یہ مسجد کے ساتھ متعلق ہے صرف طواف پر موقوف ہے اس لیے اگر طواف محقق ہو گیا تو سعی کرنا پڑے گی۔

مسئلہ ثانیہ

اگر کسی عورت کو احرام باندھنے سے قبل یا احرام باندھنے کے بعد لیکن طواف کعبہ کرنے سے قبل حیض آگیا اور وہ حج کے دنوں سے قبل پاک بھی ہو گئی تو ایسی عورت کے لیے مسئلہ یہ ہے کہ اگر اس نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا تو وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حج کرے اور اگر حج تمتع کا احرام باندھا تھا تو عمرہ کر کے احرام کھول دے اور پھر دوبارہ مسجد حرام سے حج کے لیے احرام باندھ کر حج ادا کرے۔

مسئلہ ثالثہ

اگر عمرہ کا احرام باندھنے والی عورت کو حیض آگیا اور وہ خطرہ محسوس کرتی ہو کہ حج کا وقت نکل جائے گا تو ایسی عورت عمرہ کا احرام توڑ دے اور اس کی جگہ حج کا احرام باندھ لے۔ حج کرنے کے بعد عمرہ کی تفسا کر لے جیسا کہ باب کی تیسری حدیث میں آیا ہے۔ اس روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اہتمام میں اختلاف ہے۔ بعض کا قول ہے کہ سیدہ نے ابتدا میں ہی حج کا احرام باندھا تھا لیکن تحقیق بات یہی ہے کہ آپ نے ابتدا عمرہ کا احرام باندھا تھا کیونکہ خود احادیث کے الفاظ اس کی صراحت کرتے ہیں۔ فرماتی ہیں: "فما هللنا بعمرہ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا"۔ اور دوسری دلیل یہ کہ اس سے اگلی چوتھی حدیث کے الفاظ "هذه مكان عمرتك ہیں۔ یعنی حضور ﷺ نے مائی صلابہ رضی اللہ عنہا کو عبد الرحمن بن ابی بکر کے ساتھ مقام نعیم پر روانہ فرمایا تو عمرہ کا

احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنے کے لیے بھیجا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا عمرہ کی کرائی جا رہی ہے تو جس کی قضا ہوگی وہی اصل میں ٹوٹا بھی ہوگا۔ اسی قضا کے سلسلہ میں حضور ﷺ نے ان کی طرف سے گائے بھی ذبح کی۔ اس قربانی کے بارے میں یہ عرض کرنا بھی ضروری ہے کہ یہ قربانی حضور ﷺ نے حج کے شکرانہ کے طور پر کی تھی یا کسی جنایت کا دم تھا۔ احناف اسے مؤخر الذکر قربانی قرار دیتے ہیں کیونکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا حج، حج مفرد بنتا ہے اور حج مفرد کرنے والے پر قربانی نہیں۔ شکرانہ کی قربانی یا تو قارن پر یا متمتع پر آتی ہے اور مائے صاحبہ رضی اللہ عنہا نے نذران کیا نہ تمتع بجالائیں کیونکہ آپ نے جو عمرہ کیا وہ حج کے بعد کیا اور ایسا عمرہ جو حج کے بعد کیا جائے وہ حج کو قارن اور تمتع نہیں بلکہ افراد میں ہی رہنے دیتا ہے اس لیے یہ قربانی شکرانہ کی قرار دینا صحیح نہیں بلکہ دم کے طور پر تھی۔ بعض احادیث میں اس کی صراحت بھی ہے۔

عن جابر قال ذبح رسول الله ﷺ عن عائشة بقره يوم النحر. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاشراف فی الہدی)
حضرت جابر (بن عبد اللہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ نے سیدہ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے عید کے دن ایک گائے ذبح فرمائی۔
لہذا معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جو عمرہ فاسد ہو چکا تھا اس کے عوض میں نبی پاک ﷺ نے ان کی طرف سے گائے ذبح فرمائی اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

اعتراف

اسی جگہ مسلم شریف میں اسی کے ساتھ ایک دوسری حدیث مروی ہے جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔
ابو الزبیر انہ سمع جابر بن عبد الله يقول نحر رسول الله ﷺ عن نساءه. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳ باب جوار الاشراف فی الہدی)
ابو الزبیر نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ نبی پاک ﷺ نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی کی۔
تو اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے گائے کی قربانی کی تھی۔ وہ صرف آپ کی طرف سے نہیں تھی بلکہ وہ سب امہات المؤمنین کی طرف سے مشترک گائے قربانی کی تھی نہ کہ صرف سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عمرہ کو توڑنے کی وجہ سے آپ نے قربانی کی تھی۔
جواب: عمرے کو توڑنے کی وجہ سے مائے صاحبہ کی طرف سے بطور دم ذبح کرنے پر ایک صحیح حدیث مسانید امام اعظم میں موجود ہے لہذا اس کو ملاحظہ فرمائیں۔

ابو حنیفہ (عن) عبد الملك بن عمير (عن) امام ابو حنیفہ عبد الملك بن عمیر سے اور وہ ربیع بن خراش سے ربیع بن خراش (عن) عائشة رضى الله تعالى عنها اور وہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے النبى ﷺ اموله ففها العمرة دما. (مسانید امام اعظم ج ۱ ص ۵۳۹ پہلی جلد تم ہونے سے پہلے پانچ سے دم دیئے کا حکم فرمایا۔)
ورق مکتبہ اسلامیہ سندری لائل پور (فیصل آباد)

لہذا ثابت ہوا کہ یہ مشترک قربانی نہیں تھی بلکہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عمرہ رہ جانے کا دم تھا۔ یہی احناف کا مسلک ہے کہ جس کے لیے یہ اثر صحیح اور حدیث صحیح کافی اور شافی ہے۔
قارئین کرام! صحیح مسلم خصوصاً مسانید امام کی روایت کی اسناد صحیح کے ساتھ مروی ہے یعنی حضرت امام ابو حنیفہ نے جس سند سے

روایت مذکورہ کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بیان کیا ہے وہ بلا شک صحیح سند ہے لہذا ثابت ہوا کہ جو شخص احرام عمرہ باندھ کر کسی مجبوری کی وجہ سے اسے کھول دیتا ہے اس پر دم واجب ہوتا ہے جبکہ وہ عمرہ ادا نہ کر سکے۔ موطا امام محمد کے باب کی آخری روایت میں جو یہ ذکر ہوا کہ حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھنے والے صرف ایک طواف اور ایک مرتبہ سعی کریں۔ یہ بات مسلک احناف کے موافق نہیں۔ ہمارے نزدیک ایسے شخص کو دوسرے طواف اور دوسری مرتبہ سعی کرنا ضروری ہے۔ ہم اس کی تفصیل موطا امام محمد کے ایک گزشتہ باب ۱۷۴ میں بیان کر چکے ہیں لہذا اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

۱۸۲۔ بَابُ الْمَرْأَةِ تَحِيضٍ فِي حَجَّتِهَا قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ

۴۶۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّجَّالِ أَنَّ عَمْرَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ إِذَا حَجَّتْ وَمَعَهَا نِسَاءٌ تَخَافُ أَنْ تَحِيضَ قَدَمَتْهُنَّ يَوْمَ التَّحْرِ قَافِضِينَ فَإِنْ حِيضَ بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ تَنْتَظِرْ تَنْظِرَ بَيْتِهَا وَهِيَ حِيضٌ إِذَا كُنَّ قَدْ أَفْضَيْنَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ مجھے ابوالرجال نے بتایا کہ عمرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے خبر دی کہ آپ جب حج کو تشریف لے جاتیں اور آپ کے ساتھ اور بھی بہت سی عورتیں حج کے لیے جاتیں۔ انہیں حائضہ ہونے کا خطرہ ہوتا تو مائیں صابہ رضی اللہ عنہا انہیں قربانی کے دن طواف افاضہ (زیارت) کے لیے روانہ فرمادیتیں وہ جا کر طواف کرتیں پس اگر وہ اس کے بعد حالت حیض میں ہو جاتیں تو آپ ان کے حیض سے پاک ہونے کا انتظار نہ کرتیں (طواف الوداع کے لیے) بلکہ حالت حیض میں ہی انہیں ساتھ لے کر چلتیں جب وہ طواف زیارت کر چکی ہوتیں۔

۴۶۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَمْرَةَ ابْنَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ صَافِيَةً بَنَتْ حَتَّى قَدْ حَاضَتْ لَعَلَّهَا تَحِيضُنَا قَالَ أَلَمْ تَكُنْ طَافَتْ مَعَكِ بِالنَّيْتِ قُلْتُ بَلَى إِلَّا أَنَّهُ لَمْ تَطُفْ طَوَافَ الْوَدَاعِ قَالَ فَافْرُجِي.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے اپنے والد سے بیان کیا کہ ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف نے انہیں ام سلمہ بنت ملحان سے خبر دی کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے ایسی عورت کے بارے میں فتویٰ پوچھا جو طواف افاضہ کے بعد قربانی کے دن حیض والی ہو گئی یا اس نے بچہ کو جنم دیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ جا سکتی ہے لہذا وہ چلی گئی۔

۴۶۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ ابْنَةِ مَلْحَانَ قَالَتْ اسْتَفْضَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيمَنْ حَاضَتْ أَوْ وَلَدَتْ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ يَوْمَ التَّحْرِ فَأَذِنَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَفَرَجَتْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ أَيَّمَا امْرَأَةٍ حَاضَتْ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ بِبَيْتِ الشَّعْبِ طَوَافَ الزَّيَارَةِ أَوْ وَلَدَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَلَا تَنْصَرِفُ حَتَّى تَطُوفَ طَوَافَ الزَّيَارَةِ وَإِنْ كَانَتْ حَاضَةً طَوَافَ الزَّيَارَةِ ثُمَّ حَاضَتْ أَوْ وَلَدَتْ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَنْتَفِرَ قَبْلَ أَنْ تَطُوفَ طَوَافَ الصَّدْرِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَلُ مِنْ قُلُوبَانَا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی بھی عورت جس کو قربانی کے دن طواف کرنے سے قبل حیض آجائے یا طواف زیارت ادا کرنے سے قبل اس کے ہاں ولادت ہو جائے تو اسے طواف زیارت کیے بغیر ہرگز نہیں جانا چاہیے اور اگر وہ طواف زیارت کر چکی تھی پھر حیض آگیا یا بچہ جنا تو اس کے چلے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور صدر (طواف الوداع) نہ کر سکی تو کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا یہی قول ہے۔

باب کا خلاصہ یہ ہے کہ طواف زیارت چونکہ حج کا رکن ہے اس لیے اس کی ادائیگی ہر ایک مرد و عورت کے لیے لازمی ہے لہذا اگر کسی عورت نے ابھی یہ طواف نہیں کیا تھا کہ وہ حائضہ ہوگئی یا اس کے ہاں ولادت ہوگئی اور وہ نفاس والی ہوگئی تو اس عورت کو یہ طواف کیے بغیر واپس نہیں جانا چاہیے یعنی جب پاک ہو جائے تو طواف زیارت کر کے حج کے افعال سے فارغ ہو اور اگر یہی صورت کسی عورت کو طواف زیارت کر لینے کے بعد پیش آئی اور ابھی اس نے طواف الوداع نہ کیا تھا تو اب اسے جانے کی اجازت ہے اور طواف الوداع نہ کرے گی تو کوئی حرج نہیں۔

طواف کی اقسام

طواف کی تین اقسام ہیں۔ (۱) طواف قدوم (۲) طواف زیارت (اقاضہ) (۳) طواف الوداع (صدر)

طواف قدوم: ہر وہ شخص جو حدود و میقات سے باہر رہنے والا ہو وہ جب حج کے لیے آئے تو اسے دربار کی حاضری کا سب سے پہلا نذرانہ بصورت طواف ادا کرنا ہوتا ہے اسے طواف قدوم کہتے ہیں۔ میقات کے اندر رہنے والوں کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

ہاں اگر وہ بھی میقات سے باہر چلے جائیں اور واپس مکہ آنا چاہیں تو بیت اللہ کا طواف یہ بھی کریں گے۔

طواف زیارت: وہ طواف ہے جو دس ذوالحجہ سے بارہ ذوالحجہ تک کیا جاتا ہے اس کے لیے یہ وقت معین ہے۔ میدان عرفات میں وقوف کے بعد حج کا یہ دوسرا رکن ہے۔ اگر کسی وجہ سے طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کے بعد کیا گیا تو اس تاخیر کی وجہ سے حاجی کو دم (قربانی) دینا واجب ہو جاتا ہے۔

طواف الوداع: طواف زیارت کے بعد طواف الوداع کا وقت ہے لیکن اس کی انتہا نہیں یعنی حاجی حج کرنے کے بعد جب واپس آنا چاہے تو طواف کر کے لوٹے گا۔ یہ اس کا الوداعی فعل ہے اسی لیے اس کو طواف الوداع کہا جاتا ہے۔ کتب میں مذکور ہے کہ جب حاجی اس طواف کے ساتھ چکر مکمل کر کے دو گنا نہ ادا کر کے بیت اللہ سے نکلے لگے تو اگلے پاؤں نکلے اور بی بھڑکے کے آخری قدم تک کعبہ شریف کا دیدار کرتا رہے اور اگر اس طرح رخصت ہونا مشکل ہو تو چند قدم چل کر پھر پلٹ کر خدا کے گھر کو دیکھے اور حسرت سے آنسو بہاتا مسعد سے باہر آجائے۔ اگر کسی شخص نے یہ طواف بلا وجہ چھوڑ دیا اور پھر اپنے گھر واپس آگیا تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور واجب کے چھوڑنے پر دم دینا پڑتا ہے۔ ایسی عورت جو حائضہ ہوگئی اور حیض سے قبل طواف زیارت کر چکی تھی وہ اگر طواف الوداع کیے بغیر واپس آجاتی ہے تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہے۔

طواف خواہ کوئی بھی ہمداس کے لیے نیت فرض ہے بغیر نیت طواف نہیں ہوگا لیکن نیت طواف کا معین ہونا کوئی شرط نہیں ہے بلکہ طواف کی مطلقاً نیت کر لی تو اس سے جو چاہے طواف ادا کرے وہ ہو جائے گا بلکہ وہ طواف کر جس کو کسی وقت کے ساتھ معین کر دیا گیا

وہ بھی مطلق نیت سے ادا ہو جائے گا۔ مثلاً ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا اور طواف کیا تو اگرچہ "عمرہ کا طواف" نہ بھی کہا پھر بھی عمرہ کا ہی ہو گا یونہی حج کا احرام باندھا اور کعبہ کا طواف کیا تو باہر سے آنے والے کا یہ طواف، طواف قدوم کہلائے گا یا کسی نے حج قرآن کی نیت کی اور آکر دو طواف کیے تو پہلا عمرہ کا اور دوسرا حج کا طواف ہو جائے گا۔ دسویں گیارہویں یا بارہویں کو طواف کیا تو طواف زیارت کہلائے گا۔

طریقہ طواف: طواف کی ابتدا حجر اسود سے ہوتی ہے اس طرح کہ حج اسود سے باب کعبہ کی طرف جو سیدھے ہاتھ پڑتا ہے۔ چلنا شروع کر دیا جائے پھر تھوڑا سا آگے بڑھے گا تو حلیم آجائے گا۔ یہ وہ جگہ ہے جو محکم کعبہ میں خانہ کعبہ کے شمالی جانب دیوار احرام کرا لنگ کی گئی ہے۔ اس کے اوپر سے گزر جائے حتیٰ کہ جب پھر حجر اسود کے سامنے آئے تو حجر اسود کو چومے۔ اگر بھیڑ کی وجہ سے چوم نہیں سکتا یا چومنے میں دوسروں کی اذیت کا خطرہ ہے تو پھر ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھوں کو چوم لے اگر ہاتھ لگانا بھی مشکل ہو تو بغیر اذیت دینے چھری وغیرہ حجر اسود کو لگا کر اسے چوم لے اور اگر یہ بھی نہیں کر سکتا تو دور سے اپنے ہاتھ حجر اسود کی طرف پھیلانے اور اس کی طرف اشارہ کیے کہ ہاتھوں کو چوم لے۔ یوں ایک چکر مکمل ہوا اور اسی طرح سات چکر پورے کر کے سات چکر مکمل ہونے پر مقام ابراہیم کے قریب کسی جگہ دو رکعت شکر ادا کرے۔ اس طرح جب بھی طواف کا موقع ملے ضرور کرے۔

امت کے بزرگ اور صالح شخص کے ہاتھ پاؤں چومنا

حجر اسود کے چومنے سے محدثین کرام اور علماء عظام نے امت کے بزرگوں اور صالحین کے ہاتھ پاؤں چومنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

امام بدر الدین عقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین فرماتے ہیں۔ "اما تقبیل الا ماکن الشریفة علمی قصد التبرک و کذا لک تقبیل ابیدی الصالحین و ارجلہم فهو حسن محمود باعتبار القصد و النیۃ یعنی مقامات مقدسہ کا حصول برکت کی نیت سے چومنا اور اسی طرح صالحین کے ہاتھ پاؤں کا بوسہ لینا ایک اچھا اور قابل تعریف فعل ہے۔" حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ مجھے اپنے جسم کا وہ حصہ دکھائیں جہاں حضور ﷺ نے بوسہ دیا تھا۔ وہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ناف تھی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسی ناف کا بوسہ لیا تاکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی اولادِ امجاد کے آثار سے برکت حاصل ہو۔

حضرت ثابت بن ثانی رضی اللہ عنہ کا معمول تھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ اس وقت تک نہ چھوڑتے جب تک اسے چوم نہ لیتے اور فرمایا کرتے تھے۔ "بمد مست بملو رسول اللہ ﷺ یعنی یہ وہ ہاتھ ہے جو حضور ﷺ کے مبارک ہاتھ کے ساتھ مس ہوا تھا۔"

شیخ زین الدین نے فرمایا کہ مجھ سے حافظ ابو سعید ابن علانی نے بیان کیا کہ میں نے ایک پرانی تحریر میں جناب ابن ناصر اور دیگر محدثین کرام کے ہاتھوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کی قبر انور اور آپ کا مدثر شریف چومنا جائز ہے تو انہوں نے فرمایا: "لا ہاس بذالک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔" ابن علانی کہتے ہیں کہ ہم نے ابن تیمیہ کو امام احمد بن حنبل کا یہ فتویٰ دکھایا تو وہ بہت تعجب ہوا اور کہنے لگا تعجب ہے کہ امام احمد بن حنبل تو میرے نزدیک بہت عجل القدر اور بڑے امام ہیں۔ ان کا یہ کلام ہے؟ (یعنی ان کا کلام ایسا نہیں ہونا چاہیے تھا) ابن علانی نے کہا اس میں تعجب کی کون سی بات ہے ہم نے تو امام احمد بن حنبل سے روایت کی ہے۔ "انہ غسل فحبسا للشافعی و شرب الماء الذی غلہ بہ انہوں (امام احمد بن حنبل) نے امام شافعی رضی اللہ عنہ کی قمیص دھوئی اور خس پانی سے اسے دھوا وہ انہوں نے نوش فرمایا۔" "و اذا کسان

هذا تعظيمه لاهل العلم فكيف بمقادير الصحابة وكيف باثار الانبياء عليهم الصلوة والسلام. جب امام احمد بن حنبل کے نزدیک اہل علم کی اس قدر تعظیم ہے تو حضرات صحابہ کرام کی قدر و منزلت ان کے نزدیک کیا ہوگی اور پھر حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے آثار و تبرکات کی تعظیم اور ان سے عقیدت کا کیا حال ہوگا؟

امر على الديار ديار ليلي اقبل ذال السجدار وذال الجدار

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

میرا اگر ریلی کے شہروں میں ہوا۔ میں کبھی اس دیوار کو اور کبھی اس کو چومتا رہا اور ان شہروں کی محبت نے میرے دل کو نہ بھاڑا لیکن ان شہروں میں ٹھہرنے والے کی محبت نے میرا دل بھاڑا۔

محبت طبری فرماتے ہیں کہ حجر اسود اور دیگر ارکان کا بوسہ لینے سے یہ جواز نکلتا ہے کہ ہر وہ چیز جو بی جا سکتی ہے جس کے چومنے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو کیونکہ اس سلسلہ میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا لیکن کسی حدیث میں اس کی ممانعت و مخالفت یا کراہت بھی تو نہیں آئی اور میرے جہاد مجدد جناب محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ محمد بن ابی سیف نے مجھ سے بیان کیا کہ بعض حضرات قرآن کریم کو چومتے ہیں اور احادیث کے اوراق کو چومتے ہیں۔

واذا رای قبور الصالحین قبلها ولا یعد هذا واللہ اعلم فی کل ما فیہ تعظیم للہ تعالی۔ اور جب وہ صالحین کی قبر کو دیکھتے ہیں تو اسے چومتے ہیں اور ہر اس چیز کا چومنا کوئی بعید بات نہیں جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۳۴۱ ذکر فی الحج الاسود)

نوٹ: امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا امام شافعی کی قمیص کا غسل نہ پانی جاتا۔ دراصل ابن تیمیہ کو بتلانا تھا کہ امام موصوف نے جو حضور ﷺ کی قبر انور اور منبر شریف کو بوسہ دینے پر تعجب کیا وہ درست نہیں۔ ابن تیمیہ اپنے آپ کو مضطرب کہلاتا تھا اور مسئلہ مذکور میں یہ سخت انتہا پسند تھا۔ جب امام کا قول و عمل پیش کیا گیا تو چاہیے یہ تھا کہ اپنی اصلاح کر لیتا لیکن اللہ نے چاہا کہ وہ اسی ڈگر پر قائم رہے چنانچہ اس کی پیروی میں اس کی ذریت آج بھی اپنے امام احمد بن حنبل کے خلاف نظریہ رکھتی ہے۔

حدثني عبد الرحمن بن زرين قال مرنا بالريذة فقبل لنا ههنا سلمة بن اكوخ فاتبناه فسلمنا عليه فاخرج يديه فقال يا بيعت بهاتين نبي الله ﷺ فاخرج كفاهه ضخمه كانها كف بعير فقمنا اليه فقبلناها. عن ابن جدعان قال ثابت لانس امست النسي ﷺ بيدك قال نعم فقبلها. (الادب المفرد تصنيف امام بخاری ص ۱۳۳ باب تقبيل اليد مطبوعه بيروت)

عبد الرحمن بن زرين نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم مقام ریذہ سے گزرے تو ہمیں بتایا گیا کہ یہاں حضرت سلمہ بن اکوخ رضی اللہ عنہ عز و شریف فرما ہیں۔ ہم ان کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ انہیں سلام کیا تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ نکال کر فرمایا کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے حضور ﷺ سے بیعت کی تھی پھر انہوں نے اونٹ کے پاؤں کی طرح مونٹا سا ہاتھ دکھایا۔ ہم سب اسٹھے اور اٹھ کر اسے چوم لیا۔ ابن جدعان بیان کرتے ہیں کہ حضرت ثابت نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہا کیا تم نے اپنے ہاتھ سے سرکارِ دو عالم ﷺ کو چھوا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں تو حضرت ثابت نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کو چوم لیا۔

حدثني امرأة من سباح عبد القيس يقال لها ام ايسان ابنة الوازع عن جدّها ان جدّها الوازع بن وازع بن عامر سے روایت ہے کہ جب ہم مدینہ منورہ آئے تو ہمیں بتایا گیا کہ یہ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔ پس ہم نے

عاصم قال قلنا قبل ذالك رسول الله ﷺ آپ کے ہاتھ اور پاؤں جو سنے شروع کر دیے۔
فاحلنا بھدیہ ورجلیہ نقبلھا۔

عن صہیب قال رایت علیا یقبل هذا العباس ورجلیہ۔ (الادب المفرد ص ۱۳۲ باب تقبیل الرجل)
صہیب فرماتے ہیں کہ میں نے علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں چومتے۔

”ادب المفرد“ حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے۔ ایسے جلیل القدر محدث کی نقل کردہ ثمن عدد روایات ہم نے درج کیں۔ خود امام بخاری نے جو باب باندھا وہ بھی ”ہاتھ پاؤں چومنے“ کے متعلق ہے۔ اہل علم حضرات جانتے ہیں کہ امام بخاری کا یہ طریقہ خود اس امر کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک بزرگوں کے ہاتھ پاؤں چومنے جائز ہیں بلکہ عمل صحابہ کرام کو اگر دیکھا جائے تو ان روایات سے مراد معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت صحابہ ہے لہذا اسے بدعت کہنے والے اپنے نظریہ پر غور کریں اور اس کی اصلاح کریں۔

روایات میں آیا ہے کہ حجر اسود زمین پر اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے اور اس پر کسی کا دونوں ہاتھ رکھنا مصافحہ کے قائم مقام ہے لہذا اس کو اگر دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کا اصل قرار دیا جائے تو کوئی حرج نہیں پھر حجر اسود کو چومنا شرعاً ثابت ہے۔ لہذا بزرگان دین کے تحریکات کے چومنے کا اسے اگر اصل قرار دیا جائے تو درست ہو گا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے قرآن کریم کو چوما اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے روضہ مطہرہ کو چوما صحابہ فرمایا ہے اور حافظ ابن تیمیہ کے نزدیک ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

حضور ﷺ کی بارگاہ اقدس میں ایک آدمی آیا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ (معجزہ) دکھائیں کہ جس کو دیکھ کر میرا یقین پختہ ہو جائے۔ آپ نے اسے فرمایا: اس درخت کے پاس جاؤ اور اسے جا کر بلاؤ۔ وہ گیا اور جا کر کہا تجھے رسول اللہ ﷺ بلارہے ہیں۔ وہ آگیا اور حضور ﷺ کو سلام کیا۔ آپ نے اسے فرمایا: جاؤ اپنی جگہ لوٹ جاؤ۔ وہ واپس چلا گیا۔ وہ آدمی کہتا ہے کہ حضور ﷺ نے اسے اجازت دی تو اس نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چوم لیے۔

ان رجلائی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ﷺ لوئی شیئا اذادہ یقینا فقال اذهب الی تلک الشجرة فادعها فلذهب الیہا فقال ان رسول اللہ ﷺ یدعوک فجاؤت حتی سلمت علی النبی ﷺ فقال لہا ارجعی فرجعت قال اذن لہ فقبل راسہ ورجلیہ۔ (رد المحتار ج ۶ ص ۲۸۲ باب الاستبراء مطبوع مصر)

اسی مقام پر درخت کی عبادت یہ ہے۔

ولا یاس بتقبیل ید الرجل العالم والمتورع علی سبیل التبرک لا یاس بتقبیل ید الحاکم والمتدین السلطان العادل وقیل سنة مجتبیٰ وتقبیل راسہ ای العالم اجود کما فی النزازیہ۔

کسی عالم دین اور پرہیزگار شخص کے ہاتھ چومنا بقصد تبرک اس میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ یونہی حاکم اور دیندار عادل بادشاہ کے ہاتھ چومنا بھی درست ہے اور کہا گیا کہ یہ حضور ﷺ کی سنت ہے اور عالم دین کے سر ہاتھ کو چومنا بہت اچھا ہے جیسا کہ برازیہ

میں ہے۔

تیمیم بن سلمیٰ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب شام تشریف لائے تو حضرت ابو عبیدہ بن الجراح نے ان کا استقبال کیا۔ ان سے مصافحہ کیا اور ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا پھر دونوں تنہائی میں رونے لگے حضرت تیمم راوی کہا کرتے تھے کہ ہاتھ کو چومنا سنت ہے۔ جناب صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ کچھ یہودیوں نے حضور ﷺ کے ہاتھ اور پاؤں چومے۔

عن تیمیم بن سلمی قال قدم عمر الشام استقبله ابو عبیدہ ابن الجراح فصافحه فقبل يده ثم خلوا بيكيان فكان تیمیم يقول تقبيل اليد سنة.

(کنز العمال ج ۹ ص ۲۲۰ المانی وقبيل اليد مطبوع مصر)

عن صفوان بن عسال ان قوما من اليهود قبلوا بيد النبي ﷺ ورجليه.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۵۲۲ باب الرجل يقبل يد الرجل)

(مطبوع دائرة القرآن کراچی)

جناب یحییٰ بن حارث زیدی کہتے ہیں کہ میں حضرت واصلہ بن عسقہ سے ملا تو میں نے پوچھا کیا آپ نے اپنے اس ہاتھ سے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی تھی؟ فرمانے لگے ہاں۔ میں نے کہا مجھے اپنا ہاتھ دے دیجئے کہ میں اس کا بوسہ لوں۔ انہوں نے مجھے دے دیا اور میں نے اسے چوم لیا۔

عن یحیی بن الحارث الزماری قال لقيت واصلة بن عسقه فقلت يا بعت يدك هذه رسول الله ﷺ فقال نعم قلت عطني يدك اقبلها فاعطانيها فقبلتها.

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۳۲ باب قبله اليد مطبوع بيروت)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کا ہاتھ چوم لیا۔

عن ابن عمر انه قبل بيد النبي ﷺ.

(مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۳)

قارئین کرام! اس عدد روایات ہم نے بطور نمونہ پیش کیں جو اس بات کے ثبوت اور جواز بلکہ سنت ہونے کے لیے کافی ہے کہ صلحاء امت اور بزرگان دین کے ہاتھ چوم لینا اور قدم بوسی ہوتی رہی۔ علاوہ ازیں حضور ﷺ کا بعض صحابہ کرام کی پیشانی چومنا خاص کر خاتون جنت رضی اللہ عنہا کی اور حضرت خاتون جنت کا آپ ﷺ کے ہاتھ چوم لینا بہت سی احادیث میں یہ موجود ہیں۔ ہم نے صرف ان کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ تفصیل کتب سے دیکھی جاسکتی ہے۔

اعتراض

گزشتہ سطور میں بحوالہ ”فیض الباری“ حجر اسود کے بوسہ لینے کو مصافحہ اور ہاتھ پاؤں چومنے کا اصل کہا گیا ہے۔ لیکن کتب حدیث میں حجر اسود کے متعلق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول منقول ہے۔ ولا تضر ولا تنفع تو نہ نقصان کر سکتا ہے اور نہ ہی نفع دے سکتا ہے“ تو معلوم ہوا کہ جب اصل ہی نفع و نقصان کی قدرت نہیں رکھتا تو پھر ہاتھ پاؤں چومنے سے کیا حاصل اور کیا نفع ہو سکتا ہے؟

جواب: سیدنا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو ”لا تضر ولا تنفع“ فرمانا بجا اور ثابت ہے لیکن معترض نے اس کا مفہوم سمجھنے میں دھوکا کھایا ہے ورنہ اعتراض نہ کرتا۔ آپ نے حجر اسود سے جس نفع و نقصان کی نفی فرمائی وہ ذاتی مراد ہے۔ ثبوت ملاحظہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمانا: ”ولا تضر ولا تنفع“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اجازت و اذن کے بغیر تو نفع و

نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ حاکم نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ذکر کی کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا۔ جب آپ طواف کرنے لگے تو آپ نے حجر اسود کی طرف منہ کیا اور فرمایا: میں بخوبی جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے۔ جو نہ نقصان کر سکے اور نہ نفع دے سکے اور اگر میں نے رسول کریم ﷺ کو تجھے چوستے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے نہ چوستا۔ یہ کہہ کر آپ نے اسے چوم لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ پتھر نفع و نقصان دیتا ہے۔ حضرت عمر نے پوچھا کیا دلیل ہے؟ فرمایا: اللہ تعالیٰ کی کتاب۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”اس وقت کو یاد کرو جب آپ کے پروردگار نے اولاد آدم سے ان کی پشتوں میں اور ان کے اولاد سے عہد لیا اور انہیں خود اپنی ذات پر گواہ بنایا۔ پوچھا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا ہاں“ اور یہ اس طرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آدم کو پیدا کیا تو اپنا دست قدرت ان کی پشت پر پھیرا تو انہوں نے اقرار کیا کہ وہ ان کا رب ہے اور خود وہ اس کے بندے ہیں۔ ان سے اللہ تعالیٰ نے عہد اور میثاق لیا پھر اسے ایک ورق میں لکھ رکھا۔ اس پتھر (حجر اسود) کی دوا نکھیں اور زبان تھمی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: منہ کھول اس نے کھول دیا پھر یہ پتھر وہ ورق نکل گیا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو قیامت کے دن گواہی دینا ہر اس شخص کے حق میں جس نے تجھ سے وفا کی ہوگی اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ قیامت کے دن حجر اسود کو لایا جائے گا اور اس کی زبان ہوگی۔ یہ ہر ایسے شخص کی گواہی دے گا جس نے اسے مؤمن ہوتے ہوئے چوما ہوگا لہذا اے امیر المؤمنین! یہ نفع اور نقصان دیتا ہے اور دے گا۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہنے لگے۔ میں ایسی قوم میں رہنے سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتا ہوں جس میں تم اے ابوالحسن نہ ہو۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۹ ص ۲۴۰ باب ذکر فی الاسود زرقانی شرح موطا امام مالک ج ۲ ص ۳۰۶ باب ۲۴۹)

حجر اسود بالذات۔ نفع و نقصان نہیں پہنچاتا۔

لا تضر ولا تنفع ای بذاتہا۔

(ارشاد الساری شرح البخاری ج ۳ ص ۱۹۲ مطبوعہ)

لا تضر ولا تنفع ای فی حد الذات۔

(مرقاۃ لمعلی قاری ج ۵ ص ۳۲۵)

انک لا تضر ولا تنفع ای بذاتہ۔

(فتح الملہم شرح المسلم للعسائی ج ۳ ص ۳۲۲)

حجر اسود بالذات۔

(بزل المہود شرح ابی داؤد ج ۳ ص ۱۴۰)

یہ جلیل القدر محدثین کرام اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حجر اسود کو خطاب فرماتے ہوئے نفع و نقصان سے خالی قرار دیا تھا۔ اس کا مطلب بالذات نفع و نقصان دیتا ہے اور یہ کسی کو بھی تسلیم نہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ جب اصل میں عطاء الہی نفع و نقصان ہے تو اس کی فرع یعنی بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا بھی نفع سے خالی نہیں اسی عمل کو بے فائدہ بلکہ بدعت تک کہہ دینا دراصل بالذات اور بالعطاء کے درمیان فرق معلوم نہ ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں جناب حاجی مالکی رحمۃ اللہ عنہ اندکی نے ”المنہج“ ج ۲ ص ۲۰۱ مطبوعہ بیروت میں لکھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حجر اسود کو یہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ ابھی دور جاہلیت کو گزرے زیادہ عرصہ نہ ہوا تھا اور لوگوں میں سے بت پرستی کو بالکل جڑ سے اکھڑا یا مقصود تھا تو آپ کے فرمانے کا مطلب دراصل یہ تھا کہ حجر اسود کو بھی لوگ بتوں کی طرح نفع و نقصان کا مختار و مالک نہ سمجھ بیٹھیں لیکن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بجا پان لیا کہ حضرت عمر کی نیت درست ہے لہذا انہوں نے اس خدشہ کے پیش نظر کہ کہیں

مسلمان حجر اسود کو بطحاء نفع و نقصان سے خالی نہ سمجھنا شروع کر دیں۔ فوراً اس بارے میں اپنے ارشادات سے نواز اور حضور ﷺ کی حدیث مبارک سے استدلال فرمایا جس کو سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ مجھے اس قوم میں نہ رکھنا جس میں علی المرتضیٰ نہ ہوں۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا استدلال بہت پسند آیا۔

قارئین کرام! بزرگان دین کے ہاتھ پاؤں چومنا ایسا مسئلہ ہے جس کے اثبات اور جس کی تائید میں بہت سے آثار اور کافی تعداد میں احادیث موجود ہیں لہذا جو لوگ اسے ناجائز اور بدعت قرار دے کر منع کرتے ہیں انہیں آثار و احادیث کی طرف رجوع لا کر اپنا مسلک درست کر لیتا چاہیے۔ حجر اسود کو چومنا دراصل اس کی تعظیم ہے اور ہر معظم عند اللہ کو بوسہ دینا امر مستحسن ہے۔ خواہ ذوی العقول سے تعلق رکھے یا غیر ذوی العقول کے قبیلہ سے بلکہ ہر وہ فعل کہ جس سے کسی بزرگ کی تعظیم نظر آتی ہے وہ جائز ہے جیسا کہ بعض لوگ حضرات اولیاء کرام اور بزرگان دین کی قبور پر چادریں چڑھاتے ہیں کیونکہ ان کے ذریعے ان کی تعظیم کی جاتی ہے لہذا اس کے جواز و استحباب میں کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

اولیاء کرام کی قبور پر چادریں ڈالنا اور چڑھاوا کرنا جائز ہے

ہم یہ نہیں کہتے کہ ہر قبور پر چادر ڈالنی چاہیے اور ہر قبور پر بلا ضرورت روشنی کرنی چاہیے لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ اگر کسی بزرگ کی قبر پر چادر ڈالنے سے اس کی تعظیم اور روشنی کرنے سے کوئی ضرورت پوری ہوتی ہو تو فعل جائز ہے۔ ہاں اگر کوئی جاہل یہ کہتا ہے کہ اگر ہم نے اس قبر پر روشنی نہ کی تو قبر والا اندھیرے میں ہی رہے گا یا ہم نے اگر چادر نہ ڈالی تو وہ بے ستر رہے گا یا گرمی سردی سے متاثر ہوگا تو یہ بالکل باطل اور لغو ہے۔ مقصد اگر یہ ہے کہ ایسا کرنے سے صاحب قبر کا لوگوں کو تعظیم و مرتبہ معلوم ہوگا اور لوگ اس کی تعظیم بجالائیں گے تو اس مقصد کی خاطر چادریں ڈالنا اور چڑھاوا کرنا بہت سے اکر و صوفیاء کرام اور فقہاء عظام کی عبارات سے جائز ہونا ثابت ہے۔ ہم چند عبارات درج کر رہے ہیں تاکہ صاحب انصاف دیکھ سکے کہ ان افعال کی کیا حیثیت ہے اور انہیں ہر صورت بدعت کہنے والے کہاں تک حق و صواب پر ہیں؟

میرے آقا اور بھائی جناب افضل الدین دونوں ہر شخص کی قبر پر قبہ (گنبد نما عمارت) بنانے لکڑی کا صندوق رکھنے اور اس پر غلاف ڈالنے وغیرہ کو مکروہ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ کام صرف حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اور ان اولیاء عظام کے لیے زیب دیتا ہے جو حضرات انبیاء کرام کے قرب والے ہوں۔ رہا ہم جیسے عام لوگ تو ہمارا مقام لوگوں کی جوتیوں میں دفن کرنے کا ہے اور وہ بھی عام راستے ہیں۔

امام شیخ عبد الغنی تلمیسی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تصنیف مسی کشف النور من اصحاب القبور میں اس موضوع پر جو رقم فرمایا اس کا خلاصہ یہ ہے۔ بدعت ایسی جو اچھی اور شریعت مطہرہ کے مقصود کے موافق ہو۔ اسے سنت کا نام دیا گیا ہے لہذا علماء اور صالحین امت کی قبور پر قبہ بنانے، ان پر غلاف ڈالنے، پگڑیاں اور دیگر پارچے

وکان سیدی علی واخی الفضل الدین یکرہان
بناء القبة علی القبر ووضع الثابوت الخشب
والسرع علیہ ونحو ذالک لاحاد الناس ویقولون
هذا لا یلیق الا بالانبياء ومن دناهم من الاولیاء
الا کابروا مانحن فمقامنا الدفن تحت نعال الناس
فی الشوارع.

(لوح آنوار القدسیہ ص ۵۹۳ مطبوعہ مصطفیٰ الیابی مصر لامام شعرانی)

قال الشیخ عبد الغنی النابلسی فی کشف
النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان البدعة
الحسنة الموافقة لمقصود الشرع مسمی سنة فبناء
القباب علی قبور العلماء والصلحاء ووضع الستور
والعمائم والیاب علی قبورهم امر جائز اذا کان

جات کا ان کی قبور پر رکھنا جائز فضل ہے۔ بشرطیکہ ان تمام امور سے ارادہ یہ ہو کہ ایسا کرنے سے عام لوگوں کے نزدیک اس صاحب قبر کی تعظیم ہوگی لہذا وہ اس کی تحقیر سے بچنے کی ہر ممکن کوشش کریں گے۔ یونہی قندیل اور شمع وغیرہ کا اولیاء کرام اور صالحین امت کی قبور کے نزدیک روشن کرنا بھی ان کی تعظیم اور بزرگی کے اظہار کے لیے ہوتا ہے تو مقصد ان کا بھی اچھا ہی ہے اور اولیاء کرام کے لیے تیل کی نذر ماننا اور روشنی کرنے کی نذر ماننا جو کہ ان قبور کے نزدیک ان کی تعظیم کے پیش نظر چلائی جاتی ہیں یہ بھی جائز فضل ہے۔ اس سے روکنا نہیں چاہیے۔

القصد بهذا الك التعظيم في اعين العامة حتى لا يحسفر واصحاب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصلحاء من باب التعظيم والاجلال ايضا للاولياء فالعقود فيها مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي النهي عنه .

(تقریرات الرافعی ج ۱ ص ۱۲۳ مطبوعہ مکتبہ ماجدہ کوئٹہ تصنیف شیخ عبدالقادر رافعی مفتی الدیار المعریہ)

اولیاء کرام کے لیے کسی چیز کی نذر ماننا جائز ہے

شیخ عبدالحق ہاملی رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ سطور بالا میں آخری قول آپ نے پڑھا جس میں اولیاء کرام کے لیے تیل اور روشنی وغیرہ کی نذر ماننے کو جائز کہا گیا۔ لفظ نذر پر بعض لوگ بہت ادھر ادھر کی باتیں کر کے غلط بحث کرتے ہیں۔ کبھی کوئی حوالہ دیا جاتا ہے کہ نذر اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی ماننا شرک ہے کبھی کسی اور طریقہ سے اسے ناجائز قرار دیا جاتا ہے لہذا ہم نے ضروری سمجھا کہ کچھ گفتگو اس پر بھی ہو جائے۔

قارئین کرام! یہ بات واضح دینی چاہیے کہ نذر کی دو اقسام ہیں۔ ایک نذر شرعی اور دوسری نذر عرفی، نذر شرعی عبادات کی ایک قسم ہے اور غیر خدا کی عبادت ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ لہذا نذر شرعی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہی زیب ہے کوئی دوسرا اس کا استحقاق کسی طریقہ سے بھی نہیں رکھتا اور نذر عرفی بمعنی ایصالِ ثواب ہوتی ہے جس میں کسی اللہ کے بندے کی تعظیم اور اظہار عقیدت و محبت کا جذبہ کارفرما ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں ایک بکر اسر کا رغوٹ پاک کی نذر کروں گا۔ یہ نذر شرعی نہیں کیونکہ جب اس قسم کی مانی ہوئی نذر کو پورا کیا جاتا ہے تو وہی رغوٹ پاک کے نام کا بکرا "بسم اللہ اللہ اکبر" پڑھ کر ذبح کرتے ہیں پھر اس کا سان تیار کیا جاتا ہے اور نذر ماننے والا اور موجود تمام لوگ یہی دعا کرتے ہیں کہ اس کا ثواب سر کا رغوٹ پاک کی روح پر فتوح کو پہنچے پھر اسے ہرگز وغیرہ کھاتا ہے۔ اگر یہ نذر شرعی ہوتی تو وہ صدقہ واجبہ کے حکم میں ہونے کی وجہ صرف غربا کے کھانے میں دینی جائز ہوتی۔ امیر اسے ہرگز نہ کھا سکتا اور نہ ہی کوئی سید اسے کھا سکتا ہے۔ اسی لیے ملا جیون استاد اور رنگ زیب عالمگیر اپنی تفسیر منشی "تفسیرات احمدیہ" میں لکھتے ہیں۔

وما اهل به لغير الله معناه ذبح به لاسم غير الله مثل لات وعزى واسماء الانبياء وغير ذلك. ومن ههنا علم ان البقرة المنذورة للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وان كانوا يندرو هتاله.

(تفسیرات احمدی ص ۳۳۔ ۳۵ مطبوعہ کربئی بھٹی ہند)

دماہل بہ لغیر اللہ کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے سوا کسی دوسرے کا نام لے کر جس کو ذبح کیا گیا ہو۔ جیسا کہ لات وعزى اور کسی پیغمبر کا نام لے کر ذبح کیا گیا ہو اور اس سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جو اولیاء کرام کی نذر مانی گئی جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ایک طریقہ متعارف ہے وہ حلال اور طیب ہے کیونکہ اس پر بوقت ذبح غیر اللہ کا نام نہیں لیا جاتا۔ اگرچہ وہ نذر اولیاء کرام کی ہی ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ "ما اهل به لغير الله" کا اپنا عموم و اطلاق رکھیں تو معنی درست نہیں رہے گا کیونکہ جب کسی

حلال و طیب چیز پر غیر خدا کا نام لیا گیا اور وہ اس وجہ سے حرام ہوگئی تو پھر میری لوثی، میرا غلام، میری بکری، میری بیہنس، میری بیوی، میرا مکان، میرا کھانا، میری چائے کہنے سے یہ سب حرام ہو جائیں گے اس لیے غیر اللہ کا نام کسی چیز پر لینے سے اس چیز کے ذبح کرتے وقت غیر کا نام لے کر ذبح کرنا مردا لیا جائے گا۔ جیسا کہ کوئی باسہ املا، باسہ العزی، باسہ عبدالقادر جیلانی، باسہ محمد رسول اللہ ﷺ کہے اور پھری پھیر دے حلت و حرمت کے مابین اسی سے امتیاز ہوگا۔ اس لیے اگر ظاہری معنی جو غنائین لیتے ہیں وہ مراد ہے تو فرض کیجئے کہ ایک بکری نام خدا کسی نے پالی ہے جس پر وہ غیر خدا کا قطعاً نام نہیں لیتا۔ اس سے جو بھی پوچھتا ہے کہ یہ بکری کس کی ہے وہ یہی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہے۔ لہذا "اہل لغیر اللہ یہ" نہیں بلکہ "اہل اللہ یہ" ہوئی۔ اب یہی بکری ذبح کیے بغیر مرجائی ہے۔ کہیں اوپر سے گر گئی، گلے میں رسہ پھنس گیا اور دم گھٹنے سے مر گئی تو کیا اسے کھانا جائز ہوگا اور کیا یہ حلال و طیب ہوگی؟ اس لیے ملا جیوں رحمۃ اللہ علیہ نے جوارشاد فرمایا وہی اس آیت کریمہ کا مفہوم ہے اور وہی اس سے مراد ہے لہذا فی زمانہ جو نذر عرنی مانی جاتی ہے۔ اس کو اگر بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کر لیا جائے تو اس کی حلت میں کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

وہنہا حدیث ابن عباس اخرجه تمام ان احادیث میں سے ایک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما رجلا اتی النبی ﷺ فقال انی نذرت ان فصح اللہ عزوجل علیک مکة ان اتی البیت فاقبل اسفل الاسکنۃ فقال قبل قسمی امک وقد وفیت نذرک۔
(عمدة القاری شرح البخاری ج ۲۲ ص ۸۲ کتاب الادب باب البر مطبوعہ مصر)

ان حدیث ہے جسے تمام کتب حدیث نے بیان کیا۔ وہ یہ کہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو مکہ پر فتح عطا فرمادے تو میں بیت اللہ جا کر اس کی چٹلی دغیز کو چوموں گا۔ آپ نے اسے فرمایا: اپنی والدہ کے قدموں کو چوم لے تیری نذر یقیناً پوری ہو جائے گی۔

ذرا غور فرمائیے کہ صحابی نے نذر مانی، حضور ﷺ نے اس کے پورا کرنے کا طریقہ ارشاد فرمایا: اگر نذر عرنی جائز نہ ہوتی تو سرکارِ دو عالم ﷺ اسے ایفائے نذر کا طریقہ نہیں بلکہ نذر ماننے کا درست طریقہ تعلیم فرماتے اور آئندہ کے لیے اسے تنبیہ فرماتے۔

مثلاً صحیحین میں جو حال ام سعد وغیرہ کا مذکور ہے۔ اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے اور ایسی نذر لازم ہو جاتی ہے تو حاصل اس نذر کا یہی ہے کہ یہ نیت کی جائے کہ مثلاً کھانا کھلایا جائے گا یا اس قدر خیرات دی جائے گی اور اس کا ثواب فلاں ولی کی روح کو پہنچایا جائے گا تو ذکر ولی کا صرف اس غرض سے ہوگا کہ یہ متعین ہو جائے کہ ثواب رسائی فلاں ولی کی روح کو کی جائے گی اور یہ نیت نہ ہو کہ خاص وہ چیز اس ولی کے مصرف میں آئے گی اور ایسا بھی لوگ کرتے ہیں کہ یہ نیت کر لیتے ہیں کہ وہ نذر اس ولی کے متوسطین کے مصرف میں آئے گی۔ مثلاً اس ولی کے قربات مند اور اس کی قبر کے خادم اور اس کے مریدین وغیرہ کے مصرف میں وہ مال آئے گا اور بلاشبہ نذر ماننے والوں کا مقصود اکثر ایسا ہی ہوتا ہے اور ایسی نذر کے بارے میں حکم ہے کہ یہ نذر صحیح ہے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ اس واسطے کہ شرع میں یہ قربت معتبرہ ہے۔ البتہ اگر اس ولی کو یہ سمجھے کہ یہ ولی بالاستقلال حل کنندہ مشکلات ہے یا یہ عقیدہ رکھے کہ اس کی سفارش سے نعوذ باللہ من ذالک ضرور اللہ تعالیٰ مجبور ہو کر حاجت روائی فرمائے گا تو ایسی نذر میں البتہ شرک و فساد لازم آتا ہے۔ مگر یہ عقیدہ دوسری چیز ہے اور نذر دوسری چیز ہے۔ یعنی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً نذر منع ہو جائے بلکہ جائز نذر کی جو صورت اوپر مذکور ہوئی ہے اس طور کی نذر بلاشبہ صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ج ۳ ص ۱۲۰ باب التصدق سے ذرا پہلے)

واہا نذر الزیت والشمع لئلا یاء یوقد عند جیل اور دیئے یا شیخ کی حضرات اولیاء کرام کے لیے نذر ماننا

جوان کی قیور کے نزدیک جلائی جائیں۔ ان کی تعظیم کے پیش نظر اور ان کی محبت کی خاطر تو یہ فی الجملہ جائز ہے۔ یونہی رو پے پیسے کی حضرات اولیاء کرام کے لیے نذر ماننا تا کہ وہ ان کی قیور پر موجود غریب و فقیر مجاورین پر خرچ ہوں۔ یہ بھی فی نفسہ جائز کام ہے کیونکہ ان کو عاز نذر کہا جاتا ہے ورنہ درحقیقت یہ عطیات ہوتے ہیں اور بعض لوگ جوان باتوں کے حرام ہونے کا قول کرتے ہیں جبکہ ان کے پاس ان کی حرمت پر کوئی دلیل قطعی نہیں تو ان کا یہ قول کرنا دراصل اللہ تعالیٰ سے بے خوفی اور عدم حیاء کی وجہ سے ہے کیونکہ شریعت مطہرہ میں انہی ایسے ہی ہوتی ہے جس طرح کسی بارے میں فرض ہوتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے ثبوت میں دلیل قطعی کا محتاج ہوتا ہے۔ دلیل قطعی قرآنیہ ہوتی ہے یا سنت متواترہ یا پھر معتد بہ اجماع ہوتا ہے۔

قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم فهو جائز في الجملة. وكذا لك نذر الدراهم والدنانير للاولياء بان تصرف على فقرائهم المجاورين عند قبورهم امر جائز في نفسه لان النذر فيه مجاز عن العطية. واما احتجاج بعض الناس على تحريم هذه الامور بغير دليل قطعي فموجه عدم الحياء من الله تعالى وعدم الخوف منه فان الحرام في النهي في مقابلة الغرض في الامر كل منهما يحتاج في ثبوته الى دليل قطعي اما اية من كتاب الله او سنة متواترة او اجماع معتد به.

(کشف النور من اصحاب القیور ص ۱۶ مطبوعہ نوریہ رضویہ لاکل پور (فیصل آباد) پاکستان)

تاریخ کرام! یہ اس شخص کا کلام ہے جسے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ اپنے لیے حجت سمجھتے ہیں۔ انہوں نے بلا دلیل مذکورہ امور کی حرمت کے قائل کو خوف خدا سے عاری فرمایا ہے۔ اگر ان مانعین کے ہاں من جملہ دلائل شرعیہ میں سے کوئی دلیل ہوتی تو کہیں پیش کی گئی ہوتی۔ پس ثابت ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کے حضور جو تحفہ جات اور ہدایا بھیجے جاتے ہیں۔ عرف میں انہیں ہی نذر دینا یا کہا جاتا ہے۔ ایسے تحفہ جات پر ”نذر“ کا اطلاق کتب حدیث میں بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ ایک جہاد میں تشریف لے گئے۔ واپسی پر ایک کالے رنگ کی لوٹری نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے نذر مانی تھی کہ اللہ تعالیٰ اگر آپ کو فتح و سلامت واپس لے آتا تو میں آپ کے سامنے دف بجاؤں گی۔ آپ نے اسے فرمایا اگر تو نے نذر مانی ہے تو دف بجالے وہ دف بجائے گی اتنے میں حضرت ابو بکر صدیق تشریف لائے پھر بھی وہ دف بجائے میں معروف رہی پھر حضرت علی اور پھر عثمان غنی رضی اللہ عنہما تشریف لائے تو بھی وہ دف بجاتی جاری تھی۔ اس کے بعد حضرت عمرو رضی اللہ عنہ جب آئے تو اس لوٹری نے دف بجانا فوراً بند کر دیا اور اسے اپنے نیچے چھپایا اور اوپر بیٹھ گئی۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے عمر! شیطان تم سے ڈرتا ہے۔ میں بیٹھا ہوا تھا یہ دف بجاتی رہی۔ ابو بکر آئے عثمان آئے یہ بجاتی رہی۔ تمہارے آنے پر اس نے اسے پھینک دیا۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

(مشکوٰۃ شریف ص ۵۵۸ باب مناقب عمر فصل دوم)

دف بجانا وہ طرح کا ہوتا ہے ایک محض کھیل تماشا کے لیے کہ جس میں کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ اس صورت میں دف بجانا ممنوع ہے اور کسی غرض صحیح کے لیے ہو تو اس کا جواز ہے۔ لوٹری کا دف بجانا غرض صحیح کے لیے تھا۔ وہ تھی رسول کریم ﷺ کی بخیر و عافیت واپسی۔ چنانچہ غیر مقلدہ اور یونہی شاد حسن بھی اس کے جواز کے لیے یہی روایت بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے۔

لما عدت انصرف رسول الله ﷺ جب اس لوٹری نے حضور ﷺ کا بخیر و عافیت واپس لوٹنا اللہ تعالیٰ کی ایک بہت بڑی نعمت شمار کیا اور اسے خوشی و سرور کا موجب سمجھا اور یہ واقعی ہے بھی اس طرح موجب سرور تو حضور

سالمنا نعمة من الله موجبا للسرور وهو كذا لك في نفس الامرها بوفاء فذرها وخرج من

صفة اللهو الى صفة الحق ومن الكراهية الى الاستحباب.

(عرف اللغوي شرح ترمذی ج ۲ ص ۲۱۰ سید کبیری کراچی)

فيه دلالة ظاهرة على ان ضرب الدف لا يجوز الا بالنذر ونحوه مماورد فيه الاذن من الشارع كضربه في اعلان النكاح.

(تخت الاوحدی شرح ترمذی ج ۳ ص ۳۱۶ مطبوعہ بیروت)

بقارئین کرام! اس حدیث اور ان کی شروحات میں غیر اللہ کے لیے نذر کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ اگر یہ نذر فقہی یا شرعی ہوتی تو بیہ عبادت کے وہ کسی غیر اللہ کے لیے ہرگز ہرگز جائز نہ ہوتی۔ یہ نذر عرفی ہے۔ حدیث پاک میں لوٹری کا واقعہ ثابت کرتا ہے کہ غیر اللہ کے لیے ایسی نذر جس میں قباحت نہ ہو بلکہ کوئی غرض صحیح ہو وہ جائز ہے۔ حضرات اولیاء کرام کے ایصالِ ثواب کی غرض سے نذر ماننا اسی قبیلہ سے ہے جیسا کہ ملا جیون رحمۃ اللہ علیہ کا حوالہ ہم نے پیش کیا۔ ان کے علاوہ اکابرین امت کی اس پر بہت سی مثالیں موجود ہیں جن میں غیر اللہ کی نذر کے الفاظ موجود ہیں۔

وكان رضى الله عنه يقول رایت النبی ﷺ فقال اذا كان لك حاجة و اردت قضاءها فاندبر لنفسی بالطاهره و لو فلسافان حاجتك تقضى.

(طبیقات کبریٰ ج ۲ ص ۲۸ ذکر محمد ابوالموہب الشاذلی مطبوعہ مصر)

(ابوالموہب شاذلی) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت کی تو آپ نے فرمایا: جب مجھے کوئی حاجت و ضرورت آن پڑے اور تو اسے پورا ہوتے دیکھنا چاہتا ہو تو نفسیہ طاہرہ کے لیے نذر مان لیا کر اگرچہ وہ ایک پیسہ کی ہی کیوں نہ ہو۔ تیری ضرورت و حاجت یقیناً پوری ہو جائی کرے گی۔

یہ وہ کتاب ہے جسے امام اجل سیدی ابوالحسن نور الملتہ والدین علی بن یوسف بن جریر نخعی شطوطی قدس سرہ نے تعنیف فرمایا۔ جنہیں فن رجال کے امام جناب شمس الدین ذہبی طبقات القراء اور علامہ جلال الدین السیوطی حسن الخاضرہ نے ”الامام الاحد“ کہا ہے۔ کتاب مذکور میں ان کا انداز محترمہ ہے اور ہر روایت و سند صحیح معتبر نقل کرتے ہیں۔

اخبرنا ابو العناف موسى شيخ العارف المعاني عثمان بن موسى البقاعي بالقاهرة ۶۳۳ ھ قال اخبرنا ابي بد مشق ۶۱۳ ھ قال اخبرنا الشيخان ابو عمر وعثمان الصريفي وابو محمد عبد الحق الحريمي ببغداد ۵۶۹ ھ قال كتابين يدي الشيخ محي الدين عبد القادر رضى الله عنه بمدرسة يوم الاحدو ثلاثة صفر من سنة خمس وخمسين وخمسمائة (۵۵۵ ھ).

ہمیں ابوالعناف موسیٰ بن الشیخ العارف ابی المعانی عثمان بن موسیٰ البقاعی نے قاہرہ میں ۶۳۳ ھ میں بتایا کہ ہمیں میرے والد نے دمشق میں ۶۱۳ ھ میں خبر دی کہ میں نے فرمایا کہ میں شیخ ابو عمرو عثمان الصریفی اور ابو محمد عبد الحق حریمی نے ۵۶۹ ھ میں بمقام بغداد شریف بتایا۔ فرمایا کہ ہم ایک دفعہ شیخ محی الدین جناب عبد القادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے حضور ایک مدرسہ میں بروز اتوار ماہ صفر کی ۵۵۵ ھ میں حاضر تھے۔

آپ نے وضو فرمایا اور کھڑاویں۔ لکڑی کے تلے سے بنی ہوئی جوتی پہنیں پھر دو رکعت ادا کرنے کے بعد ایک زوردار نعرہ لگایا

اور ایک کھڑاؤں کو خلا میں پھینک دیا۔ وہ دیکھتے دیکھتے دونوں ہماری نظروں سے اوجھل ہو گئیں پھر آپ بیٹھ گئے۔ آپ کے رعب و جلال اور ہیبت کی بنا پر ہم میں سے کسی کو اس بارے میں پوچھنے کی جرأت نہ ہوئی۔ تیس دن بعد بلا دغم سے ایک قافلہ آیا اور حاضر خدمت ہو کر عرض کرنے لگا "ان معنا للشیخ نذر۔ ہم نے حضور غوث پاک کی نذر مانی تھی وہ موجود ہے۔" فاستاذناہ فقال خذوه منہم۔ ہم نے سرکار غوث پاک سے اس نذر کے لینے میں اجازت طلب کی۔ آپ نے فرمایا: اسے لے لو۔ انہوں نے ایک سن ریشم اور خز کے تھان، سونا اور آپ کی وہی دونوں کھڑاویں جو آپ نے ہوا میں پھینکی تھیں پیش کر دیں۔ ہم نے ان سے کھڑاؤں کے متعلق پوچھا کہ یہ تمہیں کہاں سے دستیاب ہوئیں؟ انہوں نے کہا کہ ہم سفر میں تھے کہ بروز اتوار ماہ صفر میں کچھ ڈاکوؤں نے ہم پر ڈاکہ ڈالا۔ ان کے دوسرے تھے۔ انہوں نے ہمارا مال و اسباب لوٹ کر قریب ایک نالہ میں جا کر تقسیم کرنا شروع کیا۔ مال و اسباب کے ساتھ ہم میں سے کچھ ساتھیوں کو انہوں نے قتل بھی کر دیا تھا۔ ہم نالے کے اوپر کھڑے دیکھ رہے تھے۔ "فلقنا لودکنا الشیخ عبد القادر فی هذا الوقت و نذرنا لہ شیئا من اموالنا ان سلما۔ ہم نے کہا کہ ہم اس آڑے وقت میں سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ کو دہائی دیں اور ان کے لیے اپنے مال و اسباب میں سے کچھ دینے کی نذر مان لیں۔ شاید ہم مزید نقصان سے بچ جائیں اور مال و اسباب ہمیں واپس مل جائے۔" بس پھر کیا تھا۔ ادھر ہم نے حضور غوث پاک کو یاد کیا ادھر بلند آواز سے نعرے سنائی دیئے جن سے سارا جنگل گونج اٹھا اور ان ڈاکوؤں کے ہوش و حواس اڑ گئے۔ ہم یہ سمجھ کر شاید ان کو ان سے بڑے ڈاکوؤں نے آن لیا ہے۔ انہوں نے ہمیں کہا کہ تو اور اپنا مال و اسباب لے جاؤ اور ہم پر پڑنے والی مصیبت بھی دیکھو۔ ہم گئے وہ ہمیں دونوں سرداروں کے پاس لے گئے دیکھا کہ وہ دونوں مرے پڑے ہیں اور ہر ایک کے قریب ایک ایک کھڑاؤں پڑی ہے جو پانی سے بھیگی ہوئی ہے۔ چنانچہ ڈاکوؤں نے ہمارا سب مال و اسباب واپس کر دیا اور کہا یہ عظیم الشان واقعہ ہے۔ (بہار الاسرار ص ۶۷ تذکرہ عدی بن مسافر مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! طبقات کبریٰ کی عبارت میں نفسیہ طاہرہ کے نام کی نذر ماننے کا حکم حضور ﷺ نے دیا۔ اس سے مراد ایصالِ ثواب ہی ہے ورنہ حضور ﷺ کسی ناجائز امر کا ارشاد نہیں فرماتے اور صاحب "بہار الاسرار" نے جو واقعہ بیان فرمایا اس میں بھی صاف صاف "نذر لغیر اللہ" موجود ہے۔ اگر یہ ناجائز ہوتی تو نہ آپ اس کے ماننے والوں کی مدد کرتے اور نہ ہی اپنے قریب بیٹھے ساتھیوں کو اسے قبول کرنے کی ہدایت دیتے تو معلوم ہوا کہ یہ نذر شرعی نہیں بلکہ عرفی ہے۔ جو زندہ کے لیے تحفہ و نذرانہ کہلاتی ہے اور فوت ہونے والے کے لیے ایصالِ ثواب کا ایک طریقہ ہوتی ہے۔ صاحب بہار الاسرار نے اسی قسم کے کثیر واقعات بالاسناد الصحیحہ ذکر کیے ہیں۔

عراق کے بہت بڑے شیخ، کرامات کا منبع اور افعال خارق عادت ظاہرہ میں یہ طوطی رکھنے والے والے جناب بقاء بن بطور رضی اللہ عنہ تھے۔ سرکار غوث پاک رضی اللہ عنہ ان کی اکثر تعریف کیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ تمام مشائخ کرام کو اللہ تعالیٰ نے ایک اندازے کے مطابق بزرگی عطا فرمائی لیکن انہیں بے حساب عطا فرمائی۔ ان پر زہد، علم، الاحوال، مشکلات کو دور کرنا، عقیدت صادقہ رکھنے والوں کی پریشان کن اور تباہ کن حالات میں مدد فرمانا ان کا مشہور تھا۔ ان کی صحبت سے بہت سے لوگوں کو فیض ملا اور بہت سے صاحبان حال ان کی طرف اپنی نسبت کرنے میں فخر کیا کرتے تھے۔ ان کی شاگردی میں بڑے بڑے صالحین نے زمانے تلخ طے کیا اور مشائخ و علماء کرام ان کی زیارت کرنے جایا کرتے تھے اور ہر طرف کے لوگ ان کی زیارت اور ان کے حضور نذر و نیاز لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ (بہار الاسرار ص ۱۵۹ مطبوعہ مصر تذکرہ بقاء بن بطور)

الشیخ حضور الطائفی رضی اللہ عنہ عراق کے اکابر شیوخ سے تھے اور حلیل جناب ابو الحسن احمد رفاعی رضی اللہ عنہ کے ماموں تھے۔ ان کی طرف صوفیاء کرام کی کثیر تعداد اپنے آپ کو منسوب کرتی تھی۔ ان کی والدہ دوران صل (جب شیخ مذکور اپنی والدہ کے ابھی پیٹ

میں تھے) شیخ ابو جعفر العسکری رضی اللہ عنہ کے پاس آیا جایا کرتی تھی۔ ان دونوں کی باہم رشتہ داری تھی جب بھی یہ ان کے پاس حاضر ہوتیں۔ آپ اپنی جگہ سے اٹھ کر ان کا استقبال فرماتے۔ آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا کہ آپ فلاں رشتہ دار عورت کے آنے پر کھڑے ہو جاتے ہیں۔ کیا وجہ ہے؟ فرمانے لگے۔ میں اس عورت کی تعظیم کے لیے نہیں بلکہ اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کے لیے تعظیماً کھڑا ہوتا ہوں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں میں سے ایک ہے صاحب مقام ہے اور شان عظیم کا مالک ہے امت کے علماء کرام اور مشائخ عظام اس کی بزرگی اور احترام کو حنفیہ طور پر تسلیم کریں گے اور اس کی عظمت و مقام مرتبہ پر تمام کا اجماع ہوگا اور سبھی ان کی بات کو حرف آخر تسلیم کریں گے ان کے حکم کو مانیں گے ان کے آداب کی پیروی کریں گے اور ہر طرف سے لوگ ان کی زیارت کو آئیں گے اور نذر و نیاز ہر طرف ان کے لیے مانی جائے گی اور آپ کے حضور پیش کی جائے گی۔ (بہار الاسرار ص ۱۴ مطبوعہ مصر)

احمد بن علی الحمید سامری نے ہمیں خبر دی کہ ہمارے والد نے اپنے والد کے ذریعہ سے ہمیں بتایا کہ ہمارے شیخ حضرت جاکیر رضی اللہ عنہ کا خرچہ غیب سے اٹھتا تھا۔ ان کا تصرف نافذ تھا۔ وہ صاحب کرامات کثیرہ تھے انہیں دولت کثرت حاصل تھی۔ مسلمان کثرت سے ان کی نذر ماننے تھے۔ ایک دن کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمانے لگے کہ میں خود شیخ کی بارگاہ میں حاضر تھا کچھ گائیں لے کر گوالے وہاں سے گزرے۔ حضرت نے ان میں سے ایک گائے کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا کہ اس کے پیٹ میں سرخ رنگ کا بچہ ہے جس کے ماتھے پر سفیدی ہے اس کا پورا حلیہ بیان فرمادیا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ فلاں دن یہ جنے گی اور یہ بچہ ہماری نذر ہوگا۔ فقیر اسے فلاں دن ذبح کر کے کھائیں گے اور کھانے والے فلاں فلاں ہوں گے پھر دوسری گائے کی طرف اشارہ کیا فرمایا: اس کے پیٹ میں مادہ بچہ ہے اس کا یہ حلیہ ہے فلاں وقت پیدا ہوگی اور وہ بھی میری نذر ہوگی۔ فلاں دن ذبح ہوگی اور فلاں فلاں فقیر اس کو کھائیں گے۔ اس کے گوشت میں ایک سرخ رنگ کے کتے کا بھی حصہ ہے، ہمارے والد فرماتے ہیں کہ خدا کی قسم! حرف بحرف ہمارے شیخ کی پیش گوئی درست ہوئی۔ ایک بال بھر بھی پس و پیش نہ ہوئی۔ (بہار الاسرار ص ۱۶۹ تذکرہ حضرت شیخ جاکیر رضی اللہ عنہ)

روایت مذکورہ سے ہم بہت سے مسائل کا استنباط کر سکتے ہیں۔ مثلاً

(۱) ماں کے پیٹ میں کیا ہے؟ اگر اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو اس کی اطلاع عطا کر دے تو یہ درست ہے۔

(۲) کل کیا ہوگا؟ اگر اللہ کا کوئی مقبول اس بارے میں تفصیلی گفتگو کر کے کل کے واقعات اور حالات بالکل درست اور صحیح بتا دے تو اللہ تعالیٰ کی عطا سے ایسا ہوتا رہتا ہے۔

(۳) ماں کے پیٹ میں موجود جنین کے مذکر و مؤنث ہونے کی اطلاع اور پھر اس کی آئندہ زندگی کی مصروفیات اگر کوئی صاحب بصیرت اللہ تعالیٰ کی عطا سے بتا دیتا ہے تو یہ بھی کفر و شرک نہیں ہوگا۔

درج بالا امور کی تائید بکثرت احادیث اور روایات سے بھی ملتی ہے۔ مثلاً

سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بوقت وصال اپنی صاحبزادی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ تمہاری والدہ کے شکم میں ایک اور بھی تمہاری بہن ہے اس کا حصہ بھی رکھنا۔ (یعنی ج ۶ ص ۷۰۷ باب شرط التبعین فی حصہ مطبوعہ حیدر آباد دکن)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے مجھے فضل رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی۔ فضل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کی والدہ ام فضل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس سے گزری آپ نے فرمایا تیرے پیٹ میں لڑکا ہے جب تو اسے جنے تو اس کو میرے پاس لانا ام فضل رضی اللہ عنہا نے کہا جب میں نے اسے جنا تو میں اس کو آپ کے پاس لائی نبی علیہ السلام نے بچے کے دائیں کان میں آذان اور بائیں میں نگیں رکھی اور اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس کا نام عبد اللہ رکھا اور فرمایا ابو خلفاء کو لے جایئے میں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اطلاع دی آپ ستر لباس رکھنے والے تھے آپ نے لباس تبدیل فرمایا پھر نبی علیہ السلام کے پاس تشریف لائے

جب نبی علیہ السلام نے ان کو دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور حضرت عباس کی دونوں آنکھوں کے درمیان یوسدیا۔ حضرت عباس نے نبی علیہ السلام سے عرض کی آپ نے ام فضل کو کس چیز کی خبر دی آپ نے فرمایا: جس کی آپ کو خبر دی ہے یہ لڑکا خلفاء کا باپ ہے یہاں تک کہ اس سے سفاح پیدا ہوگا اور امام مہدی بھی اس کی نسل سے پیدا ہوں گے یہاں تک کہ جو عیسیٰ ابن مریم کے ساتھ نماز پڑھے گا وہ انہیں سے ہوگا۔

(دلائل ملوۃ معنفہ حافظہ الہیوم ج ۲ ص ۶۰۶ حدیث ۶۸۷ مطبوعہ تاریخ الخلفاء معنفہ امام سیوطی ص ۱۸۱ الفصل فی الاحادیث البشیرہ و بخلافہ نبی عباس) مختصر یہ کہ علوم خمسہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان میں سے اگر کسی کے بارے میں یا سب کے بارے میں کسی کو اللہ تعالیٰ مطلع فرمادیتا ہے تو یہ جائز ہے۔ علوم خمسہ کی ذات باری تعالیٰ کے ساتھ تخصیص ”ذاتی علم“ کے اعتبار سے ہے اور اس کے نیک بندوں میں ان کا پایا جانا وہ عطائی ہے۔ جنگ بدر میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے مختلف جگہوں کی یوں نشاندہی فرمائی کہ یہ فلاں کافر کے مرنے کی جگہ ہے۔ ہذا مصرع فلاں ہذا مصرع فلاں۔ پھر جس جگہ کا پتہ جس کافر کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا: حرف بحرف ایسا ہی ہوا لہذا علوم خمسہ کی عطا کا انکار محض مکابرہ اور ضد بازی ہے پھر ہم واپس لوٹتے ہیں کہ نذر و طرح کی ہوتی ہے۔ ایک نذر عرفی لغوی اور دوسری شرعی یا فقہی۔ اول الذکر غیر اللہ کے لیے ماننا جائز ہے مستحب و مباح ہے جس سے مقصود کسی کے لیے نذراندہ یا ہدیہ یا تحفہ دینا ہوتا ہے یا پھر ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور مؤخر الذکر غیر اللہ کے لیے ماننا کفر ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

نذر عرفی کے جواز پر علماء دیوبند وغیرہ مقلدین کی چند عبارات

شاع بین الناس فی زمتنا الهم یطبخون الطعام
و یصنعون الحلاوة ویقولون هذا نیاز فلان من
الاولیاء او الانبیاء فان کان معنی النیاز الصحفۃ
الهدیۃ ولا یقصدون النذر لغیر اللہ بل ایصال
الثواب الی روحہ منخسب الراجح حلنہ کما ذکرنا
من قبل والا فالراجح حرمة اما علماء مکہ فقالوا فی
رسالتهم الی محمد بن عبد الوہاب ان کان النذر
للسہ و ذکر النبی و الولی لیبان المصروف و بطریق
التوسل بان یقول یا اللہ ان قضیت حاجتی اتصدق
علی خدام قبر فلان النبی و الولی او اطعم الفقراء
علی بابہ او یقول یا اللہ ان قضیت حاجتی ببرکۃ
فلان اتصدق کذا ای اھدی ثوابہ لہ او یقول یا نبی
اللہ یا ولی اللہ ادع فی قضاء حاجتی من اللہ ان
قضی اللہ حاجتی اھدی لک ثواب صدقۃ کذا
فانذر فی ہذہ الصور کلھا جائز و اما ما یقولون ہذا
نذر النبی و ہذا نذر الولی فلیس بنذر شرعی ولا

ہمارے زمانے میں یہ کام بکثرت ہوتا ہے کہ لوگ مختلف کھانے پکاتے ہیں اور مٹھائیاں بچاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ فلاں ولی یا فلاں پیغمبر کی نیاز ہے۔ اگر نیاز کا معنی تحفہ یا ہدیہ ہے اور لوگ ایسا کرنے میں غیر اللہ کی نذر ماننے کا قصد کرتے ہوں بلکہ کسی ولی یا نبی کی روح کا صرف ایصالِ ثواب مقصود ہو تو اس نذر کے بارے میں راجح یہی ہے کہ یہ حلال ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں اور اگر یہ مقصد نہ ہو تو پھر ترجیح حرمت کی ہی ہو۔ علماء مکہ نے محمد بن عبد الوہاب کی طرف یہ بات لکھی اگر نذر اللہ تعالیٰ کے لیے کی اور اس میں کسی پیغمبر یا ولی کا ذکر اس لیے کیا تا کہ اس نذر کے خرچ کرنے کی نشاندہی کریں اور وسیلہ کے طریقہ کو اپنائیں وہ اس طرح کہ کوئی کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری فلاں حاجت اور ضرورت پوری فرمادی تو میں فلاں نبی یا فلاں ولی کی قبر کے خادموں پر یہ چیز صدقہ کروں گا یا جو فقراء ان کے آستانہ پر ہوں گے انہیں کھادوں گا یا کہتا ہے کہ اے اللہ! اگر تو نے میری ضرورت اور حاجت فلاں کی برکت سے پوری فرمادی تو میں یہ چیز صدقہ کروں گا یعنی اس کا ثواب بطور ہدیہ فلاں بزرگ کو دوں گا یا کہتا

داخل فی النهی و لیس فیہ معنی النذر الشرعی وما یهدی الی الا کابر یغال له فی العرف النذر انتهی۔
(بدیع الہدی ص ۳۱-۳۲ مطبوعہ دہلی)

ہے کہ اے اللہ کے نبی! اے اللہ کے ولی! میری اس حاجت و ضرورت میں اللہ تعالیٰ سے میرے بارے میں دعا کریں کہ وہ میری اس مجبوری کو دور فرما دے تو دور ہونے پر میں آپ کی بارگاہ میں فلاں چیز کے صدقہ کا ثواب بھیجوں گا تو ان تمام صورتوں میں نذر جائز ہے اور جو لوگ یوں کہتے ہیں کہ یہ نذر فلاں نبی کی ہے۔ یہ فلاں ولی کی ہے تو یہ نذر، نذر شرعی نہیں اور نہ ہی نبی میں شامل ہے اور اس میں تو نذر شرعی کا معنی ہی نہیں پایا جاتا اور جو چیز اکابر دین کو بطور ہدیہ بھیجی جاتی ہے اسے عرف میں ”نذر“ کہا جاتا ہے۔

فلو ذکر علی حیوان اسم غیر اللہ تعالیٰ کما یقال بقرة السید احمد کبیر اوتیس الشیخ صدر الدین اودیک او شاة ثم ذبح علی اسم اللہ فهو الحلال۔ (بدیع الہدی ص ۳۹)

اگر کسی حلال جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ یہ گائے سید احمد کبیر کی ہے یا یہ بکرا صدر الدین کے نام کا ہے یا یہ مرغ یا بکری فلاں کی ہے پھر بوقت ذبح اس پر اللہ کا نام لیا گیا تو اس کا کھانا حلال ہے۔

جب مشنوی شریف ختم ہوئی۔ بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر مولانا روم کی نیاز بھی کی جائے گی۔ گیارہ گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت بننا شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ نیاز کے دو معنی ہیں۔ ایک عجز و بندگی اور وہ سوائے خدا دوسرے کے لیے نہیں ہے بلکہ ناجائز اور شرک ہے اور دوسرا خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے لوگ انکار کرتے ہیں۔ اس میں کیا خرابی ہے؟ اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے۔ ایسے امور سے انکار کرنا خیر کثیر سے باز رکھتا ہے جیسے قیام مولود شریف اگر بوجہ آنے نام آنحضرت کے کوئی شخص تعظیماً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے؟ جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اگر اس سرورِ عالم و عالمیاں روحی فداہ کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا۔ (امداد المسائل ص ۸۷ حکایت ۸۷)

فرمایا کہ حنبلی کے نزدیک جحمرات کے دن کتاب احیاء حمر کا ہوتی تھی۔ جب ختم ہوئی حمر کا دودھ لایا گیا اور بعد دعا کے کچھ حالات مصنف بیان کیے گئے۔ طریقہ نذر و نیاز قدیم زمانہ سے جاری ہے۔ اس زمانہ میں لوگ انکار کرتے ہیں۔

(امداد المسائل ص ۹۲ حکایت ۱۸۲)

قارئین کرام! پہلے دو حوالہ جات غیر مقلد مشہور علامہ وحید الزمان کی کتاب سے اور دوسرے دو سلسلہ دیانہ کے سیر حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے ملفوظات سے پیش کیے گئے جن میں نذر عرفی یا لغوی کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں اور ان سب کو جائز کہا گیا ہے کیونکہ ان تمام میں غیر اللہ کی عبادت اور بندگی مقصود نہیں ہوتی بلکہ کسی نبی یا ولی کی روح کو ایصالِ ثواب یا اس کے دربار میں ہدیہ و تحفہ کا نذرانہ پیش کرنا ہے اور یہ طریقہ کوئی نیا نہیں بلکہ قدیم سے چلا آ رہا ہے۔ اس قسم کی باتوں کو بعض عارضی خرابیوں کی بنا پر سرے سے ناجائز قرار دینا دراصل حصول برکات سے محرومی کی دلیل ہے۔ جو لوگ اس قسم کی نذر و نیاز کا انکار کرتے ہیں ان کا انکار درست نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ غیر مقلد اور دیوبندی عرفی نذر کے جواز کے قائل ہیں اور نذر کی تقسیم بھی انہیں تسلیم ہے۔

اعتراض

”مكروه المستور على القبور یعنی قبروں پر چادر چڑھانا مکروہ ہے۔“ (شامی ج ۶ ص ۲۶۳)

جواب: محض نے شامی کی مکمل عبارت درج نہیں کی ورنہ خود ہیں اس کا جواب بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ولكن نحن نقول الان اذا قصد به التعظيم في عيون العامة حتى لا يحقروا صاحب القبر ولجلب الجشوع والادب للغاليلين الزائرين فهو جائز لان الاعمال بالنيات وان كان بدعة فهو كقولهم بعد طواف الرءاع يرجع القهقري حتى يخرج من المسجد اجلالا للبيت حتى قال في منهاج السالكين انه ليس فيه سنة مروية ولا اثر محكي وقد فعله اصحابنا كذا في كشف النور عن اصحاب القبور للاستاذ عبد الغني النابلسي قدس سره. (رد المحتار شامی ج ۶ ص ۳۶۳ کتاب النظر والايات فصل قدس البلیس مطبوعه مصر كشف النور عن اصحاب القبور ص ۱۲ مطبوعه مکتبه نوریه رضویہ لائل پور روح البیان ج ۳ ص ۳۳ سورة التوبة زیر آیت انما هم ساجدانہ)

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے صاف صاف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی قبور پر غلاف ڈالنا، چادر چڑھانا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے ثابت نہیں لیکن اپنے فوائد کے اعتبار سے یہ کام سلف صالحین کے درمیان جاری و ساری رہا لہذا علامہ شامی نے بجا بگا دہل چادر چڑھانے کو جائز قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں ان کی مذکورہ عبارت سے ہمیں اور بھی بہت سے فوائد و قواعد معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً

- (۱) جس کام سے عوام میں اولیائے کرام کی تعظیم نظر آتی ہو وہ جائز ہے۔
- (۲) جواز کا دار و مدار صرف حدیث یا اثر پر ہی نہیں ہے یعنی ان میں اگر اس کا جواز مذکور نہ ہو ٹھیک ہے بصورت دیگر وہ ممنوع ہو جائے۔
- (۳) اعمال کا دار و مدار (ثواب و عدم ثواب کے اعتبار سے) نیت پر ہے۔ یہ حدیث پاک ہے جو کہ متواتر ہے۔

بہر حال امام شامی رحمۃ اللہ علیہ نے مزارات پر غلاف اور چادریں ڈالنے کے جواز کو سمجھانے کے لیے طواف الوداع کی مثال دی ہے جس کے لئے اٹلے پاؤں بیت اللہ شریف سے نکلنا اگرچہ کسی حدیث یا اثر سے منقول نہیں۔ تاہم سلف صالحین سے یہ عمل چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح خانہ کعبہ پر چڑھائے گئے غلاف کی مثال بھی ہمارے سامنے ہے۔ یہ غلاف اس گھر کی عظمت و شان کے اظہار کے لیے ہے ورنہ چھروں سے بنا ہوا ایک مکان ہے اسے تو سردی محسوس ہوتی ہے اور نہ گرمی ساتی ہے۔ یعنی خود مسجد بیت اللہ کو اس غلاف کا کوئی فائدہ نہیں۔ صرف اس کی تعظیم کو اجاگر کرنے کے لئے صدیوں سے یہ کام چلا آ رہا ہے۔ اسی طرح سرکار ابد قرار ﷺ کے روضہ مبارک کی چالیوں کے سوراخ سے اگر دیکھا جائے تو آپ کے مرتقد اقدس اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی قبور پر بھی غلاف چڑھے ہوئے نظر آتے ہیں تو معلوم ہوا کہ حضرات اولیاء کرام کی قبور پر روشنی کرنا چادریں ڈالنا اور ہر وہ کام کرنا کہ جس سے

ان کی عظمت و جلال کا شروع ہے لیکن ایسا ہر ایک قبر کے ساتھ کرنا جائز نہیں ہے۔

مختصر یہ کہ امام شامی، اسمعیل حنفی، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی مصر اور امام عبدالوہاب شعرانی رحمۃ اللہ علیہم ایسے بہت سے اکابر اس پر متفق ہیں کہ بغرض حسن حضرات اولیاء کرام کی قبور پر تہجرات بنانا ان پر قدسیں آویزاں کرنا، ان پر غلاف چڑھانا، چادریں ڈالنا اور عطریات چھڑکنا تمام امور مستحسن اور جائز ہیں اور ہر دور میں یہ امور امت کے درمیان معمول بہا رہے ہیں۔ ”مسارہ المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن“ کے ارشاد نبوی کے مطابق ان امور کے حسن عند اللہ ہونے کی بھی تائید موجود ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

احرام باندھنے سے قبل عورت کا حالت حیض میں ہو جانا یا زچگی کی حالت میں آنے کا بیان

۱۸۳- بَابُ الْمَرْأَةِ تُرِيدُ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ فَتَلِدُ أَوْ تَحِيضُ قَبْلَ أَنْ تُحْرِمَ

۶۶۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ

الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ وَكَذَتْ مُحَمَّدَ

بْنَ أَبِي بَكْرٍ بِالْبَيْدَاءِ فَذَكَرَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ لِرَسُولِهِ اللَّهُ ﷺ فَقَالَ ﷺ مَرَّهَا

فَلْتَعْتَلَنَّ ثُمَّ لْتَهَلْ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُوا فِي التُّفَسَاءِ وَالْحَالِصِ

جَمِيعًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةِ

مِنْ قَفَّاهِنَا.

ج یا عمرہ کی نیت کر لینے سے یہ دونوں لازم نہیں ہو جاتے جب تک اس نیت کے بعد احرام نہ باندھا لیا جائے اور یہ بھی روایت

مذکورہ سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دونوں کی ادائیگی بھی لازم نہیں ہے۔ اگر یہ لازم ہوتے تو حضور ﷺ صدیق اکبر کو ان

کی زوجہ کے متعلق نفلوں کا بھی حکم دیتے۔ بہر حال احرام باندھنے سے قبل اگر کسی عورت کو حیض آ جاتا ہے یا حالت نفاس آ جاتی ہے، وہ

اگر چاہے تو احرام باندھ لے اور احرام کے لئے تکبیر کہہ لے۔ اس پر تمام احناف کا عمل ہے۔

۱۸۴- بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ فِي الْحَجِّ

۶۶۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ أَنَّ

أَبَا مَاعِزٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا مَعَ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ تَسْتَحِضِي فَقَالَتْ يَا أبا

أَبْلَسَ أُرِيدُ أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ

الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ

أَقْبَلْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَهْرَقْتُ

فَرَجَعْتُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ عَنِّي ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى بَابِ

الْمَسْجِدِ أَيْضًا فَقَالَ لَهَا أَبُو عُمَرَ إِنَّمَا ذَلِكَ وَكَحْضَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے

اپنے والد سے بتایا کہ اساء بنت عمیس نے مقام بیداء میں محمد بن ابی

بکر کو جنم دیا۔ پس اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے صدیق

اکبر رضی اللہ عنہ نے کیا۔ آپ نے فرمایا: اسے کہو کہ غسل کرے اور

احرام باندھ لے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ نفاس اور حیض والی

تمام عورتیں اسی طرح کریں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور

ہمارے عام فقہاء کرام کا عمل ہے۔

ج یا عمرہ کی نیت کر لینے سے یہ دونوں لازم نہیں ہو جاتے جب تک اس نیت کے بعد احرام نہ باندھا لیا جائے اور یہ بھی روایت

مذکورہ سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے دونوں کی ادائیگی بھی لازم نہیں ہے۔ اگر یہ لازم ہوتے تو حضور ﷺ صدیق اکبر کو ان

کی زوجہ کے متعلق نفلوں کا بھی حکم دیتے۔ بہر حال احرام باندھنے سے قبل اگر کسی عورت کو حیض آ جاتا ہے یا حالت نفاس آ جاتی ہے، وہ

اگر چاہے تو احرام باندھ لے اور احرام کے لئے تکبیر کہہ لے۔ اس پر تمام احناف کا عمل ہے۔

دوران حج مستحاضہ کا حکم

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو زبیر مکی نے بتایا کہ

ابو معز عبداللہ بن سفیان نے بتایا کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی

اللہ عنہما کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک عورت کچھ دریافت کرنے آئی۔

اس نے پوچھا کہ میں بیت اللہ شریف کا طواف کرنے چلی تھی کہ

میں جب کعبہ پاک کے دروازہ پر پہنچی تو مجھے خون آنے لگا۔ میں

واپس آ گئی یہاں تک کہ وہ ختم ہو گیا میں پھر واپس آ گئی یہاں تک

کہ مسجد کے دروازے تک پہنچی تو پھر خون آنے لگا میں واپس چلی گئی

حتیٰ کہ خون آنا بند ہو گیا میں پھر مسجد کے دروازہ تک گئی (کیا

بَيْنَ الشَّيْطَانِ لِكُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ اسْتَشْفَى فَيَقُولُ ثُمَّ كَلَّوْهُ.

میرے لئے ایسا کرنا درست ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے فرمایا یہ ایک شیطان کی رگ ہے۔ لہذا اس صورت میں تو غسل کر لیا کر پھر شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لیا کر پھر طواف کر لو۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارے عمل ہے کہ استسقاء والی عورت کو وضو کر کے اپنی شرمگاہ پر کوئی کپڑا باندھ لینا چاہیے پھر وہ طواف کرے اور جو کام پاک عورت کرتی ہے، یہی بھی کرے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مَا أَخَذَ بِهِ الْمُسْتَحَاضَةُ قَلْتَرْتُهَا وَتَشْفَى بِقَوْلٍ ثُمَّ تَطَوَّفُ وَتَصْنَعُ مَا تَصْنَعُ الْكَلْبَاءُ وَهِيَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِلَةُ مِنْ لَفْظِهَا.

ام استسقاء وہ خون ہے جو عورت کی شرمگاہ سے حیض اور نفاس کے علاوہ آئے۔ ایسی عورت کے لئے احکام شرمیہ جوں کے توں باقی رہتے ہیں۔ نماز بھی محاف نہیں روزہ بھی رکھنا پڑے گا اور مسجد میں بھی جاسکتی ہے۔ یہ جو ”کشفہ من شیطان“ کہا گیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت کے جسم میں ایک رگ ہوتی ہے جسے شیطان ٹھوکر لگا دیتا ہے اور اس سے خون بہنا شروع ہو جاتا ہے۔ چونکہ اس کی رنگت وغیرہ حیض و نفاس سے ملتی جلتی ہے۔ اس لئے شیطان اس طرح عورت کو احکام شرمیہ کی ادائیگی میں پریشان کرنا چاہتا ہے کہ وہ اسے حیض سمجھ کر نمازیں چھوڑ دے۔ اس حالت میں چونکہ احکام شرمیہ عورت پر لازم رہتے ہیں ایسی ہی ایک عورت فاطمہ بنت ابی بکرؓ نے ارشاد فرمایا تھا کہ غسل کر لنگوٹ باندھ اور وہ سب احکام ادا کر جو پاک عورت ادا کرتی ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی حضور ﷺ کے ارشاد پر ہی اپنی بیوی کو فحش دیا۔ یہی تمام احتیاط کا مسلک ہے۔

۱۸۵۔ بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ وَمَا يَسْتَحِبُّ مَكَّةَ شَرِيفٍ فِي دَاخِلٍ هُوَ دَاخِلُهُ مِنْ قَبْلِ

مَنْ الْغُسْلِ قَبْلَ الدُّخُولِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ جب وہ مکہ شریف کے قریب پہنچ جاتے تو مقام ذی طویٰ میں دونوں بیٹوں کے درمیان رات بسر فرماتے۔ جب صبح ہوتی تو نماز فجر ادا فرماتے پھر اس گھاٹی سے داخل مکہ ہوتے جو مکہ کی جانب بالا میں ہے اور آپ جب بھی حج یا عمرہ کے ارادہ سے آتے تو مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لیا کرتے۔ آپ مقام ذی طویٰ میں یہ کام سرانجام دیتے اور اپنے ساتھیوں کو بھی فرماتے کہ غسل کر لو پھر مکہ شریف میں داخل ہونا ہے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد قاسم سے خبر دی کہ وہ مکہ شریف میں عمرہ کرنے کے لئے رات کے وقت داخل ہوا کرتے تھے۔ داخل ہونے کے بعد بیت اللہ کا طواف کرتے اور صفاد مردہ کے درمیان سہی بجالاتے اور سر منڈوانے کو حج تک مؤخر کر دیتے لیکن دوبارہ طواف سے پہلے سر ضرور منڈوا لیتے اور جب آپ مسجد میں داخل ہوتے تو اس میں نماز

٤٦٥۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ كَانَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ بَاتَ بِذِي طَوًى بَيْنَ الْيَتِيمَيْنِ حَتَّى يَصْبِحَ ثُمَّ يَصَلِّي الصُّبْحَ ثُمَّ يَدْخُلُ مِنَ الْبَيْتِ الْيَمِينِ بِأَعْلَى مَكَّةَ وَلَا يَدْخُلُ مَكَّةَ إِذَا عَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا حَتَّى يَغْتَسِلَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ إِذَا دَخَلَ مَكَّةَ بِذِي طَوًى وَيَأْتِرُ مِنْ تَحْتِهِ فَيَتَغَسَّلُوا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوا.

٤٦٦۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمَ كَانَ يَدْخُلُ مَكَّةَ كَلْبًا وَهُوَ مُعْتَمِرٌ فَيَطَوَّفُ بِالسَّبِيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَيُؤَخِّرُ الْحِلَاقَ حَتَّى يَصْبِحَ وَلَيْكِنَّا لَا يَتَوَدَّى الْبَيْتِ فَيَطَوَّفُ بِهِ حَتَّى يَصَلِّيَ وَرَبَّمَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَأَوْتَرِيهِ ثُمَّ انْتَصَرَفَ فَلَمْ يَقْرُبِ الْبَيْتِ.

اور بیت اللہ کے قریب (طواف کرنے کے لئے) نہ جاتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ مکہ شریف میں اگر کوئی رات کے وقت داخل ہونا چاہے یا دن کے وقت تو اس میں کوئی سما نہیں۔ داخل ہونے کے بعد وہ طواف کرے اور سعی بجالائے لیکن ہمیں یہ پسند نہیں کہ دوبارہ طواف کرنے سے قبل لازماً حلق یا قصر کرائے۔ جیسا کہ جناب قاسم نے کیا رہا مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل پورا واجب۔

امام محمد کہتے ہیں کہ مکہ شریف میں اگر کوئی رات کے وقت داخل ہونا چاہے یا دن کے وقت تو اس میں کوئی گناہ نہیں۔ داخل ہونے کے بعد وہ طواف کرے اور سعی بجالائے لیکن ہمیں یہ پسند نہیں کہ وہ بارہ طواف کرنے سے قبل لازماً طلق یا قصر کرائے۔ جیسا کہ جناب قاسم نے کیا رہا مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کرنا تو یہ اچھی بات ہے اور واجب نہیں ہے۔

اس باب میں خاص کرتین باتیں اہم ہیں۔ ایک یہ کہ مقام ذی طویٰ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا رات بھر قیام فرما کر صبح مکہ شریف میں داخل ہونا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما گرمی سردی کی پرواہ کئے بغیر یہاں رات بسر فرمایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ گرمی کے موسم میں یہاں ٹھہرنے پر احباب نے نہ ٹھہرنے کا مشورہ دیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہاں رسول کریم ﷺ نے رات بسر فرمائی تھی۔ اس لئے ابن عمر یہیں رات بسر کرے گا۔

دوسری بات یہ کہ مکہ شریف میں داخل ہونے سے قبل غسل کر لینا مستحب ہے اور واجب نہیں۔ مکہ شریف میں داخل ہو کر سب سے پہلے خانہ کعبہ کی زیارت کرنی چاہیے اور اس کی طرف روانگی میں نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ آنکھیں پر ہم کئے اپنے گناہوں پر تادم ہوتے ہوئے جانب کعبہ روانہ ہو۔ جو نبی اللہ کے گھر پر نظر پڑے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرے کیونکہ روایات کے مطابق کعبہ پر اولین نگاہ پڑنے پر جو دعا مانگی جائے گی وہ شرف قبولیت پاتی ہے۔ اس سلسلہ میں ایک اور بات ذہن نشین رہے کہ بعض احادیث میں دخول مکہ کے لئے جانب اعلیٰ سے داخل ہونا اور جانب اُغل سے باہر آنا آتا ہے۔ اس سے مراد جنت المعلیٰ کی طرف سے داخل ہونا اور باب شمیکہ سے باہر آنا مراد ہے۔ وقت دخول کی کوئی پابندی نہیں رات دن کسی وقت بھی داخل ہونا جائز ہے لیکن دن کے وقت داخلہ رات کی نسبت اچھا ہے۔

تیسری اور آخری بات یہ کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور اس کے ساتھ ساتھ انہوں نے قاسم بن محمد کا عمل بھی بیان کیا کہ وہ طواف کے بعد صفا و مردوہ کے مابین سہی کرتے اور صبح تک حلق کو موخر کرتے اور اگر صبح دوبارہ کرنا چاہتے تو پہلے حلق ضرور کراتے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک حلق یا قصر کرائے بغیر دوبارہ طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن یا درہنا چاہیے کہ یہ مسئلہ اس صورت میں ہے کہ جب کسی نے احرام صرف عمرہ کا یا حج تمتع کا یا عہد ہوتو ان دونوں صورتوں میں عمرہ کر لینے کے بعد حلق یا قصر کرائے اور اس کے بعد طواف کرنا چاہے تو کرے۔ حلق یا قصر کرائے بغیر اب طواف کرنا اچھا نہیں ہے لیکن تمتع اگر ہدیٰ لے کر آیا ہو یا اس نے حج قرآن یا حج مفرد کا احرام باندھا ہو تو ان صورتوں میں وہ دس ذوالحجہ سے قبل احرام نہیں کھول سکتا۔ اس لئے اب عمرہ کا طواف اور سہی کرنے کے بعد یہ حلق یا قصر نہیں کرا سکتا۔ ایسی صورت میں احرام کے ہوتے ہوئے جس قدر ہو سکے طواف بجالائے بلکہ باہر سے آنے والے کے لئے تو نوافل کی بجائے طواف کرنا افضل ہے اس لئے اس موقع سے خوب خوب فائدہ اٹھانا چاہیے اور بار بار طواف کی سعادت سے بہرہ ور ہونا چاہیے۔

صفا اور مروہ کے درمیان

١٨٦- بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا

وَالْمَرْوَةُ سَعْيٌ كَابِيَانٍ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب صفا اور مروہ کے درمیان طواف (سعی) کرتے تو اس کی ابتدا صفا سے کرتے اس پر چڑھ جاتے حتیٰ کہ بیت اللہ شریف دکھائی دینے لگتا، تین تکبیریں کہتے پھر اس کے بعد یہ پڑھتے: لا الہ الا اللہ الخ۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس کا ملک اور اسی کے لئے تعریف ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے یہ سات مرتبہ پڑھتے تو اکیس تکبیریں اور سات مرتبہ تہلیل کہتے۔ ان کے درمیان دعا بھی کرتے اور اللہ تعالیٰ سے مانگتے بھی پھر صفا سے نیچے اترتے اور چلتے جاتے حتیٰ کہ جب آپ بطن مثل (واوی) میں آتے تو سعی کرتے یہاں تک کہ آپ اس سے آگے نکل جاتے پھر اپنی عادت کے مطابق چلتے رہتے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچ کر پھر اس پر چڑھ جاتے اور یہاں بھی وہی کچھ کرتے جو صفا پر کرتے۔ سات مرتبہ اسی طرح چکر لگاتے پھر سعی سے فارغ ہو جاتے اور میں نے سنا کہ آپ صفا پر یہ کہہ رہے تھے اے اللہ! بے شک تو نے ہی فرمایا ہے مجھے پکارو میں تمہیں جواب دوں گا اور بے شک تو وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ جس طرح تو نے مجھے اسلام کا راستہ دکھایا، اب مجھے اس سے دور نہ کرنا یہاں تک کہ اسی پر میری موت آجائے اور میں بحالت اسلام دنیا سے جاؤں۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جعفر بن محمد نے اپنے والد سے اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ صفا سے نیچے اترتے تو اپنی عادت کریمر کے مطابق چلتے پھر جب چلتے چلتے آپ کے قدم بطن مثل پہنچتے تو سعی فرماتے حتیٰ کہ اس جگہ سے نکل جاتے۔ جابر کہتے ہیں کہ حضور ﷺ صفا اور مروہ پر تین تین مرتبہ تکبیر اور ایک ایک مرتبہ تہلیل کہا کرتے تھے آپ یہ تین مرتبہ کرتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا ان باتوں پر عمل ہے جب کوئی شخص صفا پر چڑھے تو اسے تکبیر و تہلیل کہہ کر دعا کرنی چاہیے پھر اپنی رفتار کے مطابق چلتے ہوئے نیچے اتر آئے حتیٰ کہ جب وہ بطن مثل میں آئے تو اس سے باہر نکلنے تک سعی کرے پھر اپنی رفتار پر چلتے ہوئے

٤٦٧ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ بَدَأَ الصَّفَا لَوْ قَامَ حَتَّى يَبْدُو لَهُ الْبَيْتُ وَكَانَ يَكْبِرُ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ ثُمَّ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَقْعُلُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَلَدَالِكِ إِحْلَى وَعَشْرُونَ تَكْبِيرَةً وَسَبْعَ تَهْلِيلَاتٍ وَيَدْعُو فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَهْبِطُ فَيَمْشِي حَتَّى إِذَا جَاءَ بَطْنَ الْمُسَيْبِ سَعَى حَتَّى يَطْهَرُ مِنْهُ ثُمَّ يَمْشِي حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَرْقِي فَيَصْنَعُ عَلَيْهَا مِثْلَ مَا صَنَعَ عَلَى الصَّفَا يَصْنَعُ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ سَعْيِهِ وَسَمِعْتُهُ يَدْعُو عَلَى الصَّفَا اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَإِنَّكَ لَتُخْلِفُ الْمِيعَادَ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ كَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تُزِيلَنِي عَنْهُ مَتَى حَتَّى تَوَفَّيَنِي وَأَنَا مُسْلِمٌ.

٤٦٨ - أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ فَيَطْلُ مِنَ الصَّفَا مَشَى حَتَّى إِذَا انْصَبَتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْمُسَيْبِ سَعَى حَتَّى طَهَرَ مِنْهُ قَالَ وَكَانَ يَكْبِرُ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثَلَاثًا وَيُهْلِلُ وَاجِدَةً يَقْعُلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ إِذَا صَعِدَ الرَّجُلُ الصَّفَا كَثُرَ وَهَلَكَ وَدَعَا ثُمَّ هَبَطَ مَشَى حَتَّى يَبْلُغَ بَطْنَ الْوَادِي فَيَسْعَى فِيهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ثُمَّ يَمْشِي مَشْيًا عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا فَيَكْبِرُ

وَيَهْلِكُ وَيَذْعَرُ يَصْنَعُ ذَالِكَ يَنْهَمَا سَبْعًا يَسْطِي فِي
الْبَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.
مرودہ پر آجائے ان پر چڑھ کر کعبہ و ہلیل کے بعد دعا کرے یہ فعل
صفا و مرودہ کے درمیان سات مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ بطن وادی میں
سعی کرتا گزرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ و دیگر ہمارے فقہاء
کرام کا بھی یہی قول ہے۔

صفا اور مرودہ پر چڑھ کر کعبہ رات اور ہلیلات کی اگرچہ روایت اولیٰ میں تعداد مذکور ہے اور روایت ثانیہ میں بھی ہے۔ یعنی کل
سات چکروں میں ایکس مرتبہ کعبہ اور سات مرتبہ ہلیل بیان ہوئی ہے لیکن یہ واجب یا سنت مؤکدہ نہیں ہیں اور نہ ہی مذکورہ الفاظ کی
پابندی ہے۔ بہر حال پڑھ لینا افضل ہے۔ ہاں صفا و مرودہ پر چڑھ کر قبلہ رخ خانہ کعبہ کو دیکھتے ہوئے دعا ضرور کرے کہ یہ دعا مقبول
ہے۔ صفا و مرودہ کے درمیان تھوڑی سی جگہ پر دوڑنا صرف مردوں کے لئے ہے۔ اس جگہ کو بطن مٹیل یا بطن وادی کہا جاتا ہے۔ اب
وہاں اس جگہ کو نمایاں کرنے کے لئے دونوں جانب سبز تیتوں کو روشن کیا گیا ہے۔ یہ وہ جگہ ہے کہ بموجب بعض روایات حضرت ہاجرہ
رضی اللہ عنہا جب حضرت اسمعیل علیہ السلام کے لئے پانی کی تلاش میں کبھی صفا اور کبھی مرودہ پر تاجیں تو انہوں نے اسمعیل علیہ السلام
کو دھوپ سے بچنے کے لئے ایک بڑے پتھر کے سایہ میں لٹایا ہوا تھا۔ جب آپ اس پتھر کے برابر سے گزرنے لگتیں تو ابھل ہونے
کی وجہ سے جلدی سے گزرتی تھیں تاکہ نظر آتا رہے۔ اس طرح انہوں نے سات مرتبہ صفا و مرودہ کے درمیان پانی کی تلاش میں چکر
لگائے اور ہر مرتبہ پتھر کے پاس سے جلدی گزرتیں۔ اللہ رب العزت کو ان کی یہ ادا اور ان کا یہ فعل پسند آیا اور اسے ہر حاجی کے لئے
قیامت تک باقی رکھا تاکہ اس کی ایک بندی کی یاد قائم رہے۔

سعی کا حکم

احناف کے نزدیک صفا و مرودہ کے درمیان حج اور عمرہ دونوں میں واجب ہے رکن یا فرض نہیں ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ اسے
رکن قرار دیتے ہیں۔ بعض اسے مباح اور جائز تک ہی کہتے ہیں۔ ان بعض کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صفا و مرودہ کی سعی کو ان الفاظ
سے ذکر فرمایا: "فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا"۔ ان دونوں کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مطلب یہ کہ کر لو جب بھی
گناہ نہیں اور نہ کر جب بھی درست ہے۔ ہم اس استدلال کا جواب چند طور بعد پیش کریں گے۔ بہر حال احناف کے نزدیک حج اور
عمرہ دونوں میں سعی کرنا واجب ہے اور اگر کوئی اسے بجا نہیں لاتا تو اسے دم دینا پڑے گا کیونکہ ترک واجب پر دم آتا ہے۔ آیت مذکورہ
کے متعلق حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا تھا اور ان کے
جواب میں آپ نے جوار شاد فرمایا تھا لحقہ ہو۔

حدثنا ابو بکر بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة
حدثنا هشام بن عروة اخبرني ابي قال قلت لعائشة
رضي الله عنها ماري على جناح ان لا اطوف بين
الصفاء ولا مسرة فقالت لما قلت لان الله عز وجل
يقول ان الصفوا المروة من شعائر الله فقالت لو كان
كما تقول لكان فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما
انما انزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا
حضرت عمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر میں
صفا اور مرودہ کے درمیان سعی نہ کروں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔
آپ نے پوچھا تو ایسا کیوں کرتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ
کا ارشاد ہے "ان الصفوا والمروة الاية" یہ سن کر آپ نے فرمایا:
اگر آیت کریمہ کا مفہوم وہ ہوتا جو تم بیان کر رہے ہو تو قرآن کریم
کے الفاظ یوں ہوتے: فلا جناح علیہ ان لا يطوف بهما۔ یہ

آیت کریمہ ان انصاری لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو درجہ جاہلیت میں منات بت کے نام کا احرام باندھتے تھے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کو وہ حلال نہ سمجھتے تھے پھر جب وہ لوگ حضور ﷺ کے ساتھ حاضر ہوئے تو انہوں نے اس کا تذکرہ کیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی تھی۔ مجھے اپنی عمر کی قسم! اس شخص کا حج اللہ تعالیٰ مکمل نہیں فرمائے گا جس نے صفا و مروہ کا طواف چھوڑ دیا۔

لمنات فی الجاہلیۃ فلا یحل لہم ان یطوفوا بین الصفا والمروۃ فلما قدموا مع النبی ﷺ الحج ذکرُوا ذالک فأنزل اللہ عزوجل هذه الآية فلمصری ماتم حج من لم یطف بین الصفا والمروۃ (صحیح مسلم ص ۳۱۲ باب بیان ان اسی بین الصفا والمروۃ مطبوعہ المطابع دہلی)

قارئین کرام! حضرت مروہ رضی اللہ عنہا کا استدلال بعینہ ان لوگوں کا استدلال ہے جو صفا و مروہ کی سعی کو اب بھی مباح کا درجہ دیتے ہیں۔ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی، اجتہادی بصیرت اور قرآن فہمی کا اندازہ فرمائیں کہ کس انداز سے انہوں نے صفا و مروہ کے درمیان سعی کے وجوب کو ثابت فرمایا۔ یہاں اس بات کا تذکرہ کر دینا ضروری ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کو لوگ ناپسند کیوں کرتے تھے؟ علامہ زرقانی نے موطا امام مالک کی شرح میں اس کو ذکر کیا۔ فرماتے ہیں:

”تمام وجوہات میں تو یہ وجہ یہ نظر آتی ہے کہ زید بن حارثہ سے مضبوط اسناد کے ساتھ مروی ہے کہ صفا اور مروہ پر تانبے کے دو بت تھے۔ ایک کا نام اساف اور دوسرے کا نام تاحقا۔ لوگ منات بت کے قریب سے احرام باندھتے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام قدید پر تھا۔ یہاں آکر یہ لوگ اساف اور تاحقا کا طواف کرتے اور ان کا طواف کرنے کے بعد احرام کھولتے۔ حضرات صحابہ کرام کو یہ پسند نہ آیا کہ ہم بھی ان دونوں پہاڑیوں کا طواف کریں، جن کا مشرکین طواف کرتے ہیں پھر جب اساف اور تاحقا کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھینک دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ اب طواف کرنے والے کے پیش نظر اساف اور تاحقا نہیں بلکہ خلیل اللہ علیہ السلام کی زوجہ حضرت ہاجرہ کا دوڑنا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے راقی دنیا تک باقی رکھ چھوڑا۔ خلاصہ یہ کہ حج اور عمرہ ہر ایک کے لئے صفا اور مروہ کی سعی واجب ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

بیت اللہ کا طواف سوار ہو کر یا پیادل

چل کر کرنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں محمد بن عبد الرحمن بن نوفل اسدی نے عروہ سے اور انہوں نے زہب بنت ابی سلمہ سے خبر دی اور وہ حضور ﷺ کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں بیمار ہو گئی اور رسول کریم ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لو درآں حالیکہ تم سواری پر ہو۔ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق طواف کیا اور رسول کریم ﷺ کعبہ شریف کی ایک جانب کھڑے نماز ادا فرما رہے تھے اور آپ سورۃ الطور کی تلاوت فرما رہے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی مسلک ہے کہ بیمار اور کوئی بھی

۱۸۷۔ بَابُ الطَّوْفِ بِالْبَيْتِ

رَاكِبًا أَوْ مَاشِيًا

۴۶۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ نَوْفَلٍ الْأَسَدِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ اشْكَيْتُ فَلَا تَكْرَهْتَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ طُفُوْا مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ فَلَطَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمُصْلَى الْيَدِ بَحَابِ الْبَيْتِ وَبَقَرْتُ بِالطَّوْرِ وَرَكِبْتُ مَسْطُورًا.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا بَأْسَ لِلْمَرْءِ بِضِرِّ وَدِي

دکھ درد والا اگر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کرتا ہے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی کفارہ ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے دیگر فقہائے کرام کا بھی یہی قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن ابی بکر نے ابن ابی ملیکہ سے خبر دی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (دوران طواف) جذام کی مرض میں گرفتار ایک عورت کے قریب سے گزرے جو بیت اللہ کا طواف کر رہی تھی۔ آپ نے اسے فرمایا: اللہ کی بندی! جا گھر جا کر بیٹھ جا لوگوں کو اذیت نہ پہنچا۔ جب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو یہی عورت پھر مکہ شریف آئی تو اسے کہا گیا کہ تجھے طواف سے روکنے والے کا انتقال ہو گیا ہے کہنے لگی۔ خدا کی قسم! میں وہ نہیں کہ اس کی زندگی میں تو اس کی بات مانوں اور اس کے انتقال پر نافرمان ہو جاؤں۔

سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حضور ﷺ نے سوار ہو کر طواف کا حکم دیا کیونکہ آپ بیمار تھیں۔ اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کرنا چاہیے کہ ہر شخص کے لئے سوار ہو کر طواف کرنا جائز ہے۔ یہ اجازت صرف معذور کے لئے ہے۔ تندرست اگر ایسا کرتا ہے تو مکروہ ہوگا۔ رہا حضور ﷺ کا طواف الوضاع سوار ہو کر افرامانا تو وہ تعلیم امت کے لئے تھا۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی عذر کی بنا پر سوار ہو کر طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں اور نہ ہی اس پر کفارہ ہے۔ یہ اجازت اس دور کی بات تھی جب بیت اللہ شریف میں طواف کی جگہ (مطاف) کا احاطہ نہیں کیا گیا تھا۔ ایک کھلا میدان تھا۔ اب مطاف اور اس سے بھی بہت پیچھے تک عمارت موجود ہیں۔ اب سواری کی حالت میں بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا اب سواری کی جگہ پاکی وغیرہ میں بٹھا کر کندھوں پر اٹھا کر طواف کرایا جاتا ہے۔ سیدہ ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کے اس طواف کی ”فتح الباری“ نے یوں کیفیت بیان کی ہے:

وہ بات جو سواری کی حالت میں طواف کرنے سے منع کو ترجیح دیتی ہے وہ یہ ہے کہ حضور ﷺ اور سیدہ ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں مذکور ہے کہ آپ نے انہیں فرمایا: لوگوں سے ہٹ کر طواف کر لے۔ حضور ﷺ کے اس فرمان کا تقاضا یہ ہے کہ مطاف میں طواف کرنا منع ہے اور اب جبکہ مسجد کی چار دیواری ہو گئی ہے تو سوار ہو کر اس میں جانا ممنوع ہو چکا ہے کیونکہ اس طرح مسجد کے آلودہ ہونے کا خطرہ ہے لہذا چار دیواری (تغیر) ہو جانے کے بعد سوار ہو کر طواف کرنا اب جائز نہیں ہے۔ اس سے قبل کی بات اور ہے کیونکہ اس وقت مسجد کے آلودہ ہونے کا کوئی خطرہ نہ تھا جیسا کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی کیلئے اجازت تھی۔ اس تحقیق کے پیش نظر سواری خواہ بگھوڑا ہو، اونٹ ہو یا گدھا سب کا ایک ہی حکم ہے۔ ا

الْعِلَّةُ أَنْ يَطُوفَ بِالنَّبِيِّ مَحْمُودًا وَلَا مَحْفُورًا عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فُقَهَائِنَا.

۴۷۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَّ عَلَى امْرَأَةٍ مَجْدُومَةٍ تَطُوفُ بِالنَّبِيِّ فَقَالَ يَا أَمَةَ اللَّهِ افْعُلِي فِي بَيْتِكَ وَلَا تُؤْذِي النَّاسَ فَلَمَّا تَوَقَّيْ عُمَرَ ابْنُ الْخَطَّابِ أَتَتْ مَكَّةَ فَقِيلَ لَهَا هَلْ كَلِمَ الْكَلْبِ كَانَ يَنْهَكَكِ عَنِ الْخُرُوجِ قَالَتْ وَاللَّوْ لَا أُطِيعُهُ حَيًّا وَأَغْصِيهِ مَيِّتًا.

وَالَّذِي يَرْجَعُ الْمَنَعُ لِأَنَّ طَوَافَهُ ﷺ وَكَذَا أُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَحُوطَ الْمَسْجِدَ وَوَقَعَ فِي حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ طَوُفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ وَهَذَا يَقْتَضِي مَنَعَ الطَّوْافِ فِي الْمَطَافِ وَإِذَا حُوطَ الْمَسْجِدَ امْتَنَعَ دَاخِلُهُ أَنْ لَا يُؤْمِنَ مِنَ التَّلَوُّثِ فَلَا يَجُوزُ بَعْدَ التَّحْوِيطِ بِخِلَافِ مَا قَبْلَهُ فَانَّهُ كَانَ لَا يَحْرُمُ التَّلَوُّثُ كَمَا فِي السَّعْيِ وَعَلَى هَذَا فَلَا فَرْقَ فِي الرُّكُوبِ إِذَا سَاغَ بَيْنَ الْبَعِيرِ وَالْفَرَسِ وَالْحِمَارِ وَأَمَّا الطَّوْافُ النَّبِيِّ ﷺ رَأَيْتُهَا لَفْلَحًا لِحَاجَةِ الْإِخْذِ الْمُنَاسِكِ عَنْهُ وَلِذَلِكَ عَدَّهُ بَعْضُ مَنْ خَصَائِصَهُ فِيهَا وَاحْتَمَلَ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ وَاحِدَةً عَصَمَتْ مِنْ

التلویت حینئذ کمرأه له فلا یقاس غیره علیہ۔
(فتح الباری ج ۳ ص ۳۸۵ مطبوعہ مصر)

رہا سرکار زود علم ﷺ کا سوار ہو کر طواف کرتا تو اس کی ضرورت تھی کیونکہ لوگوں نے آپ کے عمل شریف کو دیکھ کر طریقہ حج سیکھنا تھا اس لئے بعض حضرات نے اس کو بھی حضور ﷺ کے خصائص میں شمار کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آپ کی سواری سے مسجد کی کمویٹ (آلودگی) کا بالکل خطرہ نہ ہو کیونکہ آپ کی عظمت و کرامت کے پیش نظر آپ کی سواری سے مسجد کو آلودہ کرنے سے اجتناب کر لیا ہو لہذا آپ ﷺ پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

سبحان اللہ! امام حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کیسی عقیدت و محبت کا اظہار فرمایا کہ سواری کو بیتہ تھا کہ مجھ پر امام المعصومین میں سید المرسلین ﷺ سوار ہیں اور جہاں مجھے چلایا جا رہا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کا مقدس گھر ہے لہذا اس نے اپنا بول و برا بند کر لیا۔ جانور تو ادب و احترام کریں لیکن وہ نام نہاد امتی جو ہر وقت عیب و نقص کی جستجو میں رہیں ان کی بدبختی کا کیا کیا جاسکتا ہے؟ بہر حال حضور ﷺ کا طواف سوار ہو کر کرنا تعلیم امت کے لئے تھا یا آپ کے خصائص میں شامل تھا یا آپ کی سواری کا ازروئے احترام بول و براز سے رک جانا کچھ بھی ہو اب سوار ہو کر طواف کرنا نہایت بے ادبی ہے اور کوئی اب اس کی اجازت بھی نہیں دے گا۔

دوسرا مسئلہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا جد امی عورت کو طواف سے روکنا ہے تو اس پر کوئی دشمن ابن خطاب یہ شور نہ کرے کہ آپ نے ایک غریب و مسکین و نادار عورت کو خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے روک دیا۔ آپ کا روکنا ایسی طرح کا ہے جس طرح حضور ﷺ نے نہیں کھا کر آنے والے کو مسجد میں آنے سے روکا۔ اصل علت تو لوگوں کی اذیت ہے لہذا اگرچہ جذام کے مرض کا احادیث میں اس انداز سے ذکر نہیں، تاہم وہ باعث اذیت تو ہے پھر جب اس عورت نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد کو سن و سن تسلیم کر لیا اور زندگی اور وصال دونوں میں مطیع رہی تو پھر کسی ایرے غیرے کو اعتراض کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

رکن کو چومنے کا بیان

۱۸۸۔ بَابُ اسْتِیْلَامِ الرُّكْنِ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سعید مقبری نے عبید بن جریج سے بیان کیا۔ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ میں آپ کو ایسے چار کام کرتے دیکھتا ہوں کہ یہ کام تمہارے ساتھیوں میں سے کسی کو میں نے کرتے نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا: اے ابن جریج! وہ کون کون سے کام ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ ارکان میں سے صرف دو کو چھوتے ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے ستیہ جوتیاں پہن رکھی ہیں اور میں دیکھتا ہوں کہ آپ نے زرد رنگ لگایا ہوا ہے اور میں نے دیکھا کہ جب آپ مکہ شریف میں تھے، لوگوں نے چاند دیکھتے ہی احرام باندھ لئے تھے اور آپ نے یوم ترویجہ سے پہلے احرام نہ باندھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: پہلا کام کہ ارکان میں سے صرف دو یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کو چھو تو میں نے حضور

۴۷۱۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْمَقْبُرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَضَعُ أَوْ تَعْلَمُ رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَضَعُهَا قَالَ فَمَاهِرٌ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ وَرَأَيْتُكَ لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ السَّعَالَ السَّيْنِيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَضَعُ بِالسَّفَرَةِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَكَ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ تَهْدِلْ أَنْتَ حَتَّى يَكُونُ يَوْمُ التَّوْبَةِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّكَ الْأَرْكَانُ فَإِنِّي لَمْ أَرَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَأَمَّا السَّعَالَ السَّيْنِيَّةَ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ السَّعَالَ السَّيْنِيَّةَ لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَتَوَضَّأَ فِيهَا فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَلَسَّهَا

ﷺ کو صرف یہی دو رکن چومنے دیکھا ہے۔ رہا سستی جوتیاں استعمال کرنا تو میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی عظیم سبقت دیکھا کہ جن پر پال نہ تھے۔ آپ انہیں پین کر وضو فرماتے تھے تو مجھے بھی یہی پسند ہے کہ ایسی ہی جوتیاں پہنوں۔ زرد رنگ کا معاملہ تو میں نے حضور اکرم ﷺ کو یہ رنگ لگے دیکھا تو میں نے بھی اسے ہی پسند کیا۔ رہا آخری مسئلہ احرام باندھنے کا تو میں نے سرکار ابد قرار ﷺ کو اس وقت تک احرام باندھتے نہ دیکھا جب تک آپ اپنی سواری آٹھویں تاریخ کو تیار کر کے آپ اس پر تشریف فرما نہ ہوتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ تمام باتیں بہت اچھی ہیں اور ارکان میں سے صرف رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا ہے۔ یہ وہ دونوں رکن ہیں جنہیں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے چوما اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں سالم سے ابن شہاب نے انہیں عبداللہ بن محمد بن ابی بکر صدیق نے خبر دی انہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے جناب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے خبر دی۔ وہ یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا کیا تجھے معلوم نہیں کہ جب تیری قوم نے کعبہ پاک کی تعمیر کی تو انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں میں کمی کر دی۔

فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کیا آپ دوبارہ انہی بنیادوں پر جو ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں تعمیر نہیں ہوا کعبہ کی تعمیر فرمائی ہیں کہ اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تیری قوم کفر چھوڑ کر اسلام میں نئی نئی داخل نہ ہوئی ہوتی (تو میں کعبہ کو انہی بنیادوں پر قائم کر دیتا) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اگر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے ایسے ہی سنا ہے تو میں نے بھی رسول کریم ﷺ کو ان دو رکنوں کے بوسے لینے کو ترک کرتے نہیں دیکھا۔ جو حجر اسود سے متصل ہیں۔ مگر یہ کہ بیت اللہ شریف (کے دوسرے رکن) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر نہیں ہیں۔

اس باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چار مختلف فعلوں کا ذکر کیا گیا ہے جن کی کچھ تفصیل ہم بیان کرتے ہیں۔

وَأَمَّا الضَّعْفُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ يَدَهُمَا فَإِنَّمَا أَحْبَبْتُ أَنْ أَضَعُ يَدَيَّ وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْلُ بِهِنَّ حَتَّى تَنْبَغِيَ بِهِ رَأْسُهُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا مُحْكَمٌ حَسَنٌ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْتَسِلِمَ مِنَ الْأَرْكَانِ إِلَّا الرُّكْنُ الْيَمَانِيُّ وَالْحَجَرُ وَهُمَا اللَّذَانِ اسْتَلَمَهُمَا ابْنُ عُمَرَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَائِنَا.

٤٧٢- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَتْ عَائِشَةَ بِنْتُ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ قَوْمَكَ جَعَلُوا الْكَعْبَةَ أَقْصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَفَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ فَقَالَ لَوْلَا جَدُّنَا قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ لَيْنٌ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِلَامَ الرُّكْنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلْبَانِ الْحَجَرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَتِمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(۱) رکن یمانی اور حجر اسود کو چومنا۔ ان کے علاوہ دیگر ارکان کو نہ چومنا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھی ان دونوں کو چوما کرتے تھے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ خانہ کعبہ کی تعمیر مختلف زمانوں میں ہوتی رہی۔ سب سے پہلے اس کی تعمیر فرشتوں نے کی۔ دوسری مرتبہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسے تعمیر کیا۔ طوفان نوح کے وقت کعبہ پاک کو اٹھایا گیا۔ پھر حضرت ابراہیم واسمعیل علیہما السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے پہلی بنیادوں پر ہی اس کی تعمیر فرمائی۔ پھر بنی مالک اور پھر بنی جریم نے اپنے اپنے دور میں اسے تعمیر کیا پھر قصی بن کلاب نے اور پھر قریش مکہ نے اس کی تعمیر کی جبکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی عمر شریف پینتیس سال کی تھی۔ اس کے ٹھیک پانچ سال بعد آپ نے اعلان نبوت فرمایا تھا۔ قریش نے تعمیر کرتے وقت مالی حالت کمزور ہونے کی بنا پر نصف کعبہ تعمیر کیا اور نصف بغیر تعمیر کے باقی رہا۔ جتنا حصہ بنایا تھا اس کی کیفیت یہی تھی جواب کعبہ پاک کی موجود ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے سیدہ عائشہ کو فرمایا: اگر کفر کا زمانہ قریب نہ ہوتا تو میں کعبہ کے دروازہ کو زمین سے متصل بنچا کر دیتا اور کعبہ کے دروازے بنانا اور قریش روپے کی کمی کی وجہ سے جو تعمیر اور دوسری چھوڑ گئے میں اسے مکمل کر دیتا۔ تاریخ یہ بتاتی ہے کہ حضور ﷺ کے دصال شریف کے بعد جب حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ان سے حضور ﷺ کی اس دیرینہ تمنا کا ذکر کیا تو عبد اللہ بن زبیر نے کعبہ کا دروازہ جو اس وقت تقریباً سطح زمین سے ساٹھ فٹ اونچا تھا، بالکل زمین کے ساتھ ہموار کر دیا اور دروازے بنائے اور کعبہ کا وہ حصہ جو قریش نہ بنا سکے، اس کی تعمیر کی اسے ”حطیم“ کہا جاتا ہے لیکن جاج بن یوسف نے ضد و عناد کی بنا پر عبد اللہ بن زبیر کو شہید کر کے کعبہ کی پھر دوسری نامکمل عمارت رہنے دی اور زیادتی کو گرا دیا۔ اس کے بعد ہارون الرشید نے پھر اسی حدود و اربعہ کے مطابق تعمیر کرنے کا ارادہ کیا، جو حضرت عبد اللہ بن زبیر نے تعمیر کیا تھا تو سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ نے منع فرمادیا۔ فرمایا کہ اگر اسی طرح کعبہ کی تعمیر اور گرایا جانا چلتا رہا تو یہ حطیم بن جائے گا لہذا اب کعبہ اسی حدود و اربعہ پر قائم ہے جو قریش کے وقت تھا اور جس کو جاج بن یوسف نے گرا کر باقی رکھا تھا۔

”کعبہ“ پتھروں سے تعمیر شدہ مکان کا نام نہیں بلکہ درحقیقت وہ زمین کا ٹکڑا ہے جس پر تعمیر کھڑی کی گئی ہے۔ وہ ٹکڑا زمین کا تخت الٹری سے عرشِ اعلیٰ تک اپنی عمودی جلالی حالت میں کعبہ ہی ہے۔ اس لئے اگر کعبہ شریف کی عمارت کے تمام پتھر اٹھا کر کوئی الگ مکان تعمیر کر دیا جائے تو ان پتھروں کی وجہ سے یہ تیار شدہ مکان کعبہ نہیں بنے گا بلکہ کعبہ زمین کا وہی ٹکڑا کہلائے گا جو اپنی جگہ موجود ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے کعبہ کی عمارت گرا کر نئی عمارت بنانے کا ارادہ کیا تو آپ نے موجود زمین کے ٹکڑے پر چادریں تان دی تھیں تاکہ لوگ ان کی طرف منہ کر کے نماز ادا کریں پھر تعمیر مکمل ہونے تک لوگ چادریں اتنے علاقہ زمین کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرتے رہے۔

بیت اللہ شریف کی جنوبی دیوار جس کے جنوب مشرقی کونہ میں حجر اسود ہے اور جنوب مغربی کونہ میں رکن یمانی ہے یہ وہ دیوار ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بنیادوں پر کھڑی ہے۔ اسی لئے ان دونوں کو چوما جاتا ہے۔ دوسرے دونوں کونے یعنی شمال مشرقی اور شمال مغربی چونکہ حطیم کے ساتھ ہیں اور بنیاد ابراہیم علیہ السلام پر نہیں ہیں اس لئے انہیں نہیں چوما جاتا۔ حطیم کو اب کعبہ شریف کی چار دیواری سے الگ کعبہ کے شمال کی طرف تقریباً نصف دائرہ کی شکل میں دیوار اونچی کر کے ممتاز کیا گیا ہے۔ اس جگہ کو یقیناً کعبہ میں شامل یا خارج قرار دینا بہت مشکل ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ جب طواف کیا جائے تو حطیم کے اوپر سے چکر لگا کر طواف مکمل کیا جائے اور جہاں تک نماز کے لئے قبلہ کا سامنے ہونا شرط ہے تو اس سلسلہ میں محض حطیم کی طرف منہ کر کے نماز ادا نہ کی جائے۔ یہ دونوں احتیاطی طور پر ہیں۔ طواف میں احتیاطِ عظیم کو داخل کر لینے میں اور نماز میں احتیاطِ اسے خارج سمجھنے میں ہی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکن شامی اور رکن عراقی کا اسلام کیوں نہیں کرتے تھے کیونکہ ان دونوں کو نوں کی ان بنیادوں پر تعمیر ہونے میں یقین نہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقرر فرمائی تھیں۔

(۲) بغیر بالوں کے جوتی پہننا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں ایسی جوتی اس لئے استعمال کرتا ہوں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو ایسی جوتی استعمال کرتے دیکھا ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ جوتی کسی جانور کے چمڑے سے تیار ہوتی ہے اور ہر جانور کی کھال پر بال ہوتے ہیں۔ ان بالوں کو دور کرنا "دباغت" کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے۔ ہر وہ چمڑا جو نجس عین نہ ہو، وہ دباغت سے پاک ہو جاتا ہے۔ خنزیر چونکہ نجس عین ہے، اس لئے اس کا چمڑا دباغت سے بھی پاک نہ ہوگا۔ یقیناً تمام جانوروں کے چمڑے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ نجس عین نہیں ہیں خواہ ان کو ذبح کیا گیا ہو یا ویسے ہی مر گئے ہوں۔ صرف انسان کی کھال اس کے احترام و تکریم کی خاطر پاک قرار نہیں دی گئی۔ دباغت سے جب چمڑے کے سارے بال اتر جائیں تو اس چمڑے کی طہارت یقینی ہو جاتی ہے اس لئے حضور ﷺ بغیر بالوں کے جوتی استعمال فرماتے تھے اور عبداللہ بن عمر نے بھی یہی پسند کیا۔

(۳) زرد رنگ کا خضاب کرنا

رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لِغَيْرِ الشَّيْبِ بِالْحِنَّاءِ وَالْكُتَمِ". سفید بالوں کو مہندی اور کُتَم سے رنگیں کرو۔ کُتَم ایک بوٹی ہے جس کے استعمال سے بال سیاہی مائل ہو جاتے ہیں۔ جب مہندی اور کُتَم دونوں کا خضاب لگایا جائے گا تو بال سرخی اور سیاہی دونوں کے درمیان رنگ والے ہو جاتے ہیں یعنی خالص سیاہ رنگ کا خضاب نہ بنا اور نہ ہی یہ استعمال کرنا چاہیے۔ ابو داؤد نے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ کے قریب سے ایک شخص گزرا جس نے اپنے بال مہندی سے رنگے ہوئے تھے۔ اس سے فرمایا: کتنا اچھا ہے پھر ایک اور آدمی جس نے عنابی خضاب لگا رکھا تھا وہ گزرا۔ تب بھی آپ نے فرمایا: یہ اس سے بھی اچھا ہے۔ تیسرا گزرا اور اس نے پیلے رنگ کا خضاب لگایا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا: یہ سب سے اچھا ہے۔ بہر حال معلوم ہوا کہ سفید بالوں کو سیاہ خالص خضاب کے علاوہ کوئی سا بھی خضاب لگانا حضور ﷺ کا پسندیدہ ہے۔ اسی لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس پر عمل کرتے تھے۔ رہا یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے بالوں کو خضاب لگایا۔ کونسا لگایا، سر کے بالوں میں یا داؤھی شریف کے بالوں میں لگایا؟ اس کی تفصیل کتب حدیث اور ان کی شروحات سے پتہ کی جاسکتی ہیں۔

(۴) آٹھویں ذوالحجہ کو احرام باندھنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں آٹھ ذوالحجہ کو احرام اس لئے باندھتا ہوں کہ اس دن رسول اللہ ﷺ نے احرام باندھا تھا۔ اس میں حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ احرام باندھنے کے بعد چونکہ محرم پر بعض افعال کی پابندیاں لاگو ہو جاتی ہیں جنہیں پورا کرنا ضروری ہوتا ہے جس قدر احرام کا وقت قلیل ہوگا، اسی قدر پابندیوں سے جلد فراغت حاصل ہوگی اور اگر احرام طویل ہوگا تو طویل عرصہ تک پابندیوں کو برداشت کرنا پڑے گا۔ بہر حال حضور ﷺ کی اقتداء کو ہی اولیت ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

کعبہ کے اندر نماز اور اس میں داخل

ہونے کا بیان

۱۸۹- بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ

وَدُخُولِهَا

٤٧٣- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَبَشِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَسَأَلْتُ بِلَالًا حِينَ خَرَجُوا مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ جَعَلَ عُمُوذًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُوذَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَلِلَّهِ أَعْمِدَةٌ وَرَأَاهُ ثُمَّ صَلَّى وَكَانَ الْبَيْتُ يُؤْمِنُهُ عَلِيٌّ رَسُوهُ أَعْمِدَةٌ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ شریف کے اندر داخل ہوئے اور آپ کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ حبشی بھی تھے۔ آپ نے دروازہ بند کر دیا پھر اس میں کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے بلال سے پوچھا جب وہ باہر آئے کہ رسول کریم ﷺ نے اندر کیا کام کیا ہے؟ بلال کہنے لگے آپ نے کعبہ کا ایک ستون اپنی بائیں جانب دو ستون اپنی دائیں جانب اور تین ستون پشت پر رکھے۔ پھر آپ نے نماز ادا فرمائی۔ ان دنوں خانہ کعبہ کے چھ ستون ہوتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ حَسَنَةً جَمِيلَةً وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ مُفْهَمَانَا۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی عمل ہے کہ کعبہ کے اندر نماز ادا کرنا بہت اچھا خوبصورت عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

رسول کریم ﷺ جب کعبہ معظمہ کے اندر داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے ساتھ تین صحابہ کرام تھے۔ حضرت بلال، اسامہ بن زید اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم اندر جا کر حضور ﷺ نے کیا کیا حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ایک خاص جگہ نماز ادا فرمائی جس کا ذکر اوپر روایت میں ہے لیکن دوسرے ساتھی حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی نماز نہیں پڑھی تھی۔ حضرت بلال کی روایت کے راوی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور حضرت اسامہ کی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کی ہے۔ بظاہر دونوں ایک دوسرے کے خلاف روایت کر رہے ہیں لیکن علماء حدیث نے ان میں اتفاق و تیس کی صورتیں نکالی ہیں۔ مثلاً

(۱) حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر داخل ہوتے ہی دروازہ بند کر دیا تھا روشنی کا انتظام نہ تھا اس لئے ہر ایک اپنی اپنی دعا میں مصروف ہو گیا۔ حضرت اسامہ نے آپ کو بھی دعا کرتے پایا۔ حضرت اسامہ چونکہ ذرا فاضلہ پر تھے اور حضرت بلال آپ کے بہت نزدیک تھے، اس لئے دعا کے بعد جب آپ نے دو گناہ ادا فرمایا تو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے اسے معلوم کر لیا اور اسامہ رضی اللہ عنہ دعا میں مگن نہ رہے اور اندھیرے میں آپ کی نماز دو گناہ پڑھنا نہ جان سکے لہذا ہر ایک نے اپنے اپنے علم کے مطابق روایت کی۔

(۲) حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کعبہ میں لگی تصویروں کو مٹانے کے لئے پانی لانے پر مامور تھے وہ اپنا کام کر رہے تھے اور سرکارِ دو عالم ﷺ نے ہلکی سی نماز ادا کی ہے جسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا۔

(۳) حضرت اسامہ کعبہ کے اندر کسی اور کو نے میں مصروف دعا ہوں اور دوسرے کو نے میں حضور ﷺ نے جلدی سے دو گناہ ادا کر لیا ہو جسے اندھیرے کی وجہ سے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نہ دیکھ سکے۔

(۴) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہو اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ الگ ہو یعنی جب حضور ﷺ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر کعبہ کے اندر تشریف لے گئے تو آپ نے دو گناہ ادا کیا ہو اور دوسرے کسی موقع پر حضرت اسامہ رضی

اللہ عنہ کو ساتھ لے کر اندر تشریف لے گئے ہوں اور اس مرتبہ صرف دعائی کی ہودو گانہ ادا نہ کیا ہو لہذا دونوں نے اپنا اپنا واقعہ اور اس کی کیفیت بیان کی ہو۔

بہر حال اصول فقہ کے قانون کے پیش نظر حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت اثبات کو ترجیح ہے کیونکہ ایک ہی جزا اور واقعہ کے بارے میں ایک راوی اثبات کرتا ہے اور دوسرا اس کی نفی بیان کرتا ہے تو اثبات کو نفی پر ترجیح ہوتی ہے خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں بھی علماء کا اختلاف ہے کہ کیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم اور جمہور کے نزدیک کعبہ کے اندر ہر قسم کی نماز درست ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صرف نوافل ادا کرنے جائز ہیں۔ فرض، واجب اور صبح کی سنتیں ادا کرنا درست نہیں اور نہ ہی طواف کی دور کعت ادا کرنا جائز ہے۔ بعض اہل الحدیث کہتے ہیں کہ مطلقاً کوئی نماز کعبہ کے اندر درست نہیں ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مذکورہ روایت جمہور کی دلیل ہے۔ جب نفل درست ہیں تو فرض بھی جائز ہیں۔ اسے شہر سے باہر سواری پر قیاس نہیں کر سکتے کہ وہاں سواری پر نفل ادا کرنے جائز اور دیگر نمازیں ناجائز ہیں کیونکہ یہاں سواری پر نماز کا معاملہ ہے اور کعبہ کے اندر سطح زمین پر نماز ادا کرنا ہے۔ کعبہ کی چار دیواری والا زمین کا خطہ زمین کی بزرگ ترین جگہ ہے اس کا مقام و مرتبہ بڑا عظیم ہے۔

علامہ بخاری نے ”عمدة القاری“ شرح البخاری ج ۹ ص ۲۳۳ پر حدیث پر بحث کرتے ہوئے ایک روایت بحوالہ امام بخاری سے نقل فرمائی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کعبہ کے اندر داخل ہو وہ باہر نکلا تو گناہوں کو بخشوا کر نکلا اگر صرف داخل ہوئے پر یہ بشارت ہے تو دو گناہ ادا کرنے کا اجر و ثواب اور پھر فرائض و واجبات کی ادائیگی کا ثواب، اس کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے اس لئے ہمارے ائمہ اس پر متفق ہیں کہ خانہ کعبہ کی چار دیواری کے اندر مطلقاً نماز ادا کرنا بہت اچھا اور خوب صورت عمل ہے۔

فوت شدہ اور عمر رسیدہ کی طرف سے

حج بدل کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے بتایا کہ سلیمان بن یسار نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے اور انہوں نے فضل بن عباس سے بیان کیا کہ فضل بن عباس رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک عورت قبیلہ حنم سے تعلق رکھنے والی آئی۔ وہ آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتی تھی۔ جناب فضل بن عباس نے اسے اور اس نے حضرت فضل کو دیکھنا شروع کر دیا اور رسول کریم ﷺ نے اپنے ہاتھ سے فضل کا منہ دوسری طرف پھیر دیا۔ بہر حال اس عورت نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے۔ میرے والد صاحب نہایت ہی عمر رسیدہ ہیں کہ وہ سواری پر بھی بیٹھ سکتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ فرمایا: ہاں اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے۔

۱۹۰۔ بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْمَيِّتِ

أَوْ عَنِ الشَّيْخِ الْكَبِيرِ

۴۷۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ يَسَّارٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ قَالَ كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَوَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَاتِلَتْ إِمْرَأَةً مِنْ خَنَعَمَ تَسْتَفِيهِ قَاتِلَ فَعَمَلُ الْفَضْلِ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ قَالَ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ بِيَدِهِ إِلَى الشَّيْءِ الْأَخِيرِ فَقَاتَلَتْ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّ قَرِيبَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكَتْ أَبَى حَبِيخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ فَأَخْجَعَتْ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

۴۷۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو السَّحْبَانِيُّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ رَجُلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ إِنَّ ابْنَتِي امْرَأَةٌ كَجَبْرَةٍ لَا تَسْطِيعُ أَنْ تُحْمِلَهَا عَلَى بَعِيرٍ وَإِنْ وَطَّنَاهَا حِفْظًا أَنْ تَمُوتَ أَفَاحُجَّ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ.

امام مالک نے ہمیں ابوبختیانی سے وہ ابن سیرین سے بیان کرتے ہیں کہ انہیں ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بیان کیا کہ حضور ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کرنے لگا حضور! میری والدہ ضعیف العمر ہیں۔ ہم اسے اونٹ پر بٹھا بھی نہیں سکتے اور اگر بٹھا کر باندھ بھی دیں تو ہمیں اس کی موت کا خطرہ ہے کیا میں اپنی والدہ کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں کر سکتے ہو۔

۴۷۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو السَّحْبَانِيُّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ جَعَلَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَلْبَسَ أَحَدًا مِنْ وَلَدِهِ الْحَبْلَ فَيَحْلِبَ فَيَسْرَبُ وَيَسْقِيهِ إِلَّا حَجَّ وَحَجَّ بِهِ. قَالَ فَلَمَّ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِهِ الَّذِي قَالَ وَقَدْ كَبِرَ النَّبِيُّ ﷺ فَجَاءَهُ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاتَّخَذَهُ الْخَبَرَ فَقَالَ إِنَّ ابْنِي قَدْ كَبِرَ وَهُوَ لَا يَسْطِيعُ الْحَجَّ أَفَاحُجَّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ.

ہمیں امام مالک نے ابوبختیانی سے وہ ابن سیرین سے خبر دیتے ہیں کہ ایک شخص کی اولاد بچپن میں فوت ہو جاتی تھی۔ اس نے ایک مرتبہ نذر مانی کہ اگر اس کا کوئی بچہ دودھ دوہے تک کی عمر پائے اور وہ دودھ بھی دوہے اور وہ خود بھی پے اور اپنے والد کو بھی پلائے تو اس کو ساتھ لے کر حج کروں گا۔ چنانچہ اس کا ایک بچہ اس عمر کو پہنچ گیا جب بچہ خوب جوان ہوا تو یہ نذر ماننے والا بہت بوڑھا ہو چکا تھا۔ اس لئے اس کا بیٹا حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور واقعہ بیان کیا۔ کہنے لگا کہ میرے والد بہت عمر رسیدہ ہو گئے ہیں اور حج کرنے کی طاقت نہیں رکھتے کیا میں ان کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذُوا بِالنَّاسِ بِالْحَجِّ عَنِ الْمَسِيَّتِ وَعَنِ الْمَرْأَةِ وَالْوَجَلِ إِذَا بَلَغَتَا مِنَ الْكِبَرِ مَا لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَحْمِلَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَمَاءُ مِنْ قَهْقَرَانَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ مَالِكٌ ابْنُ أَنَسٍ لَا أَرَى أَنَّ يَحُجَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہی عمل ہے کہ کسی فوت شدہ کی طرف سے اور عمر رسیدہ عورت اور مرد کی طرف سے حج کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ وہ اس قدر بوڑھے ہوں کہ خود حج کرنے کی طاقت نہ رکھیں اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے اور امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ کوئی کسی دوسرے کی طرف سے حج نہیں کر سکتا۔

حج بدل اور اس کے چند ضروری مسائل

عبادات کی علماء نے تین اقسام بیان فرمائی ہیں۔ (۱) مالی (۲) بدنی (۳) مالی اور بدنی دونوں مالی عبادت جیسا کہ زکوٰۃ، صدقہ فطر وغیرہ۔ ان عبادات میں کسی کو نائب مقرر کر دینا بالاتفاق جائز ہے اور بدنی عبادات میں نیابت درست نہیں بلکہ انہیں خود مکلف کو ہی ادا کرنا ہے۔ مالی اور بدنی دونوں کا مجموعہ جس عبادت میں ہو۔ جیسا کہ حج ہے کہ اس میں روپیہ جیسے بھی خرچ ہوتا ہے اور خود مکلف کو بھی ارکان حج ادا کرنے پڑتے ہیں۔ اس قسم میں بھی نیابت جائز ہے یعنی کسی آدمی پر حج فرض ہو چکا لیکن بوجہ مجبوری یا معذوری وہ نہیں کر سکتا تو اس کی طرف سے اس کے خرچہ پر کوئی دوسرا آدمی حج کرے۔ اسے حج بدل

کہتے ہیں۔ اس کے لئے چند شرائط درج ذیل ہیں:

(۱) حج بدل کرانے والے پر حج فرض ہو۔ اگر بھیجنے والے پر فرض ہی نہیں تھا تو جس کو بھیجا گیا، اس کے ادا کرنے سے اس کا فرض کیونکر ادا ہوگا؟

(۲) جس کی طرف سے حج کیا جا رہا ہے وہ خود حج نہ کر سکتا ہو۔ اگر خود کر سکتا ہے تو حج بدل درست نہیں ہوگا۔

(۳) حج بدل کرانے سے موت تک وہ عذر باقی رہے۔ اگر مرنے سے قبل تندرست ہو گیا تو خود اب حج کر سکتا ہے جو حج بدل کرایا گیا ختم ہو جائے گا۔ اسے فرض اب خود ادا کرنا پڑے گا۔

(۴) حج بدل جس نے کرایا ہو، وہ اس کا حکم بھی دے بغیر اس کے حکم دینے کے حج بدل نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کی اولاد اس کی طرف سے حج کرتی ہے تو ادا ہو جائے گا۔

(۵) حج کے جملہ اخراجات حج کرانے والا برداشت کرے۔

(۶) جس کو حج بدل کے لئے منتخب کیا وہی کرے گا تو حج بدل ہوگا اور اگر اس نے آگے کسی اور کو بھیج دیا تو پہلے کی طرف سے حج بدل نہ ہوگا۔

(۷) سواری پر حج بدل کرے۔ اگر تمام راستہ حج بدل کرنے والا پیدل چل کر گیا تو بھی حج بدل نہ ہوا۔

(۸) جہاں معذور شخص رہتا ہے وہاں سے کسی کو حج بدل پر بھیجے یعنی اپنے وطن سے حج بدل کے لئے کسی کو بھیجنا۔

(۹) میقات سے احرام حج باندھے اگر بھیجنے والے نے اس کا پابند کیا ہو۔

(۱۰) حج بدل معذور کی طرف سے نیت کر کے کرے گا۔

بہتر یہ ہے کہ جو شخص اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اسے حج بدل پر بھیجا جائے۔ اس صورت میں چونکہ وہ اپنا فریضہ حج پہلے ادا کر چکا ہے اس لئے یہ خالصہ بھیجنے والے کی طرف سے ہونا یقینی ہے اور اگر کسی ایسے شخص کو حج بدل پر بھیجا گیا جس نے ابھی تک اپنا فریضہ حج ادا نہیں کیا تھا، تو شرائط مذکورہ کی پابندی کرتے ہوئے جو حج بدل اس نے ادا کیا وہ بھیجنے والے کی طرف سے ہی فرض ادا ہوگا۔ ہاں اسے بھی ثواب ضرور حاصل ہوگا لیکن اس صورت کو کمرہ کہا گیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عمدة القاری“ ج ۱۰ ص ۲۱۵ باب الحج عمن لا یستطیع الثبوت علی المراحلة پر اسی حدیث کے ضمن میں جس میں قبیلہ ثعلبہ کی عورت کا قصہ ہے۔ درج ذیل چند مسائل کا استنباط فرمایا ہے۔

(۱) عاجز کی طرف سے نیابت جائز ہے۔ احناف کہتے ہیں کہ جو شخص اونٹ پر بیٹھ کر حج کر سکتا ہے اس کی طرف سے دوسرا شخص حج بدل نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر اس کو ایسا عذر لاحق ہو جو بدستور رہنے والا ہو۔ مثلاً نابینائی وغیرہ تو پھر اس کی طرف سے حج بدل کرنا جائز ہے اور اگر ایسا عذر ہو جو زائل ہو جائے لیکن ہوتا نہ ہو تب بھی نیابت جائز ہے جیسا کہ قید اور قرض جو موت تک نہ اٹھ سکے۔ اگر ایسے شخص نے کسی دوسرے سے حج بدل کرایا اور پھر وہ عذر زائل ہو گیا تو اس پر حج خود کا فرض ہو جائے گا۔

(۲) اس سے معلوم ہوا کہ والدین کے مصالح کا انتظام کرنا اولاد کے ذمہ ہے جیسا کہ قرضہ ادا کرنا، حج بدل اور خدمت وغیرہ۔

(۳) عورت، مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔ کیونکہ حدیث پاک میں سائلہ عورت تھی اور اپنے والد کے بارے میں سوال کر رہی تھی جس کی اجازت حضور ﷺ نے عطا فرمادی۔

(۴) بوقت ضرورت عورت اگر عالم دین سے خود حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کرنے تو یہ جائز ہے۔

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کا استدلال اور اس کا جواب

حج بدل کے بارے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کے آخر میں حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کا مسلک بیان فرمایا کہ وہ کسی کی طرف سے دوسرے کا حج کرنا جائز نہیں سمجھتے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ کے مسلک کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”مَنْ اسْتَطَاعَ اَلَيْهِ سَبِيلًا“ ہے۔ اس دلیل کو موطا امام مالک کی ”شرح زرقانی“ ج ۲ ص ۲۹۲ باب ۲۳۳ الحج عمن یصح عنہ پر شارح نے کچھ یوں لکھا ہے۔

حدیث پاک کا ظاہر مفہوم یہ بتاتا ہے کہ عورت مذکورہ نے یہ کہا کہ حج کی فرضیت استطاعت کے ساتھ نازل ہوئی ہے اور اس کا باپ صاحب استطاعت نہ تھا۔ اس نے پوچھا کیا میرے لئے جائز ہے کہ میں اپنے باپ کی طرف سے حج کروں؟ اور اس کا ثواب باپ کو بخش دوں؟ لہذا یہ روایت اس روایت کے خلاف نہیں کہ جس میں آپ نے فرمایا: جاتو اس کی طرف سے حج کر۔ آپ کا یہ فرمانا کوئی وجوب کے لئے نہ تھا بلکہ استحب اور ندب کیلئے ہے۔ یعنی اس عورت نے جو اپنے والد کے لئے ثواب و اجر کی تمنا کی، آپ نے اسے پورا کرنے کا موقع عطا فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ ابو عمرو نے کہا ہے کہ قبیلہ شعم کی عورت کی حدیث اسی کے ساتھ خاص ہے لہذا اسے متعدی کر کے دوسروں کو اس پر قیاس کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ہی فرمادیا ہے کہ حج اس پر لازم ہے جو صاحب استطاعت ہو اس عورت کا باپ صاحب استطاعت ہی نہ تھا اس لئے اس پر حج لازم ہی نہ تھا اس لئے وہ عورت ہی اس حکم کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی امام مالک اور ان کے اصحاب کا مسلک ہے۔

امام مالک رضی اللہ عنہ نے جو واقعہ مذکورہ اس عورت کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مطابق قبیلہ جہدہ کی ایک عورت نے حضور ﷺ سے پوچھا تھا کہ اس کی والدہ نے نذر مانی تھی لیکن وہ نذر پوری نہ کر سکی اور انتقال کر گئی تو اب کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا: اگر تمہاری والدہ نے کسی کا قرض دینا ہوتا تو پھر تو کیا ادا نہ کرتی؟ (یعنی ضرور ادا کرتی) آپ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کرو۔ وہ اس کا زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کا حق پورا کیا جائے۔ حضور ﷺ کا جمع کے صیغہ سے ارشاد فرمانا عموم پر دلالت کرتا ہے۔ اس سے مراد خاص وہ عورت کیسے ہو سکتی ہے؟ لہذا واقعہ مذکورہ کو صرف اسی عورت کے ساتھ مخصوص کرنا صحیح نہ ہوا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

آٹھویں ذوالحجہ کو منیٰ میں نماز

۱۹۱۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِمَنَى

پڑھنے کا بیان

يَوْمَ التَّروِيَةِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پانچ نمازیں طہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح منیٰ میں ادا کرتے تھے پھر صبح سویرے سورج نکلنے پر عرفات کی جانب روانہ ہو جاتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ یہ سنت ہے اور اگر کوئی شخص اس میں جلدی یا تاخیر سے کام لیتا ہے تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میں کوئی گناہ نہیں ہوگا اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

۴۷۷۔ أَحْبَبْنَا مَالِكَ أَحَبَرْنَا نَافِعًا أَنْ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ بِمَنَى. ثُمَّ يَغْدُو إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ إِلَى عَرَفَةَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَكَذَا الشَّيْخُ فَإِنْ عَجَلَ أَوْ تَأَخَّرَ فَلَا بَأْسَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

روایت بالا میں اگرچہ راوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بیان کیا ہے کہ وہ ذوالحجہ کو ظہر تا فجر پانچ نمازیں

مٹی میں ادا کرتے تھے لیکن یہ عمل ان کا اپنا وضع کردہ نہیں بلکہ حضور ﷺ کے اس بارے میں عمل پر انہوں نے اتباع کی۔ چنانچہ امام بیہقی نے اس عمل کو حضور ﷺ کے خوالہ سے یوں بیان کیا ہے:

جب یوم ترویہ آیا تو حضرات صحابہ کرام نے حج کا احرام باندھا اور منی کی طرف روانہ ہوئے حضور ﷺ بھی سواری پر ان کے ہمراہ تھے۔ حضور ﷺ نے منی میں پہنچ کر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔ صبح کی نماز ادا فرمانے کے بعد آپ کچھ دیر مزید ٹھہرے یہاں تک کہ سورج نکل آیا اور آپ نے خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ صحابہ کرام نے آپ کے ارشاد پر غمرہ میں خیمہ نصب کیا۔ (بیہقی شریف ج ۵ ص ۱۱۱-۱۱۲ صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۹۳-۴۰۰)

صحیح مسلم کے مذکورہ صفحات پر حجۃ الوداع کے واقعات کے ضمن میں اس مضمون کی طویل روایت ذکر کی گئی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر آٹھویں ذوالحجہ کو لوگ منی کی طرف روانہ ہوئے اور حضور ﷺ نے منی میں ظہر سے صبح تک کی پانچ نمازیں ادا فرمائیں پھر کچھ دیر ٹھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہوا اور آپ نے حکم دیا کہ غمرہ میں خیمہ نصب کیا جائے۔ آپ منی سے جانب عرفات روانہ ہوئے۔ قریش کا خیال تھا کہ آپ راستہ میں مزدلفہ میں توقف فرمائیں گے کیونکہ جاہلیت میں قریش ایسا ہی کرتے تھے لیکن حضور ﷺ مزدلفہ میں توقف کے بغیر عرفات تشریف لے گئے اور غمرہ میں نصب شدہ خیمہ میں قیام پذیر ہوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا اور آپ کے لئے سواری تیار ہو گئی تو آپ اس پر سوار ہو کر وطن وادی میں تشریف لائے اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان اور اقامت کہی۔ حضور ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی پھر دوسری مرتبہ اقامت ہوئی اور آپ نے نماز عصر ادا فرمائی۔ دونوں نمازوں کے درمیان آپ نے کچھ نہ پڑھا پھر موقف میں تشریف لائے اور توقف کیا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا۔

ان روایات سے آٹھویں ذوالحجہ کو منی میں سرانجام دینے والے افعال کی تفصیل اور نویں ذوالحجہ کے ارکان حج کی ادائیگی کا طریقہ بیان کیا گیا ہے۔ آٹھویں ذوالحجہ کو ہر حاجی منی میں جائے گا اور پانچ نمازیں ظہر تا صبح ادا کرے گا پھر نویں تاریخ کو میدان عرفات میں ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں اکٹھی ادا کی جائیں گی۔ امام عظیم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھنا اس شرط پر ہے کہ جماعت کرانے والا امام وقت یعنی حاکم ہو اگر امام وقت کے پیچھے نماز پڑھنے سے کوئی روک گیا تو اب اسے ظہر اور عصر دونوں نمازیں اپنے اپنے اوقات میں ادا کرنا ضروری ہو جائیں گی خواہ چند آدمی مل کر جماعت ہی کیوں نہ کر لیں۔ بعض ائمہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اس بارے میں یہ عمل ذکر کیا ہے کہ انہوں نے اپنے خیمہ میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو ایک وقت میں اکٹھا کیا لہذا ان کے عمل کے پیش نظر یہ حضرات امام وقت کی اقتدا کی شرط نہیں لگاتے بلکہ صاحبین بھی اس شرط کے خلاف ہیں اور ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ جب کوئی راوی اپنی ہی روایت کی مخالفت کرتا ہے تو ایسے وقت مخالف عمل کو ترجیح دی جاتی ہے۔

صاحب ہدایہ نے "ہدایہ" ج ۱ ص ۳۷۱ برقع بین الصلواتین کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کے مذکورہ عمل کو دیکھنے والے صرف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہی نہ تھے بلکہ کثیر تعداد میں صحابہ کرام نے اس عمل کو دیکھا اور آپ کی اقتدا میں نماز ادا کی لہذا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت کو ترجیح نہیں ہوگی کیونکہ ترجیح وہاں ہوتی ہے جہاں راوی تنہا ہو اور پھر خود ہی اپنی روایت کی عملی صورت میں مخالفت کرے اس لئے صرف حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت سے حضور ﷺ کے عمل میں کوئی قدر نہیں ہوتی۔ بعض حضرات نے حضرت عبداللہ ابن عمر کا خیمہ میں نماز ادا کرنے کا یہ مطلب بیان کیا کہ آپ نے ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اس کے ابتدائی وقت میں ادا کیا جو بظاہر ٹہل ہوئی اور اکٹھی پڑھی گئیں لیکن درحقیقت وہ اپنے اپنے اوقات

مقررہ میں ادا کی گئیں۔ اسے اجتماع صوری کا نام دیا جاتا ہے اور حضور ﷺ کا دونوں نمازوں کو نماز ظہر کے وقت میں اکٹھا ادا کرنا صحیح حقیقی ہے اور یہ تو اترات سے ثابت ہے اس لئے قاعدہ وقانون کے مطابق قطعی اور حقیقی کو محتمل پر بہر حال ترجیح ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل مختلف احتمال کی وجہ سے محتمل ہوا اور حضور ﷺ کا عمل شریف حقیقی ہے۔

قارئین کرام! حجتہ الوداع کے واقعہ میں حضرت صحابہ کرام نے سرکارِ دو عالم ﷺ کی اقتدا میں ظہر و عصر وقت ظہر میں اور مغرب و عشاء وقت عشاء میں ادا کیں اس لئے ان نمازوں کو اس طرح اکٹھا ادا کرنے کے لئے امام وقت کا ہونا ضروری ہے۔ تنہا یا جتنے کی صورت میں ہر نماز اپنے مقررہ وقت پر ادا کرنا پڑے گی کیونکہ قرآن کریم نے فرمایا: "إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا" نماز مومنوں پر اوقات مقررہ میں ادا کرنا فرض کی گئی ہے۔ صرف یہی دو نمازیں حضور ﷺ نے اکٹھی ادا فرمائیں اس لئے ان کو قرآن کریم کے مذکورہ حکم سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ان دونوں نمازوں کو یکجا کرنے میں حکمت یہ تھی کہ نماز سے فراغت پر زیادہ سے زیادہ ہم گنگہارا مہتمم کے لئے آپ ﷺ استغفار دے کر میں مختصر یہ کہ حضور ﷺ نے امام وقت ہوتے ہوئے ان نمازوں کو مقدم و مؤخر فرمایا۔ لہذا احتلاف نے اس جمع کے لئے امام وقت ہونے کی شرط لگائی ہے۔ فاعنبروا یا اولی الابصار

۱۹۲۔ بَابُ الْغُسْلِ بِعَرَفَةَ يَوْمَ عَرَفَةَ
۴۷۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ ابْنُ عُمَرَ
نَوِيں ذوالحجہ کو عرفات میں غسل کرنے کا بیان
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ
حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب عرفات سے جبل رحمت کی
طرف جانے کا ارادہ فرماتے تو غسل کیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَسَنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ
ذوالحجہ کی نویں تاریخ کو جب عرفات میں اہم رکن وقوف ادا کرنے کا ارادہ ہو تو اس سے قبل غسل کر لینا افضل ہے اور اس دن پورے انتہاک کے ساتھ گزرا کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کی جن رحمتوں کا نزول اس دن ہوتا ہے وہ سارا سال نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر حاجی کو دو پہر ڈھلنے اور ظہر و عصر دونوں اکٹھی ادا کرنے کے بعد ہر وقت یا خدا میں مصروف رہنا چاہیے۔ ادھر ادھر کی باتوں میں یہ وقت گزارنا نہایت خسارہ میں پڑتا ہے۔ دیکھنے میں آیا ہے کہ چند حاجی صاحبان بیٹھے خوش گپیوں میں مصروف ہیں کہیں حقہ پیا جا رہا ہے کہیں ویسے ہی وقت ضائع کیا جا رہا ہے حالانکہ کتب حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا معمول یہ مذکور ہے کہ آپ جب ظہر و عصر اکٹھی ادا کرنے سے فارغ ہوتے تو دو صوب میں کھڑے ہو کر سورج غروب ہونے تک دعاؤں میں مصروف رہے اس لئے ہمیں بھی اس دن اسی طرح بقیہ وقت یا خدا میں بسر کرنا چاہیے۔ جب اللہ تعالیٰ رحمتوں کی بارش نازل فرما رہا ہوتا ہے اور ہر کوئی اس سے محروم رہ جائے تو یہ کس قدر بد نصیبی ہوگی؟ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی رحمتوں سے نوازے۔

۱۹۳۔ بَابُ الدَّفْعِ مِنْ عَرَفَةَ

۴۷۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ أَنَّ
أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَسْمَةَ بِنْتُ زَيْدٍ تَخْذُلُ عَنْ سَبْرِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ دَفَعَ مِنْ عَرَفَةَ فَقَالَ كَانَ
يَسِيرُ الْعَتَقَ حَتَّى إِذَا وَجَدَ فُجُوةً نَصَّ.
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں ہشام بن عروہ نے اپنے
والد سے اور وہ حضرت اسامہ بن زید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کی میدان عرفات
سے واپسی کی سیرت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ اونٹ کو
ذرا تیز چلا تے ہوئے باہر تشریف لائے اور اگر چلتے چلتے راست

صاف ہو جاتا تو پہلے سے زیادہ تیز اونٹ کو چلاتے۔

راوی ہشام بیان کرتے ہیں کہ ”نص“ اونٹ کی ایسی تیز رفتاری کو کہتے ہیں جو ”عنق“ سے زیادہ رفتاردہائی ہو۔

قَالَ هَشَامٌ وَالنَّصَّ أَرْفَعُ مِنَ الْعُنُقِ.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے عرفات سے واپسی کے متعلق ارشاد فرمایا: لوگو! آرام سے چلو۔ اونٹوں کو تیز دوڑا کر تھکانے اور گھوڑوں کو تیز چلا کر پھکانے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ ہمارا یہی عمل ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَعْنَا أَنَّهُ قَالَ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَالسَّكِينَةَ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِإِضْطَاعِ الْإِبِلِ وَإِجْعَافِ الْخَيْلِ وَلِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

روایت مذکورہ میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے عرفات سے واپسی کے وقت حضور ﷺ کی عادت کریمہ بیان فرمائی کہ آپ اونٹنی کو معمول سے ذرا تیز رفتاری کے ساتھ چلاتے اور جب خالی جگہ ہوتی تو تیزی میں اور اضافہ فرما لیتے۔ اس پر امام محمد نے کہا کہ حضور ﷺ سے ایسی ایک روایت پہنچی ہے جس میں آپ نے سب کو ”آرام سے چلنے“ کا حکم دیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جس روایت کا ذکر فرما رہے ہیں وہ اگرچہ انہوں نے یہاں موطا میں ذکر نہیں فرمائی لیکن امام مسلم نے اسے اپنی صحیح میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ جب عرفات سے مزدلفہ کی جانب روانہ ہوئے تو جناب اسامہ آپ کے پیچھے سوار تھے۔ اسامہ بیان کرتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنی عادت کے مطابق آہستہ آہستہ چلتے ہوئے مزدلفہ تشریف لائے۔

عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ أفاض من عرفة واسامة ردفه قال اسامة فما زال يسير على هيئة حتى اتى جمعا.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۷ باب الافاضة من العرفات)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جناب اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے عرفات سے روانگی کے وقت انہیں اپنے پیچھے سواری پر بٹھالیا اور اعلان فرمایا لوگو! آرام آرام سے چلو گھوڑوں یا اونٹوں کو تھکا دینے میں کوئی نیکی نہیں ہے۔ اسامہ کہتے ہیں کہ میں نے مزدلفہ تک پہنچتے ہوئے آپ کی اونٹنی کو تیزی والے قدم اٹھاتے نہیں دیکھا۔

عن ابن عباس عن اسامة ان النبي ﷺ أفاضه حين أفاض من عرفة وقال يا ايها الناس عليكم بالسكينة فان البر ليس بالاجفاف قال فما رايته رافعة يديه حتى اتى جمعا.

(ذرقانی شرح الموطا ج ۳ ص ۲۳۳ باب ۲۰)

بظاہر حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت میں کچھ تضاد نظر آتا ہے جس کی وجہ سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی روایت کے آخر میں ”علیکم بالسکینة“ کو اپنا معمول قرار دیا لیکن اگر یوں تطبیق دی جائے تو بات بن جاتی ہے۔ وہ یہ کہ جب بھیڑ ہوتی ہوگی تو آپ کی سواری ست رفتاری سے اور جب خالی جگہ ہوتی ہوگی تو تیز رفتاری سے چلتی ہوگی۔ بہر حال تیز رفتاری ممنوع نہیں جبکہ اس سے کسی کو تکلیف نہ پہنچے اور آہستہ چلنے میں بہتری ہے کیونکہ جلدی مزدلفہ میں پہنچ کر کرنا کیا ہے وہاں مغرب اور عشاء دونوں نمازوں کو عشاء کے وقت میں ادا کرنا ہے اور عشاء کا وقت کافی طویل ہوتا ہے اس لئے آرام سے چلنا ہی اچھا ہے۔

مزولفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھا ادا کرنے کی تفصیل

(۱) امام ابوحنیفہ اور امام مالک رضی اللہ عنہما کے نزدیک مزولفہ میں مغرب اور عشاء کی دونوں نمازیں عشاء کے وقت میں پڑھنی واجب ہیں۔

(۲) امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کے نزدیک ایسا کرنا مستحب ہے۔ (بحوالہ النووی علی المسلم ج ۱)

(۳) اگر کسی نے مغرب کی نماز مزولفہ پہنچنے سے قبل پڑھ لی تو نماز صحیح ہوگی لیکن سنت کے خلاف ہے۔

(ابن قدامہ حنبلی، امام شافعی بحوالہ المغنی مع شرح کبیر ج ۳ ص ۲۱۲)

احناف کے نزدیک مزولفہ کے راستہ میں نماز مغرب ادا کرنا درست نہیں۔ صاحب فتح القدیر نے اس سلسلہ میں ”فتح القدیر“ ج ۲ ص ۱۷۰-۱۷۱ مطبوعہ مصر پر لکھا ہے۔ مزولفہ کے راستہ میں نماز مغرب پڑھنے والے کی نماز امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف جواز کا قول کرتے ہیں لیکن ساتھ ہی گتہ گار بھی کہتے ہیں اسی طرح اگر مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی، تو بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ جب اس شخص نے نماز مغرب اپنے وقت میں ادا کی ہے تو اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طلوع فجر کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کو مزولفہ کے راستہ میں جب نماز مغرب یاد دلائی تو آپ نے فرمایا: ”الصلوة امامک۔ یعنی نماز کا وقت آگے ہے۔“ آپ کے اس ارشاد میں اس طرف اشارہ ہے کہ نماز مغرب کے وقت آج مؤخر کرنا واجب ہے اور وجوب اس لئے ہے کہ مزولفہ پہنچ کر مغرب اور عشاء دونوں اکٹھی ادا کرنی ہیں اور فجر کے بعد چونکہ جمع کرنا ناممکن ہے، اس لیے اعادہ ساقط ہو گیا۔

امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے جو استدلال پیش کیا۔ اس کی اصل وہ حدیث ہے جو امام مسلم نے ذکر کی۔ ملاحظہ ہو۔

عن اسامة بن زيد قال انصرف رسول الله ﷺ بعد الدفعة من عرفات الى بعض تلك الشعاب لحاجته فصبت عليه من الماء فقلت اتصلي فقال المصلي امامك. (صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۶ باب الافاض من عرفات)

حضرت اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ عرفات سے نکلنے کے بعد ایک گھاٹی کی طرف قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ میں نے واپسی پر آپ کو وضو کرایا اور عرض کیا کیا آپ مغرب کی نماز ادا کر چکے ہیں؟ فرمایا: نماز کا وقت آگے ہے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کو چونکہ یہی معلوم تھا کہ غروب آفتاب کے بعد عام دنوں کی طرح آج بھی مغرب کی نماز کا وقت ہو چکا ہے اس لئے عرض کیا کہ آپ نماز ادا کر چکے ہیں؟ لیکن حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آج مغرب کا وقت آگے ہے یعنی مزولفہ پہنچ کر مغرب اور عشاء دونوں کا اکٹھا وقت شروع ہوگا اور وہیں جا کر دونوں اکٹھی نمازیں ادا کریں گے۔ چنانچہ آپ نے مزولفہ پہنچ کر ایک اذان اور ایک تکبیر کے ساتھ دونوں نمازیں ادا فرمائیں۔ عرفات میں دو تکبیریں اور مزولفہ میں ایک تکبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ عرفات میں چونکہ عصر اپنے وقت سے قبل ظہر میں ادا کی جا رہی ہے اس لئے پہلی تکبیر تو ظہر کے لئے ہوئی اور دوسری عصر کے لئے کہی گئی لیکن مزولفہ میں چونکہ مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں ادا کیا جا رہا ہے، اس کے لئے تو تکبیر ہوئی لیکن عشاء کے لئے کہنے کی ضرورت نہیں رہی کیونکہ وہ اپنے وقت میں ادا کی جا رہی ہے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ جس طرح عرفات میں دونوں نمازوں کے درمیان سنت یا نفل ادا نہیں کئے جاتے اسی طرح مزولفہ میں بھی دونوں نمازوں کے درمیان کوئی سنت یا نفل ادا نہیں کیا جائے گا ورنہ عشاء کے لئے الگ تکبیر کہنا پڑے گی۔

وقوف مزدلفہ

وقوف مزدلفہ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اسے واجب فرماتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اپنے مسلک کی تائید اور امام شافعی کے استدلال کا جو جواب دیا ہے اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے:

”ہم احناف کے نزدیک وقوف مزدلفہ واجب ہے فرض نہیں اور اگر کسی نے بغیر عذر کے اسے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ فرض ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”لَا ذِكْرَ وَاللّٰهُ عِنْدَ الْعَشْعَرِ الْحَرَامِ۔“ مشعر حرام کے پاس اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو۔ یہ امر ہے اور اس سے فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ احناف کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے اہل خانہ کو جو کمرہ تھے انہیں رات کو ہی روانہ کر دیا تھا۔ اگر یہ فرض اور کن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے۔ رہا آیت کریمہ کا معاملہ تو اس میں ذکر کرنے کا حکم ہے جو بالاتفاق فرض نہیں تو پھر وقوف کیسے فرض ہو گیا؟ ہماری احناف کی یہ بھی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص ہمارے ساتھ اس موقف میں ٹھہرا اور اس سے قبل وہ عرفات میں وقوف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ اس ارشاد میں آپ نے حج کی تکمیل کو وقوف مزدلفہ پر موقوف فرمایا اور یہ وجوب کی علامت ہے۔ البتہ اگر کسی شخص نے اسے کسی عذر کی بنا پر ترک کیا مثلاً بیمار تھا یا اس کے ساتھ مستورات تھیں کہ بھیڑ میں گھر جانے کا خطرہ تھا اور اس نے وقوف نہ کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“ (ہدیین ص ۲۳۸)

قارئین کرام! جو لوگ عرفات سے مزدلفہ میں وقوف کے بغیر سیدھے منیٰ میں آجاتے ہیں تاکہ لوگوں کے آنے سے قبل نکلیاں مار کر فارغ ہو جائیں اور پھر حلق یا قصر کر لیں اور طواف زیارت کر لیں تو یاد رکھیے، ایسا کرنا ایک واجب کو چھوڑنا ہے۔ جس کے ترک پر دم واجب آتا ہے۔ اسی طرح کچھ لوگ حدود مزدلفہ سے باہر وقوف کرتے ہیں حالانکہ جگہ جگہ ایسے نشانات لگائے گئے ہیں جن سے حدود مزدلفہ کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں اس لئے وقوف مزدلفہ اور وہ بھی حدود مزدلفہ میں لازماً کرنا چاہیے۔ دونوں صورتوں کے ترک سے دم واجب ہو جاتا ہے۔

نوٹ: مزدلفہ میں وادی محسر کے علاوہ تمام جگہ وقوف کرنا جائز ہے۔ وقوف کا وقت طلوع فجر سے خوب روشنی ہونے تک ہے۔ اس وقت کے دوران وقوف نہ کیا گیا تو وقوف نہ ہوا۔ وقت مقررہ میں ایک لمحہ کے لئے بھی مزدلفہ میں کوئی ٹھہر گیا تو وجوب ادا ہو جائے گا۔ مناسک ملا علی قاری میں مزدلفہ کی کچھ شرائط تحریر ہیں۔ استفادہ کی خاطر ہم انہیں یہاں تحریر کئے دیتے ہیں۔ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء وہ شخص جمع کر سکتا ہے جس نے اسے قبل احرام باندھا ہوا ہو عرفات کا وقوف کر چکا ہو اور مکان و وقت بھی شرط ہے۔ ان شرائط کی عدم موجودگی میں جمع بین الصلواتین مزدلفہ میں جائز نہیں۔ طلوع آفتاب سے پہلے تقریباً دو رکعت ادا کرنے کے اندازے کے مطابق مزدلفہ سے نکل جانا چاہیے۔

وقوف مزدلفہ نہایت بابرکت عمل ہے

بموجب حدیث پاک سرکارِ دو عالم ﷺ نے عرفات میں دوستان تین دعائیں مانگیں۔ (۱) اے اللہ! میری امت قطع سے نہ مرے (۲) میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو (۳) آپس کی جنگ سے میری امت بچی رہے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلی دو دعائیں منظور فرمائیں اور تیسری کے متعلق فرمایا کہ وہ میری تقدیر میں مقدر ہو چکی ہے۔ حضور ﷺ نے امت کے گناہوں کی معافی بھی مانگی تو جواب آیا کہ حقوق العباد کے سوا باقی معاف کر دیئے گئے پھر آپ جب مزدلفہ شریف لے گئے تو صبح صادق کے بعد آپ نے یہ دعا مانگی۔ اے اللہ! میری امت کے عیب معاف کر دے۔ جواب آیا میں نے مظالم کے سوا ان کے تمام گناہ معاف کر دیئے۔ (مظالم سے مراد حقوق العباد ہیں) میں ظالموں کو مظلوموں کی خاطر پکڑوں گا پھر آپ نے عرض کیا۔ اے اللہ! تو مظلوم کو جنت

عطا کرے گا تو ظالم کو بھی معاف کر دے۔ یہ دعا قبول ہوئی۔ یہی دعا آپ نے اس سے قبل عرفات میں بھی مانگی تھی۔ وہاں (دعا کا) آخری حصہ قبول نہ ہوا تھا جس میں ظالم کا معافی کا سوال تھا۔ مزدلفہ میں قبولیت پر آپ مسکرا دیئے۔ کسی نے بعد پوچھی تو فرمایا: جب میری دعا قبول ہوئی تو شیطان نے اپنے سر پر مٹی ڈالی اور پٹنے لگا تو مجھے ہنسی آئی اس لئے وقف مزدلفہ کو حتی الوسع بڑے خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہیے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

وادئ محسر میں چلنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت ابن عمر سے بتایا کہ وہ اپنی سواری کو بطن محسر سے پتھر بھینکنے کی دوری تک ذرا تیز چلاتے تھے۔

امام محمد کہتے ہیں۔ ان تمام باتوں میں وسعت ہے۔ اگر تمہاری خواہش ہو تو تیزی سے نکل جاؤ اور اگر چاہو تو اپنی رفتار کے مطابق چل کر نکل جاؤ۔ ہمیں حضور ﷺ سے یہ ہدایت پہنچی ہے کہ آپ نے عرفات اور مزدلفہ دونوں سے لوٹنے میں فرمایا: تم پر سکون کے ساتھ چلنا لازم ہے۔

۱۹۴۔ بَابُ بَطْنِ مُحَسَّرٍ

۴۸۰۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ اَبِي اَبِي عُمَرَ كَثَانَ بِحَرَكَةٍ رَاحِلَتُهُ فِي بَطْنِ مُحَسَّرٍ كَقَلْبٍ وَهْمِيَةٍ يَحْتَجِرُ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا كَلْمُهُ وَاسِعٌ اِنْ شِئْتَ حَرَكَتَ وَانْ شِئْتَ سَوَرَتْ عَلَيَّ هَيْئَتِكَ بَلَّغْنَا اَنَّ الشَّيْخَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فِي الشَّيْءِ كُلِّهِ جَمِيعًا عَلَيْكُمْ بِالشَّيْءِ جَمِيعًا اَفَاضَ مِنْ عَقْرَةٍ وَجَمِيعًا اَفَاضَ مِنَ الْمَوَدَّةِ.

سیدنا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محسر سے تیز رفتاری سے گزر رہے تھے وہ جگہ ہے جہاں ابراہیم نامی بادشاہ ہاتھی لے کر خانہ کعبہ کو گرانے کے لیے آیا تھا۔ واقعہ مختصر یوں ہے کہ شاہ حبشہ نے اپنے علاقہ میں ایک کعبہ تعمیر کیا اور لوگوں کو حکم دیا کہ اب تمہیں مکہ شریف جا کر کعبہ کا طواف کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ جب قریش کو اس کا علم ہوا تو ایک قریشی یہاں آکر اس سے بتاوا تو کعبہ کا خادم بن گیا۔ جب لوگوں کو اس کی خدمت پر اعتماد آ گیا تو اس کی چاپایاں اس کے سپرد کر دیں۔ اس قریشی نے موقع پا کر بہت سی گندگی رات کے وقت بتاوا تو کعبہ میں مل دی اور راتوں رات مکہ شریف کی طرف بھاگ نکلا۔ صبح لوگ اٹھے اور اپنے کعبہ پر گندگی پڑی دیکھ کر سخت متعجب ہوئے۔ شاہ حبشہ نے غصہ میں آکر ابراہیم کو ہاتھیوں کے ساتھ خانہ کعبہ پر حملہ کرنے کیلئے بھیجا۔ جب یہ لشکر وادی محسر پہنچا تو سب سے بڑا ہاتھی ”عمود“ نامی رک گیا اور سختی کے باوجود آگے نہ بڑھا۔ زرقانی نے ”شرح مواہب“ میں لکھا ہے کہ یہی ابراہیم حضور ﷺ کے دادا عبدالطلب کی اونٹنیوں لے گیا۔ آپ ان کی واپسی کیلئے ابراہیم کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ کی پیشانی سے نور کا خط نکلا دیکھ کر ”عمود“ ہاتھی سجدہ میں گر گیا۔ چنانچہ وہ لشکر آپ کے سامنے مرعوب ہو گیا اور کھڑے ہو کر آپ کے دادا عبدالطلب کا استقبال کیا۔ بوقت ملاقات انہوں نے اپنی اونٹنیوں واپس کرنے کو کہا۔ ابراہیم نے کہا۔ عجیب بات ہے تم اونٹنیوں واپس مانگ رہے ہو، ہم تو کعبہ گرانے آئے ہیں۔ اس کی تم نے کوئی بات نہیں کی۔ آپ نے فرمایا: کعبہ جانے کعبہ والا جانے اور تم جانو۔ آپ اونٹنیوں لے لے واپس آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے اناجیل کا ایک جہنم بھیجا جس میں سے ہر ایک نے تین تین کنکریاں پکڑی ہوئی تھیں۔ دو بچوں میں اور ایک چوٹ میں تھی۔ ہر کنکری سے ایک ایک آدمی مرا۔ اس واقعہ کو قرآن کریم نے سورہ لیل میں بیان فرمایا ہے۔ بہر حال وادی محسر میں ابراہیم کے لشکر پر عذاب نازل ہوا۔ اس لئے وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ جس جگہ اور موضع پر اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوا ہو، وہاں سے تیزی کے ساتھ گزر جانا چاہیے کیونکہ حضور ﷺ کا یہی معمول تھا۔

آپ جب خود کی ہستی سے گزر رہے تو فرمایا: اس وادی کے مکانات میں داخل نہ ہونا یہ وہ مکانات ہیں جن میں رہنے والوں نے

اپنے اوپر ظلم کیا تھا ایسا نہ ہو کہ تم بھی کسی مصیبت میں گرفتار ہو جاؤ۔ روتے ہوئے اور سر کو جھکاتے ہوئے گزر جاؤ۔ ایک اور روایت کے مطابق لوگوں نے وہاں کے کنوؤں کا پانی نکال کر آٹا گوندھا تو آپ نے اس پر فرمایا: جو پانی برتنوں میں موجود ہے وہ بہا دو اور گوندھا ہوا آٹا اونٹوں کو کھلا دو اس لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس وادی سے تیزی سے نکل گئے چونکہ حضور ﷺ سے عرفات سے مزدلفہ اور مزدلفہ سے منیٰ جانے کے لئے آرام سے چلنا بھی مروی ہے۔ اس لئے وادی محسر میں تیز رفتاری واجب نہیں۔ ہاں اچھا ہے اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے عدم وجوب یا استحباب کی خاطر کہا کہ ”آرام سے چلنا“ بھی حضور ﷺ کی روایت ہے۔ اس لئے مکمل سفر اگر آرام سے طے کیا جائے اور چند گز کا فاصلہ تیز جیز قدم اٹھا کر چلا جائے تو اس قلیل مقدار کی تیزی کو مسرکون و آرام سے کرنے میں خلل نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے حدیث باب اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں کوئی منافات نہیں ہے۔

۱۹۵۔ بَابُ الصَّلَاةِ بِالْمُزْدَلِفَةِ

مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان

امام مالک نے ہمیں حضرت نافع سے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی کیا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھی پڑھی۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی ہمیں یحییٰ بن سعید نے عدی بن ثابت انصاری سے انہیں عبداللہ بن یزید انصاری خطھی نے حضرت ابو ایوب انصاری سے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء اکٹھی ادا فرمائیں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ کوئی شخص مزدلفہ پہنچے بغیر نماز مغرب ادا نہ کرے اگرچہ آدھی رات گزر چکی ہو۔ جب مزدلفہ آجائے تو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء اکٹھی ادا کرے۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور یہی ہمارے امام فقہاء کرام کا قول ہے۔

باب ۱۹۳ میں اس مسئلہ کی تفصیل گزر چکی ہے۔ اعادہ کی ضرورت نہیں۔ مختصر یہ کہ نوں ذوالحجہ کو مغرب کی نماز کا وقت رات پڑنے کے بعد مزدلفہ میں پہنچنے پر ہوتا ہے۔ آج اس نماز کا وقت یہی ہے۔ اس لئے آج بھی یہ (نماز مغرب) ہی ادا ہوتی ہے۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آدھی رات ہو جائے تب بھی مغرب کا وقت موجود ہوگا اور مغرب پڑھے گا تو ادا ہی کرے گا۔ اس تاریخ کے سوا سارا سال مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد شروع ہو کر شفقِ قہم ہونے تک ہے اس کے بعد تقاضا ہو جائے گی۔ مزدلفہ صبح کرا ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء ادا کی جائیں گی۔

۴۸۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

۴۸۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا.

۴۸۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ الْحَضْرَمِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ جَمِيعًا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا إِنَّا خُذْنَا بِصَلَاةِ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُزْدَلِفَةَ وَإِنْ ذَهَبَ نَصْفُ اللَّيْلِ فَإِذَا أَتَاهَا أَذَّنَ وَأَقَامَ فَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاقَامَةٍ وَاحِدَةٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَاقِبَةُ مِنْ فَهْمَانَا.

قربانی کے دن جمرہ عقبی کی رمی کے بعد جو کام ممنوع ہیں

امام مالک نے ہمیں جناب تابع اور عبد اللہ بن دینار سے خبر دی وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے بیان کرتے ہیں اور وہ حضرت عمر بن خطاب سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے میدان عرفات میں لوگوں سے خطاب فرمایا اور انہیں حج کی بقیہ باتیں سکھائیں اور فرمایا: پھر جب تم منی جاؤ، تو جو وہاں جا کر جمرہ عقبی کی رمی کرے گا تو اس پر عورتوں اور خوشبو کے سوا باقی تمام حرام شدہ باتیں حلال ہو جائیں گی۔ تم میں سے کوئی بھی عورتوں کو اور خوشبو کو ہاتھ نہ لگائے جب تک بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کرے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد اللہ بن دینار نے بتایا اور انہوں نے ابن عمر کو کہتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے جمرہ کی رمی کر لی، پھر حلق یا قصر کر لیا اور ہڈی ذبح کر لی اگر پاس تھی تو عورتوں اور خوشبو کے سوا باقی سب کچھ حرام شدہ اشیاء اس کے لئے حلال ہو گئیں یہاں تک کہ طواف بیت اللہ کرے (تو عورت اور خوشبو بھی حلال ہو جائے گی)۔

امام محمد کہتے ہیں یہ حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کے خلاف روایت کی ہے فرماتی ہیں میں نے حضور ﷺ کے حلق کرانے کے بعد اپنے ان دونوں ہاتھوں سے آپ کو خوشبو لگائی۔ ابھی آپ نے بیت اللہ کا طواف (زیارت) نہ کیا تھا لہذا ہم ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل پیرا ہیں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اور ہمارے عام فقہاء کرام اسی مسلک پر ہیں۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد اور وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگاتی تھی اور بیت اللہ کا طواف کرنے سے قبل احرام کھولتے وقت۔

۱۹۶- بَابُ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ بَعْدَ رَمَى جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ

۴۸۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ بِعَرَفَةَ فَعَلَّمَهُمْ أَمْرَ الْحَجِّ وَقَالَ لَهُمْ فِيمَا قَالَ لَمْ يَنْتَهِي فَمَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّبِيبَ لَا يَمْسُ أَحَدُنَّ نِسَاءً وَلَا طَبِيبًا حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

۴۸۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ رَمَى الْجَمْرَةَ ثُمَّ حَلَّقَ أَوْ قَصَرَ وَتَحَرَّ هَذَانِ إِنْ كَانَ مَعَهُ حَلٌّ لَهُ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ فِي الْحَجِّ إِلَّا النِّسَاءَ وَالطَّبِيبَ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلُ عُمَرَ وَابْنِ عُمَرَ وَقَدْ رَوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا خِلَافَ ذَلِكَ قَالَتْ طَلَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَدَيَّ هَاتَيْنِ بَعْدَ مَا حَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَكُونُوا الْبَيْتَ فَأَخَذْنَا بِقُرْلَاهَا وَعَلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا.

۴۸۶- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُكَلِّبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِيُحِلَّهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذْتُ فِي الْقَلْبِ قَبْلَ زِيَارَةِ
الْبَيْتِ وَنَدَعُ مَا رَوَى عُمَرُ بْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَالْعَاقِبَةُ
مِنْ قُلُوبِنَا.

امام محمد کہتے ہیں خوشبو کے بارے میں ہمارا عمل یہی ہے کہ
طواف زیارت کرنے سے قبل اس کا استعمال جائز ہے ہم اس
بارے میں حضرت عمر اور ان کے صاحبزادے کی روایت پر عمل نہیں
کرتے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا
بھی یہی قول ہے۔

جرمہ عقبی پر ری کرنے کے بعد محرم کے لئے عورتوں کے سوا تمام اشیاء حلال ہو جاتیں ہیں جو احرام کی وجہ سے حرام ہو چکی
ہوتیں۔ ان میں سے خوشبو کے بارے میں اختلاف مذکور ہے۔ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما طواف زیارت سے قبل بدستور اس کی
حرمت کے قائل ہیں لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے اپنے ہاتھوں سے طواف زیارت سے قبل حضور
ﷺ کو خوشبو لگائی تھی لہذا جمہور اور احناف کا عمل اسی آخری روایت پر ہے یعنی صرف عورتوں والی بات باقی رہتی ہے۔ خوشبو کا
استعمال کرنا جائز ہو گیا ہے۔

جرمہ عقبہ کی رمی سے مراد یہاں منی کے پورے افعال و احکام ہیں۔ جن میں رمی، طلق یا قصر اور قربانی دینا سبھی شامل ہیں۔
دسویں ذوالحجہ کو منی میں بقیہ افعال حج کے درمیان ترتیب ہمارے ہاں واجب ہے۔ پہلے رمی پھر طلق یا قصر پھر قربانی دینا۔ ان میں
ترتیب ٹوٹنے سے دم واجب ہو گا۔ ان کے درمیان ترتیب پر جو دلائل کتب احناف میں مذکور ہیں وہ احادیث پر مبنی ہیں جو ہم ذکر کر
رہے ہیں:

روى عن رسول الله ﷺ انه قال ان اول
نسك في يومنا هذا ان نرمي ثم نذبح ثم نحلق.

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: آج
دس ذوالحجہ کے دن سب سے پہلا کام جو ہم کریں گے وہ رمی ہے
پھر ذبح کریں گے اور اس کے بعد طلق کریں گے۔

عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول
الله ﷺ اتى منى واتى الجمرة ورمها ثم اتى
منزله فسحرت ثم قال للحلاق خذوا واشاءوا الى جانب
الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
کریم ﷺ منی میں تشریف لائے اور جمرہ پر تشریف لا کر
اسے رمی کی پھر اپنی قیام گاہ واپس آ گئے اور قربانی کی پھر بال
موٹہ نے والے کو فرمایا: بال کاٹو۔ پہلے سر انور کے دائیں جانب
والے بالوں کی طرف پھر بائیں طرف کے بالوں کی طرف کاٹنے کا
اشارہ فرمایا پھر آپ نے اپنے بال شریف لوگوں کو عطا فرمادیئے۔

ان روایات میں حضور ﷺ کا عمل شریف بتلا رہا ہے کہ رمی، ذبح اور طلق یا قصر میں ترتیب لازم ہے گویا آپ
ﷺ کا قول فعل دونوں ترتیب کی تائید کرتے ہیں لہذا منی میں مذکورہ افعال کو ترتیب وار کرنا واجب ہے۔ خلاف ترتیب کرنے
پر دم واجب آگے گا۔ ان روایات کے علاوہ ترتیب مذکورہ مختلف اسناد کے ساتھ کثیر کتب حدیث میں موجود ہے۔

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ
قال اذا رمى وحلق فقد حل له كل شئ الا
النساء.

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور
ﷺ نے فرمایا: جب کوئی رمی اور طلق اور ذبح سے فارغ ہو
جائے تو اس کے لئے عورتوں کے سوا سب کچھ حلال ہو گیا۔

عن حجاج عن عطاء ان النبي ﷺ قال
اذا رمى الجمره وذبح وحلق حل له كل شئ الا
النساء. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ حصہ اول ص ۲۵۴ فی الرمل اذا رمى
الجمره باصله مطلوبه دائرة القرآن کراچی)

جناب حجاج حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں
کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کوئی شخص جمرہ کی رمی کر
لیتا ہے اور قربانی دے لیتا ہے اور حلق بھی کر لیتا ہے تو اس کے لئے
عورتوں کے سوا ہر چیز حلال ہوگئی۔

خوشبو کے بارے میں چونکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر عمل کیا تھا اور مذکورہ بالا روایات میں
اگرچہ خوشبو کا ذکر تو نہیں لیکن "عورتوں کے سوا سب کچھ" میں خوشبو بھی آجاتی ہے۔ علاوہ ازیں ہم ایک دور روایات ایسی بھی درج کئے
دیتے ہیں جن میں خوشبو کا بھی ذکر ہے۔

سمعت عروة بن الزبير يقول سمعت عائشة
تقول طيبت رسول الله ﷺ حين قضى حجه
قبل ان يفيض. (دار الفکر ج ۳ ص ۲۷۴ باب الوائت حديث ۱۷۶)

میں نے عروہ بن زبیر کو کہتے سنا کہ میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے سنا فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو
طواف زیارت کرنے سے قبل اور حج کے بقیہ افعال کرنے کے بعد
خوشبو لگائی۔

عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت اطيب
رسول الله ﷺ بیدی بعد ما يذبح ويحلق قبل
ان يزور البيت. (دار الفکر ج ۳ ص ۲۷۴)

مائی صاحبہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول
کریم ﷺ کو بعد ذبح کرنے اور حلق کرانے کے اور طواف
زیارت سے قبل اپنے ہاتھوں سے خوشبو لگائی تھی۔

عن عائشة بسطت يديها وقالت طيبت بیدی
هاتين محرمه حين احرم ومحله قبل ان يطوف
بالبیت. عن قتادة ان ابن عباس كان لا يری باسا
بالطيب عند احرامه ويوم النحر قبل ان يزور.
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۵۵ ص ۲۵۶ من رخص فی الطيب
عند الاحرام)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھ
پھیلا کر فرمایا: کہ میں نے ان دونوں ہاتھوں سے حضور ﷺ
کو احرام باندھنے سے قبل اور احرام کھولتے وقت طواف زیارت
کرنے سے قبل خوشبو لگائی تھی۔ حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک احرام باندھنے
سے قبل خوشبو لگانے میں کوئی حرج نہیں اور نہ ہی قربانی کے دن
طواف زیارت کرنے سے قبل خوشبو لگانے میں مضائقہ تھا۔

ان مختلف الاسناد روایات سے صراحتاً ثابت ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے طواف زیارت سے قبل منیٰ میں اپنے
ہاتھوں سے رسول کریم ﷺ کو خوشبو لگائی لہذا عورتوں کے حرام ہونے کے ساتھ خوشبو کو شمار کرنا درست نہیں۔ اگرچہ حضرت عمر
اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خوشبو کو بھی عورتوں کے ساتھ ملائے ہیں اور فرماتے ہیں کہ خوشبو لگانا عورتوں کی طرف میلان کو ابھارتا ہے
اور عورتیں چونکہ ابھی حلال نہیں ہوئیں لہذا ان کی طرف میلان کرنے والی چیز سے بھی بچنا ضروری ہے لیکن اس استدلال کے مقابلہ
میں خود حضور ﷺ کا خوشبو استعمال فرمانا موجود ہے اس لئے اگر یہ ناجائز ہوتا اور عورتوں کی طرح ابھی اس کی حرمت قائم ہوتی
تو آپ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو منع فرمادیتے۔ مختصر یہ کہ عید کے دن منیٰ میں سب سے پہلے کنکریاں ماری جائیں گی پھر ذبح
کیا جائے گا اور پھر حلق یا قصر کی باری آئے گی۔ اس ترتیب سے یہ کام کرنے واجب ہیں۔ ترک ترتیب پر دم لازم آئے گا اور ان
مرتب افعال کے کرنے والے پر اب عورتوں کے سوا ہر چیز کا استعمال حلال ہو گیا ہے، جو احرام کی وجہ سے حرام ہوگئی تھیں حتیٰ کہ خوشبو
بھی لگانا جائز ہو گیا۔ چنانچہ دار فکری وغیرہ میں صاف صاف مذکور ہے۔ "الا النساء وحل لکم اللیث والطيب عورتوں کو چھوڑ

کر ہر قسم کا سلا ہوا کپڑا اور خوشبو سب حلال ہو گئے ہیں۔ (دارقطنی ج ۲ ص ۱۲۶)

۱۹۷۔ بَابُ مِنْ أَيْ مَوْضِعٍ يَرْمِي

الْجَمَارَ

۴۸۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ مِنْ أَيْنَ كَانَ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ يَرْمِي الْجَمْرَةَ الْعَقِبَةَ قَالَ مِنْ حَيْثُ تَيَسَّرَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ الْفَضْلُ ذَالِكَ أَنَّ يَرْمِي مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَمِنْ حَيْثُ مَارَ مَلِي فَهُوَ جَزَائِرُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَقَبَةُ.

جرہ عقبی کی رمی کا افضل و بہتر طریقہ یہ ہے کہ جرہ کی شمالی جانب کھڑے ہو کر اس طرح رمی کی جائے کہ رمی کرنے والے کا منہ جانب مغرب، اس کا دایاں کندھا قبلہ کی جانب اور بایاں کندھا مشرق کی جانب ہو اور بطن وادی سے رمی کی جائے تو بہتر ہے۔ یہ واجب یا سنت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے جناب قاسم بن محمد کا عمل ذکر کر کے اسے اپنا مسلک قرار دیا اور اسے بہتر فرمایا: اس عمل کی تائید حدیث سے ثابت ہے۔

عن الاسود قال رايت عمر بن الخطاب يرمي جمرة العقبي من فوقها. عن عمر شيخ من اهل البصرة قال الحسن انه كان يرمي الجمرة من فوقها. (مصنف ابن أبي شيبة ج ۳ ص ۱۹۳ حوالہ من رخص نيمان بریما من فوقها)

(مالک انہ سال عبد الرحمن بن القاسم من اين كان القاسم) (یرمی جمرة العقبي فقال من حيث تيسر) من بطن الوادي بمعنى انه لم يتعين محلا منها لرمي وليس المراد من فوقها او تحتها او بظهرها لما صح ان النبي ﷺ وماها من بطن الوادي وفي الصحيحين عن عبد الرحمن بن يزيد قال رمى عبد الله يعني ابن المسعود جمرة العقبي من بطن الوادي فقلت يا ابا عبد الرحمن ان اناسا يرمونها من فوقها فقال والذي لاله غيره هذا المقام الذي انزلت عليه ﷺ سورة البقرة وعند ابي شيبة وغيره ان النبي ﷺ كان يعلوا اذا رمى

کہاں سے کنکریاں

مارے؟

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے جناب عبدالرحمن بن قاسم سے پوچھا کہ جناب قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ عقبی کو کہاں سے کنکریاں مارتے تھے؟ کہنے لگے۔ جہاں سے انہیں آسان ہوتا وہیں سے مار لیتے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ کنکریاں مارنے میں افضل یہ ہے کہ بطن وادی سے ماری جائیں اور اگر کہیں سے بھی مار دیں تو جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام کا قول بھی یہی ہے۔

جرہ عقبی کی رمی کا افضل و بہتر طریقہ یہ ہے کہ جرہ کی شمالی جانب کھڑے ہو کر اس طرح رمی کی جائے کہ رمی کرنے والے کا منہ جانب مغرب، اس کا دایاں کندھا قبلہ کی جانب اور بایاں کندھا مشرق کی جانب ہو اور بطن وادی سے رمی کی جائے تو بہتر ہے۔ یہ واجب یا سنت نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی لئے جناب قاسم بن محمد کا عمل ذکر کر کے اسے اپنا مسلک قرار دیا اور اسے بہتر فرمایا: اس عمل کی تائید حدیث سے ثابت ہے۔

جناب اسود بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کو اوپر سے جرہ عقبی کو کنکریاں مارتے دیکھا۔ برہہ کے ایک شخص بیان کرتے ہیں کہ جناب حسن بھی جرہ عقبی کی رمی جانب بالا سے کیا کرتے تھے۔

امام مالک نے عبد اللہ بن قاسم سے پوچھا کہ تمہارے والد قاسم جرہ عقبی کی رمی کہاں سے کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: جہاں سے آسان لگے یعنی بطن وادی سے جہاں سے آسانی کے ساتھ رمی کر سکیں، کرتے تھے۔ مطلب یہ کہ انہوں نے رمی کے لئے کوئی جگہ معین نہ کر رکھی تھی۔ یہ مطلب نہیں کہ جرہ عقبی کی بالائی جگہ یا نیچے والی یا اس کی پلیٹ والی جگہ کی طرف سے رمی کرتے تھے کیونکہ صحیح حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے جرہ عقبی کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں اور بخاری و مسلم میں عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے جرہ عقبی کو بطن وادی سے کنکریاں ماریں تو میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! لوگ تو اوپر سے رمی کرتے ہیں؟ تو کہنے لگے۔ خدا کی قسم!

الجمرة وجمع بان التي ترمى من بطن الوادي هي
جمرة العقبة لانها عند الوادي بخلاف جمرة بين
الخيرتين وتمتاز جمرة العقبة عنهما باربعة اشیاء
اختصاصها بيوم النحر وان لا يوقف عندها ورمى
ضحى ومن اسفلها لنبا.

(درمعی ج ۳ ص ۷۷ باب رمی الجمرہ ودارالقر)

یہ وہ جگہ ہے جہاں حضور ﷺ پر سورہ بقرہ نازل ہوئی تھی۔
ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ رمی کرتے
وقت بلندی پر چڑھ جایا کرتے تھے۔ دونوں روایتوں میں تطبیق یوں
ہوگی کہ بطن وادی سے جسے رمی کرتے تھے وہ جمرہ عقبی تھا کیونکہ وہ
اس کے قریب ہے۔ بخلاف بقیہ دونوں جمروں کے اور جمرہ عقبی
چار باتوں سے بقیہ دو جمرات سے ممتاز ہے۔ اس کی رمی قربانی کے
دن مخصوص ہے۔ اس کی رمی کے بعد ٹھہرنا نہیں اور چاشت کے
وقت رمی کرنا اور بطن وادی سے رمی کرنا مستحب ہے۔

معلوم ہوا کہ جمرہ عقبی کی رمی بطن وادی سے کرنا افضل و مستحب ہے۔ اگر کسی اور طرف سے رمی کر لی جائے تو ناجائز نہ ہوگی
بطن وادی سے الفضلیت اس لئے ہے کہ حضور ﷺ نے یہاں سے رمی کی تھی۔ آپ کا ایسا کرنا احکام میں چونکہ داخل نہیں ہے
بلکہ احتیاطی عمل ہے اس لئے رمی کے لئے کوئی جگہ مہین نہیں جہاں سے بھی کر لی جائے کوئی گناہ نہیں۔

کنکریاں مارنے کی وجہ سے اس کی فضیلت

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لما أتى
ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام المناسک عرض له
الشيطان عند جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات
حتى ساءخ فى الارض ثم عرض له عند الجمرة
الثانية فرماه بسبع حصيات حتى ساءخ فى الارض
ثم عرض له عند الجمرة الثالثة فرماه بسبع
حصيات حتى ساءخ فى الارض قال ابن عباس رضی
اللہ عنہما الشيطان ترجمون وملة ابيكم تتبعون.

(تبیعی شریف ج ۵ ص ۵۳ باب ماجاء فی بدالی)

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً مروی ہے
کہ جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام مناسک میں آئے تو
جمرہ عقبی کے نزدیک شیطان ان کے آڑے آیا۔ آپ نے اسے
سات کنکریاں ماریں اور وہ زمین میں دھنس گیا۔ پھر جمرہ ثانیہ کے
پاس سامنے آیا۔ یہاں بھی آپ نے اسے سات کنکریاں ماریں حتیٰ
کہ پھر زمین میں دھنس گیا پھر تیسری مرتبہ تیسرے جمرہ کے قریب
سامنے آیا اور اب کے بھی آپ نے سات کنکریاں ماریں اور وہ
زمین میں دھنس گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:
شیطان کو تم کنکریاں مارتے ہو اور اپنے جدا علی حضرت ابراہیم علیہ
السلام کی پیروی کرتے ہو۔

روایت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ کنکریاں مارنا دراصل ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے جو انہوں نے شیطان کو ماری تھیں۔ واقعہ
مذکورہ سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کرام کو شیطان نظر آتا ہے اور ان کنکریوں سے اسے تکلیف ہوتی ہے۔ دوسرا یہ کہ اللہ
تعالیٰ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کنکریاں مارنا پسند آیا۔ اب اگرچہ ہر حاجی کو شیطان نظر نہیں آتا پھر بھی کنکریاں مارنے کا حکم ہے۔
بلکہ بظاہر اب اس کی ضرورت نہیں رہی لیکن پھر بھی سنت ابراہیمی پر عمل کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں لاکھوں حجاج کرام ہر جمرہ پر سات
کنکریاں ایک دن پھر دوسرے اور تیسرے دن مارتے ہیں۔ اس طرح تو وہاں کنکریوں کے اجتماع سے بہت بڑا میلہ بن جاتا ہے لیکن
ایسا ہوتا نہیں۔ اس کی حکمت حضور ﷺ کے ارشاد سے سنئے:

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ

اذا رميت الجمار كان لك لورا يوم القيامة عن ابي

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول

کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم شیطان کو کنکریاں مارتے

ہو تو وہ کل قیامت کے دن تمہارے لئے نور ہوگا۔ حضرت ابو سعید سے مروی ہے کہ ہم نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا۔ یہ اتنی مقدور میں ماری جانے والی سنگریاں جو ہر سال ماری جاتی ہیں ہمارا خیال ہے کہ یہ کم ہو جاتی ہیں۔ آپ نے فرمایا: ان میں سے جو اللہ قبول کر لیتا ہے وہ اٹھالی جاتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو تم یہاں پہاڑ کی مثل ٹیلہ بنا ہوا دیکھتے۔

کسی عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے رمی کا مؤخر کرنا اور اس کی کراہیت کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ عبد اللہ بن ابوبکر نے اپنے والد سے بتایا کہ ابوالدراج بن عاصم بن عدی نے انہیں اپنے والد عاصم بن عدی سے خبر دی وہ رسول کریم ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اونٹ چرانے والوں کو (منی کے سوا) رات بسر کرنے کی اجازت دے دی۔ (اور فرمایا) کہ یہ لوگ قربانی کے دن رمی کریں۔ پھر دوسرے یا پھر تیسرے دن بقیہ دو دن کی رمی کریں پھر کوچ کے دن کی رمی کریں۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جس نے کسی عذر یا بغیر عذر کے دو دن کی رمی جمع کی (ایک ہی دن میں دو دن کی رمی کی) اس پر کوئی کفارہ نہیں لیکن اس کے لئے یہ مکروہ ہے کہ بغیر عذر کے کل تک رمی کو ترک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جب کوئی شخص پہلے دن کی رمی دوسرے دن تک چھوڑ دیتا ہے تو اس پر دم واجب ہے۔

باب کی مذکورہ روایت میں دو مسئلے بیان ہوئے۔ ایک یہ کہ ضرورت مند رات کو بھی رمی کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ گیارہ اور بارہ تاریخ کو ہی رمی کرنا جائز ہے۔ نیز دو دن کی رمی مطلقاً جمع کرنا جائز ہے۔ اس میں مجبوری یا غیر مجبوری کا کوئی امتیاز نہیں۔ اس جمع کرنے پر کوئی کفارہ بھی لازم نہیں آتا لیکن امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ رمی کو موت (ایک مخصوص وقت کا فعل) سمجھتے ہیں اور موت بالزمان یا بالکان کو وقت مخصوص اور مکان مخصوص میں ہی کرنا واجب ہوتا ہے۔ بصورت دیگر اس پر دم لازم آئے گا۔ امام صاحب کے مسلک کی وضاحت ملاحظہ ہو۔

اگر کسی نے تمام رمی کو دوسری صبح تک ترک کر دیا تو اس پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک دم واجب ہے اور اگر کسی نے مکمل رمی نہ چھوڑی، بلکہ تھوڑی ترک کی اور زیادہ کر لی تو اس پر صدقہ لازم آئے گا۔ مگر اس صورت میں کہ دم کو پہنچ جائے۔ جس کو ہم منقریب ذکر کریں گے اور اگر کسی نے رمی کا اکثر حصہ چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے کیونکہ جمع رمی کے ترک پر آپ کے نزدیک دم

سعید قال قلنا یا رسول اللہ ﷺ هذا الجمار التي ترمي كل سنة فنحسب انها تنقص فقال ما قبل منها رفع ولولا ذلك وابتموها مثل الجبال (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۶۰ باب رمی الجمار نصب الراية ج ۳ ص ۷۸)

۱۹۸۔ بَابُ تَاخِيرِ رَمِي الْجِمَارِ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

۴۸۸۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا الْبَدَاجِ بْنَ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ رَخَّصَ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبُيُوتِ يَوْمَ النَّحْرِ ثَمَّ يَسْمُونُ مِنَ الْغَدَاةِ أَوْ مِنْ بَعْدِ الْغَدَاةِ يَوْمَيْنِ ثَمَّ يَوْمُونَ يَوْمَ النَّحْرِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ مَنْ جَمَعَ رَمِيَّ يَوْمَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنْ عِلَّةٍ أَوْ غَيْرِ عِلَّةٍ فَلَا غَفَاةَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يَدَعَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ حَتَّى الْغَدَاةِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا تَرَكَ ذَلِكَ حَتَّى الْغَدَاةِ فَلَعَلَّيْهِ دَمٌ.

واجب ہے اور اکثر کا ترک جمیع کا ترک ہی ہے۔ صاحبین کے نزدیک مکمل ری ترک کرنے بھی دم کا وجوب نہیں ہے لہذا اکثر پر بھی نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے گیارہ بارہ ذوالحجہ کی ری سے کسی ایک دن کی ری ترک کی تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس دن کی مکمل ری میں سے کم کو ترک کیا۔ (گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو تین حرات کی ری کرنا پڑتی ہے لہذا ایک کو ترک کرنے والا دراصل ری کا اکثر ادا کر رہا ہے۔ لہذا دم واجب نہیں ہوگا۔ ہاں عید کے دن یعنی دسویں ذوالحجہ کو چونکہ صرف ایک جرہ کی ری کرنا تھی اور دسویں سات کنکریوں سے مکمل ہوتی ہے اس لئے اگر کسی نے چار کنکریاں مار لیں، تو دم سے بچ گیا لیکن صدقہ لازم آئے گا اور اگر چار ترک کیں اور تین کنکریاں ماریں تو اس صورت میں دم لازم آئے گا۔ ہر دن کا وظیفہ الگ الگ ہے۔ یعنی گیارہ بارہ ذوالحجہ کو اگر دو حرات کو سات کنکریاں ماریں اور ایک جرہ کو کنکریاں مارنا ترک کر دیا تو صدقہ لازم آئے گا اور اگر ایک کوری کی اور دو کو چھوڑا تو دم لازم آئے گا) ہاں اگر اس نے تین دن کی ری ترک کر دی تو ان سب کا ایک ہی دم لازم آئے گا جبکہ وہ تینوں دنوں کی ری اکٹھی ترتیب وار کرنا چاہتا تھا لیکن صاحبین کے نزدیک اس صورت میں دم لازم نہیں آتا اگر وہ قضا کر لے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک رمی کا وقت مقرر ہے یعنی صبح صادق تک اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت مقرر نہیں ہے۔ (البدائع و الصنائع ج ۲ ص ۱۳۹ مطبوعہ بیروت و الدبیان حکم)

اسی طرح امام صاحب اور صاحبین کا تاخیر ری میں بھی اختلاف ہے جیسا کہ بعض نیک کو بعض پر مقدم کرنے میں ہے مثلاً ری سے پہلے کسی سے قتل کر لیا۔ قارن نے ری سے قبل قتل کر لیا یا ذبح سے پہلے قتل کرنا۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ان افعال میں سے جو فعل رہ گیا۔ جب حاجی نے اسے قضا کر لیا تو فوت شدہ کا نقصان پورا ہو گیا لہذا قضا کے ساتھ اور کوئی چیز لازم نہیں۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا: جس نے کسی حکم کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے کیونکہ تاخیر مکان سے دم واجب آتا ہے جبکہ کوئی چیز کسی مکان کے ساتھ خاص ہو جیسا کہ احرام ہے۔ اسی طرح جو چیز کسی وقت کے ساتھ مخصوص ہو جب اسے اس مخصوص وقت سے پیچھے کر دیا جائے تو دم لازم آتا ہے۔ (ہدایہ مع القدر ج ۲ ص ۲۵۲ باب البنایات)

ہدایہ کی مذکورہ عبارت کے نیچے ابن ہمام نے فرمایا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تائید اس سے ہوتی ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔ وہ یہ کہ کسی موقت حکم کو دوسرے موقت پر مقدم کرنے سے دم واجب ہوتا ہے۔ بعض نسخوں میں یہاں حضرت عبداللہ بن مسعود کی بجائے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام موجود ہے جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے اسے روایت کیا۔ روایت مذکورہ میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر اگرچہ ضعیف ہیں لیکن امام ملحدی نے اسے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا جس میں یہ راوی نہیں ہیں۔ اس روایت کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے جس میں انہوں نے حضور ﷺ سے اس بارے میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں المعلن ولا حرج یعنی جس نے منی کے مختلف افعال میں پس و پیش کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ بہر حال یہ دلیل وہ حضرات پیش کرتے ہیں جو منی کے افعال میں تقدیم و تاخیر پر دم یا کفارہ کا قول نہیں کرتے لیکن "لا حرج" کا واضح منہموبہ یہ ہے کہ منی کے افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم دینے کے بعد مجموعی حج میں کوئی نقص نہیں رہتا۔ لہذا ثابت ہوا کہ منی کے احکام میں ترتیب لازم ہے اس کے ترک پر دم لازم آئے گا کیونکہ رمی کے موقت ہونے میں امام اعظم کے دلائل قوی ہیں۔ احرام کے موقت ہونے کی وجہ سے اگر کوئی شخص میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جاتا ہے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔ اسی طرح منی کے احکام موقت میں تقدیم و تاخیر سے دم لازم آتا چاہے۔ ان احکام کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں مروی ہے کہ:

من قدم شیشا من حجه او اخره فليحرق
لذلك دما. سعيد بن جبیر قال من قدم من حجه
شيشا قبل شئ او حلق قبل ان يذبح فليبعه دم بحرقة.
جس نے حج کے احکام میں سے کسی حکم کو مقدم یا مؤخر کیا تو اسے دم دینا پڑے گا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں جس نے اپنے حج کے افعال میں سے کسی فعل کو دوسرے سے پہلے ادا کیا یا ذبح سے پہلے

عن ابراهيم قال اذا حلق قبل ان يذبح اهراق
لذالك دما ثم قرا ولا تحلقوا رؤسكم الخ۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹-۳۴۰ فی الرجل يحلق قبل

ان يذبح دائرة القرآن کراچی)

مختصر یہ کہ ان روایات نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا موقف مضبوط کر دیا ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار
۱۹۹۔ باب رُمِّي الْجِمَارَ زَاكِبًا جمرات کی رمی سواری کی حالت

میں کرنے کا بیان

۴۸۹۔ أَحَبَرْنَا مَالِكًا أَحَبَرْنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ النَّاسَ تَكُونُوا إِذَا زَكَبُوا الْجِمَارَ مَشَقًّا ذَاهِبِينَ رَاجِعِينَ وَأَوَّلُ مَنْ زَكَبَ مُعَاوِيَةُ ابْنُ أَبِي سُفْيَانَ۔
فَقَالَ مُحَمَّدٌ الْمَشْمُيُّ أَفْضَلُ وَمَنْ زَكَبَ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ۔
امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں عبد الرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بیان کیا۔ انہوں نے کہا کہ جب لوگ جمرات کی رمی کے لئے آتے جاتے تو پیدل چلتے۔ سب سے پہلے جس نے یہ کام سوار ہو کر کیا وہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ ہیں۔ امام محمد کہتے ہیں پیدل چل کر رمی کرنا بہتر ہے اور اگر کوئی سوار ہو کر ایسا کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

رمی تین دن کی ہوتی ہے۔ (دس۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ) جس رمی کا روایت بالا میں ذکر ہوا۔ وہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کی رمی تھی کیونکہ پہلے دن کی رمی خود حضور ﷺ نے سوار ہو کر ادا فرمائی تھی۔ پہلے دن کے سوا بقیہ رمی پیدل چل کر کرنا افضل ہے۔ جیسا کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی بیان فرمایا۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا سواری کی حالت میں اسے ادا کرنا ایک ضرورت کی بنا پر تھا اور اگر کوئی بلا ضرورت بھی سوار ہو کر کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ رہا اول دن کی رمی کہ حضور ﷺ نے بحالت سواری ادا فرمائی اور حضرات صحابہ کرام کا بھی بعد میں یہی معمول رہا تو اس کی صراحت بہت سی روایات میں آتی ہے کچھ ملاحظہ ہوں۔

عن قدامة بن عبد الله قال رایت النبی ﷺ رمی جمرة العقبة يوم النحر على ناقه صهباء۔
قد امد ابن عبد الله کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو عید کے دن جمرہ عقبی کو اپنی اونٹنی صہباء نامی پر سوار ہو کر نکلیاں مارتے دیکھا۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبی ﷺ رمی جمرة العقبة عن راحلته۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے جمرہ عقبی کی رمی اپنی سواری پر بیٹھے ہوئے کی۔ ابو مالک انجلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن حنفیہ کو برذون گھوڑے پر بیٹھے رمی کرتے دیکھا۔

عن عطاء قال رایت ابن عمر رضي الله عنهما واقفا عند الجمرة على حمار۔
جناب عطاء سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جمرہ کے نزدیک گدھے پر بیٹھے (رمی کرنے کیلئے) دیکھا۔

عن ابن طاووس عن ابيه انه كان يرمي الجمرة

وہو راکب۔

کر جمرہ کی رمی کرتے تھے۔

عن عباية قال رايت سالم يرمى الجمار وهو على حمار۔

عبایہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے سالم کو رمی کرتے دیکھا وہ اس وقت گدھے پر تھے۔

عن القاسم قال كان يجيى فيرمى الجمرة يوم النحر وهو راکب۔

القاسم سے روایت ہے کہ وہ سوار ہو کر آتے اور جمرہ کی رمی یوم نحر کو کرتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۶۶ کتاب الحج من کان یرضی فی الركوب الی الجمار)

ان روایات و آثار سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقی کی رمی خود حضور اکرم ﷺ نے سوار ہو کر کی۔ حضرات صحابہ کرام میں سے بھی بہت سے حضرات نے اسی طرح سوار ہو کر یہ رمی کی۔ اس کے علاوہ بقیہ دونوں کی رمی کے لئے حضور ﷺ سے سوار ہو کر کرنے کی روایت نہیں ملتی۔ اس لئے حضرات صحابہ کرام ان دونوں کی رمی بلا ضرورت پیدل ہی کرتے تھے اور یہی افضل بھی ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہ لا یوکب الا من ضرورة، وہ بلا ضرورت سوار نہیں ہوتے تھے (فتح الباری ج ۳ ص ۲۶۱ مصر)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بحالت سواری رمی کی وہ بھی کسی ضرورت کے تحت ہوگی بلکہ بعض شارحین نے موطا پاس کی وجہ بھی بیان کی ہے۔ فاعنبروا یا اولی الابصار

کنکریاں مارنے اور وقف کے وقت

۲۰۰۔ بَابُ مَا يَقُولُ عِنْدَ رَمَى الْجِمَارِ

کیا پڑھنا ہے؟

وَالْوُقُوفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جمرہ کو ہر کنکری مارنے کے وقت تکبیر کہتے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے۔

۴۹۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ عُمَرَ أَنَّ يُكَبِّرُ حَتَّى يَرْمِيَ الْجِمْرَةَ بِحَصَاةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ پہلے دو جمرات کو رمی کر کے کافی دیر کھڑے رہتے اور تکبیر و تسبیح کہتے رہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے رہتے اور آخری جمرہ کی رمی کے بعد نہ ٹھہرتے۔

۴۹۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عَبْدِ عُمَرَ أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ يَقِفُ وَقَوْلًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ اللَّهُ وَيُسَبِّحُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ الْعُقْبَةِ۔

امام محمد کہتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ۔

جمرات علقہ کی رمی کے لئے قاعدہ یہ ہے کہ جس رمی کے بعد رمی ہو اس سے فارغ ہو کر نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ دعا کرے تکبیر و تسبیح پڑھے کیونکہ حدیث پاک کے موافق رمی کرنے والے کو اللہ تعالیٰ نور عطا کرتا ہے۔ اس لئے پہلی اور دوسری رمی کے بعد یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے بعد کچھ دیر ٹھہرنا چاہیے اور تیسری رمی کے بعد چونکہ رمی نہیں اس لیے اس کے بعد نہ ٹھہرا جائے۔ جب کچھ دیر ٹھہرے تو قبلہ رخ ٹھہرے۔ ہاتھ اٹھا کر خوب گڑگڑا کر دعا کرے۔ حدیث پاک میں بھی یہی وارد ہے:

عن الزهري ان رسول الله ﷺ كان اذا رمى الجمرة التي تلى مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كل مائة ثم تقدم امامها

عن الزهري ان رسول الله ﷺ كان اذا رمى الجمرة التي تلى مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كل مائة ثم تقدم امامها

جناب زہری سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب اس جمرہ کو رمی کرتے جو مسجد خیف سے متصل ہے تو وہاں سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر کچھ

فوق مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو وكان يطيل الوقوف ثم ياتي الجمرة الثانية فيرميها بسبع حصيات يكبر كل مرامي بحصيات ثم ذات اليسار ممايلي الوادي فيقف مستقبل القبلة رافعا يديه يدعو ثم ياتي الجمرة التي عند العقبي فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصيات ثم ينصرف ولا يقف عندها قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل هذا عن ابيه عن النسي رضي الله عنه وكان ابن عمر يفعله.

(فتح الباري شرح البخاري ج ۳ ص ۳۶۰ باب الدعاء بالحجرة)

آگے بڑھ کر ٹھہر جاتے۔ آپ کا چہرہ مبارک قبلہ کی طرف ہوتا۔ ہاتھ اٹھے ہوئے ہوتے اور آپ دعائیں مصروف ہوتے۔ آپ کا یہ ٹھہرنا بہت دیر تک جاری رہتا پھر دوسرے حجرہ کی طرف تشریف لے جاتے۔ اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر پڑھتے پھر بائیں جانب چلی طرف آجاتے جو وادی سے چلی ہوئی ہے۔ وہاں قبلہ رخ کھڑے رہتے۔ ہاتھ اٹھاتے ہوئے دعا کرتے رہتے پھر تیسرے حجرہ کی طرف جو عقی کے مقام پر ہے، وہاں تشریف لاتے اور اسے بھی سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر واپس تشریف لے آتے اور یہاں نہ ٹھہرتے امام زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت اپنے والد سے کرتے سنا اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

روایت مذکورہ میں اجمالاً یہ بیان کیا گیا کہ پہلے دو حجرات کی ری کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم طویل وقوف فرمایا کرتے تھے۔ اس طویل وقوف کی مقدار ایک اور روایت میں بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

وقع تفسیره فی مارواه ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن عطاء کان ابن عمر یقوم عند الجمرةین مقدرا ما یقرأ سورة البقرة.

اس طویل قیام ووقوف کی تفسیر اس روایت میں ملتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے صحیح اسناد کے ساتھ روایت کی ہے۔ وہ یہ کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حجرات کے پاس سورہ بقرہ پڑھے جانے کی مقدار قیام (وقوف) فرماتے تھے۔

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۶۱)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ادا کو معمول بنانے والی شخصیت تھے لہذا آپ کے قیام کی مقدار سے ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

زوال سے پہلے اور زوال کے بعد کنکریاں مارنے کا بیان

۲۰۱- بَابُ رَمْيِ الْجِمَارِ قَبْلَ الزَّوَالِ وَبَعْدَهُ

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے یومِ عمر کے بعد والے تین دنوں میں رمی سورج ڈھل جانے کے بعد کرنی چاہیے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہی مسلک ہے۔

۴۹۲- أَخْبَرَنَا مَالِكُ أَخْبَرَنَا كُرَيْبٌ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا تَرْمِي الْجِمَارَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فِي الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ. قَالَن مُحَقِّقُونَهُ وَبِهَذَا نَأْخُذُ.

معلوم ہونا چاہیے کہ حجرات کو کنکریاں مارنا رسی کہلاتا ہے اور یہ کام دس، گیارہ، بارہ اور بعض دفعہ تیرہ ذوالحجہ کو انجام دیا جاتا ہے۔ اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے دین یعنی دس ذوالحجہ کو طلوع شمس سے زوال تک کنکریاں مارنا مسنون ہے۔ زوال سے غروب

آفتاب تک جائز اور غروب آفتاب کے بعد طلوع فجر تک جواز مع انکراہیت ہے لیکن عورتوں اور ضعیف اور کمزور لوگوں کے لئے اس میں کراہیت نہیں ہے۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو نکتریاں مارنے کا وقت زوال شمس سے طلوع فجر تک مسنون وقت ہے اور یہی حکم تیرہ ذوالحجہ کا بھی ہے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت اگرچہ یہ بھی آئی ہے کہ ان تین ایام میں زوال سے قبل رمی کر لی جائے تو جائز ہوگی لیکن یہ روایت چونکہ قول ظاہر کے خلاف ہے لہذا اس کا کوئی وزن نہیں ہے۔ لہذا صحیح یہ قول ہے کہ جس نے گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو زوال سے قبل رمی کی تو وہ نہ ہوئی۔ ہم نے جو امام صاحب کی غیر مشہور روایت کو روایت ظاہرہ کے خلاف کیا، اس کی تصریح ارشاد الساری الی مناسک الماطی قاری میں موجود ہے، ملاحظہ ہو۔

قال العلامة ابن الہمام فی فتح القدیر وجہ ظاہر الروایۃ ان الرمی تعبیدا محض لا یدرک بالعقل فیجب اتباع النقل وهو فعلہ علیہ السلام الرمی فی ہذین الیوم بعد زوال ومال الی قول الامامین فی الیوم الرابع بانہ لا یجوز الرمی فیہ ایضا قبل الزوال۔ (ارشاد الساری الی مناسک الماطی قاری ص ۱۵۹ باب رمی الجمارہ)

فتح القدیر میں علامہ ابن الہمام نے کہا ہے کہ ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ رمی ایک خالص عبادت ہے جس کا ادراک عقل سے نہیں ہوتا اس لئے اس بارے میں نقل کی اتباع واجب ہے اور نقل وہ حضور ﷺ کا فعل شریف ہے کہ آپ نے ان دو دنوں میں زوال کے بعد رمی کی اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے بھی صاحبین کے قول کی طرف میلان کیا کہ چوتھے دن کی رمی بھی زوال سے قبل جائز نہیں ہے۔

(اٹکامہ)

بہر صورت اگر کسی نے زوال سے قبل رمی کر لی اور پھر زوال کے بعد اس کا اعادہ کر لیا تو اس پر نہ گناہ اور نہ کفارہ کچھ بھی لازم نہیں آتا لیکن اسامت بہر حال لازم آئے گی۔ ارشاد الساری کے الفاظ ہیں: ”ولا یلزمہ شیء من الکفارة ولکن یلزمہ اساءة۔“ ایسے شخص پر کفارہ نہیں لیکن اسامت ہے۔“ رہا ان ایام میں حضور ﷺ کا عمل شریف تو اس بارے میں احادیث بکثرت موجود ہیں۔ چند ذکر کر رہے ہیں:

عن جابر قال کان النبی ﷺ یرمی یوم النحر ضحی واما بعد ذالک فبعد زوال الشمس قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انه لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال۔ (ترمذی ج ۱ ص ۱۰۹ مطبوعہ امین کہنی دہلی)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے عید کے دن چاشت کے وقت کی رمی کی اور اس کے بعد والے دنوں میں زوال شمس کے بعد رمی کی۔ امام ترمذی ابو عیسیٰ نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے کہ وہ عید کے بعد والے دنوں میں زوال شمس سے قبل رمی نہیں کرتے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو قربانی کے دن چاشت کے وقت اپنی سواری پر بیٹھتے ہوئے نکتریاں مارتے دیکھا لیکن اس کے بعد والے دنوں میں آپ نے زوال شمس کے بعد نکتریاں ماریں۔ منذری نے اپنی مختصر میں کہا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ قربانی کے دن ہجرہ عقبی کے سوا دوسرے ہجرات کی رمی نہیں۔ رہا ایام تشریق

عن جابر قال رایت رسول اللہ ﷺ یرمی علی راحلہ یوم النحر ضحی فاما بعد ذالک فبعد زوال الشمس انتھی۔ قال المنذری فی مختصرہ یرید جابر رضی اللہ عنہ ان یوم النحر لارمی فیہ غیر جمرة العقبة واما التشریق فلا یجوز الرمی فیہ الا بعد الزوال وعلیہ الجمہور۔

(نصب الراية ج ۳ ص ۸۳ الحدیث التاسع واستون مطبوع مصر)

میں ری کا معاملہ تو ان دنوں میں زوال کے بعد بھی ری جائز ہے اور یہی مسلک جمہور کا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ کو عید کے دن اپنی سواری پر بیٹھے ری کرتے دیکھا اور آپ فرما رہے تھے۔ لوگو! مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو۔ بے شک میں نہیں جانتا کہ شاید اس حج کے بعد پھر حج کروں۔

عن ابن جریج اخبرنی ابو الزبیر انه سمع جابرا یقول رایت النبی ﷺ یرمی علی راحلہ یوم النحر ویقول لناخذوا مناسککم فانی لا ادري لعل لا احج بعد حجتی هذه۔
(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۹ باب احتجاب ری الجمرۃ البقیع یوم اخر)

چونکہ جرات کو نکریاں مارنا ایک عبادت ہے اور بقول ابن الہمام اس کا اور اک عقل سے نہیں بلکہ نقل سے ہوتا ہے اور نقل دراصل ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ کا فعل شریف ہے اس لئے آپ نے جن اوقات میں ری کی، ان میں ہی ری کرنا سنت ہوگا۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم کی شرح میں اس بات کو کچھ یوں بیان فرمایا:

”یہ امور جو میں نے تمہیں ادا کر کے دکھائے ہیں اور خود عملی طور پر تمہارے ساتھ ادا کیا ہے اور جو اقوال مختلف اوقات میں میں نے پڑھے یا فرمائے ہیں اور حج کے افعال کی مختلف صورتیں اور ہیأت جو میں نے ادا کی ہیں۔ یہ تمہارے لئے طریقہ حج ہے لہذا مجھ سے یہ سیکھ لو اور ان پر مضبوطی سے کار بند ہو جاؤ۔ خود سیکھو اور دوسروں کو بھی سکھاؤ۔ حضور ﷺ کی یہ حدیث پاک احکام و افعال حج کے لئے ایک بہت بڑی بنیاد ہے اور یہ یونہی سمجھ لیجئے کہ جس طرح نماز کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا: ”صلوا کما رایتُمونی اصلی۔ نماز پڑھو جس طرح اور جیسے تم مجھے نماز پڑھتا دیکھتے ہو۔“

اس لئے مسنون طریقہ یہی ہے کہ پہلے دن کی ری زوال سے قبل اور بقیۃ ایام کی ری زوال کے بعد کی جائے ورنہ جائز نہ ہوگی۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

عقبہ کے پیچھے منیٰ میں رات بسر کرنا اور اس کی

کراہیت کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ لوگوں کا یہ گمان تھا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کچھ لوگوں کو یہ کہہ کر بھیج دیا کرتے تھے کہ جاؤ اور لوگوں کو عقیقہ کے پیچھے سے منیٰ میں داخل کریں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ انہوں نے فرمایا: خبردار! ہرگز کوئی حاجی منیٰ میں بسر ہونے والی راتیں عقیقہ کے پیچھے نہ بسر کرے۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا یہ عمل ہے کہ ہر حاجی کو منیٰ میں ہی حج کی راتیں بسر کرنی چاہیں اور اگر کوئی ایسا نہ کرے گا تو یہ مکروہ ہوگا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

۲۰۲۔ بَابُ الْبَيْتُوتَةِ وَرَأَاءَ عَقْبَةِ مَنَى

وَمَا يُكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ

۴۹۳۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ قَالَ رَعِمُوا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُبْعَثُ رَجُلًا يَذْخُلُونَ النَّاسَ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ إِلَى مَنَى قَالَ نَافِعٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَبْتَغِي أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لِبَالِي مَنَى وَرَاءَ الْعَقْبَةِ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ لَا يَبْتَغِي لِأَحَدٍ مِنَ الْحَاجِّ أَنْ يَبْتَغِيَ إِلَّا بِمَنَى لِبَالِي الْحَجِّ فَإِنْ كُنَّا ذَلِكَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ وَلَا تَكْفَارَةٌ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ رَبِّهِ خِيفَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَهْمَانَا۔

مٹی میں بسر ہونے والی راتیں حدود مٹی سے خارج میں بسر کرنا درست نہیں۔ اس پر سختی سے عمل کرانے کے لئے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کچھ آدمی صرف اس کام کے لئے مقرر کر رکھے تھے کہ وہ حاجیوں کو عقبہ میں رات نہ گزارنے دیں کیونکہ عقلی حدود مٹی سے باہر ہے۔ اس لئے مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حدود مٹی سے باہر ہی راتیں گزارتا ہے تو کراہت پائی جائے گی لیکن اس پر کفارہ لازم نہ آئے گا اور اس کی اصل وہی حدیث پاک ہے جس میں حضور ﷺ نے مناسک حج سیکھنے کا حکم دیا تھا کیونکہ آپ نے بھی مٹی کی راتیں مٹی کی حدود میں ہی بسر فرمائی تھیں اس لئے ہر حاجی کے لئے یہی حکم ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۰۳۔ بَابُ مَنْ قَدَّمَ نُسْكًَا قَبْلَ نُسْكِ

۴۹۴۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ لِتِلْكَ عَامَ حَجَّةِ الْوُدَّاعِ يَسْأَلُونَهُ فَنَجَّاءٌ وَجُلٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْعُرْ فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ قَالَ إِيَّاهُ وَلَا حَرَجَ وَقَالَ أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ أَنْ إِذْبَحَ قَالَ إِذْبَحْ وَلَا حَرَجَ قَمَا سِيلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ قَدِمَ وَلَا أَخَّرَ إِلَّا قَالَ فَعَلْتُ وَلَا حَرَجَ.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب بن علی بن طلحہ بن عبید اللہ سے بیان کیا انہوں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کے سال تشریف فرما ہوئے۔ لوگ آپ سے مختلف مسائل حج دریافت کر رہے تھے۔ ایک آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے رمی سے قبل جانور ذبح کر لیا۔ فرمایا جاری کر لے کوئی حرج نہیں ایک اور آدمی آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! مجھے علم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے قبل سر موٹ لیا۔ فرمایا: جا ذبح کر کوئی حرج نہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ سے اس دن کسی بھی چیز کے مقدم یا مؤخر ادا کرنے کے بارے میں نہ پوچھا گیا مگر آپ نے ہر ایک کے جواب میں یہی ارشاد فرمایا: ”جا کر“ کوئی حرج نہیں۔

۴۹۵۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ السَّجَّيَانِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يُفْعَلُ مِنْ نَيْسَى مِنْ نُسُكِهِمْ شَيْئًا أَزْوَكَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا. قَالَ أَيُّوبُ لَا أَدْرِي أَكُنَّ تَرَكَ أَمْ نَيْسَى.

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ایوب سختیانی نے سعید بن جبیر سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس کہا کرتے تھے جو شخص اپنے حج کے مناسک میں سے کچھ بھول گیا یا اس نے کوئی ترک کر دیا تو اسے ایک خون (قربانی) دینا چاہیے۔ ایوب راوی بیان کرتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے لفظ ”ترک“ فرمایا یا لفظ ”نسی“ فرمایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ جو حدیث رسول اللہ ﷺ سے روایت کی گئی ہم اس پر عمل پیرا ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان میں سے کسی میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ان میں کسی کے اندر کوئی حرج نہیں ہے اور انہوں نے ان تمام افعال میں سے صرف ایک میں کفارہ کا قول ذکر کیا ہے۔ وہ یہ کہ حج تمتع یا قرآن ولا اگر ذبح سے قبل طلق کرالے تو اس پر دم واجب ہے۔ بہر حال ہم اس پر بھی کوئی کفارہ نہیں ڈالتے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِالْحَدِيثِ الَّذِي رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَأْخُذُ أَنَّهُ قَالَ لَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا حَرَجَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَلَمْ يَرَى فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَقْمًا وَلَا فِي حَصْلَةِ وَاحِدَةٍ الْمَشْتَبَعِ وَالْقَلْبَانِ إِذَا حُلِقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ قَالَ عَلَيْهِ دَمٌ وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَرَى عَلَيْهِ شَيْئًا.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے افعال منیٰ (ری، حلق، ذبح) میں تقدیم و تاخیر کو بلا کفارہ جائز قرار دیا ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھا کہ وہ اس تقدم و تاخر میں دم کے وجوب کے قائل ہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مسلک ان احادیث پر مبنی ہے جن میں ان افعال کے مقدم و مؤخر کرنے والے پر دم کے وجوب کا قول ملتا ہے۔ چند احادیث ملاحظہ ہوں:

و لہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ انہ قال من قدم نسکا علی نسک فعلیہ دم۔
(حدایح فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ مطبوعہ مصر)

امام اعظم کی تائید میں وہ روایت ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ جس نے حج کے کسی فعل کو دوسرے فعل پر مقدم کیا، تو اس پر دم (قربانی) ہے۔

عن مجاہد عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال من قدم شینا من حجہ او اخرہ فلیحرق لذلک دما۔ (لحاوی ج ۲ ص ۲۳۸ باب من قدم نکلا علی نسک)

جناب مجاہد، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے اپنے حج میں سے کسی کام کو مقدم یا مؤخر کیا تو اسے ایسا کرنے پر دم دینا چاہیے (قربانی دینی چاہیے)۔

حدثنا نصر بن مرزوق قال حدثنا النخعی قال حدثنا وهیب عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس مثله فهذا ابن عباس یوجب عن من قدم شینا من نسکہ او اخرہ دما وهو احد من روی عن النبی ﷺ انہ ما سئل یومئذ عن شیء قدم ولا اخر من امر الحج الا قال لا حرج فلم یکن معنی ذالک عنده معنی الاباحۃ فی تقدیم ما تقدموا ولا فی تاخیر ما اخروا مما ذکرنا اذا کان یوجب فی ذالک دما۔
(لحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۹ باب من قدم من چیز کا قبل نسک)

جناب سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت بیان کی جس میں مذکور ہے کہ آپ سے حجۃ الوداع کے دن جو بھی تقدم و تاخر کے بارے میں پوچھا گیا، آپ نے سب کے جواب میں ارشاد فرمایا کوئی حرج نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث پاک کا معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک اباحت نہ تھا یعنی کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کرنا مباح ہے جب کہ وہ اس تقدم و تاخیر پر قربانی کے وجوب کا قول کر رہے ہیں۔

عن جابر بن زید فی رجل حلق قبل ان ینحر قال علیہ الفدیۃ۔ عن مجاہد ان ابن عباس قال من قدم شینا من حجہ او اخرہ فلیحرق لذلک دما۔
(معتنف ابن ابی شیبہ ص ۳۹ ج ۲ ص ۳۳۹۔ ۳۴۰ فی الرجل یحلق قبل ان یدبح فعلیہ دم بہرقہ۔)

حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا جس نے قربانی سے پہلے حلق کر لیا تھا۔ جناب مجاہد، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا جس نے حج کی کوئی چیز آگے پیچھے ادا کی تو اس پر اسے دم بھانا چاہیے۔ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس شخص نے اپنے حج کی کسی چیز کو دوسری سے پہلے یا ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو اس پر دم بھانا (قربانی دینا) لازم ہے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ جب کسی نے ذبح کرنے سے قبل حلق کر لیا تو اس پر دم لازم ہے پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: ولا

الہدی محلہ۔

لحلقوا الخ الاية اور اپنے سروں کا حلق نہ کرنا واجب تک ہدی
اپنے مقام کو نہ پہنچے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۴۰)

مذکور احادیث و روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ افعال متنی میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے قربانی اور اس کے بعد طلاق یا قصر کرنا۔
امام اعظم رضی اللہ عنہ بھی وجوب ترتیب کے قائل ہیں۔ آپ کے مسلک کی وضاحت فقہ حنفی کی معتبر کتاب ابن ہمام کی فتح القدیر سے
ہم نقل کر رہے ہیں۔ صرف ترجمہ پیش خدمت ہے۔

بخاری اور مسلم دونوں میں مروی ہے کہ حضور ﷺ حذیہ الوداع کے موقع پر کھڑے ہوئے تھے۔ ایک شخص نے عرض کیا
حضور! میں نے لاطمی کی وجہ سے قربانی کرنے سے پہلے سرمٹا لیا ہے۔ آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب ذبح کرلو۔ پھر دوسرا شخص
عرض کرنے لگا۔ حضور! میں نے بھی ننگریاں مارنے سے قبل قربانی کر لی ہے۔ اسے بھی آپ نے فرمایا: کوئی حرج نہیں اب ننگریاں مار
لو۔ (یہی حدیث پاک صاحبین کی دلیل ہے کہ مذکورہ افعال میں تقدیم و تاخیر سے دم واجب نہیں ہوتا) اس کا جواب یہ ہے کہ ”حرج
نہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ گناہ نہیں ہوا اور حج بھی فاسد نہیں ہوا۔ یہ مطلب نہیں کہ ان افعال کی تقدیم و تاخیر پر کوئی جزا اور فدیہ نہیں
ہے کیونکہ دونوں مسائل اپنی اپنی لاطمی کی بنا پر پورے ہیں۔ اس کا مغالطہ یہ ہے کہ لاطمی میں ایسا کرنے کے بعد انہیں پتہ چلا کہ ایسا
ممنوع ہے اس لئے انہوں نے سوال سے قبل اپنی لاطمی کو پیش کیا تا کہ معقول عذر بن جائے۔ امام محمد و امام ابو یوسف کی طرف سے یہ
کہا جاسکتا ہے کہ سائل نے جب اپنے مناسک کی ترتیب رسول اللہ ﷺ کے خلاف دیکھی تو یہ سمجھا کہ آپ نے جس
ترتیب سے مناسک ادا فرمائے ہیں وہی ترتیب معین ہے تو اس نے سوال کیا اور اپنا عذر بھی ساتھ ہی بیان کر دیا تو رسول کریم
ﷺ نے ”لا حرج“ فرما کر ظاہر فرمایا کہ مناسک کی یہ ترتیب معین نہیں بلکہ مسنون ہے واجب یا فرض نہیں لیکن حقیقت یہ ہے
کہ جہاں یہ احتمال بنتا ہے وہاں ترتیب کے وجوب کا بھی احتمال ہو جوتا ہے اور حضور اکرم ﷺ نے اسے جہالت کی بنا پر معذور
قرار دیا ہوا۔ آپ نے صحابہ کرام کو افعال حج سکھنے کا حکم دیا اور لاطمی کی وجہ سے ان کو معذور قرار دیا کیونکہ یہ دور فرضیت حج کا ابتدائی
بلکہ اول دور تھا جب مذکورہ ارشاد نبوی میں دونوں احتمال موجود ہیں تو احتیاط وجوب کے قول پر عمل کرنا چاہیے۔ اس سے امام ابو حنیفہ
رضی اللہ عنہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی تائید حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں انہوں
نے فرمایا کہ جس نے افعال حج میں سے کسی فعل کو دوسرے پر مقدم کیا اس پر دم واجب ہے بلکہ یہ تو خود ایک مستقل دلیل ہے۔ ہدایہ
کے کچھ نسخوں میں ان کی بجائے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نام بھی ملتا ہے اور یہ زیادہ معروف ہے۔ یہ روایت امام ابن شیبہ نے
ذکر کی ہے۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس شخص نے حج کے کسی فعل کو دوسرے سے مقدم یا مؤخر کیا وہ اس کے بدلہ میں خون
بھائے (قربانی وے) اس روایت میں ایک راوی ابراہیم بن مہاجر ہیں جن کو ضعیف کہا گیا ہے لیکن امام محمد و ابی یوسف نے یہی روایت جس
سند سے ذکر کی ہے، اس میں یہ راوی موجود نہیں۔ وہ مندیہ ہے: ”حدثننا ابن مسروق حدثننا النخعی حدثننا وہیب عن
ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس مٹلہ“ امام محمد و ابی یوسف نے اس روایت سے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان صحابہ میں سے ہیں
جو تنہا یہ روایت بیان کرنے والے ہیں ”کہ کوئی حرج نہیں اب کرلو“ اور یہ حدیث ان کے نزدیک اجازت و اباحت پر محمول نہیں ہے
بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ بعض عبادات حج کو بعض پر مقدم یا مؤخر کیا گیا جس کی وجہ لاطمی تھی۔ حضور ﷺ نے اس کے عذر کو درست
قرار دیا اور پھر حج کی عبادات سکھنے کا حکم دیا۔ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر اس آیت کریمہ سے بھی
استدلال ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”جو شخص بیماری کی وجہ سے وقت سے پہلے سرمٹا لے وہ فدیہ دے“ جب بیماری کی وجہ سے وقت

مقررہ سے پہلے سرمنڈانے پر فدیہ واجب ہے تو وقت سے پہلے بلا عذر سرمنڈانے پر بطریقہ اولیٰ فدیہ لازم آئے گا۔ (اسی طرح وقت سے پہلے رمی، ذبح اور حلق یا ان میں تاخیر و تقدیم پر بھی فدیہ لازم ہونا چاہیے)

(فتح القدیر ج ۲ ص ۲۵۲ ذکر من افرأ الحق حتی مضت ایام افرأ الخ مطبوعہ مصر)

مختصر یہ کہ افعال مثنی میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترتیب واجب ہے اور امام محمدی وغیرہ اکابر احناف نے اس کی تائید میں احادیث اور قرآنی استنباط پیش کیا اس لئے حاجی کو چاہیے کہ وہ ان افعال میں ترتیب کا خاص خیال رکھے ورنہ دم لازم آئے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حرم کا شکار کرنے کی جزا کا بیان

۲۰۴۔ بَابُ جَزَاءِ الصَّيْدِ

ہمیں امام مالک نے جناب ابو الزبیر سے خبر دی اور وہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے گوہ میں مینڈھا، ہرن میں بکرا، خرگوش میں بکری کا سال بھر کا بچہ اور جنگلی چوہے کے (شکار کرنے والے پر) بکری کا چار ماہ کا بچہ دینے کا فیصلہ فرمایا۔

۴۹۶۔ أَحْبَبْنَا مَا لَكَ أَحَبَّ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَضَى فِي الصَّيْغِ بِكَبْشٍ وَفِي الْغَزَالِ بَعْتَرٍ وَفِي الْأَرْنَبِ بَعْتَرٍ وَفِي الْيَرْبُوعِ بِحَقْرَةٍ.

امام محمد کہتے ہیں ان تمام پر ہمارا عمل ہے۔ بے شک یہ بدلہ میں دئے گئے حیوانات، شکار کئے گئے حیوانات سے ملے جلتے ہیں۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةً نَأْخُذُ أَنَّ هَذَا أَمْلَةٌ مِنَ التَّعْمِ.

مکہ شریف کے گرد و نواح میں چاروں طرف حدود حرم ہیں جن میں کسی کو بھی شکار کرنے کی اجازت نہیں ہے اس کے لئے حرم ہونا شرط نہیں۔ شکار کی ممانعت جو جزا کی صورت میں بیان ہوئی۔ اس کا اصل ماخذ قرآن کریم ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ يَتَعَمَّدْهُ قَتْلًا فَجْزَاءُ يَتْلُو مَا قَتَلَ مِنَ التَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا بِلَاغٍ لِّلْكُفَّةِ أَوْ كَفَّارَةٌ لِّعَدَامِ مَسْكُونٍ أَوْ عَدْلٍ ذَالِكِ صِيَغٌ لِّلذِّقِ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَنَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ“ (المائدہ: ۹۵) ترجمہ: اے مومنو! شکار کو مت مارو جب تم حالت احرام میں ہو اور جو تم میں سے جو بوجھ کر اسے مارے گا پس جزا اس کی مثل جو اس نے چار پایہ مارا۔ تم میں سے دو صاحب عدل اس کا فیصلہ کریں۔ وہ ہدی کعبہ کو پہنچنے والی ہو یا کفارہ کے طور پر مساکین کو کھانا کھانا ہے یا اس کے عوض روزہ رکھنا ہے تاکہ وہ اپنے کئے کی سزا پائے۔ اللہ تعالیٰ نے جو گزر گیا اس سے دگر دفرمایا اور جو پھر سے اسے کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے گا اور اللہ غالب الانتقام لینے والا ہے۔

حدود حرم میں خشکی کے تمام جانوروں کا شکار ممنوع ہوا۔ ان میں سے صرف وہ استثناء میں ہیں جو حضور ﷺ نے مستثنیٰ فرما دیئے۔ احرام خواہ عمرہ کا ہو یا حج کا ہر حال میں یہی حکم ہے۔ عدا (یعنی یہ یاد ہوتے ہوئے کہ یہاں مجھے شکار کرنے کی اجازت نہیں) اگر کوئی شکار کرتا ہے تو اس پر اس جانور کی مثل جانور بطور جزا دینا لازم ہے۔ شکار والی جگہ یا اس سے قریب ترین جگہ میں مارے جانے والے جانور کی قیمت جو دو صاحب عدل آدمی مقرر کریں اور وہ قیمت اگر اتنی ہو کہ اس سے قربانی کئے جانے والا کوئی جانور خرید ا جاسکتا ہے تو ایسے شکاری پر تین باتوں میں سے کوئی ایک لازم کرنا پڑے گی۔

(۱) اس قیمت سے قربانی کا جانور (ہدی) خرید کر حرم میں بھیجا جائے وہیں ذبح ہو اور حرم کے فقراء اسے کھالیں۔

(۲) اس قیمت کا غلہ خرید جائے اور اسے دین یا حرم میں جا کر ہر مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار غلہ دیا جائے۔

(۳) اس قیمت سے جس قدر غلہ آتا ہو اور وہ صدقہ فطر کی مقدار جتنے مساکین پر تقسیم کیا جاسکتا ہو۔ اتنے روزے رکھے جہاں وہ چاہے۔

بہر حال یہ باتیں شکار کرنے والے پر بطور سزا مقرر کی گئی ہیں کیونکہ حرم کا احترام ہر طرح لازم تھا اور شکار کرنے والے نے حرم میں محفوظ اور مامون جانور کو ستایا، جس کو اللہ تعالیٰ نے اس سے دے رکھا تھا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی بے یار و مددگار اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی پناہ میں آجاتا ہے تو وہ کل قیامت کو دوزخ کے عذاب سے امن میں رہے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تکلیف (بیماری کی وجہ سے سرمٹنا وانا)

۲۰۵۔ بَابُ كَفَّارَةِ الْأَذَى

کے کفارہ کا بیان

ہمیں امام مالک نے عبد الکرم جزدی سے انہوں نے مجاہد سے وہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حالت احرام میں تھے تو انہیں جوڑوں نے سرمٹا دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے انہیں سرمے بال منڈانے کا حکم دیا اور فرمایا: تین روزے رکھنا یا چھ مسکینوں کو دو دو مد کھانا دینا یا بکری ذبح کر دینا۔ ان میں سے جو بھی تو کرے گا وہ تیری طرف سے اس کی جزا اور اس کا بدلہ بن جائے گا۔

امام محمد کہتے ہیں ہمارا بھی اس پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور عام فقہاء کرام کا بھی یہی قول ہے۔

۴۹۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْدِيِّ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمًا فَأَذَاهُ الْقَمَلُ فِي رَأْسِهِ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَخْلُقَ رَأْسَهُ وَقَالَ صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمِ سِتَّةَ مَسْكِينٍ مُكْدَنِينَ مُكْدِنٍ أَوْ أَنْتُكُ شاةً أَوْ ذَلِكُ فَقَلْتُ أَجْزَأُ عَنْكَ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَاقِلَةُ.

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے متعلق مذکورہ واقعہ "مقام حدیبیہ" میں پیش آیا۔ آپ چوبیسے میں آگ جلا رہے تھے اور سر سے جوئیں نکل کر چہرہ پر پھر رہی تھیں۔ سر کا ردو عالم ﷺ نے فرمایا: کیا تمہیں یہ اذیت دیتی ہیں؟ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: سر کے بال منڈا دو اور اس کے بدلہ میں تین روزے یا چھ مساکین کو کھانا کھانا یا بکری ذبح کرنا۔ ان میں سے کوئی ایک بات کر لو گے تو تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ احکام حج میں جو کام ممنوع ہیں، اگر بوجہ مجبوری انہیں کرنا پڑے تو رعایت صرف گناہ میں ہوگی یعنی گناہ گار نہیں ہوگا لیکن جزا بصورت کفارہ لازم دینا پڑے گی۔ اس کی رعایت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَصِلْهُ أَوْ صَدَقَةً أَوْ تُسْكِبْ" (البقرہ: ۱۹۷) "تم میں سے جو بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی اذیت اور تکلیف ہو تو وہ روزے یا صدقہ یا قربانی کا فدیہ ادا کرے"۔ اس آیت کے تحت تفسیر کرتے ہوئے ابن جریر نے اسی مضمون کی بہت سی احادیث لکھی ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال مر بي رسول الله ﷺ وأنا أوقد تحت قدر والقمل يتناثر علي وجهي فقال اتزديك هرام راسك قال قلت نعم قال أحلقه وصم ثلاثة

ایام او اطعام ستہ مساکین او اذبح شاة.

(تفسیر ابن جریر طبری ج ۲ ص ۱۳۵ مطبوعہ بیروت)

تھے اذیت دیتی ہیں؟ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: جی حضور! حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: سر کے بال منڈا دو اور تین روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو یا کبریٰ ذبح کر دو۔

معلوم ہوا کہ حرم کے لئے عذر کے ساتھ یا بغیر عذر کے منوعات میں سے کسی کا ارتکاب کرنے پر حضور ﷺ نے جو تین باتوں میں سے ایک بطور جزا مقرر فرمائی، وہ قرآن کریم کے احکامات کے عین مطابق ہے جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

ضعیف لوگوں کو عام لوگوں سے قبل مزدلفہ

بھیجنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب نافع سے خبر دی اور انہوں نے سالم اور عبید اللہ جو عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے ہیں ان سے روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بچوں کو مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جلدی روانہ کر دیے حتیٰ کہ وہ صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کرتے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ضعیف لوگوں کو پہلے بھیج دینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور روانگی کے وقت انہیں تاکید کی جائے کہ طلوع شمس سے قبل کنکریاں نہ ماریں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

وقوف مزدلفہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم آتا ہے لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نے عورتوں اور ضعیف لوگوں کو اجازت دی کہ وہ عام لوگوں سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جاسکتے ہیں۔ یہی بات امام محمد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کی صورت میں بیان کی ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اگر دس ذوالحجہ کو صبح صادق کے بعد مزدلفہ میں وقوف واجب ہے لیکن کمزور اور تاردار اشخاص کو اس سے قبل نکل جانا جائز ہے تاکہ بھیڑ کی وجہ سے انہیں پریشانی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ یہ لوگ صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کریں تو کوئی حرج نہیں۔ ان کے لئے کنکریاں مارنے کے بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ جس طرح انہیں وقت سے پہلے مزدلفہ سے نکلنے کی اجازت ہے اسی طرح طلوع شمس سے قبل ان کو کنکریاں مارنے کی بھی اجازت ہے لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ کنکریاں مارنے کے لئے انہیں تاکید کی جائے کہ سورج نکلنے سے قبل کنکریاں نہ ماریں۔ اسی بات کو بہت سی احادیث میں بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن ابن عباس قال اتى رسول الله ﷺ

لبيل لرحنا على جمره اغليمه بنى عبد المطلب وجعل يطلع الفخاذا ويقول ابني لا ترجعوا الجمره حتى تطلع الشمس وما احسب احدا يرميها حتى تطلع الشمس. عن مغيرة عن ابراهيم قال لا ترمي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت مزدلفہ تشریف لائے تو آپ نے بنی عبد المطلب کے لڑکوں کو روانہ کیا اور ہمارے راتوں پر پیار سے ہاتھ پھیرا اور فرمایا: بیٹو! جمرہ کو سورج طلوع ہونے سے قبل کنکریاں نہ مارنا اور میں (ابن عباس) کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے طلوع شمس

الجمرة العقیبی یوم النحر حتی تطلع الشمس .
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۷۷ حدیث ۱۷۷۷)

سے قبل کنکریاں ماری ہوں۔ مصنف ابن ابی شیبہ جناب مغیرہ جناب
ابراہیم سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا جمرہ عقبی کو قربانی کے
دن طلوع شمس سے قبل تم کنکریاں مت مارو۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ
يقدم الضعفة اهلہ بغلس ویامرهم یعنی لا یرون
الجمرة حتی تطلع الشمس .
(عمدة القاری شرح البخاری ج ۱ ص ۱۵)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہتے
ہیں کہ رسول کریم ﷺ اپنے خاندان کے ضعیف لوگوں کو صبح
سورے اندھیرے میں ہی منیٰ کی طرف روانہ فرمادیتے اور انہیں حکم
دیتے کہ سورج طلوع ہونے سے قبل کنکریاں نہ مارنا۔

عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول اللہ
ﷺ للعباس ليلة المزدلفة اذهب بضعفائنا
ونسائنا فليصلوا الصبح یعنی ويرموا جمرة العقبة
قبل ان تصيهم دفعة الناس قال فكان عطاء يفعله
بعد ما كبر وضعف ولا يبي داؤد من طريق حبيب عن
عطاء عن ابن عباس كان رسول اللہ ﷺ يقدم
الضعفاء اهلہ بغلس ولا يبي عوانة في صحبته عن
طريق ابي الزبير عن ابن عباس رضي الله عنهما
كان رسول اللہ ﷺ يقدم العيال والضعفاء الى
منى من المزدلفة .

جناب عطاء حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے
ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے جناب عباس کو مزدلفہ کی رات
ارشاد فرمایا کہ اپنی مستورات اور قوم کے کمزور افراد کو لے چلو۔ وہ
صبح کی نماز منیٰ میں جا کر ادا کریں اور جمرہ عقبیٰ کی رمی لوگوں کے
پہنچنے سے قبل کر لیں۔ راوی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عطاء جب
بہت ضعیف اور عمر رسیدہ ہو گئے تو اسی طرح کیا کرتے تھے۔ امام ابو
داؤد نے بطریق حبيب عن عطاء حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ
عنہما سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ضعیف اور عورتوں کو
صبح اندھیرے اندھیرے سے مزدلفہ سے منیٰ روانہ کر دیا کرتے تھے۔ ابو
عوانہ نے اپنی صحیح میں ابو زبیر کے طریقہ سے حضرت عبد اللہ بن
عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ اپنے گھر
والوں اور ضعیف لوگوں کو مزدلفہ سے منیٰ پہلے ہی بھیج دیا کرتے
تھے۔

(فتح الباری شرح البخاری ج ۳ ص ۳۵ مطبوعہ مصر من تقدم فطحة بلد)

قارئین کرام! مذکورہ روایات سے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بخوبی ثابت ہوتا ہے بہر حال یہ بات بلا شک جائز ہے
کہ کمزور اور عورتیں صبح بقیہ حاجیوں سے قبل مزدلفہ سے چل پڑیں اور صبح کی نماز منیٰ میں آکر ادا کریں لیکن جمرہ عقبیٰ کی رمی طلوع شمس
سے قبل جائز نہیں۔ فتح الباری کی عبارت سے کوئی شاید یہ سمجھے کہ حضور ﷺ نے حضرت ابن عباس کو جو یہ فرمایا کہ لوگوں کے جمع
ہونے سے قبل کنکریاں مار لینی چاہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کنکریاں سورج طلوع ہونے سے پہلے اور نماز صبح ادا کرنے کے بعد
جائز ہیں۔ یہ مفہوم درست نہیں کیونکہ حاجی صاحبان صبح کی نماز مزدلفہ میں ادا کر کے کچھ دیر وقوف کرنے کے بعد یہاں سے منیٰ کی
طرف روانہ ہوتے ہیں اور یہ راستہ اس دور میں جب کہ زیادہ لوگ پیدل ہوتے تھے۔ تقریباً ایک گھنٹہ سے قبل طے نہیں کیا جاسکتا تھا
لہذا جب ایک گھنٹہ سورج طلوع ہونے کے بعد لوگ منیٰ میں پہنچنا شروع ہوں گے تو ضعیف اور عورتیں ان کے آنے سے قبل نہیں کیا جاسکتا تھا
مارنے سے فارغ ہو چکے ہوتے اور لازماً یہ کنکریاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ہوں گی۔ بہر حال ضعیف، عورتوں اور بچوں کو بھیڑ سے
بچنے کی خاطر مزدلفہ سے قبل از وقت منیٰ کی طرف جانا جائز ہے لیکن کنکریاں طلوع آفتاب کے بعد ہی ماری جائیں گے۔

۲۰۷۔ بَابُ جَلَالِ الْبَدَنِ

۴۹۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَسْقُ جَلَالَ بَدْنِهِ وَكَانَ لَا يُجَلِّلُهَا حَتَّى يَغْلُو بِهَا مِنْ رَسْمٍ يَسْقِي إِلَى عَرَفَةَ وَكَانَ يُجَلِّلُهَا بِالسَّحْلِ وَالْقَبْطِيِّ وَالْأَسْطِطِ لَمْ يَبْعَثْ بِجَلَالِهَا فَيَكْسُوَهَا الْكُفَّةَ قَالَ فَلَمَّا كَسَبَتِ الْكُفَّةَ هَذِهِ الْكُفَّةُ أَقْصَرَ مِنَ الْجَلَالِ.

بدنہ پر جل ڈالنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانور کی جل نہیں کاٹا کرتے تھے اور نہ ہی انہیں جل ڈالتے تھے کہ منی سے حج کے وقت مقام عرفات میں پہنچ جاتے اور ان پر جل قبلی اور انماطی ڈالتے تھے پھر آپ وہ تمام جل (خدا م) کعبہ کے پاس بھیج دیتے تاکہ وہ غلاف کعبہ کے طور پر کعبہ پر ڈال دی جائیں۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ جب کعبہ کو ان کپڑوں کا ربشی غلاف چڑھایا گیا تو جل کا غلاف چڑھانا بند ہو گیا۔

۵۰۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ دِينَارٍ مَا كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ بِجَلَالِ بَدْنِهِ حَتَّى أَقْصَرَ عَنْ يَلْبَسَ الْكُفَّةَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ میں نے حضرت عبداللہ بن دینار سے پوچھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی قربانی کے جانوروں کی جلوں کا کیا کرتے تھے۔ جب وہ کعبہ پر چڑھانے سے بچ جائیں؟ عبداللہ بن دینار نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ان کو صدقہ میں دے دیا کرتے تھے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا اتَّخَذَ يَنْبَغِي أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجَلَالِ الْبَدَنِ وَبِمُحْطَمِهَا وَأَنْ لَا يُعْطَى الْحِزَارُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَا مِنْ لَحْمِهَا بَلْغَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مَعَ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَصِيَّ اللَّهِ عَنْهُ يَهْدِي فَاَمَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجَلَالِهِ وَبِمُحْطَمِهِ وَأَنْ لَا يُعْطَى الْحِزَارُ مِنْ مُحْطَمِهِ وَبِجَلَالِهِ شَيْئًا.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا عمل یہ ہے کہ قربانی کے جانور کی جل اور اس کی لگام و ہمارا کا صدقہ کر دینا چاہیے اور قصائی کو عوضانہ کے طور پر ان میں سے کوئی چیز نہ دی جائے اور نہ ہی گوشت دیا جائے۔ ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کو ہدی دے کر بھیجا اور حکم دیا کہ اس کی جل اور لگام کا صدقہ کر دیا جائے اور قصائی کو اس کی لگام و ہمارا اور جل میں سے (بطور معاوضہ) کچھ بھی نہ دیا جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو عمل بچھلی روایات میں مذکور ہوا اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ اپنی قربانی کے جانوروں پر اعلیٰ قسم کے کپڑوں کی جل ڈال کرتے تھے اور یہ بھی کہ آپ عرفات سے منی تک جاتے وقت انہیں جل ڈالتے اور قربانی کرنے سے قبل وہ اتار لیا کرتے تھے۔ یہ صرف اس لئے تاکہ ان کپڑوں کا تعلق اللہ کے نام پر سنت ابراہیمی پر عمل کرتے ہوئے ذبح ہونے والے جانوروں کے ساتھ ہو جائے۔ اگرچہ بعض روایات میں ان کپڑوں کو اونٹ کی کوہان کی جگہ سے کاٹنے کا ذکر آیا ہے لیکن ترجیح اسی رہی جائے گی جن میں کاٹنے کا ذکر نہیں کیونکہ ان کپڑوں کو غلاف کعبہ بننا ہوتا ہے اور وہاں پر لٹکا ہوا غلاف صحیح و سالم ہی ہونا چاہیے۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب غلاف کعبہ کے لئے الگ کپڑے نہیں لائے جاتے تھے کیونکہ غربت کا دور تھا اور جب حالات بدلے اور غلاف کعبہ تیار ہونے لگا اور قربانی کے جانوروں کی پشت پر رکھے کپڑے کی ضرورت نہ رہی تو پھر ان کپڑوں کو فقراء و مساکین پر بطور صدقہ بانٹ دیا جاتا لیکن یہ احتیاط بہت ضروری ہے کہ قربانی کے جانور کی کوئی چیز (گوشت، کھجی، سری یا بے اور اس کی رسی وغیرہ) بطور معاوضہ قصائی (ذبح کرنے اور کھال اتارنے والے) کو دینا قطعاً دوست نہیں ہے اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت علی المرتضیٰ

رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ان چیزوں کا صدقہ کر دیا جائے۔ اسی قسم کی احادیث امام بخاری نے اپنی تصنیف میں ج ۵ ص ۲۳۳ پر بھی ذکر کی ہیں اس لئے روایت مذکورہ کے بعد امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو اپنا مسلک و عمل بیان کیا وہ حدیث کے عین موافق و مطابق ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

خانہ کعبہ سے روک دیئے جانے

والے شخص کا بیان

۲۰۸۔ بَابُ الْمُحْصَرِّ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابن شہاب نے سالم بن عبد اللہ سے اور وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جس حاجی کو بیت اللہ شریف آنے سے کوئی بیماری روک دے وہ بیت اللہ شریف کا جب تک طواف نہ کر لے۔ احرام نہ کھولے اور جس بیماری کی وجہ سے وہ رکا اس کا علاج کرائے اور فدیہ ادا کرے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے کسی درد (مرض) کی وجہ سے رک جانے والے کو اس شخص کے برابر تصور فرمایا جس کو کوئی دشمن روک دیتا ہے۔ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے عمرہ کا ارادہ کیا تھا لیکن سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے وہ چلنے پھرنے کے قابل نہ رہا۔ (وہ کیا کرے؟) فرمایا: وہ ہدی بھیج دے اور ہدی لے جانے والے ساتھی سے اس کے ذبح کرنے کا وقت معین کر لے پھر جب (اس وقت معین پر) اس کی طرف سے ہدی کو ذبح کیا جائے تو اس کا احرام ختم ہو گیا اور اس پر اس نامکمل عمرہ کی جگہ آئندہ ایک مکمل عمرہ ادا کرنا لازم ہے۔ ہمارا عمل اس پر ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

۵۰۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أُحْصِرَ دُونَ الْبَيْتِ بِمَرَضٍ فَإِنَّهُ لَا يَجِزُّ حَتَّى يَطُوفَ بِالْبَيْتِ فَهُوَ يَنْتَهِى وَمَا أُضْطَرَّ إِلَيْهِ وَيُعْتَدِي.

قَالَ مُحَمَّدٌ بَلَّغْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ جَعَلَ الْمُحْصَرَّ بِالْوَجْعِ كَالْمُحْصَرِّ بِالْعَدُوِّ فُسِيلٌ عَنْ رَجُلٍ اعْتَمَرَ فَبُهِتَتْهُ حَيَّةٌ فَلَمْ يَسْتَطِعِ الْمَضَى فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَبْتَغِ يَهْدًى وَيُؤَاعِدَ أَصْحَابَهُ يَوْمَ امَّارٍ فَإِذَا نَجَرَ عَنْهُ الْهَدًى حَلَّ وَكَانَتْ عَلَيْهِ عُمْرَةٌ مَكَانَ عُمْرَتِهِ وَبِهَذَا اتَّخَذَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَالْعَاقِبَةُ مِنْ قَوْلِهِمَا.

وہ آدمی کہ جس کو حج یا عمرہ کرنے سے کوئی روک دے خواہ وہ روکنے والا کوئی دشمن انسان ہو یا درندہ یا کسی بیماری اور عارضہ نے اسے روک دیا ہو اور ایسا روک ہو کہ روکنا ذبح ختم ہونے سے قبل حج کے مناسک ہاتھ سے نکل چکے ہوں تو ایسے شخص کو "محصر" کہا جاتا ہے۔ ایسے شخص کے لئے مسئلہ یہ ہے کہ وہ کسی دوسرے جانے والے کے ہاتھ قربانی کا جانور بھیج دے اور اس سے ذبح کا وقت معین کر لے کہ اس دن ذبح کر دے۔ جب وہ وقت مقررہ آن پہنچے تو یہ محصر حالت احرام سے نکل آئے گا اور اس کے لئے احرام والی پابندیاں ختم ہو جائیں گی۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بطور استدلال ذکر فرمایا جو بظاہر ایک شخص کے سوال کے بارے میں تھا جس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور سانپ ڈسنے کی وجہ سے وہ عمرہ ادا کرنے سے قاصر ہو گیا لیکن یہ حکم تمام ایسے اشخاص کے لئے ہے، جنہیں کسی عارضہ نے عمرہ یا حج کرنے سے روک دیا ہو۔ اس مسئلہ میں امام شافعی رضی اللہ

عنہ کا مسلک تھوڑا سا مختلف ہے وہ یہ کہ آپ قربانی بھیجنے سے احرام کا ختم ہوتا صرف اس شخص کے لئے کہتے ہیں جسے دشمن نے حج یا عمرہ کرنے سے روک دیا ہو۔ دشمن کے سوا دیگر رکاوٹیں مثلاً سخت بیمار ہو جانا وغیرہ۔ ان رکاوٹوں والے کو دوسرا حکم دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں جو قرآنی آیت نازل فرمائی وہ صلح حدیبیہ کے موقع اور واقعہ پر نازل ہوئی۔ ارشاد فرمایا: "فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" اگر تمہیں روک دیا گیا تو پھر جو آسانی سے قربانی دے سکتے ہو دے کر احرام کھول دو۔ اس کے مقابل دوسری جگہ ارشاد فرمایا: "فَإِذَا أَمَنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ الْإِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" جب دشمن سے امن میں ہو جاؤ۔ پھر جو شخص حج کے ساتھ عمرہ کا فائدہ اٹھائے۔ وہ جو میسر ہو قربانی دے دے۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ بھروسہ کا حکم صرف اسی شخص کے لئے ہے جسے دشمن نے روک لیا ہو۔ بیماری وغیرہ میں یہ حکم نہیں لیکن احناف اس دلیل کے جواب میں کہتے ہیں کہ "إِنْ أَحْصَرْتُمْ" میں احصار (روک جانا) عام ہے اور واقعہ اگرچہ مخصوص تھا لیکن قاعدہ یہ ہے کہ خصوص واقعہ کی بجائے لفظوں کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے لہذا عام رکاوٹ میں مرض وغیرہ بھی داخل ہیں۔ علاوہ ازیں احصار والی آیت کریمہ میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں۔ "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدْيَةٌ مِنْ بِلَاسِهِ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَسْبِيحٌ" جو تم میں سے بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی اذیت ہو تو اسے روزوں کی صورت میں فدیہ یا صدقہ یا قربانی دینی چاہیے۔ آیت کا یہ حصہ بالافتاق بیمار کے لئے ہے۔ اب اگر آیت کا پہلا حصہ صرف دشمن کی رکاوٹ کے لئے خاص کریں اور یہ حصہ مریض کے لئے واضح ہے تو ابتدائی حصہ آیت میں مریض کی نفی اور آخری حصہ میں اس کا اثبات ہوگا اور یہ آغاز قرآن کے خلاف ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ اسی مسلک کی تائید کرتے ہیں، جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنا، امام اعظم اور دیگر فقہاء کرام کا بیان فرمایا ہے۔ ہم اس کی تائید میں چند احادیث آخر میں ذکر کر دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں:

عن سعيد عن قتادة قوله فان احصرتم فما استيسر من الهدى قال هذا رجل اصابه خوف او مرض او حابس حبسه عن البيت يبعث بهديه فاذا بلغ محله صار حلالا. حدثني مشي قال حدثنا اسحاق قال حدثنا ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه قال كل شيء حبس المحرم فهو احصار. عن ابراهيم قال ابو جعفر احبسه عن شريك عن ابراهيم بن المهاجر عن ابراهيم فان احصرتم قال مريض او كسر او خوف. (تقریر ابن جریر طبری ج ۲ ص ۱۲۳) آیت فان احصرتم الخ مطبوع بیروت

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: "فان احصرتم فما استيسر من الهدى" سے مراد وہ شخص ہے جو کسی خوف یا بیماری کی وجہ سے روک دیا گیا ہو یا کسی شخص نے اسے بیت اللہ جانے سے روک دیا ہو۔ ایسا شخص قربانی کا ایک جانور بھیجے۔ جب وہ جانور اپنی جگہ پہنچ جائے (اور ذبح کر دیا جائے) تو پھر وہ رکا ہوا شخص احرام سے نکل آئے گا۔ جناب ہشام نے اپنے والد حضرت عروہ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر وہ چیز جو محرم کو ماسک حج و عمرہ ادا کرنے سے روک دے، وہ احصار ہے۔ جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ "ان احصرتم" کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی بیماری یا رکاوٹ والی چیز یا خوف بھی احصار میں شامل ہیں۔

ان روایات سے بھی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مسلک کی بھرپور تائید ہو رہی ہے لہذا یہی مسلک قرآن و سنت کے مطابق ہے اور یہی قابل قبول ہے۔ فاعبروا یا اولی الابصار

۲۰۹۔ بَابُ تَكْفِيْنِ الْمُحْرِمِ

۵۰۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا تَلْفَعُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو كَفَّنَ إِبْنَهُ وَاقْدَنَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَدْ مَاتَ مُحْرِمًا بِالْمُحْصِفَةِ

محرم کے کفن و دفن کا بیان

ہمیں امام مالک نے جناب تلع بن خبزی نے خبر دی وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے بیٹے و اقد بن

وَعَنْكَرَ زَيْدًا.

عبداللہ کو نکلن پہناؤ وہ مقام جحفہ پر حالت احرام میں فوت ہو گیا تھا۔
آپ نے اس کا سر ڈھانپ دیا۔

قَالَ مُسْتَعِدٌّ وَهَذَا نَأْتُهُ زَيْدٌ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا مَاتَ لَفَّذَ ذَهَبَ الْإِحْرَامَ عَنْهُ.
امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے کہ جب کوئی محرم انتقال کر جاتا ہے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔

حالت احرام میں انتقال کرنے والے کی تدفین و پھینک اور عام حالت میں مرنے والے کا معاملہ ایک سا ہے یا اس میں کچھ امتیاز ہے۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ دونوں کے لئے ایک ہی طریقہ فرماتے ہیں۔ حالت احرام میں انتقال کرنے والے کیلئے بھی خوشبودار صابون اور بیری کے چوں والا شیم گرم پانی غسل کے لئے استعمال کیا جائے گا۔ اسے نکلن پہنانا وقت عام مردوں کی طرح سر ڈھا کر نہ دیا جائے گا کیونکہ انتقال کے ساتھ ہی احرام اور اس کے لوازمات ختم ہو جاتے ہیں لہذا محرم اور غیر محرم کے مابین کوئی فرق نہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے فرزند واثقہ کے انتقال پر اسے عام آدمیوں کی طرح نکلن دیا لیکن امام شافعی، احمد بن حنبل اور داؤد ابن علی کا مسلک کچھ مختلف ہے۔ یہ حضرات فرماتے ہیں کہ محرم کے انتقال کے بعد وہ بدستور احرام میں رہتا ہے۔ ان حضرات کی دلیل وہ حدیث ہے جسے تقریباً صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں سے ہر ایک نے نقل کیا۔ وہ یہ کہ حضرت سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی۔ وہ حضور ﷺ کے ساتھ حج میں تھا۔ اس کے انتقال کے بعد حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بیری کے چوں والے نیم گرم پانی سے اسے غسل دو اور اس کا سر اوپر چھوڑ کھلا رکھنا کیونکہ قیامت کے دن یہ ایک ایک کہنے لگے گا۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما وغیرہ حضرات اس سے استدلال کرتے ہوئے حالت احرام میں مرنے والے کا احرام باقی رہنے کے قائل ہیں۔ روایت مذکورہ کا جواب علامہ بدر الدین عینی نے اسی حدیث کے تحت تفصیل سے ذکر فرمایا۔ ہم اس کے ترجمہ پر اکتفا کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ نظریہ ہے کہ روزے اور نماز کی طرح احرام بھی ایک عبادت ہے۔ جو موت سے منقطع ہو جاتی ہے اور حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ تین کاموں کے سوا موت پر عمل کو منقطع کر دیتی ہے۔ ان تین کاموں میں آپ نے احرام کو شامل نہیں فرمایا اور احرام کا عمل ہونا واضح ہے اور اگر احرام میت باقی رہتا تو اس کی طرف سے طواف کیا جاتا اور بغیر مناسک بھی ادا کئے جاتے۔ (یامت کو اٹھا کر اسے طواف کرایا جاتا اور دیگر مناسک میں اسے اٹھائے ہوئے ساتھ لے کر چلنا پڑتا) اور جو حدیث امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما نے پیش فرمائی ہے وہ عام قاعدہ کے خلاف ہے اس لئے اپنے مورد پر بند ہے گی۔ یعنی یہ حکم صرف اس محرم کے ساتھ مخصوص رہے گا جس کے بارے میں حضور ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کیونکہ حدیث مذکورہ میں تمام احرام والوں کے لئے کوئی عمومی انداز نہیں مذکور تھا لفظ ہے اور نہ ہی رسول اللہ ﷺ نے عام محرمین کی تجویز و پھینک کا مسئلہ بیان فرمایا اور عام حکم یا اور نہ ہی کوئی قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا۔ یہ صرف ایک معین شخص کا واقعہ ہے اور آپ نے یہ بھی نہیں ارشاد فرمایا کہ یہ شخص کل قیامت کے دن تکبیر کہتے ہوئے اسی لئے اٹھے گا کیونکہ یہ محرم تھا لہذا اس سے دوسرے محرمین پر حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ علاوہ ازیں اسے بیری کے چوں والے پانی کے ساتھ غسل دینے کا حکم بھی اس حدیث میں موجود ہے اور احرام والے کے لئے ایسے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں۔ امام طرطوشی نے کتاب الحج میں ایک روایت نقل کی جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حالت احرام میں مرنے والے کا سر نہ ڈھانچو ہاں چہرہ ڈھانچ دو اور مصنف عبدالرزاق میں جناب عطاء سے مروی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اس کے چہرہ کو ڈھانچ دو اور یہود سے ان کی مشابہت نہ کرو۔ وارفتگی میں حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اپنے مردوں کے چہرہ کو ڈھانپ دیا کرو۔ ابن قنن نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ موطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے واثقہ حالت احرام میں فوت ہوئے۔ انہوں نے اسے کفن دیا اور اس کا چہرہ اور سر ڈھانپ دیا اور کہا اے واثقہ! اگر ہم محرم نہ ہوتے تو تمہیں خوشبو بھی لگاتے۔

(عمدة القاری شرح البخاری ج ۸ ص ۵۱ باب الکفن فی ثوبین مطبوعہ بیروت)

عطاء سے عبد الملک روایت کرتے ہیں کہ ان سے پوچھا گیا کیا محرم کے انتقال کے بعد اس کا سر ڈھانپا جائے گا اور کفن دیتے وقت کیا سر پر کفن ڈالا جائے گا؟ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے (اپنے بیٹے کا) سر ڈھانپا تھا..... جریر ابی طاؤس سے وہ اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: محرم جب انتقال کر جائے تو اس کا سر ڈھانپا جائے گا..... حسن سے یونس روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے..... سیدہ عائشہ سے ابراہیم روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جب محرم فوت ہو جاتا ہے تو تمہارے اس محرم ساتھی کا احرام ختم ہو جاتا ہے..... سیدہ عائشہ سے ہی جناب اسود بیان کرتے ہیں کہ ان سے محرم کے بارے میں پوچھا گیا کہ جب فوت ہو جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمائی گئیں اس کے ساتھ وہی کچھ کر دو جو تم دوسرے (غیر محرم) لوگوں کے مرنے کے بعد کرتے ہو..... عبد الرحمن بن یسار سے کہ میں نے عمرہ سے سنا: ان سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص احرام میں انتقال کر جائے تو کیا کیا جائے؟ فرمایا: اس کا احرام ختم ہو گیا اور اسے غیر محرموں کی طرح کفن دیا جائے..... عطاء کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کے چہرے ڈھانپ دیا کرو اور یہود کی مشابہت نہ کرو..... ابو جعفر سے جناب جابر بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے محرم کے بارے میں فرمایا کہ مرنے کے بعد کفن دیتے وقت اس کا سر ڈھانپ دیا جائے گا اور اسے کھانا نہیں چھوڑا جائے گا۔

عن عبد الملک عن عطاء انه سئل عن المحرم يغطي راسه اذا مات واذا كفن قال قد غطي ابن عمر..... عن جرير عن ابي طاؤس عن ابيه قال يغطي راس المحرم اذا مات..... عن يونس عن الحسن قال اذا مات المحرم فقد ذهب احرام..... عن ابراهيم عن عائشة قالت اذا مات المحرم ذهب احرام صاحبكم..... عن الاسود عن عائشة انها سئلت عن المحرم يموت فقالت اصنعوا كما تصنعون يموتا کم..... عن عبد الرحمن بن يسار قال سمعت عكرمة سئل عن الرجل يموت وهو محرم قال قد ذهب احرام يكفن بما يكفن به الحلال..... عن عطاء قال قال رسول الله ﷺ خمروا وجوهكم ولا تشبهوا باليهود عن جابر عن ابي جعفر قال في المحرم يغطي راسه ولا يكشف.....

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ حصہ اول ص ۳۵۲-۳۵۳ فی الحرام غطی رأسہ)

قارئین کرام! "مصنف ابن ابی شیبہ" ہے ذکر شدہ آٹھ عدد روایات واضح طور پر یہ بتلاتی ہیں کہ محرم کے انتقال کے ساتھ ہی اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے اور اجلہ صحابہ کرام نے اس بارے میں صاف صاف ارشاد فرمایا کہ محرم کے انتقال کے بعد اس کے ساتھ تجمیز و تکفین کے معاملہ میں وہی طریقہ اپناؤ جو غیر محرم مرنے والے کے ساتھ اپناتے ہو۔ خود سرکار دو عالم ﷺ کا ارشاد ہے کہ یہود کے ساتھ مشابہت نہ کرو کیونکہ یہود اپنے میں سے مرنے والے کا منہ کھلا رکھتے تھے لہذا اس سے بھی ثابت ہوا کہ محرم کے انتقال

کے بعد اس کا منہ بھی ڈھانپ دینا چاہیے۔ مزید یہ کہ رسول کریم ﷺ نے مرنے والے سے صرف تین اعمال کے عدم انقطاع کا ذکر فرمایا جن میں احرام شامل نہیں ہے اس لئے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کا مذکورہ روایت سے استمدلال درست نہیں۔ واقعہ مذکورہ میں عرم کا منہ کھلا رکھنا صرف اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو قاعدہ کلیہ اور قانون کے خلاف ہونے کی وجہ سے اپنے مورد کے ساتھ خاص رہے گا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۱۰۔ بَابُ مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً

مزدلفہ کی رات (دس ذوالحجہ کی رات) میں

وقوف عرفہ کرنے کا بیان

الْمَرْدَلَةُ

۵۰۳۔ اَخْبَرَنَا مَالِكٌ اَخْبَرَنَا كَاتِبُ اَنَا عِنْدَ الْمَلِكِ عُمَرُ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَلَقِيَ بِعَرَفَةَ لَيْلَةَ الْمَرْدَلَةِ قَبْلَ اَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ اَذْرَكَ الْحَجَّ قَالَ مُعْتَمِدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَالْعَامَّةُ۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ وہ کہا کرتے تھے جس نے مزدلفہ کی رات طلوع فجر سے قبل مزدلفہ عرفہ کر لیا اس نے حج پایا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی عمل ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

پورے مناسک حج میں دو رکن فرض ہیں۔ ایک وقوف عرفات اور دوسرا طواف زیارت اور اس پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے کہ جس نے عرفات کا قوف پایا اس نے حج پایا۔ اس کے ترک پر دم دینے سے ہرگز ہرگز کام نہیں بنتا اور نہ ہی وقت مقررہ کے بعد ادا کرنے سے یہ ادا ہوتا ہے۔ بخلاف طواف زیارت کے کہ اس کا وقت یوم نحر کے طلوع آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے اور اس کا آخر کوئی تعین نہیں۔ اگر بالفرض کسی نے طواف زیارت اس سال نہ کیا تو اگلے سال یا اس سے اگلے سال جب بھی کرے گا ہو جائے گا۔ تاخیر پر دم دینا پڑے گا کیونکہ دم کے بغیر اس کا وقت یوم نحر کی صبح سے بارہ ذوالحجہ کی شام تک مقرر ہے۔ وقوف عرفات کا وقت کب سے کب تک ہے۔ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ صاحب عمدة القاری نے اس اختلاف کو یوں بیان کیا ہے۔

ابن بطال کا قول ہے کہ علماء نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نویں ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جائے یعنی آنے والی رات کی کوئی جزء وہاں نہ ٹھہرا۔ امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چونکہ وقوف عرفات کا دارود ادرات کے ساتھ مخصوص ہے اور نواں دن اس رات کے تابع ہے لہذا اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو حج درست ورنہ حج باطل ہو جائے گا۔ امام ابوحنیفہ، ثوری اور امام شافعی رضی اللہ عنہم نویں کے دن پر استناد کرتے ہیں اور زوال شمس سے رات تک اور رات سے صبح تک کا تمام وقت دن کے تابع ہے اس لئے اگر کسی نے دن میں ایک لمحہ کے لئے وقوف کر لیا تو حج ہو گیا۔ اسی طرح یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے رات کی کسی جزء میں وقوف کیا، حج پھر بھی ہو جائے گا اور اگر کسی نے زوال شمس کے بعد کسی جزء میں وقوف کیا اور رات وقوف سے خالی رہی تو حج ہو جائے گا، لیکن دم دینا پڑے گا لیکن اگر رات کی کسی جزء میں وقوف پایا گیا تو دم لازم نہیں آئے گا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ کا مسلک و مشرب یہ ہے کہ وقوف عرفہ کا وقت نویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے دسویں کی صبح تک ہے۔ رات اور دن کے اجزاء اس میں برابر ہیں کوئی کسی کا تابع نہیں ہے۔ ابن قدامہ اور علی رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں کہ جو شخص نویں تاریخ غروب آفتاب سے قبل عرفات سے نکل گیا۔ اس پر اکثر اہل علم کے نزدیک دم واجب ہے۔ ان میں سے عطاء، ثوری، شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے شامل ہیں۔ ابن جریر نے کہا کہ ایسے شخص پر بدنہ لازم ہے اور حسن بن ابی حسن کے نزدیک اس پر اونٹ کی قربانی واجب ہے اور اگر کوئی شخص غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل گیا لیکن پھر واپس آ گیا اور سورج غروب ہونے تک

وہیں رہا تو اس پر قربانی واجب نہیں۔ (عمدة القاری شرح البخاری ج ۱۰ ص ۵۱۵ باب الوقف بمرقة مطبوعہ بیروت)

علامہ بدر الدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر سے اختلاف مذاہب واضح ہو گیا۔ امام ابو حنیفہؒ قوری اور امام شافعیؒ رضی اللہ عنہم کا مسلک یہ ہے کہ جس نے نوں تاریخ کے زوال شمس سے دسویں کی صبح صادق تک وقف کر لیا، اس کا وقف معتبر اور حج ہو گیا لیکن میدان عرفات میں غروب آفتاب تک رہنا واجب ہے اگر یہ وقت وہ عرفات میں نہ رہا تو دم لازم آئے گا۔ سورج غروب ہونے کے بعد حجاج کا عرفات سے نکل آنا واجب ہے اور اگر کسی نے دسویں رات میں وقف کیا تو اس کا بھی حج ہو گیا چونکہ اس نے رات کی جزء پائی ہے لہذا دم سے بچ گیا اس لئے احناف کے نزدیک اگر کوئی آدمی قربانی کی رات (جو مزدلفہ میں بسر کرتا پڑتی ہے) سیدھا عرفات میں وقف کے لئے چلا گیا اور وقف کے بعد صبح صادق مزدلفہ پہنچ کر وقف مزدلفہ کر لیا تو اس پر دم لازم نہیں آئے گا۔ اس کی تائید میں چند احادیث ملاحظہ ہوں:

عن عبد الرحمن بن يعمر الديلمي رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الحج عرفات فجمع قبل ان يطلع الفجر فقد ادرك.

(یعنی شریف ج ۵ ص ۱۱۶ الباب وقت الوقف مطبوعہ حیدرآباد دکن)

حدثني عروة بن مضر ابن اوس بن حارثة بن لام انه حج على عهد رسول الله ﷺ فادرك الناس وهم بجمع فانطلق الى عرفات ليلا فافاض منها ثم رجع الى جمع فاتي رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ اتبع نفسي وانضت راحتي فهل لي من حج فقال رسول الله ﷺ من صلى معنا صلوة الغداة ووقف معنا حتى نفى عن عرفات قبل ذلك ليلا او نهرا فقد تم حجه وقضى نفسه.

(یعنی شریف ج ۵ ص ۱۱۶ الباب وقت الوقف مطبوعہ دکن)

حضرت عروہ بن مضر بن مضر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے دربار اقدس میں حج کیا وہ اس طرح کہ جب میں مکہ پہنچا تو لوگوں کو مزدلفہ میں جمع ہوئے پایا۔ میں راتوں رات عرفات آ گیا وہاں وقف کیا اور پھر رات کے بقیہ حصہ میں مزدلفہ لوٹ آیا پھر میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں نے صرف اپنے آپ کو شفقت میں ہی ڈالا ہے اور اپنی سواری کو خواہ مخواہ تھکا دیا ہے۔ آیا میرا حج ہو گیا؟ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے فجر کی نماز ہمارے ساتھ مزدلفہ پڑھی اور ہمارے ساتھ یہاں وقف کیا حتیٰ کہ ہم یہاں سے چل پڑے اور وہ اس سے قبل عرفات میں رات کو یا دن کو وقف کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس نے اپنا میل دور کر لیا۔

حضرت عطاء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے طلوع فجر سے قبل وقف عرفہ پایا اس نے یقیناً حج پایا اور جس کا وقف عرفہ فوت ہو گیا ۲۱ کالج فوت ہو گیا۔ حضرت ابن عباس اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جس نے رات کے کسی حصہ میں وقف عرفہ کر لیا۔ اس نے حج پایا۔ حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں جب کسی نے

عن عطاء ان النبي ﷺ قال من ادرك عرفه قبل ان يطلع فقد ادرك الحج ومن فاتته عرفه فقد فاتته الحج. عن ابن عباس وابن الزبير قالوا من وطى عرفه بليل فقد ادرك الحج. عن سالم بن عبد الله بن عمر قال اذا وقف الرجل بعرفة بليل فقد تم حجه وان لم يدرك الناس بجمع.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۲۳۵-۲۳۶ حصہ اول قال اذا رات کو وقف عرفہ کر لیا اس کا حج یقیناً مکمل ہو گیا۔ اگرچہ لوگوں کو وہ من لم وقف برفۃ قبل ان یطعن بفجر فہذا رک) مزدلفہ میں نہ پائے۔

روایات مذکورہ میں صاف صاف بیان ہے کہ عرفات کے وقف کا وقت دسویں رات کی صبح صادق تک ہے اور جس نے اس دوران وقف کر لیا اس کا حج ہو گیا لہذا ان روایات و احادیث کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے دیگر ہم نوا حضرات کا مسلک احادیث و روایات کے مطابق ہے۔ وقف عرفہ حج کا رکن اعظم ہے۔ اس کی ادائیگی پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے لہذا دسویں صبح صادق تک اس کی ادائیگی ہو جانی چاہیے۔ فاعتبرو یا اُولی الابصار

۲۱۱- بَابُ مَنْ عَرَبَتْ لَهُ الشَّمْسُ فِي التَّفَرُّقِ الْأَوَّلِ وَهُوَ بِمَنْى

۵۰۴- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ عَرَبَتْ لَهُ الشَّمْسُ مِنْ أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَهُوَ بِمَنْى لَا يَنْتَوِي حَتَّى يَرْوِيَ الْوَحْمَارُ مِنَ الْغَدِ.

فَالْمَحْتَدُّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبَةَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَالْعَلَمَةُ.

منی سے روانگی کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا اِنَّهُ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا اِنَّهُ عَلَيْهِ لَمَنْ أَتَى" جو شخص بارہ ذوالحجہ کو نکلیا یا مارنے کے بعد کوچ کرنا چاہے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس کو تیرہ ذوالحجہ کی رات وہیں منی میں آگئی اور صبح ری کی تو اس پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ اس کی تفصیل کچھ یوں ہے کہ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی ننگریاں مارنا واجب ہے۔ تیرہ ذوالحجہ کی واجب نہیں ہے اور اگر منی میں تیرہ صبح رات آگئی تو اب منی سے جانا جائز نہیں بلکہ صبح تیرہ ذوالحجہ کو زوال کے بعد ری کر کے پھر جائے یہی یاد رہے کہ دس گیارہ بارہ ذوالحجہ کی ری آخر طلوع فجر تک ہے لیکن تیرہ تاریخ کی ری کا وقت سورج غروب ہونے تک ہے۔ اگر تیرہ کو وہاں رہتے ہوئے کسی نے ری نہ کی اور رات آگئی تو اس پر دم واجب ہے۔ یہی مسلک امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ اس کی تفصیل ارشاد الساری الی مناسک ملا علی قاری ص ۱۲۳ پر موجود ہے۔ بہر حال افضل یہ ہے کہ تیرہ تاریخ کو ظہر کے بعد ری کر کے منی سے روانہ ہو جانا چاہیے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا یہی عمل ہے۔

۲۱۲- بَابُ مَنْ نَفَرَوْا وَلَمْ يَحْلِقُوا

۵۰۵- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو لَقِيَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ قَالَ لَهُ الْمَجْبُرُ وَقَدْ أَفَاضَ وَلَمْ يَحْلِقْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَقْصُرْ يَهْلُ ذَالِكَ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَنْ يَرْجِعَ فَيَحْلِقَ رَأْسَهُ أَوْ يَقْصُرَ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى الْبَيْتِ فَيَقِصُّ.

فَالْمَحْتَدُّ وَبِهَذَا نَأْخُذُ.

منی سے حلق کرانے بغیر آنے کا بیان ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ وہ اپنے خاندان کے ایک مرد کو ملے جس کو مجھ کہا جاتا تھا۔ وہ حلق یا قصر کے بغیر منی سے چل پڑا تھا۔ اس نے یہ خبری کی وجہ سے کیا تو حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے حکم دیا کہ واپس چلو پھر حلق یا قصر کراؤ۔ پھر واپس بیت اللہ کی طرف لوٹنا اور طواف زیارت کرنا۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔

اس باب کی شرح ہم گزشتہ ایک باب نمبر ۲۰۳ میں کر چکے ہیں۔ مناسبت کی وجہ سے چند باتیں تحریر کر دی جاتی ہیں۔ ایام منیٰ میں مناسک کے دوران ترتیب لازم ہے۔ ان میں تقدیم و تاخیر سے دم لازم آتا ہے۔ تقدیم و تاخیر سے مراد زمانے کے اعتبار سے ہے۔ ان مناسک میں سے رمی یعنی سنگریاں مارنے کا وقت مقرر ہے اور قربانی کا وقت بھی مقرر ہے لیکن حلق یا قصر اور طواف زیارت (افاضہ) کے لئے وقت مقرر نہیں۔ طواف زیارت اگر سال کے بعد بھی کیا گیا تو ہو گیا۔ دم لازم آئے گا لیکن حج فاسد نہ ہوگا۔ اس لئے مذکورہ باب میں جو مجہر کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے طواف زیارت پہلے کر لیا تھا اور حلق یا قصر بعد میں کیا چونکہ ابھی ان کے لئے حلق و قصر منیٰ میں کرنے کے بعد طواف افاضہ کو ادا کرنا ممکن تھا، اس لئے حضرت ابن عمرؓ نے انہیں فرمایا کہ واپس منیٰ میں جاؤ اور حلق یا قصر کے بعد طواف زیارت پھر کرو ہم نے اس سے قبل ایسی روایات ذکر کر دی ہیں جن میں مناسک کی تقدیم و تاخیر پر دم کے لزوم کا ذکر ہے۔ اب ایک روایت ایسی بھی ذکر کئے دیتے ہیں جس میں حلق یا قصر اور طواف افاضہ کے تقدیم و تاخیر کو بیان کیا گیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ﷺ ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج قال اخر حلقك قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال اخر يا رسول الله طفت بالبيت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! سنگریاں مارنے سے پہلے ہی میں نے ذبح کر لیا ہے۔ (اب کیا کروں؟) فرمایا جاؤ کنکریاں مارو کوئی حرج نہیں ہوا۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہ! میں نے ذبح کرنے سے قبل سر منڈوا لیا ہے۔ فرمایا جاؤ اب ذبح کرو اور کوئی حرج نہیں۔ ایک اور آیا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! میں نے ذبح سے قبل بیت اللہ کا طواف کر لیا ہے۔ فرمایا اب ذبح کر لو اور کوئی حرج نہیں ہوا۔

(طحاوی شریف ج ۲ ص ۲۳۶ باب من تقدم من حرمه قبل نكاحه مطبوعہ بیروت)

قارئین کرام! معلوم ہوا کہ جس طرح رمی، قربانی اور حلق یا قصر میں ترتیب کا لحاظ ضروری ہے اسی طرح اس روایت سے معلوم ہوا کہ طواف زیارت بھی حلق یا قصر کے بعد کرنا چاہیے اور یہ ترتیب لازم ہے۔ اس کے ترک سے دم لازم آئے گا اور ”لا حرج“ کا معنی جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں یعنی گناہ نہیں ہوا۔ دم کے لزوم کے معنی نہیں ہے۔ فاعقبوا یا اولی الابصار

۲۱۳۔ بَابُ الرَّجُلِ يُجَامِعُ امْرَأَتَهُ

کسی شخص کا طواف زیارت کرنے سے قبل اپنی بیوی سے ہم بستری کرنے کا بیان

بِعَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يُفِيضَ

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں ابو الزبیر کی نے عطاء بن ابی رباح سے خبر دی۔ وہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے اپنی بیوی سے طواف زیارت کرنے سے قبل ہم بستری کر لی (اس کے متعلق کیا حکم ہے؟) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ اذنت ذبح کرے۔

۵۰۶۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ وَقَعَ عَلَى امْرَأَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُفِيضَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَحَرَّمَ ذَنْبَهُ.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے وقوف عرفہ کر لیا اس نے حج کو پالا لہذا جو شخص وقوف عرفہ کے بعد اپنی بیوی سے ہم بستری کرتا ہے اس کا حج

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا أَخَذَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ وَقَعَ بِعَرَفَةَ لَقَدْ أَذْرَكَ حَجَّهُ فَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ مَا يَفِي بِعَرَفَةَ لَمْ يَفْسُدْ حَجُّهُ وَلَكِنْ عَلَيْهِ

بُذِنَتْ لِحَجَّتِهِمْ وَحَجَّتُهُ تَامَ وَإِذَا جَامَعَ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ لَا يَفْسُدُ حَجُّهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالتَّائِمَةُ مِنْ قَهْرَانَا.

فاسد نہیں ہوا لیکن ہم بستر کی وجہ سے اس پر اونٹ کی قربانی دینا واجب ہے اور اس کا حج مکمل ہے اور اگر کوئی شخص طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس کا بھی حج فاسد نہیں ہوتا۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

گزشتہ ادراک میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ حج کا اہم رکن وقوف عرفات ہے کہ اس پر حج کے ہونے یا نہ ہونے کا دار و مدار ہے۔ دوسرا رکن طواف زیارت ہے۔ طواف زیارت سے قبل اور وقوف عرفات کے بعد اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور اگر وقوف عرفات سے قبل جماع کیا تو حج ہی باطل ہو گیا۔ اس مسئلہ سے ملتے جلتے دیگر مسائل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف احادیث کی صورت میں کتاب الآثار میں بیان فرمائے۔ جو درج ذیل ہیں۔

محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا أتاه قال انني قبلت امرأتي وأنا محرم فخذفت بشهوتي قال انك شبق احرق دما وتم حجك قال محمد وبهذا ناخذ ولا يفسد الحج حتى يلقي الختانان وهو قول أبي حنيفة رحمه الله عليه وكذلك بلغنا عن عطاء بن أبي رباح. محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا جامع بعد ما يفيض من عرفات فعليه بذنة ويقضى ما بقى من حجه وتم حجه قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول أبي حنيفة رحمه الله عليه.

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمیں امام ابو حنیفہ نے خبر دی انہیں عبدالعزیز بن رفیع نے جناب مجاہد سے اور وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عباس کے پاس آیا اور کہنے لگا: میں نے حالت احرام میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا ہے پھر اپنی شہوت کو گرا دیا۔ (اب کیا کروں؟) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تو نے اپنی منی کو پکایا لہذا تجھ پر دم لازم ہے اور تیرا حج مکمل ہے۔ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے۔ حج اس وقت تک فاسد نہیں ہوتا جب تک ہم بستر کی نہ پائی جائے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا بھی ہے۔ اسی طرح ہمیں حضرت عطاء بن ابی رباح سے بھی روایت پہنچی ہے۔ امام محمد بیان کرتے ہیں کہ جناب عطاء بن رباح سے امام ابو حنیفہ بیان کرتے ہیں اور وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب کوئی شخص وقوف عرفات کے بعد اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے تو اس پر اونٹ کی قربانی دینا لازم ہے اور حج کے باقی ماندہ افعال وہ پورے کرے اور اس کا حج مکمل ہے۔ امام محمد کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ہے۔

(کتاب الآثار ص ۱۷ باب من وقع احله وهو محرم لم يلحقه ذرارة القرآن کراچی)

روایت مذکورہ میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے والے پر اونٹ کی قربانی دینا لازم بتایا گیا اور وطی کے بغیر صرف بوسہ لینے والے کے متعلق جو دم دینے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد مطلقاً قربانی ہے۔ وہ بکری ذبح کرے تب بھی جائز ہے اس کی تائید ایک حدیث سے ملاحظہ فرمائیے:

روایت مذکورہ میں وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے والے پر اونٹ کی قربانی دینا لازم بتایا گیا اور وطی کے بغیر صرف بوسہ لینے والے کے متعلق جو دم دینے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد مطلقاً قربانی ہے۔ وہ بکری ذبح کرے تب بھی جائز ہے اس کی تائید ایک حدیث سے ملاحظہ فرمائیے:

عن عطاء قال سئل ابن عباس عن رجل قضی

المناسک کلھا غیرانہ لم یزور البیت حتی وقع علی امراتہ قال علیہ بدنة۔
(نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۷۷ باب الجنایات حدیث ۳ مطبوعہ قاہرہ)
رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی نے حج کے تمام مناسک ادا کئے لیکن بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل اس نے اپنی بیوی سے جماع کر لیا۔ (اس کے لئے کیا حکم ہے؟) فرمایا: اس پر بدنہ ہے۔

نوٹ: علامہ ذہبی نے یہ جو حدیث نقل فرمائی۔ یہ صحیح ہے اور معلوم ہوتا چاہیے کہ بدنہ کا وجوب دو باتوں پر ہوتا ہے۔ ایک اس شخص پر کہ جس نے وقوف عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل اپنی بیوی سے جماع کر لیا اور دوسرا اس شخص پر کہ جس نے طواف زیارت حالت جنابت میں کیا۔ اس کی مزید تفصیل عنایتاً شرح ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۲۳۱ مطبوعہ مصر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ جو "من طاف طواف القدوم محدثا فلعنہ صدقہ" کی فصل میں ذکر کی گئی ہے۔

۲۱۴۔ بَابُ تَعْجِيلِ الْإِهْلَالِ

احرام باندھنے میں جلدی کرنے کا بیان

۵۰۷۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ مَا شَأْنُ النَّاسِ يَأْتُونَ شَعْبًا وَأَنْتُمْ مَذْهَبُونَ أَهْلُكُمْ إِذَا رَأَيْتُمْ الْإِهْلَالَ۔
ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں عبدالرحمن بن قاسم نے اپنے والد سے بیان کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اہل مکہ کو ایک مرتبہ فرمایا: اے اہل مکہ! لوگوں کی کیا حالت ہے کہ وہ غبار آلودہ پر اگندہ بال لئے آتے ہیں اور تم لوگ بالوں کو تیل لگائے ہوئے ہوتے ہو۔ جب تمہیں ذوالحجہ کا چاند نظر آجائے تو احرام باندھ لیا کرو۔

قَالَ مُحَمَّدٌ تَعْجِيلُ الْإِهْلَالِ أَفْضَلُ مِنْ تَأَخِيرِهِ إِذَا مَلَكَتْ نَفْسُكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمَةَ اللّٰهِ عَلَيْهِمَا وَآلِهِمَا مِنْ قُلُوبِنَا۔
امام محمد کہتے ہیں کہ احرام باندھنے میں جلدی کرنا تاخیر سے افضل ہے لیکن یہ اس وقت کہ جب آدمی اپنے اوپر قابو پا نہ ہو۔ یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا بھی قول ہے۔

احرام کہاں سے باندھا جائے؟ اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ کب سے باندھے تو اس کے لئے کوئی تاریخ مقرر نہیں لیکن احرام بہر حال ایک عبادت ہے اور اس میں جس قدر زیادہ وقت اور عرصہ صرف ہو اسی قدر ثواب و اجر میں اضافہ ہوگا۔ اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ارشاد کے مطابق احرام جلدی باندھنے کو افضل قرار دیا کیونکہ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے مکہ کے رہنے والوں کو نہاتے اور تیل سرمہ لگا کر سنورتے دیکھا۔ ادھر دوسری طرف باہر سے آنے والے حضرات احرام باندھے ہوئے ہوتے، اور ان کی حالت بظاہر برا گندہ ہوتی جو اللہ تعالیٰ کو ان دنوں زیادہ محبوب ہے، تو آپ نے اہل مکہ کو فرمایا کہ اگر زیادہ پہلے نہ سہی لیکن ذوالحجہ کا چاند نظر آنے پر تمہیں احرام باندھ لینا چاہیے لیکن یاد رہے کہ یہ فضیلت اس کے لئے ہے جو احرام کے تقاضوں کو پورا کر سکے اور اسے فحش پر قدرت ہو۔ بہر حال موقع سر پر آنے سے پہلے احرام باندھ لینا بہت اچھا ہے کیونکہ یہ موقع بار بار نہیں ملتا اور پھر جو کیفیت حالت احرام میں ہوتی ہے وہ بغیر احرام کے نہیں ہوتی اس لئے فرمایا کہ افضل یہی ہے کہ احرام جلدی باندھ لیا جائے۔

جلدی احرام باندھنے کی فضیلت میں چند احادیث مقدسہ اور صحابہ کرام کا عمل۔

عن ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ انھا سمعت رسول اللہ ﷺ یقول من سیدہ ام المؤمنین ام سلمیٰ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جس شخص نے

حج یا عمرہ کا احرام مسجد اقصیٰ سے مسجد حرام تک باندھا، اس کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے گئے۔ یا اس کے لئے جنت واجب ہو گئی۔ راوی عبد اللہ کو ان دونوں باتوں میں شک گزارا کہ ان میں سے کوئی آپ نے بات فرمائی؟

اہل بحجة او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر او وجبت له الجنة. شك عبد الله بينهما قال.

(ابو داؤد شریف ج ۱ ص ۲۳۳ کتاب الناسک باب الروایت مطبوعہ سعید اندکینی کراچی)

عبد اللہ بن سلمیٰ مرادی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے بارے میں پوچھا: واتموا الحج والعمرة لله. (حج اور عمرہ اللہ کے لئے مکمل کرو) تو انہوں نے فرمایا: اتمام یہ ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس قول واتموا الحج والعمرة لله کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ حج کے اتمام اور کامل ہونے میں یہ بات ہے کہ تو اپنے گھر سے احرام باندھ کر آئے۔

عن عبد الله بن سلمی المرادی قال قال رجل لعلي ابن ابي طالب رضی اللہ عنہ ما قوله (واتموا الحج والعمرة لله) قال ان تحرم من دوير اهلك. عن ابي هريرة عن النبي ﷺ في قوله عز وجل (واتموا الحج والعمرة لله) قال من تمام الحج ان تحرم من ديرة اهلك.

(تبیعی شریف ج ۵ ص ۳۰ باب من استحب الاحرام من ديرة اهلك)

جناب حسن سے قادیہ بیان کرتے ہیں کہ گھر بن حصین نے بصرہ سے احرام باندھا..... جناب ثانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیت المقدس سے احرام باندھا..... ابراہیم سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور تابعین اس شخص سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے جو گھر سے احرام باندھ کر آتا..... جرہ قرشی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے سخت سردی میں بھی شام سے احرام باندھا..... حکیم بن عطیہ کہتے ہیں کہ مجھے دیکھنے والے نے خبر دی کہ جس نے جناب فیس کو دیکھا کہ انہوں نے بصرہ سے احرام باندھا..... ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ جب حج کے لئے گھر سے نکلے تو نجف سے احرام باندھ لیتے اور قصر نماز پڑھتے اور انہوں نے ہی فرمایا کہ جناب مسور رضی اللہ عنہ نے قادیہ سے احرام باندھا..... ابولسلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ سے احرام باندھا..... ابو اشعث بیان کرتے ہیں کہ میں نے جناب حارث بن سوید صحابی اور عمرو بن میمون کو دیکھا کہ ان دونوں نے کوفہ سے احرام باندھا۔

عن قتادة عن الحسن ان عمر بن الحصين احرم بالبصرة.... النافع عن ابن عمر انه احرم بالبيت المقدس.... عن ابراهيم قالوا يحيون للرجل اولی ما يحرم ان يهل من بيته.... عن حمرة القرشي عن ابيه ان ابن عباس احرم من الشام في برد شديد.... عن الحكم بن عطية قال اخبرني من رای قيس بن عباد احرم من مريد البصرة.... عن ابراهيم قال كان علقمة اذا خرج حاجا احرم من النجف وقصر وقال مسور يحرم من القادسية.... عن ابي الشعثاء قال رايت الحارث بن سويد التيمي وعمرو ابن ميمون احراما من الكوفة.

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۸۶-۸۳ حواصیل باب فی تعیل الاحرام)

قارئین کرام! ان تمام آثار سے ثابت ہوتا ہے کہ احرام جلدی باندھنا افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ اگرچہ دوسرے

باندھنے میں کوئی گناہ نہیں مگر احرام جس قدر جلدی باندھا جائے گا اسی قدر زیادہ وقت عبادت میں گزرے گا اور احرام کی پابندیوں کی تکلیف برداشت کرنے پر اجر و ثواب پائے گا لیکن شرط وہی ہے کہ ایسا کرنے میں قوت برداشت ہو اور احرام کے تقاضے پورے کئے جائیں کیونکہ حاجی کے پرانگندہ بال اور غبار آلود جسم اللہ تعالیٰ کو اتنا پسند ہوتا ہے کہ فرشتوں پر اسے پیش کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو یہ برکات نصیب کرے۔ آمین

۲۱۵۔ بَابُ الْفُقُولِ مِنَ الْحَجِّ

أَوْ الْعُمْرَةِ

حج یا عمرہ سے فارغ ہو کر واپس

لوٹنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ حضور ﷺ جب حج یا عمرہ یا کسی غزوہ سے واپس لوٹتے تو زمین کی براہوئی جگہ پر چڑھتے ہوئے تین مرتبہ تکبیر کہتے اور پھر یہ کلمات ادا فرماتے۔ لا الہ الا اللہ وحده الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تنہا شکست دی۔

حضور ﷺ کی عادت کریمہ جو روایت بالا میں ذکر کی گئی ہے یعنی کسی اونچی جگہ پر چڑھتے وقت تکبیر کہا کرتے تھے۔ یہی

بات بہت سی احادیث میں مذکور ہے۔ چند ایک ملاحظہ ہوں:

عن مکحول قال التلبية شمار الحج فاكثروا من التلبية عند كل مشرف وفي كل حين واكثروا من التلبية واطهروها. (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳)

عن نافع عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا أوفى على ثنية أوفى وفدا كبر ثلاثا ثم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. البون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۵ باب ما قيل اذا رجع من سر أو حج)

جناب مکحول سے روایت ہے کہ فرمایا: تلبیہ کہنا حج کی علامات میں سے ہے لہذا تلبیہ بکثرت کہا کرو۔ خاص کر جب کسی بلند جگہ پر چڑھو اور ہر وقت تلبیہ کہو اور بکثرت کہو اور بلند آواز سے کہو۔

جناب نافع حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ جب کسی لشکر یا سریہ یا حج یا عمرہ سے واپس لوٹتے تو جب کسی اونچی جگہ (تلیہ) پر چڑھتے یا کسی دلد سے ملاقات ہوتی تو تین مرتبہ تکبیر ادا فرماتے پھر یہ کلمات ادا فرماتے لا الہ الا اللہ وحده لا شريك له له الملك الخ۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک اور اسی کے لیے حمد ہے وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے اور وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ ہم عاجزی کرنے والے، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے

والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے رب کی تعریف کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور اس نے اپنے خاص بندے کی نصرت فرمائی اور کفار کی جماعتوں کو تنہا شکست فاش دی۔

حج یا عمرہ سے واپسی کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ جب حج یا عمرہ سے واپس مدینہ منورہ روانہ ہوتے تو آپ اپنی سواری بٹھا میں بٹھاتے جو ذوالحلیفہ میں ہے پھر وہاں نماز ادا فرماتے اور تسبیح و تہلیل کہتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی یونہی کیا کرتے تھے۔

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے اور وہ اپنے والد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ہر حاجی کو حکم دیا کہ کوئی حاجی بیت اللہ کا طواف کے بغیر واپس نہ چلے کیونکہ حج کے مناسک میں سے یہ آخری فعل ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا یہ عمل ہے کہ طواف صدر حاجی کے لئے واجب ہے اور جو اس کو ترک کرے گا اس پر دم لازم ہے مگر حیض و نفاس والی عورتیں، وہ بلا طواف کے جا سکتی ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور یہی ہمارے عام فقہاء کرام کا مسلک ہے۔

بطحاء دو مختلف جگہوں کے نام ہیں۔ ایک مکہ مکرمہ کے قریب اور دوسرا مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے ان دونوں جگہوں میں قیام فرمایا۔ مکہ شریف کے نزدیک مقام بطحاء کے اور بھی نام ہیں۔ محصب، خیف، بنی کنانہ بھی اسی مقام کو کہا جاتا ہے۔ یہ جگہ مکہ شریف کے مشہور قبرستان جنت البقیع سے منٹی جاتی ہوئے راستہ میں آتی ہے۔ وادی محصب میں قیام حضرت صحابہ کرام نے بھی کیا لیکن یہاں قیام سنت مؤکدہ نہیں کہ جس کے ترک پر کفارہ وغیرہ لازم آئے۔

طواف صدر جس کا موطا کی مذکورہ عبارت میں ذکر ہے یہ وہ طواف ہے جو حج کے تمام مناسک ادا کرنے کے آخر میں ادا کیا جاتا ہے چونکہ یہ طواف کر کے حاجی اللہ تعالیٰ کے گھر خانہ کعبہ کو اشتباہاً آنکھوں سے الوداع کہہ رہا ہوتا ہے اس لئے اسے طواف الوداع بھی کہتے ہیں۔ اس کا وقت طواف زیارت کے بعد ہے۔ یعنی اگر کسی نے دس ذوالحجہ کو طواف زیارت کیا اور ساتھ ہی بعد میں طواف الوداع کیا تو یہ طواف ہو گیا بلکہ اس میں یہ گنجائش بھی ہے کہ طواف زیارت کے بعد کوئی سا بھی طواف کر لیا تو وہ طواف صدر کے قائم مقام ہو جائے گا چونکہ یہ واجب ہے اس لئے اگر کوئی حاجی اس طواف کے کیے بغیر روانہ ہو گیا تو جب تک وہ میقات کے اندر ہے اسے واپس آکر یہ طواف کر لینا چاہیے۔ اس صورت میں طواف صدر کرنے والے پر کوئی کفارہ یا دم لازم نہیں آئے گا اور اگر وہ میقات سے گزر

۲۱۶- بَابُ الصَّدْرِ

۵۰۹۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بِدَى الْحُلَيْفَةِ فَيُصَلِّيُ بِهَا وَيَهْكِلُ قَالَ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

۵۱۰۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَا يَصْدُرُ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ حَتَّى يَطُوفَ بِالنَّبِيِّ فَإِنْ أَجَرَ النَّسِكَ أَطُوفَ بِالنَّبِيِّ.

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ طَوَافَ الصَّدْرِ وَاجِبٌ عَلَى الْحَاجِّ وَمَنْ تَرَكَهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ إِلَّا الْحَائِضَ وَالنَّفْسَاءَ فَإِنَّهُمَا تَنْفِرُونَ لَا تَطُوفُ إِنْ شَاءَتْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ فَقْهَانَا.

گیا تو پھر دم لازم آئے گا۔

موطا کی اس روایت میں ایک تو طواف صدر کا ذکر ہوا۔ یہ واجب ہے اور اس کے ترک پر دم لازم ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ حیض و نفاس والی عورتیں اس طواف کو ترک کر دیں کیونکہ اس کی ادائیگی مسجد بیت اللہ میں ہوتی ہے اور اس حالت میں عورت کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں۔ چونکہ عورتوں کا یہ عذر ان کا اپنا اختیار کردہ نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا ان کے ترک پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ تیسری بات وادی محصب میں حضور ﷺ کا قیام فرمانا مذکور ہوئی۔ اس پر بعد میں صحابہ کرام نے بھی عمل کیا۔ اس مسئلہ کی تفصیل باب ۲۱۸ میں انشاء اللہ بیان ہوگی۔

۲۱۷۔ بَابُ الْمَرْأَةِ يَكْرَهُ لَهَا إِذَا حَلَّتْ
مِنْ إِحْوَامِهَا أَنْ تَمْتَسِطَ حَتَّى تَأْخُذَ
مِنْ شَعْرِهَا

عورت کے لئے احرام کھولتے وقت
قصر سے قبل کنگھی کرنا مکروہ
ہونے کا بیان

۵۱۱۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ إِذَا حَلَّتْ لَا تَمْتَسِطُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْ شَعْرِهَا وَإِنْ كَانَ لَهَا هَذِي لَمْ تَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهَا شَيْئًا حَتَّى تَنْحَوِرَ.

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ احرام باندھے ہوئے عورت جب احرام کھول دے تو اپنے بالوں میں کچھ کانٹے (قصر کرنے) سے قبل کنگھی نہ کرے اور اگر اس کے پاس قربانی کا جانور ہو تو اسے ذبح کرنے سے قبل وہ قصر نہ کرے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْعَامَّةُ مِنْ قَهْقَرَانَا.

امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ہمارے عام فقہاء کرام کا ہے۔

اس باب کا خلاصہ یہ ہے کہ احرام کھولنے کا وقت دسویں ذوالحجہ کو جمرہ عقیقی کی ری کے بعد قربانی کر لی جائے تو اب احرام سے نکلنے کا وقت آگیا اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس غرض کے لئے مرد کو حلق کرانا افضل اور قصر جائز ہے۔ ان میں سے کسی ایک کام کے کرنے سے احرام کا اختتام ہو جائے گا اور عورت کے لئے چونکہ حلق کی بجائے قصر کا حکم ہے اس لئے وہ قصر کے ذریعہ احرام سے باہر آئے گی چونکہ حلق یا قصر سے قبل احرام باقی ہوتا ہے اس لئے اگر اس سے قبل کسی عورت یا مرد نے سر کے بالوں میں کنگھی کی تو اس سے بال گرنے کا خطرہ ہے۔ لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے کیونکہ اس صورت میں ہر بال کے گرنے پر فدیہ دینا ضروری ہو جاتا ہے۔ اس طرح اگر کسی نے حلق یا قصر سے قبل خوشبو لگائی تو اسے دم دینا واجب ہوگا اور اگر قربانی بھی حاجی اپنے ساتھ لے ہوئے ہے۔ خواہ وہ لازم ہو یا نفلی۔ اس کے ذبح کرنے سے قبل کوئی مرد یا عورت حلق یا قصر نہ کرائے۔ یہ مسائل ہمارے ائمہ احناف سب کے نزدیک متفق علیہ ہیں۔ فاعبہروا یا اولی البصائر

محصب میں اترنے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ آپ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء وادی محصب میں ادا کیا کرتے تھے پھر رات کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوتے اور بیت اللہ شریف کا طواف کرتے۔

۲۱۸۔ بَابُ التَّزَوُّلِ بِالْمَحْصَبِ

۵۱۲۔ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَصْلِي الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمَحْصَبِ ثُمَّ يَذْخُلُ مِنَ الْكَلْبِ قَيْطُوفَ بَابِئِيتِ.

قَالَ مُحَمَّدٌ هَذَا أَحْسَنُ وَمَنْ تَرَكَ النَّزُولَ
بِالْمَصْحَبِ فَلَا نَسِيَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ. امام محمد ہیں کہ مصب میں ٹھہرنا بہت اچھا عمل ہے بہ نسبت
اس کے کہ اسے ترک کیا جائے۔ بہر حال اس کے ترک پر کوئی شے
لازم نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ مصب، اطلح، بطناء اور خیف بنی کنانہ ایک ہی جگہ کے مختلف نام ہیں۔ یہ وہ جگہ ہے جہاں کفار نے
باہم عہد کیا تھا اور قسمیں اٹھائی تھیں کہ بنی ہاشم کے ساتھ نہ کاروبار کریں گے اور نہ رشتہ داری قائم کریں گے۔ جب سرکارِ دو عالم
ﷺ حج سے فارغ ہو گئے اور مدینہ منورہ واپسی کا ارادہ کر کے مکہ شریف سے باہر نکلے تو وادی مصب میں قیام فرمایا۔ یہ جگہ
جنت البقیع کے قریب ہے جو مکہ شریف کا مشہور قبرستان ہے۔ آپ نے یہاں چار نمازیں (ظہر، عصر، مغرب، عشاء) ادا فرمائیں۔
اس جگہ ٹھہرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

اس بارے میں مختلف اقوال ملاحظہ فرمائیں:

قول اول: یہ سنت نہیں ہے جیسا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

نَزَلَ الْأَبْطَحُ لَيْسَ بَسَنَةَ إِنَّمَا نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ لِأَنَّهُ كَانَ اسْمُهَا لَخْرُوجِهِ إِذَا خَرَجَ. مقام اطلح میں اترنا اور ٹھہرنا سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ
ﷺ یہاں اس لئے اترے تھے، تاکہ مدینہ منورہ کی طرف
جانے میں آسانی پیدا ہو جائے۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۲)

مطلب یہ کہ آپ نے یہاں قیام اس لئے فرمایا تاکہ سب حاجی آجائیں اور اکٹھے مل کر مدینہ منورہ روانہ ہوں۔ یہ امام شافعی
رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔ امام صاحب اپنے مسلک کی تائید میں صحیح مسلم کی ایک اور حدیث پیش کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت ابو
رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضور ﷺ منی سے باہر تشریف لائے تو آپ نے وادی مصب میں اترنے کا حکم نہیں
دیا تھا لیکن میں از خود وہاں گیا اور ایک خیمہ نصب کیا جب آپ یہاں تشریف لائے تو آپ نے قیام فرمایا۔ اس روایت سے بھی یہی
معلوم ہوا کہ وادی مصب میں اترنا سنت نہیں ورنہ سرکارِ دو عالم ﷺ یہاں ٹھہرنے کا ضرور حکم دیتے تو معلوم ہوا کہ آپ نے یہ
عمل بطور عادت کیا تھا۔

قول ثانی: وادی مصب میں ٹھہرنا اور چار نمازیں ادا کرنا مستحب ہے۔ اس کی تائید میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت
ہے۔ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کل ہم انشاء اللہ خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے باہم
قسمیں اٹھائی تھیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور حدیث اسی سلسلہ کی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:
جب کہ ہم منی میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔ قریش اور بنو کنانہ نے یہ قسمیں
کھائی تھیں کہ ہم بنو ہاشم اور بنو مطلب کے ساتھ اس وقت تک شادی بیاہ نہیں کریں گے اور نہ ہی اس وقت تک کوئی لین دین کریں
گے جب تک وہ رسول اللہ ﷺ کو ہمارے سپرد نہیں کر دیے۔ باقی رہا امام شافعی رضی اللہ عنہ کے استدلال کا جواب تو پہلی
روایت جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی انہوں نے پیش فرمائی تھی اس میں انہوں نے وادی مصب میں اترنے کی سنیت کی نفی
فرمائی جس سے مراد سنت مؤکدہ کی نفی ہے اور سنت مؤکدہ کی نفی سے استحباب کی نفی نہیں ہوتی بلکہ استحباب اس کے ضمن میں پایا جاتا
ہے۔ رہا دوسری حدیث کا جواب کہ جس میں جناب ابو رافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے از خود مصب میں آ کر خیمہ لگایا۔ حضور
ﷺ نے حکم نہیں دیا تھا یہ ہے کہ خیمہ نصب کرنے کے حکم نہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہاں قیام خیمہ کے بغیر نہیں ہوتا تھا بلکہ
اس سے تو یہ عندیہ ملتا ہے کہ جناب ابو رافع کو یہ تھا کہ حضور ﷺ نے مصب میں قیام کے لئے تشریف لانا ہے جیسا کہ حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایات سے ثابت ہے تو آپ کے آرام کی خاطر جناب البوراع نے از خود خیمہ لگا دیا ہو۔ بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا پروگرام تھا کہ وادی محصب میں ٹھہریں گے۔ یہ قیام اس لئے تھا کہ اسی جگہ جہاں کفار نے اپنے کفر اور بنی ہاشم و بنو مطلب سے مقاطعہ پر قسمیں اٹھائیں تھیں۔ ہم وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید کا غلغلہ بلند کریں اور اس کے حضور شکر بجا لائیں کہ اس نے ہمیں بے شمار انعامات سے نوازا ہے۔ اس کی تائید میں چند احادیث ملاحظہ ہوں۔

عن ابراهيم قال اذا انتهى الى الباطح فليضع
رجله ثم ليذر البيت ويضطجع فيه حينئذ لم يضر. عن
عمر وابن دينار ان النبي ﷺ وابى بكر وعمر
كانوا يحصون.
(مسند ابن أبي شيبة ج ۳ ص ۸۲ احصاؤہم مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

جناب ابراہیم کہتے ہیں کہ جب حاجی مقام الباطح پر پہنچے تو اپنی سواری کو بٹھا دے پھر بیت اللہ کی زیارت کرے اور کچھ دیر کیلئے وہاں لیٹ جائے پھر مدینہ منورہ کی طرف کوچ کرے۔ عمرو ابن دینار کہتے ہیں کہ جناب رسول کریم ﷺ، ابو بکر صدیق اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے وادی محصب میں قیام فرمایا۔

عن انس ابن مالك ان رسول الله ﷺ
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وردد ردة
بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به.
(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۶۰ باب الصلوة بالمحصب مطبوعہ دکن)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں محصب میں ادا فرمائیں اور کچھ دیر وہاں آرام فرمایا پھر بیت اللہ کی جانب سوار ہوئے اور یہاں پہنچ کر طواف ادا فرمایا۔

عن نافع عن ابن عمر انه كان يري التحصين
سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالحصبة قال نافع
قد حسب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده.
(بخاری شریف ج ۵ ص ۱۶۰ باب الصدر بالمحصب)

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وادی محصب میں ٹھہرنا سنت سمجھتے تھے اور کوچ کے دن نماز ظہر آپ محصب میں ادا فرمایا کرتے تھے۔ جناب نافع کہتے ہیں کہ تحقیق حضور ﷺ نے خود اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء نے محصب میں قیام کیا۔

عن عمر ابن الخطاب قال من السنة النزول
بالبطح عشية النفر رواه الطبراني في الاوسط
واسناده حسن. (معجم الزوائد ج ۳ ص ۲۸۴ باب المنزل بعد النفر)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ان میں اترنا کوچ کی شام کو سنت ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں ذکر کیا اور اس کی اسناد حسن ہیں۔

ان روایات و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ وادی محصب میں اترنا اور ٹھہرنا سنت (غیر مؤکدہ) ہے جو یقیناً انتخاب کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لئے ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اس کی سنیت کی نفی فرمانا دراصل "سنت مؤکدہ" کی نفی ہے ورنہ حضرت عبد اللہ بن عمر اور خود حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما کا اسے سنت قرار دینا درست نہ ہوگا۔ دونوں روایات میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ کئی سے مراد "مؤکدہ" کی نفی اور اثبات سے مراد "غیر مؤکدہ" کا اثبات لیا جائے۔ ان دونوں کو انتخاب لازم ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۲۱۹- بَابُ الرَّجْلِ يُحْرِمُ مِنْ مَكَّةَ هَلْ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ

۵۱۳- أَخْبَرَنَا مَالِكٌ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ

جو شخص مکہ شریف سے احرام باندھے کیا وہ بیت اللہ کا طواف کرے گا اس کا بیان امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب نافع نے بتایا کہ

جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مکہ شریف سے احرام باندھتے تو بیت اللہ شریف کا طواف بھی نہ کرتے اور نہ ہی صفا و مروہ کے درمیان سعی کرتے۔ ہاں منیٰ سے واپس آکر یہ کام کرتے اور سعی اس وقت کرتے جب بیت اللہ شریف کے ارد گرد طواف کرتے۔

كَانَ إِذَا أَحْرَمَ مِنْ مَكَّةَ لَمْ يُطَفِّ بِالْبَيْتِ وَلَا بِبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنًى وَلَا يُسْعِي إِلَّا إِذَا طَافَ حَوْلَ الْبَيْتِ.

امام محمد کہتے ہیں اگر کوئی شخص اس طرح کرتا ہے تو یہ جائز ہے اور اگر مکہ شریف سے نکلنے سے قبل وہ رمل طواف اور سعی کر لے تو یہ بھی درست ہے۔ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ہم یہ پسند کرتے ہیں کہ بیت اللہ شریف کا طواف کرتے وقت پہلے تین چکروں میں رمل کو ترک نہیں کرنا چاہیے۔ چاہے یہ طواف جلدی کرے یا تاخیر سے کرے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ إِنْ فَعَلَ هَذَا أَجْزَأُهُ وَإِنْ طَافَ وَرَمَلَ وَسَعَى قَبْلَ أَنْ يُخْرُجَ أَجْزَأُهُ ذَالِكَ كُلُّ ذَالِكَ حَسَنٌ إِلَّا أَنَّا نُحِبُّ لَهُ أَنْ لَا يَتَوَكَّعَ الرَّمْلَ بِالْبَيْتِ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى إِنْ رَانَ عَجَلٌ أَوْ أَحْزَرُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

اس باب میں طواف زیارت اور اس کے متعلق کچھ باتوں کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ طواف زیارت حج کا دوسرا عظیم رکن ہے۔ اس طواف کے ساتھ سعی بین الصفا والمروہ بھی کرنا ہوتی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حج کا احرام جب مکہ شریف سے باندھتے تو طواف اور سعی کے بغیر سیدھے منیٰ تشریف لے جاتے پھر جب منیٰ میں ننگریاں مارتے، قربانی دیتے اور طعن یا قصرے فارغ ہو جاتے تو واپس تشریف لا کر طواف اور سعی ادا فرماتے۔ طواف زیارت کا وقت حج کے آخر میں ہوتا ہے۔ اس لئے یہ وقت سے قبل ادا نہیں ہو سکتا لیکن یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ جب سعی کی جائے تو اس سے پہلے طواف کا ہونا ضروری ہے۔ جس میں رمل اور اضطیاع دونوں امر پائے جائیں۔ ”اضطیاع“ دائیں بغل کے نیچے سے چادر کو نکال کر بائیں کندھے پر چادر کی دونوں اطراف ڈال دینے کو کہتے ہیں اور ”رمل“ چھوٹے چھوٹے قدم اٹھانے اس طرح کہ پاؤں کی انگلیوں پر بوجھ ڈالا ہوا ہو اور کندھوں کو پہلوانوں کی طرح حرکت دی جا رہی ہو۔ اس کو رمل کہتے ہیں۔ حضور ﷺ نے پہلے تین چکروں میں رمل کیا تھا اس لئے اب بھی یہی حکم باقی ہے تین چکروں کے بعد بقیہ چار چکر اپنی حالت اور عادت کے مطابق چل کر کئے جائیں گے۔ قانون یہ ہے کہ جب طواف کے بعد سعی کا ارادہ ہو تو اس طواف میں اضطیاع اور رمل کئے جاتے ہیں اور اگر صرف خالی طواف مقصود ہو۔ (اس کے بعد سعی کی نیت نہ ہو) تو یہ طواف رمل اور اضطیاع کے بغیر کیا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ طواف زیارت کا وقت اگر چہ حج کے بعد ہے۔ اس لئے اگر کوئی حاجی نفل طواف کرنے کے بعد سعی کر لیتا ہے تو اس کی یہ سعی طواف زیارت کے بعد کی جانے والی سعی کا بدل بن جائے گی کیونکہ طواف زیارت کے بعد لوگوں کی بھیڑ ہوتی ہے اور سعی کرنے میں دشواری کا سامنا ہو سکتا ہے اس لئے اگر سعی پہلے ہی کسی نفل طواف کے ساتھ کر لی گئی تو اب طواف زیارت کے بعد سعی کی رخصت ہو گئی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل شریف دوسروں میں سے ایک صورت پر قائم ہے اس لئے امام محمد نے فرمایا: اگر کوئی شخص حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف زیارت کے بعد سعی کرتا ہے، تب بھی درست ہے اور اصل طریقہ یہی ہے اور اگر کوئی حاجی کسی نفل طواف کے بعد سعی کر چکا ہے تو اب اسے طواف زیارت کے بعد سعی کرنی ضروری نہ رہی بلکہ یہی اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل وجوب کے لئے نہیں بلکہ احتیاج کے لئے ہے۔ ”ارشاد الساری الی مناسک ما علی قاری“ ص ۹۶ باب انواع الاطواف میں مذکور ہے کہ سعی کے مقدم ہونے کی افضلیت میں اختلاف ہے لیکن اگر قارن ہے تو طواف زیارت کے بعد جو سعی ہے، اس کی

تقدیم کی افضلیت متفق علیہ، کیونکہ قارن کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ دو مرتبہ سعی اور دو مرتبہ طواف کرے گا۔ پہلی مرتبہ طواف اور سعی کرنے سے اس کا عمرہ ادا ہوگا اور پھر طواف اور سعی کرے۔ یہ دوسرا طواف، طواف قدم ہوگا لہذا حج سے قبل اگر سعی پائی گئی تو اب سعی کا تکرار جائز نہیں لہذا قارن نے جو طواف قدم میں سعی کر لی ہے، وہ طواف زیارت کے لئے بھی کفایت کر جائے گی لہذا اب طواف زیارت میں رمل اور اضطیاع کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایسے طواف میں ادا کی جاتی ہیں جس کے بعد سعی کرنا ہو۔ قارن چونکہ پہلے ہی رمل اور اضطیاع کر چکا ہے جس کے بعد سعی بھی ادا کر چکا ہے اس لئے اسے طواف زیارت میں یہ دونوں باتیں نہیں کرنی چائیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

۲۲۰۔ بَابُ الْمُحْرِمِ يَحْتَجِمُ

۵۱۴۔ اَحْبَبُ مَا لَكَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجِمَ فَوْقَ رَأْسِهِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ مُحْرِمٌ بِمَكَانٍ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ يَقُولُ لَهُ يَحْيَى جَمَلٌ

محرم کے پھینچنے لگوانے کا بیان

ہمیں امام مالک نے خبر دی کہ یحییٰ بن سعید نے ہمیں سلیمان بن یسار سے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے اپنے سرانور میں پھینچنے لگوائے اور آپ اس دن احرام باندھ ہوئے تھے جس جگہ آپ نے پھینچنے لگوائے وہ مکہ شریف کے راستہ میں ایک جگہ ہے جسے ”جملی جمل“ کہا جاتا ہے۔

امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا اس پر عمل ہے کہ کوئی شخص حالت احرام میں اگر پھینچنے لگواتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے خواہ وہ اس کے لئے مجبور ہو یا نہ ہو۔ ہاں پھینچنے لگوانے کیلئے بالوں کو نہ منڈوائے اور یہی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا اخُذَ لَا بَأْسَ بِأَن يَحْتَجِمَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُحْرِمٌ اضْطَرَّ إِلَيْهِ أَوْ لَمْ يَضْطَرَّ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَحِلُّ شَعْرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں جناب تابع نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے خبر دی کہ محرم مجبوری کے بغیر پھینچنے نہ لگوائے۔

۵۱۵۔ اَحْبَبُ مَا لَكَ اَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَا يَحْتَجِمُ الْمُحْرِمُ إِلَّا أَنْ يَضْطَرَّ إِلَيْهِ

احرام باندھنے کے بعد پھینچنے لگوانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کا ثبوت حضور ﷺ کے عمل شریف سے ملتا ہے لیکن ایک احتیاط کی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت فرمائی وہ یہ ہے کہ پھینچنے لگوانے میں اکثر و بیشتر پھینچنے والی جگہ سے بال اتار کر پھینچنے لگوانے پڑتے ہیں اس لئے محرم شخص پھینچنے لگواتے وقت بال نہ منڈوائے ورنہ ہر بال کے بدلہ میں فدیہ دینا پڑے گا۔ یہ پابندی یا شرط امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے از خود نہیں لگائی بلکہ اس کا ذکر احادیث میں ہے ایک حدیث ملاحظہ فرمائیے۔

عن العلى ابن المسيب قال قال لعطاء يحتجم المحرم فقال نعم قد فعل ذلك رسول الله ﷺ ولكن لا يخلق شعرا.
 جناب علی بن مسیب نے کہا کہ عطاء نے حضرت علی بن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کسی نے حضرت عطاء سے پوچھا کیا محرم پھینچنے لگوا سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں۔ حضور ﷺ نے بھی یہ کام کیا تھا لیکن پھینچنے لگوانے والا بال نہ منڈوائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۷۸ حصہ اول باب فی الحرم متجم ر)

اس کے ساتھ ساتھ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مسئلہ بھی بیان فرمایا وہ یہ ہے کہ پھینچنے لگوانے کا عمل خواہ بامر مجبوری ہو یا بغیر مجبوری کے، دونوں طرح جائز ہے۔ اس بارے میں یہ بات ذہن نشین رہے کہ بال منڈوانا بہر حال فدیہ سے خالی نہ ہوگا لیکن بامر مجبوری منڈوائے گئے تو صرف فدیہ اور بغیر مجبوری منڈوائے تو فدیہ کے علاوہ گناہ بھی لازم آئے گا۔ حضرت کعب بن جحر رضی اللہ عنہ

کا واقعہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ انہیں جوؤں کی وجہ سے حضور ﷺ نے بال مندوانے کی اجازت دے دی تھی لیکن مذہب پھر بھی انہیں دینے کا حکم ملا تھا۔ اگرچہ گلوانے میں بال موٹنے کی ضرورت نہیں پڑتی تو پھر ایسے بچنے گلوانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مکہ شریف میں مسلح ہو کر داخل ہونے کا بیان

امام مالک نے ہمیں خبر دی کہ ہمیں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ابن شہاب نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ شریف میں داخل ہوئے تو اس وقت آپ کے سر انور پر خو قمی۔ پس جب آپ نے سر انور سے اسے اتارا تو ایک شخص حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا یا رسول اللہ! ابن خطل کعبہ کے غلاف سے چٹا ہوا ہے (اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟) آپ نے فرمایا اسے قتل کر دو۔

امام محمد کہتے ہیں کہ حضور ﷺ جب فتح مکہ کے وقت مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ محرم نہ تھے اسی لئے آپ نے داخل ہوتے وقت سر انور پر خود پہن رکھی تھی ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ نے حنین سے احرام باندھا اور فرمایا کہ یہ احرام عمرہ کے لئے ہے کیونکہ فتح مکہ کے دن احرام کے بغیر ہم مکہ شریف میں داخل تھے لہذا ہم احناف کے نزدیک یہی حکم ہے کہ جو شخص مکہ شریف میں احرام باندھے بغیر داخل ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ وہاں سے باہر نکلے اور باہر جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھے کیونکہ وہ مکہ شریف میں بغیر احرام کے داخل ہوا تھا۔ یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور ہمارے دیگر عام فقہاء کرام کا قول ہے۔

باب کے مطابق ایک مسئلہ اور اس کے ضمن میں ایک واقعہ ذکر ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فتح مکہ کے دن مکہ شریف میں داخل ہوئے تو آپ نے احرام باندھا ہوا انہیں تھا اور آپ اس وقت خود پہنے ہوئے تھے اور بعض روایات میں سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہوا بھی آیا ہے۔ ان دونوں باتوں میں تطبیق دی گئی ہے، بہر حال یہ دونوں باتیں آپ کے احرام باندھے ہوئے نہ ہونے کی دلیل ہیں کیونکہ احرام کی حالت میں مرد کے لئے سر ڈھانپنا ممنوع ہے اور آپ نے سر انور پر خود یا عمامہ پہن رکھا تھا۔ اسی طرح آپ کے غیر محرم ہونے کی دوسری دلیل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ ذکر فرمائی کہ حضور ﷺ جب حنین سے واپس لوٹے تو آپ نے احرام باندھا اور عمرہ کیا اور فرمایا کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت جو حالت احرام نہ تھی۔ یہ عمرہ اس کے بدلہ میں ہے۔ ان دونوں باتوں سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن غیر محرم حالت میں مکہ شریف میں داخل ہوئے تھے۔ اس صورت میں احناف نے جو مسلک اپنایا ہے۔ علامہ سرخسی نے ”المبسوط“ میں وہ یوں تحریر کیا۔

”جو شخص مکہ شریف میں داخل ہونے کا ارادہ کرے۔ اس کے لئے میقات سے احرام باندھے بغیر گزرتا جائز نہیں ہے وہ آنے

۲۲۱- بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ بِسَلَاحٍ

۵۱۶- أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْيَمْفَقَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ إِنَّهُ خَطِلٌ مُتَعَلِّقٌ بِإِسْتَارِ الْكَعْبَةِ قَالَ أَفْتَلُوا.

قَالَ مُحَمَّدٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ حَنِينَ فَتَحَهَا غَيْرَ مُحْرِمٍ وَلِذَا لِكَ دَخَلَ وَعَلَى رَأْسِهِ الْيَمْفَقَرُ وَقَدْ بُلَغْنَا أَنَّهُ حَنِينٌ أَحْرَمٌ مِنْ حُتَيْنٍ قَالَ هَذِهِ الْعُمَرَةُ لِذُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ يَعْنِي يَوْمَ الْفَتْحِ فَكَذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا مَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ أَنْ يَخْرُجَ فِيهِلَ بِعُمَرَةٍ أَوْ بِحَاجَةٍ لِذُخُولِ مَكَّةَ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْعَامَّةِ مِنْ فُقَهَائِنَا.

والاخواہ بد نیت حج آتا یا ہے یا تجارت و جنگ وغیرہ کے لئے مکہ شریف آتا چاہتا ہے کیونکہ حضرت ابن شریح خزاعی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن اپنے خطبہ کے دوران ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے زمین اور آسمان پیدا کئے اس دن سے مکہ شریف کو ”حرم“ بنایا ہے۔ مجھ سے پہلے اور بعد کسی کے لئے مکہ شریف میں جنگ کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے آج کے دن کے کچھ وقت کے لیے جنگ کرنے کی حرمت اٹھا کر اسے حلال کر دیا گیا تھا۔ اب تا قیامت مکہ شریف میں جنگ کرنا حرام رہے گا۔ رسول اللہ ﷺ کو مکہ شریف میں محدود و محدود وقت تک کیلئے جنگ کی رخصت ملی تھی جس کا آپ نے خود ذکر فرمایا لہذا اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ قتال کے لئے بغیر احرام کے مکہ شریف میں داخل ہونا صرف حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا۔ اس خصوصیت کا اظہار اور فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب کوئی دوسرا شخص احرام باندھے بغیر مکہ میں داخل نہ ہو سکے۔

(المسوط، ج ۳ ص ۶۷ اباب المواقیت)

معلوم ہوا کہ مکہ شریف میں داخل ہونے کے لئے احرام ضروری ہے اور بغیر احرام باندھے داخلہ صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے لئے مخصوص تھا۔ آپ کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے اس کا قطعاً جواز نہیں لیکن امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا مطلقاً جائز ہے۔ وہ اسی حدیث سے استدلال فرماتے ہیں اور اسے حضور ﷺ کی خصوصیات میں شامل نہیں فرماتے۔ علامہ بدر الدین عینی نے احناف کا مسلک اور امام شافعی کے استدلال کا جواب یوں بیان کیا ہے:

اجیب عن هذا بان دخوله ﷺ بمكة كان وهي حلال فكذا لك دخلها وهو غير محرم وانك كان خاصا للنبي ﷺ ثم عادت احراما الى يوم القيامة فلا يجوز دخولها لاحد بغیر احرام۔

ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مکہ شریف میں بغیر احرام داخل ہونا آپ کے لئے کچھ وقت کے لئے حلال کر دیا گیا تھا اور اسی طرح قتال کے لئے مکہ شریف میں داخل ہونا یہ دونوں باتیں صرف آپ کے لئے حلال کی گئی تھیں آپ کے بعد مکہ شریف کی حرمت قیامت تک کے لئے پھر بحال ہو گئی لہذا اب کسی کے لئے احرام باندھے بغیر مکہ شریف میں داخل ہونا (خواہ کسی غرض کے لئے ہو) جائز نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ جو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا یعنی یہ کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے وقت بغیر احرام باندھے داخل ہونے کے بدلہ میں فتح حنین کے بعد احرام باندھ کر عمرہ واداکیا۔ مکہ یعنی مکہ شریف میں داخل ہوتے وقت غیر محرم حالت میں دخول کی قضاء ادا فرمائی۔ اس مسئلہ کے متعلق ایک قانون یا ضابطہ سمجھنے کے لائق ہے جسے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ”المسبوط“ میں ذکر فرمایا گیا ہے۔

”کوئی شخص کسی حاجت کے لئے جب مکہ شریف میں احرام کے بغیر داخل ہوا تو اس پر حج یا عمرہ کوئی ایک لازم ہو جاتا ہے۔ اب یہی شخص اگر وقت کے اندر یعنی اسی سال لوٹ آیا اور اسلامی فرضی حج کے لئے احرام باندھ کر داخل مکہ ہوا اور حج کر لیا تو یہی حج اس کا بدل ہو جائے گا اور اگر اس نے پہلی مرتبہ بغیر احرام باندھے داخل ہو کر مکہ شریف میں ہی قیام کیا یہاں تک کہ سال گزر گیا۔ اب دوسرے سال اسلامی حج کے لئے احرام باندھتا ہے اور حج کرتا ہے تو یہ اس پہلے سال کا بدل نہ بنے گا بلکہ اب اس پر اس پہلی مرتبہ احرام کے بغیر داخل ہونے کے بدلہ میں حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر کسی شخص نے میقات کو احرام باندھے بغیر عبور کر لیا پھر حج کا احرام باندھ لیا تو اس سے وہ دم ساقط ہو جائے گا جو میقات سے احرام باندھے بغیر گزرنے کی وجہ سے لازم ہوتا تھا۔ اسی طرح ایک

تخص میقات سے احرام باندھے بغیر گزر گیا پھر دوسرے میقات پر آکر احرام باندھا تو یہ کفایت کر جائے گا لیکن بہتر یہ ہے کہ جس میقات سے احرام باندھے بغیر گزرا تھا اسی سے آکر احرام باندھے۔ (المسوط ج ۳ ص ۱۷۱ باب المواقیع)

بہر حال میقات سے احرام باندھے بغیر گزرتا ایک جرم ہے۔ اس کی تلافی کی مختلف صورتیں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمائی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن بغیر احرام باندھے مکہ شریف میں دخول فرمایا۔ آپ کا مکہ شریف میں آنا ۸ھ رمضان شریف کی میں تاریخ کو ہوا اور اسی سال یعنی ۸ھ میں آپ نے پانچ شوال کو احرام باندھے کہ پہلا عمرہ قضاء فرمایا۔ اس لئے ائمہ مجتہدین فرماتے ہیں کہ بغیر احرام داخل ہوئے اگر وہ سال گزر جائے تو دوسرے سال تفضا کی جگہ دم ہی دینا پڑے گا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

فضائل مدینہ منورہ

موطا میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فضائل مدینہ منورہ اور زیارت قبر انور کا باب ذکر نہیں فرمایا حالانکہ دیگر تمام محدثین کرام نے حج کے بعد اس مسئلہ کو بھی بیان فرمایا۔ اس لئے ہم نے مناسب سمجھا کہ فضائل مدینہ منورہ ضرور ذکر کروں لہذا ہم نے اس مسئلہ کے بارے میں دو تفصیلات لکھنے کا فیصلہ کیا ہے۔ فصل اول میں مدینہ منورہ کے فضائل اور دوسری فصل میں روضہ مبارکہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت اور اس کے متعلقات ذکر ہوں گے۔ و باللہ التوفیق

فصل اول

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کی دو پتھر ملی جگہوں کے درمیانی علاقہ کو ”حرم“ قرار دیا۔ اگر ان دونوں پتھر ملی جگہوں کے درمیان ہر نیاں دیکھو تو ان کو پریشان نہیں کروں گا۔ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ کے اگر در گرد چاروں اطراف میں بارہ میل تک ”حرم“ کی حدود مقرر فرمائیں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲ مطبوعہ اصحاط المطابع کراچی باب فضل المدینہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ جب لوگ کسی پھل دار درخت کا تازہ اور نیا پھل حاصل کرتے تو اسے سرکارِ دو عالم ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں حاضر کر دیتے۔ آپ اسے قبول فرماتے اور ان لفظوں سے دعا کرتے۔ اے اللہ! ہمارے بچوں میں برکت عطا فرمایا۔ ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما! ہمارے صاع میں برکت ڈال اور ہمارے مدینہ میں برکت ڈال دے! اے اللہ! جناب ابراہیم علیہ السلام تیرے خلیل، تیرے بندے اور تیرے نبی تھے اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں۔ انہوں نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی میں ان کی دعا کے برابر بلکہ اس سے ایک گنا زائد دعا مدینہ کے لئے کرتا ہوں۔ (یعنی مکہ شریف کی بہ نسبت مدینہ منورہ میں برکتوں کا نزول دو گنا ہو جائے) پھر حضور ﷺ کسی چھوٹے بچے کو بلا کر نیا اور تازہ پھل اسے عطا فرمادیتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲)

جناب ابوسعید مولیٰ مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حرہ کے زمانہ میں وہ حضرت ابوسعید خدری کے پاس آئے اور مدینہ منورہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور یہاں کی مہنگائی اور اہل و عیال کی کثرت کی شکایت کی اور کہا کہ مدینہ منورہ کی مشکلات برداشت کرنے کی مزید ہمت نہیں رہی۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں مدینہ منورہ چھوڑنے کا مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے سن رکھا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ کی تکلیف کو برداشت کرتے کرتے مر جائے گا میں قیامت کے دن اس کا شفعا یا گواہ ہوں یا شریک۔ وہ مسلمان ہو۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۳ باب فضل المدینہ)

سیدہ ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ جب ہم لوگ مدینہ منورہ آئے تو یہاں ایک وہابی بخار پھیلا ہوا تھا۔ ابو بکر صدیق اور ابولہب رضی اللہ عنہما بیمار پڑ گئے۔ جب حضور سرور کونین ﷺ نے صحابہ کرام کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! تو نے جس طرح ہمارے لئے مکہ شریف کو محبوب بنایا ہے۔ اسی طرح مدینہ کو بھی محبوب بنادے یا اس سے بھی زیادہ محبوب بنادے اور مدینہ کو صحت بخش مقام بنادے اور اس میں پھیلے ہوئے وہابی بخار کو مقام حنفیہ کی طرف منتقل فرمادے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۳ باب فضل المدینہ)

خلاصۃ الوفاء میں امام سمودی رحمۃ اللہ علیہ نے پانچواں باب مدینہ منورہ کی مٹی اور پھلوں کے بارے میں ذکر کیا ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں کہ ابن جوزی اور ابن نجار سے ”وفاؤ“ میں مذکور ہے کہ مدینہ کی گردوغبار کوڑھ کے لئے شفاء ہے۔ ”جامع الاصول“ مصنفہ ابن اثیر میں ہے کہ جب سرکارِ دو عالم ﷺ تبوک سے واپس تشریف لائے تو آپ سے ان مومنین نے ملاقات کی جو پیچھے رہ گئے تھے۔ انہوں نے راستہ میں اڑنے والے گردوغبار کی وجہ سے اپنے اپنے چہرے کپڑوں میں ڈھانپ رکھے تھے۔ بعض حضرات حضور ﷺ کے ساتھ بھی ایسے تھے، جنہوں نے اپنے اپنے چہرے ڈھانپے ہوئے تھے لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ نے پورا راستہ اپنا چہرہ نہ ڈھانپا بلکہ کھلا ہوا رکھا۔ ارشاد فرمایا: اہل خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی گردوغبار میں ہر بیماری کی شفاء ہے۔ ابن زبالہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن ابی عامر سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ مدینہ منورہ کی مٹی مومنوں کو مرض کوڑھ سے شفا بخشتی ہے۔

امام سمودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم نے اس شخص کو آنکھوں سے دیکھا کہ جس نے غبارِ مدینہ سے شفاء مانگی۔ (اور پھر وہ شفا یاب ہو گیا) ابن زبالہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول کریم ﷺ کے ہاں حاضر ہوا اس کے پاؤں میں پھوڑا تھا حضور ﷺ نے اپنی نشست گاہ کی چٹائی کے ایک کونہ کو اٹھایا اور اپنی شہادت کی انگلی پر اپنا لعاب دہن لگا کر مٹی پر لگایا پھر یہ کلمات ادا فرمائے: ”بسم اللہ ربی بعضنا بترت ارضنا یشفی سقیمنا باذن ربنا۔ اللہ کا نام لے کر ہم میں سے کسی کا لعاب ہماری زمین کی مٹی سے مل کر ہمارے بیماروں کو شفاء بخشتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی ہوتا ہے۔“ اس کے بعد آپ نے اپنی انگلی مبارک پھوڑے پر رکھی۔ یوں ہوا کہ جیسے وہ پھوڑا پہلے ہی ختم ہو چکا تھا۔ اسی طرح بخاری و مسلم میں بھی یہ دم کرنا موجود ہے۔ نیز صحیح مسلم میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان جس جگہ کی بھی صحت سمجھو یہیں کھالیں تو صبح سے شام تک اسے کوئی چیز تکلیف نہیں دے سکتی۔ امام احمد نے سند صحیح کے ساتھ روایت بیان فرمائی کہ جس شخص نے مدینہ منورہ کے دونوں کناروں کے درمیان سے ”اجزاء“ نامی ساتھ سمجھو یہیں خالی پیٹ کھائیں تو شام تک اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکے گی اور یہی روایت صحیحین میں اس اضافے کے ساتھ مروی ہے کہ اس پر نہ زہر اثر کرے گا اور نہ ہی کسی قسم کا جادو اس پر چل سکے گا۔

(جوہر البحار ج ۳ ص ۱۹۔۲۰ الفصل الخامس فی زہا و شرا)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ کی خاک اور غبار بھی شفاء بخش ہے اور بیماریوں کا تیر بہدف علاج ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

مکہ شریف یا مدینہ شریف میں سے افضل کون ہے؟

علماء کرام کے درمیان یہ بات مختلف فیہ ہے کہ مکہ اور مدینہ میں سے افضل کون ہے؟ لیکن جس جگہ سرکارِ ابد قرار ﷺ آرام فرمائیں۔ خصوصاً جس قطعہ زمین سے آپ کا جسم اقدس ملا ہوا ہے۔ وہ بالاتفاق ہر چیز سے افضل ہے۔ اس کا مقابلہ نہ مکہ المکرمہ کر سکتا ہے اور نہ ہی عرشِ اعظم اس کی ہمسری کا دم بھر سکتا ہے۔ امام قسطلانی نے اس کی خوبصورت تفصیل بیان فرمائی۔ ہم اسے

ناظرین کرام کی معلومات اور عقیدت کی مضبوطی کی خاطر پیش کر رہے ہیں۔

”مسند ابویعلیٰ“ میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی گئی ہے۔ بیان فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہر پیغمبر کا آخری وقت اس جگہ آتا ہے جو جگہ اس کے نزدیک تمام مقامات سے زیادہ محبوب و پسندیدہ ہوتی ہے اور اسی قانون کے مطابق جو جگہ حضور ﷺ کو زیادہ محبوب ترین تھی، ایک تو وہ اللہ تعالیٰ کو بھی محبوب ترین ہوگی کیونکہ حضور ﷺ کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور دوسرا آپ اپنی آخری آرام گاہ کے طور پر اسے ہی پسند فرمائیں گے لہذا جو جگہ اللہ اور اس کے رسول (جل و علاؤہ ﷺ) کو محبوب تر ہوئی وہی تمام مقامات سے افضل بھی ہوئی۔ اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ شریف بشمول مکہ شریف تمام شہروں سے افضل ہے۔ مدینہ منورہ کیونکہ افضل نہ ہو حالانکہ حضور ﷺ نے دعا کی تھی۔ اے اللہ! تیرے خلیل ابراہیم علیہ السلام نے مکہ شریف کے لئے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں اور جن چیزوں کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا کی تھی میں بھی اتنی بلکہ اس سے زیادہ کی دعا کرتا ہوں اور یہ بات بالکل شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ حضور ﷺ کی دعا بہر حال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے افضل ہے۔ کیونکہ دعا کا مقام و مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے کیا جاتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے یوں دعا فرمائی: اے اللہ! ہمارے لئے مدینہ منورہ کو مکہ شریف کے برابر محبوب بنا دے بلکہ ہمارے دلوں میں مدینہ کی محبت مکہ سے بھی زیادہ ڈال دے۔ آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ حاکم نے ایک روایت بیان کی کہ جب حضور ﷺ کہیں سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ منورہ دکھائی دیتا تو اس کی محبت کی خاطر اپنی سواری کو تیز کر دیتے۔ نیز امام حاکم نے یہ روایت بیان کی کہ جب رسول کریم ﷺ مکہ شریف سے ہجرت فرمانے لگے تو اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی۔ اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کر جانے کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اب مجھے اس شہر میں بسانا، جو تجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ آپ کی اس دعا سے معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ وہ شہر ہے جو اللہ تعالیٰ کو تمام شہروں سے بڑھ کر محبوب ہے۔ اس استدلال پر ایک سوال وارد ہوتا ہے کہ ایک حدیث میں یوں آیا ہے: ”ان مکة خیر بلاد اللہ۔ مکہ شریف بیشک اللہ کے تمام شہروں سے بہتر ہے۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”ان مکة احب ارض اللہ الی اللہ۔ بے شک سرزمین مکہ اللہ تعالیٰ کی محبوب ترین زمین ہے۔“ ان روایات اور ان جیسی دیگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ شریف ہی سب شہروں سے افضل ہے۔ علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ ان احادیث و روایات کے جواب میں رقمطراز ہیں:

مکہ شریف کی افضلیت پر دلالت کرنے والی احادیث ہجرت سے قبل کے زمانہ پر محمول ہیں کیونکہ ہجرت سے قبل مکہ شریف ہی حضور ﷺ کو محبوب ترین تھا لیکن ہجرت کے بعد مدینہ منورہ محبوب ترین ہو گیا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ پر مدینہ منورہ میں ہی اقامت پذیر ہونا لازم کر دیا اور حضور ﷺ نے پھر اپنے امتیوں کو مدینہ منورہ میں رہنے اور وہیں موت آنے کی ترغیب دی لہذا مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو؟

مدینہ منورہ کی افضلیت پر ایک اور اعتراض بھی کیا جاتا ہے وہ یہ کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی میں ایک نماز کا اجر پچاس ہزار اور بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا اجر ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہوگا۔ جب مکہ شریف میں عبادت کا ثواب بہ نسبت مدینہ منورہ کے دو گنا ملتا ہے تو لازماً افضلیت مکہ شریف کو ہونی چاہیے۔

اس کا ایک جواب تو وہ ہے جو علامہ سمودی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا وہ یہ کہ اگر ثواب میں زیادتی اس امر کو لازم نہیں کہ زیادتی ثواب والا عمل کم ثواب والے عمل سے کم درجہ نہیں ہوتا دیکھئے تاکہ جو شخص حج کی ادائیگی کے لئے انھوں نے ذوالحجہ کو کسی میں پانچ نمازیں ادا کرتا ہے اس کا منیٰ میں ان پانچ نمازوں کو ادا کرنا اپنی پانچ نمازوں کے کعبہ میں ادا کرنے سے افضل ہے۔ اگرچہ مسجد حرام میں نماز

کا ثواب یقیناً زیادہ ملتا ہے لیکن افضل یہی ہے کہ ان پانچوں نمازوں کو مستحکم میں ادا کیا جائے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مسجد حرام میں نماز کی ادائیگی پر زیادتی ثواب کے قائل تھے۔ اس کے باوجود آپ مدینہ منورہ کو افضل قرار دیتے تھے۔

دوسرا جواب وہ ہے جو علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ ج ۷ ص ۲۵۶ پر ذکر کیا ہے وہ یہ کہ ابن ماجہ میں سند صحیح کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے اور مسجد حرام میں دوسری مساجد کی نسبت ایک لاکھ گنا زیادہ ثواب ہے لہذا دونوں کا ہر مساوی ہو گیا۔

تیسرا جواب یہ کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی کہ اے اللہ! تو نے جس قدر برکتیں مکہ شریف میں نازل فرمائیں اس سے دو گن برکتیں مدینہ منورہ میں نازل فرما۔ آپ کی یہ دعا دینی اور دنیوی ہر قسم کی برکتوں کو شامل ہے۔ اس دعا کا اثر یہ نکلتا ہے کہ اگر مکہ شریف میں بیت اللہ شریف میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ کے برابر ہے تو مدینہ منورہ میں اس سے دو گنا یعنی دو لاکھ کا ثواب ہوتا ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ روایت کے مطابق یہ تسلیم کہ مکہ شریف میں ایک لاکھ کا ثواب اور مدینہ منورہ میں پچاس ہزار کا ثواب ہی ملتا ہے لیکن تعداد میں کمی کے باوجود یہ پچاس ہزار گنا ثواب قدر و منزلت کے اعتبار سے ایک لاکھ سے زائد قدر و منزلت رکھتا ہو جیسا کہ ایک طرف سے سو روپے کا نوٹ ایک ہی ہو اور دوسری طرف ایک ایک روپے کے پچاس نوٹ ہوں تو وہ ایک نوٹ ان پچاس نوٹوں کے مقابلہ میں تعداد میں اگرچہ بہت کم ہے لیکن قدر و منزلت کے اعتبار سے بہت آگے ہے۔

پانچواں جواب یہ کہ بیت اللہ شریف میں نمازوں کے اجر کی زیادتی مدینہ منورہ کی افضلیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ مدینہ منورہ بحیثیت مجموعی مکہ شریف میں مسجد حرام کو چھوڑ کر مکہ شریف سے افضل ہے یہی وجہ ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ تم یہ کہتے ہو کہ مکہ شریف، مدینہ منورہ سے افضل ہے؟ عبداللہ نے کہا کہ یہ (مکہ شریف) اللہ تعالیٰ کا حرم اور اس کی جگہ ہے اور اس میں بیت اللہ شریف بھی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی بات پھر دہرائی۔ عبداللہ نے پھر وہی پہلے والا جواب دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے حرم اور اس کے گھر کے بارے میں نہیں کہہ رہا پھر عبداللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علامہ سہمودی فرماتے ہیں کہ مکہ شریف میں فضیلت رجب ہے۔ اس کے مقابلہ میں مدینہ منورہ کے اندر حضور ﷺ کی زیارت کی فضیلت ہے اور مکہ شریف میں مسجد بیت الحرام کی فضیلت ہے تو اور مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی فضیلت ہے۔ مکہ شریف میں عمرہ ادا کرنے کی فضیلت ہے تو مدینہ منورہ میں مدینہ میں مسجد قبا کی فضیلت ہے۔ رسول کریم ﷺ نے اگرچہ مدینہ منورہ میں بہ نسبت مکہ شریف کے کم عرصہ قیام فرمایا لیکن دین اسلام کے اظہار و اعزاز کا سبب مدینہ منورہ ہی ہے۔ اکثر فرائض و ارکان اسلام کا نزول مدینہ منورہ میں ہی ہوا ہے۔ حضرت جبرائیل امین علیہ السلام مدینہ منورہ میں زیادہ مرتبہ آئے اور حضور ﷺ نے قیامت تک کے لئے مدینہ منورہ کو اپنا مستقل مقام منتخب فرمایا۔ کسی نے حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: آپ مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ کہاں رہنا پسند کریں گے؟ امام مالک نے فرمایا کہ میں مدینہ منورہ کو ترجیح کیوں نہ دوں حالانکہ اس کی ہر گلی کوچہ میں حضور ﷺ کے قدموں کے آثار و برکات ہیں اور جبرائیل امین بھی یہاں بکثرت حاضر ہوتے رہے۔ طبرانی میں ہے: ”المدينة حبیب من مکة۔ مدینہ منورہ مکہ شریف سے بہتر ہے۔“ جزیری کی روایت ہے: ”المدينة افضل من مکة۔ مدینہ منورہ مکہ شریف سے افضل ہے۔“ بخاری و مسلم میں سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: مجھے ایسی بستی میں جانے کا حکم دیا گیا جو تمام بستیوں کو اپنے اندر سمو لے گی۔ تم اسے یشرب کہتے ہو حالانکہ وہ مدینہ میں ہے۔ وہ بستی لوگوں کا میل کچیل اس طرح دور

کرتی ہے جس طرح بھی لوہے کا زنگ اور میل دور کرتی ہے۔ قاضی عبدالوہاب فرماتے ہیں کہ اس حدیث پاک میں اس امر کی تصریح ہے کہ مدینہ منورہ میں تمام بلاد اور بستیوں کے فضائل مجتمع ہیں۔ ابن منیر کہتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی فضائلیں تمام بستیوں کی فضلیتوں پر غالب ہیں۔ یہاں تک علامہ سہودی کا کلام ہے۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ منورہ کو مکہ شریف سے افضل قرار دینے میں طویل بحث کی ہے۔ حالانکہ ہمارے امام حضرت محمد بن ابی شافعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مکہ شریف افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص کی پسند اپنی اپنی ہے۔ جہاں کسی کا محبوب قیام پذیر ہو اسے وہی جگہ افضل نظر آتی ہے۔ علامہ قسطلانی مزید فرماتے ہیں کہ امام ترمذی، ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ذکر کی ہے کہ جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص تم میں سے اپنی موت تک مدینہ منورہ رو سکنا ہو وہ اس وقت تک مدینہ ہی میں رہے کیونکہ جسے مدینہ منورہ میں موت آگئی، میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ پاک کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ اس کی دھول اور گرد و غبار برص، جذام بلکہ ہر مرض کا علاج ہے اور یہ خاک شفاء ہے۔ امام زرین عبدی نے اپنی جامع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت کی فرمایا کہ مدینہ منورہ کی کھجور زہر کے لئے تریاق ہے۔ ابن نجار نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تعلیقاً روایت کی ہے کہ ہر شہر تلوار سے فتح ہوا لیکن مدینہ منورہ قرآن سے فتح ہوا اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ مدینہ منورہ اسلام کا گنبد اور ایمان کا گھر ہے۔ یہ ہجرت کی زمین ہے اور حلال و حرام کا مرکز ہے۔ مدینہ منورہ کے گرد و غبار، اس کی جگہوں اور ہر راستہ و مکان کو بلکہ اس کے ماحول تک ہر ایک کو رسول کریم ﷺ کی برکات حاصل ہیں۔ (موابہ لدنیہ ج ۲ ص ۳۹۶-۳۹۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

روضہ رسول کریم ﷺ کی زیارت کے لئے سفر کرنا اور اس کے ثواب کا بیان

عن علقمہ، اسود اور عمرو بن میمون سے منقول ہے کہ یہ حضرات بالمدینۃ وعن العبدی من المالکیۃ المثنی الی المدینۃ زیارۃ قبر النبی ﷺ افضل من الکعبۃ و سیاتی ان من نذر زیارۃ قبر النبی ﷺ لزمہ الوفاء۔ (جواہر البحار ج ۳ ص ۲۶ مطبوعہ مصر من جواہر الامام سہودی)

علقمہ، اسود اور عمرو بن میمون سے منقول ہے کہ یہ حضرات مدینہ منورہ سے ابتدا کرتے اور امام مالک کے پیروں میں سے جناب عبدی سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہونا تاکہ وہاں پہنچ کر حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی جائے۔ یہ کعبہ سے افضل ہے اور غریب آ رہا ہے کہ جس شخص نے نذر مانی کہ میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کروں گا تو اسے اپنی نذر لا زماً پوری کرنا پڑے گی۔

سرمکار دوعالم ﷺ کی قبر انور یعنی آپ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کی نیت سے مدینہ منورہ کا سفر کرنا بہت ہی بابرکت اور افضل عمل ہے۔ اس کے برخلاف کچھ لوگ اس سفر کو مذکورہ نیت کے ساتھ طے کرنے کی ممانعت کرتے ہیں اور صرف مسجد نبوی کی خاطر نیت کے سفر کرنا جائز قرار دیتے ہیں اور اس اصلی مقصود کی نیت کرنے والا اگر مسجد نبوی کی زیارت کے تحت حضور ﷺ کے روضہ اقدس پر حاضری دے لیتا ہے تو اسے جائز کہتے ہیں۔ ان لوگوں کے پیش نظر ایک حدیث پاک ہے جس میں تین مساجد کی طرف یہ نیت زیارت سفر کرنے کی اجازت ہے۔ ان کے سوا کی ممانعت ہے۔ وہ تین مساجد مسجد الحرام، مسجد الانصاری اور مسجد نبوی ہیں۔ اس بارے میں سلف و خلف نے بہت طویل بحثیں کیں۔ جو بات لکھے۔ مقدمہ و مراد حدیث واضح کیا۔ ان تمام مباحث کا یہاں ذکر کرنا باعث طوالت ہوگا۔ ان کا خلاصہ پیش کریں گے جس سے بات واضح ہو جائے۔ وباللہ التوفیق۔

حدیث پاک کا مدعا یہ ہے کہ مذکورہ تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سے اس نیت سے سفر زیارت کرنا کہ اس مسجد کی

عظمت و شان بھی ان تین مساجد جیسی ہے۔ اس نیت سے سفر کرنا جائز و حرام ہے۔ ورنہ سفر کے تمام دروازے بند ہو جائیں گے۔ سلف و صالحین جن کا معمول ابھی ہم نے جو اہر انبار کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ ان کے اس عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ حج کرنے والا اگر جانب مدینہ سے آئے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضری سے اس سفر مبارک کی ابتدا کرے تو یہ افضل طریقہ ہے۔ جب یہ ہے کہ جو شخص سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی غرض سے حاضر بارگاہ نبوی ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں خود رسالت مآب ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ”من زار قبری وجبت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میں ضرور شفاعت کروں گا“ اور بزاز نے عبدالرحمن بن زید اور ان کے والد کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک مرفوعہ روایت ذکر کی ہے: ”من زار قبری حلت له شفاعتی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت حلال ہوگئی۔“ (بخاری ج ۱ ص ۳۲۹)

طبرانی اور دارقطنی وغیرہ میں حضرت ابن عمر سے مرفوعہ روایت ہے: ”من جاء نبي زائرا لا يعلمه حاجة الا زيارتي كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم القيامة۔ جو شخص میرے حضور زیارت ہی کی غرض سے آیا اس کی اور کوئی حاجت نہ تھی تو مجھ پر یہ فرض ہو گیا کہ میں کل قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں۔“

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہی مرفوعہ یہ روایت بھی ہے:

من جاء نبي زائرا كان حقا على الله ان اكون له شفيعا يوم القيامة وصححه الحافظ ابن السكّن۔

جو شخص میری زیارت کی خاطر حاضر ہوا اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کا یہ حق ہو گیا کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ اس روایت کی ابن سکّن نے تصحیح فرمائی ہے۔

ایک اور روایت ہے:

ولابی جعفر العقيلي عن رجل من آل الخطا مرفوعا من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة ومن سكن المدينة وصبر على بلاتها كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة۔ عن حاطب مرفوعا من زارني بعد موتی فکانما زارني فی حیاتی ومن مات باحدى الحرمين بعث من الامنين يوم القيامة۔

(جواہر انبار ج ۳ ص ۲۹۹ جواہر الامام السہوی)

جناب ابو جعفر عقیلی آل خطا کے ایک مرد سے مرفوعہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس نے قصد اور ارادہ میری زیارت کی وہ قیامت کے دن میرے پڑوس میں ہوگا اور جس نے مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی اور اس کی غتیبوں پر صبر کیا۔ میں قیامت کے دن اس کا گواہ اور اس کی شفاعت کرنے والا ہوں گا۔ جناب حاطب سے مرفوعہ روایت ہے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری ظاہری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص مدینہ منورہ یا مکہ شریف میں کسی ایک کے حرم میں مرے گا وہ قیامت میں امن والے لوگوں میں اٹھایا جائے گا۔

احناف کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی زیارت مستحبات و مندوبات میں سے افضل عمل ہے بلکہ یہ تو واجبات کے درجہ کے قریب ہے۔

حضرت انس سے مرفوعہ روایت ہے کہ حضور ﷺ

وقالت الحنفية زيارة ﷺ من افضل المسندوبات والمستحبات بل تقرب من درجات الواجبات۔ (جواہر انبار ج ۳ ص ۳۱)

عن انس مرفوعا من زارني ميتا فکانما زارني

حما من زار قبری وجبت له شفاعتی یوم القیامۃ۔ وما من احد من امتی له سعة لم یزدنی طلیس له عذر۔
(بخاری ج ۳ ص ۲۹)

نے فرمایا: جس نے میرے وصال کے بعد میری زیارت کی۔ اس نے گویا میری زندگی میں میری زیارت کی۔ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے قیامت کے دن میری شفاعت لازم ہوگی اور میری امت کے ہر اس شخص کو جسے اللہ تعالیٰ نے مافی السعۃ و منہاش عطا فرمائی پھر اس نے میری زیارت نہ کی تو اس کے لئے کوئی عذر نہیں۔

مطلب یہ کہ حج کرنے آیا اور فراغت کے بعد یا حج پر آنے سے قبل قبر انور کی جو شخص زیارت نہیں کرتا حالانکہ مافی السعۃ و منہاش عطا فرمائی پھر اس کے لئے رقم موجود تھی۔ اگر اس سے کل قیامت کو پوچھا گیا کہ تو نے ہمارے محبوب ﷺ کی قبر انور کی حاضری کیوں نہ کی؟ تو اس کے جواب میں وہ جو عذر بھی پیش کرے گا وہ نہیں سنا جائے گا۔

عن جعفر بن محمد عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ من ذکرک عندہ فسمی الصلوۃ علی عطلی طریق الجنۃ۔
امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کے سامنے میرا ذکر کیا جاتا ہے پھر وہ مجھ پر صلوٰۃ و سلام پڑھتا بھول جاتا ہے اس نے جنت کا راستہ گنوا دیا۔ (جلال الاہام لابن القیم ص ۵۸)

مذکورہ روایات سے روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ حضور ختمی مرتبت ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت اعلیٰ و افضل عمل ہے۔ ایسی روایات کو موضوع قرار دینا اور جس طرح میں پڑے اس عمل سے روکنا زلی بدعتی ہے اور بغض رسول کی واضح علامت ہے۔ مابین زیارت روضہ رسول ﷺ کے ہاں دے کر اگر کوئی آڑ ہے تو ایک روایت ”لا تشدوا السرحال الا مساجد الفلانیۃ“ ہے لیکن اس روایت کا مفہوم بالکل وہ نہیں ہے جو ان لوگوں نے بنا رکھا ہے۔ یعنی روضہ رسول ﷺ کی زیارت کرنا اور اس کے لئے نیت کر کے اس طرف روانہ ہونا منع ہے۔ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

ولسوا انہم اذا ظلموا انفسہم جاء وک فاستغفروا اللہ واستغفر لہم الرسول لو جدوا اللہ تو ابما ورحمۃ (انعام ۶۳)
اور اگر وہ لوگ جب اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھیں۔ وہ آپ کے پاس حاضر ہوں پھر وہ لوگ اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی معافی چاہیں اور رسول کریم ﷺ بھی ان کی معافی طلب فرمائیں تو یقیناً وہ اللہ تعالیٰ کو بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں گے۔

آیت مذکورہ میں گناہگاروں کے لئے توبیت توبہ کا ایک حسی اور حقیقی طریقہ سکھایا گیا۔ وہ ہے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر طلب مغفرت کرنا اور مغفرت کے طالب کے لئے سرکارِ دو عالم ﷺ کی سفارش کرنا۔ بارگاہ رسالت میں حاضری اس وقت تک بغض نفس حضور ﷺ کے پاس حاضر ہونے کی صورت میں تھی۔ جب آپ ﷺ بغض نفس نفس زمین پر رونق افروز تھے اور جب آپ کا وصال ہو گیا تو پھر حاضر ہونے کا مطلب آپ کے روضہ اطہر یہ حاضر ہونا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قیامت تک گناہگاروں کو اپنے گناہوں کی معافی کے لئے اللہ تعالیٰ نے روضہ رسول پر حاضری دینے کی خوشخبری دی ہے اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ حاضری دینے والے کے لئے توبیت توبہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس پر سرکارِ دو عالم ﷺ بھی راضی ہوں۔ اگر آپ ناراض ہیں تو اس کے لئے آپ سفارش نہیں فرمائیں گے۔ لہذا حسن عقیدت اور محبت مصطفیٰ ﷺ توبیت توبہ کے لئے لازمی شرط ہے اور یہ

بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ ہزاروں کو جانتے پہچانتے ہیں اور اس کے عقیدہ و نیت پر باذن اللہ مطلع ہیں۔ ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء من عباده۔

آیت مذکورہ سے ان حضرات نے استدلال کیا اور اسے حجت کچرا۔ جو روضہ رسول اللہ ﷺ پر حاضری دینا اور اس کی نیت سے روانہ ہونا مباح بلکہ مستحب میں سے اعلیٰ درجہ کا مستحب کہتے ہیں۔ دیا یہ (جو اکثر اس فعل کے مانعین ہیں) میں سے ایک مشہور دیوبندی محدث ظفر احمد عثمانی نے "اعلاء السنن" میں زیارت روضہ رسول کے قائلین کی دلیل یوں بیان کی ہے۔ (یاد رہے اعلاء السنن وہ کتاب ہے جسے عثمانی صاحب نے مولوی اشرف علی تھانوی کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق مرتب کیا ہے۔)

اللہ تعالیٰ کے اس قول "ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية" سے قبرانور کی زیارت کو جائز قرار دینے والوں نے اس کے استنباط کا استدلال کیا ہے۔ طریقہ استدلال یہ ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ وصال شریف کے بعد اپنی قبرانور میں زندہ ہیں۔ جیسا کہ حدیث میں صراحۃً موجود ہے۔ "الا نبیاء احیاء فی قبورهم۔ تمام پیغمبران عظام اپنی اپنی قبر میں زندہ ہیں۔" اس حدیث کو امام بیہقی نے صحیح کہا اور اس کے متعلق پوری ایک جلد تحریر فرمائی۔ استاد ابو منصور بغدادی نے کہا کہ ہمارے اصحاب میں سے جو حضرات متقین و متکلمین ہیں، ان سب کا یہی کہنا ہے کہ حضور ﷺ انتقال کے بعد بالکل زندہ ہیں۔

حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت ہے۔ انہوں نے جب سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبرانور پر حاضر ہو کر اپنا چہرہ حضور ﷺ کی قبرانور پر رکھا۔ مروان نے جب یہ دیکھا تو انہیں اٹھایا اور پوچھنے لگا یہ کیا کر رہے ہو؟ جب جناب ابویوب انصاری نے اپنا چہرہ اٹھایا تو مروان نے پہچان لیا۔ مروان کو آپ نے جواب دیا: "بسم رسول اللہ ﷺ"۔ اری الحبحر۔ میں حضور ختمی مرتبت ﷺ کے پاس حاضر ہوا ہوں۔ کسی پتھر یا اینٹ کے پاس نہیں" (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲) جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آ رہی ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ آیت مذکورہ کا حکم اب بھی باقی ہے اور آپ کے وصال شریف کے ساتھ حکم ختم نہیں ہو گیا۔ اس لئے ہر آدمی کو چاہیے کہ جس نے اپنے اوپر گناہوں کا بوجھ لا لیا ہے۔ وہ رسول کریم ﷺ کی قبرانور کی زیارت کرے اور وہاں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ اس کے لئے رسول اللہ ﷺ بھی استغفار کریں گے۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۳۹ ابواب الزیارات الخ یہ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

وقد اختلف فیہا اقوال اهل العلم فذهب الجمهور الى انها مندوبة وذهب بعض المالكية وبعض الظاهرية الى انها واجبة. وقالت حنفية انها قربة من الواجبات. (نیل الاوطار ج ۵ ص ۷۸ مطبوعہ دائرۃ الطباع السمریہ مصر اقوال العلماء فی حکم زیارتہ قبر النبی)

حضور ﷺ اپنی قبرانور میں زندہ ہیں اور اس پر بہت سی صحیح احادیث شاہد ہیں اور جس گھریا جگہ میں کوئی زندہ شخص قیام رکھتا ہو۔ اس کی زیارت کے لئے جانے میں کوئی ممانعت نہیں کیونکہ اس ممانعت پر قرآن و حدیث میں کوئی دلیل موجود نہیں ہے تو اس بات کے پیش نظر جب قرآن کریم کی ایک آیت کو ہم دیکھتے ہیں تو مسئلہ اور بھی واضح ہو جاتا ہے۔

ومن یخرج من بیتہ مهاجرا الی اللہ ورسولہ
الاية والهجرة الیه فی حیاته الوصول الی حضرته
کذا لک الوصول الی حضرته کذا لک الوصول
اور جو بھی اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کر گیا الا یہ۔ حضور ﷺ کی طرف ہجرت آپ کی حیات ظاہرہ میں آپ کی ذات مقدسہ کی طرف اور بعد از وصال

بعد موقوفہ (نیل الاوطار ج ۵ ص ۸۷)

آپ کے روضہ مقدس کی طرف جانے کا نام ہے۔

قارئین کرام! یہ سب جانتے ہیں کہ ہجرت ”اپنا گھر بار چھوڑ کر کہیں جانا“ ہے اور اس کے لئے سفر لازمی ہے لہذا حضور ﷺ کی حیات ظاہرہ میں کوئی کم شریف سے کوئی جشہ سے اور کوئی مختلف جگہوں سے آپ کی طرف سفر کر کے آتا تھا اور اس کا ارادہ حضور ﷺ کی بارگاہ کی حاضری ہوتا تھا۔ جب اس ارادہ سے سفر ہجرت اجر عظیم کا حال ہے تو پھر آیت مذکورہ کے مفہوم کے مطابق اب بھی جو شخص کسی علاقہ سے مدینہ منورہ میں روضہ رسول ﷺ کی زیارت کی نیت سے سفر کرتا ہے، وہ بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوگا لہذا اب زیارت قبر انور کے لئے سفر کرنا کم از کم مندوب ظہرے کا بعض مالکیہ اور ظاہریہ جو وجوب زیارت کے معتقد ہیں۔ ظفر احمد عثمانی دیوبندی نے ان کا استدلال ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

واستدل القائلون بالوجوب بحديث من حج
ولم يزرنى فقد جفاني . قالوا والجفاء للنبي محرم
واجب ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس حدیث پاک سے
استدلال کیا ہے۔ ”جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے
یقیناً مجھ سے زیادتی کی“ اور حضور ﷺ کو دکھ دینا حرام ہے
لہذا زیارت قبر انور واجب ہوئی۔

روضہ مقدس کی زیارت کے جواز پر چند اعتراضات اور ان کے جوابات

اعتراض ۱

عن علي عن النبي ﷺ قال لا تشدوا
الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا ومسجد
الحرام والمسجد الاقصى ولا تسافر المرأة فوق
يومين الا ومعها زوجها او ذو محرم . رواه الطبراني
في الصغير والاوسط . (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۳ مطبوع بيروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روضہ رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی نیت سے قصد سفر کرنے کی اجازت نہیں۔ ہاں
بالتقدیر مسجد نبوی کی زیارت اس میں نماز ادا کرنے کے لئے کرے اور وہاں جا کر روضہ رسول کی بھی حاضری دے لے لیکن یہ باتیں اور
غیر مقصود ہوتی صورت جائز ہے۔ یہی استدلال ابن تیمیہ اور اس کے مقلدین کا ہے۔ جو بالتقدیر زیارت قبر انور کے لئے سفر کو ناجائز
کہتے ہیں ہم اس استدلال کے چند جوابات تحریر کرتے ہیں۔ جن سے اس حدیث کا مفہوم بھی واضح ہو جائے گا۔

جواب اول: صاحب مجمع الزوائد جناب امام علی بن ابی بکر انصاری روایت مذکورہ کے آخر میں لکھتے ہیں: ”وفيه ابراهيم بن
اسماعيل بن يحيى الكهيلي وهو ضعيف . اس روایت میں راویوں میں سے ایک راوی ابراہیم بن اسماعیل بن یحیی کہیلی ہے
اور یہ ضعیف ہے۔“ لہذا یہ روایت قرآن کریم کی آیت ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الاية کے مقابل پیش نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی
ومن يخرج من بيته مهاجرا الى اية کے سامنے اس کا کوئی وزن ہے۔ خاص کر ان حضرات کے لئے جو زیارت قبر انور کو واجب کا
درجہ دیتے ہیں۔ ان کے سامنے اس کی کوئی معتد بہ حیثیت نہیں ہے۔

جواب دوم: مشہور غیر مقلد علامہ شوکانی نے ”نیل الاوطار“ میں اس روایت کا جواب جمہور کی طرف سے یہ دیا ہے:

جہور نے اس حدیث ”لا تشدوا الرحال“ کا جواب یہ دیا ہے کہ اس میں قصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے یعنی دیگر مساجد کی نسبت سے ان تین مساجد کی طرف قصد اس سفر کرنے کی اجازت ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ احادیث میں اسناد صحیحہ کے ساتھ یہ مذکور ہے۔ ”کسی سفر کرنے والے کو یہ زیب نہیں دیتا کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے کہ اس میں نماز کا فائدہ زیادہ ہوگا۔ ماسوا مسجد اقصیٰ، میری مسجد اور مسجد حرام کے“ لہذا زیارت وغیرہ اس نئی سے خارج ہیں۔ (نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۰)

جواب کی وضاحت یوں ہے کہ حضور ﷺ نے تین مساجد کے سوا قصد اسفر کی جو ممانعت فرمائی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص ان تین مساجد کے برابر کسی اور مسجد کو سمجھ کر وہاں نماز پڑھنے کے لئے سفر نہ کرے کیونکہ ان تینوں مساجد سے بڑھ کر کوئی دوسری مسجد افضل نہیں۔ گویا ان تین مساجد کی تخصیص بقیہ مساجد کے مقابلہ میں ذکر کی گئی۔ اسی کو قصر اضافی کہتے ہیں۔ حدیث پاک کا یہ مطلب نہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور جگہ یا کسی اور مقصد کی خاطر سفر کرنا ممنوع ہے۔ یہ قصر حقیقی ہے گا۔ اسی ”مجمع الزوائد“ میں ج ۲ ص ۳ پر ایک روایت مذکور ہے۔ ”ابو ہریرہ غفاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی وہ طور سے واپس ہوئے تھے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: کہاں سے آرہے ہو؟ کہنے لگے طور سے آ رہا ہوں میں وہاں نماز پڑھنے گیا تھا یہ سن کر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر میری ملاقات تیرے ساتھ تیرے اس سفر سے پہلے ہو جاتی تو پھر تو یہ سفر نہ کرتا کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا تین مساجد کے سوا کسی اور کا سفر نہ کیا جائے مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔“ معلوم ہوا کہ فضیلت و مرتبہ جو ان تین مساجد کو حاصل ہے ایسا مرتبہ اور فضیلت کسی دوسری مسجد کو حاصل نہیں ہے کیونکہ ان میں نماز پڑھنے کی فضیلت احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ طور پر نماز پڑھنے کو افضل سمجھ کر اس طرف کا سفر کرنا درست نہ تھا۔ ”مجمع الزوائد“ میں ایک اور روایت مذکور ہے۔ ”کہ شہر نامی آدمی بیان کرتا ہے کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے سنا جبکہ ان کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر چڑھا۔ انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ کسی سفر کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مسجد کی طرف سفر کرے تاکہ اس میں نماز کی فضیلت کو تلاش کرے مگر تین مساجد کی طرف سفر کرے۔ مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد اقصیٰ۔“

ان تمام روایات سے ”لا تشدوا الرحال“ کا مفہوم واضح ہوا کہ اس سے مراد مذکورہ تین مساجد میں ادا کی جانے والی نماز کی فضیلت کسی اور مسجد میں تلاش کرنے یا سمجھ کر اس کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے۔ اس میں کسی حراز یا روضہ مقدسہ کی زیارت یا مسجد میں مطلقاً نماز ادا کرنے کے لئے سفر کرنے سے منع نہیں کیا گیا۔ اس سے حدیث مذکورہ کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ جواب سوم: صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانی غیر مقلد نے حدیث مذکورہ کا مفہوم بتاتے ہوئے لکھا ہے جو دراصل اعتراض کا جواب بھی ہے۔

تجارت کی خاطر اور دنیوی اغراض و مقاصد کے حصول کی خاطر سفر کرنا بالاجماع جائز ہے بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہو جاتا ہے جیسا کہ وقوف عرفات کے لئے، مناسک حج کی ادائیگی کے لئے، منیٰ اور مزدلفہ میں جانے کے لئے، جہاد اور ہجرت کے لئے سفر کرنا واجب ہے۔ یونہی داکٹر سے دارالسلام کی طرف سفر کرنا واجب ہے۔ علم دین حاصل کرنے کے لئے سفر کرنا لازم ہے۔

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

لہذا معلوم ہوا کہ جب کچھ سفر ایسے ہیں جن کو وجوب کا درجہ حاصل ہے حالانکہ ان میں سے کسی میں بھی ان تین مساجد کی طرف سفر کرنے کی پابندی نہیں تو پھر کیا مذکورہ حدیث کی آڑ لے کر صرف اور صرف رسول کریم ﷺ کے روضہ مقدسہ کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہی منع رہ گیا تھا؟ دراصل لوگوں کو ایک بہت بڑی نعت سے محروم رکھنے کی امتحانہ کوشش ہے۔ اللہ تعالیٰ ان مانعین کو عقل و

خرد عطا فرمائے۔

جواب چہارم:

واحتج ايضا من قال بالمشروعية بانہ لم يزل داب المسلمين القاصدين للحج في جميع الازمان على تباتن الديار واختلاف المذاهب لوصول الى المدينة المشرفة لقصد زيارته ويعدون ذالك من افضل الاعمال ولم ينقل ان احدا انكر ذالك عليهم فكان اجماعا.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

اعتراض ۲

حدیث پاک میں وارد ہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا تتخذوا قبیری عیدا میری قبر کو عید نہ ٹھہراؤ۔" یعنی جس طرح عوام عید کے لئے ہجوم در ہجوم آتے ہیں تم اس طرح میری قبر کی طرف نہ آؤ۔

جواب: مذکورہ الفاظ کے ارشاد نبوی ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اس کا جو مفہوم ذکر کیا گیا وہ الفاظ کے مطابق نہیں ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اے مسلمانو! دیکھو! عید کا سال بھر میں دن مقرر ہے۔ وقت مقرر ہے عید ہر روز نہیں ہوتی۔ تم میری قبر پر حاضری اور اس کی زیارت کے لئے ایسا نہ کرنا کہ سال میں صرف ایک دو مرتبہ آ جاؤ اور کوئی ایک وقت مقرر کر لو بلکہ تمہیں جب بھی فرصت ملے اور اشتیاق زیارت ہو تو اپنا شوق حاضری دے کر پورا کر لینا۔ حدیث مذکور کا یہ مفہوم صاحب نیل الاوطار نے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے۔

لا تتخذوا قبیری عیدا لانہ يدل على الحث على كثرة الزيارة لا على منعها وانہ لا يهمل حتى لا يزار الا في بعض الاوقات كالعيدين ويؤيده قوله عليه السلام لا تجعلوا بيوتكم قبورا اي لا تتركوا الصلوة فيها كذا قال الحافظ المنذري وقال السبكي معناه انه لا تتخذوا لها وقتا مخصوصا لا تكون الزيارة الا فيه اولا تتخذوه كالعيد في العكوف عليه واطهار الزينة والاجتماع للهو وغيره كما يفعل في الاعياد بل لا يوتي الا للزيارة والدعاء والسلام والصلوة ثم ينصرف عنه.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)

"لا تتخذوا قبیری عیدا" یہ حدیث پاک اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کثرت سے کرنی چاہیے نہ اس پر کہ زیارت قبر انور ممنوع ہے اور اس کا یہ مفہوم ہے کہ قبر انور کو مہمل نہ چھوڑ دیا جائے۔ اس طرح کہ صرف چند مخصوص اوقات میں اس کی زیارت کی جائے جس طرح کہ عیدین ہیں۔ اس مفہوم کی تائید حضور ﷺ کا یہ قول شریف فرماتا ہے۔ "اپنے اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔" یعنی ان میں نماز ادا کرنا ترک نہ کرو۔ یہ مفہوم حافظ منذری نے بیان فرمایا اور امام سبکی فرماتے ہیں کہ حدیث مذکور کا معنی یہ ہے کہ زیارت قبر انور کے لئے کوئی وقت مخصوص نہ کر لو۔ اس طرح کہ اس وقت مخصوص میں ہی زیارت کے لئے آؤ (اور آگے پیچھے زیارت نہ کرو) یا اس کا یہ معنی ہے کہ جس طرح عید کو تم زیب و زینت کرتے ہو اور اسٹھے ہوتے ہو اور لہو و لعب میں مشغول ہو جاتے ہو۔ یہ باتیں میری قبر

کی زیارت کے ساتھ نہ کرنا بلکہ یہاں آنا تمہارا اس لئے ہوتا چاہیے کہ زیارت کرو، دعا کرو، صلوٰۃ و سلام پڑھو اور پھر لوٹ جاؤ۔

مذکورہ حدیث پاک کے معانی اور مفہیم جو علماء کرام اور محدثین و محققین نے ذکر فرمائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے ایک عجیب فصاحت و بلاغت بھرے انداز میں زیارت قمر انور پر مسلمانوں کو ابھارا ہے اور اس کے آداب ملحوظ رکھنے کا اشارہ فرمایا ہے۔ اس حدیث پاک کو زیارت قبر انور سے منع پر پیش کرنا سیاق کلام سے نا آشنا کی ہے اور بد نصیبی کی علامت ہے۔

اعتراض ۳

امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کی طرف اس بات کی نسبت کی جاتی ہے کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کو مکروہ بتایا ہے۔ جب اتنے بڑے امام کا یہ فتویٰ ہے تو پھر اس کا جواز کیسے ہو سکتا ہے؟
جواب: دراصل جو بات امام مالک رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ معترض اسے سمجھا ہی نہیں۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ منسوب ہے، ان کا تحقیقی قول ثابت نہیں اور دوسری بات یہ کہ آپ نے حضور ﷺ کی قبر انور پر حاضری دینے کو ”زیارت کرنا“ کے الفاظ استعمال کرنے کو مکروہ بتایا ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو:

قیل انما کره اطلاق لفظ الزيارة لان الزيارة من شاء فعلها ومن شاء تركها وزياره قبره ﷺ من السنن الواجبة كذا قال عبد الحق.
(نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۸۱)
بیان کیا گیا ہے کہ امام مالک رضی اللہ عنہ نے لفظ ”زیارت“ کے بولے جانے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ زیارت کا مفہوم یہ ہے کہ جس کی مرضی وہ کرے اور جو چاہے نہ کرے حالانکہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ایسی نہیں بلکہ وہ تو سنن واجبہ میں سے ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق نے کہا۔

اعتراض ۴

جن احادیث میں حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرنے کا ذکر ملتا ہے وہ تمام کی تمام احادیث قابل حجت نہیں۔
عن هارون ابی قزعة عن رجل من آل حاطب
عن حاطب قال قال رسول الله ﷺ من زارني بعد موتی فکانما زارني فی حیاتی ومن مات باحد الحرمين بعث من الامنين يوم القيامة.
(دارقطنی ج ۳ ص ۲۷۸ مطبوعہ قاہرہ حدیث ۱۹۳)
ہارون ابی قزعة ایک شخص سے بیان کرتے ہیں جن کا تعلق آل حاطب سے ہے وہ حاطب سے بیان کرتا ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے میری زیارت میرے وصال کے بعد کی اس نے گویا میری زیارت میری زندگی میں کی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی ایک میں بھی ہوا وہ قیامت کے دن امن والوں میں اٹھے گا۔

اس روایت میں ہارون ابی قزعة کا شیخ مجہول ہے۔ اسی وجہ سے امام بیہقی نے اس روایت کو مجہول الاسناد کہا ہے۔ ملاحظہ ہو ”بیہقی شریف“ ج ۵ ص ۲۴۵۔ لہذا ایسی روایت جو اسناد کے اعتبار سے مجہول ہے۔ ایسی روایت سے یہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت جائز ہے؟

جواب: اس سوال کا جواب ”اعلاء السنن“ میں یوں دیا گیا ہے کہ ہارون ابی قزعة کا شیخ اور استاد بہر حال تابعین کرام میں سے کوئی تابعی ہے اور تابعی کا مجہول الحال ہونا کیا مقام رکھتا ہے؟ المسجھول فی القرون الفاضلة حجة عندنا فالحدیث حجة وفي الباب عن عبد الله بن مسعود و ابو هريرة وعن انس بن مالك وابن عباس وعلي ابن ابي طالب وغيرهم اذا

ضمت صادت حجة قوية وقد ذكر صاحب الوفاء ج ۲ ص ۳۰۳ باسناد هافيلير اجمع۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۴۹۸ مطبوعہ دائرۃ القرآن کراچی)

حضرات تابعین کرام کے بابرکت زمانہ کے کسی راوی کا مجہول الحال ہونا ہمارے ہاں حجت ہے لہذا حدیث مذکور حجت ہے اور اس مسئلہ کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، انس بن مالک، ابن عباس اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہ حضرات سے بہت سی روایات ہیں۔ ان کو جمع کیا جائے تو مضبوط حجت ہوئیں۔ صاحب وفاء الوفاء نے اپنی کتاب کی ج ۲ ص ۳۰۳ پر ان روایات کی اسناد ذکر کی ہیں۔ وہاں دیکھ لیں۔

لہذا معلوم ہوا کہ اول تو خود حدیث مذکور قابل حجت ہے کیونکہ اس کا صرف ایک راوی مجہول ہے اور وہ چونکہ تابعی ہے اس لئے تابعی کی جہالت، حجت کے مانع نہیں۔ دوسرا اس مضمون کی تائید اور توثیق میں اجلہ صحابہ کرام سے روایات موجود ہیں تو اس طرح یہ مضمون مسئلہ مختلف طرق و اسانید کی وجہ سے انتہائی مضبوط و مستحکم ہو گیا۔

اعتراض ۵

”من زار قبری وجبت لہ شفاعتی جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔“ اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن ہلال عبیدی ایک راوی ایسا ہے جس پر محدثین کرام نے جرح کی ہے جس کی وجہ سے یہ مجروح ہوئی اور مجروح روایت سے استدلال درست نہیں ہوتا۔ صاحب نیل الاوطار نے بھی روایت مذکورہ کے بعد لکھا ہے۔ ”مجہول ای مجہول العدالة۔ یعنی موسیٰ بن ہلال عبیدی کی عدالت کا علم نہیں لہذا ایسی روایت سے قبر انور کی زیارت کا جواز ثابت کرنا درست نہ ہوا۔ جواب: معترض نے ”نیل الاوطار“ سے روایت مذکورہ کے ایک راوی کے بارے میں جرح کا ذکر کیا، کیا اچھا ہوتا کہ ”نیل الاوطار“ کی بقیہ عبارت بھی نقل کر دی جاتی۔ بقیہ عبارت ملاحظہ ہو:

قال احمد لا باس به وايضا قد تابعه عليه مسلمة بن سالم كما رواه الطبراني من طريقه وموسى بن هلال الذکور رواه عن عبيد الله بن عمر عن نافع وهو ثقة من رجال صحيح وجزم ايضا المقدسي والبيهقي وابن عدي وابن عساكر بان موسى رواه عن عبد الله بن عمر المكي وهو ضعيف ولكنه قد وثقه ابن عدي وقال ابن معين لا باس به وروى له المسلم مقرونا باخر وقد صح هذا الحديث ابن السكن عبد الحق وتقي الدين السبكي.

(نیل الاوطار ج ۵ ص ۷۹ مطبوعہ مصر)

قارئین کرام! تمام محدثین کرام اس بات پر متفق ہیں کہ فضائل میں ضعیف حدیث بھی مقبول ہوتی ہے۔ حدیث مذکور بھی رسول کریم ﷺ کی فضیلت میں ہی ہے اور اس کا ضعف بھی بالاتفاق نہیں بلکہ طویل القدر حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل، طبرانی، ابن عدي، ابن معين اور تقي الدين السبكي نے اسے صحیح حدیث کہا ہے۔ جو جرح کی گئی ہے وہ بھی مجہول ہے لہذا ایسی جرح سے اس حدیث کو

ضعیف قرار دینا درست نہیں ہو سکتا۔ اس کے رجال میں سے عبد اللہ بن عمر الکسمر کو ضعیف کہا گیا ہے۔ خود اس نام کے راوی میں اختلاف ہے کہ یہ راوی عبد اللہ بن عمر الکسمر ہے یا عبد اللہ بن عمر المصفر ہے۔ ”اعلاء السنن“ میں اس پر بحث کی گئی ہے۔

حدثنا عبيد بن محمد بن قاسم بن ابی مریم
الوراق حدثنا موسى بن هلال العبدی عن عبيد الله
بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما
الحديث. ثبت عن عبيد بن محمد وهو ثقة ورواية
على التصغير والرواة الى موسى بن هلال ثقات
وموسى قال بن عدی ارجوانه لا باس به وقد روى
عنه ستة منهم الامام احمد ولم يكن بروى الا عن
ثقة فلا يضره قول ابی حاتم الرازی انه مجهول
كذالقی وفاء الوفاء ج ۲ ص ۳۹۴ قال الحديث حسن
صحيح قد صحح هذا الحديث ابن السكّن وعبد
الحق وتقی الدین السبکی.

حدیث کا سلسلہ اسناد یہ ہے کہ عبيد بن محمد بن قاسم ابن ابی
مریم الوراق، موسیٰ بن ہلال العبدی، عبيد اللہ بن عمر، نافع، ابن عمر، یہ
حدیث عبيد بن محمد سے ثابت ہے اور وہ ثقہ ہے اور لفظ عبيد مصفر
ہے۔ ان سے موسیٰ بن ہلال تک تمام راوی ثقہ ہیں اور موسیٰ کے
بارے میں ابن عدی نے کہا کہ میں امید کرتا ہوں ان کی روایت
لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ان سے صحاح ستہ میں روایت موجود
ہے۔ ان میں سے امام احمد بھی ہیں جو صرف ثقہ لوگوں سے ہی
روایت کرتے ہیں لہذا ابو حاتم رازی کے اس قول سے مذکورہ روایت
کو کوئی شخص نہیں پہنچتی کہ موسیٰ بن ہلال مجہول ہے جیسا کہ وقاء الوفاء
ج ۲ ص ۳۹۴ میں مذکور ہے لہذا حدیث حسن صحیح ہے اور ابن السکّن
عبد الحق اور تقی الدین السبکی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(اعلاء السنن ج ۱ ص ۳۹۲-۳۹۳ ابواب الزیارات النور)

مذکورہ حدیث کی جو سند پیش کی گئی یہی سند دارقطنی ج ۲ ص ۲۷۸ میں مرقوم ہے گویا امام بیہقی اور دارقطنی ایک سند پر متفق
ہیں لہذا ثابت ہوا کہ جس آدمی نے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی اس کے لئے آپ کی شفاعت لازم ہو گئی۔ اب منع
کرنے والوں کو سوچنا چاہیے کہ زائرین کو حضور ﷺ کی شفاعت سے محروم رکھنے کے لئے جو حیلے بھانے وہ تراشتے ہیں۔ کیا وہ
امت کے خیر خواہ ہیں؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

اعتراض ۶

”جو اہل الجمار“ سے نقل کردہ حدیث شریف بھی ضعیف ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے میری قبر کی زیارت
نیت نیک سے کی۔ میں اس کے لئے قیامت کے روز گواہ اور شفیع ہوں گا۔“ اس کے رجال میں سلیمان بن یزید الکلبی راوی ہے۔ جسے
ابن حبان اور دارقطنی نے ضعیف کہا۔ نیل الاوطار ج ۵ ص ۱۷۹ پر یہ بات درج ہے۔

جواب: ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ ضعیف حدیث فضائل میں یا اتفاق معتبر ہوتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ روایت مذکورہ کو ضعیف
ہی کہا گیا ہے ’موضوع تو نہیں کہا گیا بلکہ نیل الاوطار کے مذکورہ صفحہ پر یہ بھی منقول ہے۔ ذکرہ ابن حبان فی الثقات۔ سلیمان بن
یزید کوفی کو ابن حبان نے ثقہ راویوں میں ذکر کیا ہے۔ علاوہ ازیں یہ روایت کئی اور اسناد سے بھی مروی ہے لہذا جب کوئی ضعیف
روایت مختلف طرق سے مروی ہو تو اس کا ضعف ختم ہو جاتا ہے۔ ان تمام طرق میں کسی ایک راوی کے کذب یا ضعف پر اتفاق نہیں کیا
گیا۔ اس لئے اسے درجہ حسن میں شمار کرنا جائز ہے۔

اعتراض ۷

”جو آدمی مدینہ شریف میں میری زیارت کے لئے آیا اس کے لئے میری شفاعت واجب ہے۔“ اس کی سند میں ایک راوی
عبد اللہ بن وہب کی اسناد مجہول ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں ہو سکتا۔

جواب: صاحب وفاء الوفاء نے اعتراض و جواب سمیت اس روایت کو ذکر فرمایا۔ ہم اسے من و عن نقل کرتے ہیں۔

محمد بن یعقوب کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن وہب نے ایک شخص سے حدیث سنائی۔ وہ شخص بکر بن عبد اللہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جو شخص مدینہ منورہ میں میری زیارت کے لئے آیا۔ قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی اور جس کا انتقال حرمین میں سے کسی حرم کے اندر ہوا وہ امن میں رہے گا۔ اس کو یحییٰ بن حسن بن جعفر حسینی نے اخبار مدینہ میں روایت کیا ہے۔ علامہ السبکی نے اس پر کوئی جرح نہیں کی اور محمد بن یعقوب وہی ہے جسے ابو عمر زبیری مدنی کہتے ہیں۔ وہ صدوق ہے اور عبد اللہ بن وہب (دوسرا راوی) ثقہ ہے۔ آگے تیسرے درجہ میں ایک مبہم راوی ہے اور چوتھا راوی جس کا نام بکر بن عبد اللہ ہے یہ اگر بکر بن عبد اللہ المرونی ہے تو پھر حلیل القدر تابعی ہے لہذا روایات مذکورہ مرسل ہوگی اور اگر بکر بن عبد اللہ ابن ربیع ہے تو یہ صحابی ہے۔

محمد بن یعقوب حدیث عبد اللہ بن وہب عن رجل عن بکر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ قال من اتى المدينة زائرا الى وجبت له شفاعتي يوم القيامة. ومن مات في احد الحرمين بعث امنا ورواه يحيى بن الحسن بن جعفر الحسيني في اخبار المدينة ولم يتكلم عليه السبكي ومحمد بن يعقوب هو ابو عمر الزبيري المدني صدوق وعبد الله بن وهب ثقة فقيه الرجل المسهم وبكر بن عبد الله ان كان المزني فهو تابعي جليل فيكون مرسلا وان كان بكر بن عبد الله ابن الربيع الانصاري فهو صحابي.

(وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۸ الباب الثامن الحديث السابع عشر)

مجهول راوی اگر تابعی ہیں تو پھر حدیث مرسل ہوگی اور اگر صحابی ہیں تو پھر اس کی صحت میں کوئی اعتراض ہو سکتا ہے لہذا کسی طرح بھی اسے مجهول راوی کے اعتبار سے مجہول نہیں کہا جاسکتا۔ ایسے حیلوں بہانوں سے لوگوں کو سرکارِ دو عالم ﷺ کی قبر انور کی زیارت سے روکنا اور انہیں شفاعت سے محروم رکھنے کی کوشش کرنا کسی طرح بھی ایک دین دار کو زیب نہیں دیتا۔ آئیے وفاء الوفاء سے اسی امر کی ایک اور روایت دیکھ لیں۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب انہوں نے بیت المقدس کے رہنے والوں سے صلح کی اور کعب احبار ان کے پاس آئے اور اسلام لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے اسلام لانے سے بہت خوش ہوئی۔ انہوں نے کعب احبار کو پوچھا کیا تم ہمارے ساتھ مدینہ منورہ چلو گے اور نبی کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کرو گے اور اس کی زیارت سے بہرہ ور ہو گے؟ جناب کعب نے کہا: امیر المؤمنین! ہاں یہ سب کچھ کرنے کو تیار ہوں۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ آئے تو سب سے پہلے جو آپ نے کام کیا وہ مسجد نبوی میں آکر حضور ﷺ کو سلام عرض کیا۔ اسے فتوح الشام میں ذکر کیا ہے۔

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما صالح اهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الاحبار واسلم وفرح باسلامه قال هل لك ان تسير معي الى المدينة وتزور قبر النبي ﷺ وتستمع بزيارته فقال نعم يا امير المؤمنين انا افعل ذلك ولما قدم عمر المدينة كان اول ما بدا بالمسجد على النبي ﷺ ذكره في فتوح الشام.

(وفاء الوفاء ج ۳ ص ۱۳۵ الفصل الثاني)

روایت مذکورہ اس بات کی صراحت کر رہی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ ایسی شخصیت نے قبر انور کی زیارت کا قصد کر کے جانب مدینہ منورہ سفر کیا اور ان کے ساتھ ایک بہت عظیم عالم بھی تھے۔ صاحب وفاء الوفاء نے یہ واقعہ اسی لئے بیان کیا تاکہ :-

چل جائے کہ حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا بہترین عمل ہے اور حضرات صحابہ کرام اس پر کاربند رہے۔ فقہائے احناف نے بھی اس کی تصریح فرمائی۔ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ "فتح القدیر" میں لکھتے ہیں: "والاولی فیما یقع عند العبد الضعیف تجدید النیۃ للزیارۃ قبر النبی ﷺ". اس عبد ضعیف کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ حضور سرکار کائنات ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے مخصوص نیت کر کے سفر کیا جائے (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۶ مطبوعہ مصر) صاحب رد المحتار شامی علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: "انہا قریبۃ من الوجوب لمن له سعة". حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت ہر اس شخص کے لئے جو گنجائش رکھتا ہو، واجب کے قریب ہے۔" یہی نہیں بلکہ مزید فرماتے ہیں:

فان مر بالمدينة كاهل الشام بدأ بالزيارة
لا محالة لان تركها مع قربها يعد من القساوة
والشقاوة وتكون الزيارة حينئذ بمنزلة الوسيلة وفي
مرتبة السنة القليلة للصلاة.
(رد المحتار ج ۲ ص ۶۲ مطبوعہ مصر مطلب فی تفصیل قبرہ المکرم)

اگر کسی کا مدینہ منورہ کے قریب سے گزر ہو جیسا کہ اہل شام کا معاملہ ہے تو اسے رسول کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت لازماً پہلے کر لینی چاہیے کیونکہ قریب ہوتے ہوئے۔ اس سے محروم رہنا بہت بڑی سنگدلی اور بدبختی میں شمار ہوگا۔ ان حالات میں آپ کی قبر انور کی پہلے زیارت کرنا گویا ایک ذریعہ اور وسیلہ کے ہے جو نماز ادا کرنے کے لئے پہلے پورا کیا جاتا ہے اور یہ نماز کی ان سنتوں کی مانند ہے جو نماز سے قبل ادا کی جاتی ہیں۔

مدینہ منورہ اور آپ کی قبر انور کے چند آداب

حضور ختمی مرتبت ﷺ کا شہر مدینہ منورہ آپ کے چاہنے والوں کے لئے بڑے ادب و احترام والا شہر ہے۔ بہت سے عشاق ایسے دیکھے جاتے ہیں جو اس بابرکت شہر میں ازراہ ادب جو تے نہیں استعمال کرتے۔ بہر حال ہر شخص کو اس کے ادب کے اعتبار سے نوازا جاتا ہے۔ فقہ حنفی کے بہت بڑے محقق علامہ ابن ہمام آداب شہر نبی کے بارے میں لکھتے ہیں:

واذا وصل الى المدينة اغتسل بظاھرہا قبل
ان یدخلھا او توضا الغسل الفضل ولبس نظیف ثیابہ
والجدید الفضل وما یفعلہ بعض الناس من النزول
بالقرب من المدينة والمشی علی اقدامہ الی ان
یدخلھا حسن وکل ماکان ادخل فی الادب
والجلال کان حسنا واذا دخلھا قال بسم اللہ رب
ادخلنی مدخل صدق الایۃ اللہم افتح لی ابواب
رحمتک وارزقنی من زیارۃ رسولک ﷺ
مارزقت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی
وارحمنی یاخیر مسئول لیکن متواضعا متخشعا
معظما لحرمتھا.

جب خوش قسمت شخص مدینہ منورہ کے قریب پہنچ جائے تو مدینہ منورہ سے باہر ہی غسل کر کے پھر داخل ہو یا وضو کر لے لیکن غسل کر لینا افضل ہے اور صاف ستھرے کپڑے پہنے اور نئے کپڑے پہننے زیادہ فضیلت رکھتے ہیں اور کچھ خوش عقیدہ لوگ جو یوں کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ سے باہر قریب ہی سواری سے اتر کر پیدل چلتے ہیں اور اسی طرح پیدل ہی چل کر مدینہ منورہ میں داخل ہوتے ہیں۔ یہ فعل بہت اچھا ہے اور یہی نہیں بلکہ ہر وہ کام جو ادب و جلال کا آئینہ دار ہو وہ اچھا ہی ہے پھر جب مدینہ منورہ میں مسجد نبوی میں داخل ہونے لگے تو پڑھے: بسم اللہ رب ادخلنی مدخل صدق الی اخر الایۃ. اللہم افتح لی ابواب رحمتک. اے اللہ! میرے لئے رحمت کے دروازے کھول دے اور مجھے اپنے رسول ﷺ کی زیارت نصیب فرما جو تو نے اپنے اولیاء اور بندگی گزاروں کو نصیب فرمائی، مجھے معاف فرما

(فتح القدیر ج ۲ ص ۳۶ مع عنایہ شرح الہدایہ کتاب الحج مطبوعہ مصر)

دے مجھ پر رحم فرما۔ اے اللہ! تو ہی بہتر ہے کہ جس سے مانگا جاتا ہے اور (اے مدینہ طیبہ میں داخل ہونے والے) تو نہایت تواضع کرنے والا، ڈرنے والا، تعظیم، بجالانے والا اور اس جگہ کی حرمت کو مد نظر رکھنے والا بن جا۔

اس موضوع پر ہمارے فقہاء کرام نے بہت کچھ تحریر فرمایا ہے۔ وہ سب کچھ لکھنا ایک ضخیم کتاب کا تقاضا کرتا ہے۔ ہم صرف ایک دو حوالہ جات پر اکتفا کرتے ہیں۔ پہلا حوالہ ارشاد الساری الی مناسک ملائی قاری کا ملاحظہ فرمائیے:

ناظر االی الارض او الی اسفل مایستقبلہ من الحجرۃ الشریفۃ ای من جدرانہا محترا عن اشوال النظر بما نہاک من الزینۃ متمثلا صورۃہ الکریمۃ فی خیالک مستشعرا بانہ علیہ السلام عالم بحضورک و قیامک و سلامک ای بل بجمیع افعالک و احوالک و ارتحالک و مقامک و کسانہ حاضر جالس بازاءک مستحضرا عظمتہ و جلالۃہ ای ہیبتہ و شرفہ و قدرہ ای رفعتہ مرتبتہ ﷺ

روضہ شریف کے زائر کو اس حال میں وہاں جانا چاہیے کہ وہ لگا ہیں جھکائے، زمین کو دیکھتا جا رہا ہو یا پھر حضور ﷺ کے حجرہ شریفہ کی دیواروں کی ان جگہوں کو دیکھتا ہو جو سطح زمین سے بالکل متصل ہیں اور ہر ممکن طریقہ سے اپنی نگاہ کو مسجد اور روضہ مقدسہ کی زیب و زینت میں کھوجانے سے روکے اور کیفیت یہ ہونی چاہیے کہ حضور ﷺ کی صورت مقدسہ کو اے زائر تو اپنے خیال میں سامنے رکھے ہوئے ہو اور اس شعور و ادراک کے ساتھ وہاں رہے کہ حضور ﷺ تیری موجودگی، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام افعال و احوال سے باخبر ہیں اور آمد و رفت پر مائل ہیں۔ گویا آپ ﷺ تیرے سامنے جلوہ فرما ہیں اور تو آپ کے حضور موجود ہے۔ آپ کی عظمت و جلالت کو تو پیش نظر رکھے اور آپ کی ہیبت و بزرگی قدر و منزلت اور رفعت مرتبہ بھی پیش نظر رہے۔

(ارشاد الساری الی مناسک ملائی قاری ص ۳۳۸ باب زیارۃ سید المرسلین مطبوعہ بیروت)

ملائی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے اس روحانی اور وجدانی کیفیت میں حاضر ہونے کی تعلیم کے بعد فرمایا کہ ہر زائر کو پھر بڑے مؤدب طریقہ سے بارگاہ رسالت میں یوں عرض گزارنی چاہیے: السلام علیک یا رسول اللہ . السلام علیک یا خلیل اللہ . السلام علیک یا خیر خلق اللہ . علامہ ابن ہمام نے حاضری کی کیفیت یوں بیان فرمائی:

فیستقبل جدارہ ویستدبر القبلة علی نحو اربعۃ اذرع من الساریۃ الی عند راس القبر فی زاویۃ جدارہ وما عن ابی اللیث انہ یقف مستقبل القبلة مردود بما روی ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ فی مسندہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال من السنۃ ان تاتی قبر النبی ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظہرک الی القبلة وتستقبل القبر بوجهک ثم تقول السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ

حضور ﷺ کے روضہ مقدسہ کی دیوار کی طرف منہ کر کے اور قبلہ کی طرف پشت ہو اور تقریباً چار ہاتھ دور اس ستون سے کھڑا ہو جو آپ کی قبر انور کے سر ہانے کی طرف ہے اور کونہ میں کھڑا ہو اور وہ طریقہ جو لیث سے منقول ہے کہ زائر قبلہ کی طرف منہ (اور آپ کی قبر انور کی طرف پیٹھ کر کے) کھڑا ہو۔ یہ مردود ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنی مسند میں روایت کی کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ تو حضور ﷺ کی قبر انور کی زیارت کے لئے جانب قبلہ سے آئے اور

وہر کاتہ۔ تیری پیٹھ قبلہ کی طرف اور تیرا چہرہ قبر انور کی طرف ہو پھر تو کہے

(فتح القدیر مع عنایہ شرح الہدایہ ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی) السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

قارئین کرام! بارگاہ نبوی کی حاضری اور ادب کی کچھ باتیں آپ نے پڑھیں۔ آخر ادب و احترام کی یہ کیفیت کیوں نہ ہو کیونکہ آپ کی قبر انور کائنات کی ہر چیز اور اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق سے افضل و اعلیٰ ہے۔ نہ کعبہ اس کی ہم سری کر سکے اور نہ عرش معلیٰ اس کی برابر کی کا دعویٰ دے ہو سکتا ہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ سے جو کیفیت ادب کتب میں منقول ہے اس کی ایک جھلک ”فتح القدیر“ نے یوں دکھائی ہے۔

ولذا کان مالک رضی اللہ عنہ لایرکب فی طرق المدینة وکان یقول استحیی من اللہ تعالی ان اطأ تربة فیہا رسول اللہ ﷺ بحافر دابة۔ (فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۶ باب الہدی)

اسی لئے امام مالک رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ کی گلی کو چوں میں سوار ہو کر نہیں چلا کرتے تھے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں اللہ تعالیٰ سے شرماتا ہوں کہ اس مٹی کو کسی سواری کے کھروں سے روندوں جس میں رسول کریم ﷺ آرام فرما ہیں۔

یہ ادب و احترام ان حضرات سے منقول ہے جو قرآن و حدیث کے علوم پر وہ عبور رکھتے تھے کہ قیامت تک کوئی ان کی مثال نہیں مل سکتی۔ ان لوگوں کا ادب بھرا عمل اور اظہار عقیدت ہمارے لئے بہترین نمونہ ہے اور ایسے لوگوں کے راستہ اور طریقہ کو صراط مستقیم فرمایا گیا۔ ان کے خلاف وہی لوگ ہیں جو مغضوب علیہم اور ضالین کے مصداق ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو بارگاہ نبوی کی حاضری نصیب فرمائے۔ آمین بجاہ نبی الکریم۔ فاعتبروا یا اولی الابصار



